www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

منهاج البراعة

في شرح نهج البلاغة

لمؤلفه

العلامة المحقق المولى الميرزا حبيب الله الهاشمي

الجزء العاشر

من منشورات

المكتبة الإسلامية

بسم الله الرحمن الرحیم

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه

نویسنده:

آیت الله العظمی سید ابوالقاسم خوئی

ناشر چاپی:

المکتبه الاسلامیه

ناشر دیجیتالی:

مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

فهرست

فهرست ----- ۵

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه (عربی - فارسی) جلد ۱۰ ----- ۱۴

مشخصات کتاب ----- ۱۴

تتمه باب المختار من خطب أمیر المؤمنین علیه السلام و أوامره ----- ۱۵

اشاره ----- ۱۵

و من کلام له علیه السّلام و هو المأه و الواحد ----- ۱۶

اشاره ----- ۱۶

اللغه ----- ۱۷

الاعراب ----- ۱۸

المعنی ----- ۱۹

اشاره ----- ۱۹

لطیفه ----- ۲۴

تکمله ----- ۲۸

بیان ----- ۲۹

الترجمه ----- ۲۹

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثانیه ----- ۳۰

اشاره ----- ۳۰

اللغه ----- ۳۲

الاعراب ----- ۳۳

المعنی ----- ۳۳

الترجمه ----- ۴۱

و من کلام له علیه السّلام و هو المأه و الثالث ----- ۴۳

اشاره ----- ۴۳

اللغه ----- ۴۵

الاعراب ---- ۴۵
المعنی ---- ۴۵
اشاره ---- ۴۵
تکمله ---- ۵۱
الترجمه ---- ۵۳
و من خطبه له علیه السّلام یذکر فیها خلقه الطاوس و هی ---- ۵۵
اشاره ---- ۵۵
الفصل الاول ---- ۵۵
اشاره ---- ۵۵
اللغه ---- ۵۹
الاعراب ---- ۶۱
المعنی ---- ۶۲
اشاره ---- ۶۲
تتمیم فی نوادر وصف الطاوس ---- ۷۳
الترجمه ---- ۷۴
الفصل الثانی منها فی صفه الجنه ---- ۷۸
اشاره ---- ۷۸
اللغه ---- ۷۹
الاعراب ---- ۷۹
المعنی ---- ۷۹
اشاره ---- ۷۹
تبصره ---- ۸۲
الترجمه ---- ۸۶
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الخامسه ---- ۸۷
اشاره ---- ۸۷
الفصل الاول ---- ۸۷

الفصل الثانی منها ---- ۸۸
اللغه ---- ۸۹
الاعراب ---- ۸۹
المعنی ---- ۹۰
اشاره ---- ۹۰
الفصل الاول ---- ۹۰
و الفصل الثانی منها ---- ۹۱
اشاره ---- ۹۱
تنبیهان ---- ۹۴
الاول فی قصه قوم سبأ و سیل الجنتین ---- ۹۴
الثانی فی قصه تیه بنی اسرائیل ---- ۹۷
الترجمه ---- ۱۰۰
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السادسه ---- ۱۰۴
اشاره ---- ۱۰۴
اللغه ---- ۱۰۵
الاعراب ---- ۱۰۵
المعنی ---- ۱۰۵
اشاره ---- ۱۰۵
تکمله ---- ۱۱۱
الترجمه ---- ۱۱۱
و من کلام له علیه السّلام و هو المأه و السابع ---- ۱۱۲
اشاره ---- ۱۱۲
اللغه ---- ۱۱۳
الاعراب ---- ۱۱۴
المعنی ---- ۱۱۶
الترجمه ---- ۱۱۹

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثامنه ---- ۱۲۰
اشاره ---- ۱۲۰
اللغه ---- ۱۲۱
الاعراب ---- ۱۲۱
المعنی ---- ۱۲۲
الترجمه ---- ۱۲۵
و من کلام له علیه السّلام و هو المأه و التاسع ---- ۱۲۶
اشاره ---- ۱۲۶
اللغه ---- ۱۲۷
الاعراب ---- ۱۲۷
المعنی ---- ۱۲۷
الترجمه ---- ۱۳۲
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السبعون ---- ۱۳۳
اشاره ---- ۱۳۳
اللغه ---- ۱۳۴
الاعراب ---- ۱۳۴
المعنی ---- ۱۳۴
اشاره ---- ۱۳۴
تذییل ---- ۱۳۹
الترجمه ---- ۱۴۰
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الحادیه ---- ۱۴۱
اشاره ---- ۱۴۱
اللغه ---- ۱۴۳
الاعراب ---- ۱۴۳
المعنی ---- ۱۴۳
اشاره ---- ۱۴۳

الفصل الاول ---- ۱۴۳
الفصل الثانی منها ---- ۱۴۵
الفصل الثالث منها ---- ۱۴۶
اشاره ---- ۱۴۶
تنبیهان ---- ۱۵۴
الاول ---- ۱۵۴
التنبیه الثانی ---- ۱۵۷
الترجمه ---- ۱۶۸
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثانیه ---- ۱۷۰
اشاره ---- ۱۷۰
اللغه ---- ۱۷۱
الاعراب ---- ۱۷۲
المعنی ---- ۱۷۲
اشاره ---- ۱۷۲
الفصل الاول فی نبذ من ممادح الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ---- ۱۷۲
الفصل الثانی فی الاشاره إلی بعض وظایف الخلافه ---- ۱۷۲
الفصل الثالث فی الوصیّه بما لا یزال یوصی به و الاشاره إلی أحکام البغاه ---- ۱۷۵
الترجمه ---- ۱۸۴
و من خطبه له علیه السّلام فی معنی طلحه بن عبید اللّه ---- ۱۸۶
اشاره ---- ۱۸۶
اللغه ---- ۱۸۷
الاعراب ---- ۱۸۷
المعنی ---- ۱۸۷
الترجمه ---- ۱۹۰
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الرابعه ---- ۱۹۱
اشاره ---- ۱۹۱

اللغه ---- ۱۹۱
الاعراب ---- ۱۹۲
المعنی ---- ۱۹۲
اشاره ---- ۱۹۲
الفصل الاول ---- ۱۹۲
الفصل الثانی ---- ۱۹۴
اشاره ---- ۱۹۴
تبصره ---- ۱۹۷
الترجمه ---- ۲۰۱
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الخامسه ---- ۲۰۳
اشاره ---- ۲۰۳
الفصل الاول ---- ۲۰۳
اشاره ---- ۲۰۳
اللغه ---- ۲۰۵
الاعراب ---- ۲۰۶
المعنی ---- ۲۰۶
الترجمه ---- ۲۲۲
الفصل الثانی منها ---- ۲۲۵
اشاره ---- ۲۲۵
اللغه ---- ۲۲۷
الاعراب ---- ۲۲۸
المعنی ---- ۲۲۸
الترجمه ---- ۲۵۳
و من کلام له علیه السّلام فی معنی الحکمین و هو المأه ---- ۲۵۶
اشاره ---- ۲۵۶
اللغه ---- ۲۵۶

الاعراب ---- ۲۵۶
المعنی ---- ۲۵۷
الترجمه ---- ۲۵۸
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السابعه ---- ۲۵۹
اشاره ---- ۲۵۹
اللغه ---- ۲۶۱
الاعراب ---- ۲۶۱
المعنی ---- ۲۶۱
اشاره ---- ۲۶۱
أولها ---- ۲۶۱
الفصل الثانی ---- ۲۶۶
الفصل الثالث ---- ۲۶۷
الفصل الرابع ---- ۲۶۷
الترجمه ---- ۲۷۰
و من کلام له علیه السّلام و هو المأه و الثامن ---- ۲۷۱
اشاره ---- ۲۷۱
اللغه ---- ۲۷۲
الاعراب ---- ۲۷۲
المعنی ---- ۲۷۲
اشاره ---- ۲۷۲
تنبیه ---- ۲۷۷
تکمله ---- ۲۸۴
الترجمه ---- ۲۸۶
و من خطبه له علیه السّلام فی ذمّ أصحابه ---- ۲۸۶
اشاره ---- ۲۸۶
اللغه ---- ۲۸۷

الاعراب ---- ۲۸۸
المعنی ---- ۲۹۳
الترجمه ---- ۳۰۱
و من کلام له علیه التلام ---- ۳۰۲
اشاره ---- ۳۰۲
اللغه ---- ۳۰۳
الاعراب ---- ۳۰۳
المعنی ---- ۳۰۳
الترجمه ---- ۳۱۱
و من خطبه له علیه التلام ---- ۳۱۲
اشاره ---- ۳۱۲
الفصل الاول ---- ۳۱۲
اشاره ---- ۳۱۲
اللغه ---- ۳۱۵
الاعراب ---- ۳۱۶
المعنی ---- ۳۱۶
الترجمه ---- ۳۳۸
الفصل الثانی ---- ۳۴۱
اشاره ---- ۳۴۱
اللغه ---- ۳۴۱
الاعراب ---- ۳۴۲
المعنی ---- ۳۴۲
تذییل هذا الفصل من الخطبه بامرین ---- ۳۴۶
الاول ---- ۳۴۶
الثانی ---- ۳۵۳
الترجمه ---- ۳۶۰

الفصل الثالث منها ---- ۳۶۱
اشاره ---- ۳۶۱
اللغه ---- ۳۶۳
الاعراب ---- ۳۶۴
المعنی ---- ۳۶۴
الترجمه ---- ۳۸۳
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثانیه ---- ۳۸۵
اشاره ---- ۳۸۵
اللغه ---- ۳۸۹
الاعراب ---- ۳۹۰
المعنی ---- ۳۹۱
الترجمه ---- ۴۲۱
و من کلام له علیه السّلام و هو المأه و الثالث ---- ۴۲۵
اشاره ---- ۴۲۵
اللغه ---- ۴۲۵
الاعراب ---- ۴۲۶
المعنی ---- ۴۲۶
الترجمه ---- ۴۲۷
درباره مرکز ---- ۴۲۸

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه (عربی – فارسی) جلد ۱۰

مشخصات کتاب

سرشناسه:خوئی، حبیب الله بن محمدهاشم، ۱۲۶۸ - ۱۳۲۴ق.

عنوان و نام پدیدآور:منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه/ لمولفه حبیب الله الهاشمی الخوئی؛ بتصحیحه و تهذیبه ابراهیم المیانجی.

مشخصات نشر:تهران: مکتبه الاسلامیه؛ قم: انتشارات دار العلم، ۱۳ -

مشخصات ظاهری:۲۰ ج.

شابک:۱۵۰ ریال (ج. ۸)

یادداشت:عربی.

یادداشت:فهرستنویسی براساس جلد هشتم، ۱۳۸۶ ق.= ۱۳۴۴.

یادداشت:چاپ دوم.

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق. -- کلمات قصار

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق -- خطبه ها

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق. -- نامه ها

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه -- نقد و تفسیر

شناسه افزوده:میانجی، ابراهیم، ۱۲۹۲ - ۱۳۷۰.، مصحح

شناسه افزوده:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه. شرح

رده بندی کنگره:BP۳۸/۰۲ /خ۹ ۱۳۰۰ی

رده بندی دیویی:۲۹۷/۹۵۱۵

شماره کتابشناسی ملی:۱۹۹۲۰۶

ص:۱

تتمه باب المختار من خطب أمير المؤمنين عليه السلام و أوامره

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم

و من كلام له عليه السّلام و هو المأه و الواحد

اشاره

و الستون من المختار فى باب الخطب

و هو مروىّ فى إرشاد المفيد و فى البحار من علل الشّرايع و أمالى الصّدوق على اختلاف تعرفه، قال عليه السّلام لبعض أصحابه و قد سأله عليه السّلام كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام و أنتم أحقّ به؟ فقال:

يا أخا بنى أسد إنّك لقلق الوضين ترسل فى غير سدد و لك بعد ذمامه الصّهر و حقّ المسأله، و قد استعلمت فاعلم أمّا الاستبداد علينا بهذا المقام و نحن الأعلون نسبا، و الأشدّون بالرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نوطا فإنّها كانت أثره شحّت عليها نفوس قوم و سخت عنها نفوس آخرين، و الحكم اللّه و المعود إليه القيمه - و دع(۱) عنك نهبا صيح فى حجراته -

---

۱- (۱) فدع، خ ل.

و هلمّ الخطب فی ابن أبی سفیان فلقد أضحکنی الدّهر بعد إبکائه و لا غرو و اللّه فیا له خطبا یستفرغ العجب، و یکثر الأود، حاول القوم إطفاء نور اللّه من مصباحه، و سدّ فوّاره من ینبوعه، و جدحوا بینی و بینهم شربا وبیئا، فإن ترتفع عنّا و عنهم محن البلوی أحملهم من الحقّ علی محضه، و إن تکن الاخری «فَلا تَذْهَبْ نَفْسُکَ عَلَیْهِمْ حَسَراتٍ إِنَّ اللّهَ عَلِیمٌ بِما یَصْنَعُونَ ».

اللغه

(قلق) قلقا من باب تعب اضطرب فهو قلق ککتف و (الوضین) کما عن النّهایه بطان منسوج بعضها علی بعض یشدّ به الرّحل علی البعیر کالحزام للسّرج و (الارسال) الاطلاق و اهمال التّوجیه و (السّدد) محرّکه کالسّداد الصّواب و الاستقامه و (الذّمامه) بکسر الذّال المعجمه: الحرمه و (الصهر) القرابه قال ابن السکّیت: کلّ من کان من قبل الزّوج من أبیه أو أخیه أو أعمامه فهم الأحماء و من کان من قبل المرأه فهم الأختان، و تجمع الصّنفین الأصهار.

و (استبدّ) فی الامر انفرد به من غیر مشارک له فیه و رجل (یستأثر) علی أصحابه أی یختار لنفسه أشیاء حسنه، و الاسم الأثره محرّکه و الأثره بالضمّ و الکسر و الأثری کالحسنی و (المعود) إمّا اسم لمکان العود أو مصدر بمعناه. و فی بعض النسخ یوم القیامه باضافه یوم و (الحجرات) النّواحی جمع حجره کجمره و جمرات و (هلّم) اسم فعل یستعمل بمعنی هات و تعال، فعلی الأوّل متعدّ و علی الثّانی لازم یستوی فیه الواحد و الجمع و المذکّر و المؤنّث فی لغه أهل الحجاز، و أهل نجد یقولون هلمّا و هلمّوا.

و (الأود) محرّکه الاعوجاج و (فوّار) الینبوع بفتح الفاء و تشدید الواو

ثقب البئر و الفوار بالضمّ و التّخفيف ما يفور من حرّ القدر و بهما قرء و الأوّل أظهر و (جدحه) يجدحه من باب منع خلطه و مزجه و (الشّرب) بالكسر الحظّ من الماء قال تعالى: «لَها شِرْبٌ وَ لَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ » و (الوبىء) ذو الوباء و المرض.

الاعراب

قوله لقلق الوضين صفه حذف موصوفها للعلم به، و جمله ترسل، فى محلّ الرّفع عطف بيان، و لك خبر مقدّم و ذمامه الصهر و حقّ المسأله مرفوعان على الابتداء، و بعد، ظرف لغو متعلّق بذمامه تقديمه عليه للتّوسّع، و جمله و نحن الأعلون فى محلّ النّصب على الحال، و نسبا و نوطا منصوبان على التميز، و تعديه سخت بعن لتضمين معنى الاعراض، و القيامه فى بعض النّسخ بالرّفع و فى بعضها بالنصب، فالأوّل مبنىّ على أنّه خبر لمعود و جعله اسم مكان، و الثّانى على كونه ظرفا له و جعله مصدرا.

و البيت أعنى قوله: و دع عنك نهبا صيح فى حجراته، مطلع قصيده لامرء القيس ابن حجر الكندى و تمامه: و لكن حديثا ما حديث الرّواحل، و قد أثبت المصراع الثّانى أيضا فى بعض النّسخ، و الظّاهر أنّه سهو من النسّاخ، و أنّه لم يتمثّل إلّا بصدر البيت و أقام قوله: و هلمّ الخطب، مقام المصراع الثّانى كما نبّه عليه الشّارح المعتزلى و غيره.

و كيف كان فقوله: حديثا ما اه - انتصب حديثا باضمار فعل أى حدّثنى أو أسمع أو هات، و يروى بالرّفع على أنّه خبر محذوف المبتدأ أى غرضى حديث و ما هاهنا تحتمل أن تكون ابهاميّه و هى التّى إذا اقترنت بنكره زادته إبهاما و شياعا كقولك:

اعطنى كتابا ما، تريد، أى أىّ كتاب كان، و تحتمل أن تكون صله مؤكّده كما فى قوله تعالى «فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثاقَهُمْ » و أمّا حديث الثّانى فقد ينصب على البدل من الأوّل، و قد يرفع على أن

يكون ما موصوله و صلتها الجمله أى الذى هو حديث الرّواحل، ثمّ حذف صدر الصّله كما فى «اتماما على الذى أحسن» أو على أن تكون استفهاميه بمعنى أىّ قوله: و لا غرو، لا لنفى الجنس محذوف خبرها، و قوله: فيا له خطبا النّداء للتعجّب و التفخيم و خطبا منصوب على التميز من الضمير.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ المستفاد من روايتى العلل و الأمالى الاتيتين أنّ هذا الكلام (قاله لبعض أصحابه) بصفّين (و) ذلك أنّه (قد سأله) و قال له (كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام) أى مقام الخلافه و الوصايه (و أنتم أحقّ به) منهم و من غيرهم لعلوّ النسب و شرافه الحسب و ماسّه الرّحم و مزيد التقرّب و غزاره العلم و وفور الحلم و ملكه العصمه و فضيله الطّهاره و ثبوت الوصيّه و حقوق الوراثه و ساير خصايص الولايه (فقال عليه السّلام) مجيبا للسّائل (يا أخا بنى أسد انّك ل) رجل (قلق الوضين) أى مضطرب البطان أراد به خفّته و قلّه ثباته كالحزام إذا كان رخوا، لأنّه قد سأله فى غير مقامه كما أبان عنه بقوله (ترسل فى غير سدد) أى تطلق عنان دابّتك و تهملها و توجّهها فى غير مواضعها، أى تتكلّم فى غير موضع الكلام، و تسئل مثل هذا الأمر الذى لا يمكن التصريح فيه بمخّ الحقّ بمجمع النّاس، أو تسئل مثل هذا الأمر الذى يحتاج إلى تفصيل الجواب فى مقام لا يسع ذلك، و الأخير أظهر بملاحظه ما يأتى فى روايتى العلل و الأمالى من أنّه سأله بينا هو فى أصعب موقف بصفّين.

و كيف كان فلمّا اعترض عليه السّلام على السائل يكون سؤاله فى غير موقعه المناسب، و لما كان ذلك مظنّه لأن ينكسر منه قلب السائل استدرك عليه السّلام ذلك بمقتضى سودده و مكارم خلقه فقال استعطافا و تلطّفا:(و لك بعد ذمامه الصّهر و حقّ المسأله) أى حرمه القرابه و حقّ السؤال.

قال الشّارح المعتزلى: و إنّما قال: لك بعد ذمامه الصّهر لأنّ زينب بنت جحش زوج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كانت أسديّه، و شنّع الشّارح على القطب الرّاوندى

حيث علّل ذلك بأنّ أمير المؤمنين قد تزوّج فى بنى أسد بأنّ عليّا لم يتزوّج فى بنى أسد البتّه. ثمّ فصّل أولاده و أزواجه، ثمّ قال: فهؤلاء أولاده و ليس فيهم أحد من أسديّه و لا بلغنا أنّه تزوّج فى بنى أسد و لم يولد.

و ردّه الشّارح البحرانى بأنّ الانكار لا معنى له إذ ليس كلّ ما لم يبلغنا من حالهم لا يكون حقّا و يلزم أن لا يصل إلى غيره.

أقول: الحقّ مع البحرانى! إذ عدم نقل التزوّج إلينا لا يكون دليلا على العدم! لكنّه يبعّده كما لا يخفى هذا.

و أمّا حقّ المسأله فلأنّ للرّعيّه من الامام حقّ السؤال و إن لم يفرض عليه الجواب لو لم يكن فيه المصلحه.

يدلّ على ذلك ما رواه فى الكافى عن الحسين بن محمّد عن معلّى بن محمّد عن الوشا قال: سألت الرّضا عليه السّلام فقلت له جعلت فداك - «فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ » - فقال عليه السّلام: نحن أهل الذكر و نحن المسئولون، قلت: أ فأنتم المسئولون و نحن السائلون؟ قال: نعم فقلت: حقّا علينا أن نسألكم؟ قال: نعم، قلت: حقّا عليكم أن تجيبونا؟ قال: لا، ذاك إلينا إن شئنا فعلنا و إن شئنا لم نفعل أما تسمع قول اللّه تبارك و تعالى:

«هذا عَطاؤُنا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسابٍ ».

و ما بمعناه أخبار كثيره مرويّه فى الكافى و غيره.

ثمّ تصدّى لجواب السّائل لما علم المصلحه فى الجواب فقال (و قد استعلمت فاعلم أمّا الاستبداد علينا بهذا المقام) أى استقلال الغاصبين للخلافه و تفرّدهم بهذا المقام الّذى هو مقام الأولياء و الأوصياء (و نحن الأعلون نسبا و الأشدّون بالرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نوطا) أى مع كوننا أولى منهم بهذا المقام و أحقّ به بشرافه النّسب و شدّه التعلّق و اللّصوق برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أمّا شرافه النسب فقد مرّ فى ديباجه

الشرح، و أما شدّه العلاقه فيكفى فى الدّلاله عليها جعل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم له منه بمنزله هارون من موسى و تنزيله منزله نفسه فى آيه أنفسنا مضافا إلى ساير ما تضمّنت ذلك المعنى ممّا عرفتها فى تضاعيف الشرح و تعرفها بعد ذلك انشاء اللّه تعالى.

(فانها) أى الخلافه المعلومه من السياق (كانت اثره) أى شيئا مرغوبا يتنافس فيه النفوس و يزيده كلّ لنفسه و أن يخصّ به من دون مشاركه الغير (شحّت) أى بخلت (عليها نفوس قوم) أراد بهم أهل السقيفه (و سخت عنها) أى جادت بها و تركتها معرضه عنها (نفوس آخرين) أراد بهم أهل البيت عليهم السّلام و إعراضهم عنها لعدم رغبتهم فى الخلافه من حيث إنّها سلطنه ظاهريه و أماره على الخلق.

كما يدلّ عليه قوله عليه السّلام لابن عباس فى عنوان الخطبه الثالثه و الثلاثين:

و اللّه لهى أحبّ إلىّ من امرتكم إلّا أن اقيم حقّا أو أدفع باطلا.

نعم لو كان متمكّنا من الخلافه و إقامه مراسمها على ما هو حقّها لرغب فيه البتّه لكنّه لم يتمكّن منها لعدم وجود النّاصر كما يؤمى إليه قوله عليه السّلام فى الخطبه الثّالثه المعروفه بالشقشقيّه: و طفقت أرتأى بين أن أصول بيد جذّاء أو أصبر على طخيه عمياء، و قوله فى الخطبه السّادسه و العشرين: فنظرت فاذا ليس لى معين إلّا أهل بيتى فضننت بهم عن الموت اه، و غير ذلك ممّا تضمّن هذا المعنى.

(و الحكم) الحقّ و الحاكم العدل هو (اللّه) سبحانه (و المعود إليه القيامه) كما قال:

«ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » و يقضى بين الخلق بالحقّ و يجعل لعنته على الظالمين،و تمثّل عليه السّلام بقول امرء القيس فقال:

(و دع عنك نهبا صيح فى حجراته) و لكن حديثا ما حديث الرّواحل

و كان من قصّه هذا الشّعر أنّ امرء القيس لمّا انتقل فى أحياء العرب بعد قتل أبيه نزل على رجل من جذيله طيّىء يقال له: طريف فأحسن جواره فمدحه فأقام

عنده، ثمّ إنّه لم يولّه نصيبا فى الجبلين: اجاء و سلمى، فخاف أن لا يكون له منعه فتحوّل فنزل على خالد بن سدوس بن اصمع النبهانى فأغارت بنو جذيله على امرء القيس و هو فى جوار خالد بن سدوس فذهبوا بابله و كان الذى أغار عليه منهم باعث بن حويص، فلمّا أتى امرء القيس الخبر ذكر ذلك لجاره، فقال له: اعطنى رواحلك ألحق عليها القوم فأردّ عليك ابلك، ففعل فركب خالد فى أثر القوم حتّى أدركهم فقال: يا بنى جذيله أغرتم على ابل جارى؟ قالوا: ما هو لك بجار، قال: بلى و اللّه و هذه رواحله، قالوا: كذلك، قال: نعم، فرجعوا إليه فأنزلوه عنهنّ و ذهبوا بهنّ و بالابل، و قيل بل انطوى خالد على الابل فذهب بها، فقال امرء القيس:دع عنك نهبا،القصيده. أى اترك عنك منهوبا يعنى غنيمه صيح فى جوانبه و نواحيه صياح الغاره، و لكن هات حديثا الذى هو حديث الرّواحل أى النّوق الّتى تصلح لأن يشدّ الرّحل على ظهرها.

و غرضه عليه السّلام بالتمثيل بالبيت الاشاره إلى أنّ المتخلّفين الثلاثه الماضين قد نهبوا تراثى و أغاروا على حقّى مع صياح عند النّهب و الغاره يريد به الاحتجاجات و المناشدات الّتى كانت منه عليه السّلام و من أتباعه بعد السقيفه و فى مجلس الشّورى حسبما عرفتها فى شرح الخطبه الشقشقيّه و غيرها.

يقول عليه السّلام: دع عنك ذكر تلك الغاره و حديثها و لا تسئل عنها فانّه نهب صيح فى حجراته و مضى و انقضى (و لكن هلمّ الخطب فى ابن أبى سفيان) أى لكن هات ذكر الحدث الجليل و الأمر العظيم الّذى نحن مبتلى به الان فى منازعه معاويه بن أبى سفيان و طمعه فى الخلافه، فانّه حديث عجيب ينبغى أن يتحدّث و يذاكر و يستمع (فلقد أضحكنى الدّهر بعد إبكائه) أى صرت ضاحكا ضحك تعجّب من تصرّفات الدّهر و تقلّباته و تربيته لأراذل النّاس و جعله مثل ابن النّابغه الاكله للأكباد و الطّليق ابن الطّليق منازعا لى فى الخلافه، و معارضا علىّ فى الرّياسه مع غايه بعده عنها و انحطاط رتبته عن الطمع فى مثلها بعد ما كانت بى من الكأبه و الحزن لتقدّم من سلف.

و محصّل المراد أنّ الدّهر أضحكنی من فرط التعجّب بعد ما أحزننی لأنّه(۱) أنزلنی ثمّ أنزلنی حتّی قیل معاویه و علیّ (و لا غرو و اللّه) أی لا عجب و اللّه من تقلّبات الدّهر و أحواله و قوّه الباطل و غلبه أهله فیه ممّا بی نزل و إضحاکه بی بعد إبکائه، لأنّ عادته قد جرت دائما علی وضع الأشراف و رفع الأراذل حتّی صار سجیّه له و مجبولا علیها، و إلیه ینظر قول مولانا الحسین علیه السّلام لیله العاشور:

یا دهر افّ لک من خلیل کم لک بالاشراق و الأصیل

(فیا له خطبا یستفرغ العجب) کلام مستأنف لاستعظام هذا الأمر، و علی هذا فالوقف علی اللّه، و یجوز أن لا یکون استینافا بل وصلا علی سابقه و تفسیرا له فانّه علیه السّلام لمّا أشار إلی أنّ الدّهر أعجبه أتبعه بقوله: و لا غرو، أی لیس ذلک بعجب و فسّر هذا بقوله: فیا له خطبا یستفرغ العجب، أی یستنفده و یفنیه أی قد صار العجب لا عجب لأنّ هذا الخطب قد استغرق المتعجّب فلم یبق منه ما یطلق علیه لفظ التعجّب، و هذا من باب الاغراق و المبالغه فی المبالغه أی هذا أمر یجلّ عن التعجّب کقول ابن هانی:

قد صرت فی المیدان یوم طرادهم فعجبت حتّی کدت لا أتعجّب

هذا (و) وصف الخطب أیضا بأنّه (یکثر الأود) لأنّ کلّ امرء بعد عن الشریعه ازداد الأمر به اعوجاجا (حاول القوم) أراد به معاویه و اتباعه (إطفاء نور اللّه من مصباحه) أراد بنور اللّه الولایه و الخلافه و بمصباحه نفسه الشّریف الحامل لذلک النّور، یعنی أنّ معاویه و من تبعه أرادوا إطفاء نور الولایه و إزاله الأمر عن الأحقّ به کما أنّ من تقدّم علیهم من المتخلّفین الثلاث و أشیاعهم و طلحه و الزّبیر و أتباعهما کان غرضهم إطفاء النّور هذا.

(و سدّ فوّاره من ینبوعه) أی سدّ مجراه و منبعه (و جدحوا) أی مزجوا و خلطوا (بینی و بینهم شربا وبیئا) أراد بالشرب الوبیء الفتنه الحاصله من عدم انقیادهم له کالشّرب المخلوط بالسمّ.

۱- (۱) علّه الضحک و التعجب منه.

و قال الشارح البحرانی: استعار لفظ الشرب لذلک الأمر و لفظ الجدح للکدر الواقع بینهم و المجاذبه لهذا الأمر، و استعار وصف الوبیء له باعتبار کونه سببا للهلاک و القتل بینهم (فان ترتفع عنّا و عنهم محن البلوی) و یجتمعوا علی رأیی و یتّبعوا أمری (أحملهم من الحقّ علی محضه) أی خالصه الذی لا یشوبه شبهه و ریب (و إن تکن الاخری) أی و إن لم یکشف اللّه هذه الغمّه و کانت الدّوله و الغلبه لأهل الضلال «فَلا تَذْهَبْ نَفْسُکَ عَلَیْهِمْ حَسَراتٍ إِنَّ اللّهَ عَلِیمٌ بِما یَصْنَعُونَ » اقتباس من الایه الشریفه فی سوره الفاطر قال:

«أَ فَمَنْ زُیِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً فَإِنَّ اللّهَ یُضِلُّ مَنْ یَشاءُ وَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ فَلا تَذْهَبْ نَفْسُکَ » الایه.

أی لا تهلک نفسک علیهم للحسرات علی غیّهم و ضلالهم و إصرارهم علی التکذیب «إِنَّ اللّهَ عَلِیمٌ بِما یَصْنَعُونَ » فیجازیهم علیه.

و فی الصافی عن القمّی مرفوعا قال: نزلت فی زریق و حبتر، و علیه فالاقتباس بها غیر خال من اللّطف و المناسبه.

لطیفه

قال الشارح المعتزلی بعد الفراغ من شرح هذا الکلام: و سألت أبا جعفر یحیی ابن محمّد العلوی نقیب البصره وقت قراءتی علیه عن هذا الکلام و کان علی ما یذهب علیه من مذهب العلویّه منصفا وافر العقل فقلت له: من یعنی علیه السّلام بقوله: کانت أثره شحّت علیها نفوس قوم و سخت عنها نفوس آخرین؟ و من القوم الّذین عناهم الأسدی بقوله:

کیف دفعکم قومکم عن هذا المقام و أنتم أحقّ به؟ هل المراد یوم السقیفه أو یوم الشوری؟ فقال: یوم السقیفه فقلت: إنّ نفسی لا تسامحنی أن أنسب إلی الصحابه عصیان الرسول و دفع النصّ، فقال: و أنا فلا تسامحنی نفسی أن أنسب الرّسول إلی إهمال أمر الامامه و أن یترک الناس سدی مهملین، و قد کان لا یغیب عن المدینه إلّا و یؤمّر علیها أمیرا و هو حیّ لیس بالبعید عنها، فکیف لا یؤمّر و هو میّت لا یقدر علی استدراک ما یحدث؟

ثمّ قال: ليس يشكّ أحد من الناس أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان عاقلا كامل العقل أمّا المسلمون فاعتقادهم فيه معلوم، و أمّا اليهود و النصارى و الفلاسفه فيزعمون أنّه حكيم تامّ الحكمه سديد الرّأى أقام ملّه و شرع شريعه فاستجد ملكا عظيما بعقله و تدبيره، و هذا الرجل العاقل الكامل يعرف طباع العرب و غرايزهم و طلبهم بالثارات و الذّحول(۱) و لو بعد الأزمان المتطاوله، و كان يقتل الرّجل من القبيله رجلا من بيت آخر، فلا يزال أهل ذلك المقتول و أقاربه يتطلّبون القاتل ليقتلوه حتى يدركوا ثارهم منه، فان لم يظفروا به قتلوا بعض أقاربه و أهله فان لم يظفروا بأحدهم قتلوا واحدا أو جماعه من تلك القبيله و إن لم يكونوا رهطه الأدنين، و الاسلام لم يحل طبائعهم و لا غيّر هذه السجيّه المركوزه فى أخلاقهم و الغرايز بحالها.

فكيف يتوهّم لبيب أنّ هذا العاقل وتر العرب و على الخصوص قريشا و ساعده على سفك الدّماء و إزهاق الأنفس و تقلّد الضغائن ابن عمّه الأدنى و صهره و هو يعلم أنه سيموت كما يموت الناس و يتركه بعده و عنده ابنته ولد منها ابنان يجريان عنده مجرى ابنين من ظهره حنوا عليهما و محبّه لهما، و يعدل عنه فى الأمر بعده و لا ينصّ عليه و لا يستخلفه، فيحقن دمه و دم بنيه و أهله باستخلافه.

أ لا يعلم هذا العاقل الكامل أنّه إذا تركه و ترك بنيه و أهله سوقه رعيّه فقد عرض دماءهم للاراقه بعده، بل يكون هو الّذى قتله و أشاط بدمائهم، لأنّهم لا يعتصمون بعده بأمر يحميهم، و إنّما يكونون مضغه للاكل و فريسه للمفترس يتخطّفهم النّاس و يبلغ فيهم الأغراض.

فأمّا إذا جعل السّلطان فيهم و الأمر اليهم فانّه يكون قد عصمهم و حقن دماءهم بالرّياسه الّتى يصولون بها، و يرتدع النّاس عنهم لأجلها، و مثل هذا معلوم بالتّجربه.

أ لا ترى أنّ ملك بغداد أو غيرها من البلاد لو قتل النّاس و وترهم و أبقى فى

۱- (۱) الذحل: الثار أو طلب مكافاه بجنايه جنيت عليك أو عداوه اتيت اليك، أو هو العداوه و الحقد، جمعه اذحال و ذحول. ق.

نفوسهم الأحقاد العظيمه عليه ثمّ أهمل أمر ولده و ذرّيّته من بعده، و فسح للنّاس أن يقيموا ملكا من عرضهم و واحدا منهم، و جعل بنيه سوقه كبعض العامّه، لكان بنوه بعده قليلا بقاؤهم سريعا هلاكهم، و لوثب عليهم النّاس ذوو الاحقاد و التراث من كلّ جهه يقتلونهم و يشردونهم كلّ شرد.

و لو أنّه عيّن ولدا من أولاده للملك، و قام خواصّه و خدمه، و خوّله(۱) بامره بعده، لحقنت دماء أهل بيته و لم تطل يد أحد من النّاس إليهم لناموس الملك و ابهه السلطنه و قوّه الرّياسه و حرمه الاماره.

أ فترى ذهب عن رسول اللّه هذا المعنى أم أحبّ أن يستأصل أهله و ذريّته من بعده و أين موضع الشّفقه على فاطمه العزيزه عنده الحبيبه إلى قلبه؟! أ تقول: إنّه أحبّ أن يجعلها كواحده من فقراء المدينه تتكفّف النّاس؟! و أن يجعل عليّا المكرّم المعظّم عنده الّذى كانت حاله معه معلومه كأبى هريره الدّوسى و أنس بن مالك الأنصارى يحكم الأمراء فى دمه و عرضه و نفسه و ولده فلا يستطيع الامتناع و على رأسه مأئه ألف سيف مسلول يتلظّى أكباد أصحابها عليه و يودّون أن يشربوا دمه بأفواههم و يأكلوا لحمه بأسيافهم قد قتل أبنائهم و اخوانهم و آبائهم و أعمامهم، و العهد لم يطل، و القروح لم تنفرق، و الجروح لم تندمل؟! فقلت: لقد أحسنت فيما قلت: إلاّ أنّ لفظه عليه السّلام يدلّ على أنّه لم يكن نصّ عليه، أ لا ترا ه يقول: و نحن الأعلون نسبا و الأشدّون بالرّسول نوطا، فجعل الاحتجاج بالنّسب و شدّه القرب، فلو كان عليه نصّ لقال عوض ذلك: و أنا المنصوص علىّ المخطوب باسمى.

فقال: إنّما أتاه من حيث يعلم لا من حيث يجهل، أ لا ترى أنّه سأله فقال:

كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام و أنتم أحقّ به، فهو إنّما سأل عن دفعهم عنه و هم أحقّ به من جهه اللّحمه و العتره، و لم يكن الأسدى يتصوّر النصّ و لا يعتقد و لا يخطر بباله، لأنه لو كان هذا فى نفسه لقال له: لم دفعك الناس عن هذا المقام

۱- (۱) خوله المال اعطاه اياه متفضلا.

و قد نصّ علیک رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و لم یقل له هذا، و إنما قال کلاما عاما لبنی هاشم کافه: کیف دفعکم قومکم عن هذا و أنتم أحقّ به أی باعتبار الهاشمیه و القربی، فأجابه بجواب أعاد قبله المعنی الذی تعلّق به الأسدی بعینه تمهیدا للجواب، فقال:

إنما فعلوا ذلک مع أنا أقرب إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من غیرنا لأنهم استأثروا علینا و لو قال له: أنا المنصوص علیّ المخطوب باسمی فی حیاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما کان قد أجابه، لأنه ما سأله هل أنت منصوص علیک أم لا، و لا هل نصّ رسول اللّه بالخلافه علی أحد أم لا، و إنما قال: لم دفعکم قومکم عن الأمر و أنتم أقرب إلی ینبوعه و معدنه منهم، فأجابه جوابا ینطبق علی السؤال و یلایمه.

و أیضا فلو أخذ یصرّح له بالنصّ و یعرّفه تفاصیل باطن الأمر لنفر عنه و اتّهمه و لم یقبل قوله و لم یتجذّب الی تصدیقه فکان أولی الامور فی حکم السیاسه و تدبیر الناس أن یجیب بما لا نفره منه و لا مطعن علیه فیه انتهی.

أقول: و للّه درّ النقیب العلوی فلقد أجاد فیما أفاد، و نهج منهج الرّشاد، و راقب العدل و الانصاف، و جانب العصبیّه و الاعتساف، و کشف الظلام عن وجه المرام و أوضح المقام بکلام لیس فوقه کلام، أودعه من البیان و البرهان ما یجلی الغشاوه عن أبصار متأمّلیه، و العمی عن عیون متناولیه، و بعد ذلک فان کان إذعانه علی طبق بیانه فأجزل اللّه له الجزاء فی دار خلده و جنانه، و إلاّ فلیضاعف علیه العذاب فی یوم الحساب، و لکن یبعد جدّا مع هذا التحقیق أن یکون معتقده خلاف المذهب الحقّ، بل الظاهر من الشارح المعتزلی أیضا حیث نقل هذا التفصیل عن النقیب و سکت مضافا إلی نظایره الکثیره فی تضاعیف الشرح أنّ معتقده أیضا ذلک، و لولا تصریحه فی غیر موضع من شرحه بعدم النصّ فی الخلافه لحکمنا بکونه من الفرقه الناجیه، و هو الذی ظنّه بعض أصحابنا فی حقّه و قال: إنّ الشارح شیعیّ المذهب إلاّ أنه سلک فی الشرح مسلک أهل السنه من باب الالجاء و التقیّه، و اللّه العالم بسرائر العباد و المجازی کلاّ ما یستحقّه یوم التناد، نسئل اللّه العصمه و السداد، و نعوذ به من الزلل و الفساد فی المذهب و الاعتقاد.

تکمله

قد أشرنا إلی أنّ هذا الکلام مرویّ عنه علیه السّلام بطرق عدیده مختلفه أحببت أن أوردها جریا علی عادتنا المستمرّه فأقول:

قال المفید (ره) فی الارشاد: روی نقله الاثار أنّ رجلا من بنی أسد وقف علی أمیر المؤمنین علیه السّلام فقال له: یا أمیر المؤمنین العجب فیکم یا بنی هاشم کیف عدل بهذا الأمر عنکم و أنتم الأعلون نسبا و سببا و نوطا بالرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و فهما للکتاب؟ فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: یا ابن دودان إنّک لقلق الوضین، ضیّق المخرم ترسل غیر ذی مسد لک ذمامه الصهر و حقّ المسأله، و قد استعلمت فاعلم: کانت اثره سخت بها نفوس قوم و شحّت علیها نفوس آخرین

فدع عنک نهبا صیح فی حجراته

و هلمّ الخطب فی أمر ابن أبی سفیان، فلقد أضحکنی الدّهر بعد إبکائه و لا غرو، بئس القوم و اللّه من خفضنی و هیّننی و حاولوا الادّهان فی ذات اللّه، و هیهات ذلک منّی و قد جدحوا بینی و بینهم شربا وبیئا، فان تتحسّر عنّا محن البلوی أحملهم من الحقّ علی محضه، و إن تکن الاخری فلا تذهب نفسک علیهم حسرات فلا تأس علی القوم الفاسقین.

و فی البحار من علل الشّرایع و الأمالی عن الحسین بن عبید اللّه العسکری عن إبراهیم بن رعد العبشمی، عن ثبیت بن محمّد، عن أبی الأحوص المصری عمّن حدّثه عن آبائه عن أبی محمّد الحسن بن علیّ علیهما السّلام عن جماعه من أهل العلم، عن الصّادق جعفر بن محمّد عن أبیه عن جدّه علیهم السّلام قال:

بینا أمیر المؤمنین علیه السّلام فی أصعب موقف بصفین اذ قام إلیه رجل من بنی دودان فقال: ما بال قومکم دفعوکم عن هذا الأمر و أنتم الأعلون نسبا و اشدّ نوطا بالرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و فهما بالکتاب و السنّه؟ فقال علیه السّلام: سئلت یا أخا بنی دودان و لک حقّ المسأله و ذمام الصّهر و إنّک لقلق الوضین ترسل عن ذی مسد انّها إمره شحّت علیها نفوس قوم و سخت عنها نفوس آخرین، و نعم الحکم اللّه فدع عنک نهبا صیح فی حجراته -

و هلمّ الخطب فی ابن أبی سفیان فلقد أضحکنی الدّهر بعد إبکائه و لا اغزو إلّا جارتی و سؤالها الاهل لنا أهل سألت کذلک بئس القوم من خفضنی و حاولوا الادهان فی دین اللّه، فان ترفع عنّا محن البلوی أحملهم من الحقّ علی محضه، و إن تکن الأخری فلا تأس علی «عن خ ل» القوم الفاسقین، إلیک عنّی یا أخا بنی سیدان.

بیان

لما فی هاتین الرّوایتین من الألفاظ الغریبه التّی لم تکن فی روایه السیّد (ره) فأقول:

«دودان» بن أسد بن خزیمه بالضمّ أبو قبیله فلا ینافی ما فی روایه السیّد أنّه کان من بنی أسد و «المحزم» بالحاء المهمله وزان منبر و المحزمه کمکنسه و الحزام ککتاب ما حزم به قیل: و یقال للرّجل المضطرب فی أمره أنّه قلق الوضین أی مضطرب شاکّ فیه و لعلّ ضیق المحزم کنایه عن عدم طرفیّته(۱).

و «المسد» حبل مفتول من لیف محکم الفتل و یقال علی نفس اللّیف قال سبحانه: «فِی جِیدِها حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ»، فقوله فی روایه الارشاد: «ترسل غیر ذی مسد» أراد به أنک تطلق عنان کلامک من غیر تأمّل، و قوله فی روایه البحار «ترسل عن ذی مسد» أراد به أنّک تطلق حیوانا له مسد ربط به، فیکون کنایه عن التکلّم بما له مانع عن التکلّم به.

و «هیننی» أی أهاننی و استهان و «حسر» الشیء فانحسر کشفه فانکشف و «امرأه» فی روایه الأمالی لعلّه تصحیف امره بالکسر أی أماره و قوم «جاره» و جوره أی جائرون و «الادهان» کالمداهنه إظهار خلاف ما تضمر و الغشّ.

الترجمه

از جمله کلام آن امام انامست ببعض أصحاب خود در حالتی که سؤال کرد از آن بزرگوار چگونه دفع کردند شما را قوم شما از مقام خلافت و حال آنکه شما سزاوارترید بان؟.

پس فرمود أی برادر بنی اسد بدرستی که تو مردی هستی که پاردم تو

۱- (۱) بل الصحیح ما قدّمناه و هو المخرم بالخاء المعجمه و الراء موضع القلاده من الانف و المعنی واضح.

مضطرب و متحرکست، رها می کنی أفسار گفتار خود را در غیر صواب، یعنی در غیر موقع مناسب سؤال می نمائی و با وجود این که مر تو راست حرمت قرابت و حقّ مسألت و بتحقیق که تو طلب آگاهی نمودی پس بدان و آگاه باش.

أمّا استقلال ایشان بر ضرر ما بمقام خلافت و حال آنکه ما بلندتریم از ایشان از حیثیّت نسب و محکم تریم بحضرت رسالت از حیثیّت علاقه و قرب منزلت، پس جهتش اینست که بود خلافت چیز مرغوبی بخیلی کرد بان نفوس خسیسهٔ طائفهٔ، و سخاوت کرد و اعراض نمود از آن نفوس نفیسهٔ طائفهٔ دیگر، و حاکم بحق خدای متعالست و بازگشت بسوی او در قیامت است، و ترک بکن از خودت غارتی را که در أطراف آن صدا بلند شد یعنی غارت خلافت را که پیش از این ابو بکر و عمر و عثمان غارت کردند.

و بیار امر عظیم را یا این که بیا بأمر عظیم در خصوص پسر أبو سفیان ملعون، پس بدرستی که خندانید مرا روزگار بد رفتار بعد از گریاندن او، و هیچ تعجّب نیست قسم بخدا خندانیدن بعد از گریانیدن، پس بیائید تعجّب کنید باین أمر عظیم و عجیب که فانی کند تعجّب را، و بسیار می کند کجروی را، طلب کردند مخالفان قریش خاموش کردن نور خداوند را از چراغ او، و بستن فوارهٔ آن از چشمهٔ آن، و آمیختند میان من و میان ایشان شربت و با آورده، پس اگر برداشته شود از ما و از ایشان محنتهای بلاها حمل می کنم ایشان را از دین حق بر خالص آن، و اگر باشد آن حالت دیگر یعنی غلبهٔ أهل ضلالت و سلطنت ایشان پس باید که هلاک نشود نفس تو بر کار ایشان از جهه حسرتها بر ضلال ایشان، بدرستی که خداوند عالمست به آن چه که می کنند و البته جزا خواهد داد بر قبایح أعمال ایشان.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثانیه

اشاره

و الستون من المختار فی باب الخطب

الحمد للّه خالق العباد، و ساطح المهاد، و مسیل الوهاد، و

مخصّب النّجاد، ليس لأوّليّته ابتداء، و لا لأزليّته انقضاء، هو الأوّل لم يزل، و الباقى بلا أجل، خرّت له الجباه، و وحّدته الشّفاه، حدّ الأشياء عند خلقه لها إبانه له من شبهها، لا تقدّره الأوهام بالحدود و الحركات، و لا بالجوارح و الأدوات، لا يقال له متى، و لا يضرب له أمد بحتّى، الظاهر لا يقال ممّا، و الباطن لا يقال فيما، لا شبح فيتقضّى، و لا محجوب فيحوى، لم يقرب من الأشياء بالتصاق، و لم يبعد عنها بافتراق، لا يخفى عليه من عباده شخوص لحظه، و لا كرور لفظه، و لا ازدلاف ربوه، و لا انبساط خطوه، فى ليل داج، و لا غسق ساج، يتفيّؤ عليه القمر المنير، و تعقبه الشّمس ذات النّور، فى الافول و الكرور، و تقليب الأزمنه و الدّهور، من إقبال ليل مقبل، و إدبار نهار مدبر، قبل كلّ غايه و مدّه، و كلّ إحصاء و عدّه، تعالى عمّا ينحله المحدّدون من صفات الأقدار، و نهايات الأقطار، و تأثّل المساكن، و تمكّن الأماكن، فالحدّ لخلقه مضروب، و إلى غيره منسوب، لم يخلق الأشياء من أصول أزليّه، و لا من أوائل أبديّه، خلق ما خلق فأقام حدّه، و صوّر ما صوّر فأحسن صورته، ليس لشىء منه امتناع،

و لا ـ له بطاعه شیء انتفاع، علمه بالأموات الماضین، کعلمه بالأحیاء الباقین، و علمه بما فی السّموات العلی، کعلمه بما فی الأرضین السّفلی. منها أیّها المخلوق السّویّ، و المنشاء المرعیّ فی ظلمات الأرحام، و مضاعفات الأستار، بدئت من سلاله من طین، و وضعت فی قرار مکین، إلی قدر معلوم، و أجل مقسوم، تمور فی بطن أمّک جنینا، لا تحیر دعاء، و لا تسمع نداء ثمّ أخرجت من مقرّک إلی دار لم تشهدها و لم تعرف سبل منافعها، فمن هداک لاجترار الغذاء من ثدی أمّک، و عرّفک عند الحاجه مواضع طلبک و إرادتک، هیهات إنّ من یعجز عن صفات ذی الهیئه و الأدوات، فهو من صفات خالقه أعجز، و من تناوله بحدود المخلوقین أبعد.

اللغه

(المهاد) بالکسر الفراش و الجمع مهد ککتاب و کتب و (سال) الماء سیلا و سیلانا إذا طغا و جری و أسلته اساله أجریته و (الوهاد) جمع وهده و هی الأرض المنخفضه و (النجد) الأرض المرتفعه و الجمع أنجاد و نجاد و نجود و (شخص) الرّجل بصره إذا فتح عینیه لا یطرف و (ازدلف) و تزلف أی تقدّم و اقترب و المزدلفه موضع بین عرفات و منی سمّی بها لأنّه یتقرّب فیها إلی اللّه أو لاقتراب الناس إلی منی بعد الافاضه أو لمجیء النّاس إلیها فی زلف من اللّیل.

و (الرّبوه) بضمّ الرّاء و کسرها و الفتح لغه بنی تمیم المکان المرتفع

و (الغسق) محركه الظّلام أو ظلمه أوّل اللّيل و (تفيّاء) الظلّ تقلّب و رجع من جانب إلى جانب قال سبحانه: «يَتَفَيَّؤُا ظِلالُهُ » و (عقبت) زيدا عقبا من باب قتل و عقوبا و عقّبته بالتشديد جئت بعده، و منه سمّى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم العاقب لأنّه عقب من كان قبله من الأنبياء أى جاء بعدهم، و تعقبه الشّمس مضارع عقب بالتخفيف و يروى يعقّبه مضارع عقّب بالتضعيف و فى نسخه الشارح المعتزلى تعقّبه قال الشارح أى تتعقّبه فحذف إحدى التائين كما قال سبحانه: «اَلَّذِينَ تَوَفّاهُمُ الْمَلائِكَهُ » و (تأثّل) المال اكتسبه و (أحار) جوابا يحيره ردّه.

الاعراب

من فى قوله: من عباده، ابتدائيه، و قوله: فى ليل، متعلّق بقوله: يخفى، أو بالشخوص، و الكرور و الازدلاف و الانبساط على سبيل التنازع و الثانى أظهر و أولى كما لا يخفى، و قوله: فى الافول و الكرور، ظرف لغو متعلّق بتعقب، و قال الشارح المعتزلى: ظرف مستقرّ فى موضع نصب على الحال، أى و تعقبه كارّا و آفلا و من فى قوله: من اقبال، بيان التّقليب.

المعنى

اعلم أنّ هذه الخطبه الشريفه مسوقه للثناء على اللّه سبحانه و تعظيمه و تمجيده بجمله من نعوت جماله و صفات جلاله.

قال الشارح المعتزلى: اعلم أنّ هذا الفنّ هو الّذى بان به أمير المؤمنين عليه السّلام عن العرب فى زمانه قاطبه، و استحقّ به الفضل و التقدّم عليهم أجمعين، و ذلك لأنّ الخاصّه التى يتميّز بها الانسان عن البهايم هى العقل و العلم، ألا ترى أنّه يشاركه غيره من الحيوانات فى اللّحميّه و الدّمويّه و القوّه و القدره و الحركه الكاينه على سبيل الاراده و الاختيار، فليس الامتياز إلّا بالقوّه الناطقه أى العاقله العالمه، فكلّما كان الانسان أكثر حظّا منها كانت انسانيّته أتمّ.

و معلوم أنّ هذا الرّجل انفرد بهذا الفنّ و هو أشرف العلوم، لأنّ معلومه أشرف المعلومات، و لم ينقل عن أحد من العرب غيره فى هذا الفنّ حرف واحد

و لا كانت أذهانهم يصل إلى هذا و لا يفهمونه، فهو بهذا الفنّ منفرد و بغيره من الفنون و هى العلوم الشرعيه مشارك لهم و أرجح عليهم، فكان أكمل منهم، لأنا قد بيّنا أنّ الأعلم أدخل فى صوره الانسانيه، و هذا هو معنى الأفضليّه انتهى.

أقول: قد مرّ غير مرّه أنه بعد الاعتراف و الاذعان بكونه عليه السّلام أفضل و أكمل من غيره كيف يجوّز تقديم غيره عليه؟ و بعد الاقرار باختصاص العلم الالهى به عليه السّلام و باشتراكه مع غيره و رجحانه عليهم فى ساير العلوم كيف يسوّغ القول بحقيه امامه غيره؟ و الحال أنّ ترجيح المرجوح على الرّاجح قبيح عقلا على اصول العدليّه فضلا عن النقل قال تعالى:

«قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ » و قال أيضا:

«أَ فَمَنْ يَهْدِى إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لا يَهِدِّى إِلّا أَنْ يُهْدى ».

فيا عجبا عجبا يقوم بالخلافه من لا يعرف معنى عنبا و أبّا، و يعتزل فى جنح بيته من عنده علم الكتاب و له الفضل على غيره من كلّ باب و إلى اللّه الشكوى من دهر يربى الجهل و الضلال، و يمحق الفضل و الكمال فلنرجع إلى شرح كلامه فأقول:

إنّه حمد اللّه سبحانه و أثنى عليه بأوصاف كماليه فقال (الحمد للّه خالق العباد) أى الملائكه و الانس و الجنّ و تخصيصهم من ساير المخلوقات بالذكر مع أنه خالق كلّ شىء تشرّفهم بشرف التكليف (و ساطح المهاد) أى جعل الأرض فراشا و بساطا للناس و سطحها على الماء بقدرته الكامله و رحمته السابغه، و فى ذلك من دلائل القدره و آثار الكبرياء و العظمه ما لا يحصى، و من الفوائد التامه و العوائد العامه الّتى للناس ما لا يستقصى حسبما مرّت الاشاره إليها فى شرح الفصل السادس من الخطبه التسعين المعروفه بالأشباح.

(و مسيل الوهاد و مخصب النّجاد) أى مجرى للسّيل فى الأراضى المنخفضه و جاعل المرتفعه ذوات خصب و رفاه ليكمل معاش الانسان و الدوابّ بما أنبت فيها

من الحبّ و النّبات و الفواكه و الجنات.

(ليس لأوّليّته ابتداء و لا لأزليّته انقضاء) لأنّه تعالى واجب الوجود لذاته فلو كان لكونه أوّلا للأشياء حدّ تقف عنده أوّليته و تنتهى به لكان محدثا و لا شيء من المحدث بواجب الوجود، لأنّ المحدث ما كان مسبوقا بالعدم و واجب الوجود يستحيل عليه العدم أى ذاته لا يقبل العدم، و من ذلك علم أيضا أنّه ليس لأزليّته انقضاء إذ كلّ ما ثبت قدمه امتنع عدمه، و الأزليّه عباره عن القدم، و ربّما يفسّر بأنّها المصاحبه لجميع الثّابتات المستمرّه الوجود فى الزّمان.

(هو الأوّل لم يزل و الباقى بلا أجل) و غايه و هاتان الجملتان مؤكّدتان لسابقتيهما يعنى أنّه سبحانه لم يزل و لا يزال إذ وجوده أصل الحقيقه و ذاته عين البقاء، و هو الأوّل و الاخر لأنّه مبدء كلّ شيء و غايته لا أوّل لأوّليّته و لا غايه لبقائه (خرّت له الجباه و وحّدته الشّفاه) أى سقطت الجباه ساجده له، و نطقت الشّفاه بتوحيده لكمال الوهيّته و عظمته و استحقاقه للعبوديّه و اختصاصه بالفردانيّه (حد الأشياء عند خلقه لها إبانه له من شبهها) و إبانه لها من شبهه و قد تقدّم توضيح ذلك و تحقيقه فى شرح الخطبه المائه و الثانيه و الخمسين فليراجع ثمّه.

(لا تقدّره الأوهام بالحدود و الحركات و لا بالجوارح و الأدوات) لمّا كان شأن الوهم بالنّسبه إلى مدركاته أن يدركها بحدّ أو حركه أو جارحه أو أداه، و كان اللّه سبحانه منزّها عنها كلّها، لكونها من عوارض الأجسام، صحّ بذلك سلب إدراك الأوهام و تقديرها أى تعيينها و تشخيصها له تعالى، و قد قال الباقر عليه السّلام كلّما ميّزتموه بأوهامكم فى أدقّ معانيه مصنوع مثلكم مردود إليكم، و قد مرّ فى شرح الفصل الثّانى من الخطبه الاولى توضيح هذا المعنى.

(و لا يقال له متى و لا يضرب له أمد بحتّى) و قد تقدّم تحقيق ذلك أيضا هنالك، فليراجع إليه.

(الظّاهر لا يقال ممّا و الباطن لا يقال فيما) يعنى أنّ اتّصافه بالظهور و البطون ليس بالمعنى المتبادر منهما فى غيره، فانّ المتبادر من ظهور الأجسام

كونها ظاهره بارزه من مادّه و أصل، و من بطونها اختفائها فی حیّز و مکان، و اللّه سبحانه منزّه عن ذلک، بل اطلاق الظّاهر و الباطن علیه و اتّصافه تعالی بهما باعتبار آخر عرفته تفصیلا فی شرح الخطبه الرّابعه و الستّین.

(لا شبح فیتقضّی و لا محجوب فیخوی) أی لیس بجسم و شخص فیتطرّق إلیه الفناء و الانقضاء، و لا مستور بحجاب جسمانیّ حتّی یکون الحجاب حاویا له و ساترا.

(لم یقرب من الأشیاء بالتصاق و لم یبعد عنها بافتراق) إشاره إلی أنّ قربه و بعده بالنسبه إلی الأشیاء لیس علی نحو الالتصاق و الافتراق کما هو المتصوّر فی الأجسام، بل علی وجه آخر تقدّم تحقیقه فی شرح الفصل الخامس و السادس من الخطبه الاولی، و فی شرح الخطبه التاسعه و الأربعین.

(لا یخفی علیه) سبحانه شیء من مخلوقاته، بل هو عالم بها کلیّاتها و جزئیّاتها، ذواتها و ماهیّاتها، عوارضها و کیفیّاتها، و صفاتها و حالاتها، فلا یعزب عنه (من عباده شخوص لحظه) أی مدّ البصر من دون حرکه جفن (و لا کرور لفظه) أی رجوعها و اعادتها (و لا ازدلاف ربوه) الظّاهر أنّ المراد مجیء انسان إلیها فی زلف من اللّیل أو تقدّمهم أی صعودهم إلیها.

قال الشّارح البحرانی: ازدلاف الرّبوه تقدّمها و أراد الرّبوه المتقدّمه أی فی النّظر و البادیه عند مدّ العین، فانّ الرّبی أوّل ما یقع فی العین من الارض انتهی و هو تفسیر بارد سخیف، و المتبادر ما قلناه مضافا إلی أنّ سوق کلام المفید لکون الشّخوص و الکرور و الانبساط فی قوله (و لا انبساط خطوه) صفه للعباد کون الازدلاف أیضا من صفاتهم لا من صفات نفس الرّبوه کما هو مقتضی تفسیر الشّارح علی أنّ غرض أمیر المؤمنین علیه السّلام من تعداد هذه الصّفات الاشاره إلی خفایا أوصاف العباد و حالاتهم، و تقدّم الرّبوه فی النظر لیس شیئا مخفیّا فافهم(۱)

۱- (۱) اشاره الی أنّ عدم خفاء تقدّم الربوه فی الناظر بالنسبه الی نفس الناظر، و أما ادراک غیر الناظر لذلک التقدم فلا، بل هو أخفی شیء بالنسبه الیه کما لا یخفی. منه ره.

و بالجمله فالمقصود بذلك كلّه تمجيد اللّه باعتبار إحاطه علمه و عدم خفاء شيء من هذه الامور عليه سبحانه (فى ليل داج) ظلمانى (و لا غسق ساج) ساكن كما يخفى فيهما على غيره تعالى، و ذلك لأنّ معرفه غيره تعالى بهذه الأشياء من العباد و إدراكه لها إنّما هو بواسطه آلات جسمانيّه كالباصره(۱) و السامعه و نحوها، و أقويها الباصره، و الظلمه مانعه عن ادراكها البتّه، و أمّا اللّه الحىّ القيّوم فلا يتفاوت علمه بالنسبه إلى نهار و ليل، و شهاده و غيب بل يعلم السرّ و أخفى «وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُها إِلاّ هُوَ وَ يَعْلَمُ ما فِى الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ ما تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَهٍ إِلاّ يَعْلَمُها وَ لا حَبَّهٍ فِى ظُلُماتِ الْأَرْضِ وَ لا رَطْبٍ وَ لا يابِسٍ إِلاّ فِى كِتابٍ مُبِينٍ ».

(يتفيّاء عليه القمر المنير) أى يتقلّب على الغسق القمر المنير ذاهبا و جائيا فى حالتى أخذه فى الضّوء إلى التّبدّر و أخذه فى النّقص إلى المحاق (و تعقبه) أى القمر (الشمس ذات النّور) أى تعاقبه (فى الافول و الكرور) يعنى أنّها تطلع عند أفوله و يطلع عند افولها (و تقليب الأزمنه و الدّهور من إقبال ليل مقبل و إدبار نهار مدبر) أى أنّهما يتعاقبان و يجيء أحدهما بعد الاخر و يقلّبان الأزمان و يجعلان اللّيل نهارا و النّهار ليلا.

ثمّ عاد إلى وصفه سبحانه أيضا بقوله (قبل كلّ غايه و مدّه و كلّ إحصاء و عدّه) لأنّه سبحانه خالق الكلّ و موجده و مبدئه فوجب تقدّمه و قبليّته عليه جميعا (تعالى) و تقدّس (عمّا ينحله) و يعطيه (المحدّدون) الجاعلون له حدودا من المشبّهه و المجسّمه (من صفات الأقدار) أى المقادير (و نهايات الأقطار) طولا و عرضا و صغرا للحجم و كبرا (و تأثّل المساكن و تمكّن الأماكن) أى اكتساب

۱- (۱) ادراك الباصره بالنسبه الى شخوص اللحظه و ازدلاف الربوه و انبساط الخطوه، و ادراك السامعه بالنسبه الى كرور اللفظه، و يمكن ادراك بعضها باللّامسه أيضا فى الجمله كما لا يخفى و اليه أشرنا بقولنا و نحوها، منه رحمه اللّه.

المساكن و استقرار الأحياز و نحوها ممّا هو من صفات المخلوقات المنزّه المتعالى عنها خالق الأرض و السماوات تنزّها ذاتيا و علوّا كبيرا.

(فالحدّ لخلقه مضروب و إلى غيره منسوب) يعنى أنه سبحانه جاعل الحدود و النهايات و مبدئها و موجدها فأبدئها و ضربها لمخلوقاته و أضافها إلى مبدعاته و جعل لكلّ منها حدا معيّنا و قدرا معلوما، فهى أوصاف للممكنات و حضره القدس مبرّاه عنها.

روى فى الكافى عن سهل بن زياد عن بشر بن بشّار النّيشابورى قال: كتبت إلى الرّجل أنّ من قبلنا قد اختلفوا فى التّوحيد فمنهم من يقول إنّه جسم و منهم من يقول إنّه صوره، فكتب عليه السّلام سبحان من لا يحدّ و لا يوصف و لا يشبهه شىء و ليس كمثله شىء و هو السّميع البصير.

(لم يخلق الأشياء من اصول أزليّه و لا من أوائل أبديّه) قال العلاّمه المجلسىّ ردّ على الفلاسفه القائلين بالعقول و الهيولى القديمه.

و قال الشّارح المعتزلى: الردّ فى هذا على أصحاب الهيولى و الطّينه الّتى يزعمون قدمها و قيل: إنّ معناه ليس لما خلق أصل أزلىّ أبدىّ خلق منه من مادّه و صوره كما زعمت الفلاسفه.

و قال الشّارح البحرانى: إنّه لم يخلق ما خلق على مثال سبق يكون أصلا.

و محصّل ما ذكروه أنّ خلقه للأشياء على محض الابداع و الاختراع و أن لا مبدء لصنعه إلاّ ذاته، إذ لو كان خلقه لها مسبوقا بمادّه أو مثال فان كانا قديمين لزم تعدّد القدماء، و إلاّ لزم التسلسل فى الأمثله و الموادّ.

و أوضح هذا المعنى بقوله (بل خلق ما خلق فأقام حدّه و صوّر ما صّور فأحسن صورته) يعنى أنّه المخترع لاقامه حدود الأشياء على ما هى عليها من المقادير و الاشكال و النهايات و الاجال و الغايات على أبلغ نظام. و مصوّرها على أحسن اتقان و إحكام (ليس لشىء منه امتناع) لعموم قدرته و غايه قهره و قوّته (و لا له بطاعه شىء انتفاع) إذ هو الغنىّ المطلق عمّا عداه و المتعالى عن الافتقار إلى ما سواه،

فلو كان منتفعا بطاعه مخلوقاته لزم أن يكون مستكملا بغيره فاقدا للكمال بذاته.

و هو أيضا (علمه بالأموات الماضين كعلمه بالأحياء الباقين) لأنّه لا يتفاوت علمه بالنّسبه إلى الحاضرين الموجودين و الغائبين المعدومين كما يتفاوت فى حقّنا و ذلك لأنّ علمنا بالأشياء من الأشياء كما أنا نعلم قبل وجود زيد أنّ زيدا معدوم، فاذا وجد نعلم أنّه موجود ثمّ إذا عدم بعد وجوده نعلم أنّه كان موجودا فقد تغيّر علمنا بتغيّر المعلوم و حصل التّفاوت بين الحالين و منشأ ذلك أنّ علمنا زمانى لأنه مستفاد من الموجودات و أحوالها و أمّا اللّه الحىّ القيّوم فهو إنّما يعلم كلّ شىء جزئىّ أو كلىّ من ذاته و لا يجوز أن يكون يعلم الأشياء من الأشياء، و إلاّ يلزم أن يستفيد علمه من غيره و يكون لو لا امور من خارج لم يكن عالما فيكون لغيره تأثير فى ذاته، و الاصول الالهيّه تبطل ذلك مضافا إلى استلزامه التّغيّر فى ذاته بتغيّر معلوماته.

(و) من ذلك علم أيضا أنّ (علمه بما فى السّماوات العلى كعلمه بما فى الأرضين السّفلى) من دون تفاوت بينهما و أمّا غيره تعالى من أهل الأرض فعلمهم بما فى الأرضين أقوى من علمهم بما فى السّماوات، كما أنّ أهل السّماوات أعلم بها من أهل الأرض، و منشأ ذلك التّفاوت تفاوت الأمكنه كما أنّ منشأ التفاوت فيما سبق تفاوت الأزمنه قربا و بعدا.

و بالجمله لما كان نسبه ذات البارى إلى جميع أجزاء الزّمان و الزّمانيّات و جميع أصقاع المكان و المكانيّات على حدّ سواء، كان علمه بالنسبه إلى الجميع كذلك ثمّ خاطب الانسان بما فيه من بدايع الصّنع و عجايب الابداع ليتخلّص منه إلى عظمه المبدع سبحانه و كمال قدرته و جلاله فقال (أيّها المخلوق السّوىّ) أى مستقيم القامه معتدل الخلقه (و المنشاء المرعى) المحفوظ (فى ظلمات الأرحام و مضاعفات الأستار) العطف كالتفسير و المراد بها ما اشير إليه فى قوله:«يخلقكم فى بطون امّهاتكم خلقاً من بعد خلق فى ظلمات ثلث» أى ظلمه البطن و الرّحم و المشيمه أو الصّلب و الرّحم و البطن و الأوّل مروىّ عن أبى جعفر عليه السّلام.

(بدئت من سلاله من طين و وضعت فى قرار مكين) قال الشّارح المعتزلى

الكلام الأوّل لادم الّذى هو أصل البشر، و الثانى لذرّيته.

أقول: بل كلاهما لذرّيته كما عرفته فى شرح الفصل السّابع من فصول الخطبه الثّانيه و الثّمانين، و المراد بالقرار المكين الرّحم متمكّنه فى موضعها برباطاتها، لأنّها لو كانت متحرّكه لتعذّر العلوق أى وضعت فى الرّحم منتهيا (إلى قدر معلوم و أجل مقسوم) قال الشّارح المعتزلى: أى مقدار معلوم طوله و شكله إلى أجل مقسوم مدّه حياته.

أقول: بل الظّاهر أنّ المراد بالأجل المقسوم هو المدّه المضروبه لبقائه فى الرّحم من سبعه أشهر أو تسعه و نحوهما، و بالقدر المعلوم هو صغر حجمه و كبره و مقدار قطره طولا و عرضا إذ كان جنينا فى بطن أمّه، لا الحياه المقسوم له فى الدّنيا و مقداره المعلوم فيها كما زعمه الشّارح لأنّه عليه السّلام لم ينتقل بعد إلى بيان نشائته الدّنياويّه كما يؤمى إليه قوله (تمور فى بطن أمّك جنينا) أى تضطرب و تتحرّك فيه (لا تحير دعاء و لا تسمع نداء) أى لا تقدر على أن تردّ جوابا لدعوه من دعاك، و على محاورته كما لا تقدر على سماع ندائه.

(ثمّ اخرجت من مقرّك) أى القرار المكين (إلى دار لم تشهدها) أى الدّار الّتى لم تكن شاهدتها قبل خروجك إليها (و لم تعرف سبل منافعها) ثمّ اهتديت إليها.

(فمن هداك لاجترار الغذاء من ثدى امّك) و لالتقام حلمه الثدى و امتصاصها (و عرّفك عند الحاجه مواضع طلبك و إرادتك) و معلوم أنّ الهادى للاجترار و المعرّف لمحالّ الطلب ليس إلاّ اللّه سبحانه، فالغرض من الاستفهام التّنبيه على وجود الخالق الهادى إلى المطالب، و المرشد إلى المارب، و هذا القدر من العلم بالصّانع ضرورىّ فى النّفوس و إن احتاج إلى أدنى تنبيه و ما وراء ذلك بمعنى صفات الكمال و نعوت الجلال امور لا تطّلع عليها العقول البشريّه بالكنه.

و إليه أشار بقوله (هيهات) أى بعد الوصول إلى كنه معرفه الخالق و الغور فى تيّار بحار جلاله و كبريائه ف (انّ من يعجز عن) معرفه (صفات) نفسه فى حال

تخلیقه و الاطّلاع علی منافع أجزائه و أعضائه و معرفه من هو مثله من سایر (ذی الهیئه و الادوات) و الجوارح و الالات مع کونها محسوسه مشاهده له (فهو عن) معرفه (صفات خالقه) الّتی هی أبعد الأشیاء مناسبه له (أعجز و من تناوله بحدود المخلوقین) و إدراکه له سبحانه بالمقایسه إلیهم و التشبیه بهم (أبعد) کما هو ظاهر بالعیان، غنیّ عن البیّنه و البرهان.

الترجمه

از جمله خطب شریفهٔ آن حضرتست در حمد و ثنای خداوند ذو الجلال و وصف او با صفات عز و کمال می فرماید:

حمد و ستایش معبود بحقّی را سزاست که خالق بندگانست و گستراندهٔ زمین، و روان کنندهٔ زمینهای نشیب است بباران، و فراخ سالی دهندهٔ زمینهای بلند است برویانیدن گیاهان، نیست أوّلیت او را ابتدائی، و نه ازلیّت او را نهایت و انتهائی، او است أوّل بی زوال، و باقی بی غایت، افتادند از برای سجدهٔ او پیشانیهای مکلّفان، و بتوحید او مشغول شد لبهای پیران و جوانان، حدّ معیّنی قرار داد همه أشیاء را هنگام آفریدن آنها بجهه ابداء مباینه و جدائی خود از مشابهت آنها، تقدیر و تشخیص نمی تواند بکند او را و همها بنهایتها و حرکتها، و نه بعضوها و آلتها، گفته نمی شود که او از کیست بجهه تنزّه او از احاطهٔ زمان، و زده نمی شود از برای او مدّتی بکلمه حتّی که افادهٔ انقضاء و انتها می نماید، ظاهر است گفته نمی شود از چه ظاهر شد بجهت این که منزّهست از مادّه و امکان، و پنهانست گفته نمی شود که در چه پنهانست بجهه این که مبرّ است از مکان، نه جثّه و جسمی است که فانی و منقضی بشود، و نه مستور است و محجوب که چیزی بر او احاطه نماید نزدیک نیست بأشیاء بچسبیدن، و دور نیست از آنها بجدا شدن، پنهان نمی ماند بر او از بندگان مدّ بصری، و نه مکرّر کردن لفظی و خبری، و نه بلند شدن ایشان به پشتهٔ کوهی، و نه گستردن گامی در شب تاریک، و نه در ظلمت برقرار که بر می گردد بان ظلمت و تاریکی ماه نور بخش و در عقب ماه می آید آفتاب صاحب نور

در غروب و رجوع، و در برگدانیدن آن زمانها و روزگارها که عبارتست از اقبال کردن شب اقبال کننده، و از ادبار نمودن روز ادبار نماینده، موجود است پروردگار عالم پیش از هر نهایتی و مدّتی، و قبل از هر شمردنی و تعدادی، منزّهست از آنچه که بخش می کنند باو تحدید کنندگان او از صفتهای مقدارها، و از جوانب قطرها و از کسب نمودن مسکنها، و تمکّن یافتن وطنها، پس حدّ و نهایت مر خلق او را زده شده و بسوی غیر او نسبت داده شده، نیافرید چیزها را از أصلهائی که ازلی باشد، و نه از اوّلهائی که ابدی باشد، بلکه آفرید آنچه که آفرید پس بر پا داشت حدّ آنرا، و تصویر نمود آنچه که تصویر فرمود پس نیکو گردانید صورت آنرا، نیست هیچ چیز را از امر او امتناعی، و نیست مر او را بطاعت چیزی انتفاعی علم او بر مردگان گذشتگان مثل علم او است بر زندگان باقی ماندگان، و احاطه او بان چیزی که در آسمانهای بلندها است مثل احاطهٔ او است بچیزهائی که در زمینهای پستهاست.

از جملهٔ فقرات این خطبه است می فرماید:

أی مخلوقی که مستوی الأعضا است و ایجاد شده که محفوظ بوده است در ظلمتهای رحمها و در پردهای متضاعفه، ابتدا کرده شدی از خلاصهٔ گل، و نهاده شدی در قرار محکم تا اندازهٔ معلوم و مدّت قسمت کرده شده در حالتی که مضطرب بودی در شکم مادر خود در حالت بچگی که نمی توانستی جواب بدهی دعوت کننده را، و نمی توانستی بشنوی طلب نماینده را، پس از آن بیرون آورده شدی از قرارگاه خودت بسوی خانهٔ که ندیده بودی آن را، و نه شناخته بودی راههای منافع آنرا پس که هدایت نمود ترا به کشیدن غذا از پستان مادرت؟ و شناساند تو را هنگام احتیاج تو مواضع طلب تو و اراده تو را؟ خیلی دور است معرفت ذات او از جهت این که کسی که عاجز بشود از معرفت صفات صاحب صورت و أعضا، پس از معرفت صفات آفرینندهٔ خود عاجزتر است، و از ادراک ذات او بحدود و نهایاتی که مخلوقات راست دورتر و مهجورتر.

و من كلام له عليه السّلام و هو المأه و الثالث

اشاره

و الستون من المختار فى باب الخطب

و قد رواه فى شرح المعتزلى عن أبى جعفر محمّد بن جرير الطّبرى مثل ما أورده السّيد هنا مع إضافات تطّلع عليه، و قد تكلّم بذلك الكلام لمّا اجتمع النّاس عليه و شكوا ممّا نقموه على عثمان، و سألوه مخاطبته عنهم و استعتابه لهم، فدخل عليه السّلام عليه فقال:

إنّ النّاس ورائى و قد استسفرونى بينك و بينهم، و و اللّه ما أدرى ما أقول لك، ما أعرف شيئا تجهله، و لا أدلّك على أمر لا تعرفه، إنّك لتعلم ما نعلم، ما سبقناك إلى شىء فنخبرك عنه، و لا خلونا فنبلّغكه، و قد رأيت كما رأينا، و سمعت كما سمعنا و صحبت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما صحبنا، و ما ابن أبى قحافه و لا ابن الخطّاب أولى بعمل الحقّ منك، و أنت أقرب إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم وشيجه رحم منهما، و قد نلت من صهره ما لم ينالا، فاللّه اللّه فى نفسك فإنّك و اللّه ما تبصّر من عمى، و لا تعلّم من جهل، و إنّ الطّرق لواضحه، و إنّ أعلام الدّين لقائمه، فاعلم أنّ أفضل عباد اللّه عند اللّه إمام عادل هدى و هدى، فأقام سنّه معلومه، و أمات بدعه

مجهوله، و إنّ السّنن لتيّره لها أعلام، و إنّ البدع لظاهره لها أعلام، و إنّ شرّ النّاس عند اللّه إمام جائر ضلّ و ضلّ به، فأمات سنّه مأخوذه و أحيى بدعه متروكه. و إنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: يؤتى يوم القيمه بالإمام الجائر و ليس معه نصير و لا عاذر فيلقى فى نار جهنّم فيدور فيها كما تدور الرّحى ثمّ يرتبط فى قعرها. و إنّى أنشدك أن تكون إمام هذه الامّه المقتول فإنه كان يقال:

يقتل فى هذه الامّه إمام يفتح عليها القتل و القتال إلى يوم القيمه و يلبّس أمورها عليها و يبثّ الفتن فيها فلا يبصرون الحقّ من الباطل، يموجون فيها موجا، و يمرجون فيها مرجا، فلا تكوننّ لمروان سيّقه يسوقك حيث شاء بعد جلال السّنّ و تقضّى العمر. فقال له عثمان: كلّم النّاس فى أن يؤجّلونى حتّى أخرج إليهم من مظالمهم، فقال عليه السّلام:

ما كان بالمدينه فلا أجل فيه، و ما غاب فأجله وصول أمرك إليه.

اللغه

(نقمت) عليه أمره و نقمت منه نقما من باب ضرب و نقوما و من باب تعب لغه إذا عتبته و كرهته أشدّ الكراهه لسوء فعله و (الاستعتاب) طلب العتبى و هو الرّضا و الرّجوع و (الوشيجه) عرق الشّجره و الواشجه الرّحم المشتبكه و قد وشجت بك قرابه فلان، و الاسم الوشيج كما عن الصّحاح و (يرتبط) أى يشدّ و عن بعض النسخ يرتبك بدلها أى ينشب و (يلبّس) امورها من التلبيس و فى بعض النّسخ تلبس أمورها من اللّبس بالضمّ و هو الاشكال و (مرج) أمره اختلط و اضطرب و منه الهرج و المرج و (السيّقه) بتشديد الياء المكسوره ما استاقه العدوّ من الدّوابّ و (جلّ) يجلّ جلاله و جلالا أسنّ.

الاعراب

الواو فى قوله: و أنت أقرب، للحال و تحتمل العطف، و الجمله فى معنى التّعليل لسابقه كما هو ظاهر، و وشيجه رحم منسوب على التّميز، و اللّه اللّه منصوبان على التحذير، و جمله يموجون فيها اه تأكيد معنوىّ لسابقتها و لذلك ترك العاطف و الفاء فى قوله: فلا تكوننّ، فصيحه.

المعنى

اشاره

اعلم أنّه قد تقدّم فى شرح الفصل الرّابع من الخطبه الثالثه و التّذييل الثّانى من شرح الكلام الثّالث و الأربعين أنّ عثمان أحدث فى الدّين أحداثا، و أبدع بدعا، و استعمل الفسّاق و أرباب الظلم على الأمصار، و تقدّم فى شرح الكلام الثّلاثين أنّه لمّا شاع الظلم و الفساد منه و من عمّاله فى المدينه و ساير البلاد أوجب ذلك إجلاب النّاس عليه و تحريض بعضهم بعضا على خلعه من الخلافه و قتله و أقول هنا: إنّه لمّا تكاثرت أحداثه و تكاثر طمع الناس فيه كتب جمع من أهل المدينه من الصحابه و غيرهم إلى من بالافاق إنكم كنتم تريدون الجهاد فهلمّوا إلينا فانّ دين محمّد قد أفسده خليفتكم فاخلعوه، فاختلف إليه القلوب وجاء المصريّون و غيرهم إلى المدينه فاجتمعوا إلى أمير المؤمنين عليه السّلام و كلّموه و سألوه أن يكلّم عثمان.

و (لما اجتمع الناس اليه و شكوا ممّا نقموه) و كرهوه (على عثمان و سألوا) منه عليه السّلام (مخاطبته عنهم و استعتابه لهم) أى أن يطلب لهم منه الرّجوع إلى الحقّ و الارتداع عن أحداثه و الاقلاع عن بدعه، استجاب عليه السّلام مسئلتهم (فدخل عليه) و كلّمه بما أورده السيد (ره) فى الكتاب.

و قد رواه عنه عليه السّلام أيضا محمّد بن جرير الطبرى فى تاريخه الكبير كما فى شرح المعتزلى قال: إنّ نفرا من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تكاتبوا فكتب بعضهم إلى بعض أن اقدموا فانّ الجهاد بالمدينه لا بالرّوم، فاستطال الناس على عثمان و نالوا منه فى سنه أربع و ثلاثين و لم يكن أحد من الصحابه يذبّ عنه و لا ينهى إلاّ نفر منهم زيد بن ثابت و أبو أسيد الساعدى و كعب بن مالك و حسّان بن ثابت، فاجتمع الناس فكلّموا علىّ بن أبى طالب و سألوه أن يكلّم عثمان فدخل عليه (فقال عليه السّلام) له:

(إنّ الناس ورائى و قد استسفرونى) أى اتّخذونى سفيرا (بينك و بينهم و و اللّه ما أدرى ما أقول لك) و بأىّ لسان أتكلّم معك يؤثّر فيك (ما أعرف شيئا تجهله و لا أدلّك على أمر لا تعرفه) يعنى أنّ قبايح هذه الأعمال و فضايح تلك البدعات ليست بحيث تختفى على أحد، بل هى واضحه للصبيان غنيّه عن التنبيه و البيان.

و هذا هو مراده أيضا بقوله (إنك لتعلم ما نعلم) أى تعلم من شناعه تلك الأحداث خاصّه ما نعلمه، و ليس المراد بيان وفور علمه و أنه يعلم كلّما يعلمه عليه السّلام كما توهّمه البحرانى حيث قال: و حاصل الكلام استعتابه باللّين من القول فأثبت له منزلته من العلم أى بأحكام الشريعه و السنن المتداوله بينهم فى زمان الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و الظهور على كلّ ما ظهر عليه من مرئىّ و مسموع.

(و ما سبقناك إلى شىء فنخبرك عنه و لا خلونا بشىء فنبلّغكه) يعنى أنك قد أدركت من صحبه الرّسول ما أدركناه، و عرفت من سيره و سلوكه و سياساته المدنيّه ما عرفناه، لم نكن منفردين بذلك، و لم تكن غايبا عن شىء منه حتى نبلّغكه و ندلّك عليه ج. «۲»

و أكّد ذلك بقوله (و قد رأيت كما رأينا و سمعت كما سمعنا و صحبت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كما صحبنا) ثمّ خرج إلى ذكر الشيخين تهييجا له و الهابا فقال (و ما) أبو بكر (ابن أبى قحافه و لا) عمر (ابن الخطاب بأولى بعمل الخير) و فى بعض النسخ بعمل الحقّ (منك و) ذلك لأنك (أنت أقرب إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم وشيجه رحم منهما) أى من حيث النسب فأنت أولى بالتأسّى به من غيره و الأخذ بسنّته صلّى اللّه عليه و آله و سيرته.

و إنّما جعله أقرب نسبا لاشتراكه مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الجدّ الأدنى أعنى عبد مناف، فانّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو ابن عبد اللّه بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، و عثمان هو ابن عفّان بن أبى العاص بن أميّه بن عبد شمس بن عبد مناف.

و أمّا هما فيشتركان معه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الجدّ الأعلى أعنى كعب بن لوى، فانّ عبد مناف هو ابن قصىّ بن كلاب بن مرّه بن كعب، و أبا بكر بن أبى قحافه: عثمان ابن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرّه بن كعب، و عمر بن الخطّاب: ابن نفيل ابن عبد العزى بن رياح بن عبد اللّه بن قرط بن زراح بن عدىّ بن كعب، هذا.

و لا يخفى عليك أنّ تشريك الثلاثه مع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى النسب إنّما هو بحسب الظاهر و من باب المماشاه و جريا بما هو المعروف عند الناس، و إلّا فقد علمت فى شرح الفصل الثانى من الخطبه الثّالثه الطعن فى نسب عمر، و فى شرح الكلام السادس و السبعين الطّعن فى نسب عثمان و ساير بنى اميّه فتذكّر.

ثمّ أثبت له القرب بالمصاهره فقال (و قد نلت من صهره صلّى اللّه عليه و آله ما لم ينالا) لأنّه قد تزوّج رقيّه بنت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بعد موتها عقد على بنته الاخرى أمّ كلثوم، و لذلك لقّب عند العامه بذى النورين، و أمّا عند أصحابنا فظلمه فى حقهما مشهور و الأخبار بذلك عن طريق أهل البيت مأثور.

قال المحدّث الجزائرى: إنّ طوايف العامّه و الخاصّه رووا أنّ عثمان قد ضرب رقيه زوجته ضربا مبرحا أى مؤلما حتى أثرت السياط فى بدنها على غير جنايه تستحقّها و لما أتت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله شاكيه تكلّم عليها، و قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لا يليق بالمرأه أن تشكو

من زوجها و أمرها بالرّجوع إلى منزله، ثمّ كرّر عليه الضرب فأتت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله ثمّ ردّها، ثمّ ضربها الضرب الذى كان السبب فى موتها فأمر النبيّ صلّى اللّه عليه و آله عليّا أن يخرجها من منزل عثمان فأتى بها إلى بيت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و ماتت فيه.

ثمّ حذّره عليه السّلام من اللّه سبحانه و خوّفه من عقابه فقال (فاللّه اللّه فى) شأن (نفسك فانك و اللّه ما تبصّر من عمى و لا تعلّم من جهل) أى لا تحتاج إلى التبصره و التعليم (و) الحال (أنّ الطرق) أى طرق الشرع المبين (لواضحه و أنّ أعلام الدّين لقائمه) و الاتيان بالجملات مؤكّده بانّ و اللّام و غيرهما لعدم جرى المخاطب بمقتضى علمه.

و لذلك شدّد التأكيد بالتنبيه على فضل الامام العادل على الامام الجائر تنفيرا له عن الجور و ترغيبا إلى العدل فقال (فاعلم أنّ أفضل عباد اللّه إمام عادل هدى) بنور الحقّ (و هدى) غيره كما قال سبحانه: «وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ » قال أبو عبد اللّه عليه السّلام فى روايه عبد اللّه بن سنان: هم الأئمه صلوات اللّه عليهم (فأقام سنّه معلومه) بالتصديق على حقّيتها و القيام بوظايفها (و أمات بدعه مجهوله) بالتنبيه على بطلانها و الارتداع عنها (و أنّ السنن) النبويّه و الشرائع المصطفويّه (لنيّره لها أعلام) و منار (و أنّ البدع) المستحدثه (لظاهره لها أعلام) و آثار لا يخفى ما فى حسن التعبير و الخطابه بالنيّره فى السّنن و بالظاهره فى البدع.

(و انّ شرّ الناس عند اللّه إمام جائر ضلّ) فى نفسه (و ضلّ) غيره (به) كما قال تعالى: «وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَواهُ بِغَيْرِ هُدىً مِنَ اللّهِ » قال الصادق عليه السّلام فى روايه معلّى بن خنيس: هو من يتّخذ دينه برأيه بغير هدى إمام من أئمه الهدى (فأمات سنّه ماخوذه) و سعى فى إطفاء نور الحقّ (و أحيا بدعه متروكه) و جدّ فى ترويج الباطل، هذا.

و تقسيم الامام على القسمين أعنى الامام العادل و الامام الجائر قد ورد فى الكتاب العزيز و غير واحد من الأخبار.

مثل ما رواه فى البحار من تفسير علىّ بن إبراهيم باسناده عن جعفر بن محمّد

عن أبيه عليهما السّلام قال: الأئمه فى كتاب اللّه إمامان: إمام عدل و إمام جور، قال اللّه:

«وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا »، لا بأمر الناس يقدّمون أمر اللّه قبل أمرهم و حكم اللّه قبل حكمهم، و قال و جعلناهم أئمّه يدعون إلى النار يقدّمون أمرهم قبل أمر اللّه و حكمهم قبل حكم اللّه و يأخذون بأهوائهم خلافا لما فى كتاب اللّه.

و فيه من بصاير الدّرجات مسندا عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: لا يصلح الناس إلا إمام عادل و إمام فاجر إنّ اللّه عزّ و جلّ قال: «وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا »، و قال: «وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النّارِ ».

ثمّ إنّه شدّد التنفير عن الجور بالتّنبيه على عقوبه الامام الجائر بما رواه عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقال (و إنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: يؤتى يوم القيامه بالامام الجائر و ليس معه نصير) ينجيه من نار الجحيم (و لا عاذر) يدفع عنه العذاب الأليم (فيلقى فى نار جهنّم فيدور فيها كما تدور الرّحى ثمّ يرتبط) و يشدّ (فى قعرها) فلا يكون له مخلص و لا منجاه عنها.

ثمّ حذّره عن القتل بما لاح له عليه السّلام من الأسباب المؤدّيه إليه فقال:(و انّى انشدك اللّه) أى أسئلك و أقسم عليك (أن تكون إمام هذه الامّه المقتول) أراد الامام الدّاعى إلى النّار (فانّه كان يقال) الظّاهر أنّ القائل هو النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أبهم لاقتضاء المصلحه (يقتل فى هذه الامّه إمام يفتح عليها) أى على هذه الامّه (باب القتل و القتال إلى يوم القيامه) بقتله (و يلبّس امورها عليها) أى يدلّس ذلك الامام و يلبّس امور الأمه عليهم و يوقعهم فى اللّبس و الاشكال (و يبثّ الفتن) و ينشرها (فيها فلا يبصرون الحقّ من الباطل يموجون فيها) أى فى تلك الفتن (موجا و يمرجون) أى يختلطون و يضطربون (فيها مرجا).

أقول: و قد وقع مصداق هذا الخبر الذى رواه أمير المؤمنين عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على طبق ما رواه، فانّ عثمان لما ولّى و أوطأ رقاب الناس بنى أبى معيط و بنى اميه و ولاّهم على البلاد انتشر الهرج و المرج و الفساد، و تظاهر الفتن، و انجذم حبل الدّين، و تزعزع سوارى اليقين، و خمل الهدى، و شمل العمى، و ضاق المصدر

و عمی المخرج، حتّی اشتدّ الظلم و المحن و البلوی، و بلغ الغایه القصوی کما قال عزّ من قائل «فَهَلْ عَسَیْتُمْ إِنْ تَوَلَّیْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحامَکُمْ ».

(۱) إلی أن انتکث علی عثمان فتله، و اجهز علیه عمله، و کبت به بطنته، و قتل شرّ قتله، فکان قتله عنوانا للناکثین و القاسطین و المارقین، و انفتح علی الأمه باب القتل و القتال و التخاصم و الجدال إلی أن قام ابن أبی سفیان و آل حرب حزب الشیطان بالخلافه، و استقلّ بالإماره، فمنحه الدّنیا درّها، و أوردته صفوها، فتمادی فی الظلم و الطغیان، و لم یدع للّه محرّما إلّا استحله، و لا عقدا إلا حلّه، حتّی لم یبق بیت مدر و لا وبر إلّا دخله ظلمه، و نبا به سوء رعیه، فقتل من المهاجر و الأنصار و سایر المسلمین مأئه ألف أو یزیدون، و حذا حذوه ابنه اللعین، فقتل بالطفّ سبط سید المرسلین و أنصاره المظلومین، و تبعهم سایر بنی امیه و بنی مروان «اَلَّذِینَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللّهِ کُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ جَهَنَّمَ یَصْلَوْنَها وَ بِئْسَ الْقَرارُ »(۲).

ثمّ إنه لما محض النصح لعثمان و أراه وجه الصواب و السداد و دلّه علی نهج الحقّ و الرّشاد و حذّره من القتل، و کان مروان بن الحکم اللّعین طرید رسول ربّ العالمین أقوی الأسباب الباعثه لنکیه عن طریق الحقّ إلی الباطل و الضلال، و لایقاعه فی المعاطب و المهالک. لا جرم نهاه عن اتّباعه و الرّجوع إلیه و الأخذ برأیه و قال (فلا تکوننّ سیّقه لمروان یسوقک حیث شاء بعد جلال السنّ) و کبره (و تقضّی العمر) و فنائه.

(فقال له عثمان کلّم الناس فی أن یؤجّلونی) أی یمهلونی (حتّی أخرج الیهم من مظالمهم) و أردّ ظلامتهم (فقال علیه السّلام ما کان بالمدینه فلا أجل فیه و ما غاب

۱- (۱) فی البحار عن الثعلبی فی قوله: «فَهَلْ عَسَیْتُمْ إِنْ تَوَلَّیْتُمْ» الایه نزلت فی بنی امیه و بنی هاشم.أقول: یعنی من بنی هاشم بنی العباس خاصه کما هو ظاهر. منه.

۲- (۲) فی البحار عن العیاشی عن مسلم المنشوف عن علیّ بن أبی طالب (علیه السلام) فی قوله تعالی «وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ» قال هما الأفجران من قریش بنو امیه و بنو المغیره. منه.

فأجله وصول أمرك اليه) قال الشارح المعتزلى: هذا كلام فصيح لأنّ الحاضر أىّ معنى لتأجيله و الغايب فلا عذر بعد وصول الأمر فى تأخيره، لأنّ السلطان لا يؤخّر أمره.

تكمله

فى الشرح بعد روايته عن محمّد بن جرير الطبرى فى تاريخه تمام هذه المخاطبه بين أمير المؤمنين عليه السّلام و بين عثمان حسبما أشرت إليه و أنهاها إلى آخرها قال:

فقال عثمان: و قد علمت أنك لتقولنّ ما قلت أما و اللّه لو كنت مكانى ما عنّفتك و لا عبت عليك و لم آت منكرا إنّما وصلت رحما و سددت خلّه و أويت ضايعا و ولّيت شبيها بمن كان عمر يولّيه، انشدك اللّه يا علىّ ألا تعلم أنّ مغيره بن شعبه ليس هناك؟ قال: بلى، قال: أفلا تعلم أنّ عمر ولاّه؟ قال: بلى، قال: فلم تلومنى إن ولّيت ابن عامر فى رحمه و قرابته؟.

فقال علىّ عليه السّلام إنّ عمر كان يطاء على صماخ من يولّيه ثمّ يبلغ منه إن أنكر منه أمرا أقصى العقوبه و أنت فلا تفعل ضعفت و رقبت على أقربائك.

قال عثمان: أ فلا تعلم أنّ عمر ولّى معاويه فقد ولّيته.

قال علىّ عليه السّلام انشدك اللّه أ لا تعلم أنّ معاويه كان أخوف لعمر من يرفاء غلامه له؟ قال: بلى، قال فانّ معاويه يقطع الامور دونك و يقول للنّاس هذا بأمر عثمان و أنت تعلم ذلك فلا تغيّر عليه.

ثمّ قام علىّ عليه السّلام فخرج عثمان على اثره فجلس على المنبر فخطب النّاس و قال: أمّا بعد فانّ لكلّ شىء آفه و لكلّ أمر عاهه، و إنّ آفه هذه الأمّه و عاهه هذه النّعمه عيّابون طعّانون يرونكم ما تحبّون و يسرّون عنكم ما تكرهون، يقولون لكم و تقولون أمثال النّعام يتبع أوّل ناعق، احبّ مواردها اليها البعيد لا يشربون إلاّ نغصا و لا يردون. الاّ عكرا أما و اللّه لقد عبتم على ما أقررتم لابن الخطاب بمثله، و لكنه وطئكم برجله و ضربكم بيده و قمعكم بلسانه فدنتم له على ما أحببتم و كرهتم و لنت لكم و أوطاتكم كتفى و كففت يدى و لسانى عنكم فاجترأتم علىّ، أم و اللّه

لأنـا أقرب ناصـر و أعزّ نفرا و أكثر عـددا و أحرى إن قلت هلمّ أن يجـاب صوتى، و لقـد أعـددت لكم أقرانا، و كثرت لكم عن نابى، و اخرجتم منى خلقا لم اكن احسـنه و منطقا لم اكن انطق، فكفّوا عنّى ألسـنتكم و طعنكم و عيبكم على ولاتكم، فما الـذى تفقدون من حقكم؟ و اللّه ما قصرت شيئا عن بلوغ من كان قبلى، و ما وجدتكم تختلفون عليه، فما بالكم.

فقام مروان بن الحكم فقال: و إن شئتم حكّمنا بيننا و بينكم السيف.

فقال عثمان: اسكت دعنى و أصحابى ما منطقك فى هذا، ألم أتقدّم اليك أن لا تنطق؟ فسكت و نزل عثمان، هذا.

و فى الشرح أيضا عن الطبرى فى شرح الكلام الثلاثين قال:

و كان عثمان قد اسـتشار نصـحائه فى أمره فأشاروا أن يرسل إلى علىّ عليه السّـلام يطلب إليه أن يردّ الناس و يعطيهم ما يرضيهم ليطاولهم حتّى يأتيه الأمداد فقال إنهم لا يقبلون التعليل و قد كان منّى فى المرّه الاولى ما كان، فقال مروان: أعطهم ما سألوك و طاولهم ما طاولوك فانّهم قوم قد بغوا عليك و لا عهد لهم.

فـدعا عليا و قال له قـد ترى ما كان من الناس و لست آمنهم على دمى فارددهم فانى أعطيتهم ما يريـدون من الحقّ من نفسـى و من غيرى.

فقـال علىّ عليه السّـلام: إنّ النـاس إلى عـدلك أحوج منهم إلى قتلـك و انهم لا يرضون إلّا بالرّضا و قـد كنت أعطيتهم من قبل عهدا فلم تف به فلا تغرر فى هذه المرّه فانّى معطيهم عنك الحقّ.

قال: أعطهم فو اللّه لأفينّ لهم.

فخرج علىّ عليه السّلام إلى الناس فقال: انكم إنّما تطلبون الحقّ و قد أعطيتموه و انّه منصفكم من نفسه.

فسأله الناس أن يستوثق لهم و قالوا: إنا لا نرضى بقول دون فعل.

فدخل عليه السّلام إليه فأعلمه.

فقال: اضرب بینی و بین الناس أجلا فانی لا أقدر علی تبدیل ما کرهوا فی یوم واحد.

فقال علیّ علیه السّلام أمّا ما کان بالمدینه فلا أجل فیه و أما ما غاب فأجله وصول أمرک إلیه.

قال: نعم فأجّلنی فیما بالمدینه ثلاثه أیّام.

فأجابه إلی ذلک و کتب بینه و بین الناس کتابا علی ردّ کلّ مظلمه و عزل کلّ عامل کرهوه فکفّ الناس عنه.

و جعل یتأهّب سرّا للقتال و یستند بالسلاح و الجند جدّا، فلمّا مضت الأیام الثلاثه و لم یغیّر شیئا ثار به الناس و خرج قوم إلی من بذی خشب من المصریّین فأعلموهم الحال فقدموا المدینه و تکاثر الناس علیه و طلبوا منه عزل عماله و ردّ مظالمهم، فکان جوابه لهم: إنی إن کنت أستعمل من تریدون لا من ارید فلست إذا فی شیء من الخلافه و الأمر أمرکم فقالوا لتفعلنّ أو لتخلعنّ أو لنقتلنک، فأبی علیهم و قال: لا أنزع سربالا سربلنیه اللّه، فحصروه و ضیّقوا الحصار و أدّی الأمر إلی قتله، علی ما مرّ منّا فی شرح الکلام الثلاثین.

الترجمه

از جمله کلام بلاغت نظام و نصیحت انجام آن حضرتست در حینی که جمع شدند مردمان بسوی او و شکایت کردند از چیزی که ناخوش می گرفتند بر عثمان ابن عفّان و خواهش کردند از آن حضرت که از جانب ایشان سؤال و جواب نماید، و طلب کند از عثمان که رجوع بحق نماید و ایشان را خوشنود سازد، پس داخل شد آن بزرگوار بر عثمان پس فرمود:

بدرستی که مردمان در عقب منند و بدرستی که ایلچی أخذ نموده اند مرا در میان تو و میان خودشان، و بخدا سوگند نمی دانم چه گویم تو را، و نمی دانم چیزی را که تو ندانی آن را، و نمی توانم دلالت کنم تو را بر چیزی که نشناسی آن را، بدرستی که تو می دانی آنچه که ما می دانیم، سبقت نیافته ایم از تو بچیزی تا خبر بدهیم بتو از

آن، و تنها نشده ایم بچیزی تا ابلاغ بکنیم بتو آن را، و بتحقیق که تو دیدهٔ چنانچه ما دیده ایم، و شنیدهٔ چنانچه ما شنیده ایم، و صحبت کردهٔ با رسول خدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم چنانچه ما صحبت داشته ایم و نه بود پسر ابو قحافه و نه پسر خطاب سزاوار تر بعمل خیر از تو و حال آنکه تو أقرب هستی برسول خدا صلّی اللّه علیه و آله از حیثیّت رگهای خویشی از ایشان، پس بترس از خدای قهّار در نفس خود، پس بدرستی که تو قسم بخدا بصیرت داده نمی شوی از کوری، و تعلیم یافته نمی شوی از جهالت، و بدرستی که راههای شریعت هر آینه واضح و هویداست، و بدرستی که علامتهای دین هر آینه ثابت و برپاست، بدرستی أفضل بندگان خدا در نزد خدا امام عادلیست که هدایت شده باشد و هدایت نماید، پس برپا دارد سنّت و طریقهٔ معلومه را، و بمیراند و بر طرف سازد بدعت مجهوله را، و بدرستی که سنّتها هر آینه تابانند و درخشان مر آنها را است علامتها، و بدرستی که بدعتها ظاهر است و هویدا مر آنها راست علامتها، و بدرستی که شریرترین مردمان در نزد خدا امام جائریست که گمراه باشد و گمراه شوند بسبب او، پس بمیراند سنّت مأخوذه را، و زنده گرداند بدعت متروکه را.

و بدرستی که من شنیدم از حضرت ختمی ماب صلّی اللّه علیه و آله و سلّم که می فرمود: آورده می شود در روز قیامت امام جور کننده. در حالتی که نباشد با او یاری دهنده و نه عذر آورنده پس انداخته شود در آتش دوزخ پس دور می کند در آن آتش چنانچه دور میکند آسیا پس از آن بسته شود در قعر جهنم.

و بدرستی که من قسم می دهم تو را بخدا که باشی امام این امّت که کشته شوی بواسطهٔ ظلم و ستم، پس بدرستی که بود گفته می شد که کشته خواهد شد در این امّت امامی که فتح می شود بر این امت قتل و قتال تا روز قیامت، و تلبیس نماید کارهای ایشان را بر ایشان، و منتشر و پراکنده می کند فتنها را در میان ایشان، پس نمی بینند حق را از باطل، و مضطرب می شوند در آن فتنها مضطرب شدنی، و آمیخته بهم می شوند در آن فتن آمیختنی، پس البته مباش ای عثمان از برای مروان بن

حکم مثل چارپائی که میرانند آن را دشمنان هنگام غارت که براند تو را مروان هر جا که بخواهد بعد از بزرگی سن و سال و بسر آمدن عمر.

پس گفت مر آن حضرت را عثمان که: تکلّم کن با مردمان در این خصوص که مرا مهلت بدهند تا خارج بشوم بسوی ایشان از عهدهٔ مظلمه های ایشان پس آن حضرت فرمود:

آنچه که در مدینه است پس مهلت نیست در او، و آنچه که غایبست پس مهلت او رسیدن حکم تو است بسوی او.

و من خطبه له علیه السّلام یذکر فیها خلقه الطاوس و هی

اشاره

المأه و الرابعه و الستون من المختار فی باب الخطب

و شرحها فی ضمن فصلین:

الفصل الاول

اشاره

ابتدعهم خلقا عجیبا من حیوان و موات، و ساکن و ذی حرکات، و أقام من شواهد البیّنات علی لطیف صنعته و عظیم قدرته ما انقادت له العقول معترفه به، و مسلّمه له، و نعقت فی أسماعنا دلائله علی وحدانیّته، و ما ذرء من مختلف (إختلاف) صور الأطیار الّتی أسکنها أخادید الأرض و خروق فجاجها، و رواسی أعلامها، من ذوات أجنحه مختلفه، و هیئات متباینه، مصرّفه فی زمام التّسخیر، و مرفرفه بأجنحتها فی مخارق الجوّ المنفسح، و الفضاء المنفرج، کوّنها بعد إذ لم تکن فی عجائب صور ظاهره، و رکّبها فی حقاق مفاصل محتجبه

و منع بعضها بعباله خلقه أن يسمو فى السّماء (الهواء) خفوفا، و جعله يدفّ دفيفا، و نسقها على اختلافها فى الأصابيغ، بلطيف قدرته، و دقيق صنعته، فمنها مغموس فى قالب لون لا يشوبه غير لون ما غمس فيه، و منها مغموس فى لون صبغ قد طوّق بخلاف ما صبغ به. و من أعجبها خلقا ألطّاوس الّذى أقامه فى أحكم تعديل، و نضّد ألوانه فى أحسن تنضيد، بجناح أشرج قصبه، و ذنب أطال مسحبه، و إذا درج إلى الانثى نشره من طيّه، و سما به مطلّا على رأسه، كأنّه قلع داريّ عنجه نوتيّه، يختال بألوانه، و يميس بزيفانه، يفضى كإفضاء الدّيكه، و يورّ بملاقحه أرّ الفحول المغتلمه للضرّاب، أحيلك من ذلك على معاينه لا كمن يحيل على ضعيف أسناده، و لو كان كزعم من يزعم أنّه يلقح بدمعه تسفحها (تنشجها) مدامعه فتقف فى ضفّتى جفونه و أنّ أنثاه تطعّم ذلك ثمّ تبيّض لا من لقاح فحل سوى الدّمع المتبجّس (المنبجس) لما كان ذلك بأعجب من مطاعمه الغراب، تخال قصبه مدارى من فضّه، و ما أنبتت عليها من عجيب داراته و شموسه خالص العقيان و فلذ الزّبرجد. فإن شبّهته بما أنبتت الأرض قلت جنىّ جنى من زهره كلّ

ربیع، و إن ضاهیته بالملابس فهو کموشیّ الحلل أو مونق عصب الیمن، و إن شاکلته بالحلیّ فهو کفصوص ذات ألوان قد نطّقت باللّجین المکلّل، یمشی مشی المرح المختال، و یتصفّح ذنبه و جناحه فیقهقه ضاحکا لجمال سرباله، و أصابیغ وشاحه، فإذا رمی ببصره إلی قوائمه زقا معولا بصوت یکاد یبین عن استغاثته، و یشهد بصادق توجّعه، لأنّ قوائمه حمش کقوائم الدّیکه الخلاسیّه، و قد نجمت من ظنبوب ساقه صیصیه خفیّه. و له فی موضع العرف قنزعه خضراء موشاه (موشّاه)، و مخرج عنقه کالإبریق، و مغرزها إلی حیث بطنه کصبغ الوسمه الیمانیّه، أو کحریره ملبّسه مراتا ذات صقال، و کأنّه متلفّع بمعجر أسحم إلاّ أنّه یخیّل لکثره ماءه و شدّه بریقه أنّ الخضره النّاضره ممتزجه به، و مع فتق سمعه خطّ کمستدقّ القلم فی لون الاقحوان أبیض یقق فهو ببیاضه فی سواد ما هنالک یأتلق. و قلّ صبغ إلاّ و قد أخذ منه بقسط، و علاه بکثره صقاله و بریقه، و بصیص دیباجه و رونقه، فهو کالأزاهیر المبثوثه لم تربّها أمطار ربیع و لا شموس قیظ، و قد یتحسّر من ریشه و یعری من

لباسه فيسقط تترى و ينبت تباعا فينحتّ من قصبه انحتات أوراق الأغصان، ثمّ يتلاحق ناميا حتّى يعود كهيئته قبل سقوطه، لا يخالف سالف ألوانه، و لا يقع لون فى غير مكانه، و إذا تصفّحت شعره من شعرات قصبه أرتك حمره وردّيه، و تاره خضره زبرجديّه، و أحيانا صفره عسجديّه. فكيف تصل إلى صفه هذا عمائق الفطن، أو تبلغه قرائح العقول، أو تستنظم وصفه أقوال الواصفين، و أقلّ أجزائه قد أعجز الأوهام أن تدركه، و الألسنه أن تصفه. فسبحان الّذى بهر العقول عن وصف خلق جلاه للعيون فأدركته محدودا مكوّنا، و مؤلّفا ملوّنا، و أعجز الألسن عن تلخيص صفته، و قعد بها عن تأديه نعته، و سبحان من أدمج قوائم الذّرّه و الهمجه إلى ما فوقهما من خلق الحيتان و الفيله، و واى على نفسه ألاّ يضطرب شبح ممّا أولج فيه الرّوح إلاّ و جعل الحمام موعده، و الفناء غايته. قال السيد (ره) بعد إيراد الخطبه بتمامها: تفسير ما جاء فيها من الغريب «و يؤرّ بملاقحه»ألارّ كنايه عن النّكاح يقال أرّ المرأه يؤرّها إذا نكحها، و قوله:

«كأنّه قلع دارى عنجه نوتيّه» القلع شراع السفينه، و دارىّ منسوب إلى دارين و هى بلده على البحر يجلب منها الطّيب، و عنجه أى عطفه يقال: عنجت النّاقه

أعنجها عنجا إذا عطفتها، و النوتیّ الملّاح و قوله: «ضفّتی جفونه» أراد جانبی جفونه، و الضّفتان الجانبان و قوله: «و فلذ الزّبرجد» الفلذ جمع فلذه و هی القطعه و قوله: «کبائس اللّؤلؤ الرطب» الکباسه العذق «و العساليج» الغصون واحدها عسلوج.

اللغه

(الحيوان) محرّکه جنس الحیّ أصله حییان و قد تکون بمعنی الحیاه و المراد هنا الأوّل و (نعق) بغنمه من بابی ضرب و منع نعقا و نعیقا و نعاقا صاح بها و زجرها هکذا فی القاموس، و فی مصباح اللّغه للفیومی من باب ضرب إلّا أنّ الموجود فیما رأیته من نسخ النهج نعقت بکسر العین.

و (رفرف) الطائر بسط جناحیه عند السقوط علی الشیء یحوم علیه لتقع فوقه و (حقاق المفاصل) بکسر الحاء جمع حقّ بالضمّ رأس الورک الّذی فیه عظم الفخذ و رأس العضد الذی فیه الوابله قال الشّارح المعتزلی: هو مجمع المفصلین من الأعضاء فیکون أعمّ و (سحبه) علی الأرض سحبا من باب منع جرّه علیها فانسحب و (طوی) الصّحیفه یطویها طیّا قال سبحانه «نَطْوِی السَّماءَ کَطَیِّ السِّجِلِّ لِلْکُتُبِ » و انّه لحسن الطیّه بالکسر و فی بعض النسخ من طیه بالکسر.

و (قلع داریّ) قال الفیومی: القلاع شراع السفینه، و الجمع قلع، مثل کتاب و کتب، و القلع مثله، و الجمع قلوع مثل حمل و حمول، و فی القاموس القلع بالکسر الشراع کالقلاعه ککتابه، و الداری المنسوب إلی دارین قال البحرانی:

و هی جزیره من سواحل القطیف من بلاد البحرین یقال إنّ الطیب کان یجلب الیها من الهند و هی الان خراب لا عماره بها و لا سکنی، و فیها آثار قدیمه و فی القاموس الدّارین موضع بالشام.

و (ماس) فی مشیه تبختر و (الزّیفان) التبختر فی المشی و (الملاقحه) مفاعله من ألقح الفحل الناقه أی أحبلها، و فی بعض النسخ (بملاقحه) بصیغه الجمع

مضافا إلى الضـمير أى بالات التناسل و الأعضاء و (غلم) كفرح غلما و غلمه بالضمّ و اغتلم غلب شـهوه، و غلم البعير و اغتلم أى هاج من شهوه الضرّاب، فهو غلّم و غلّيم و الاثنى غلّمه و غلّيمه و مغتلمه.

و (سـفحت) الدّم أى أرقته و الدّمع أسـلته و فى بعض النّسخ تنشـجها بدل تسـفحها مضارع نشج من باب ضرب يقال نشج القدر أى غلا ما فيه حتّى سمع له صوت قال العلاّمه المجلسى: و لعلّ الأوّل أوضح، فانّ الفعل ليس متعدّيا بنفسه على ما فى كتب اللّغه و (تطعّم) على صـيغه التفعّل بحـذف إحـدى التّائين و (بجّس) الماء تبجيسا فجره فتبجّس و انبجس، و فى بعض النّسخ المنبجس من باب الانفعال.

و (المدارى) بالدال المهمله جمع المدرى قال ابن الأثير: المدرى و المدراه شـىء من حديد أو خشب على شكل سنّ من أسنان المشط و أطول منه يسرح به الشعر الملبّد و يستعمله من لا مشط له، و فى نسخ الشّارح البحرانى بالذّال المعجمه قال:

و هى خشبه ذات أطراف كأصابع الكفّ ينقى بها الطّعام.

و (دارات) جمع الدّاره داره القمر و غيره سـمّيت بذلك لاستدارتها و (العقيان) بالكسر كما فى القاموس و قال العلاّمه المجلسىّ بالضمّ: الـذّهب الخالص أو الـذّهب النّابت من الأرض و (جنيت) التّمره و الزّهره و اجتنيتها و الجنىّ فعيل منه، و فى بعض النّسـخ جنى كحصى و هو ما يجنى من الشّجر ما دام غضنا بمعنى فعيل و لفظه الفعل المجهول ليست فى بعض النّسخ.

و (زهر) النّبات بالفتح نوره، و الواحده زهره كتمر و تمره قالوا و لا يسـمّى زهرا حتى تفتح و (وشـيت) الثوب وشيا من باب رمى نقشـته فهو موشـىّ وزان مرمىّ أى منقّش، و الأصل على مفعول و (الحلل) كصـرد جمع حله بالضمّ و هى إزار و رداء من برد أو غيره فلا تكون حلّه إلاّ من ثوبين أو ثوب له بطانه.

و (العصب) وزان فلس قال الفيومى برد يصـنع غزله ثمّ ينسـج، و لا يثنى و لا يجمع و إنّما يثنى و يجمع ما يضاف إليه فيقال: برد عصب و برود عصب، و الاضافه للتخصيص، و يجوز أن يجعل وصفا فيقال: شريت ثوبا عصبا، و قال السهلى: العصب

صبغ لا ينبت إلّا باليمن.

و (الفصوص) جمع فصّ كفلس و فلوس قال ابن السكيت: كسر الفاء ردىّ، و كذا قال الفارابى، و فى القاموس الفص الخاتم مثلثه و الكسر غير لحن و (كلل) فلانا أى ألبس الاكليل و هو بالكسر التاج و شبه عصابه زين بالجوهر و (الوشاح) ككتاب شىء ينسج من أديم و يرصّع شبه القلاده تلبسه النساء.

و رجل (أحمش) الساقين أى أدقّهما و (الخلاسى) بكسر الخاء المعجمه الديك بين دجاجتين هنديه و فارسيه، و الولد بين أبوين أبيض و أسود و (الظنبوب) حرف العظم اليابس من قدم الساق و (الوسمه) بكسر السين كما فى بعض النسخ و هى لغه الحجاز و أفصح من السكون، و أنكر الأزهرى السكون، و بالسكون كما فى بعضها و (اللفاع) ككتاب الملحفه أو الكساء أو كلما تتلفّع به المرأه، و تلفع الرّجل بالثوب إذا اشتمل به و تغطى، و فى بعض النسخ متقنّع من القناع و (أبيض يقق) بالتحريك و بالكسر أيضا وزان كتف شديد البياض.

و (يتحسّر) فى بعض النسخ مضارع تفعل يقال: تحسّر البعير أى سقط من الاعياء، و فى بعض النّسخ تنحسر على صيغه الانفعال تقول: حسره كضربه فانحسر أى كشفه فانكشف و (سالف ألوانه) فى بعض النسخ بدلها ساير ألوانه و الأوّل أظهر و (العسجد) كجعفر الذّهب و (العمق) بالضمّ و الفتح قعر البئر و نحوها و (الفطن) كعنب جمع فطنه بالكسر و هى الحذق و العلم بوجوه الامور و (جلّاه) بالتّشديد و التخفيف على اختلاف النّسخ أى كشفه و (الهمجه) محرّكه واحده الهمج بالتّحريك أيضا و هو ذباب صغير كالبعوض يسقط على وجوه الغنم و الحمير و النعاج الهرمه.

الاعراب

قوله: و نعقت جمله مستأنفه، و تحتمل أن تكون معطوفه على جمله انقادت و على الأوّل فالضمير فى دلائله راجع إلى اللّه، و على الثّانى فهو راجع إلى ما، و قوله: و ما ذرأ، عطف على قوله: ما انقادت، أو على الضّمير فى دلائله كما قاله

الشّارح البحرانی و قوله: من ذوات، بیان للأطیار، و مصرّفه، و مرفرفه منصوبان علی الحال، و فی بعض النّسخ بالجرّ علی أنّهما صفتان لذوات أجنحه.

و جمله کوّنها فی المعنی تأکید لجمله ذرأ، و لکمال الاتصال ترک العاطف بینهما، و تحتمل الاستیناف البیانی، و قوله: فی لون صبغ، بجرّلون مضافا إلی صبغ علی الاضافه البیانیّه، و فی بعض النّسخ بالجرّ و التّنوین و صبغ علی صیغه الماضی المجهول، أی صبغ ذلک المغموس، و الواو فی قوله: و من أعجبها، استینافیّه و قوله: بجناح، إمّا بدل من أحکم تعدیل أو عطف بیان، و یحتمل تعلّقه بقوله أحسن تنضید.

و جمله عنجه، مرفوعه المحل صفه لقلع، و مغرزها، مبتدأ خبره کصبغ الوسمه، و بطنه بالرّفع مبتدأ محذوف الخبر أی مغرزها إلی حیث بطنه موجودا و ممتدّا و منتهی إلیه کصبغ.

و حیث تضاف إلی الجمله غالبا و إضافتها إلی المفرد تشذّ فی الشّعر، و هو فی المعنی مضافه إلی المصدر الّذی تضمّنته الجمله قالوا: حیث و إن کانت مضافه الی الجمله فی الظّاهر، لکن لمّا کانت فی المعنی مضافه إلی المصدر فاضافتها إلیها کلا إضافه، و لذا بنیت علی الضمّ کالغایات علی الأعرف قال نجم الأئمه: قد حذف خبر المبتدأ الّذی بعد حیث غیر قلیل، و التّنوین فی قوله: بقسط، للتّفخیم، و جمله: علاه عطف علی جمله أخذ.

المعنی

اشاره

اعلم أنّ هذه الخطبه الشّریفه علی غایه بلاغتها و بدیع اسلوبها و عجیب نظمها مسوقه لشرح أوصاف الطّیر لا سیّما الطّاؤوس، و الغرض منه التّنبیه علی عظیم قدرته سبحانه و لطیف صنعته و الاشاره إلی عجایب ما أبدعه سبحانه فی الملک و الملکوت، لتتبّه من رقده الغفله، و یتحصّل لک کمال المعرفه.

و افتتح علیه السّلام بمطلق دلائل القدره ثمّ تخلّص إلی ذکر الطّاؤوس فقال (ابتدعهم) أی أبدع الموجودات لا عن مادّه أو علی غیر مثال سابق (خلقا عجیبا)

على أصناف مختلفه و أنواع متكثّره و هيئات عجيبه و أوصاف بديعه (من حيوان و موات و ساكن و ذى حركات) أى بعضها ذو حيات كأصناف الملائكه و الحيوان و الجنّ و الانس، و بعضها ذو ممات كالشّجر و الجماد و النّبات و غيرها ممّا ليس لها حياه، و بعضها متّصفه بالسكون كالأرض و الجبال، و بعضها متّصفه بالحركه الاراديّه كالانسان و الحيوان و نحوهما، أو طبيعيّه كالماء و النّار و الكواكب و الأفلاك.

(و أقام من شواهد البيّنات على لطيف صنعته و عظيم قدرته ما) أى شاهد صدق و برهان حتّى (انقادت له) أى لذلك الشّاهد (العقول معترفه به) أى بهذا الشّاهد أو باللّه سبحانه (و مسلّمه له) غير جاحده لحقيّته(و نعقت)أى صاحت(فى أسماعنا دلائله)سبحانه(على وحدانيّته)قال الشّارح البحرانى استعار لفظ النّعيق فى الأسماع لظهور تلك الدّلائل فى صماخ العقل (و ما ذرأ) أى أقام من شواهد البيّنات أو نعقت دلائل ما ذرئه و خلقه (من اختلاف صور الأطيار الّتى أسكنها أخاديد الأرض) كالقطا و نحوه ممّا يسكن الشّقوق فى الأرض (و خروق فجاجها) كالقبج و شبهه ممّا يسكن الفجاج أى الطرق الواسعه بين الجبلين (و رواسى أعلامها) كالعقبان و الصّقور تأوى فى الجبال الرّاسيات أى الثّابتات المستقرّات (من ذوات أجنحه مختلفه و هيئات متباينه) فهذا غراب، و هذا عقاب، و هذا حمام، و هذا نعام خلقها اللّه سبحانه على أشكال مختلفه و طبايع متضادّه.

و لكنّها كلّها على تباين طبائعها و تضادّ أجناسها مقهوره تحت ذلّ القدره مشدوده بربق الطّاعه (مصرّفه) و متقلّبه (فى زمام التسخير) كما قال عزّ من قائل:

«أَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّراتٍ فِى جَوِّ السَّماءِ ما يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ اللّهُ إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ».

قال الرّازى: هذا دليل على كمال قدره اللّه و حكمته: فانّه لولا أنّه تعالى خلق الطّير خلقه معها يمكنه الطّيران فيها لما أمكن ذلك، فانّه أعطى الطّير جناحا يبسطه مرّه و يكسره اخرى، مثل ما يعمل السّابح فى الماء، و خلق الهواء خلقه

لطيفه رقيقه يسهل خرقه و النّفاذ فيه و لو لا ذلك لما كان الطّيران ممكنا، و جسد الطّير جسم ثقيل و الجسم الثّقيل يمتنع بقاؤه فى الجوّ معلّقا من غير دعامه و لا علاقه فوقه، فوجب أن يكون الممسك له فى ذلك الجوّ هو اللّه سبحانه.

(و مرفرفه بأجنحتها فى مخارق الجوّ المنفسح و الفضاء المنفرج) أى باسطه جناحيها فى أمكنتها الّتى تخرق الهواء الواسع فتدخلها قال تعالى:

«أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صافّاتٍ وَ يَقْبِضْنَ ما يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ بَصِيرٌ ».

قيل فى تفسيره: أى باسطات أجنحتهنّ فى الجوّ عند طيرانها، فانّهنّ إذا بسطنها صففن قوادمها - و يقبضن - أى و يضممنها إذا ضربن بها جنوبهن وقتا بعد وقت للاستظهار به على التّحرّك، و لذلك عدل به إلى صيغه الفعل للتّفرقه بين الأصيل فى الطيران و الطّارى عليه - ما يمسكهنّ - فى الجوّ على خلاف طبعهنّ - إلاّ الرّحمن - الشّامل رحمته كلّشىء بأن خلقهنّ على اشكال و خصايص هيئاتهنّ للحركه فى الهواء - إنّه بكلّ شىء بصير - يعلم كيف يخلق الغرائب و يدبّر العجائب.

(كوّنها) كساير المكوّنات و المخلوقات (بعد اذ لم تكن فى عجائب صور ظاهره) و هيئات بديعه غير مستوره (و ركّبها فى حقاق مفاصل محتجبه) مستتره باللّحم و الجلد و نحوهما (و منع بعضها بعباله خلقه) و ضخامه جثّته كالنّعامه و اللّقلق و نحوهما (أن يسمو فى السّماء خفوفا) أى يعلو فى جهه العلوّ بسرعه (و جعله يدفّ دفيفا) أى يحرّك ج ناحيه للطّيران قال الفيومى: معناه ضرب بهما دفّيه و هما جنباه، يقال ذلك إذا أسرع مشيا و رجلاه على وجه الأرض ثمّ يستقلّ طيرانا (و نسقها) أى نظمها (على اختلافها فى الاصابيغ) و الألوان (بلطيف قدرته و دقيق صنعته) أى جعل كلّا منها على لون خاصّ على وفق حكمته البالغه (فمنها مغموس فى قالب لون لا يشوبه غير لون ما غمس فيه) أى بعضها ذو لون واحد كالأسود و الأبيض و الأحمر، فعبر عنه بالغمس فى قالب اللّون إشاره إلى

إحاطه اللّون الواحد به بجميع أجزائه كما يحيط القالب بالأشياء المصنوعه بالصبّ فيه من نحاس و نحوه.

(و منها مغموس فی لون صبغ قد طوّق بخلاف ما صبّغ به) أی بعضها ذو لونين فما زاد كالقبج و الفاخته و البلبل و نحوها ممّا يخالف لون عنقه لون ساير جسده، و الغرض بذلك كلّه حسبما عرفت التّنبيه على عظمه اللّه سبحانه و كمال قدرته و لطيف صنعته و بديع حكمته.

و قد شرحه الصّادق عليه السّلام و أفصح عنه فی حديث المفضّل.

قال عليه السّلام: تأمّل يا مفضّل جسم الطّاير و خلقته فانّه حين قدر أن يكون طائرا فی الجوّ خفّف جسمه و ادمج خلقه فاقتصر به من القوايم الأربع على اثنتين، و من الأصابع الخمس على أربع، و من منفذين للزّبل و البول على واحد يجمعهما، ثمّ خلق ذا جؤجؤ محدّد يسهل عليه أن يخرق الهواء كيف ما أخذ فيه كما جعل السّفينه بهذه الهيئه لتشقّ الماء و تنفذ فيه، و جعل فی جناحيه و ذنبه ريشات طوال متان لينهض بها للطّيران، و كسی كلّه الرّيش ليداخله «ليتداخله خ ل» الهواء فيقلّه.

و لما قدّر أن يكون طعمه الحبّ و اللّحم يبلعه بلعا بلا مضغ نقص من خلقه الأسنان و خلق له منقار صلب(۱) جاس يتناول به طعمه فلا ينسحج من لقط الحبّ و لا يتقصّف(۲) من نهش اللّحم، و لما عدم الأسنان و صار يزدرد الحبّ صحيحا و اللّحم غريضا أعين بفضل حراره فی الجوف تطحن له الطعم طحنا يستغنی به عن المضغ.

و اعتبر بأنّ عجم العنب و غيره يخرج من أجواف الانس صحيحا و يطحن فی أجواف الطير لا يرى له أثر.

ثمّ جعل مما يبيض بيضا و لا يلد ولاده لكيلا يثقل عن الطيران، فانه لو كانت الفرخ فی جوفه تمكث حتی تستحكم لأثقلته و عاقته عن النهوض و الطيران فجعل

۱- (۱) ای صلب يابس (م)

۲- (۲) التقصّف التكسّر (م)

كلّ شیء من خلقه شاکلا للأمر الذی قدّر أن یکون علیه.

ثمّ صار الطائر السابح فی هذا الجوّ یقعد علی بیضه فیخرّ له اسبوعا و بعضها اسبوعین و بعضها ثلاثه أسابیع حتی یخرج الفرخ من البیضه، ثمّ یقبل علیه فیزقّه لتتّسع حوصلته للغذاء، ثمّ یربّیه و یغذیه بما یعیش به، فمن کلّفه أن یلفظ الطعم و یستخرجه بعد أن یستقرّ فی حوصلته و یغذو به فراخه؟ و لأیّ معنی یحتمل هذه المشقه و لیس بذی رویّه و لا تفکّر؟ و لا یأمل فی فراخه ما یأمل الانسان فی ولده من العزّ و الرّفد و بقاء الذکر و هذا من فعل هو یشهد بأنه معطوف علی فراخه لعلّه لا یعرفها و لا یفکّر فیها و هی دوام النسل و بقاؤه لطفا من اللّه تعالی ذکره.

انظر إلی الدّجاجه کیف تهیج لحضن البیض و التفریخ و لیس لها بیض مجتمع و لا وکر موطیء بل تنبعث و تنتفخ و تقوقی و تمتنع من الطعم حتّی یجمع لها البیض فتحضنه و تفرخ، فلم کان ذلک منها إلّا لاقامه النّسل، و من أخذها باقامه النسل؟ و لا رویّه و لا فکر لولا أنها مجبوله علی ذلک.

و اعتبر بخلق البیضه و ما فیها من المخّ الأصفر الخاثر، و الماء الأبیض الرّقیق فبعضه لینتشر منه الفرخ، و بعضه لیغذی به إلی أن تنقاب عنه البیضه، و ما فی ذلک من التدبیر، فانه لو کان نشوء «نشق خ ل» الفرخ فی تلک القشره المستحضنه التی لا مساغ لشیء الیها لجعل معه فی جوفها من الغذاء ما یکتفی إلی وقت خروجه منها کمن یحبس فی حبس حصین لا یوصل النفقه إلی من فیه فیجعل معه من القوت ما یکتفی به إلی وقت خروجه منه.

فکّر فی حوصله الطائر و ما قدّر له، فانّ مسلک الطعم إلی القانصه ضیّق لا ینفذ فیه الطعام إلّا قلیلا قلیلا، فلو کان الطائر لا یلقط حبه ثانیه حتی تصل الاولی القانصه لطال علیه و متی کان یستوفی طعمه، فانما یختلسه اختلاسا لشدّه الحذر، فجعلت الحوصله کالمخلاه المعلقه أمامه لیوعی فیها ما أدرک من الطعم بسرعه ثمّ تنفذه إلی القانصه علی مهل، و فی الحوصله أیضا خلّه اخری فانّ من الطائر ما یحتاج إلی أن یزقّ فراخه فیکون ردّه للطعم من قرب أسهل علیه.

قال المفضل: فقلت إنّ قوما من المعطله يزعمون أنّ اختلاف الألوان و الأشكال فى الطير إنما يكون من قبيل امتزاج الأخلاط و اختلاف مقاديرها بالمزج و الاهمال.

فقال عليه السّلام: يا مفضّل هذا الوشى الّذى تراه فى الطواويس و الدّراج و التدارج على استواء و مقابله كنحو ما يخطّ بالأقلام كيف يأتى به الامتزاج المهمل على شكل واحد لا يختلف، لو كان بالاهمال لعدم الاستواء و لكان مختلفا.

تأمّل ريش الطير كيف هو؟ فانّك تراه منسوجا كنسج الثّوب من سلوك دقاق قد ألّف بعضه إلى بعض كتأليف الخيط إلى الخيط و الشّعره إلى الشّعره، ثمّ ترى ذلك النّسج إذا مددته ينفتح قليلا و لا ينشق لتداخله الرّيح فيقلّ الطّائر إذا طار، و ترى فى وسط الرّيشه عمودا غليظا معيّنا قد نسج عليه الذى هو مثل الشّعر ليمسكه بصلابته، و هو القصبه التى فى وسط الرّيشه، و هو مع ذلك أجوف ليخف على الطّائر و لا يعوقه عن الطيران.

هل رأيت يا مفضّل هذا الطّاير الطّويل السّاقين و عرفت ما له من المنفعه فى طول ساقيه؟ فانّه أكثر ذلك فى ضحضاح(۱) من الماء، فتراه لساقين طويلين كانه ربيئه(۲) فوق يرقب و هو يتأمّل ما يدبّ فى الماء، فاذا رأى ممّا يتقوّت به خطا خطوات رقيقا حتّى يتناوله، و لو كان قصير السّاقين و كان يخطو نحو الصّيد ليأخذه تصيب بطنه الماء فيثور و يذعر منه فيتفرّق عنه، فخلق له ذلك العمودان ليدرك بهما حاجته و لا يفسد عليه مطلبه.

تأمّل ضروب التّدبير فى خلق الطّاير فانّك تجد كلّ طاير طويل السّاقين طويل العنق، و ذلك ليتمكّن من تناول طعمه من الأرض، و لو كان طويل السّاقين قصير العنق لما استطاع أن يتناول شيئا من الأرض، و ربما اعين مع تطول العنق بطول المناقير ليزداد الأمر عليه سهوله له و إمكانا، أفلا ترى أنّك لا تفتّش شيئا

۱- (۱) ماء ضحضاح قريب القعر (منه)

۲- (۲) الربيئه العين الذى ينظر للقوم لئلا يداهمهم عدوّ.

من الخلقه إلاّ وجدته فی «علی» غایه الصّواب و الحکمه؟ و إذا عرفت وجه التدبیر و الحکمه فی مطلق الطیر فلنعد إلی شرح عجائب خلقه الطاوس علی ما فصّله الامام علیه السّلام بقوله (و من أعجبها خلقا الطاوس الذی أقامه) اللّه سبحانه (فی أحکم تعدیل) أی أعطی کلّ شیء منه فی الخلق ما یستحقّه و خلقه علی وجه الکمال خالیا من نقص (و نضّد) أی رتّب (ألوانه فی أحسن تنضید) و ترتیب کما قال الشّاعر:

سبحان من من خلقه الطاوس طیر علی أشکاله رئیس

کأنّه فی نقشه عروس فی الرّیش منه رکّبت فلوس

تشرق فی داراته شموس فی الرّأس منه شجر مغروس

کأنّه بنفسج یمیس أو هو رهو(۱) حرم یبیس

فقد رتّب تعالی ألوانه (بجناح أشرج قصبه) أی رکّب عروق جناحه و اصولها بعضها فی بعض کما یشرج العیبه أی یداخل بین أشراجها (و ذنب أطال مسحبه) علی وجه الأرض (و إذا) أراد السفاد و (درج إلی الانثی نشره) أی نشر ذنبه (من طیّه و سما به مطلّا) أی رفعه مشرفا (علی رأسهکأنه قلع داری)شبّه علیه السّلام ذنبه بشراع السفینه من باب تشبیه المحسوس بالمحسوس، لأنه عند اراده السفاد یبسط ذنبه و ینشره ثمّ یرفعه و ینصبه فیسیر کهیئه الشراع المرفوع.

و أوضح وجه الشبه بقوله(عنجه نوتیّه)و ذلک لأنّ الملّاح الذی یدبّر أمر السفینه یعطف الشراع و یصرفه تاره بالجذب و تاره بالارخاء و تاره بتحویله یمینا و شمالا بحسب انصرافه من بعض الجهات إلی بعض (یختال) أی یتکبّر و یعجب (بألوانه و یمیس) أی یتبختر (بزیفانه) و التبختر بمشیته.

ثمّ وصف علیه السّلام هیئه جماعه بقوله (یفضی) و یسفد (کافضاء الدّیکه و یأرّ) أی یجامع (بملاقحه) مثل (أرّ الفحول المغتلمه) و ذات الغلم و الشبق.

ثمّ أکّد کون سفاده مثلی سفاد الدّیک و الفحل بالات التناسل کسایر أصناف

۱- (۱) بالفارسی شکوفه.

الحيوان تنبيها به على ردّ من زعم أنّ سفاده بتطعم الدّمع فقال (احيلك من ذلك على معاينه) أى مشاهده برأى العين (لا كمن يحيل على ضعيف اسناده) و يزعم أن لقاحه بالتطعم اعتمادا على سند ضعيف و إحاله عليه.

ثمّ دفع الاستبعاد عن ذلك الزعم الفاسد بقوله (و لو كان) الأمر (كزعم من يزعم أنّه يلقح) أى يحبل (بدمعه تسفحها) و تسكبها (مدامعه فتقف فى ضفّتى جفونه) و جانبيها (و أنّ انثاه تطعم ذلك ثمّ تبيض لا من لقاح فحل سوى الدّمع المتبجّس) المنفجر (لما كان ذلك بأعجب من مطاعمه الغراب) قال الشّارح المعتزلى: و اعلم أنّ قوما زعموا أنّ الطاوس الذّكر يدمع عينه فتقف الدّمعه بين أجفانه فتأتى الانثى فتطعمها فتلقح من تلك الدّمعه، و أمير المؤمنين عليه السّلام لم يحل ذلك و لكنّه قال: ليس بأعجب من مطاعمه الغراب، و العرب تزعم أنّ الغراب لا يسفد، و من أمثالهم: أخفى من سفاد الغراب، فيزعمون أنّ اللّقاح من مطاعمه الذّكر و الانثى و انتقال جزء من الماء الذى فى قانصته إليها من منقاره، و أمّا الحكماء فقلّ أن يصدقوا بذلك، على أنّهم قد قالوا فى كتبهم ما يقرب من هذا؟ قال ابن سينا: و القبجه تحبلها ريح تهبّ من ناحيه الحجل الذّكر و من سماع صوته، انتهى.

أقول: أمّا كلام أمير المؤمنين عليه السّلام فلا يخفى أنّ ظهوره فى كون سفاد الطاوس باللّقاح، حيث شبّهه بافضاء الدّيكه و بأرّ الفحول،و عبّر عن القول الاخر بالزّعم كظهوره فى كون سفاد الغراب بالمطاعمه، و أمّا المثل فلا يدلّ على أنّ الغراب لا يسفد بل الظّاهر منه خلافه، على أنّى قد شاهدت عيانا غير مرّه سفاد الغراب الأبقع، فلا بدّ من حمل كلام أمير المؤمنين عليه السّلام على ساير أصناف الغراب و إن كان ظاهره الاطلاق و اللّه العالم بحقايق الخبيئات و أولياؤه عليهم السّلام.

ثمّ أخذ عليه السّلام فى وصف اجنحه الطاوس فقال (تخال قصبه) أى عظام أجنحته (مدارى من فضّه) فى الصّفاء و البياض (و ما أنبتت عليها من عجيب داراته و شموسه) التى فى الرّيش (خالص العقيان) أى الذّهب فى الصّفره الفاقعه و الرّونق و البريق

و الجلا (و فلذ الزبرجد) فی الخضره و النّضاره.

(فان شبّهته بما أنبتت الأرض) من الأزهار و الأنوار (قلت جنیّ جنی من زهره کلّ ربیع) و نوره فی اختلاف ألوانه و أضباعه (و إن ضاهیته) أی شاکلته و شبّهته بالملابس (فهو کموشیّ الحلل) المنقّشه بکلّ نقش فی البهجه و النضاره (أو) ک (مونق عصب الیمن) أی کبرد یمانیّ مصبوغ معجب (و ان شاکلته بالحلیّ فهو کفصوص ذات ألوان) مختلفه (قد نطّقت باللّجین المکلّل) أی جعلت الفضّه کالنّطاق لها.

قال الشارح البحرانی: شبّههبالفصوصالمختلفه الألوان المنطّقه فی الفضه أی المرصّعه فی صفایح الفضّه والمکلّللذی جعل کالاکلیل بذلک الترصیع، فیکون حاصل کلامه علیه السّلام تشبیهه قصب ریشه بصفایح من فضّه رصّعت بالفصوص المختلفه الألوان، فهی کالاکلیل بذلک الترصیع، و لکنّ الأظهر أنّ المکلّل وصف للّجین فافهم.

ثمّ أخذ فی وصف مشیه و ضحکه فقال علیه السّلام (یمشی مشی المرح المختال) أی کمشی الفرحان المعجب بنفسه (و یتصفّح) أی یقلب جناحه و ذنبه (فیقهقه ضاحکا لجمال سربال) أی حسن قمیصه (و أصابیغ وشاحه) أی ألوان لباسه (فاذا رمی ببصره نحو قوائمه) و رأی سماحتها (زقا) و صاح (معولا بصوت) أی رافعا صوته بالبکاء و النّیاح(یکاد یبین)أی یظعن و یرتحل و هو کنایه عن الموت (عن استغاثته و یشهد) عویله (بصادق توجّعه) و یفصح عن شدّه تفجّعه و ذلک (لأنّ قوائمه حمش) دقاق (کقوائم الدّیکه الخلاسیّه) التی عرفت معناها (و قد نجمت) أی طلعت(من ظنبوب ساقه صیصیه)و هی فی الأصل شوکه الحائک التی یسوّی بها السّداه و اللّحمه، فاستعیرت لصیصیه الطائر الّتی فی رجله (خفیّه) لیست بجلیّه کما للدّیک.

ثمّ أخذ فی وصف قنزعته بقوله:(و له فی موضع العرف)مستعار عن عرف الدّابه و هو شعر عنقه(قنزعه)و هی رویشات یسیره طوال فی مؤخّر رأسه بارزه

عن ريش رأسه استعاره عن قنزعه الصّبى و هى الخصله من الشّعر يترك على رأسه (خضراء موشاه).

ثمّ أخذ فى وصف عنقه بقوله:(و مخرج عنقه كالابريق) أى محلّ خروج عنقه كمحلّ خروج عنق الابريق فيشعر بأنّ عنقه كالابريق أو أنّ خروجه كخروج عنق الابريق على أنه مصدر فيكون الاشعار أقوى (و مغرزها) أى مثبت عنقه، و تأنيث الضمير على لغه أهل الحجاز (إلى حيث بطنه كصبغ الوسمه اليمانيّه) فى الخضره الشديده الضاربه إلى السواد (أو كحريره سوداء ملبسه مرآتا ذات صقال) فى لونها المخصوص و مخالفه بصيص المرآه لها (و كأنه متلفّع) أى مكتس (بمعجر أسحم) أى بثوب كالعصابه ذى سحم و سواد (إلّا أنّه يخيّل لكثره مائه و شدّه بريقه أنّ الخضره النّاضره ممتزجه به).

ثمّ وصف الخطّ الأبيض عند محلّ سمعه فقال:(و مع فتق سمعه خطّ) دقيق (كمستدقّ القلم فى) لون مثل (لون الاقحوان) أى البابونج (أبيض يقق فهو) أى ذلك الخطّ (ببياضه فى سواد ما هنالك يأتلق) و يلمع.

ثمّ أجمل فى تعديد ألوانه فقال:(و قلّ صبغ إلّا و قد أخذ منه بقسط) وافر (و علاه) أى زاد على الصبغ و غلب عليه (بكثره صقاله و بريقه) أى جلائه و لمعانه (و بصيص ديباجه و رونقه) أى حسنه و بهائه(فهو كالأزاهير المبثوثه)المتفرّقه (لم تربّها أمطار ربيع و لا شموس قيظ)لما كان من شأن الأزاهير أنّ تربيتها و كمالها بالشّمس و المطر، و شبّه عليه السّلام ألوان هذا الطائر بالأزاهير المبثوثه أتى بهذه الجمله تنبيها على أن تربيتها ليست بالشّموس و الأمطار و إنّما هى بتدبير الفاعل المختار ففيه من الدّلاله على عظمه الصانع تعالى و قدرته ما لا يخفى.

و الظاهر أنّ الجمع فى الأمطار باعتبار الدّفعات، و فى الشّموس بتعدّد الاشراق فى الأيام، أو باعتبار أنّ الشّمس الطالع فى كلّ يوم فرد على حده لاختلاف التّأثير فى تربيه الأزهار و النباتات باختلاف الحرّ و البرد و غير ذلك.

ثمّ بيّن له حاله اخرى هى محل الاعتبار فى حكمه الصّانع و قدرته فقال:

(و قد يتحسّر) و يتعرّى (من ريشه و يعرى من لباسه) و ذلك فى الخريف عند

سقوط أوراق الأشجار (فيسقط تترى) أى شيئا بعد شيء (و ينبت تباعا) بدون فتره بينهما (فينحت) أى يسقط (من قصبه انحتات أوراق الأغصان ثمّ يتلاحق ناميا) و ذلك فى الرّبيع إذا بدء طلوع الأوراق (حتّى يعود كهيئته قبل سقوطه لا يخالف) لون ريشه الثّانى (سالف ألوانه و لا يقع لون فى غير مكانه).

ثمّ أشار إلى ما هو ألطف و أدقّ مما مضى و أعظم فى الدّلاله على قدره الصّانع المتعال فقال:(و إذا تصفّحت شعره واحده من شعرات قصبه أرتك) تلك الشعره من شدّه بصيصها ألوانا مختلفه فتاره (حمره ورديّه و تاره) أخرى (خضره زبرجديّه و احيانا صفره عسجديّه).

ثمّ عقّب ذلك باستبعاد وصول الأذهان الثاقبه إلى وصفه و قال:(فكيف تصل إلى صفه هذا عمائق الفطن) أى الفطن العميقه التى من شأنها إدراك دقايق الأشياء و العلم بوجوه الامور على ما ينبغى (أو تبلغه قرائح العقول) أى تناله العقول بجوده الطّبيعه من قولهم لفلان قريحه جيّده يراد استنباط العلم بجوده الطبع (أو تستنظم وصفه أقوال الواصفين و) الحال أنّ (أقلّ أجزائه قد أعجز الأوهام أن تدركه و الألسنه أن تصفه) و لا ريب أنّ الشّعره أقلّ الأجزاء الّتى بها قوام الحيوان.

و المراد بيان عجزها عن ادراك علل هذه الألوان على اختلافها و اختصاص كلّ من مواضعها بلون غير الاخر و علل هيئاتها و ساير ما أشار إليه، أو إظهار عجزها عن إدراك جزئيّات الأوصاف المذكوره و تشريح الهيات الظاهره و الخصوصيات الخفيّه فى خلق ذلك الحيوان، فانّ ما ذكره عليه السّلام فى هذه الخطبه تشريحه و إن كان على غايه البلاغه و فوق كلّ بيان فى وصف حاله إلّا أنّ فيه وراء ذلك جزئيّات لم يستثبتها الوصف.

و هذا هو الأقرب و الأنسب بما عقّبه به من تنزيهه تعالى أعنى قوله:(فسبحان الّذى بهر العقول) و غلبها (عن وصف خلق جلاه للعيون فأدركته محدودا مكوّنا) أى موصوفا بالحدود و التكوين و (مؤلّفا) من الأجزاء (ملوّنا) بالألوان المختلفه

(و أعجز الألسن عن تلخيص صفته و قعد بها عن تأديه نعته) و الغرض الدّلاله على عجز العقول عن إدراک ذاته سبحانه، فانّها إذا عجزت عن إدراک مخلوق ظاهر للعيون على الأوصاف المذکوره فهی بالعجز عن إدراکه سبحانه و وصفه أحری، و کذلک الألسن عن تلخيص صفته و تأديه نعته أعجز.

(و سبحان من أدمج) أی أحکم (قوائم الذّره) و هی صغار النّمل (و الهمجه) و هو صغير الذّباب (إلی ما فوقهما من خلق) البرّ و البحر من (الحيتان و الفيله) و نحوها (و وأی) أی وعد و ألزم (علی نفسه ألاّ يضطرب شبح) و لا يتحرّک شخص (مما أولج) أی أدخل (فيه الرّوح إلاّ و جعل الحمام) و الموت (موعده و الفناء غايته).

تتميم فی نوادر وصف الطاوس

روی فی الکافی عن سليمان الجعفری عن أبی الحسن الرّضا عليه السّلام قال:

الطاوس مسخ، کان رجلا جميلا فکابر امرئه رجل مؤمن تحبّه فوقع بها، ثمّ راسلته بعد، فمسخهما اللّه عزّ و جلّ طاوسين انثی و ذکرا فلا تأکل لحمه و لا بيضه.

و فی البحار من الخرائج عن محمّد بن إبراهيم الحرث التّميمی، عن الحسين عليه السّلام أنّه قال: إذا صاح الطاوس يقول: مولای ظلمت نفسی و اغتررت بزينتی فاغفر لی.

قال الدّميری فی حياه الحيوان: الطاوس طاير معروف و تصغيره طويس بعد حذف الزّوايد، و کنيته أبو الحسن و أبو الوشی، و هو فی الطير کالفرس فی الدّواب عزّا و حسنا و فی طبعه العفّه و حبّ الزّهو بنفسه و الخيلاء و الاعجاب بريشه، و عقده لذنبه کالطّاق لا سيّما إذا کانت الأنثی ناظره إليه، و الأنثی تبيض بعد أن يمضی لها من العمر ثلاث سنين، و فی ذلک الأوان يکمل ريش الذّکر و يتمّ لونه، و تبيض الانثی مرّه واحده فی السنه اثنتی عشره بيضه و أقلّ و أکثر، لا تبيض متتابعا، و يسفد فی أيّام الرّبيع، و يلقی ريشه فی الخريف کما يلقی الشّجر ورقه، فاذا بدأ طلوع الأوراق فی الشّجر طلع ريشه، و هو کثير العبث بالأنثی إذا حضنت، و ربّما کسر البيض و لهذه العلّه يحضن بيضه تحت الدّجاج و لا تقوی الدّجاجه علی

حضن أكثر من بيضتين منه، و ينبغى أن تتعاهد الدّجاجه بجميع ما تحتاج إليه من الأكل و الشّرب مخافه أن تقوم عنه فيفسده الهواء، و الفرخ الذى يخرج من حضن الدّجاجه يكون قليل الحسن و ناقص الجثّه، و مدّه حضنه ثلاثون يوما، و فرخه يخرج من البيضه كالفروخ كاسيا كاسيا، و أعجب الأمور أنّه مع حسنه يتشأمّ به، و كان هذا و اللّه أعلم إنّه لما كان سببا لدخول إبليس الجنّه و خروج آدم عليه السّلام منها و سببا لخلوّ تلك الدّار من آدم مدّه دوام الدّنيا كرهت إقامته فى الدّور لذلك

الترجمه

از جمله خطب بلاغت نظام آن امام است که ذکر می فرماید در آن عجایب و غرایب خلقت طاوس را باین مضامین.

اختراع کرد و آفرید خدای تعالی مخلوقات را آفریدنی عجیب از ذی روح و از غیر ذی روح، و از ساکن و از صاحب حرکت، و برپا داشت از علامات باهرات بر لطیف صنعت و عظیم قدرت خود شاهد صادقی را که انقیاد نمود مر او را عقلها در حالتی که اعتراف کننده بودند باو، و گردن نهنده بودند بر او، و صدا کرد در گوشهای ما دلیلهای او بر وحدانیّت و یگانگی او سبحانه، و دلیلهای آنچه که آفریده از صورتهای مختلفهٔ مرغ هائی که ساکن گردانید آنها را در شکافهای زمین، و در فرجه های واقعه در میان کوههای آن و در سرهای کوههای بلند از صاحبان بالهای گوناگون، و هیئتهای متباین در حالتی که متقلبند در افسار تسخیر، و گستراننده اند بالهای خود را در شکافهای هوای فسیح و فضای وسیع.

ایجاد فرمود آنها را بعد از این که موجود نبودند در عجایب صورتهای آشکار و ترکیب داد آنها را در مجامع مفصلهائی که پوشیده اند در تحت پردها، و منع فرمود بعض از مرغان را بجهه سنگینی و ضخامت جثّهٔ آن از آنکه بلند شود بهوا بسرعت و خفّت، و گردانید آن را که می پرد بر روی زمین پریدنی که نزدیک باشد بزمین تا بلند شود، و منظّم نمود مرغان را با اختلاف ایشان در رنگها با قدرت

لطیفهٔ خود و صنعت دقیقهٔ خود.

پس بعضی از آنها غوطه و رشده در قالب یکرنگی که أصلا مخلوط نیست بان غیر رنگی که غوطه ور شده در آن، و بعضی از آنها فرو برده شده در رنگی که طوق گردن آن بخلاف رنگی است که رنگ داده شده بان.

و از عجب ترین مرغان از حیثیت خلقت طاوس است که برپا داشته او را حق تعالی در محکم ترین تعدیل أجزاء، و ترتیب داده رنگهای آن را در أحسن ترتیب با بالی که درهم کرده قصبها و أصلهای آن را، و با دمی که دراز کرده جای کشیدن آن را، وقتی که بگذرد طاوس نر بر طاوس ماده پراکنده سازد آن دم را از پیچیدگی آن، و بلند می کند آن را در حالتی که مشرف باشد بر سر آن گویا که آن دم بادبان کشتی است که منسوبست بشهر دارین که میل داده است آنرا کشتیبان آن می نازد برنگهای مختلفهٔ خود، و می خرامد بنازشهای خود، مباشرت میکند همچو مباشرت خروسان، و مجامعت می کند با آلات تناسل مثل مجامعت نرهای شدید الجماع، حواله می کنم تو را از این أمر مذکور بر دیدن رأی العین نه مانند کسی که حواله می کند بر سندهای ضعیف خود، و اگر باشد این امر مثل گمان کسی که گمان میکند که طاوس آبستن می سازد مادهٔ خود را با اشکی که می ریزد آن را کنجهای چشم آن پس می ایستد آن أشک در پلکهای چشم او و آنکه ماده او می لیسد آن را پس از آن تخم می نهد نه از جماع طاوس نر غیر از اشک بیرون آمدهٔ از چشم هر آینه نمی باشد این گمان عجبتر از مطاعمه زاغها که نر و ماده منقار بمنقار می گذارند، و جزئی از آب که در سنگدان نر است بدهن ماده می رسد و از آن آبستن می شود چنانچه اعتقاد عربها اینست، خیال می کنی أصل پردهای طاوس را شانه ها از نقره بیضا و آنچه رسته بر آن از دایره های عجیبه و شمسه های غریبهٔ آن طلای خالص و پارهای زبرجد.

پس اگر تشبیه کنی طاوس را بچیزی که رویانیده است آنرا زمین گوئی که گلهائیست چیده شده از شکوفه هر بهاری، و اگر تشبیه کنی آن را بلباسها

پس آن همچو حلّهای زینت داده شده است باطلاء یا همچو جامهای برد خوش آیندهٔ یمن است، و اگر تمثیل کنی آنرا بزیورها پس او مانند نگینهائیست صاحب رنگها که کشیده در أطراف آن، یعنی مدور شده مانند نطاق بنقره مزیّن بجواهر.

راه می رود طاوس مثل راه رفتن شادی کنندهٔ متکبّر خرامان، و می نگرد بنظر دقّت بدم و بال خود پس قهقهه می زند در حالتی که خندانست از جهه حسن پیراهن رنگین خود و رنگهای لباس خود، پس چون اندازد نظر خود را بسوی پایهای سیاه باریک خود بانگ کند در حالتی که گریه کننده باشد باو از بلند که نزدیک باشد روح از بدنش مفارقت نماید از شدّت فریاد خود، زیرا که پاهای او زشت است و باریک همچو پاهای خروسان خلاسی که متولّد می شوند میان مرغ هندی و فارسی در حالتی که برآمده است از طرف ساق او خاری که پنهانست چنانچه در پای خروسان می روید.

و مر او راست در موضع پس گردن کاکلی سبز مزیّن با نقش و نگار و موضع بیرون آمدن گردن او مانند ابریق است و جای فرو رفتن گردن آن تا که منتهی شود بشکم او مثل رنگ وسمهٔ یمانی است یا همچو حریر پوشیده شده بر آینه صاحب صیقل و جلا و گویا که طاوس پیچیده است بمقنعهٔ سیاه لکن خیال کرده می شود از جهه کثرت تر و تازگی او و شدت برّاقی او و این که سبزی با طراوت آمیخته است بان.

و با شکاف گوش او است خطّی مثل باریکی سر قلم در رنگ گل بابونج که سفید است در غایت روشنی، پس آن خط بسفیدی خود در میان سیاهی آنچه که آن جاست می درخشد، و کم رنگی است از رنگها مگر این که اخذ نموده است از آن بنصیب کامل، و بلند برآمده و تفوّق پیدا کرده آن رنگ بر او به بسیاری روشنی و درخشیدن آن و برّاقی زیبای آن و خوبی آن.

پس طاوس مانند شکوفهائیست گسترانیده که تربیت نداده آنرا بارانهای بهاری و نه آفتابهای تابستانی، و گاهی هست که عاری می شود از پر خود و برهنه می شود

از لباس خود پس می افتد آن پرها پیاپی، و می روید روئیدنی، پس می ریزد آن پرها از قلم پر او همچو ریختن برگهای شاخهای درخت، بعد از آن متلاحق می شود در عقب یکدیگر در حالتی که نمو کننده است تا آنکه بر می گردد بهیئت و صورتی که پیش از ریختن داشت، مخالف نمی باشد رنگهای لاحق برنگهای سابق، و واقع نمی شود هیچ رنگی در غیر جای خود و چون نظر کنی بتأمّل در هر موئی از موهای قلم أو می نمایاند آن موی تو را سرخی که بلون گل سرخست و بار دیگر سبزی که برنگ زبرجد است و گاهی زردی برنگ طلای خالص.

پس چگونه می رسد بصفت این مرغ خوش رنگ فکرهای عمیقه، یا چگونه می رسد بکنه معرفت او عقلهای با ذکاوت، یا چگونه بنظم می آورد وصف آن را أقوال وصف کنندگان و حال آنکه کمترین جزئهای او عجز آورده است و همها را از ادراک آن و زبانها را از وصف آن.

پس پاکا پروردگاری که غالب شد بعقلها از وصف کردن مخلوقی که روشن و آشکار گردانید آن را به چشمها، پس ادراک کردند آن چشمها آن مخلوق را در حالتی که صاحب حدّ معینی بود آفریده شده و صاحب ترکیبی بود برنگهای گوناگون.

پس منزّه پروردگاری که محکم ساخت پاهای مورچه و پشهٔ کوچک را با آنچه فوق آنها است از خلق ماهیها و فیلها، و وعده کرده و لازم نموده بر نفس خود که نجنبد هیچ جنبندهٔ از موجوداتی که داخل فرموده روح را در آن مگر این که گردانیده مرگ را وعده گاه او، و فنا را پایان کار او.

الفصل الثانی منها فی صفه الجنه

اشاره

فلو رمیت ببصر قلبک نحو ما یوصف لک منها، لعزفت نفسک من بدایع ما أخرج إلی الدّنیا من شهواتها و لذّاتها، و زخارف مناظرها و لذهلت بالفکر فی اصطفاق أشجار غیّبت عروقها فی کثبان المسک علی سواحل أنهارها، فی تعلیق کبائس اللّؤلؤ الرّطب فی عساجیجها و أفنانها، و طلوع تلک الثّمار مختلفه فی غلف أکمامها، تجنی من غیر تکلّف فتأتی علی منیه مجتنیها، و یطاف علی نزّالها فی أفنیه قصورها بالأعسال المصّفقه، و الخمور المروّقه، قوم لم تزل الکرامه تتمادی بهم حتّی حلوّا دار القرار، و أمنوا نقله الأسفار، فلو شغلت قلبک أیّها المستمع بالوصول إلی ما یهجم علیک من تلک المناظر المونقه، لزهقت نفسک شوقا إلیها، و لتحمّلت من مجلسی هذا إلی مجاوره أهل القبور استعجالا بها، جعلنا اللّه و إیّاکم ممّن سعی بقلبه إلی منازل الأبرار برحمته. قال السید (ره): قوله «کبائس اللّؤلؤ الرّطب» الکباسه العذق «و العساجیج» الغصون واحدها عسلوج. «ج ۴»

اللغه

(عزفت) بالعين المهمله و الزّاء المعجمه أى زهدت و انصرفت و (اصطفاق) الأشجار اضطرابها من الصّفق و هو الضّرب يسمع له صوت يقال: صفق يده على يده صفقه أى ضربها عليها، و ذلك عند وجوب البيع، و فى بعض النسخ اصطفاف أشجار أى انتظامها صفّا، و فى بعضها اصطفاف أغصان بدل أشجار.

و (الكباسه) العذق التام بشماريخه و رطبه و (الاكمام) كالأكمه و الكمام جمع كم و كمامه بالكسر فيهما و هو وعاء الطّلع و غطاء النّور و (فناء) البيت ما اتّسع من أمامه و الجمع أفنيه و (التّصفيق) تحويل الشّراب من إناء إلى إناء ممزوجا ليصفو و (الرّواق) الصّافى من الماء و غيره و المعجب و (النّقله) بالضمّ الانتقال.

الاعراب

قوله: رميت ببصر قلبك، الباء زايده، و فى تعليق، عطف على قوله فى اصطفاق أشجار، و جمله تجنى منصوبه المحلّ حال من الثّمار، و قوم، خبر محذوف المبتدأ و جمله جعلنا اللّه، دعائيّه لا محلّ لها من الاعراب، و قوله: برحمته، متعلّق بقوله جعلنا أو بقوله: سعى.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الفصل من الخطبه حسبما ذكره الرضىّ وارد فى صفه الجنّه دار النّعيم و الرّحمه قال عليه السّلام (فلو رميت ببصر قلبك) أى نظرت بعين بصيرتك (نحو ما يوصف لك منها) أى إلى جهه ما وصف اللّه لك و رسوله فى الكتاب و السنّه من نعيم الجنّه و ما أعدّ اللّه فيها لأوليائه المؤمنين (لعزفت نفسك) و اعرضت (عن بدايع ما أخرج إلى الدّنيا من شهواتها و لذّاتها و زخارف مناظرها) و لم تجد لشىء منها وقعا عندها (و لذهلت) مغموره (بالفكر فى) عظيم ما اعدّ فى دار الخلد من (اصطفاق أشجار) و اهتزازها بريح (غيّبت عروقها فى كثبان المسك) أى فى تلال من المسك بدل الرّمل (على سواحل أنهارها) و لذهلت بالفكر (فى تعليق

كبائس اللّؤلؤ الرّطب فی عسالیجها و أفنانها) أی فروعها و اغصانها.

(و) فی (طلوع تلک الثمار) و ظهورها (مختلفه فی غلف أکمامها) یجوز أن یراد باختلاف الثمار اختلافها باعتبار اختلاف الأشجار بأن یحمل کلّ نوع من الشّجر نوعا من الثمر کما فی أشجار الدّنیا فیکون ذکر الاختلاف اشاره إلی عدم انحصار ثمر الجنّه بنوع أو نوعین، و أن یراد به اختلافها مع وحده الشّجره، فذکر الاختلاف للدّلاله علی عظیم قدره المبدأ سبحانه.

و یدلّ علی الاحتمال الأوّل ما فی البحار من تفسیر الامام علیه السّلام فی قوله تعالی «وَ لا تَقْرَبا هذِهِ الشَّجَرَهَ » قال علیه السّلام: هی شجره تمیّزت بین ساير أشجار الجنّه إنّ ساير أشجار الجنّه کان کلّ نوع منها یحمل نوعا من الثمار و المأکول و کانت هذه الشّجره و جنسها تحمل البرّ و العنب و التین و العنّاب و ساير أنواع الفواکه و الثمار و الأطعمه، فلذلک اختلف الحاکون بذکر الشجره فقال بعضهم: هی برّه و قال آخرون: هی عنبه، و قال آخرون: هی عنّابه.

و علی الثانی ما فی الصّافی من العیون باسناده إلی عبد السّلام بن صالح الهروی قال: قلت للرّضا علیه السّلام یا ابن رسول اللّه أخبرنی عن الشّجره الّتی نهی منها آدم و حوّاء ما کانت؟ فقد اختلف النّاس فیها، فمنهم من یروی أنّها الحنطه، و منهم من یروی أنّها العنب، و منهم من یروی أنّها شجره الحسد، فقال علیه السّلام: کلّ ذلک حقّ، قلت: فما معنی هذه الوجوه علی اختلافها؟ فقال علیه السّلام: یا أبا الصلت إنّ شجره الجنّه تحمل أنواعا، و کانت شجره الحنطه، و فیها عنب لیست کشجره الدّنیا فافهم.

(تجنی من غیر تکلّف فتأتی علی منیه مجتنیها) حسبما تشتهیه نفسه لا یترک له منیه أصلا کما قال سبحانه «وَ ذُلِّلَتْ قُطُوفُها تَذْلِیلًا » قال علیّ بن إبراهیم القمّی: قال: دلیت علیهم ثمارها ینالها القائم و القاعد.

و فی الصافی من الکافی عن النبیّ «وَ ذُلِّلَتْ قُطُوفُها تَذْلِیلًا » من قربها منهم یتناول المؤمن من النوع الذی یشتهیه من الثمار و هو متّکیء.

و قال تعالى أيضا «وَ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ دانٍ » قال فى مجمع البيان: الجنى الثمر المجنىّ أى تدنو الثمره حتّى يجنيها ولىّ اللّه إن شاء قائما و إن شاء قاعدا عن ابن عباس، و قيل أثمار الجنّتين دانيه إلى أفواه أربابها، فيتناولونها متّكئين، فاذا اضطجعوا نزلت بازاء أفواههم فيتناولونها مضطجعين، لا يردّ أيديهم عنها بعد و لا شوك عن مجاهد.

(و يطاف على نزّالها فى أفنيه قصورها بالأعسال المصفقه) المصفاه (و الخمور المروّقه) المتّصفه بالصفاء.

كما أخبر به سبحانه فى كتابه العزيز بقوله «وَ يُطافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَهٍ مِنْ فِضَّهٍ وَ أَكْوابٍ كانَتْ قَوارِيرَا قَوارِيرَا مِنْ فِضَّهٍ قَدَّرُوها تَقْدِيراً وَ يُسْقَوْنَ فِيها كَأْساً كانَ مِزاجُها زَنْجَبِيلاً عَيْناً فِيها تُسَمّى سَلْسَبِيلاً ».

و قوله «يُطافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ بَيْضاءَ لَذَّهٍ لِلشّارِبِينَ لا فِيها غَوْلٌ وَ لا هُمْ عَنْها يُنْزَفُونَ » أى يطوف عليهم ولدان مخلّدون بكأس من خمر معين ظاهر للعيون جاريه فى أنهار ظاهره، و قيل شديده الجرى، و وصفها بكونها بيضاء لأنها فى نهايه الرقّه و الصفاء و اللّطافه النوريه الّتى بها لذيذه للشاربين ليس فيها ما يعترى خمر الدّنيا من المراره و الكراهه، لا فيها غول أى لا يغتال عقولهم فيذهب بها، و لا يصيبهم منها وجع فى البطن و لا فى الرّأس و يقال للوجع غول لأنّه يؤدّى إلى الهلاك، و لا هم عنها ينزفون من نزف الرّجل فهو منزوف و نزيف إذا ذهب عقله بالسكر.

و لما وصف نعيم الجنه و ما منّ اللّه بها على نازليها أشار إلى نزّالها فقال عليه السّلام (قوم) أى هم قوم (لم تزل الكرامه تتمادى بهم) أى متماديه بهم ممتدّه لهم متوسّعه فى حقّهم(حتّى حلّوا)و نزلوا(دار القرار و أمنوا نقله الأسفار)أى من انتقالها.

و هو كنايه عن خلاصهم عن مكاره عوالم الموت و البرزخ و القيامه و شدايدها و أهوالها روى فى البحار من معانى الأخبار عن ابن عباس أنه قال: دار السلام الجنّه و أهلها.

لهم السلامه من جميع الافات و العاهات و الأمراض و الأسقام، و لهم السلامه من الهرم و الموت و تغيّر الأحوال عليهم، و هم المكرّمون الّذين لا يهانون أبدا، و هم

الأعزّاء الّذين لا يذلّون أبدا، و هم الأغنياء الّذين لا يفقرون أبدا، و هم السعداء الّذين لا يشقون أبدا، و هم الفرحون المسرورون الّذين لا يغتمّون و لا يهتمون أبدا، و هم الأحياء الّذين لا يموتون أبدا فمنهم من فى قصور الدرّ و المرجان أبوابها مشرعه إلى عرش الرّحمان، و الملائكه يدخلون عليهم من كلّ باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدّار.

ثمّ أخذ فى تحضيض المخاطبين و تشويقهم إلى طلب الجنّه و القصد اليها بقوله (فلو شغلت قلبك أيّها المستمع بالوصول إلى ما يهجم عليك) أى يدخل عليك على غفله منك (من تلك المناظر المونقه) المعجبه(لزهقت نفسك)أى بطلت و هو كنايه عن الموت (شوقا إليها) و حرصا عليها (و لتحملت) و ارتحلت (من مجلسى هذا إلى مجاوره أهل القبور استعجالا بها) أى بتلك المناظر المونقه.

و محصّل المراد أنك لو تفكّرت فى درجات الجنان و ما أعدّ اللّه سبحانه فيها لأوليائه المقرّبين، و عباده الصالحين من جميع ما تشتهيه الأنفس و تلذّ الأعين لمتّ من فرط الشوق و الشعف و لازعجت بكلّيتك عن الدّنيا، و ساكنت المقابر و جاورت أهل القبور انتظارا للموت الممدّ اليها.

ثمّ دعا عليه السّلام له و لهم بقوله (جعلنا اللّه و إيّاكم ممن سعى إلى منازل الأبرار) و مساكن الأخيار (برحمته) و منّته إنّه وليّ الاحسان و الكرم و الامتنان.

تبصره

آيات الكتاب العزيز و الاخبار المتضمّنتان لوصف الجنه و التشويق إليها فوق حدّ الاحصاء و لنورد بعض الاخبار المتضمّنه له و المشتمله على مناقب أمير المؤمنين عليه السّلام و بعض فضايل شيعته لعدم خلوّه عن مناسبه المقام فأقول:

روى الشارح المعتزلى عن الزمخشرى فى ربيع الأبرار قال: و مذهبه فى الاعتزال و نصره أصحابنا معلوم و كذا فى انحرافه عن الشيعه و تسخيفه لمقالاتهم إنّ رسول اللّه قال: لما اسرى بى أخذنى جبرئيل فأقعدنى على درنوك من درانيك الجنه ثمّ ناولنى سفرجله فبينما أنا أقلبها انقلقت فخرجت منها جاريه لم أر أحسن

منها فسلّمت فقلت من أنت؟ قال أنا الرّاضيه المرضيّه خلقنى الجبّار من ثلاثه أصناف أعلاى من عنبر و أوسطى من كافور و أسفلى من مسك ثمّ عجننى بماء الحيوان و قال لى كونى فكنت خلقنى لأخيك و ابن عمّك علىّ بن أبى طالب.

أقول و رواه فى غايه المرام من كتاب مناقب أمير المؤمنين عليه السّلام لموفق بن أحمد أخطب خوارزم مثله، و عن عيون الأخبار للصّدوق نحوه و من أمالى الصّدوق بتفاوت يسير و زياده قليله.

و روى فى البحار من كشف الغمّه عن موفّق بن أحمد الخوارزمى أيضا بسنده عن بكر بن أحمد عن محمّد بن علىّ عن فاطمه بنت الحسين عليه السّلام عن أبيها و عمّها الحسن بن علىّ عليهما السّلام قالا أخبرنا أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام قال قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لما أدخلت الجنّه رأيت الشجره تحمل الحلىّ و الحلل أسفلها خيل بلق، و أوسطها حور العين، و فى أعلاها الرّضوان قلت يا جبرئيل لمن هذه الشجره قال هذه لابن عمّك أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب إذا أمر اللّه الخليقه بالدّخول إلى الجنه يؤتى بشيعه علىّ عليه السّلام حتّى ينتهى بهم إلى هذه الشجره، فيلبسون الحلىّ و الحلل، و يركبون الخيل البلق و ينادى مناد: هؤلاء شيعه علىّ صبروا فى الدّنيا على الأذى فحبوا هذا اليوم.

و فى البحار من تفسير فرات بن إبراهيم عن الحسين بن سعيد معنعنا عن ابن عبّاس قال قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنّ فى الجنّه لشجره يقال لها طوبى ما فى الجنّه دار إلّا فيها غصن من أغصانها أحلى من الشّهد و ألين من الزّبد أصلها فى دارى و فرعها فى دار علىّ بن أبى طالب.

و فيه منه أيضا عن إسماعيل بن إسحاق بن إبراهيم الفارسى معنعنا عن أبى جعفر محمّد بن علىّ عن آبائه عليهم السّلام قال قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لما اسرى بى إلى السّماء فصرت فى سماء الدّنيا حتّى صرت فى السماء السّادسه فاذا أنا بشجره لم أر شجره أحسن منها فقلت لجبرئيل يا حبيبى ما هذه الشجره؟ قال هذه طوبى يا حبيبى، قال: قلت:

ما هذا الصوت العالی الجهوری؟ قال: هذا صوت طوبی قلت: أیّ شیء یقول؟ قال:

یقول وا شوقاه إلیک یا علیّ بن أبی طالب.

و فیه منه أیضا عن الحسین بن القاسم و الحسین بن محمّد بن مصعب و علیّ بن حمدون و زاد بعضهم الحرف و الحرفین و نقص بعضهم الحرف و الحرفین و المعنی واحد إنشاء اللّه.

قالوا حدّثنا عیسی بن مهران معنعنا عن أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب علیه السّلام قال لمّا نزلت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «طُوبی لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ » قام مقداد بن الأسود الکندی إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال یا رسول اللّه و ما طوبی؟ قال یا مقداد شجره فی الجنّه لو یسیر الرّاکب الجواد لسار فی ظلّها مأئه عام قبل أن یقطعها، ورقها و قشورها برد خضر و زهرها ریاش صفر، و أفنانها سندس و استبرق و ثمرها حلل خضر، و طعمها زنجبیل و عسل و بطحائها یاقوت أحمر و زمرّد أخضر و ترابها مسک و عنبر و حشیشها منیع و النجوج(۱) یتأجّج من غیر وقود، و یتفجّر من أصلها السلسبیل و الرّحیق و المعین و ظلّها مجلس من مجالس شیعه أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب علیه السّلام یألفونه و یتحدّثون بجمعهم و بیناهم فی ظلّها یتحدّثون إذ جائتهم الملائکه یقودون نجباء جبلت من الیاقوت ثمّ نفخ الروح فیها مزمومه بسلاسل من ذهب کأنّ وجوهها المصابیح نضاره و حسنا و بزّها حزّ أحمر و مزعزی(۲) أبیض مختلطتان لم ینظر الناظرون إلی مثله حسنا و بهاء و ذلّل من غیر مهله نجباء من غیر ریاضه علیها رحال ألواحها من الدّر و الیاقوت المفضّضه باللّؤلؤ و المرجان صفایحها من الذهب الأحمر ملبّسه بالعبقریّ و الارجوان فأناخوا تلک النجائب إلیهم.

ثمّ قالوا لهم: ربّکم یقرئکم السلام و یریکم و ینظر إلیکم و یحبّکم و تحبّونه و یزیدکم من فضله و رحمته فانّه ذو رحمه واسعه و فضل عظیم فیتحوّل کلّ رجل منهم علی راحلته فینطلقون صفا واحدا معتدلا و لا یمرّون بشجره من أشجار الجنّه إلاّ أتحفتهم بثمارها و رحلت لهم عن طریقهم کراهیه أن یثلم بطریقتهم و أن یفرّق

۱- (۱) المنیع لم أر له معنی یناسب المقام و النجوج عود البخور (بحار)

۲- (۲) المزعزعی و یمدّ اذا خفف و قد تفتح المیم فی الکلّ الزغب الذی تحت شعر العنز (بحار).

بين الرّجل و رفيقه.

فلما وقعوا إلى الجبّار جلّ جلاله قالوا ربّنا أنت السلام و لك يحقّ الجلال و الاكرام فيقول اللّه تعالى مرحبا بعبادى الّذين حفظوا وصيّتى فى أهل بيت نبيّى و رعوا حقّى و خافونى بالغيب و كانوا منّى على كلّ حال مشفقين قالوا و عزّتك و جلالك ما قدرناك حق قدرك، و ما أدّينا لك كلّ حقك فأذن لنا بالسجود قال لهم ربهم إنى وضعت عنكم مؤنه العباده و أرحت عليكم أبدانكم و طال ما نصبتم لى الأبدان، و عنّيتم الوجوه فالان أفضيتم إلى روحى و رحمتى فاسئلونى ما شئتم، و تمنّوا علىّ اعطكم أمانيكم فانى لن اجزيكم اليوم بأعمالكم و لكن برحمتى و كرامتى و طولى و ارتفاع مكانى و عظيم شأنى و لحبكم بأهل بيت نبيّى.

فلا يزال يرفع أقدار محبّى علىّ بن أبى طالب فى العطايا و المواهب حتى انّ المقصر من شيعته ليتمنّى فى امنيته مثل جميع الدّنيا منذ خلقها اللّه إلى يوم فنائها فيقول لهم ربّهم لقد قصرتم فى أمانيكم و رضيتم بدون ما يحقّ لكم فانظروا إلى مواهب ربّكم.

فاذا بقباب و قصور فى أعلا علّيين من الياقوت الأحمر و الأخضر و الأصفر و الأبيض يزهو نورها فلو لا أنها مسخّره إذا للمعت(۱) الأبصار منها فما من تلك القصور من الياقوت الأحمر فهو مفروش بالعبقرى الأحمر و ما كان منها من الياقوت الأخضر فهو مفروش بالسندس الأخضر و ما كان منها من الياقوت الأبيض فهو مفروش بالحرير الأبيض و ما كان فيها من الياقوت الأصفر فهو مفروش بالرياش الأصفر(۲) مبثوثه مطرّزه بالزمرّد الأخضر، و الفضّه البيضاء و الذّهب الأحمر، قواعدها و أركانها من الجوهر يثور من أبوابها و أعراصها نور، شعاع الشمس عندها مثل الكوكب الدّرى فى النهار المضىء.

و إذا على باب كل قصر من تلك القصور جنّتان «مُدْهامَّتانِ »، «فِيهِما عَيْنانِ نَضّاخَتانِ »، و «فِيهِما مِنْ كُلِّ فاكِهَهٍ زَوْجانِ ».

۱- (۱) لمع بالشىء ذهب به (بحار).

۲- (۲) الرياش اللباس الفاخر بحار ().

فلمّا أرادوا أن ينصرفوا إلى منازلهم ركبوا على برازين من نور بأيدى ولدان مخلّدين، بيد كلّ واحد منهم حكمه(۱) برزون من تلك البرازين، لجمها و أعنّتها من الفضّه البيضاء، و أثفارها من الجوهر.

فلمّا دخلوا منازلهم وجدوا الملائكه يهنّؤنهم بكرامه ربّهم، حتّى إذا استقرّوا قرارهم، قيل لهم هل وجدتم ما وعدكم ربّكم حقّا قالوا نعم ربّنا رضينا فارض عنّا قال برضاى عنكم و بحبّكم أهل بيت نبيّى أحللتم دارى، و صافحتم الملائكه فهنيئا هنيئا غير محذور و ليس فيه تنغيص فعندها قالوا الحمد للّه الذى أذهب عنّا الحزن إنّ ربّنا لغفور شكور.

قال أبو موسى فحدّثت به أصحاب الحديث عن هؤلاء الثمانيه فقلت لهم أنا أبرأ اليكم من عهده هذا الحديث لأنّ فيه قوما مجهولين و لعلّهم لم يكونوا صادقين فرأيت ليلتى أو بعده كأنّه أتانى آت و معه كتاب فيه من مخول بن إبراهيم و الحسن بن الحسين، و يحيى بن الحسن بن فرات و علىّ بن القاسم الكندى، و لم ألق علىّ بن القاسم، و عدّه بعد لم أحفظ أساميهم كتبنا إليك من تحت شجره طوبى و قد انجز لنا ربّنا ما وعدنا فاستمسك بما عند الكتب، فانك لن تقرء منها كتابا إلاّ أشرقت له الجنّه.

الترجمه

فصل ثانى از اين خطبه در فضل بهشت عنبر سرشت است مى فرمايد:

پس اگر بيندازى تو ديدهٔ قلب خود را بجانب چيزى كه وصف كرده مى شود از براى تو از بهشت هر اينه اعراض كند نفس تو از عجايب آنچه كه بيرون آورده بسوى دنيا از پردهٔ غيب از شهوات و لذات آن و زينتهاى منظره هاى آن و هر اينه غفلت كنى بسبب فكر كردن در آواز كردن و بهم خوردن درختانى كه غايب شده اند ريشه هاى آنها در تلّهاى مشك بر اطراف نهرهاى آن و در آويختن خوشه هاى مروارید تر

۱- (۱) الحكمه محركه ما أحاط بحنكى الفرس من لجامه و فيها العذاران و الثفر بالتحريك و قد يسكن السير فى مؤخر السرج (بحار).

و تازه در شاخهای بزرگ آنها و شاخهای کوچک آنها و در ظاهر شدن آن میوه ها در حالتی که مختلفند در لون و طعم در غلافها و غنچه های آن میوه ها در حالتی که چیده میشوند بی زحمت و مشقت پس می آیند آن میوه ها بر خواهش چیننده های خود و طواف کرده می شوند بر نازلان آن پیرامن قصرهای آن با عسلهای صاف کرده شده از کدورات و خمرهای صافیه، ایشان جماعتی هستند که همیشه کرامت کشیده می شود بایشان تا فرود آیند بسرای برقراری، و ایمن شوند از انتقال جائی بجائی پس اگر مشغول گردانی قلب خود را ای گوش دهنده برسیدن بسوی آنچه هجوم آور می شود از آن منظرهای تعجب آورندهٔ خوش آینده هر آینه بر آید جان تو بجهه اشتیاق بسوی آن و هر آبنه متوجه می شوی از این مجلس من بهمسایگی أهل قبرستان از جهه شتافتن بان نعیم بی پایان، بگرداند خدای تعالی ما را و شما را از کسانی که سعی می کند بمنزلهای نیکوکاران برحمه بی نهایت و بخشش بی غایت خود.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الخامسه

اشاره

و الستون من المختار فی باب الخطب

و الظاهر أنها ملتقطه من خطبه طویله قدّمنا روایتها فی شرح الخطبه السابعه و الثمانین من الکافی فلیراجع هناک و هذه متضمّن لفصلین:

الفصل الاول

لیتأسّ صغیرکم بکبیرکم، و لیرؤف کبیرکم بصغیرکم، و لا تکونوا کجفاه الجاهلیّه، لا فی الدّین تتفقّهون، و لا عن اللّه تعقلون، کقیض بیض فی أداح یکون کسرها وزرا، و یخرج حضانها شرّا.

الفصل الثانى منها

افترقوا بعد ألفتهم، و تشتّتوا عن أصلهم، فمنهم آخذ بغصن أينما مال مال معه، على أنّ اللّه تعالى سيجمعهم لشرّ يوم لبنى أميّه كما تجتمع قزع الخريف، يؤلّف اللّه بينهم ثمّ يجعلهم ركاما كركام السّحاب، ثمّ يفتح اللّه لهم أبوابا يسيلون من مستثارهم كسيل الجنّتين حيث لم تسلم عليه قاره، و لم تثبت له أكمه، و لم يردّ سننه رصّ طود و لا حداب أرض، يذعذعهم اللّه فى بطون أوديته ثمّ يسلكهم ينابيع فى الأرض، يأخذ بهم من قوم حقوق قوم، و يمكّن لقوم فى ديار قوم. و أيم اللّه ليذوبنّ ما فى أيديهم بعد العلوّ و التّمكين، كما تذوب الأليه على النّار. يا أيّها النّاس لو لم تتخاذلوا عن نصر الحقّ، و لم تهنوا عن توهين الباطل، لم يطمع فيكم من ليس مثلكم، و لم يقو من قوى عليكم، تهتم متاه بنى إسرائيل، و لعمرى ليضعّفنّ لكم التّيه، من بعدى أضعافا خلّفتم الحقّ وراء ظهوركم، و قطعتم الأدنى و وصلتم الأبعد، و اعلموا أنّكم إن اتّبعتم الدّاعى لكم، سلك بكم منهاج الرّسول صلّى اللّه عليه و آله،

و كفيتم مؤنه الاعتساف، و نبذتم الثّقل الفادح عن الأعناق.

اللغه

(تتفقّهون) و (تعقلون) فى بعض النسخ بصيغه الخطاب و فى بعضها بصيغه الغيبه و (قيض البيض) بالفتح قشره البيض العليا اليابسه و قيل الّتى خرج ما فيها من فرخ.

و قال الشارح البحرانى تبعا للشارح المعتزلى: قيض البيض، كسره تقول قضت البيضه كسرتها و (انقاضت) تصدّعت من غير كسر، و (تقيّضت) تكسّرت فلقا فعلى قولهما يكون القيض مصدرا و على ما ذكرناه اسما و هذا أظهر و أولى بقرينه قوله عليه السّلام يكون كسرها وزرا فافهم.

و (الأداح) مخفّف أداحى جمع اداحى بالضمّ مثل خرطوم و خراطيم، و عرقوب و عراقيب، و قد يكسر و هو الموضع الّذى تبيض فيه النّعامه و تفرخ، و هو افعول من دحوت لانّها تدحوه برجلها أى تبسطه ثمّ تبيض فيه و ليس للنعام عشّ و (حضن) الطائر بيضه حضنا و حضانا بكسرهما ضمّه تحت جناحه فهى حاضن لأنّه وصف مختصّ و حكى (حاضنه) على الأصل و (القزع) القطع من السحاب المتفرّقه و الواحده قزعه مثل قصب و قصبه و (الركام) بالضمّ ما تراكم من السحاب و كثف منها و بالفتح جمع شىء فوق آخر و الموجود فى النسخ بالضمّ و (المستثار) موضع الثوران و الهيجان و (القاره) بالقاف الجبل الصّغير و (الحداب) بالكسر جمع حدبه و هى كالحدب محرّكه ما ارتفع من الأرض قال سبحانه: «وَ هُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ » و (الأليه) بفتح الهمزه و جمعها أليات بالتحريك و التثنيه أليان بغير تاء و (المتاه) مصدر ميمىّ بمعنى التيه و (فدحه) الدّين أثقله.

الاعراب

الضمير فى كسرها راجع إلى القيض و التّانيث امّا لكونها بمعنى القشره أو

باعتبار کسبها التأنیث عن المضاف إلیه و هی قاعده مطّرده قال الشاعر کما شرقت صدر القناه من الدّم و حضانها بالضمّ فاعل یخرج و علی فی قوله «علی انّ اللّه» بمعنی مع کما فی قوله تعالی «وَ یُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلی حُبِّهِ » و قوله کقیض بیض بدل من قوله کجفاه الجاهلیّه و الباقی واضح.

المعنی

اشاره

اعلم أنّ مدار هذه الخطبه علی ما التقطها السید رحمه اللّه علی فصلین:

الفصل الاول

مسوق لنصح المخاطبین و هدایتهم علی ما فیه انتظام امورهم و صلاح عملهم من حیث الدّین و الدّنیا و هو قوله (لیتأسّ صغیرکم بکبیرکم) أمر الصغار بتأسّی الکبار لأنّ الکبیر أکثر تجربه و أکیس فهو ألیق بأن یتأسّی به (و لیرؤف کبیرکم بصغیرکم) أمر الکبار بالرّأفه علی الصغار لأنّ الصغیر مظنّه الضعف فهو أحقّ بأن یرحم علیه و یرأف.

قال الکیدری فی محکیّ کلامه أی لیتأسّ من صغر منزلته فی العلم و العمل بمن له متانه فیهما، و لیرحم کلّ من له جاه و منزله فی الدّنیا بالمال و القوّه کلّ من دونه(و لا تکونوا کجفاه الجاهلیّه)أی کأهل الجاهلیه الموصوفین بالجفاء و القسوه و الفظاظه و الغلظه(لا فی الدّین تتفقّهون، و لا عن اللّه تعقلون)أشار إلی وجه الشّبه الجامع بین الفرقتین و هو جهلهم بمعالم الدّین، و غفلتهم عن أحکام ربّ العالمین قال تعالی«صُمٌّ بُکْمٌ عُمْیٌ فَهُمْ لا یَعْقِلُونَ »و قوله:(کقیض بیض فی أداح یکون کسرها وزرا و یخرج حضانها شرّا)قال الشارح المعتزلی وجه الشبه أنها إن کسرها کاسر أثم لأنّه یظنّه بیض النعام و إن لم یکسر یخرج حضانها شرا اذ یخرج أفعیا قاتلا، و استعار لفظ الأداحی للاعشاش مجازا لأنّ الأداحی لا تکون إلّا للنعام.

و قال الشارح البحرانی نهاهم علیه السّلام أن یشبهوا جفاه الجاهلیّه فی عدم تفقّههم فی الدین، فیشبهون إذا بیض الأفاعی فی أعشاشها و وجه الشّبه أنه إن کسر کاسر أثم لتأذّی الحیوان به فکذلک هؤلاء إذا شبّهوا جفاه الجاهلیّه لا یحلّ أذیهم لحرمه ظاهر الاسلام، و إن اهملوا و ترکوا علی الجهل خرجوا شیاطین.

أقول: و ببیان أوضح إنّ بیض الأفاعی کما أنّ فی کسرها سلامه من شرّ ما یخرج منها لو أبقیت علی حالها إلّا أنّ فیه وزرا علی کاسرها و فی عدم کسرها لا یکون علی أحد وزر إلّا أنّ ما یخرج منها تکون منشأ الشّرور و الأذی فکذلک هؤلاء إن اقیمت فیهم مراسم السّیاسه المدنیّه بالتّأدیب و التعزیر و التّعذیب لاستقامت الامور و انتظمت وظایف الخلافه لکن فی اقامتها وزرا علی المقیم لأنّ فیه مخالفه لأمر اللّه سبحانه أو نهیه کما قال علیه السّلام فی الکلام الثامن و الستّین: و انّی لعالم بما یصلحکم و یقیم أودکم و لکنّی لا أری إصلاحکم بافساد نفسی، و إن ترکوا علی حالهم کانوا منشأ الشرور و المفاسد فیضلّون کثیرا و یضلّوا عن سواء السّبیل.

و الفصل الثانی منها

اشاره

اشاره إلی اختلاف شیعته و أصحابه من بعده و هو قوله (افترقوا بعد الفتهم) أی بعد ایتلافهم و اجتماعهم علیّ (و تشتّتوا عن أصلهم) أی تفرّقوا عن امام الحقّ الذی یحقّ الائتمام به، فصار بعضهم کیسانیّا و بعضهم زیدیا و بعضهم فطحیّا و غیرها (فمنهم آخذ بغصن أینما مال مال معه).

قال الشّارح المعتزلی أی یکون منهم من یتمسّک بمن أخلفه من بعدی من ذرّیه الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أینما سلکوا سلکوا معهم و تقدیر الکلام: و منهم من لا یکون هذه حاله لکنّه لم یذکره اکتفاء بذکر القسم الأوّل لأنّه دالّ علی القسم الثّانی.

ثمّ أخبر علیه السّلام أنّ الفریقین یجتمعان فقال (علی أنّ اللّه) سبحانه (سیجمعهم لشرّ یوم لبنی امیّه).

قال الشارح المعتزلی و کذا کان حال الشیعه الهاشمیّه اجتمعت علی إزاله

ملك بنى مروان من كان منهم ثابتا على ولايه علىّ بن أبى طالب عليه السّلام و من حاد منهم عن ذلك، و ذلك فى أواخر أيّام مروان الحمار عند ظهور الدّعوه الهاشميّه.

أقول: قد تقدّم فى شرح الخطبه السابعه و الثمانين، أنّ ما أخبر عليه السّلام به قد وقع فى سنه اثنين و ثلاثين و مأئه عند ظهور أبى مسلم المروزى الخراسانى صاحب الدّعوه، و فى هذه السنه ظهر السفّاح بالكوفه، و بويع له بالخلافه و كان استيصال بنى اميه بيده كما عرفت تفصيلا فى شرح الخطبه المأه و الرابعه.

و يعجبنى أن اورد هنا نادره لم يسبق ذكرها أوردها الدّميرى فى حياه الحيوان قال لما قتل إبراهيم بن الوليد بويع لمروان بن محمّد المنبوز بالحمار بالخلافه و فى أيّامه ظهر أبو مسلم الخراسانى، و ظهر السفّاح بالكوفه، و بويع له بالخلافه و جهّز عمّه عبد اللّه بن علىّ بن عبد اللّه بن عباس لقتال مروان بن محمّد، فالتقى الجمعان بالزاب زاب الموصل، و اقتتلوا قتالا شديدا فانهزم مروان و قتل من عسكره و غرق ما لا يحصى و تبعه عبد اللّه إلى أن وصل إلى نهر الأرون فلقى جماعه من بنى اميه و كانوا نيّفا و ثمانين رجلا فقتلهم عن آخرهم.

ثمّ جهّز السفاح عمّه صالح بن علىّ على طريق السماوه فلحق بأخيه عبد اللّه و قد نازل دمشق ففتحها عنوه و أباحها ثلاثه أيّام و نقض عبد اللّه ثورها حجرا حجرا و هرب مروان إلى مصر فتبعه صالح حتى وصل الى أبى صير و هى قريه عند الفيوم، قال ما اسم هذه القريه قالوا أبو صير قال فالى اللّه المصير.

ثمّ دخل الكنيسه الّتى بها فبلغه أنّ خادما نمّ عليه فأمر به فقطع رأسه و سلّ لسانه و القى على الأرض فجاءت هرّه فأكلته ثمّ بعد أيام هجم على الكنيسه التى كان نازلا بها عامر بن إسماعيل فخرج مروان من باب الكنيسه و فى يده سيف و قد أحاطت به الجنود و خفقت حوله الطبول فتمثّل ببيت الحجّاج بن حكيم السلمى و هو:

متقلّدين صفايحا هنديه يتركن من ضربوا كأن لم يولد

ثمّ قاتل حتى قتل فأمر عامر برأسه فقطع فى ذلك المكان و سلّ لسانه و القى على الأرض فجاءت تلك الهرّه بعينها فخطفته فأكلته فقال عامر لو لم يكن فى الدّنيا

عجب إلّا هذا لكان كافيا لسان مروان فی فم هرّه؟ و قال فی ذلک شاعرهم:

قد یسّر اللّه مصرا عنوه لکم و أهلک الکافر الجبار إذ ظلما

فلاک مقوله هرّ یجرجره و کان ربّک من ذی الظلم منتقما

قال الدّمیری و کان قتل مروان فی سنه ثلاث و ثلاثین و مأئه و هو آخر خلفاء بنی امیه و أوّلهم معاویه بن أبی سفیان و کانت مدّه خلافتهم نیّفا و ثمانین سنه و هی ألف شهر و بقتل مروان انقرضت دوله بنی أمیه لعنهم اللّه قاطبه.

(کما تجتمع قزع الخریف) من ههنا و هناک(یؤلّف اللّه بینهم)و هو کنایه عن اتفاق آرائهم و کلمتهم علی ازاله ملک بنی امیه (ثمّ یجعلهم رکاما کرکام السحاب) أی یجعلهم متراکمین مشترکین مجتمعین منضما بعضهم إلی بعض کالمتراکم من السحاب (ثمّ یفتح اللّه لهم أبوابا).

قال الشارح البحرانی الأبواب إشاره إمّا إلی وجوه الاراء الّتی تکون أسباب الغلبه و الانبعاث علی الاجتماع أو أعمّ منها کساير الأسباب للغلبه من إعانه بعضهم لبعض بالأنفس و الأموال و غیر ذلک(یسیلون من مستثارهم)استعاره تبعیّه أی یخرجون من موضع ثورانهم و هیجانهم(کسیل الجنّتین)اللّتین أخبر اللّه بهما فی کتابه العزیز و ستعرف قصّتهما تفصیلا و وجه الشّبه الشدّه فی الخروج و إفساد ما یأتون إلیه کقوّه ذلک السیل (حیث لو تسلم علیه قاره و لم تثبت علیه اکمه) أی لم یقاوم له جبل و لا تلّ (و لم یردّ سننه) أی طریقه (رصّ طود) أی جبل مرصوص شدید الالتصاق (و لا حداب أرض) أی الرّوابی و النجا (و یذعذعهم اللّه فی بطون أودیته ثمّ یسلکهم ینابیع فی الأرض).

- قال سبحانه «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَسَلَکَهُ یَنابِیعَ فِی الْأَرْضِ » و المراد أنّ اللّه سبحانه کما ینزل من السّماء ماء فیکنّه فی أعماق الأرض ثمّ یظهر منها ینابیع إلی ظاهرها کذلک هؤلاء القوم یفرّقهم اللّه فی بطون الأودیه و غوامض الأرض ثمّ یظهرهم بعد الاختفاء أو کنایه عن إخفائهم بین النّاس فی البلاد ثمّ اظهارهم بالاعانه و التأیید (۴) ف (یأخذ بهم من قوم) ظالمین (حقوق قوم مظلومین)

و المراد بهم آل الرّسول صلّى اللّه عليه و آله (و يمكّن لقوم) من بنى هاشم (فى ديار قوم) من بنى اميّه.

ثمّ أقسم بالقسم البارّ فقال(و أيم اللّه ليذوبنّ ما فى أيديهم)أى أيدى بنى اميّه أو بنى العباس من الملك و السلطنه(كما يذوب الأليه على النّار)وجه الشبه الاضمحلال و الفناء.

ثمّ عاد إلى توبيخ المخاطبين فقال:(أيّها الناس لو لم تتخاذلوا عن نصر الحقّ) أراد به نفسه لأنّ الحقّ معه و هو مع الحقّ كما ورد فى صحيح الخبر (و لم تهنوا عن توهين الباطل) أراد به معاويه و أصحابه (لم يطمع فيكم) و فى بلادكم (من ليس مثلكم) فى البأس و القوّه (و لم يقومن قوى عليكم) و لم يشنّ الغارات على بلادكم و أصقاعكم و لكنّكم (تهتم متاه بنى إسرائيل) أى تحيّرتم مثل تحيّرهم و ستعرف تيههم إنشاء اللّه بعد الفراغ من شرح الخطبه (و لعمرى ليضعفنّ لكم التّيه) و الضلال (من بعدى أضعافا) و كذا كان لأنّ تيه بنى إسرائيل كان أربعين سنه و تيه هؤلاء جاوز الثمانين مدّه ملك بنى اميه بل زاد على ستّمأه مدّه ملك بنى العباس بل ممدّ إلى ظهور الدّوله القائميه بما (خلّفتم الحقّ وراء ظهوركم) و نكبتم عن الصراط المستقيم (و قطعتم الأدنى) أى الأقرب من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله نسبا و صهرا و أراد به نفسه (و وصلتم الأبعد) أراد به معاويه أو من تقدّم عليه من المتخلّفين.

ثمّ أرشدهم إلى وجه الرّشاد و السداد فقال:(و اعلموا انّكم إن اتّبعتم الدّاعى لكم) أراد به نفسه أو القائم عليه السّلام و فى بعض النسخ الرّاعى بالراء و قد تقدّم فيما ذكرناه سابقا انّ الامام راع لرعيّته، و ظهر لك وجه المناسبه فى إطلاق الرّاعى عليه (سلك بكم منهاج الرسول) أى جادّه الشريعه (و كفيتم مؤنه الاعتساف) فى طرق الضلال (و نبذتم الثقل الفادح) أى الاثم و العذاب فى الاخره (عن الأعناق).

تنبيهان

:

الاول فى قصه قوم سبأ و سيل الجنتين

قال تعالى: «لَقَدْ كانَ لِسَبَإٍ فِى مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ كُلُوا »

«مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبٌّ غَفُورٌ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَ بَدَّلْناهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَواتَيْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَ أَثْلٍ وَ شَيْ ءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ذلِكَ جَزَيْناهُمْ بِما كَفَرُوا وَ هَلْ نُجازِي إِلَّا الْكَفُورَ ».

قال علیّ بن إبراهیم القمیّ قال إنّ بحرا کان فی الیمن و کان سلیمان علیه السّلام أمر جنوده أن یجروا لهم خلیجا من البحر العذب إلی بلاد هند، ففعلوا ذلک و عقدوا له عقده عظیمه من الصخر و الکلس حتّی تفیض علی بلادهم، و کانوا إذا أرادوا أن یرسلوا منه الماء أرسلوه بقدر ما یحتاجون إلیه و کانت لهم جنّتان عن یمین و شمال عن مسیره عشره أیّام فیها یمرّ المارّ لا تقع علیه الشمس من التفافها.

فلمّا عملوا بالمعاصی و عتوا عن أمر ربّهم و نهاهم الصالحون فلم ینتهوا، بعث اللّه علی ذلک السدّ الجرذ و هی الفاره الکبیره فکانت تقلع الصّخره التی لا یستقلّها الرّجل و ترمی به فلمّا رأی ذلک قوم منهم هربوا و ترکوا البلاد فما زال الجرذ تقلع الحجر حتّی خربوا ذلک السدّ فلم یشعروا حتّی غشیهم السّیل و خرب بلادهم و قلع أشجاهم.

و قال الطبرسی فی مجمع البیان فی تفسیر الایه ثمّ أخبر سبحانه عن قصّه سبأ بما دلّ علی حسن عاقبه الشّکور و سوء عاقبه الکفور فقال - «لَقَدْ کانَ لِسَبَإٍ » - المراد بسبا هنا القبیله الّذینهم أولاد سبأ بن یشجب بن یعرب بن قحطان - فی مسکنهم - أی فی بلدهم - آیه - أی حجّه علی وحدانیّه اللّه عزّ و جلّ و کمال قدرته و علامه علی سبوغ نعمته ثمّ فسّر سبحانه الایه فقال: - «جَنَّتانِ عَنْ یَمِینٍ وَ شِمالٍ » - أی بستانان عن یمین من أتاهما و شماله و قیل عن یمین البلد و شماله.

و قیل انّه لم یرد جنّتین اثنتین و المراد إنه کانت دیارهم علی وتیره واحده إذ کانت البساتین عن یمینهم و شمالهم متّصله بعضها ببعض و کانت من کثره النّعم أنّ المرأه تمشی و المکتل علی رأسها فیمتلئ بالفواکه من غیر أن تمسّ بیدها شیئا.

و قیل الایه المذکوره هی أنّه لم یکن فی قریتهم بعوضه و لا ذباب و لا برغوث و لا عقرب و لا حیّه، و کان الغریب إذا دخل بلدهم و فی ثیابه قمّل و دوابّ ماتت

عن ابن زيد.

و قيل انّ المراد بالايه خروج الأزهار و الثّمار من الأشجار على اختلاف ألوانها و طعومها.

و قيل: انها كانت ثلاث عشره قريه فى كلّ قريه نبىّ يدعوهم إلى اللّه سبحانه يقولون لهم «كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اشْكُرُوا لَهُ » أى كلوا ممّا رزقكم اللّه فى هذه الجنان و اشكروا له يزدكم من نعمه و استغفروه يغفر لكم «بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ » أى هذه بلده مخصّبه نزهه أرضها عذبه تخرج النّبات و ليست بسبخه و ليس فيها شىء من الهوامّ الموذيه.

و قيل أراد به صحّه هواها و عذوبه مائها و سلامه تربتها و أنّه ليس فيها حرّ يؤذى فى القيظ، و لا برد يؤذى فى الشتاء - و ربّ غفور - أى كثير المغفره للذّنوب - فأعرضوا - عن الحقّ و لم يشكروا اللّه سبحانه و لم يقبلوا ممّن دعاهم إلى اللّه من أنبيائه - «فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ » - و ذلك أنّ الماء كان يأتى أرض سبأ من أوديه اليمن، و كان هناك جبلان يجتمع ماء المطر و السيول بينهما فسدّوا ما بين الجبلين فاذا احتاجوا إلى الماء نقبوا السدّ بقدر الحاجه فكانوا يسقون زروعهم و بساتينهم فلمّا كذّبوا رسلهم و تركوا أمر اللّه بعث اللّه جرذا نقب ذلك الرّدم و فاض الماء عليهم فأغرقهم عن وهب.

و قال البيضاوى سيل العرم أى سيل الأمر العرم أى الصّعب من عرم الرجل فهو عارم و عرم إذا شرس خلقه و صعب أو المطر الشديد أو الجرذ أضاف إليه لأنّه نقب عليهم سكرا ضربت لهم بلقيس، فحقنت به ماء الشجر و تركت فيه نقبا على مقدار ما يحتاجون إليه أو المسناه التى عقدت سكرا على أنّه جمع عرمه و هى الحجاره المركومه.

و قيل اسم واد جاء السيل من قبله و كان ذلك بين عيسى و محمّد - «وَ بَدَّلْناهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ » - اللّتين فيهما أنواع الفواكه و الخيرات - «جَنَّتَيْنِ » - أخراوين - «ذَواتَىْ أُكُلٍ خَمْطٍ » - مرّ بشع فانّ الخمط كلّ نبت أخذ طعما من مراره.

و قيل الاراك أو كلّ شجر له شوك - «وَ أَثْلٍ وَ شَيْ ءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ » - و الأثل الطرفا، لا ثمر له، و وصف السدر بالقلّه فان جناه و هو النبق ممّا يطيب أكله و لذلك يغرس فى البساطين - «ذلِكَ جَزَيْناهُمْ بِما كَفَرُوا » - بكفرانهم النّعمه أو بكفرهم بالرّسل - «وَ هَلْ نُجازِى إِلاَّ الْكَفُورَ » - أى البليغ فى الكفران أو الكفر.

الثانى فى قصه تيه بنى اسرائيل

قال تعالى حكايه عن موسى إذ قال لقومه «يا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَهَ الَّتِى كَتَبَ اللّهُ لَكُمْ وَ لا تَرْتَدُّوا عَلى أَدْبارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خاسِرِينَ قالُوا يا مُوسى إِنَّ فِيها قَوْماً جَبّارِينَ وَ إِنّا لَنْ نَدْخُلَها حَتّى يَخْرُجُوا مِنْها فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْها فَإِنّا داخِلُونَ قالَ رَجُلانِ مِنَ الَّذِينَ يَخافُونَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبابَ فَإِذا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غالِبُونَ وَ عَلَى اللّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قالُوا يا مُوسى إِنّا لَنْ نَدْخُلَها أَبَداً ما دامُوا فِيها فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقاتِلا إِنّا هاهُنا قاعِدُونَ قالَ رَبِّ إِنِّى لا أَمْلِكُ إِلاّ نَفْسِى وَ أَخِى فَافْرُقْ بَيْنَنا وَ بَيْنَ الْقَوْمِ الْفاسِقِينَ قالَ فَإِنَّها مُحَرَّمَهٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَهً يَتِيهُونَ فِى الْأَرْضِ فَلا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفاسِقِينَ ».

روى فى الصّافى عن العياشى، عن الباقر عليه السّلام قال قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و الّذى نفسى بيده لتركبنّ سنن من كان قبلكم حذو النعل بالنعل، و القذّه بالقذّه حتّى لا تخطاؤن طريقهم، و لا تخطأكم سنّه بنى إسرائيل.

ثمّ قال أبو جعفر عليه السّلام قال موسى لقومه يا قوم ادخلوا الأرض المقدّسه الّتى كتب اللّه لكم فردّوا عليه و كانوا ستّمأه ألف فقالوا يا موسى إنّ فيها قوما جبّارين الايات قال فعصى أربعون ألفا و سلم هارون و ابناه و يوشع بن نون و كالب بن يوحنّا فسمّاهم اللّه فاسقين فقال لا تأس على القوم الفاسقين فتاهوا أربعين سنه لأنّهم عصوا فكانوا حذو النعل بالنعل أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لما قبض لم يكن على أمر اللّه إلاّ علىّ و الحسن و الحسين و سلمان و المقداد و أبو ذر فمكثوا أربعين حتّى قام علىّ فقاتل من خالفه.

و قال الطبرسی و غیره فی تفسیر الایه ما ملخّصه: قوله حکایه عن خطاب موسی لقومه - «یا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَهَ » - هی بیت المقدس و العیاشی عن الباقر علیه السّلام یعنی الشام - «اَلَّتِی کَتَبَ اللّهُ لَکُمْ » - أن تکون مسکنا - «وَ لا تَرْتَدُّوا عَلی أَدْبارِکُمْ » - أی لا ترجعوا عن الأرض التی امرتم بدخولها - مدبرین «فَتَنْقَلِبُوا خاسِرِینَ » - عن ثواب الدارین - «قالُوا یا مُوسی إِنَّ فِیها قَوْماً جَبّارِینَ » - شدید البطش و البأس لا یتأتّی لنا مقاومتهم.

قال ابن عباس بلغ من جبریّه هؤلاء القوم أنّه لمّا بعث موسی من قومه اثنی عشر نقیبا لیخبروه خبرهم أهمّ رجل من الجبارین یقال له عوج فأخذهم فی کمّه مع فاکهه کلّها کان یحملها من بستانه و أتی بهم الملک فنثرهم بین یدیه و قال للملک تعجّبا منهم هؤلاء یریدون قتالنا؟ فقال الملک ارجعوا إلی صاحبکم فأخبروه خبرنا.

قال و کان فاکهتهم لا یقدر علی حمل عنقود منها خمسه رجال بالخشب، و یدخل فی قشر نصف رمانه خمسه رجال - «وَ إِنّا لَنْ نَدْخُلَها حَتّی یَخْرُجُوا مِنْها فَإِنْ یَخْرُجُوا مِنْها فَإِنّا داخِلُونَ قالَ رَجُلانِ » - هما یوشع بن نون و کالب بن یوحنا ابن عمّه کذا عن الباقر علیه السّلام - «مِنَ الَّذِینَ یَخافُونَ » اللّه و یتّقونه - «أَنْعَمَ اللّهُ عَلَیْهِما » - بالایمان و التثبت - «اُدْخُلُوا عَلَیْهِمُ الْبابَ » - باب قریتهم - «فَإِذا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّکُمْ غالِبُونَ » - لتعسر الکم علیهم فی المضایق من عظم أجسامهم و لأنهم أجسام لا قلوب فیها - «وَ عَلَی اللّهِ فَتَوَکَّلُوا » - فی نصرته علی الجبارین - «إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ » - به و مصدّقین لوعده.

- «قالُوا یا مُوسی إِنّا لَنْ نَدْخُلَها أَبَداً ما دامُوا فِیها فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّکَ فَقاتِلا إِنّا هاهُنا قاعِدُونَ » - قالوها استهانه باللّه و رسوله و عدم مبالاه بهما - «قالَ رَبِّ إِنِّی لا أَمْلِکُ إِلاّ نَفْسِی وَ أَخِی » - لأنه یجیبنی إذا دعوته - «فَافْرُقْ بَیْنَنا وَ بَیْنَ الْقَوْمِ الْفاسِقِینَ قالَ فَإِنَّها مُحَرَّمَهٌ عَلَیْهِمْ » - لا یدخلونها و لا یملکونها بسبب عصیانهم - «أَرْبَعِینَ سَنَهً یَتِیهُونَ فِی الْأَرْضِ » - یسیرون فیها متحیّرین - «فَلا تَأْسَ عَلَی الْقَوْمِ الْفاسِقِینَ » - لأنّهم أحقّاء بذلک لفسقهم.

قال الطبرسیّ قال المفسرون لما عبر موسی علیه السّلام و بنو إسرائیل البحر و هلک فرعون أمرهم اللّه سبحانه بدخول الأرض المقدّسه فلما نزلوا علی نهر الاردن خافوا عن الدخول فبعث من کلّ سبط رجلا و هم الذین ذکرهم اللّه تعالی فی قوله «وَ بَعَثْنا مِنْهُمُ اثْنَیْ عَشَرَ نَقِیباً» فعاینوا من عظم شأنهم و قوّتهم شیئا عجیبا فرجعوا إلی بنی إسرائیل فأخبروا موسی بذلک فأمرهم أن یکتموا فوفی اثنان منهم یوشع بن نون من سبط ابن یامین و قیل انه کان من سبط یوسف علیه السّلام و کالب بن یوحنا من سبط یهودا و عصی العشره و اخبروا بذلک.

و قیل کتم الخمسه منهم و أظهر الباقون و فشا الخبر فی الناس فقالوا إن دخلنا علیهم تکون نسائنا و أهالینا اغنمه لهم، و هموا بالانصراف إلی مصر و هموا بیوشع و کالب و أرادوا أن یرجموهما بالحجاره فاغتاظ لذلک موسی و قال «رَبِّ إِنِّی لا أَمْلِکُ إِلاّ نَفْسِی وَ أَخِی» فأوحی اللّه إلیه إنهم یتیهون فی الأرض أربعین سنه و إنما یخرج منهم من لم یعص اللّه فی ذلک فبقوا فی التیه أربعین سنه فی سته عشر فرسخا و قیل تسع فراسخ و هم ستمائه ألف مقاتل لا تتخرّق ثیابهم و تثبت معهم و ینزل علیهم المنّ و السلوی.

و قال الطبرسی فی تفسیر قوله «وَ أَنْزَلْنا عَلَیْکُمُ الْمَنَّ وَ السَّلْوی»: و کان السبب فی إنزال المنّ و السلوی علیهم أنه لما ابتلاهم اللّه بالتیه إذ قالوا لموسی «فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّکَ فَقاتِلا إِنّا هاهُنا قاعِدُونَ» حین أمرهم بالمسیر إلی بیت المقدس و حرب العمالقه فوقعوا فی التیه صاروا کلّما ساروا تاهوا فی قدر خمسه فراسخ أو ستّه فکلّما أصبحوا صاروا عادین فأمسوا فاذاهم فی مکانهم الذی ارتحلوا منه کذلک حتّی تمّت المدّه و بقوا فی التیه أربعین سنه.

و فی الصافی عن العیاشی عن الصادق علیه السّلام قال فحرّم اللّه علیهم - أی دخول الأرض المقدّسه - أربعین سنه و تیههم فکان إذا کان العشاء و أخذوا فی الرّحیل نادوا الرّحیل الرّحیل الوحا الوحا، فلم یزالوا کذلک حتّی تغیب الشمس حتّی إذا ارتحلوا و استوت بهم الأرض

قال اللّه تعالى للأرض ديرى بهم، فلم يزالوا كذلك حتّى إذا سحروا، و قارب الصبح قالوا إنّ هذا الماء قد أتيتموه فانزلوا فاذ اتيههم و منازلهم الّتى كانوا فيها بالأمس، فيقول بعضهم لبعض يا قوم لقد ضللتم و أخطأتم الطريق فلم يزالوا كذلك حتى أذن لهم فدخلوها.

و فى الكافى عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إنّ موسى كليم اللّه مات فى التيه فصاح صائح فى السماء مات موسى و أىّ نفس لا تموت؟.

قال الطبرسى فلمّا حصلوا فى التّيه ندموا على ما فعلوا فألطف اللّه لهم بالغمام لمّا شكوا حرّ الشمس و أنزل عليهم المنّ و السلوى فكان يسقط عليهم المنّ من وقت طلوع الفجر إلى طلوع الشّمس فكانوا يأخذون منها ما يكفيه ليومهم و كان اللّه تعالى يبعث لهم السّحاب بالنّهار فيدفع عنهم حرّ الشمس و كان ينزل عليهم باللّيل من السّماء عمودا من نور يضىء لهم مكان السّراج و إذا ولد فيهم مولود كان عليه ثوب بطوله كالجلد و يأتى إنشاء اللّه تفصيل المنّ و السلوى فى شرح الخطبه المأه و الحاديه و التسعين.

و ماتت النقباء غير يوشع بن نون و كالب و مات أكثرهم و نشأ ذراريهم و خرجوا إلى حرب أريحا و فتحوها.

الترجمه

از جمله خطب شريفهٔ آن امام مبين و ولىّ مؤمنين است در نصيحت مخاطبين و إخبار از وقايع آتيهٔ روزگار مى فرمايد:

بايد كه متابعت نمايد كوچكان شما ببزرگان شما، و بايد كه مهربانى نمايد بزرگان شما بر كوچكان شما، و نباشيد مثل جفاكاران أيّام جاهليت كه نه در دين دانا شويد و نه از خداى تعالى كسب معرفت نمائيد، مانند پوست بيرون تخمها در مواضع بچه بيرون آوردن كه ميباشد شكستن آن تخمها وزر و وبال و بيرون مى آيد بچه هاى آنها شرارت و فساد.

و از جمله فقرات اين خطبه است مى فرمايد:

متفرّق میشونـد بعـد از ایتلاف ایشان و پراکنـده می شونـد از أصل خودشان، یعنی از امام مفترض الطاعه، پس بعضـی از ایشان أخـذ کننـده باشـد شاخه را از آن أصل که هر جا میل کنـد آن شاخه آن هم میل می کند با او با وجود این که بدرستی خدای تبارک و تعالی زود باشد که جمع کند ایشان را از برای بدترین روزی از برای بنی امیهٔ ملعونین چنانچه مجتمع می شود ابرهای متفرقه در فصل پائیز.

الفت می دهـد خـدای تعـالی در میـان ایشـان پس می گردانـد متراکم و بر هم نشسـته مثـل أبرهـای متراکم پس از آن بگشاید خداوند عزّ و جلّ از برای ایشان درهائی که روان شوند از جای هیجان ایشان مانند سـیل دوبستان شهر سبا، بحیثیتی که سلامت نمانـد بر آن سـیل کوه کوچکی و ثـابت نشود مر آن را تلّی و باز نگردانـد راه آن را کوه محکمی و نه پشـتهای زمینی، متفرّق می سـازد ایشـان را خـدای تعـالی در درونهای وادیهای خود، پس در برد ایشان را در چشـمهای زمین و بگیرد بایشان از قومی حقهای قوم دیگر را و جای دهـد قومی را در ممالک قومی، و سوگنـد بخدا هر آینه البته گداخته می شود آنچه که در دسـت بنی امیه است از ملک و سلطنت چنانچه گداخته شود دنبه بر آتش.

ای مردمـان اگر خـذلان نمی ورزیدیـد از نصـرت حق و سـستی نمی کردیـد از اهـانت باطـل، هر آینه طمع نمی کرد در شـما کسانی که مثل شـما نبودند، و قوت نمی یافت کسـی که قوّت یافت بر شـما، و لکن شما حیران و سرگردان شدید مثل حیرانی بنی إسرائیل، و قسم بزندگانی خودم هر آینه افزون کرده شود از برای شما حیرانی و سرگردانی بعد از من افزونی فراوان بسبب این که واپس گذاشتید حق را در پس پشتهای خود و بریدید نزدیکتر بسوی پیغمبر را و پیوند کردید دورتر از آن را.

و بدانیـد این که اگر شـما تبعیت نمائیـد دعوت کننـدهٔ خودتـان را که منم ببرد شـما را براه راست پیغمبر خـدا و کفـایت کرده شوید از مشقت کجروی، و می اندازید بار گران ثقیل را که عبارت است از وزر و عذاب آخرت از گردنهای خودتان.

قال الشّارح عفى اللّه عنه ليكن هـذا آخر هـذا المجلّد و هو المجلّد الرّابع من مجلّدات منهاج البراعه، فى شـرح نهج البلاغه و قد طال بنا شـرح ما تضـمّنه هـذا المجلّد حتّى بلغت مدّه الاشـتغال به ضـعفى مدّه الاشـتغال بساير المجلّدات لابتلائى بأمور تشـيب الوليـد، و تـذيب الحديـد، و تعجز الجليـد، و برزايا لم يكـد يشاهد مثلها على صـفايح الأيّام أو يثبت على الصّحايف بالمخابر و الأقلام بل قلّما أن يؤثر نظيرها عن الامم الماضـيه أو ينقل قرينها عن القرون الخاليه و أعظم تلك المصائب الحسـد و الأذى من أقارب كالعقارب، و اجلابهم علىّ كتيبه و كتائب.

رمانى الدّهر بالارزاء حتّى فؤادى فى غشاء من نبال

فصرت إذا أصابتنى سهام تكسّرت النّصال على النّصال

إلى اللّه أشـكو من دهر إذا أسـاء أصـرّ على إسائته، و إذا أحسن نـدم من ساعته، و من معشـر جلّ بضاعتهم الأود و العناد، و كلّ صناعتهم اللّدد و الفساد، و من اللّه أسأل دفع كيد الخائنين و اصـلاح نفوس الحاسدين، و انقطاع ألسن المعاندين و أسئله التوفيق لشـرح المجلّدات الاتيه بجاه محمّـد صـلّى اللّه عليه و آله و عترته الطّاهره و قـد منّ اللّه علىّ بالفراغ من هذا المجلّد بعد الأياس لتفرّق الحواس صبيحه يوم الاثنين و هو الرّابع و العشـرون من شـهر جمادى الاخره من شـهور ثلاث عشـره و ثلاثمأه و ألف سنه من الهجره النبـويّه على مهاجرهـا ألـف صـلاه و سـلام و تحيّه و الحمـد للّه ربّ العـالمين و الصّـلاه و السّـلام على محمّـد و آله الأطيبين.

ص:۸۸

هذا هو المجلد الخامس من مجلدات منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه بسم اللّه الرّحمن الرّحیم الحمد للّه الّذی سلک بنا نهج البلاغه للاهتداء إلی مناهج البیان، و ألهمنا منهاج البراعه للارتقاء إلی معارج المعان، و الصّلوه و السّلام علی دوحه النّبوّه الّتی طابت فرعا و أصلا، و وشیجه الرّساله الّتی سمت رفعه و نبلا، عین السّیاده و الفخار، و خدین الشّرف الّذی أظهر الخیلاء فی مضر و نزار، محمّد المختار من سلاله عدنان، و أحمد المستأثر بمکرمات الفرقان، و آله الموصوفین بالعصمه و الطّهاره، و المهتوفین بالحکمه و الفخاره، و الموسومین بالخلافه و الإمامه، و المرسومین بالشّرافه و الکرامه، لا سیّما ابن عمّه و أخیه المنتجب و وزیره و وصیّه المنتخب، الحائز قصب السّبق فی مضمار العزّ و الشّرف، و البارع علی الأقران فی السّؤدد فما له عنه منصرف، المخصوص بإماره المؤمنین، و المنصوص بالإمامه من عند ربّ العالمین، علی رغم کلّ ناصب جاحد، و عمی عین کلّ منافق معاند.

ص:۸۹

يا آل طه الأكرمين أليّه بكم و ما دهرى يمين فجار

إنّى منحتكم المودّه راجيا نيلى المنى فى الخمسه الأشبار

فعليكم منّى السّلام فأنتم أقصى رجاى و منتهى ايثارى

أما بعد فهذا هو المجلّد الخامس من مجلّدات منهاج البراعه فى شرح نهج البلاغه املاء المفتاق إلى غفران ربّه الغنىّ حبيب اللّه بن محمّد بن هاشم الهاشمى العلوى الموسوى وفّقه اللّه سبحانه و أعانه على اتمامه و ختامه، ببداعه اسلوبه و نظامه و جعله ممحاه لذنوبه و آثامه، يوم حشره و قيامه، انّه لما يشاء قدير، و بالاجابه حقيق جدير.

فأقول: قال السيّد الرّضىّ رضى اللّه عنه:

و من خطبه له عليه السّلام و هى المأه و السادسه

اشاره

و الستون من المختار فى باب الخطب

و هى مرويه فى البحار من كامل ابن الاثير بيسير اختلاف و تغيير حسبما تطّلع عليه إنشاء اللّه.

إنّ اللّه سبحانه أنزل كتابا هاديا بيّن فيه الخير و الشّرّ، فخذوا نهج الخير تهتدوا، و اصدفوا عن سمت الشّرّ تقصدوا و الفرائض الفرائض أدّوها إلى اللّه تؤدّكم إلى الجنّه، إنّ اللّه حرّم حراما غير مجهول، و أحلّ حلالا غير مدخول، و فضّل حرمه المسلم على الحرم كلّها و شدّ بالإخلاص و التّوحيد حقوق المسلمين فى معاقدها، فالمسلم من سلم

المسلمون من لسانه و يده إلّا بالحقّ، و لا يحلّ أذى المسلم إلّا بما يجب، بادروا أمر العامّه و خاصّه أحدكم و هو الموت، فإنّ النّاس أمامكم و إنّ السّاعه تحدوكم، تخفّفوا تلحقوا، فإنّما ينتظر بأوّلكم اخركم، إتّقوا اللّه فى عباده و بلاده، فإنّكم مسئولون حتّى عن البقاع و البهائم أطيعوا اللّه و لا تعصوه و إذا رأيتم الخير فخذوا به و إذا رأيتم الشّرّ فاصدفوا عنه.

اللغه

(صدفت) عنه أصدف من باب ضرب أعرضت و (قصد) فى الأمر قصدا من باب ضرب أيضا توسّط و طلب الأسدّ و لم يجاوز الحدّ و هو على قصد أى رصد و طريق قصد أى سهل و (دخل) عليه بالبناء على المفعول إذا سبق وهمه إلى شىء فغلط فيه من حيث لا يشعر و (البقعه) من الأرض القطعه و تضمّ الباء فى الأكثر فتجمع على بقع مثل غرفه و غرف و تفتح فتجمع على بقاع بالكسر مثل كلبه و كلاب.

الاعراب

قوله و الفرائض الفرائض بالنصب على الاغراء، و الفاء فى قوله عليه السّلام فالمسلم فصيحه، و قوله خاصّه أحدكم عطف على أمر و الفاء فى قوله فانّ النّاس تعليل و كذا فى قوله فانكم مسؤلون.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذه الخطبه الشريفه كما قاله السيّد «ره» و غيره خطب بها فى أوّل خلافته، و صدّر كلامه بالتنبيه على فضل الكتاب المجيد فقال (إنّ اللّه سبحانه أنزل) على نبيّه أشرف المرسلين (كتابا هاديا) إلى نهج الحقّ اليقين، كما قال

عزّ من قائل «لا رَيْبَ فِيهِ هُدىً لِلْمُتَّقِينَ »(بيّن فيه الخير) المقرّب إلى رضوانه (و الشرّ) المبعّد عن جنانه (فخذوا نهج الخير) ل (تهتدوا) إلى الصراط المستقيم المؤدّى إلى نضره النعيم (و اصدفوا عن سمت الشرّ) أى أعرضوا عن طريقه ل (تقصدوا) أى تطلبوا السداد، و تسلكوا سبيل الرّشاد.

ثمّ حثّ على مواظبه الفرائض و الواجبات و المراقبه عليها فى جميع الحالات فقال عليه السّلام:(و الفرائض الفرائض أدّوها إلى اللّه تؤدّكم إلى الجنّه)أى أوصلوها إليه سبحانه لتوصلكم إلى الجنّه، و هو من باب المشاكله إذ المراد بايصالها إلى اللّه التقرّب بها إليه و طلب الزّلفى بها لديه، و نسبه التأديه إلى الجنّه إليها من باب المجاز العقلى و الاسناد إلى السبب(إنّ اللّه حرّم) فى كتابه و سنّه نبيّه صلّى اللّه عليه و آله (حراما غير مجهول) و لا خفىّ بل هو واضح جلىّ فلا عذر لمن جهله (و أحلّ حلالا غير مدخول) أى ليس فيه عيب و لا ريب، فلا بأس على من تناوله (و فضّل حرمه المسلم على الحرم كلّها) كما أفصح عنه لسان النبوّه قال صلّى اللّه عليه و آله: حرمه المسلم فوق كلّ حرمه دمه و ماله و عرضه (و شدّ بالاخلاص و التوحيد حقوق المسلمين فى معاقدها) أى ربطها بهما فى مرابطها، فأوجب على المخلصين الموحّدين المحافظه على حقوق المسلمين و مراعات مواضعها هكذا قال الشارح البحرانى و العلّامه المجلسى «ره» و هو ظاهر الشارح المعتزلى، و يجوز أن يصوبه أنه سبحانه شدّ حقّ المسلم فى معقده بسبب اخلاصه الوحدانيّه و توحيده للّه سبحانه(۱).

يعنى أنّ إسلامه و توحيده أوجب ترتيب أحكام الاسلام عليه كما قال الصادق عليه السّلام فى روايه المفضّل المرويّه فى الكافى: الاسلام يحقن به الدّم و تؤدّى به الأمانه و تستحلّ به الفروج.

و فى روايه اخرى عن سماعه عن الصادق عليه السّلام قال: الاسلام شهاده أن لا إله إلاّ اللّه

۱- (۱) أقول: و الفرق بين ما ذكره العلّامه المجلسىّ (ره) و الشارحان و بين ما ذكرناه أنّ الباء فى قوله (عليه السلام) بالاخلاص صله على قول هؤلاء و على ما ذكرناه فسببيّه و أيضا الاخلاص و التوحيد على على ما ذكرناه صفه للمسلمين و على ما ذكروه صفه للمحافظين على حقوقهم فافهم جيدا (منه).

و التصديق برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم به حقنت الدماء و عليه جرت المناكح و المواريث هذا و لكن الأظهر ما ذكروه بقرينه التفريع بقوله (فالمسلم من سلم المسلمون من لسانه و يده إلّا بالحقّ) و إن كان يمكن توجيهه على ما ذكرناه أيضا بنوع تكلّف فافهم هذا.

و قوله إلّا بالحقّ تنبيه على أنّه لا يجب كفّ اليد و اللّسان عن المسلم إذا استحقّ عدمه و قد ورد نظير هذا الاستثناء فى الكتاب العزيز قال تعالى: «وَ لا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِى حَرَّمَ اللّهُ إِلّا بِالْحَقِّ » قال المفسّرون أى بإحدى ثلاث إمّا زنا بعد إحصان أو كفر بعد إيمان أو قتل المؤمن عمدا ظلما.

و قوله:(و لا يحلّ أذى المسلم إلّا بما يجب) تأكيد لما سبق على أنّ الماء مصدريه أى لا يجوز أذاه إلّا مع وجوبه، فيكون مساقه مساق قوله إلّا بالحقّ، و يجوز أن يكون تأسيسا فانه لما دلّ الكلام السابق على جواز عدم الكفّ عنه عند الاستحقاق نبّه بهذا الكلام على أنه لا يجوز أذاه عند الاستحقاق أيضا إلّا بما يجب من الأذى كما و كيفا فتكون ما موصوله و محصّله التنبيه على جواز أذيّته من باب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر بمقدار مخصوص يستحقّه أو كيفيّه خاصّه تستحقّها على ما تقرّر فى باب الحسبه هذا.

و قد تلخص مما ذكره عليه السّلام وجوب مراعات حرمه المسلم و المحافظه على حقوقه و قد اشير إليها فى أخبار أهل البيت عليهم السّلام:

ففى الوسائل عن الكلينىّ عن أبى المعزا عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال المسلم أخو المسلم لا يظلمه و لا يخذله و لا يخونه، و يحقّ على المسلمين الاجتهاد فى التواصل و التعاون على التعاطف، و المواساه لأهل الحاجه، و تعاطف بعضهم على بعض، حتى تكونوا كما أمركم اللّه عزّ و جلّ رحماء بينكم متراحمين مغتمين لما غاب عنكم من أمرهم، على ما مضى عليه معشر الأنصار على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و عن معلّى بن خنيس عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قلت له: ما حقّ المسلم على المسلم؟ قال: له سبع حقوق واجبات ما منهنّ حقّ إلّا و هو عليه واجب، إن

ضيع منها شيئا خرج من ولايه اللّه و طاعته، و لم يكن للّه فيه من نصيب قلت له:

جعلت فداك و ما هى؟ قال يا معلّى إنّى عليك شفيق أخاف أن تضيّع و لا تحفظ أو تعلم و لا تعمل قلت: لا قوّه إلاّ باللّه.

قال: أيسر حقّ منها أن تحبّ له ما تحبّ لنفسك، و تكره له ما تكره لنفسك و الحقّ الثانى أن تجتنب سخطه و تتّبع مرضاته و تطيع أمره.

و الحقّ الثالث أن تعينه بنفسك و مالك و لسانك و يدك و رجلك.

و الحقّ الرّابع أن تكون عينه و دليله و مرآته.

و الحقّ الخامس أن لا تشبع و يجوع، و لا تروى و يظمأ، و لا تلبس و يعرى.

و الحقّ السّادس أن يكون لك خادم و ليس لأخيك خادم فوجب أن تبعث خادمك فيغسّل ثيابه، و يصنع طعامه، و يمهّد فراشه.

و الحقّ السابع أن تبرّ قسمه، و تجيب دعوته، و تعود مريضه، و تشهد جنازته و إذا علمت أنّ له حاجه تبادره إلى قضائها و لا تلجئه إلى أن يسألكها و لكن تبادره مبادره فاذا فعلت ذلك وصلت ولايتك بولايته و ولايته بولايتك.

و فى الوسائل عن محمّد بن علىّ الكراجكى فى كنز الفوائد عن الحسين بن محمّد ابن علىّ الصّيرفى عن محمّد بن علىّ الجعابى عن القاسم بن محمّد بن جعفر العلوى عن أبيه عن آبائه عن علىّ عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم للمسلم على أخيه ثلاثون حقّا لا براءه له منها إلاّ بالأداء أو العفو:

يغفر زلّته، و يرحم عبرته، و يستر عورته، و يقيل عثرته، و يقبل معذرته، و يردّ غيبته، و يديم نصيحته، و يحفظ خلّته، و يرعى ذمّته، و يعود مرضته، و يشهد ميتته، و يجيب دعوته، و يقبل هديته، و يكافى صلته، و يشكر نعمته، و يحسن نصرته و يحفظ حليلته، و يقضى حاجته، و يشفع مسئلته، و يسمّت عطسته، و يرشد ضالته و يردّ سلامه، و يطيب كلامه، و يبرّ إنعامه، و يصدّق أقسامه، و يوالى وليّه، و يعادى عدوّه و ينصره ظالما و مظلوما فأمّا نصرته ظالما فيردّه عن ظلمه، و أمّا نصرته

مظلوما فيعينه على أخذ حقّه، و لا يسلمه و لا يخذله و يحبّ له من الخير ما يحبّ لنفسه، و يكره له من الشرّ ما يكره لنفسه.

ثمّ قال عليه السّلام سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: إنّ أحدكم ليدع من حقوق أخيه شيئا فيطالب به يوم القيامه فيقضى له و عليه.

ثمّ أمر عليه السّلام بالمبادره إلى الموت مؤيّدا به البدار إلى تهيّه أسبابه فقال:

(و بادروا أمر العامّه و خاصّه أحدكم و هو) أى ذلك الأمر (الموت).

قال الشّارح المعتزلى سمّاه المواقعه العامّه لأنّه يعمّ الحيوان كلّه ثمّ سمّاه خاصّه أحدكم لأنّه و إن كان عامّا إلّا أنّ له مع كلّ انسان بعينه خصوصيّه زايده على ذلك العموم (فانّ الناس أمامكم) أى سبقوكم إلى الموت، و فى بعض النسخ فانّ الباس أمامكم بالباء الموحّده أى الفتنه (و إنّ الساعه تحدوكم) أى يسوقكم من خلفكم (تخفّفوا) بالقناعه من الدّنيا باليسير و ترك الحرص عليها و ارتكاب الماثم (تلحقوا) فانّ المسافر الخفيف أحرى بلحوق أصحابه و بالنجاه (فانّما ينتظر بأوّلكم آخركم) أى للبعث و النشور.

و قد مضى هذا الكلام بعينه فى الخطبه الحاديه و العشرين و تقدّم شرحه هناك بما لا مزيد عليه.

ثمّ أمرهم بالتقوى لأنّه الزّاد إلى المعاد فقال:(اتّقوا اللّه فى عباده) و رعايه ما يجب مراعاته من حقوقهم (و بلاده) بترك العلوّ و الفساد فيها قال اللّه تعالى «تِلْكَ الدّارُ الْآخِرَهُ نَجْعَلُها لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَ لا فَساداً وَ الْعاقِبَهُ لِلْمُتَّقِينَ »(فانّكم مسؤلون) لقوله: «وَ لَتُسْئَلُنَّ عَمّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » و قوله: «وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ »(حتّى عن البقاع) فيقال لم استوطنتم هذه و تركتم هذه.

و قد ورد النّهى عن إقامه بلاد الشرك مع إمكان الخروج منها و اذا لم يتمكّن من القيام بوظائف الاسلام و كذا عن مجالسه أهل البدع و المعاصى كما مرّ فى

شرح الخطبه الخامسه و الثمانين (و البهائم) فيقال: لم ضربتم هذه و أوجعتم هذه فانّه تعالى قد جعل للبهائم حقّا على صاحبها.

روى فى الوسائل من عقاب الأعمال للصّدوق عن حفص بن البخترى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّ امرأه عذبت فى هرّه ربطتها حتّى ماتت عطشا.

و من مكارم الأخلاق للحسن بن الفضل الطبرسى نقلا من كتاب المجالس عن الصّادق عليه السّلام قال أقذر الذّنوب قتل البهيمه، و حبس مهر المرأه، و منع الأجير أجره.

و فى الوسائل عن الصدوق باسناده عن السكونى باسناده أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أبصر ناقه معقوله عليها جهازها فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أين صاحبها مروه فليستعدّ غدا للخصومه.

و فيه عن محمّد بن محمّد المفيد فى الارشاد مسندا عن إبراهيم بن علىّ عن أبيه قال حججت مع علىّ بن الحسين عليهما السّلام فالتاثت عليه النّاقه فى سيرها فأشار إليها بالقضيب، ثمّ قال آه لولا القصاص و ردّ يده عنها.

و فيه عن الصّدوق قال: روى أنه يعنى أبا عبد اللّه عليه السّلام قال اضربوها على العثار و لا تضربوها على النفار، فانّها ترى ما لا ترون.

و فيه عن الصّدوق باسناده عن اسماعيل بن أبى زياد باسناده عن جعفر بن محمّد عن آبائه عليهم السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله للدابّه على صاحبها خصال يبدء بعلفها اذا نزل، و يعرض عليها الماء اذا مرّ به، و لا يضرب وجهها فانّها تسبّح بحمد ربّها، و لا يقف فى ظهرها الاّ فى سبيل اللّه و لا يحمّلها فوق طاقتها و لا يكلّفها من المشى إلاّ ما تطيق.

و عن الصّدوق مرسلا عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لا تتورّكوا على الدوابّ و لا تتّخذوا ظهورها مجالس.

ثمّ أمرهم بالاطاعه و نهاهم عن المعصيه على سبيل الاجمال فقال:(أطيعوا اللّه و لا تعصوه و إذا رأيتم الخير فخذوا به) لأنّه ينفعكم فى العاجل و الاجل

(و إذا رأيتم الشرّ فأعرضوا عنه) لأنه يسوقكم الى الجحيم و يؤدّى إلى العذاب الأليم.

تكمله

روى فى مجلّد الفتن من البحار من كامل ابن الأثير هذه الخطبه باختلاف يسير قال: قال: و بويع عليه السّلام يوم الجمعه لخمس بقين من ذى الحجّه من سنه خمس و ثلاثين من الهجره و أوّل خطبه خطبها عليه السّلام حين استخلف حمد اللّه و أثنى عليه ثمّ قال عليه السّلام.

إنّ اللّه أنزل كتابا هاديا بيّن فيه الخير و الشرّ فخذوا الخير، و دعوا الشرّ الفرائض أدّوها إلى اللّه تؤدّكم إلى الجنّه إنّ اللّه حرّم حرمات غير مجهوله، و فضّل حرمه المسلم على الحرم كلّها، و شدّ بالاخلاص و التوحيد حقوق المسلمين فالمسلم من سلم المسلمون من لسانه و يده إلّا بالحقّ و لا يحلّ دم امرء مسلم إلّا بما يجب.

بادروا أمر العامّه و خاصّه أحدكم الموت، فانّ النّاس أمامكم و إنّما خلفكم السّاعه تحدوكم، تخفّفوا تلحقوا فانما ينتظر الناس باخركم.

اتّقوا اللّه عباد اللّه فى عباده و بلاده، إنّكم مسؤلون حتّى عن البقاع و البهائم و أطيعوا اللّه و لا تعصوه و إذا رأيتم الخير فخذوه و إذا رأيتم الشرّ فدعوه.

الترجمه

از جملهٔ خطب شريفهٔ آن بزرگوار و ولىّ كردگار است در اوّل خلافت خود فرموده:

بدرستى كه خداى عزّ و علا نازل فرموده كتابى كه هدايت كننده است بيان فرموده در آن نيك و بد را، پس أخذ نمائيد راه خير را تا هدايت يابيد، و اعراض كنيد از راه شر تا ميانه رو باشيد مواظبت نمائيد بفرائض مواظبت نمائيد بفرائض برسانيد آنها را بسوى پروردگار تا اين كه برساند آنها شما را بسوى

بهشت عنبر سرشت.

بدرستی که خداوند تبارک و تعالی حرام فرموده حرامی که مجهول نیست و حلال کرده حلالیرا که بی عیب است.، و تفضیل داده احترام مسلمان را بر جمیع حرمتها و بسته باخلاص و توحید حقهای مسلمانان را در مواضع بستن آنها، پس مرد مسلمان آن کسی است که سلامت باشند مسلمانان از زبان آن و از دست آن مگر بوجه حقانیت و حلال، نیست اذیت و آزار مسلمان مگر به آن چه که واجب باشد.

مبادرت نمائید بر کاری که عام است و شامل بهمهٔ عالمیان، و بر آنچه که مختص است بهر یکی از شما و آن مرگست پس بدرستی که مردم در پیش شمایند و بدرستی که ساعت میراند شما را از پس شما باخرت، سبکبار بشوید تا لاحق باشید بگذشتگان پس بدرستی که انتظار می کشد بسبب اوّل شما آخر شما.

بپرهیزید و بترسید از خدا در خصوص بندهای او، و شهرهای او، پس بتحقیق که شما مسئول خواهید شد از هر خوب و بد حتّی از بقعهای زمین و از چهار پایان.

اطاعت کنید خدا را و معصیت ننمائید و زمانی که به بینید خیر و خوبی را پس بگیرید آن را و أخذ نمائید و چون مشاهده کنید بد را پس اعراض کنید از آن و اجتناب نمائید.

و من کلام له علیه السّلام و هو المأه و السابع

اشاره

و الستون من المختار فی باب الخطب

بعد ما بویع بالخلافه و قد قال له قوم من الصّحابه لو عاقبت قوما ممّن أجلب علی عثمان فقال علیه السّلام:

یا إخوتاه إنّی لست أجهل ما تعلمون و لکن کیف لی بقوّه و القوم المجلبون علی حدّ شوکتهم یملکوننا و لا نملکهم و ها هم

هؤلاء قد ثارت معهم عبدانكم و التفّت إليهم أعرابكم و هم خلالكم يسومونكم ما شاءوا و هل ترون موضعا لقدره على شيء تريدونه و إنّ هذا الأمر أمر جاهليّه و إنّ لهؤلاء القوم مادّه إنّ النّاس من هذا الأمر إذا حرّك على أمور: فرقه ترى ما ترون، و فرقه ترى ما لا ترون، و فرقه لا ترى هذا، و لا هذا، فاصبروا حتّى يهدأ النّاس، و تقع القلوب مواقعها و تؤخذ الحقوق مسمحه فاهدّؤا عنّى و انظروا ما ذا يأتيكم به أمرى، و لا تفعلوا فعله تضعضع قوّه و تسقط منّه و تورث وهنا و ذلّه، و سامسك الأمر ما استمسك و إذ لم أجد بدّا فاخر الدّواء الكىّ.

اللغه

(أجلبوا) عليه أى تألّبوا و اجتمعوا (و الحدّ) منتهى الشيء، و من كلّ شيء حدّته، و فى بعض النسخ (على جدّ) بالجيم المكسوره اسم من جدّ فى الأمر من باب ضرب و قتل اذا اجتهد و سعى فيه، و منه يقال فلان محسن جدّا أى نهايه و مبالغه (و عبدان) بالكسر جمع عبد مثل جحش و جحشان و الضمّ أيضا مثل تمر و تمران و الأشهر فى جمعه أعبد و عبيد و عباد و (سام) فلانا الأمر إذا كلّفه إيّاه، أكثر ما يستعمل فى العذاب و الشرّ قال سبحانه «يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ يُذَبِّحُونَ أَبْناءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِساءَكُمْ » و (هدأ) القوم و الصوت يهدأ من باب منع سكن و (سمح) سماحه جاد و أعطى أو وافق ما اريد منه و أسمح بالالف لغه و قال الأصمعى سمح ثلاثيا بماله و أسمح بقياده و (المنّه) بالضمّ كالقوّه لفظا و معنى.

الاعراب

جواب لو فی قوله لو عاقبت محذوف، بقرینه المقام و الهاء فی قوله یا إخوتاه للسّکت، قال نجم الأئمه الرّضی أمّا هاء السّکت فهی هاء تزاد فی آخر الکلمه الموقوف علیها إذا کان آخرها ألفا و الکلمه حرف أو اسم عریق فی البناء نحو لا- و ذا و هنا و ذلک لأنّ الألف حرف خفیّه فاريد بیانها فاذا جئت بعدها بهاء ساکنه - فلا بدّ من مدّ الألف إذا جئت بعدها و ذلک فی الوصل بحرف آخر - تبیّن النطق بها و إذا لم تأت بعدها بشیء و ذلک فی الوقف خفیت حتّی ظنّ أن آخر الکلمه مفتوحه فلذا وصلت لیبیّن جوهرها.

و اختاروا أن یکون ذلک الحرف هاء لمناسبتها بالخفاء لحرف اللّین فاذا جاءت ساکنه بعد الألف فلا بدّ من تمکین مدّ الألف لیقوم ذلک مقام الحرکه فیمکن الجمع بین ساکنین، فیبقین الألف بذلک التمکین و المدّ.

و قال فی باب المنادی المندوب و إذا ندبت یا غلامی بسکون الیاء فکذا تقول عند سیبویه یا غلامیاه لأنّ أصلها الفتح عنده و أجاز المبرّد یا غلاماه بحذف الیاء للساکنین قال ابن الحاجب و الحذف لیس بوجه و قال نحو وا غلامیه أوجه.

أقول: و قول أمیر المؤمنین علیه السّلام مؤیّد لقول المبرّد و شاهد له.

قال نجم الأئمه إلحاق هاء السّکت بعد زیاده الندبه(۱) واوا کانت أو یاء أو ألفا جایز فی الوقف لا واجب و بعضهم یوجبها لئلّا یلتبس المندوب بالمضاف إلی یاء المتکلّم المقلوبه ألفا نحو یا غلاما، و ینبغی أن لا یجب عند هذا القائل مع واو لأنها یکفی فی الفرق بین الندبه و الندا، و لیس ما قال بوجه لأنّ الألف المنقلبه عن یاء المتکلّم قد یلحقها الهاء فی الوقف کما مرّ فاللبس إذا حاصل مع الهاء أیضا و الفارق هو القرینه.

أقول: و یکفی فی ردّ هذا القائل قوله علیه السّلام یا إخوتاه فانّ الألف فیه مقلوبه عن یاء المتکلّم و قد لحقها هاء السّکت کما قاله الرّضیّ.

۱- (۱) ای الزیاده التی فی المنادی المندوب من الواو أو الیاء أو الالف.

و قوله عليه السّلام على حدّ شوكتهم ظرف مستقرّ حال من ضمير المجلبون و إضافه حدّ إلى شوكتهم لاميّه على روايه حدّ بالحاء و بمعنى فى على روايته بالجيم كما هو غير خفىّ.

و الهاء فى قوله عليه السّلام و ها هم هؤلاء للتّنبيه و هى تدخل الجمل و تدخل فى جميع المفردات أسماء الاشاره نحو هذا و هاتا و هؤلاء و كثيرا ما يفصل بينها و بين اسم الاشاره بالقسم نحو ها اللّه ذا و بالضمير المرفوع المنفصل نحو ها أنتم اولاء و بغيرهما قليلا نحو قولهم هذا لها ها و ذا ليا أى و هذا ليا.

و ذهب الخليل إلى أنّ هاء المقدّمه فى جميع ذلك كانت متّصله باسم الاشاره أى كان القياس اللّه هذا، و أنتم هؤلاء، و الدّليل على أنّه فصل حرف التنبيه عن اسم الاشاره ما حكى أبو الخطاب عمّن يوثّق به هذا أنا أفعل فى موضع ها أنا ذا أفعل، و حدّث يونس هذا أنت تقول ذا.

و جوّز بعضهم أن يكون هاء المقدّمه فى نحو ها أنت ذا تفعل غير منويّ دخولها على ذا استدلالا بقوله تعالى «ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ » و لو كانت هى الّتى كانت مع اسم الاشاره لم تعد بعد أنتم.

قال نجم الأئمه و يجوز أن يعتذر للخليل بأنّ تلك الاعاده للبعد بينهما كما اعيد فى «فلا تحسبنّهم» بعد قوله «فلا تحسبنّ الّذين يبخلون» و أيضا قوله «ثمّ أنتم هؤلاء تقتلون» دليل على أنّ المقدّم «فى ها أنتم اولاء» هو الّذى كان مع اسم الاشاره، و لو كان فى صدر الجمله من الأصل لجاز من غير اسم اشاره ها أنت زيد.

و ما حكى الزمخشرى من قولهم ها أن زيدا منطلق، و ها أنا أفعل كذا مما لم أعثر له على شاهد فالأولى أن نقول ها التنبيه مختصّ باسم الاشاره، و قد يفصل منه كما مرّ و لم يثبت دخوله فى غيره.

و قال نجم الأئمه أيضا و اعلم انّه ليس المراد من قولك ها أنا ذا أفعل أن تعرّف المخاطب نفسك و أن تعلمه أنت لست غيرك لأنّ هذا محال بل المعنى فيه و فى ها أنت ذا تقول و ها هو ذا يفعل استغراب وقوع مضمون ذلك الفعل المذكور بعد اسم الاشاره

من المتكلّم أو المخاطب أو الغائب كأنّ معنى ها أنت ذا تقول أو يضربك زيد، أنت هذا الذى أرى من كنّا نتوقّع منه أن لا يقع منه أو عليه مثل هذا الغريب ثمّ بيّنت بقولك تقول و قولك يضربك زيد الّذى استغربته و لم تتوقّعه.

قال تعالى «ها أَنْتُمْ أُولاءِ تُحِبُّونَهُمْ » فالجمله بعد اسم الاشاره لازمه لبيان الحال المستغربه و لا محلّ لها إذ هى مستأنفه.

و قوله: و هم خلالكم يسومونكم جمله هم يسومون مبتدأ و خبر فى محلّ النّصب على الحال و خلالكم ظرف مستقرّ حال من مفعول يسومون قدّمت على ذيها للتوسّع.

المعنى

اعلم أنّ المستفاد من شرح المعتزلى أنّ هذا الكلام قاله عليه السّلام أوّل مسير طلحه و الزبير إلى البصره (بعد ما بويع بالخلافه و قد قال له قوم من الصحابه لو عاقبت قوما ممّن أجلب و أعان على) قتل (عثمان) لكان حسنا لما فيه من قطع عذر الناكثين اذ عمده متمسّكهم فى النكث كان المطالبه بدم عثمان (فقال عليه السّلام:) معتذرا عمّا اشير عليه (يا إخوتاه) إنّى على غزاره علمى (لست أجهل ما تعلمون) بل أعلم ما كان و ما هو كائن و ما يكون (و لكن كيف لى بقوّه) على القصاص و الانتقام (و القوم المجلبون) المجتمعون المتألّبون (على حدّ شوكتهم) أى على غايه شوكتهم أو مع كونهم مجدّين فى الشوكه مبالغين فى شدّه البأس (يملكوننا و لا نملكهم) أى هم مسلّطون علينا و لسنا مسلّطين عليهم و صدقه عليه السّلام فى هذا الجواب ظاهر لأنّ أكثر أهل المدينه كانوا من المجلبين عليه، و كان من أهل مصر و من الكوفه و غيرهم خلق عظيم، حضروا من بلادهم و قطعوا المسافه البعيده لذلك، و انضمّ إليه أعراب الباديه و عبيد المدينه، و ثاروا ثوره واحده فكانوا على غايه الشوكه و لذلك اعتذر عليه السّلام بعدم التمكّن و القوّه.

و قد روى أنّه عليه السّلام جمع النّاس و وعظهم ثمّ قال لتقم قتله عثمان فقام النّاس بأسرهم إلاّ القليل و كان ذلك الفعل استشهادا منه على صدق قوله، و نبّه أيضا على

صدقه علیه السّلام باحاله المشیرین علیه إحاله معاینه و باشاره حضوریّه إلی کثره المجلبین و شدّتهم فقال علیه السّلام:(و ها هم هؤلاء قد ثارت) و هاجت (معهم عبدانکم و التفّت) و انضمّت (إلیهم أعرابکم و هم خلالکم) أی بینکم غیر متباعدین عنکم (یسومونکم ما شاءوا) کیف شاءوا لیس لهم رادع و لا دافع (و هل ترون) و الحال هذه (موضعا لقدره علی شیء تریدونه).

ثمّ قال:(إنّ هذا الأمر) أی أمر المجلبین (أمر جاهلیّه) لأنّ قتلهم لعثمان کان عن عصبیّه و حمیّه لا لطاعه أمر اللّه و إن کان فی الواقع مطابقا له.

و یمکن أن یکون المراد به أنّ ما تریدون من معاقبه القوم أمر جاهلیّه نشأ عن تعصّبکم و حمیّتکم و أغراضکم الباطله و فیه إثاره للفتنه، و تهییج للشرّ، لکنّ الأوّل أنسب بسیاق الکلام إذ غرضه من إیراد تلک الوجوه إسکات الخصم و عدم تقویه شبه المخالفین الطالبین لدم عثمان.

و أکّد تأکید تضعیف رأیهم بقوله (و إنّ لهؤلاء القوم مادّه) أی مددا و معینین و (إنّ النّاس من هذا الأمر إذا حرّک) عن موضعه و ارید معاقبه المجلبین (علی امور) ثلاثه أشار إلیها بقوله (فرقه منهم تری ما ترون) و یحکمون بحسن العقاب (و فرقه تری ما لا ترون) و تزعم أنّ فی العقاب عدولا عن الصّواب (و فرقه) ثالثه (لا تری هذا و لا هذا) و لا یحکمون فیه بصواب و لا خطاء.

و لما بیّن اختلاف الاراء و تشتّت الأهواء فی التخطئه و التصویب و کان الاقتصاص و الانتقام مع وجود هذا الاختلاف مظنّه فتنه اخری کالاولی بل و أعظم منها و کان الأصوب فی التدبیر و الّذی یوجبه العقل و الشرع الصبر و إمساک النکیر إلی حین سکون الفتنه، و تفرّق تلک الشعوب من المدینه، لا جرم أمرهم بالصّبر فقال:

(فاصبروا حتّی یهدأ الناس) و یسکنوا (و تقع القلوب مواقعها) و تؤوب إلی الناس أحلامهم (و تؤخذ الحقوق مسمحه) منقاده بسهوله (فاهدءوا) متفرّقین (عنّی و انظروا ما ذا یأتیکم به أمری) و لا تستعجلوه و لا تسرعوا (و لا تفعلوا فعله) أی نوع فعل (تضعضع) و تهدم (قوّه و تسقط منّه و تورث وهنا و ذلّه) فانّ الامور مرهونه بأوقاتها و مجتنی

الثمره لغير وقت إيناعها لا تذوق إلّا مراره منها.

قال الشارح المعتزلى و كان عليه السّلام يؤمّل أن يطيعه معاويه و غيره و أن يحضر بنو عثمان عنده يطالبون بدم أبيهم و يعيّنون قوما بأعيانهم بعضهم للقتل و بعضهم للتسوّر كما جرت عاده المتظلّمين إلى الامام و القاضى فحينئذ يتمكّن من العمل بحكم اللّه فلم يقع الأمر بموجب ذلك و عصى معاويه و أهل الشّام و التجأ ورثه عثمان إليه و فارقوا حوزه أمير المؤمنين عليه السّلام و لم يطالبوا القصاص طلبا شرعيّا و إنّما طلبوه مغالبه و جعلها معاويه عصبيّه الجاهليه و لم يأت أحد منهم الأمر من بابه.

و قبل ذلك ما كان من أمر طلحه و الزّبير و نقضهما البيعه و نهبهما أموال المسلمين بالبصره و قتلهما الصّالحين من أهلها و جرت امور كلّها يمنع الامام عن التصدّى للقصاص و اعتماد ما يجب اعتماده لو كان الأمر وقع على القاعده الصحيحه من المتطالبه بذلك على وجه السكوت و الحكومه.

و قد قال هو عليه السّلام لمعاويه و أما طلبك قتله عثمان فادخل فى الطاعه و حاكم القوم إلىّ أحملك و إيّاهم على كتاب اللّه و سنّه رسوله صلّى اللّه عليه و آله هذا.

و أمّا قوله عليه السّلام (و سأمسك الأمر ما استمسك و إذا لم أجد بدّا فاخر الدّواء الكىّ) هكذا فى نسخه الشارحين البحرانى و المعتزلى، قال ثانيهما و هو مثل مشهور و يقال آخر الطبّ و يغلط فيه العامّه فيقول: آخر الدّاء، و الكىّ ليس من الدّاء ليكون آخره.

و فى نسخه البحار: آخر الدّاء قال العلّامه المجلسىّ (ره) هكذا فى أكثر النسخ المصحّحه و لعلّ المعنى بعد الدّاء الكىّ إذا اشتدّ الداء و لم يزل بأنواع المعالجات فيزول بالكىّ و ينتهى أمره إليه.

ثمّ قال الشارح المعتزلى و ليس معناه و سأصبر عن معاقبه هؤلاء ما أمكن الصبر فاذا لم أجد بدّا عاقبتهم و لكنّه كلام قاله أوّل مسير طلحه و الزّبير إلى البصره فانّه حينئذ أشار عليه قوم بمعاقبه المجلبين فاعتذر بما قد ذكر.

ثمّ قال و سأمسك الأمر ما استمسك أى أمسك نفسى عن محاربه هؤلاء

النّاكثين للبيعه ما أمكن و أدفع الأيّام بمراسلتهم و تخويفهم و إنذارهم و أجتهد فی ردّهم الی الطاعه بالترغيب و الترهيب، فاذا لم أجد بدّا من الحرب فاخر الدواء الكیّ أی الحرب لأنّها الغايه التی ينتهی أمر العصاه إليها.

قال العلّامه المجلسیّ «ره» بعد حكايه ما حكيناه عن الشارح أقول: و يحتمل أن يكون ذلك توريه منه عليه السّلام ليفهم بعض المخاطبين المعنی الأوّل و مراده المعنی الثانی.

أقول: قد تقدّم فی شرح الكلام الثّلاثين تفصيلا أنّه عليه السّلام كان بنائه علی إبهام المرام، و استعمال التوريه فی الكلام، فی أمر عثمان لمصالح قاضيه بذلك مانعه عن الابانه و التصريح فليراجع ثمّه.

الترجمه

از جملهٔ كلام بلاغت نظام آن امام است عليه الصّلاه و السّلام بعد از اين كه بيعت كرده شد بخلافت در حالتی كه گفتند او را گروهی از صحابه اگر عقاب بفرمائی قومی را از آن كسانی كه جمعيت نمودند بر قتل عثمان خوب می شود.

پس فرمود آن حضرت در جواب ايشان: ای برادران من بدرستی كه من نيستم كه ندانم چيزی را كه شما می دانيد و ليكن چگونه مرا قوّت باشد در انتقام و حال آنكه قومی كه جمعيت كردند بر غايت شوكت ايشان مسلّط و مالك هستند و ما بر ايشان تسلّط نداريم، و بدانيد كه ايشان اين جماعت اند كه هيجان آمده اند با ايشان بندگان شما و پيوسته اند بايشان أعراب باديه نشينان شما و حال آنكه ايشان در ميان شما تكليف می كنند بشما آنچه دلشان بخواهد، و آيا می بينيد با وجود اين حالت محلی از برای قدرت بر چيزی كه می خواهيد؟ بدرستی كه اين كار كار جاهليت است و بدرستی كه از برای آن قوم است ماده بسيار از أعوان و أنصار.

بدرستی كه مردمان در اين كار هر گاه حركت داده شود بر چند أمر می باشند طايفه رأی ايشان مطابق رأی شما خواهد شد و طايفه ديگر ايشان مخالف رأی شما

میباشـد و طایفـهٔ سوّم رأیشـان نه اینست و نه آن، پس صبر و تحمّل نمائیـد تا آرام گیرنـد مردمان و واقع شود قلبها در مواضـع وقوع خود و گرفته شود حقّها بسـهولت و آسانی، پس آرام گیریـد و کنار شوید از من و نظر کنید به آن چیزی که بیاید بشـما فرمان من بان و نکنیـد کاری را که ویران کنـد قوّت و قـدرت را، و بینـدازد طاقت و توانائی را و باعث بشود بسـستی و ذلّت و البته نگاهـداری میکنم این امر را مـادامی که نگـاه داشـته شود و چون چـارهٔ نیـابم پس آخر دوا داغ است یعنی غیر از محـاربه علاجی نیابم لا بدّ باید محاربه کنم.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثامنه

اشاره

و الستون من المختار فی باب الخطب

عند مسیر أصحاب الجمل إلی البصره:

إنّ اللّه بعث رسولا هادیا بکتاب ناطق و أمر قائم، لا یهلک عنه إلّا هالک و إنّ المبتدعات المشـبّهات هنّ المهلکات إلّا ما حفظ اللّه منها و إنّ فی سلطان اللّه عصمه لأمرکم فأعطوه طاعتکم غیر ملومه، و لا مستکره بها و اللّه لتفعلنّ أو لینقلنّ اللّه عنکم سلطان الإسـلام ثمّ لا ـ ینقله إلیکم أبـدا حتّی یـأرز الأمر إلی غیرکم إنّ هؤلاء قـد تمالئوا علی سـخطه إمارتی و سأصبر ما لم أخف علی جماعتکم فإنّهم إن تمّموا علی فیاله هذا الرّأی انقطع نظام المسلمین و إنّما طلبوا هذه الدّنیا حسدا

لمن أفائها اللّه عليه فأرادوا ردّ الامور على أدبارها و لكم علينا العمل بكتاب اللّه و سنّه رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و القيام بحقّه و النّعش لسنّته.

اللغه

(المشبّهات) فى بعض النسخ بصيغه المفعول و فى بعضها بصيغه الفاعل و فى بعضها (المشتبهات) بدلها يقال شبّهت الشىء بالشىء أى جعلته شبيها به فهو مشبّه بالفتح و شبّهته عليه تشبيها مثل لبّسته تلبيسا وزنا و معنى فأنا مشبّه بالكسر و اشتبهت الامور و تشابهت التبست فلم تتميّز و لم تظهر قال سبحانه: «إِنَّ الْبَقَرَ تَشابَهَ عَلَيْنا » و قال: «وَ ما قَتَلُوهُ وَ ما صَلَبُوهُ وَ لكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ».

و (غير ملومه) فى بعض النسخ بالتخفيف من لام يلوم و فى بعضها بالتّضعيف للمبالغه، و فى بعضها (ملويّه) بدلها أى غير معوّجه من لوّيت العود إذا عطفته و (أرز) يأرز من باب ضرب انقبض و اجتمع و أرزت الحيّه أى لاذت بجحرها و رجعت إليه قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إنّ الاسلام ليأرز إلى المدينه كما يأرز الحيّه على جحرها و (و تمالئوا) على الأمر تعاونوا.

و قال ابن السكيت اجتمعوا و (فال) رأيه يفيل قيلوله و فيله أخطأ و ضعف كتفيّل و رجل فيل الرّأى بالكسر و الفتح ككيس و فاله وفاء له و فاءل من غير اضافه ضعيفه جمعه أفيال و فى روايه بدل فياله (فيوله).

الاعراب

الباء فى قوله بكتاب للمصاحبه كما فى دخلت عليه بثياب السفر، و غير ملومه بالنصب حال من الطاعه و السين فى قوله و سأصبر ليست لتخليص المضارع للاستقبال كما هو غالب موارد استعمالها و انما هى لتأكيد وقوع الصبر كما نبّه به الزّمخشرى حيث قال انها إذا دخلت على فعل محبوب أو مكروه أفادت أنه واقع لا محاله.

و قال فی تفسیر قوله: «فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّهُ » معنی السین أنّ ذلک کاین لا محاله و إن تأخر إلی حین، و فی تفسیر «أُولئِکَ سَيَرْحَمُهُمُ اللّهُ » السین مفیده وجود الرحمه لا محاله و هی تؤکّد الوعد کما تؤکّد الوعید إذا قلت سأنتقم منک، و حسدا منصوب علی المفعول لأجله.

المعنی

اعلم أنّ هذه الخطبه حسبما ذکره الرضیّ خطبها عند مسیر أصحاب الجمل إلی البصره و الغرض منها التنبیه علی ضلال الناکثین و الکشف عن فساد نیّتهم و سوء عقیدتهم و أنّ مقصودهم فی الخروج و البغی علیه علیه السّلام هو الدّنیا لا الدّین و صدّرها بامور نفعها عامّ تذکیرا للمخاطبین و انقاذا لهم من الضّلاله و ایقاظا من رقده الجهاله.

فقال علیه السّلام:(إنّ اللّه بعث رسولا هادیا) إلی شرایع الدّین و معالم الشرع المبین (بکتاب ناطق) بالحقّ لهج بالصّدق (و أمر قائم) مستقیم لیس بذی عوج أو باق حکمه بین الأمّه مستمرّا إلی یوم القیامه (لا یهلک) معرضا (عنه إلّا هالک) أی من بلغ الغایه فی الهلاک فالتنکیر لقصد النوع کما فی قوله تعالی: «إِنْ نَظُنُّ إِلّا ظَنًّا ».

قال العلاّمه التفتازانی أی ظنّا حقیرا ضعیفا اذ الظنّ ممّا یقبل الشدّه و الضّعف فالمفعول المطلق هنا للنوعیه لا للتأکید و بهذا الاعتبار صحّ وقوعه بعد الاستثناء مفرّغا مع امتناع ما ضربته إلّا ضربا علی أن یکون المصدر للتأکید لأنّ مصدر ضربته لا یحتمل غیر الضرب و المستثنی منه یجب أن یکون متعدّدا یحتمل المستثنی و غیره (و إنّ المبتدعات المشبّهات) أی البدعات المحدثات فی الاسلام بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم المشبّهات بالسّنن و لیس منها و الملبّسات الأمر علی الناس أو الملتبسات علیهم علی اختلاف روایات المتن حسبما تقدّم (هنّ المهلکات) فی الاخره لخروجها عن الکتاب و السنّه و قوله:(إلّا ما حفظ اللّه منها) استثناء من بعض متعلّقات المهلکات أی إنّها مهلکه فی جمیع الأحوال إلّا حال حفظ اللّه منها بالعصمه عن ارتکابها أو انّ ما بمعنی من أی مهلکه لکلّ أحد إلّا من حفظه اللّه سبحانه

ثمّ قال:(و إنّ فی سلطان اللّه) أی سلطان دین اللّه و هو سلطان الاسلام الذی سیصرّح به أو أراد به السلطنه الالهیّه الّتی قوامها به لکونه خلیفه اللّه فی عباده و بلاده و ولیّ أمره فی أرضه فالاضافه من باب التشریف و الاعتزاز (عصمه لأمرکم) و حفظا له عن التزلزل و الاختلال (فأعطوه طاعتکم غیر ملومه) صاحبها (و لا مستکره بها) أی أطیعوه طوعا و بالاخلاص عن صمیم القلب لا کرها و جبرا ینسب صاحبها الی الرّیاء و النفاق فیستحقّ اللؤم و الملام (و اللّه لتفعلنّ) و لتطیعنّ (أو لینقلنّ اللّه عنکم سلطان الاسلام) أی الخلافه (ثمّ لا ینقله إلیکم أبدا حتّی یأرز الأمر) أی ینقبض و یرجع (إلی غیرکم).

فان قیل کیف قال علیه السّلام لا ینقله إلیکم أبدا و قد عاد إلیهم بالدّوله العبّاسیه قلنا قد أجیب عنه بوجوه:

أولها، ما قاله الشّارح المعتزلی و هو أنّ الشرط لم یقع و هو عدم الطاعه، فانّ أکثرهم أطاعوه غیر ملومه و لا مستکره بها و اذا لم یتحقّق الشرط لم یتحقّق المشروط.

الثانی انه خاطب به الشیعه الطالبیّه فقال إن لم تعطونی الطاعه المحضه نقل الخلافه عن هذا البیت حتّی یأرز و ینضمّ إلی بیت آخر و هکذا وقع فانها انضمّت إلی بیت آخر من بنی هاشم.

الثالث أنه أراد بقوله أبدا المبالغه کما تقول: احبس هذا الغریم أبدا و المراد بالقوم الّذین یأرز إلیهم بنو امیّه کأنّه قال إن لم تفعلوا نقل اللّه الخلافه عنکم حتّی یجعلها فی قوم آخرین و هم أعدائکم من أهل الشّام و بنی امیّه و لا یعیدها إلیکم إلی مدّه طویله و هکذا وقع.

الرابع انه قید بالغایه فقال لا یصیر الیهم حتّی یصیر فی قوم آخرین و ظاهر أنّه کذلک بانتقاله إلی بنی امیّه.

و الخامس أنّ القوم الّذین خاطبهم من أصحابه بهذا الخطاب لم ترجع الدّوله الیهم أبدا فانّ اولئک بعد انقضاء دوله بنی امیّه لم یبق منهم ثمّ لم یرجع

إلى أحد من أولادهم أصلا.

أقول و أحسنها الوجه الثالث و الرّابع و أحسنهما ثانيهما كما هو غير خفىّ على النّاقد الزكىّ.

ثمّ نبه على ضلال طلحه و الزّبير و عائشه و إيّاهم أراد بقوله (إنّ هؤلاء القوم قد تمالئوا) أى تعاونوا و تساعدوا و اجتمعوا (على سخطه إمارتى) و كراهيّتها سخيمه و مقتا (و سأصبر) على بغيهم و خروجهم (ما لم أخف على) حوزه (جماعتكم) و على انفصام حبل الاسلام (فانهم إن تمّموا) ما أرادوه و بلّغوه أجله مستقرّين (على فياله هذا الرّأى) يعنى أنهم إن أتمّوا ما تصدّوه فى مسيرهم و مخالفتهم و بقوا على هذا الرّأى الضعيف (انقطع نظام المسلمين) و انفصم حبل الدّين، و تضعضع سوارى المتقين.

ثمّ بيّن علّه سخطهم لامارته بقوله (و إنما طلبوا هذه الدّنيا) يعنى أنّ عله تمالؤهم علىّ ليست ما أظهروه من الطلب بدم عثمان و إنما هى تنافسهم فى الدّنيا و طلبهم لها (حسدا لمن أفائها اللّه عليه) و ردّها إليه.

قال الشارح المعتزلى بعد تفسير الفىء بمعنى الرجوع و هذا الكلام لا يشعر بأنه عليه السّلام كان يقتصد أنّ الأمر له و أنه غلب عليه ثمّ رجع إليه و لكنه محمول على أنه من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بمنزله الجزء من الكلّ و أنهما من جوهر واحد فلما كان الوالى قديما هو و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ثمّ تخلل بين ولايتهما و لا يات غريبه سمّى ولايته فيئا و رجوعا لأنها رجعت الى الدّوحه الهاشميّه انتهى.

و أنت خبير بأنّ كلامه عليه السّلام صريح فى ما ذكره الشارح أوّلا و انكار الشارح للإشعار عجيب و الحمل الذى تمحّله غريب، و كم له عليه السّلام فى هذا الكتاب من كلام صريح فى اغتصاب الخلافه، و انتهاب الوراثه، و كفى بذلك شهيدا الخطبه الثالثه، و الكلام السادس، و الخطبه السادسه و العشرين، فضلا عن غيرها.

بل قد ادّعى الشارح نفسه فى شرح الخطبه المأه و الاحدى و السبعين تواتر الأخبار الوارده عنه عليه السّلام فى هذا المعنى و هو كذلك و سنحكى كلامه إذا بلغ الشرح

محلّه و ما أدری ما ذا أعدّه الشّارح للجواب یوم الحساب، مع علمه بالأخبار المتواتره فی هذا الباب، لو لم یکن ما یمحّله من التکلّفات و التأویلات، تقیّه من ذوی الأذناب، و اللّه عالم بالسرائر خبیر بالضمائر هذا.

و قوله (فأرادوا ردّ الامور علی أدبارها) أی أرادوا انتزاع أمر الخلافه منه علیه السّلام بعد إقباله إلیه کما انتزعت أوّلا أسوه بما وقع من قبل ثمّ أخبر بما لهم علیه إن قاموا بوظایف الطاعه فقال (و لکم علینا العمل بکتاب اللّه تعالی و سیره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و القیام بحقه) أی بحق الرّسول صلّی اللّه علیه و آله الواجب علینا القیام به (و النعش لسنّته) أی الرفع لشریعته و الاعلاء لکلمته صلواه اللّه و سلامه علیه و آله.

الترجمه

از جمله خطب فصیحهٔ آن ولیّ مؤمنین و وصیّ خاتم النبیّین است نزد رفتن أصحاب جمل بسوی بصره می فرماید:

بدرستی که خدای تعالی مبعوث فرمود پیغمبر را که هدایت کننده بود بطریق نجاه با کتابی که ناطق بود بحقّ، و با شریعتی که باقی بود تا قیامت، هلاک نمی شود از آن مگر کسی که بالغ شود بمنتهای هلاکت، آگاه باشید و بدرستی که بدعتهائی که تشبیه شده اند بسنت آنهایند هلاک کنندها مگر آنچه که خدا حفظ فرماید از آن.

و بدرستی که حجت خدا نگه داشتن است مر کار شما را، پس ببخشید بأو اطاعت خودتان را در حالتی که ملامت کرده نشده است و بکراهت داشته نشده بان و بخدا سوگند البته باید اطاعت آن را نمائید و الّا هر آینه محققا نقل میکند خدای تعالی از شما سلطنت اسلام را، پس از آن نقل نمی کند آن را بسوی شما هرگز تا این که پناه ببرد آن أمر خلافت بسوی غیر شما.

و بـدرستی که این قوم جمل اجتماع کرده اند و معین همدیگر شده اند بر غضب و بغض إمارت و خلافت من، و البته صبر می کنم بر این حرکت ایشـان مـادامی که نترسم بر جمـاعت شـما پس بـدرستی که ایشـان اگر بانجام برساننـد مقصود خودشان را بالاـی آن رأی ضـعیف که دارنـد، بریـده شود نظـام مسـلمانان و غیر از این نیست که ایشان طلب کرده انـد این دنیا را از روی حسد بردن بر کسـی که برگردانده حق تعالی آنرا بأو، پس اراده کردند باز گردانیدن کارها را بر پشتهای آن، و مر شما راست بر ذمه مـا عمـل نمودن بکتـاب إلهی و طریقـهٔ حضـرت رسـالت پنـاهی و قائم شـدن بحقّ آن بزرگوار، و بلنـد کردن سـنّت آن برگزیدهٔ پروردگار.

و من کلام له علیه السّلام و هو المأه و التاسع

اشاره

و السّتون من المختار فی باب الخطب

کلّم به بعض العرب و قـد أرسـله قوم من أهـل البصـره لمّا قرب منها لیعلم لهم منه علیه السّـلام حقیقه حاله مع أصـحاب الجمل لتزول الشـبهه من نفوسـهم، فبین له من أمره معهم مـا علم به انّه علی الحقّ ثمّ قال علیه السّـلام له: بایع فقال: إنّی رسول قوم و لا احدث حدثا حتّی أرجع إلیهم فقال:

أ رأیت لـو أنّ الّـذین وراءک بعثوک رائـدا تبتغی لهم مساقـط الغیث فرجعت إلیهم فـأخبرتهم عن الکلاـء و المـاء فخـالفوا إلی المعـاطش و المجـادب مـا کنت صانعا؟ فقال کنت تارکهم و مخالفهم إلی الکلاء و الماء، فقال علیه السّـلام: فامـدد إذا یـدک، فقال الرّجل: واللّه ما استطعت أن أمتنع عند قیام الحجّه علیّ فبایعته. و الرّجل یعرف بکلیب الجرمی.

اللغه

(الرائـد) المرسـل فی طلب الكلاء (و الكلاء) بالهمز العشب رطبا كان أو يابسا نقله الفيّومی عن ابن فارس و غيره و الجمع أكلاء مثل سبب و أسباب.

و قـال الشارح المعتزلی الكلاء النبت إذا طال و أمكن أن يرعى و أوّل ما يظهر يسـمّى الرّطب فاذا طال قليلا فهو الخلاء فاذا طال شيئا آخر فهو الكلاء فاذا يبس فهو الحشيش (و الجرمی) منسوب إلی الجرم بالفتح و هو ابن زبان بطن فی قضاعه.

قال الشّارح المعتزلی: منسوب إلی بنی جرم بن زبان و هو علاف بن حلوان ابن عمران ابن الحافی بن قضاعه من حمير.

الاعراب

الهمزه فی قوله أرأيت للتقرير و جمله تبتغی فی محلّ النصب صـفه لرائدا جيئت بها للايضاح و جمله ما كنت صانعا جواب لو، و قوله فامـدد إذا يـدك قال ابن هشام و الصّحيح أنّ نونها أی نون إذن تبـدل عند الوقف عليها الفا و قيل يوقف عليها بالنّون لأنّها كنون ان و لن روی عن المازنی و المبرّد، و الجمهور يكتبونها بالألف و كذا رسّمت فی المصاحف و المازنی و المبرّد.

المعنی

اعلم أنّ هذا الكلام كما ذكره الرّضـی (كلّم عليه السّـلام به بعض العرب) و هو الكليب الجرمی الذی صرّح الرّضی به آخرها (و قـد أرسـله قوم من أهل البصـره) إلی حضـره أمير المؤمنين (لمّا قرب عليه السّـلام منها ليعلم لهم منه عليه السّـلام حقيقه حاله مع أصـحاب الجمـل لتزول الشـبهه من نفوسـهم) أی نفوس أهل البصـره (فبيّن عليه السّـلام) للرجل المرسل (من أمره معهم) أی مع أهـل الجمل (ما) أی برهانا وافيا و دليلا شافيا (علم به) أی علم الرجل بـذلك البيان و البرهان (أنه عليه السّـلام علی الحقّ) و أنّ أصحاب الجمل علی الباطل (ثمّ قال عليه السّلام له بايع ف) اعتذر الرّجل و (قال إنّی

رسول قوم و لا) ينبغى أن (أحدث حدثا حتّى أرجع إليهم) و اخبرهم بما جرى بينى و بينك.

فلما سمع عذره أراد دفعه بحجّه لا محيص عنها و ضرب مثلا هو ألطف المثال و أوضحها و أحسنها فى مقام الاحتجاج (فقال أرأيت) أى أخبرنى ما ذا رأيك (لو أنّ الّذين ورائك) أى خلفك (بعثوك رائدا تبتغى لهم مساقط الغيث) و المرعى (فرجعت إليهم فأخبرتهم عن الكلاء و الماء فخالفو) ك و ظعنوا (إلى المعاطش و المجادب) أى مواضع العطش و الجدب (ما كنت صانعا) أ تتركهم و تخالفهم و تطلب ما شاهدت و رأيت الماء و الكلاء أم تذهب معهم إلى المجادب و المعاطش؟(فقال) الرّجل (كنت تاركهم و مخالفهم) متوجّها (إلى الكلاء و الماء، فقال عليه السّلام فامدد إذا يدك) لأنّك إذا كنت تارك أصحابك و مفارقهم عند وجدان الكلاء و الماء اللّذين بهما غذاء الأبدان و مادّه حياه الأجسام فترككك إيّاهم و مفارقتك منهم عند وجدان نور العلم و المعرفه و الهدايه الذى هو مادّه حياه الأرواح و النفوس أحرى و أولى،(فقال الرّجل: و اللّه ما استطعت أن أمتنع) من البيعه (عند قيام الحجّه علىّ فبايعته).

أقول: هكذا يؤثر الموعظه لأهلها و يهدى اللّه لنوره من يشاء، و يضرب اللّه الأمثال، و مثل اهتداء هذا الرّجل رسول أهل البصره بنور الولايه اهتداء رسول عايشه و اهتداء رجل آخر من بنى عبد قيس رسول الزّبير و طلحه و استبصارهما بعد ما قامت عليهما الحجه.

أمّا رسول عائشه فقد روى فى مجلّد الفتن من البحار و فى كتاب مدينه المعاجز تأليف السيّد المحدّث السيّد الهاشم البحرانى جميعا عن محمّد بن الحسن الصفّار فى البصائر عن أحمد بن محمّد الحسن بن علىّ بن النعمان عن أبيه عن محمّد بن سنان رفعه قال:

إنّ عايشه قالت التمسوا لى رجلا شديد العداوه لهذا الرجل حتّى أبعثه إليه قال فأتيت به فمثل بين يديها فرفعت إليه رأسها فقالت له ما بلغت من عداوتك لهذا الرّجل؟ فقال كثيرا ما أتمنّى على ربّى أنّه و أصحابه فى وسطى فضربت ضربه بالسيف يسبق «يصبغ خ ل» السّيف الدّم قالت فأنت له، اذهب بكتابى هذا فادفعه إليه

ظاعنا رأيته أو مقيما أما أنّك إن رأيته ظاعنا رأيته راكبا على بغله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم متنكّبا قوسه معلّقا كنانته على قربوس سرجه، و أصحابه خلفه كأنهم طير صوافّ فتعطيه كتابى هذا و إن عرض عليك طعامه و شرابه فلا تناولنّ منه شيئا فانّ فيه السّحر.

قال: فاستقبلته راكبا فناولته الكتاب ففضّ خاتمه ثمّ قرأه فقال: تبلغ إلى منازلنا فتصيب من طعامنا و شرابنا، فنكتب جواب كتابك، فقال: هذا و اللّه ما لا يكون قال: فسارّ خلفه و أحدق به أصحابه ثمّ قال له: أسألك؟ قال: نعم، و تجيبنى؟ قال: نعم.

قال: فنشدتك اللّه هل قالت: التمسوا لى رجلا شديد العداوه لهذا الرّجل فأتيت بك؟ فقالت لك ما بلغ من عداوتك لهذا الرّجل فقلت كثيرا ما أتمنّى على ربّى أنّه و أصحابه فى وسطى و انّى ضربت ضربه سبق «صبغ خ ل» السّيف الدّم؟ قال: اللّهمّ نعم.

قال: فنشدتك اللّه أقالت لك: اذهب بكتابى هذا فادفعه إليه ظاعنا كان أو مقيما أما إنك إن رأيته راكبا رأيته على بغله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم متنكّبا قوسه معلّقا كنانته بقربوس سرجه و أصحابه خلفه كأنهم طير صواف قال: اللّهمّ نعم.

قال عليه السّلام: فنشدتك اللّه هل قالت لك إن عرض عليك طعامه و شرابه فلا تناولنّ منه شيئا فانّ فيه السحر؟ قال: اللّهمّ نعم.

قال: فتبلغ أنت عنى؟ فقال: اللّهمّ نعم فانى قد أتيتك و ما فى الأرض خلق أبغض إلىّ منك و أنا الساعه ما فى الأرض خلق أحبّ إلىّ منك فمر بى بما شئت.

قال عليه السّلام: ارجع اليها بكتابى هذا، و قل لها ما أطعت اللّه و لا رسوله حيث أمرك اللّه بلزوم بيتك فخرجت تردّدين فى العسكر، و قل لهما(۱) ما أنصفتما اللّه و رسوله، حيث خلفتم حلائلكم فى بيوتكم و أخرجتم حليله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قال: فجاء بكتابه فطرحه إليها و أبلغها مقالته ثمّ رجع إليه فاصيب بصفّين، فقالت ما نبعث إليه بأحد إلّا أفسده علينا.

۱- (۱) أى طلحه و الزبير.

و أمّا رسول طلحه و الزّبير ففی الکافی عن محمّد بن یعقوب الکلینیّ عن علیّ ابن ابراهیم بن هاشم، عن أبیه، عن ابن محبوب، عن سلّام بن عبد اللّه، و محمّد بن الحسن، و علیّ بن سهل بن زیاد، و أبو علیّ الأشعری، عن محمّد بن حسان جمیعا، عن محمّد بن علیّ عن علیّ بن أسباط عن سلام بن عبد اللّه الهاشمیّ قال محمّد بن علیّ:

و قد سمعته منه عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:

بعث طلحه و الزّبیر رجلا من عبد القیس یقال له خداش إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام و قالا له: إنّا نبعثک إلی رجل طال ما نعرفه و أهل بیته بالسّحر و الکهانه و أنت أوثق من بحضرتنا من أنفسنا من أن تمتنع من ذلک و أن تحاجّه لنا حتّی تقفه علی أمر معلوم.

و اعلم أنّه أعظم النّاس دعوی فلا یکسرنّک ذلک عنه، و من الأبواب التی یخدع بها النّاس الطعام و الشراب و العسل و الدّهن و أن یخالی الرجل فلا تأکل له طعاما، و لا تشرب له شرابا، و لا تمسّ له عسلا و لا دهنا، و لا تخل معه، و احذر هذا کلّه منه و انطلق علی برکه اللّه.

فاذا رأیته فاقرأ آیه السخره(۱) و تعوّذ باللّه من کیده و کید الشّیطان، فاذا جلست إلیه فلا تمکّنه من بصرک کلّه و لا تستأنس به ثمّ قل له إنّ أخویک فی الدّین و ابنی عمّک فی القرابه یناشدانک القطیعه، و یقولان لک أما تعلم أنا ترکنا الناس لک، و خالفنا عشائرنا فیک منذ قبض اللّه عزّ و جلّ محمّدا صلّی اللّه علیه و آله فلمّا نلت أدنی مناک ضیّعت حرمتنا، و قطعت رجائنا.

ثمّ قد رأیت أفعالنا فیک، و قدرتنا علی الناس عنک، و سعه البلاد دونک، و انّ من کان یصرفک عنا و عن صلتنا کان أقلّ لک نفعا و أضعف عنک دفعا منّا، و قد وضح الصبح لذی عینین.

۱- (۱) السخره بالضم التسخیر و أما بالفتح فهو الاستهزاء (کفعمی ره) و الایه هی قوله تعالی «إِنَّ رَبَّکُمُ اللّهُ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» - الی قوله - «رَبُّ الْعالَمِینَ» من قرئها حفظ من شیاطین الجنّ و الانس (صالح المازندرانی) و فی الکفعمی الی قوله «قَرِیبٌ مِنَ الْمُحْسِنِینَ» (منه ره).

و قد بلغنا انتهاك لنا و دعاء علينا فما الّذى يحملك على ذلك؟ فقد كنّا نرى أنك أشجع فرسان العرب أتتّخذ اللّعن دينا و ترى أنّ ذلك يكسرنا عنك؟.

فلما أتى خداش إلى أمير المؤمنين عليه السّلام صنع ما أمراه فلمّا نظر إليه علىّ عليه السّلام و هو يناجى نفسه ضحك و قال عليه السّلام: ههنا يا أخا عبد قيس و أشار له إلى مجلس قريب منه، فقال: ما أوسع المكان اريد أن اؤدّى إليك رساله قال عليه السّلام بل تطعم و تشرب و تحل «تخلى خ ل» ثيابك و تدّهن، ثمّ تؤدّى رسالتك، قم يا قنبر فأنزله.

قال ما بى إلى شىء مما ذكرت حاجه قال فأخلو بك قال كلّ سرّ لى علانيه قال فانشدك باللّه الذى هو أقرب إليك من نفسك، الحائل بينك و بين قلبك، الّذى يعلم خائنه الأعين و ما تخفى الصدور، أتقدّم عليك الزبير بما عرضت عليك؟ قال:

اللهمّ نعم.

قال: لو كتمت بعد ما سألتك ما ارتدّ إليك طرفك فأنشدك اللّه هل علّمك كلاما تقوله إذا أتيتنى؟ قال: اللهمّ نعم، قال عليه السّلام آيه السخره؟ قال نعم.

قال: فاقرأها فقرأها و جعل علىّ عليه السّلام يكرّرها و يردّدها و يصحّح عليه إذا أخطأ حتّى إذا قرئها سبعين مرّه.

قال الرّجل ما يرى أمير المؤمنين عليه السّلام بتردّدها سبعين مرّه، قال له: أتجد قلبك اطمأنّ؟ قال: أى و الّذى نفسى بيده قال: فما قالا لك؟ فأخبره، فقال: قل لهما كفى بمنطقكما حجّه عليكما و لكنّ اللّه لا يهدى القوم الظالمين زعمتما أنكما أخواى فى الدّين و ابنا عمّى فى النسب فأمّا النسب فلا أنكره و إن كان النسب مقطوعا إلّا ما وصله اللّه بالاسلام و أمّا قولكما أنكما أخواى فى الدّين، فان كنتما صادقين فقد فارقتما كتاب اللّه عزّ و جلّ، و عصيتما أمره بأفعالكما فى أخيكما فى الدّين، و إلّا فقد كذبتما و افتريتما بادّعائكما أنكما أخواى فى الدّين.

و أمّا مفارقتكما الناس منذ قبض اللّه محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فان كنتما فارقتماهم بحقّ فقد نقضتما ذلك الحقّ بفراقكما إيّاى أخيرا و إن فارقتماهم بباطل فقد وقع إثم ذلك الباطل عليكما مع الحدث الّذى أحدثتما.

مع أنّ صفتكما بمفارقتكما الناس لم يكن إلّا لطمع الدّنيا، زعمتما و ذلك قولكما فقطعت رجائنا، لا تعيبان بحمد اللّه من دينى شيئا.

و أمّا الّذى صرفنى عن صلتكما فالّذى صرفكما عن الحقّ و حملكما على خلعه من رقابكما كما يخلع الحرون لجامه، و هو اللّه ربّى لا اشرك به شيئا فلا تقولا أقلّ نفعا و أضعف دفعا فتستحقّا اسم الشرك مع النفاق.

و أمّا قولكما إنّى أشجع فرسان العرب و هربكما من لعنى و دعائى، فانّ لكلّ موقف عملا و اذا اختلفت الأسنّه و ماجت لبود الخيل و ملأ سحرا كما أجوافكما فثمّ يكفينى اللّه بكمال القلب.

و أمّا اذا أبيتما بأنى أدعو اللّه فلا تجزعا من أن يدعو عليكما رجل ساحر من قوم سحره زعمتما.

اللّهم أقعص(۱) الزبير بشرّ قتله، و اسفك دمه على ضلاله، و عرّف طلحه المذلّه و ادّخر لهما فى الاخره شرا من ذلك ان كانا ظلمانى و افتريا علىّ و كتما شهادتهما و عصياك و عصيا رسولك فىّ، قل آمين قال خداش: آمين.

ثمّ قال خداش لنفسه ما رأيت لحيه قطّ أبين خطأ منك حامل حجّه ينقض بعضها بعضا لم يجعل اللّه لها مساكا(۲) أنا أبرء إلى اللّه منهما.

قال علىّ عليه السّلام ارجع إليهما و أعلمهما ما قلت قال: لا و اللّه حتّى تسئل اللّه أن يردّنى إليك عاجلا و ان يوفّقنى لرضاه فيك، ففعل فلم يلبث أن انصرف و قتل معه يوم الجمل رحمه اللّه.

الترجمه

از جملهٔ كلام آن حضرتست كه تكلّم فرموده بان با بعض عرب كه كليب جرمى بود وقتى كه فرستاده بود او را قومى از اهل بصره زمانى كه آن حضرت نزديك بصره بود تا بداند از براى ايشان از راى آن حضرت حقيقت حال او را با أصحاب جمل تا زايل شود شبهه از نفوس ايشان.

۱- (۱) اقعصه إذا قتله قتلا ضريعا (م)

۲- (۲) المساك ما يمسك بعضها بعضا من الروابط (م)

پس بیان فرمود بأو از کار خود با ایشان آن چیزی را که دانست او بان چیز این که آن حضرت بحق است و ایشان بباطل بعد از آن فرمود باو که بیعت کن پس گفت باو که من ایلچی قومی هستم کاری نمیکنم بی مشورت ایشان تا برگردم بطرف ایشان پس فرمود آن حضرت:

خبر ده مرا اگر کسانی که در پس توأند بفرستند ترا در حالتی که طلب کننده آب و گیاه باشی که طلب نمائی از برای ایشان مواضع افتادن باران را پس برگردی بسوی ایشان و خبر دهی ایشان را از آب و گیاه پس مخالفت نمایند، و متوجه شوند بمکانهای بی آب و علف، چه کار خواهی کرد در این صورت؟.

عرض کرد که می باشم ترک کننده ایشان و مخالف ایشان، و می روم بسوی آب و گیاه، پس فرمود حالا که این طور است دراز کن دست خود را یعنی بیعت نما، پس گفت آن مرد قسم بحق خدا نتوانستم خود داری کنم نزد تمام شدن حجّت بر من پس بیعت نمودم با آن حضرت.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السبعون

اشاره

من المختار فی باب الخطب

و ذلک فی الیوم الرّابع من الوقعه سابع شهر صفر من سنه سبع و ثلاثین علی ما یأتی فی روایه نصر بن مزاحم و رویته عنه باختلاف تطلع علیه.

أللّهمّ ربّ السّقف المرفوع، و الجوّ المکفوف، الّذی جعلته مغیضا للّیل و النّهار، و مجری للشّمس و القمر، و مختلفا للنّجوم السّیّاره، و جعلت سکانه سبطا من ملائکتک لا یسأمون من عبادتک. و ربّ هذه الأرض الّتی جعلته قرارا للأنام، و مدرجا للهوامّ و

الأنعام، و ما لا يحصى ممّا يرى و ما لا يرى.

و ربّ الجبال الرّواسى الّتى جعلتها للأرض أوتادا، و للخلق اعتمادا إن أظهرتنا على عدوّنا فجنّبنا عن البغى و سدّدنا للحقّ، و إن أظهرتهم علينا فارزقنا الشّهاده، و اعصمنا من الفتنه.

أين المانع للذّمار، و الغائر عند نزول الحقائق من أهل الحفاظ العار (النّار خ ل) وراءكم و الجنّه أمامكم.

اللغه

(غاض) الماء يغيض غيضا و مغاضا قلّ و نقص قال سبحانه «وَ غِيضَ الْماءُ » و قال «وَ ما تَغِيضُ الْأَرْحامُ » أى ما تنقص من تسعه أشهر و الغيضه الأجمه و مجتمع الشجر و (الذّمار) ما يلزمك حفظه من الأهل و المال و الولد و (غار) على امرأته و هى عليه تغار غيره و غيرا و غارا و غيارا فهو غائر و غيران و هى غيرى.

الاعراب

جمله لا يسأمون فى محلّ النّصب صفه لقوله سبطا أو حال لأنّه نكره غير محضه، فيجوز فى الجمله التاليه لها الوجهان كما صرّح به علماء الأدبيّه و لو وقعت بعد النكره المحضه فوصف فقطّ و بعد المعرفه المحضه فحال لا غير.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ اللاّزم على العبد أن يكون توجّهه فى جميع حالاته من الشدّه و الرّخاء، و السرّاء، و الضرّاء، و الضيق و السعه، إلى معبوده لا سيّما حاله البؤس

و الشدّه لأنّ دفع الضّرر الموجود و المتوقّع واجب عقلا و نقلا مع القدره، و الدّعاء محصّل لذلك و هو مقدور فيجب المصير إليه.

أمّا مقدوريّته فلا غبار عليه، و أمّا أنه محصّل لذلك فلما دلّت عليه الأدلّه النقليّه من الكتاب و السنّه من أنّه يدفع به البلاء الحاصل، و يكشف به السوء النازل.

قال سبحانه: «وَ ادْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً » و قال: «أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذا دَعاهُ وَ يَكْشِفُ السُّوءَ ».

و قال الكاظم عليه السّلام عليكم بالدّعاء فانّ الدعاء و الطّلب إلى اللّه يردّ البلاء و قد قدّر و قضى فلم يبق إلّا إمضاؤه فاذا دعى اللّه و سئل صرفه صرفه.

و روى زراره عن أبى جعفر عليه السّلام قال: ألا أدلّكم على شىء لم يستثن فيه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قلت: بلى، قال: الدّعاء يردّ القضاء و قد ابرم إبراما و ضمّ أصابعه.

و عن سيّد العابدين عليه السّلام إنّ الدّعاء و البلاء ليتواقفان إلى يوم القيامه إنّ الدّعاء ليردّ البلاء و قد ابرم إبراما.

و عنه عليه السّلام الدّعاء يدفع البلاء النازل، و ما لم ينزل.

و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: ألا أدلّكم على سلاح ينجيكم من أعدائكم و يدرّ أرزاقكم؟ قالوا بلى يا رسول اللّه، قال: تدعون ربّكم باللّيل و النهار و قال: سلاح المؤمن الدّعاء.

و قال أمير المؤمنين عليه السّلام الدّعاء ترس المؤمن، و متى تكثر قرع الباب يفتح لك.

و قال الصّادق عليه السّلام الدّعاء أنفذ من السنان الحديد.

هذا كلّه مضافا إلى ما تقدّمت فى شرح الكلام السّادس و الأربعين من الأدلّه الوارده فى الحثّ و الترغيب عليه.

إذا عرفت ذلك فأقول: لما كان مقام الحرب و الجدال، و لقاء الشجعان و الأبطال أحقّ المواقع الّتى يتوسل فيها إلى اللّه بالتخلّص إليه، و التوجّه له، و كان الدّعاء

إليه بمقتضى الأدلّه السّابقه أفضل ما يتوقّى به من الدّواهى و المكاره، و ترس من الأعداء و جنّه لا شىء أوقى منه، و أنفذ عليهم من السّنان الحديد، و أشدّ تأثيرا من الضرب بالمشرفىّ و المهنّد و الطعن بالخطى و القنى المسدّد لا جرم توجّه أمير المؤمنين عليه السّلام إليه سبحانه بالدّعاء لما عزم لقاء القوم بصفّين (۱)فقال:

(أللّهمّ ربّ السقف المرفوع) أى السّماء الّتى رفعها بغير عمد ترونها، و إطلاق السقف عليها إمّا حقيقه أو من باب الاستعاره تشبيها لها بسقف البيت فى الارتفاع و الاحاطه (و الجوّ المكفوف) أى الفضاء الذى كفّها بقدرته و جعله محلاّ لسماواته و أرضه.

قال الشّارح البحرانى بعد تفسير السقف المرفوع بالسّماء و كذلك الجوّ المكفوف قال الشارح المعتزلى الجوّ المكفوف السّماء أيضا كفّه أى جمعه و ضمّ بعضه إلى بعض، و يمرّ فى كلامه عليه السّلام نحو هذا و أنّ السّماء هواء جامد أو ماء جامد انتهى.

و فيه نظر لما قد دلّت عليه الفصل الثامن من الخطبه الاولى صريحا أنّ الجوّ غير السّماء و أنّه محلّ لها حيث قال عليه السّلام هناك:

ثمّ أنشأ سبحانه فتق الأجواء و شقّ الأرجاء و سكائك الهواء-إلى أن قال:- فرفعه فى هواء منفتق، و جوّ منفهق فسوّى منه سبع سماوات. فانظر ما ذا ترى، هذا.

مضافا إلى أنّ كون الجوّ بمعنى السماء لم يذكره أحد من اللّغويّين و غيرهم فيما رأيتهم بل هم بين مفسّر له بالهواء و بين مفسّر بالفضاء و بعضهم بما بين السّماء و الأرض اللّهمّ إلاّ أن يوجّه ما ذكره الشارحان بأنّه اريد منه فى خصوص هذا المقام السّماء مجازا بعلاقه الحال و المحل أو المجاوره بقرينه قوله(الذى جعلته

۱- (۱) فى الكافى عن علىّ بن ابراهيم عن أبيه عن النوفلى عن السكونى عن أبى عبد اللّه (عليه السلام) قال قال أمير المؤمنين (عليه السلام) اغتنموا الدعاء عند أربع: عند قراءه القرآن، و عند الاذان، و عند نزول الغيث، و عند التقاء الصفّين للشهاده (منه).

مغيضا للّيل و النهار)مع المعطوفات عليه التاليه له فانّ هذه كلّها من أوصاف السّماء فلا بدّ من ارتكاب المجاز حتّى يصحّ الوصف بها إذ على إراده الحقيقه امتنع جعلها صفاتا له و احتمال كونها صفاتا للسقف المرفوع مدفوع باستلزامه الفصل بين التابع و المتبوع بالأجنبيّ و هو خلاف القواعد الأدبيّه فافهم.

و كيف كان فمعنى كونه مغيضا للّيل و النهار أنّه محلّ لنقصان كلّ منهما مع زياده الاخر و ذلك لأنّ حصول اللّيل إنّما هو بحركه الشّمس عن فوق الأرض إلى ما تحتها، و حصول النّهار بحركتها عن تحتها إلى ما فوقها، و بكيفيّه حركتها فى الفلك يختلفان زياده و نقصانا.

فكلّما قرب الشمس إلى المعدّل يطول النهار و يقصر اللّيل و كلّما بعدت يكون بالعكس قال سبحانه فى سوره لقمان: «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِى النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِى اللَّيْلِ » و فى الزّمر «يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهارِ وَ يُكَوِّرُ النَّهارَ عَلَى اللَّيْلِ » و لذلك ترى كلّ بلد يكون عرضه الشمالى أكثر يكون أيّامه الصّيفيّه أطول و لياليه الصّيفيه أقصر و أيّامه و لياليه الشتويه بالضدّ من ذلك.

فلما كان ظلام اللّيل و ضوء النّهار و اختلافهما فى الطول و القصر و الزياده و النقصان باختلاف حركه الشّمس، و كان محلّ الحركه هو السّماء صحّ بذلك الاعتبار جعله مغيضا لهما. و يقرب ممّا ذكرته ما قالهالشارح البحرانى فانّه بعد تفسيره المغيض بالمغيب قال: لأنّ الفلك بحركته المستلزمه لحركه الشمس إلى وجه الأرض يكون سببا لغيبوبه الليل و استلزام حركته لحركتها عن وجه الأرض يكون سببا لغيبوبه النهار فكان كالمغيض لهما فاستعار له لفظ المغيض.

و أمّا ما قاله الشارح المعتزلى من أنّ معناه أنّه جعله غيضه لهما و هى فى الأصل الأجمه يجتمع إليها الماء و ينبت فيها الشجر كأنّه جعل الفلك كالغيضه و اللّيل و النّهار كالشجر النابت فيها، و وجه المشاركه تولّد الشجر من الغيضه و تولّد اللّيل و النهار من جريان الفلك فليس بشىء كما لا يخفى هذا.

و قوله:(و مجرى للشمس و القمر) أى محلاّ لجريانهما قد ظهر تفصيل الكلام

فیه فی شرح الفصل الثامن من الخطبه الاولی کما تقدّم تفصیلا و الکلام فی قوله (و مختلفا للنجوم السیّاره) أی محلّا لاختلافها فی السّیر بالسرعه و البطؤ و الحرکه المخصوصه لکلّ منها فی شرح الفصل المذکور أیضا و کذا فی شرح الفصل الرابع من الخطبه التسعین فلیراجع المقامین (و جعلت سکّانه سبطا) أی قبیلا (من ملائکتک لا یسأمون من «عن خ» عبادتک) و قد عرفت أیضا شرح حال الملائکه و اختلاف فرقها و عدم ملالهم من عباده الربّ سبحانه فی شرح الفصل التاسع من الخطبه الأولی و الفصل الخامس من الخطبه التسعین.

(و ربّ هذه الأرض الّتی جعلتها قرارا للأنام و مدرجا للهوامّ) و الحشرات (و الأنعام) و البهایم (و ما لا یحصی) من المصنوعات العجیبه و المخلوقات الغریبه (ممّا یری و ممّا لا یری) و تقدّم الکلام فی عجائب خلقه الأرض و دحوها علی الماء و المنافع التی للنّاس فیها فی شرح الفصل السادس من الخطبه التسعین.

قال الشّارح البحرانی قال بعض العلماء من أراد أن یعرف حقیقه قوله ما یری و ما لا یری فلیوقد نارا صغیره فی فلاه فی لیله صیفیّه و ینظر ما یجتمع علیها من غرائب أنواع الحیوان العجیبه الخلق لم یشاهدها هو و لا غیره قال الشارح و أقول:

و یحتمل أن یرید بقوله و ما لا یری ما لیس من شأنه أن یری إمّا لصغره أو لشفّافیّته (و ربّ الجبال الرّواسی) أی الثابتات (الّتی جعلتها للأرض أوتادا) کما عرفت فی شرح الفصل الثّالث من الخطبه الاولی (و للخلق اعتمادا) لأنّ فیها ینابیع المعادن و معادن الینابیع و فیها المرابض و المراتع، یرعون فیها الأنعام و یسرحون فیها الأغنام، و قد جعل فیها أکنانا و کهوفا و غیرانا یأوون فیها فی الصّیف و الشتاء و یتوقّون بها فی شدّه الحرّ و صباره القرّ.

و یزرعون فیها الزراعات الدّیمیّه، و ینالون منها برکات کثیره فصحّ بذلک کونها اعتمادا للخلایق و کون اتّکالهم علیها بما لهم فیها من المعایش و المرافق هذا و لما نادی الربّ المتعال بما تدلّ علی اتّصافه بالقدره و العظمه و الجلال

تخلّص الى ما دعاه لأجله(۱) فقال:(إن أظهرتنا) و نصرتنا (على عدوّنا فجنّبنا عن) الظلم و (البغى و سدّدنا ل) لصواب و ا (لحقّ) و لا تجعلنا كساير المحاربين من الملوك و السلاطين يحاربون الأعداء للدّنيا لا للدّين فاذا غلبوا أعداءهم يظلمون و عن البغى و الطغيان لا يمسكون (و إن أظهرتهم) و جعلتهم غالبين (علينا فارزقنا) عظيم الزلفى و (الشهاده و اعصمنا من) الضلال و (الفتنه).

ثمّ أخذ فى تحريض أصحابه على القتال بلفظ مهيج لهم على ايقاد نار الحرب و إضرامها فقال:(أين المانع للذّمار) اللاّم للجنس و الاستفهام للالهاب (و الغائر عند نزول الحقائق من أهل الحفاظ) أى صاحب الغيره و الحميّه من أهل المحافظه عند نزول الشدائد و النوازل الثابته (العار وراءكم) و فى بعض النسخ النار بدل العار (و الجنّه أمامكم) يعنى فى الهرب و الادبار من الحرب عار فى الأعقاب و نار يوم الحساب و فى الاقبال و التقدم عليه الجنّه و حسن الماب، فمن تولّى عنه خسر و خاب و من سعى إليه نال عظيم الثواب.

تذييل

روى العلاّمه المجلسىّ (ره) فى البحار هذا الكلام له عليه السّلام من كتاب صفّين لنصر بن مزاحم قال: قال نصر حدّثنا عمر بن سعد عن عبد الرّحمان بن جندب عن أبيه قال: لما كان غداه الخميس لسبع خلون من صفر سنه سبع و ثلاثين و صلّى علىّ عليه السّلام الغداه فغلّس ما رأيت عليّا عليه السّلام غلّس بالغداه أشدّ من تغليسه يومئذ و خرج بالناس إلى أهل الشّام فزحف نحوهم و كان هو يبدئهم و يسير إليهم فاذا رأوه قد زحف استقبلوه بزحوفهم.

و عن عمر بن سعد عن مالك بن أعين عن زيد بن وهب قال لمّا خرج علىّ عليه السّلام

۱- (۱) و ذلك لأنّ من آداب الدعاء و شرايط الاستجابه التمجيد و الثناء قبله كما قال أبو عبد اللّه عليه السّلام فى روايه الكافى اذا طلب أحدكم الحاجه فليثن على ربه و ليمدحه فانّ الرجل اذا طلب الحاجه من السلطان هيأ له من الكلام أحسن ما يقدر عليه فاذا طلبتم الحاجه فمجّدوا اللّه العزيز الجبار و امدحوه و أثنوا عليه. الحديث (منه ره).

إليهم غداه ذلك اليوم فاستقبلوه رفع يديه إلى السماء فقال:

اللّهمّ ربّ هذا السقف المحفوظ المكفوف، الذى جعلته مغيضا للّيل و النّهار و جعلت فيه مجرى الشمس و القمر، و منازل الكواكب و النجوم، و جعلت سكّانه من الملائكه لا يسأمون العباده.

و ربّ هذه الأرض التى جعلتها قرارا للأنام و الهوامّ و الأنعام، و ما لا يحصى ممّا يرى و ممّا لا يرى من خلقك العظيم.

و ربّ الفلك الّتى تجرى فى البحر بما ينفع النّاس، و ربّ السّحاب المسخّر بين السّماء و الأرض و ربّ البحر المسجور المحيط بالعالمين و ربّ الجبال الرّواسى الّتى جعلها للأرض أوتادا و للخلق متاعا إن أظهرتنا على عدوّنا فجنّبنا البغى و سدّدنا للحقّ و إن أظهرتهم علينا فارزقنا الشّهاده و اعصم بقيّه أصحابى من الفتنه.

قال: فلمّا رأوه قد أقبل تقدّموا إليه بزحوفهم و كان على ميمنته يومئذ عبد اللّه بن بديل و النّاس على راياتهم و مراكزهم و علىّ عليه السّلام فى القلب فى أهل المدينه جمهورهم الأنصار و معه من خزاعه و كنانه عدد حسن.

قال نصر: و رفع معاويه قبّه عظيمه و ألقى عليه الكرابيس و جلس تحتها و كان لهم قبل هذا اليوم ثلاثه أيّام و هو اليوم الرّابع من صفر، فخرج فى هذا اليوم محمّد ابن الحنفيّه فى جمع من أهل العراق فأخرج إليه معاويه عبيد اللّه بن عمر بن الخطاب فى جمع من أهل الشام فاقتتلوا فطلب عبيد اللّه محمّدا إلى المبارزه فلمّا خرج إليه دعاه علىّ عليه السّلام و خرج بنفسه راجلا بيده سيفه و قال أنا أبارزك فهلمّ فقال عبيد اللّه لا حاجه بى إلى مبارزتك فرجع عليه السّلام إلى صفّه هذا.

و قد تقدّم جمل وقايع صفين فى شرح الكلام الخامس و السّتّين و غيره ممّا نبّهناك عليه هناك.

الترجمه

از جملهٔ كلام بلاغت نظام آن امام أنام است در حينى كه عزم فرمود بملاقات نمودن با قوم شام در جنگ صفّين كه بأين مضامين دعا نمود:

بار إلها ای پروردگار سقف برافراشته و آسمان باز داشته، چنان آسمانی که گردانیدی آنرا محلّ نقصان از برای شب و روز، و محلّ جریان از برای مهر و ماه و محلّ اختلاف از برای ستارهای سیر کننده، و گردانیدی ساکنان آن را قبیلهٔ از فرشتگان خود در حالتی که ملال نمی آورند از عبادت تو.

و ای پروردگار این زمین که گردانیدی آن را قرار گاه از برای مردمان و محلّ رفتار حشرات زمین و چهارپایان و آنچه که شمرده نمی شود از مخلوقاتی که دیده می شود، و از مخلوقاتی که دیده نمی شود.

و ای پروردگار کوههای ثابت استوار که گردانیدی آنها را از برای زمین میخها و از برای خلق تکیه گاه اگر غالب گردانی ما را بر دشمنان ما پس کنار گردان ما را از تعدّی و ستم، و راست دار ما را از برای حقّ، و اگر غالب گردانی ایشان را بر ما پس روزی کن بما شهادت را، و حفظ کن ما را از ضلالت و فتنه.

کجا است منع کننده چیزی که لازم است بر جوانمرد حفظ کردن آن؟ و کجا است صاحب غیرت هنگام نازل شدن شداید امور که کاشف است از حقایق کار از أهل حمیّت و فتوّت؟ عار و سرزنش در پشت شما است اگر رو گردان باشید از محاربه، و بهشت عنبر سرشت در پیش شما است اگر اقدام نمائید بر مقاتله.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الحادیه

اشاره

و السّبعون من المختار فی باب الخطب

و الظاهر أنّها ملتقطه من الخطبه الطویله الّتی قدمنا روایتها فی شرح الفصل الثّالث من الخطبه السادسه و العشرین إلّا أنّ صدرها المتضمّن للحمد علی اللّه سبحانه لیس فیها.

الحمد للّه الّذی لا تواری عنه سماء سماء، و لا أرض أرضا.

منها: و قد قال لی قائل إنّک یا بن أبی طالب علی هذا الأمر لحریص فقلت بل أنتم و اللّه أحرص و أبعد و أنا أخصّ و أقرب و إنّما طلبت حقّا هو لی، و أنتم تحولون بینی و بینه، و تضربون وجهی دونه، فلمّا قرعته بالحجّه فی الملاء الحاضرین هبّ (بهت خ ل) کأنّه لا یدری ما یجیبنی به. اللّهمّ إنّی أستعدیک علی قریش و من أعانهم، فإنّهم قطعوا رحمی و صغّروا عظیم منزلتی، و أجمعوا علی منازعتی أمرا هو لی، ثمّ قالوا ألا إنّ فی الحقّ أن نأخذه، و فی الحقّ أن تترکه. و منها فی ذکر أصحاب الجمل:

فخرجوا یجرّون حرمه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کما تجرّ الأمه عند شرائها متوجّهین بها إلی البصره فحبسا نسائهما فی بیوتهما و أبرزا حبیس رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لهما و لغیرهما فی جیش ما منهم رجل إلاّ و قد أعطانی الطّاعه و سمح لی بالبیعه طائعا غیر مکره فقدموا علی عاملی بها، و خزّان بیت مال المسلمین و غیرهم من أهلها و قتلوا طائفه صبرا و طائفه غدرا فواللّه لو لم یصیبوا من المسلمین إلاّ رجلا واحدا معتمدین لقتله بلا جرم جرّه، لحلّ لی قتل ذلک الجیش کلّه إذ حضروه فلم ینکروا و لم یدفعوا بلسان و لا ید،

دع ما أنّهم قد قتلوا من المسلمين مثل العدّه الّتی دخلوا بها علیهم.

اللغه

(الملاء) وزان جبل وجوه النّاس و أشرافهم الّذین یرجع إلیهم لامتلائهم بالرأی و التدبیر و (هبّ) من النوم انتبه و تنبّه و (سمح) الرّجل من باب منع سماحا و سماحه جاد و کرم.

الاعراب

فی نسخه الشّارح المعتزلی: فو اللّه أن لو لم یصیبوا. قال الشّارح فأن زایده و یجوز أن یکون مخفّفه من الثّقیله، و جمله لحلّ لی جواب للقسم استغنی به عن جواب الشرط لقیامه مقامه کما فی قوله تعالی: «وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَمَثُوبَهٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ خَیْرٌ » و قولک و اللّه لو جئتنی لجئتک، فاللاّم جواب القسم لا جواب لو قال نجم الأئمه إذا تقدّم القسم أوّل الکلام ظاهرا أو مقدّرا و بعده کلمه الشرط سواء کانت أن أو لو أو لولا أو اسم الشرط فالأکثر و الأولی اعتبار القسم دون الشرط فیجعل الجواب للقسم، و ما فی قوله دع ما أنّهم زایده کما فی قوله تعالی: «فَبِما رَحْمَهٍ مِنَ اللّهِ » و «مِمّا خَطِیئاتِهِمْ » و «مِثْلَ ما أَنَّکُمْ تَنْطِقُونَ » و قیل: إنّها نکره و المجرور بدل منها.

المعنی

اشاره

اعلم أنّ ما أورده السیّد «ره» من خطبته علیه السّلام فی المتن یدور علی فصول ثلاثه.

الفصل الاول

افتتح کلامه بحمد اللّه سبحانه باعتبار احاطه علمه بالسّماوات و الأرضین فقال:

(الحمد للّه الذی لا توارى) أی لا تحجب و لا تستر عنه (سماء سماء و لا أرض أرضا) لکونه منزّها عن وصف المخلوقین الذین فی إدراکهم لبعض الأجرام السماویّه

و الأرضيه محجوبون عمّا ورائها و ذلك لقصور ذاتهم و قصور قوّتهم المدركه و أمّا الربّ تعالى فلكمال ذاته فله العلم بكلّ ما سواء كما قد عرفت فى شرح الفصل السّادس و الفصل السّابع من الخطبه الاولى و فى شرح الخطبه التاسعه و الأربعين و غيرهما.

و أقول هنا مضافا إلى ما سبق روى فى الكافى عن ابن اذينه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام «ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَهٍ إِلاّ هُوَ رابِعُهُمْ وَ لا خَمْسَهٍ إِلاّ هُوَ سادِسُهُمْ » فقال عليه السّلام:

هو واحدىّ الذات باين من خلقه، و بذلك وصف نفسه و هو بكلّ شىء محيط بالأشراف و الاحاطه و القدره لا يعزب عنه مثقال ذرّه فى السّماوات و لا فى الأرض و لا أصغر من ذلك و لا أكبر بالاحاطه و العلم لا بالذّات لأنّ الأماكن محدوده تحويها حدود أربعه فاذا كان بالذات لزمته.

يعنى أنّه سبحانه لوحدانيّه ذاته و مباينته من خلقه كما وصف به نفسه فى كتابه العزيز حيث قال: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَىْ ءٌ » فهو بكلّ شىء محيط» لأنّ غيره من المخلوقات لكونه مكانيا يلزمه أنّ حصوله فى مكان و حضوره عند جماعه يستلزم خلوّ ساير الأمكنه عنه و غيبته عن جماعه اخرى كما هو شأن المكانيّات و هو ليس كذلك بل حصوله هاهنا و حضوره لهؤلاء النفس حصوله هناك و حضوره لاولئك.

و قوله لا بالذّات يعنى أنّه ليست بالذّات لانّ الأماكن محدوده بحدود أربعه و هى:

القدّام، و الخلف، و اليمين، و الشّمال، لعدم تحيّزها إلاّ بالاعتبار عدّ الجميع حدّين و الفوق و التّحت حدّين فصارت أربعه فلو كانت إحاطته بالذّات بأن كانت بالدّخول فى الأمكنه لزم كونه محاطا بالمكان كالمتمكّن و إن كانت بالانطباق لزم كونه محيطا بالتمكن كالمكان و كلاهما باطل هذا.

و قوله: و لا أرض أرضا قال الشارح المعتزلى هذا الكلام يدلّ على اثبات أرضين بعضها فوق بعض كما أنّ السماوات كذلك و لم يأت فى الكتاب العزيز ما يدلّ على هذا إلاّ قوله تعالى: «اَللّهُ الَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ » و هو قول كثير من المسلمين و قد تأوّل ذلك أرباب المذاهب الاخر القائلون بأنها

أرض واحده فقالوا إنها سبعه أقاليم فالمثليّه من هذا الوجه هى لا من تعدّد الأرضين فى ذاته.

و يمكن أن يتأوّل مثل ذلك كلام أمير المؤمنين عليه السّلام فيقال إنها و إن كانت أرضا واحده لكنها أقاليم و أقطار مختلفه، و هى كريه الشكل فمن على حدبه الكره لا يرى من تحته و من تحته لا يراه و من على أحد جانبيها لا يرى من على الجانب الاخر و اللّه يدرك ذلك كلّه أجمع لا يحجب عنه بشيء منها شيء منها انتهى.

و نحو ذلك قال الطبرسىّ فى تفسير الايه حيث قال: أى و فى الأرض خلق مثلهنّ فى العدد لا فى الكيفيه لأنّ كيفيّه السماء مخالفه لكيفيّه الأرض و ليس فى القرآن آيه تدلّ على أنّ الارضين سبع مثل السماوات إلّا هذه الايه و لا خلاف فى السماوات أنها سماء فوق سماء و أما الأرضون فقال قوم إنها سبع أرضين طباقا بعضها فوق بعض كالسماوات لأنها لو كانت مصمته لكانت أرضا واحده و فى كلّ أرض خلق خلقهم اللّه كيف شاء.

و روى أبو صالح عن ابن عباس أنها سبع أرضين ليس بعضها فوق بعض يفرق بينهنّ البحار و تظلّل جميعهنّ السّماء و اللّه سبحانه أعلم بصحّه ما استأثر بعلمه و اشتبه على خلقه.

و قال الفخر الرّازىّ: قال الكلبىّ: خلق سبع سماوات بعض فوق بعض كالقبّه و من الأرض مثلهنّ فى كونها طبقات متلاصقه كما هو المشهور أنّ الأرض ثلاث طبقات طبقه أرضيه محضه، و طبقه طينّيه و هى غير محضه و طبقه منكشفه بعضها فى البرّ و بعضها فى البحر، و هى كالمعموره و لا يبعد من قوله و من الأرض مثلهنّ كونها سبعه أقاليم على سبع سماوات و سبعه كواكب فيها، و هى السياره، فانّ لكلّ واحد من هذه الكواكب خواصّ تظهر آثار تلك الخواصّ فى كلّ أقاليم الأرض فتصير سبعه بهذا الاعتبار.

الفصل الثانى منها

فى ذكر ما جرى له يوم الشورى

بعد مقتل عمر (و قد قال لى قائل إنّك

یا بن أبی طالب علی هذا الأمر لحریص) أی علی أمر الخلافه قال الشارح المعتزلی و الّذی قال له ذلک سعد بن أبی وقاص مع روایته فیه أنت منّی بمنزله هارون من موسی و هذا عجب فأجاب علیه السّلام بقوله (فقلت بل أنتم و اللّه أحرص و أبعد و أنا أخصّ و أقرب) فلیس للبعید التعریض علی القریب و التعییر بکثره الحرص و أراد بکونه أخصّ و أقرب مزید اختصاصه برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و شدّه قربه منه (و إنما طلبت حقا هو لی) بنصّ الرّسول صلّی اللّه علیه و آله(و أنتم تحولون بینی و بینه و تضربون وجهی دونه)کنایه عن منعهم منه و دفعهم له عنه (فلمّا قرعته) أی صدمته (بالحجّه فی الملأ الحاضرین) (هبّ) أی انتبه و استیقظ عن غفلته (کأنّه بهت) هکذا فی نسخه الشارح المعتزلی بزیاده بهت بعد لفظه کأنّه أی صار مبهوتا متحیّرا (لا یدری ما یجیبنی) به.

ثمّ إنّه شکی بثّه إلی اللّه سبحانه و استمدّ منه فقال:(اللّهمّ إنّی أستعدیک علی قریش) أی أستغیثک و أستنصر منک علیهم (و علی (من أعانهم) من غیرهم (فانّهم قطعوا رحمی) و لم یراعوا قربی من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم (و صغّروا عظیم منزلتی) حیث جعلونی قرینا للادغال و الطغام و السفله الأرذال (و أجمعوا علی منازعتی أمرا هو لی) أی فی أمر الخلافه الذی هو حقّ لی و مختصّ بی بالنصوص المستفیضه بل المتواتره الوارده فیه لا- بمجرّد الأفضلیّه فقطّ کما زعمه الشّارح المعتزلی وفاقا لسایر المعتزله.

(ثمّ) إنّهم لم یقتصروا علی أخذ حقّی ساکتین عن الدّعوی بل (قالوا ألا إنّ فی الحقّ أن نأخذه و فی الحقّ أن تترکه) أی ادّعوا أنّ الحق لهم و أنّ الواجب علیّ أن أترک المنازعه فیه معهم فلیتهم أخذوه مذعنین بأنه حقّی فکانت المصیبه أهون و التحمّل بها أسهل.

قال الشارح البحرانی: و روی نأخذه و نترکه بالنون فی الکلمتین، و علیه نسخه الرّضی و المراد أنا نتصرّف فیه کما نشاء بالأخذ و الترک دونک.

الفصل الثالث منها

اشاره

فی ذکر أصحاب الجمل و التنبیه علی ضلالهم

(فخرجوا یجرّون حرمه

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله) أى حرمه و هو فى الأصل ما لا- يحلّ انتهاكه، و كنّى به هنا عن زوجته عايشه (كما تجرّ الأمه عند شرائها) أى بيعها و وجه الشبه أنّ بايع الأمه يجرّها من بلد إلى بلد و يديرها فى الأسواق و يعرضها على المشترين، فكذلك هؤلاء أخرجوها و أداروها فى البلدان و شهّروها فى الأصقاع لينالوا بذلك إلى ما راموه (متوجّهين بها إلى البصره فحبسا) أى طلحه و الزبير (نسائهما فى بيوتهما و أبرزا حبيس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و هو أيضا كنايه عنها و فى ذلك أيضا من الدّلاله على فرط ضلالهما و خطائهما ما لا يخفى لأنّ الرّسول صلّى اللّه عليه و آله أمرها بالاحتباس فى بيتها بمقتضى قوله تعالى: «وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَ لا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجاهِلِيَّةِ الْأُولى » فهؤلاء مضافا إلى عدم رعايتهم لحرمه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و حمايتهم عن عرضه و مخالفتهم لأمره خالفوا أمر اللّه سبحانه و نبذوا كتابه وراء ظهورهم حيث أبرزاها (لهما و لغيرهما) من الناس (فى جيش ما منهم رجل إلّا و قد أعطانى الطاعه و سمح) أى جاد (لى بالبيعه) و هذا إشاره إلى وجه ثان لضلالهم، و هو نقضهم للعهد بعد التوكيد و نكثهم للطاعه بعد البيعه.

و قوله:(طائعا غير مكره) من باب الاحتراس الّذى مرّ ذكره فى ضمن المحسنات البديعيه فى ديباجه الشرح و الغرض إبطال توهّم كون بيعتهم على وجه الاكراه كما ادّعاه طلحه و الزبير حسبما عرّفه فى شرح الكلام الثامن و غيره (فقدموا على عاملى بها) و هو عثمان بن حنيف الانصارى كان عامله يومئذ بالبصره (و خزّان بيت مال المسلمين) و هم سبعون رجلا أو أربعمائه رجل كما فى روايه أبى مخنف الاتيه (و غيرهم من أهلها فقتلوا طائفه) منهم (صبرا).

قال شيخنا فى الجواهر بعد قول المحقّق و يكره قتله أى الكافر صبرا لا أجد فيه خلافا لما فى صحيح الحلبى عن الصّادق عليه السّلام لم يقتل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رجلا صبرا غير عقبه بن ابى معيط و طعن ابن ابى خلف فمات بعد ذلك ضروره إشعاره بمرجوحيّته الّتى لا- ينافيها وقوعه من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المحتمل رجحانه لمقارنه أمر آخر على أنّ الحكم ممّا يتسامح فى مثله.

قال: و المراد بالقتل صبرا أن يقيّد يداه و رجلاه مثلا حال قتله و حينئذ فاذا اريد عدم الكراهه أطلقه و قتله و لعلّ هذا هو المراد ممّا فسّره به غير واحد بل نسبه بعض إلى المشهور من أنه الحبس للقتل.

و فى القاموس: و صبر الانسان و غيره على القتل أن يحبس و يرمى حتّى يموت.

و أمّا ما قيل من أنّه التعذيب حتّى يموت أو القتل جهرا بين الناس أو التهديد بالقتل ثمّ القتل أو القتل و ينظر إليه آخر أو لا يطعم و لا يسقى حتّى يموت بالعطش و الجوع فلم أجد ما يشهد لها بل الأخير منها مناف لما سمعته من وجوب الاطعام و السقى.

و كيف كان فقد ظهر بذلك أنّ فى قوله عليه السّلام فقتلوا طائفه صبرا من الدّلاله على عظم خطيئتهم ما لا يخفى لأنه إذا كان قتل الكفّار المحاربين بهذه الكيفيه المخصوصه مكروها أو حراما على اختلاف تفسير الصّبر(۱) فكيف بالمؤمنين مضافا إلى أنّهم لم يقنعوا بذلك بل (و) قتلوا (طائفه) اخرى (غدرا) و قد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يجىء كلّ غادر بامام يوم القيامه مائلا شدقه حتّى يدخل النّار.

و قال أمير المؤمنين عليه السّلام فى حديث اصبغ بن نباته و هو يخطب على منبر الكوفه أيّها النّاس لولا كراهه الغدر لكنت من أدهى الناس الا إنّ لكلّ غدره فجره، و لكلّ فجره كفره الا و إنّ الغدر و الفجور و الخيانه فى النّار هذا و سنقصّ عليك قتلهم طائفه صبرا و طائفه غدرا فى ثانى التنبيهين الاتيين إنشاء اللّه.

ثمّ إنّه عليه السّلام لما أبدى العذر فى قتالهم و وجوب قتلهم بثلاث كبايرموبقه إحداها إخراجهم لحبيس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هتكهم لناموسه، و ثانيتها نكثهم البيعه بعد سماحهم للطاعه، و ثالثها قتلهم للمسلمين صبرا و غدرا أقسم بالقسم البارّ بحلّيه قتلهم ازاحه للشبهه عمّن كان فى قلبه مرض فقال:

(فو اللّه لو لم يصيبوا من المسلمين إلّا رجلا واحدا معتمدين لقتله) أى

۱- (۱) فعلى التفسير الاخير يكون حراما و على غيره يكون مكروها كما هو ظاهر (منه ره)

معتمدين له (بلا جرم جرّه) أى بدون استحقاقه للقتل بجرم اجتراه (لحلّ لى قتل ذلك الجيش كلّه) هذا الكلام بظاهره يدلّ على جواز قتل جميع الجيش بقتل واحد من المسلمين معلّلا بقوله (إذ حضروه فلم ينكروا و لم يدفعوا عنه بلسان و لا يد) فيستفاد منه جواز قتل من ترك النهى عن المنكر مع التمكّن من إنكاره و دفعه.

فان قلت: أ فتحكمون بجواز ذلك حسبما يدلّ عليه ذلك الكلام؟ قلت: نعم لأنّ الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر واجبان شرعا فالتارك لهما تارك للواجب و عامل للمنكر، فيجوز للامام عليه السّلام ردعه عنه بأىّ وجه أمكن كساير من ترك الواجبات و أتى بالمحرّمات فاذا علم من أوّل الأمر أنه لا يجدى فى الرّدع إلاّ القتل لجاز ذلك للامام اتّفاقا و ان اختلف الأصحاب فى جواز ذلك أى القتل الذى هو آخر مراتب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر لغيره عليه السّلام من دون اذنه و يدلّ على ما ذكرته من أنّ فى ترك إنكار المنكر إخلال بالواجب و إقدام على المنكر ما رواه الصدوق (ره) فى عقاب الأعمال مسندا عن مسعده بن صدقه عن جعفر بن محمّد عن أبيه عليهما السّلام قال قال علىّ عليه السّلام: أيها الناس إنّ اللّه عزّ و جلّ لا يعذّب العامّه بذنب الخاصّه إذا عملت الخاصّه بالمنكر سرّا من غير أن تعلم العامّه، فاذا عملت الخاصّه بالمنكر جهارا فلم يغيّر ذلك العامّه استوجب الفريقان العقوبه من اللّه عزّ و جلّ.

و قال عليه السّلام: لا يحضرنّ أحدكم رجلا يضربه سلطان جائر ظلما و عدوانا و لا مقتولا و لا مظلوما إذا لم ينصره لأنّ نصره المؤمن فريضه واجبه، فاذا هو حضره و العافيه أوسع ما لم يلزمك الحجّه الحاضره.

قال: و لما وقع التقصير فى بنى إسرائيل جعل الرّجل منهم يرى أخاه على الذنب فينهاه فلا ينتهى فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله و جليسه و شريبه حتّى ضرب اللّه عزّ و جلّ قلوب بعضهم ببعض و نزل فيهم القرآن حيث يقول عزّ و جلّ «لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِى إِسْرائِيلَ عَلى لِسانِ داوُدَ وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذلِكَ بِما عَصَوْا وَ كانُوا »

«يَعْتَدُونَ كانُوا لا يَتَناهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ » الايه.

و يدلّ على جواز قتل فاعل المنكر ما يأتى فى أواخر الكتاب فى ضمن كلماته القصار من قوله أيّها المؤمنون إنّه من رأى عدوانا يعمل به و منكرا يدعى إليه فأنكره بقلبه فقد سلم و برء، و من أنكره بلسانه فقد أجر و هو أفضل من صاحبه و من أنكره بالسّيف لتكون كلمه اللّه هى العليا و كلمه الظالمين السّفلى فذلك الّذى أصاب سبيل الهدى، و قام على الطريق و نوّر فى قلبه اليقين و رواه فى الوسايل من روضه الواعظين مرسلا و يدلّ عليه أخبار اخر لا حاجه بنا إلى روايتها.

فقد ظهر بذلك كلّه أنّ تعليله عليه السّلام حلّ قتل الجيش بحضورهم قتل المسلم من دون إنكار له و دفع عنه موافق بظاهره لاصول المذهب و لقواعد الشرع و لا حاجه إلى التوجيه و تمحّل التأويلات الّتى تكلّفها شراح النهج كالشارح المعتزلى و القطب الراوندى و الشارح البحرانى و لا بأس بالاشاره إلى ملخّص كلامهم و التنبيه على ما يتوجّه عليهم فاقول:

قال الشارح المعتزلى و يسئل عن قوله عليه السّلام لو لم يصيبوا إلّا رجلا واحدا لحلّ لى قتل ذلك الجيش بأسره لأنّهم حضروه فلم ينكروا فيقال أ يجوز قتل من لم ينكر المنكر مع تمكّنه من إنكاره.

و الجواب أنّه يجوز قتلهم لأنّهم اعتقدوا ذلك القتل مباحا فانّهم إذا اعتقدوا إباحته فقد اعتقدوا إباحه ما حرّم اللّه فيكون حالهم حال من اعتقد أنّ الزّنا مباح و أنّ شرب الخمر مباح.

و اعترض عليه الشارح البحرانى بأنّ القتل و إن وجب على من اعتقد إباحه ما علم تحريمه من الدّين ضروره كشرب الخمر و الزّنا فلم قلت أنّه يجب على من اعتقد إباحه ما علم تحريمه من الدّين بالتأويل كقتل هؤلاء القوم لمن قتلوا، و خروجهم لما خرجوا له؟ فانّ جميع ما فعلوه كان بتأويل لهم و ان كان معلوم الفساد فظهر الفرق بين اعتقاد حلّ الخمر و الزّنا و بين اعتقاد هؤلاء لاباحه ما فعلوه انتهى أقول: و أنت خبير بما فى هذا الجواب و الاعتراض كليهما من الضعف

و الفساد:

أما الجواب فلأنّ اعتقاد إباحه ما علم حرمته من الدّين ضروره كقتل المسلم عمدا و إن كان مجوّزا للقتل البتّه إلاّ أنّه عليه السّلام لم يعلّل جوازه بذلك، بل علّله بالحضور على قتل المسلم و عدم الانكار، و هو أعمّ من اعتقاد الاباحه و عدمه، و قد ظهر لك أنّ مجرّد ذلك كاف فى جواز القتل من باب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و لا حاجه إلى التقييد أو التخصيص بصوره الاعتقاد مع عدم الداعى اليهما و كونهما خلاف الأصل.

و أما الاعتراض فلأنّ ملخّص كلام المعترض أنّ خروج الناكثين و قتلهم للمسلمين إنّما نشاء من زعمهم جواز ذلك و اعتقادهم حلّه لشبهه سنحت لهم و ان كان زعما فاسدا و اعتقادا كاسدا.

و فيه أوّلا- منع كون خروجهم عن وجه الشبهه و التأويل و انما كان خروج خوارج النهروان بالتأويل و زعمهم الباطل حقّا و لذلك قال عليه السّلام فى الكلام السّتين «لا تقتلوا الخوارج بعدى فليس من طلب الحقّ فأخطأه كمن طلب الباطل فأدركه» و ثانيا هب أنّ خروجهم كان بالتأويل و شبهه مطالبه دم عثمان ظاهرا و أمّا قتلهم للمسلمين فأىّ تأويل يتصوّر فيه مع أنّ المقتولين لم يكونوا قاتلى عثمان و لا من الحاضرين لقتله و لا ناصرين لقاتليه، و لم يقع بعد حرب الجمل عند قتلهم طائفه صبرا و طائفه غدرا فلم يكن قتلهم لهؤلاء إلاّ عن محض البغى و العدوان و التعدّى و الطغيان، و متعمّدين فيه، فجاز قتلهم لذلك كما يجوز قتل معتقد حلّ الخمر و الزّنا.

اللّهمّ إلاّ- أن يقال: إنّ التأويل المتصوّر فى قتلهم هو أنّهم لما زعموا أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام بحمايته عن قتله عثمان خلافته خلافه باطله و إمامته إمامه جور و بيعه إمام الجور و متابعته باطله لا جرم زعموا إباحه قتل خزّان بيت المال و من حذا حذوهم باعتبار كونهم من مبايعيه و متابعيه، مستحفظين لبيت المال لأجله عليه السّلام و حفظ بيت المال لأجل الامام الجائر إعانه الاثم على زعمهم الباطل فافهم جدّا.

و بعد الغضّ عن جميع ذلك أقول: إنّ التأويل إذا كان معلوم الفساد حسبما اعترف به الشارح نفسه لم يبق موقع للتأمّل فى جواز القتل، و لذلك أمر سبحانه بقتلهم و قتالهم مطلقا فى قوله: «وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى فَقاتِلُوا الَّتِى تَبْغِى حَتّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اللّهِ ».

و قال القطب الرّاوندى إن حلّ قتلهم لدخولهم فى عموم قوله تعالى: «إِنَّما جَزاءُ الَّذِينَ يُحارِبُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَسْعَوْنَ فِى الْأَرْضِ فَساداً أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا » الايه.

و اعترض عليه الشارح المعتزلى بأنّه عليه السّلام علّل استحلال قتلهم بأنّهم لم ينكروا المنكر و لم يعلّل بعموم الايه.

و أورد عليه الشارح البحرانى بأنّ له أن يقول إنّ قتل المسلم الذى لا ذنب له عمدا إذا صدر من بعض الجيش و لم ينكر الباقون مع تمكّنهم و حضورهم كان ذلك قرينه دالّه على الرضا من جميعهم و الراضى بالقتل شريك القاتل خصوصا إذا كان معروفا بصحبته و الاتّحاد به كاتّحاد بعض الجيش ببعض فكان خروج ذلك الجيش على الامام العادل محاربه للّه و رسوله، و قتلهم لعامله و خزّان بيت مال المسلمين و تفريق كلمه أهل المصر و فساد نظامهم سعى فى الأرض بالفساد و ذلك عين مقتضى الايه.

أقول: أمّا ما قاله الراوندى فلا غبار عليه و أمّا اعتراض الشارح المعتزلى فلا وجه له لأنّه عليه السّلام و إن علّل استحلال القتل بالحضور و عدم الانكار و لم يعلّله لعموم الايه إلاّ أنّ مال العلّتين واحد، و مقصود الراوندى التنبيه على أنّ مرجع العلّه المذكوره فى كلامه إلى عموم الايه ففى الحقيقه التعليل بتلك العلّه تعليل بذلك العموم.

و هذا مما لا ريب فيه لظهور أنّ قتل خزّان بيت المال و إتلاف ما فيه من الأموال لم يكن إلاّ من أجل نصبهم العداوه لأمير المؤمنين عليه السّلام و كونهم فى مقام المحاربه معه، فيدخلون فى عموم الايه.

لأنّ المراد بمحاربه اللّه و رسوله فيها هو محاربه المسلمين، جعل محاربتهم

محاربه لهما تعظيما للفعل و تكريما للمسلم، فيجوز حينئذ قتلهم بحكم الايه.

بل و لو لم يكن المقتول منهم إلّا واحدا كما فرضه عليه السّلام فى كلامه لجاز أيضا قتل جميع الجيش كلّهم لأنّ المفروض أنّ قتل ذلك الواحد إنّما كان محادّه للّه و رسوله و محاربه لوليّ المؤمنين و لمن ائتمّ به من المسلمين فحيث إنّ الباقين حضروا ذلك القتل و لم ينكروه و لم يدفعوا عنه مع تمكّنهم منه يكون ذلك كاشفا عن كونهم فى مقام المحاربه أيضا.

و لعلّ هذا هو مراد الشارح البحرانى بالايراد الّذى أورده على الشارح المعتزلى و إن كانت عبارته قاصره عن تأديه المراد لظهور أنّ صدور قتل المسلم عن بعض الجيش مع حضور الاخرين و عدم إنكار منهم و إن كان قرينه على رضا الجميع بالقتل إلّا أنّ ذلك بمجرّده لا يكفى فى جواز قتل الرّاضين حتّى ينضمّ إليه المقدّمه الاخرى أعنى كون صدور القتل عن وجه المحاربه، و كون رضاهم بذلك كاشفا عن كونهم محاربين جميعا كما قلناه.

و على هذا فان كان مراده بقوله و الراضى بالقتل شريك القاتل هو ما ذكرناه فنعم الوفاق و إلّا فيتوجّه عليه أنّه إن أراد المشاركه فى الاثم فهو مسلّم لما ورد فى غير واحد من الرّوايات من أنّ الراضى بفعل قوم كالداخل فيهم، و أنّ العامل بالظلم و الراضى به و المعين به شركاء ثلاثه و أنّ من رضى أمرا فقد دخل فيه و من سخطه فقد خرج منه إلّا أنّ هذه المشاركه لا تنفعه فى دفع الاعتراض.

و إن أراد المشاركه فى جواز قتل الرّاضى كما يجوز قتل القاتل فهو على إطلاقه ممنوع لأنّ قتل القاتل بعنوان القصاص جايز دون الراضى.

نعم يجوز قتله من باب الحسبه على ما قلنا و من أجل كونه فى مقام المحاربه حسبما قاله الراوندى كما يجوز قتل القاتل بهذين الوجهين أيضا فافهم جيّدا هذا و لما نبّه عليه السّلام على جواز قتل الجيش جميعا بقتل واحد من المسلمين أردف ذلك بالتنبيه على مزيد استحقاقهم له من حيث إقدامهم على جمع كثير منهم فقال:(دع ما أنّهم قد قتلوا من المسلمين مثل العدّه الّتى دخلوا بها عليهم).

تنبيهان

الاول

: قال الشّارح المعتزلى بعد الفراغ من شرح الفصل الثّانى من هذه الخطبه ما هذه عبارته و اعلم أنّه قد تواترت الأخبار عنه عليه السّلام بنحو من هذا القول نحو قوله عليه السّلام ما زلت مظلوما منذ قبض اللّه رسوله صلّى اللّه عليه و آله حتّى يوم الناس هذا و قوله عليه السّلام أللّهمّ اجز قريشا فانّها منعتنى حقّى و غصبتنى أمرى.

و قوله عليه السّلام فجزت قريشا عنّى الجوازى فانّهم ظلمونى حقّى و اغتصبونى سلطان ابن امّى.

و قوله عليه السّلام و قد سمع صارخا ينادى أنا مظلوم فقال عليه السّلام هلّم فلنصرخ معا فانّى ما زلت مظلوما.

و قوله عليه السّلام و إنّه ليعلم أنّ محلّى منها محلّ القطب من الرّحى و قوله عليه السّلام أرى تراثى نهبا و قوله: اصفيا بانائنا و حملا الناس على رقابنا.

و قوله عليه السّلام: إنّ لنا حقّا إن نعطه نأخذه و ان نمنعه نركب أعجاز الابل و إن طال السرى.

و قوله عليه السّلام: ما زلت مستأثرا علىّ مدفوعا عمّا أستحقّه و أستوجبه.

قال الشارح و أصحابنا يحملون ذلك كلّه على ادّعائه الأمر بالأفضليّه و الأحقيّه و هو الحقّ و الصّواب فانّ حمله على الاستحقاق تكفير و تفسيق لوجوه المهاجرين و الأنصار لكنّ الاماميّه و الزيديّه حملوا هذه الأقوال على ظواهرها و ارتكبوا بها مركبا صعبا و لعمرى إنّ هذه الألفاظ موهمه مغلبه على الظنّ ما يقوله القوم لكن تصفّح الأقوال يبطل ذلك الظنّ و يدرء ذلك الوهم فوجب أن يجرى مجرى الايات المتشابهات الموهمه ما لا يجوز على البارى فانّه لا نعمل بها و لا نعوّل على ظواهرها لأنّا لما تصفّحنا أدلّه العقول اقتضت العدول عن ظاهر اللّفظ و أن نحمل على التأويلات المذكوره فى الكتب.

قال الشارح و حدّثنى يحيى بن سعيد بن علىّ الحنبلى المعروف بابن عاليه ساكن قطفثا بالجانب الغربى من بغداد واحد الشهود المعدلين بها قال كنت

حاضرا عند الفخر إسماعيل بن علىّ الحنبلى الفقيه المعروف بغلام ابن المنى و كان الفخر إسماعيل هذا مقدّم الحنابله ببغداد فى الفقه و الخلاف و يشتغل بشىء فى علم المنطق و قد كان حلو العباره و قد رأيته أنا و حضرت عنده و سمعت كلامه و توفّى سنه عشره و ستّمأه.

قال ابن عاليه و نحن عنده نتحدّث إذ دخل شخص من الحنابله قد كان له دين على بعض أهل الكوفه فانحدر إليه يطالبه به و اتّفق أن حضره زياره يوم الغدير و الحنبلىّ المذكور بالكوفه و هذه الزياره هى اليوم الثامن عشر من شهر ذى الحجّه و يجتمع بمشهد أمير المؤمنين عليه السّلام من الخلايق جموع عظيمه يتجاوز حدّ الاحصاء.

قال ابن عاليه: فجعل الشيخ الفخر يسائل ذلك الشّخص ما فعلت ما رأيت؟ هل وصل مالك إليك؟ هل بقى منه بقيّه عند غريمك؟ و ذلك الشخص يجاوبه حتّى قال له يا سيّدى لو شاهدت يوم الزياره يوم الغدير و ما يجرى عند قبر علىّ بن أبى طالب عليه السّلام من الفضايح و الأقوال الشّنيعه و سبّ الصحابه جهارا بأصوات مرتفعه من غير مراقبه و لا خيفه.

فقال إسماعيل أىّ ذنب لهم و اللّه ما جراهم على ذلك و لا فتح لهم هذا الباب إلّا صاحب ذلك القبر، فقال ذلك الشخص: و من صاحب القبر قال: علىّ بن أبى طالب عليه السّلام قال: يا سيّدى هو الّذى سنّ لهم ذلك و علّمهم إيّاه و طرقهم إليه؟ قال نعم و اللّه.

قال: يا سيّدى فان كان محقّا فما لنا نتولّى فلانا و فلانا و إن كان مبطلا فما لنا نتولّاه ينبغى أن نبرء إمّا منه أو منهما، قال ابن عاليه فقام اسماعيل مسرعا و قال: لعن اللّه اسماعيل الفاعل ابن الفاعل إن كان يعرف جواب هذه المسأله و دخل دار حرمه و قمنا نحن فانصرفنا انتهى كلام الشارح.

أقول: قد مرّ فى تضاعيف الشرح لا سيّما مقدّمات الخطبه الثالثه المعروفه بالشقشقيّه النّصوص الدالّه على خلافته عليه السّلام و بطلان خلافه غيره مضافا إلى الأدلّه العقليّه.

و العجب من الشارح المعتزلى أنّه بعد اعترافه بتواتر الأخبار الظاهره فى

اغتصاب الخلافه و التظلّم و الشكوى من أئمه الجور كيف يصرفها عن ظواهرها من غير دليل و أىّ داع له الى الانحراف عن قصد السّبيل و لو كان هناك أقلّ دليل لتمسّك به مقدّم الحنابله اسماعيل، و لم يعى عن الجواب، و لم يقم من مجلسه مسرعا إلى الذهاب، فحيث عجز عن جواب القائل ضاق به الخناق إلّا لعن نفسه بالفاعل ابن الفاعل.

ثمّ العجب من الشّارح أنه يعلّل ذلك تاره بأنّ حملها على ظواهرها يوجب تكفير وجوه الصّحابه و تفسيقها و هو كما ترى مصادره على المدّعى، و اخرى بأنّ تصفّح الأقوال يبطل الظنّ الحاصل منها و ليت شعرى أىّ قول أوجب الخروج عن تلك الظواهر.

فان أراد قول أهل السنّه فليس له اعتبار و لا وقع له عند اولى الأبصار و إن أراد قول من يعوّل على قوله من النبىّ المختار و آله الأطهار فعليه البيان و علينا التسليم و الاذعان، مع أنّا قد تصفّحنا كتب التواريخ و السّير و الأخبار و الأثر فما ظفرنا بعد إلى الان على خبر واحد معتبر و لا حديث صحيح يؤثر بل الأحاديث الصحيحه النبويّه و غير النبويّه العامّيه و الخاصّيه على بطلان دعويهم متظافره و إبطال خلافه الخلفاء متواتره متظاهره.

و قياس ظواهر تلك الرّوايات على الايات المتشابهات قياس مع الفارق لا يقيسها إلّا كلّ بايد ناهق، لقيام الأدلّه القاطعه من العقل و النقل على وجوب تأويل هذه الايات و قيامها على لزوم تعويل ظواهر تلك الروايات.

و كفى بذلك شهيدا فضلا عن غيره ممّا تقدّم و يأتى و حديث الثقلين و خبر الحقّ مع علىّ و علىّ مع الحقّ المعروف بين الفريقين و روايه ورود الامّه على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله على خمس رايات و افتراق الامّه على ثلاث و سبعين فرقه كلّها فى النار غير واحده.

و نعم ما قيل:

إذا افترقت فى الدّين سبعين فرقه و نيفا كما قد جاء فى واضح النقل

و لم يك منهم ناجيا غير واحد فبيّن لنا يا ذا النباهه و الفضل

أ فى الفرقه الهلّاك آل محمّد أم الفرقه الناجون أيّهما قل لى

فان قلت هلّاكا كفرت و إن نجوا فلما ذا قدّم الغير بالفضل

التنبيه الثانى

فى ذكر خروج عائشه و طلحه و الزبير الى البصره، و قتلهم طائفه من المسلمين فيها صبرا و طائفه غدرا توضيحا لما أشار عليه السّلام إليه فى كلامه و تفصيلا لما أجمله.

فأقول: روى الشارح المعتزلى عن أبى مخنف أنّه قال: حدّثنا إسماعيل بن خالد عن قيس بن أبى حازم و روى الكلبىّ عن أبى صالح عن ابن عبّاس و روى جرير ابن يزيد عن عامر الشعبى، و روى محمّد بن إسحاق عن حبيب بن عمير قالوا جميعا لمّا خرجت عائشه و طلحه و الزّبير من مكّه إلى البصره طرقت ماء الحوأب(۱) و هو ماء لبنى عامر بن صعصعه فنبحهم الكلاب فنفرت صعاب إبلهم فقال قائل لعن اللّه الحوأب ما أكثر كلابها.

فلمّا سمعت عائشه ذكر الحوأب قالت: أ هذا ماء الحوأب؟ قالوا نعم، فقالت:

ردّونى ردّونى، فسألوها ما شأنها؟ ما بدا لها؟ فقالت: إنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: كأنّى بكلاب ماء يدعا الحوأب قد نبحت بعض نسائى ثمّ قال صلّى اللّه عليه و آله لى:

يا حميراء إيّاك أن تكونيها.

فقال لها الزبير مهلا يرحمك اللّه فانا قد جزنا ماء الحوأب بفراسخ كثيره، فقالت: أ عندك من يشهد أنّ هذه الكلاب النابحه ليست على ماء الحوأب فلفق لها الزبير و طلحه خمسين أعرابيا جعلا لهم جعلا فحلفوا لها و شهدوا أنّ هذا الماء ليس بماء الحوأب فكانت هذه أوّل شهاده زور فى الاسلام.

أقول: بل أوّل شهاده الزور فى الاسلام ما وقعت يوم السقيفه حيث شهد منافقوا - قريش لأبى بكر بأنهم سمعوا من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنه يقول: إنّ اللّه لم يكن ليجمع

۱- (۱) و هو ماء نسبت الى الحوأب بنت كليب بن وبره قاله فى المناقب منه ()

لنا أهل البيت النبوّه و الخلافه حسبما تقدّم فى المقدّمه الثالثه من مقدّمات الخطبه الشقشقيّه من غايه المرام من كتاب سليم بن قيس الهلالى.

قال أبو مخنف: و حدّثنا عصام بن قدامه عن عكرمه عن ابن عبّاس أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال يوما لنسائه و هنّ عنده جميعا ليت شعرى أيّتكن صاحبه الجمل الأدبب تنبحها كلاب الحوأب يقتل عن يمينها و شمالها قتلى كثير كلّهم فى النّار و تنجو بعد ما كادت.

قال الشارح المعتزلى: قلت: أصحابنا المعتزله يحملون قوله و تنجو على نجاتها من النار و الاماميّه يحملون ذلك على نجاتها من القتل و محملنا أرجح لأنّ لفظه فى النار أقرب إليه من لفظه القتلى و القرب معتبر فى هذا الباب ألا ترى أنّ نحاه البصريين أعملوا أقرب العاملين نظرا إلى القرب.

أقول: لا أدرى ما ذا يريد الشّارح من ذكر الاختلاف فى محمل الحديث و ترجيح محمل المعتزله على محمل الاماميه؟ فان كان مقصوده بذلك الردّ على الاماميه لتمسّكهم به على كون عايشه فى النار حيث حملوا النجاه فيه على النجاه من القتل دون النّار ففيه أنّ الاماميّه لم يتمسّكوا به أبدا على كونها فيها لأنّ قوله صلّى اللّه عليه و آله كلّهم فى النّار راجع الى المقتولين عن اليمين و الشمال لا ربط له بها بوجه حتّى يتمسّكوا به بل دليلهم على ذلك مضافا الى أخبارهم الكثيره هو خروجها و بغيها على الامام العادل، و الخوارج و البغاه كلّهم فى النار و عليه أيضا بناء المعتزله كما صرّح به الشارح فى ديباجه شرحه و إن توهّموا خروجها مع طلحه و الزبير من هذه الكلّيه لدليل فاسد.

و إن كان مقصوده به اثبات نجاه عائشه من النار ففيه أنّه لا ينهض لاثباتها لأنّ قوله صلّى اللّه عليه و آله «تنجو بعد ما كادت» يحتاج إلى إضمار المتعلّق و لفظه فى النار و إن كانت أقرب إليه لكنّ القرب اللّفظى لا يكفى فى جعل متعلّقه النّار بل المدار فى أمثال المقام على القرب الاعتبارى، و غير خفىّ على المنصف الخبير بأساليب «ج ۹»

الكلام أنّ المتبادر من اطلاق العباره هو أنّ المتعلّق لفظه من القتل، و سوق الكلام أيضا يفيد ذلك.

و ذلك لأنّه لمّا أخبر بأنه عليه السّلام يقتل عن يمينها و شمالها قتلى كثير و كان هناك مظنّه إصابه القتل إليها لقربه منها و إشرافها عليه، استدرك بقوله و تنجو بعد ما كادت، و هذا بخلاف قوله كلّهم فى النّار فانّه لم يكن موهما لشمولها حتّى يحتاج إلى الاستدراك.

فانقدح من ذلك أنّ الظاهر من مساق الكلام مضافا إلى التبادر عرفا هو أنّ المراد منه النجاه من القتل لا النجاه من النار كما يقوله المعتزله.

و على التنزّل و المماشاه أقول: غايه الأمر أنّ اللّفظ مجمل محتمل للأمرين فلا يكافؤ الأدلّه القاطعه المسلّمه عند أصحابنا و المعتزله على كون البغاه جميعهم فى النار، و لا يجوز رفع اليد عن عموم تلك الأدلّه و تخصيصها بهذا اللّفظ المجمل و العجب من الشارح أنه يستدلّ على مسأله اصوليه كلاميّه بمسأله نحويه مع أنّ المسأله النحويّه أيضا غير مسلّمه عند علماء الأدبيّه و البصريّون و إن أعملوا أقرب العاملين نظرا إلى القرب لكنّ الكوفيّين اعملوا الأوّل منهما نظرا إلى السبق قال ابن مالك:

إن عاملان اقتضيا فى اسم عمل قبل فللواحد منهما العمل

فالثانى أولى عند أهل البصره و اختار عكسا غيرهم ذا أسره

هذا كلّه على ما يقتضيه النظر الجلىّ، و أمّا ما يقتضيه النظر الدّقيق فهو حمل الحديث على ما يقوله أصحابنا الاماميه و بطلان محمل المعتزله، و ذلك لأنّ قوله عليه السّلام «و تنجو بعد ما كادت» يفيد نجاتها بعد قربها، فان اريد بها النجاه من القتل بعد القرب منه كما يقوله الاماميّه فلا غبار عليه، و إن اريد النجاه من النّار فلا يصحّ لأنّ نجاتها منها على زعم المعتزله كانت بسبب التوبه و لازم ذلك أنّها قبل التوبه كانت هالكه واقعه فى النار أعنى الاستحقاق بالفعل لها، و وقوعها فيها غير قربها منها، كما هو مفاد قوله: بعد ما كادت.

و الحاصل أنّ القرب من النار كما هو مضمون الروايه على قول المعتزله ينافى الكون فيها على ما هو لازم محملهم فافهم جيّدا.

هذا كلّه على تسليم صحّه متن الحديث و إلاّ فأقول: الظاهر أنّه وقع فيه سقط من الرواه عمدا أو سهوا أو من النساخ كما يدلّ عليه ما فى البحار عن المناقب لابن شهر آشوب قال:

ذكر ابن الأعثم فى الفتوح، و الماوردى فى أعلام النبوّه، و شيرويه فى الفردوس، و أبو يعلى فى المسند، و ابن مردويه فى فضايل أمير المؤمنين، و الموفّق فى الأربعين، و شعبه و الشعبى و سالم بن أبى الجعد فى أحاديثهم و البلاذرى و الطبرى فى تاريخهما أنّ عايشه لمّا سمعت نباح الكلاب قالت أىّ ماء هذا؟ فقالوا الحوأب قالت إنّا للّه و إنّا إليه راجعون إنّى لهيه قد سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و عنده نساؤه يقول: ليت شعرى أيّتكنّ تنبحها كلاب الحوأب.

و فى روايه الماوردى أيتكنّ صاحبه الجمل الأدبب تخرج فتنبحها كلاب الحوأب يقتل من يمينها و يسارها قتلى كثير و تنجو بعد ما كادت تقتل و هذه الرّوايه كما ترى صريحه فى أنّ نجاتها من القتل.

و بعد هذا كلّه فغير خفىّ عليك أنّ ما تكلّفه الشارح فى إنجائها من النار فانّما يجرى فى حقّها فقط، و ليت شعرى ما ذا يقول فى حقّ طلحه و الزبير فانّ مذهبه وفاقا لأصحابه المعتزله نجاتهما أيضا مثلها مع أنّ الروايه كما ترى مصرّحه بأنّ كلّهم فى النّار و لا شكّ فى شمول هذه القضيه الكلّيه للرّجلين فان زعم استثنائهما أيضا من هذه الكلّيه بدليل منفصل مثل حديث العشره أو ما دلّ على توبتهما فقد علمت فى شرح بعض الخطب السابقه المتقدّمه فساده بما لا مزيد عليه، هذا فلنرجع إلى ما كنا فيه.

قال أبو مخنف حدّثنى الكلبى عن أبى صباح عن ابن عبّاس أنّ طلحه و الزبير أغذا السّير لعايشه حتّى انتهوا إلى حفر أبى موسى الأشعرى و هو قريب من البصره و كتبا إلى عثمان بن حنيف الأنصارى و هو عامل علىّ عليه السّلام على البصره أن اخل لنا

دار الاماره.

فلمّا وصل كتابهما إليه بعث إلى الأحنف بن قيس فقال له: إنّ هؤلاء القوم قدموا علينا و معهم زوجه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و النّاس إليها سراع كما ترى، فقال الأحنف إنّهم جاؤك بها للطلب بدم عثمان و هم الّذين ألبّوا على عثمان الناس و سفكوا دمه و أراهم و اللّه لا يزالونا حتّى يلقوا العداوه بيننا و يسفكوا دمائنا و أظنّهم و اللّه سيركبون منك خاصّه ما لا قبل لك به و إن لم تتأهّب لهم بالنّهوض إليهم فيمن معك من أهل البصره فانّك اليوم الوالى عليهم و أنت فيهم مطاع فسر إليهم بالناس و بادرهم قبل أن يكونوا معك فى دار واحده فيكون الناس أطوع منهم لك.

فقال عثمان بن حنيف: الرأى ما رأيت لكنّنى أكره أن أبدهم به و أرجو العافيه و السّلامه إلى أن يأتينى كتاب أمير المؤمنين عليه السّلام و رأيه فأعمل به.

ثمّ أتاه بعد الأحنف حكيم بن جبله العبدى فأقرأه كتاب طلحه و الزبير فقال له مثل قول الأحنف و أجابه عثمان مثل جوابه للأحنف فقال له حكيم: فأذن لى حتّى أسير اليهم بالنّاس فان دخلوا فى طاعه أمير المؤمنين عليه السّلام و إلاّ فانابذهم على سواء.

فقال عثمان: لو كان ذلك رأى لسرت إليهم بنفسى قال حكيم: أما و اللّه إن دخلوا عليك هذا المصر لتنقلنّ قلوب كثير من النّاس إليه و يزيلنّك عن مجلسك هذا و أنت أعلم، فأبى عليه عثمان.

قال: و كتب علىّ إلى عثمان لمّا بلغه مشارفه القوم البصره: من عبد اللّه علىّ أمير المؤمنين إلى عثمان بن حنيف فأمّا بعد: فانّ البغاه عاهدوا اللّه ثمّ نكثوا و توجّهوا إلى مصرك و ساقهم الشيطان لطلب ما لا يرضى اللّه به و اللّه أشدّ باسا و أشدّ تنكيلا فاذا قدموا عليك فادعهم إلى الطاعه و الرجوع إلى الوفاء بالعهد و الميثاق الّذى فارقونا عليه فان أجابوا فأحسن جوارهم ما داموا عندك و إن أبوا إلاّ التمسّك بحبل النكث و الخلاف فناجزهم حتّى يحكم اللّه بينك و بينهم و هو خير الحاكمين و كتبت كتابى هذا إليك من الرّبذه و أنا معجّل المسير اليك إنشاء اللّه و كتب عبيد اللّه بن أبى رافع فى سنه ستّ و ثلاثين.

قال: فلمّا وصل كتاب علىّ عليه السّلام إلى عثمان أرسل إلى أبى الأسود الدّئلى و عمران بن الحصين الخزاعى فأمرهما أن يسيرا حتّى يأتياه بعلم القوم و ما الّذى أقدمهم.

فانطلقا حتّى اذا أتيا حفر أبى موسى و به معسكر القوم فدخلا على عايشه فسألاها و وعظاها و أذكراها و ناشداها اللّه فقالت لهما ألقيا طلحه و الزبير.

فقاما من عندها و لقيا الزّبير فكلّماه فقال لهما: إنّا جئنا للطلب بدم عثمان و ندعو النّاس الى أن يردّوا أمر الخلافه شورى ليختار النّاس لأنفسهم فقالا له: إنّ عثمان لم يقتل بالبصره ليطلب دمه فيها و أنت تعلم قتله عثمان من هم و أين هم و أنّك و صاحبك و عايشه كنتم أشدّ الناس عليه و أعظمهم إغراء بدمه فأقيدوا من أنفسكم و أمّا إعاده أمر الخلافه شورى فكيف و قد بايعتم عليّا عليه السّلام طائعين غير مكرهين و أنت يا أبا عبد اللّه لم تبعد العهد لقيامك دون هذا الرّجل يوم مات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أنت آخذ قائم سيفك تقول ما أحد أحقّ بالخلافه منه و لا أولى بها منه، و امتنعت من بيعه أبى بكر فأين ذلك الفعل من هذا القول؟ فقال لهما: اذهبا فألقيا طلحه.

فقاما إلى طلحه فوجداه خشن الملمس شديد العريكه قوىّ العزم فى إثاره الفتنه و إضرام نار الحرب، فانصرفا إلى عثمان بن حنيف فأخبراه و قال له أبو الأسود:

يا بن حنيف قد أتيت فانفر و طاعن القوم و جالد و اصبر

و ابرز لها مستلهما و شمّر

فقال ابن حنيف: اى و ربّ الحرمين لأفعلنّ و أمر مناديه فنادى فى الناس السلاح السلاح، فاجتمعوا إليه.

قال أبو مخنف: و أقبل القوم فلما انتهوا إلى المربد قام رجل من بنى جشم فقال أيها الناس أنا فلان الجشمى و قد أتاكم هؤلاء القوم فان كانوا أتوكم خائفين لقد أتوكم من المكان الّذى يأمن فيه الطير و الوحش و السباع و إن كانوا انما أتوكم للطلب بدم عثمان فغيرنا ولى قتله فأطيعونى أيها الناس و ردّوهم من حيث أقبلوا فانكم إن لم تفعلوا لم تسلموا من الحرب الضروس و الفتنه الصماء الّتى لا تبقى و لا تذر، قال: فحصبه ناس من

أهل البصره فأمسک.

قال: و اجتمع أهل البصره إلی المربد حتّی ملاؤه مشاه و رکبانا فقام طلحه و أشار إلی الناس بالسکوت لیخطب فسکتوا بعد جهد فخطب خطبه ذکر فیها قتل عثمان و حرّض الناس علی الطلب بدمه، و علی جعل أمر الخلافه شوری.

ثمّ قام الزبیر فتکلّم بمثل کلام طلحه فقام إلیهما ناس من أهل البصره فقالوا لهما: ألم تبایعا علیّا علیه السّلام فیمن بایعه؟ ففیم بایعتما ثمّ نکثتما؟ فقالا، ما بایعناه و لا لأحد فی أعناقنا بیعه و إنّما استکرهنا علی بیعته.

فقال ناس: قد صدقا و أحسنا القول و قطعنا بالصواب، و قال ناس ما صدقا و لا أصابا فی القول حتّی ارتفعت الأصوات.

قال: ثمّ أقبلت عایشه علی جملها فنادت بصوت مرتفع: أیّها الناس أقلّوا الکلام و اسکتوا: فأسکت الناس لها فقالت فی جمله کلام تحرّضهم فیه علی القتال و الاجلاب علی قتله عثمان: ألا إنّ عثمان قتل مظلوما فاطلبوا قتلته فاذا ظفرتم بهم فاقتلوهم ثمّ اجعلوا الأمر شوری بین الرّهط الّذین اختارهم عمر بن الخطّاب و لا یدخل فیهم من شرک فی دم عثمان.

قال: فماج الناس و اختلطوا فمن قائل یقول القول ما قالت و من قائل یقول و ما هی و هذا الأمر إنّما هی امرأه مأموره بلزوم بیتها، و ارتفعت الأصوات و کثر اللغط حتی تضاربوا بالنعال و تراموا بالحصی.

ثمّ إنّ النّاس تمایزوا فصاروا فریقین فریق مع عثمان بن حنیف و فریق مع عایشه و أصحابها.

قال أبو مخنف: حدّثنا الأشعث عن محمّد بن سیرین عن أبی الجلیل قال: لمّا نزل طلحه و الزّبیر المربد أتیتهما فوجدتهما مجتمعین فقلت لهما ناشدتکما اللّه و صحبه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ما الّذی أقدمکما أرضنا هذه؟ فلم یتکلّما فأعدت علیهما فقالا بلغنا أنّ بأرضکم هذه دنیا فجئنا نطلبها.

قال الشارح المعتزلی: و قد روی قاضی القضاه فی کتاب المغنی عن وهب بن

جرير قال: قال رجل من أهل البصره لطلحه و الزّبير، إنّ لكما فضلا و صحبه فأخبرانى عن مسيركما هذا و قتالكما أ شىء أمركما به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أم رأى رأيتماه؟ فأمّا طلحه فسكت فجعل ينكت الأرض، و أمّا الزبير فقال: ويحك حدّثنا أنّ ههنا دراهم كثيره فجئنا لنأخذ منها.

قال الشارح: و جعل قاضى القضاه هذا الخبر حجّه فى أنّ طلحه تاب و إنّ الزّبير لم يكن مصرّا على الحرب.

قال: و الاحتجاج بهذا الخبر على هذا المعنى ضعيف و إن صحّ هو و ما قبله إنّه لدليل على حمق شديد، و ضعف عظيم و نقص ظاهر، و ليت شعرى ما الّذى أخرجهما إلى هذا القول و إذا كان هذا فى أنفسهما فهلّا كتماه.

أقول: أمّا اعتبار الخبرين فلا غبار عليه لاعتضادهما بأخبار اخر فى هذا المعنى، و أمّا دلالتهما على حمق الرّجلين كما قاله الشارح فلا خفاء فيه، و أمّا سكوت طلحه و نكته الأرض فلأنّه لما رأى أنّ السائل لا يبقى و لا يذر و لم يكن له عن الجواب محيص و لا مفرّ فبهت الذى كفر، و أمّا الزبير فأعمى اللّه قلبه و أجرى مكنون خاطره على لسانه إبانه عن انحطاط مقامه، و دناءه شأنه.

قال أبو مخنف: فلمّا أقبل طلحه و الزّبير المربد يريدان عثمان بن حنيف فوجداه و أصحابه قد أخذوا بأفواه السّكك فمضوا حتّى انتهوا إلى موضع الدّباغين فاستقبلهم أصحاب ابن حنيف فشجرهم طلحه و الزبير و أصحابهما بالرّماح فحمل عليهم حكيم بن جبله فلم يزل و أصحابه يقاتلونهم حتّى أخرجوهم من جميع السكك و رماهم النساء من فوق البيوت بالحجاره.

فأخذوا إلى مقبره ابن بنى مازن فوقفوا بها مليّا حتّى ثابت إليهم خيلهم ثمّ أخذوا على مسناه البصره حتّى انتهوا إلى الرابوقه ثم أتوا سبخه دار البرزق فنزلوها.

قال: و أتاهما عبد اللّه بن حكيم لما نزلا السبخه بكتب كانا كتباها إليه فقال:

لطلحه: يا با محمّد أما هذه كتبك؟ قال: بلى، قال: فكتبت أمس تدعونا إلى خلع عثمان و قتله حتّى إذا قتلته أتيتنا ثائرا بدمه فلعمرى ما هذا رأيك لا تريد إلّا هذه الدّنيا

مهلا إذا كان هذا رأيك فلم قبلت من علىّ عليه السّلام ما عرض عليك من البيعه فبايعته طائعا راضيا ثمّ نكثت بيعتك ثمّ جئت لتدخلنا فى فتنتك.

فقال: إنّ عليّا دعانى إلى البيعه بعد ما بايع فعلمت أنّى لو لم أقبل ما عرضه علىّ لم يتمّ لى ثمّ يغرى لى من معه.

قال: ثمّ أصبحا من غد فصفّا للحرب و خرج عثمان بن حنيف إليهما فى أصحابه فناشدهما اللّه و الاسلام و أذكرهما بيعتهما عليّا عليه السّلام فقالا- نحن نطلب بدم عثمان فقال لهما و ما أنتما و ذاك اين بنوه اين بنو عمّه الّذينهم أحقّ به منكم كلّا و اللّه و لكنكما حسدتماه حيث اجتمع النّاس عليه و كنتما ترجوان هذا الأمر و تعملان له و هل كان أحد أشدّ على عثمان قولا منكما.

فشتماه شتما قبيحا و ذكرا امّه فقال للزّبير: أما و اللّه لو لا صفيّه و مكانها من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فانها أدنتك إلى الظلّ و إنّ الأمر بينى و بينك يا بن الصبغه يعنى طلحه أعظم من القول لأعلمتكما من أمركما ما يسوءكما اللهمّ إنّى قد أعذرت إلى هذين الرجلين.

ثمّ حمل عليهم و اقتتل النّاس قتالا شديدا ثمّ تحاجزوا و اصطلحوا على أن يكتب بينهم كتاب صلح فكتب:

هذا ما اصطلح عليه عثمان بن حنيف الأنصارى و من معه من المؤمنين من شيعه أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام و طلحه و الزبير و من معهما من المؤمنين و المسلمين من شيعتهما انّ لعثمان بن حنيف دار الاماره و الرحبه و المسجد و بيت المال و المنبر و إنّ لطلحه و الزّبير و من معهما ان ينزلوا حيث شاءوا من البصره لا- يضارّ بعضهم بعضا فى طريق و لا فرضه(۱) و لا سوق و لا شريعه حتّى يقدم أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام فان أحبّوا دخلوا فيما دخلت فيه الامّه، و إن أحبّوا الحق كلّ قوم بهواهم و ما أحبّوا: من قتال أو سلم، و خروج أو إقامه، و على الفريقين بما كتبوا عهد اللّه

۱- (۱) الفرضه بالضم ثلمه من النهر يستقى منها، و من البحر محطّ السفن.

و میثاقه و أشدّ ما أخذه علی نبیّ من أنبیائه من عهد و ذمّه، و ختم الکتاب.

و رجع عثمان بن حنیف حتّی دخل دار الاماره و قال لأصحابه: الحقوا رحمکم اللّه بأهلکم وضعوا سلاحکم و داووا جرحاکم، فمکثوا کذلک أیّاما.

ثمّ إنّ طلحه و الزّبیر قالا: إن قدم علیّ و نحن علی هذه الحال من القلّه و الضعف لیأخذنّ بأعناقنا، فأجمعا علی مراسله القبایل، و استماله العرب فأرسلوا إلی وجوه النّاس و أهل الرّیاسه و الشرف، یدعوهم إلی الطلب بدم عثمان و خلع علیّ علیه السّلام و إخراج ابن حنیف من البصره.

فبایعهم علی ذلک الأزد و ضبّه و قیس عیلان کلّها إلاّ الرّجل و الرّجلین من القبیله کرهوا أمرهم فتواروا عنهم.

و أرسلوا إلی هلال بن وکیع التمیمی فلم یأتهم فجاءه طلحه و الزبیر إلی داره فتواری عنهما فقالت امّه ما رأیت مثلک أتاک شیخا قریش فتواریت عنهما فلم تزل به حتّی ظهر لهما و بایعهما و معه بنو عمرو بن تمیم کلّهم و بنو حنظله إلاّ بنی یربوع فانّ عامتهم کانوا شیعه لعلیّ علیه السّلام و بایعهم بنو دارم کلّهم إلاّ نفرا من بنی مجاشع ذوی دین و فضل.

فلمّا استوثق بطلحه و الزبیر أمرهما خرجا فی لیله مظلمه ذات ریح و مطر و معهما أصحابهما قد ألبسوهم الدروع و ظاهروا فوقها بالثیاب فانتهوا إلی المسجد وقت صلاه الفجر و قد سبقهم عثمان بن حنیف إلیه و اقیمت الصّلاه فتقدّم عثمان لیصلّی بهم فأخّره أصحاب طلحه و الزّبیر و قدّموا الزّبیر فجاءت السّیابجه(۱) و هم الشرط حرس بیت المال فأخّروا الزّبیر و قدّموا عثمان فغلبهم أصحاب الزّبیر فقدّموه و أخّروا عثمان.

فلم یزالوا کذلک حتّی کادت الشمس تطلع و صاح بهم أهل المسجد ألا تتّقون أصحاب محمّد و قد طلعت الشّمس فغلب الزّبیر فصلّی بالنّاس فلمّا انصرف من صلاته

۱- (۱) السیابجه لفظه معربه قد ذکرها الجوهری فی کتاب الصحاح قال هم قوم من السند کانوا بالبصره جلاوزه و حراس السجن، ابن ابی الحدید.

صاح بأصحابه المستسلحين أن خذوا عثمان بن حنيف، فأخذوه بعد أن تضارب هو و مروان بن الحكم بسيفهما.

فلمّا اسر ضرب ضرب الموت و نتف حاجباه و أشفار عينيه و كلّ شعره فى وجهه و رأسه و أخذوا السيابجه و هم سبعون رجلا فانطلقوا بهم و بعثمان بن حنيف إلى عايشه.

فقالت لأبان بن عثمان اخرج إليه فاضرب عنقه فانّ الأنصار قتلت أباك و أعان على قتله فنادى عثمان يا عايشه و يا طلحه و يا زبير إنّ أخى سهل بن حنيف خليفه علىّ بن أبى طالب عليه السّلام على المدينه و اقسم باللّه إن قتلتمونى ليضعنّ السيف فى بنى أبيكم و أهليكم و رهطكم فلا يبقى منكم أحدا.

فكفّوا عنه و خافوا أن يوقع سهل بن حنيف بعيالاتهم و أهلهم بالمدينه فتركوه و أرسلت عايشه إلى الزبير أن اقتل السيابجه فانّه قد بلغنى الّذى صنعوا بك.

قال: فذبحهم و اللّه الزبير كما يذبح الغنم ولى ذلك منهم عبد اللّه ابنه و هم سبعون رجلا و بقيت منهم طائفه مستمسكين ببيت المال قالوا لا ندفعه إليكم حتّى يقدم أمير المؤمنين عليه السّلام فسارت إليهم الزبير فى جيش ليلا فأوقع بهم و أخذ منهم خمسين أسيرا فقتلهم صبرا.

قال أبو مخنف: و حدّثنا الصقعب بن زهير قال كانت السيابجه القتلى يومئذ أربعمائه رجل قال: فكان غدر طلحه و الزبير بعثمان بن حنيف أوّل غدر فى الاسلام و كان السيابجه أوّل قوم ضربت أعناقهم من المسلمين صبرا.

قال: و خيّروا عثمان بن حنيف بين أن يقيم أو يلحق بعلىّ عليه السّلام فاختار الرّحيل فخلّوا سبيله فلحق بعلىّ عليه السّلام فلما رآه بكى و قال له فارقتك شيخا و جئتك أمرد فقال علىّ عليه السّلام: إنّا للّه و إنّا اليه راجعون قالها ثلاثا.

قال أبو مخنف: فلمّا صفت البصره لطلحه و الزبير اختلفا فى الصّلاه فاراد كلّ منهما أن يؤمّ بالناس و خاف أن يكون صلاته خلف صاحبه تسليما و رضى بتقدّمه فأصلحت بينهما عايشه بأن جعلت عبد اللّه بن زبير و محمّد بن طلحه يصلّيان الناس هذا

یوما و هذا یوما.

قال أبو مخنف: ثمّ دخلا بیت مال البصره فلمّا رأوا ما فیه من الأموال قال الزّبیر: «وَعَدَکُمُ اللّهُ مَغانِمَ کَثِیرَهً تَأْخُذُونَها فَعَجَّلَ لَکُمْ هذِهِ » فنحن أحقّ بها من أهل البصره فأخذا ذلک المال کلّه فلمّا غلب علیّ علیه السّلام ردّ تلک الأموال إلی بیت المال و قسّمها فی المسلمین هذا.

و قد تقدّم فی شرح کلام له علیه السّلام و هو ثامن المختار من الخطب کیفیّه وقعه الجمل و مقتل الزّبیر فارّا عن الحرب و تقدّم نوادر تلک الوقعه فی شرح سایر الخطب و الکلمات فی مواقعها اللّاحقه فلتطلب من مظانّها.

الترجمه

از جملهٔ خطب شریفهٔ آن امام انام و وصیّ والا مقام است مشتمل بر سه فصل:

فصل اول متضمن حمد و ثنا است مر حق تعالی را می فرماید: شکر و سپاس خداوندی را سزاست که نمی پوشد از او آسمانی آسمان دیگر را و نه زمینی زمین دیگر را.

فصل دوم متضمّن شکایتست از اهل شوری و غاصبان خلافت، می فرماید:

و گفت بمن گویندهٔ که سعد وقاص ملعون بود ای پسر ابو طالب بدرستی که تو بأمر خلافت بسیار حریصی، پس گفتم من بلکه شما بحقّ خدا حریص ترید و دورتر و من اختصاصم بیشتر است و نزدیکیم زیادتر، و جز این نیست که طلب میکنم حقی را که مختصّ است بمن و شما حایل و حاجب می شوید میان من و میان آن، و دست ردّ می زنید بروی من نزد آن، پس زمانی که کوفتم آن گوینده را با حجت و دلیل در میان جماعت حاضران بیدار شد از خواب غفلت گوئیا که او نمی داند چه جواب بدهد بمن.

بار خدایا بدرستی که من طلب اعانت میکنم از تو بر طایفهٔ قریش و بر کسانی که اعانت کردند ایشان را پس بدرستی که ایشان بریدند خویشی مرا و حقیر شمردند

بزرگی مرتبهٔ مرا و اتفاق کردند بمنازعهٔ من در کاری که آن اختصاص بمن داشت پس از آن گفتند بدان که در حق است أخذ کردن ما آن را و در حقّ است ترک کردن تو آن را.

فصل سوم در ذکر اصحاب جمل است می فرماید: پس خروج کردند در حالتی که می کشیدند حرم پیغمبر خدا را یعنی عایشهٔ خاطئه را چنانچه کشیده می شود کنیز هنگام فروختن او در حالتی که متوجّه شدند با او بسوی بصره، پس حبس کردند و نگه داشتند طلحه و زبیر زنان خودشان را در خانه خود، و بیرون آوردند زن محبوس شدهٔ حضرت رسالتماب را از برای خودشان و از برای غیر خودشان، در لشکری که نبود از ایشان هیچ مردی مگر این که عطا کرده بود بمن اطاعت خود را، و بخشیده بود بمن بیعت خود را، در حالتی که بیعتشان از روی طوع و رغبت بود نه با جبر و اکراه.

پس آمدند بر حاکم من که در بصره بود و بر خازنان بیت المال مسلمانان و بر غیر ایشان از اهل بصره پس کشتند طائفه را با صبر و اسیری، و طائفه را با مکر و حیله، پس قسم بخدا اگر نمی رسیدند از مسلمانان مگر به یک نفر مرد در حالتی که متعمّد بودند در قتل آن بدون گناه و تقصیری که کسب نموده آن را هر آینه حلال بود مرا کشتن جمیع این لشکر از جهه این که حاضر شدند بکشتن او و انکار نکردند و دفع نکردند از او کشتن را با زبانی و نه با دستی بگذار که ایشان بقتل آوردند از مسلمانان مثل عددی را که داخل شده بودند با ایشان بر ایشان.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثانیه

اشاره

و السبعون من المختار فی باب الخطب

أمین وحیه، و خاتم رسله، و بشیر رحمته، و نذیر نقمته، أیّها النّاس إنّ أحقّ النّاس بهذا الأمر أقوایهم علیه و أعلمهم بأمر اللّه فیه فإن شغب شاغب أستعتب و إن أبی قوتل و لعمری لئن کانت الإمامه لا تنعقد حتّی تحضرها عامّه النّاس ما إلی ذلک سبیل و لکن أهلها یحکمون علی من غاب عنها ثمّ لیس للشاهد أن یرجع و لا للغائب أن یختار. ألا و إنّی أقاتل رجلین: رجلا ادّعی ما لیس له و آخر منع الّذی علیه. أوصیکم عباد اللّه بتقوی اللّه فإنّها خیر ما تواصی العباد به، و خیر عواقب الأمور عند اللّه، و قد فتح باب الحرب بینکم و بین أهل القبله و لا یحمل هذا العلم إلاّ أهل البصر و الصّبر، و العلم بمواقع الحقّ، فامضوا لما تؤمرون به، و قفوا عند ما تنهون عنه، و لا تعجلوا فی أمر حتّی تتبیّنوا فإنّ لنا مع کلّ أمر تنکرونه غیرا. ألا و إنّ هذه الدّنیا الّتی أصبحتم تتمنّونها و ترغبون فیها و أصبحت تغضبکم و ترضیکم، لیست بداارکم و لا منزلکم الّذی خلقتم له، و لا

الّذی دعیتم إلیه، ألا- و إنّها لیست بباقیه لکم، و لا تبقون علیها، و هی و إن غرّتکم منها فقد حذّرتکم شرّها. فدعوا غرورها لتحذیرها، و إطماعها لتخویفها، و سابقوا فیها إلی الدّار الّتی دعیتم إلیها، و انصرفوا بقلوبکم عنها و لا یحنّن أحدکم حنین الأمه علی ما زوی عنه منها، و استتمّوا نعمه اللّه علیکم بالصّبر علی طاعه اللّه، و المحافظه علی ما استحفظکم من کتابه. ألا و إنّه لا یضرّکم شیء من دنیاکم بعد حفظکم قائمه دینکم. ألا و إنّه لا ینفعکم بعد تضییع دینکم شیء حافظتم علیه من أمر دنیاکم. أخذ اللّه بقلوبنا و قلوبکم إلی الحقّ، و ألهمنا و إیّاکم الصّبر.

اللغه

(خاتم رسله) بفتح التاء و کسرها و (أطمعه) إطماعا أوقعه فی الطمع و (حنّ) یحنّ حنینا استطرب و الحنین الشّوق و شدّه البکاء و الطرب أو صوت الطرب عن حزن أو فرح، و فی بعض النسخ بالخاء المعجمه قال فی القاموس و الحنین کالبکاء أو الضحک فی الأنف و قد خنّ یخنّ، و قال علم الهدی فی کتاب الغرر و الدّرر فی قول ابن أراکه الثقفی:

فقلت لعبد اللّه إذ حنّ باکیا تعزّ و ماء العین منهمر یجری

تبین فان کان البکاء ردّ هالکا علی أحد فاجهد بکاک علی عمرو

قوله: حنّ باكيا رفع صوته بالبكاء و قال: قال قوم الخنين بالخاء المعجمه من الأنف و الحنين من الصّدر، و هو صوت يخرج من كلّ واحد منهما و (زوى) الشيء زيّا و زويّا جمعه و قبضه.

الاعراب

الضمير فى قوله زوى عنه راجع إلى أحدكم و فى بعض النسخ بدله عنها فيرجع إلى الامّه و الأوّل أظهر، و إضافه قائمه إلى دينكم لاميّه و تحتمل أن تكون بيانيّه كما نشير اليه فى شرح معناه.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ مدار هذه الخطبه الشريفه على فصول:

الفصل الاول فى نبذ من ممادح الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

و هو (أمين وحيه) أى مأمون على ما اوحى إليه من الكتاب الكريم و شرايع الدّين القويم من التحريف و التبديل فيما امر بتبليغه لمكان العصمه الموجوده فيه صلوات اللّه و سلامه عليه و آله (و خاتم رسله) أى آخرهم ليس بعده رسول كما قال سبحانه: «ما كانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِكُمْ وَ لكِنْ رَسُولَ اللّهِ وَ خاتَمَ النَّبِيِّينَ » قال فى الصّافى: آخرهم الذى ختمهم أو ختموا به على اختلاف القرائتين.

و فى مجمع البحرين: و محمّد خاتم النّبيّين يجوز فيه فتح التاء و كسرها فالفتح بمعنى الزينه مأخوذ من الخاتم الذى هو زينه للابسه و بالكسر اسم فاعل بمعنى الاخر (و بشير رحمته و نذير نقمته) أى مبشّر برحمته الواسعه، و الثواب الجزيل و مخوّف من عقوبته الدّائمه و العذاب الوبيل كما قال عزّ من قائل:

«إِنّا أَرْسَلْناكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَ نَذِيراً ».

الفصل الثانى فى الاشاره إلى بعض وظايف الخلافه

و هو قوله عليه السّلام (أيّها

النّاس إنّ أحقّ النّاس بهذا الأمر) أى أمر الخلافه و الامامه (أقواهم عليه) أى أكملهم قدره و قوّه على السياسه المدنيّه و على كيفيّه تدبير الحرب (و أعلمهم بأمر اللّه فيه) أى أكثرهم علما بأحكامه سبحانه فى هذا الأمر و فى بعض النّسخ «و أعملهم بأمر اللّه» بدله هذا و يدلّ على ذلك أعنى كون الأقوى و الأعلم أحقّ بالرياسه من غيره صريحا قوله سبحانه «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِى إِسْرائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسى إِذْ قالُوا لِنَبِيٍّ لَهُمُ ابْعَثْ لَنا مَلِكاً نُقاتِلْ فِى سَبِيلِ اللّهِ » و «قالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طالُوتَ مَلِكاً قالُوا أَنّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنا وَ نَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَ لَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمالِ قالَ إِنَّ اللّهَ اصْطَفاهُ عَلَيْكُمْ وَ زادَهُ بَسْطَةً فِى الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ وَ اللّهُ يُؤْتِى مُلْكَهُ مَنْ يَشاءُ وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ » فقد ردّ استبعادهم لتملّكه بفقره بأنّ العمده فى ذلك اصطفاء اللّه و قد اختاره عليكم و هو أعلم بالمصالح و بأنّ الشرط فيه وفور العلم ليتمكّن به من معرفه الامور السياسيه، و جسامه البدن، ليكون أعظم وقعا فى القلوب و أقوى على مقاومه العدوّ و مكايده الحروب، لا ما ذكرتم.

و كيف كان فقد دلّت هذه الايه الشريفه كقول الامام عليه السّلام على بطلان ملك المفضول و خلافته مضافين إلى قوله تعالى: «أَ فَمَنْ يَهْدِى إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لا يَهِدِّى إِلاّ أَنْ يُهْدى » و قوله: «قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ ».

فانقدح من ذلك فساد ما توهّمه الشارح المعتزلى من أنّ قوله عليه السّلام لا يدلّ على بطلان امامه المفضول لأنّه عليه السّلام ما قال إنّ امامه غير الأقوى فاسده و لكنه قال إنّ الأقوى أحقّ و أصحابنا لا ينكرون أنه عليه السّلام أحقّ ممن تقدّمه بالامامه مع قولهم بصحّه امامه المتقدّمين لأنه لا منافاه بين كونه أحقّ و بين صحّه إمامه غيره.

وجه انقداح الفساد أنّ أحقّيته و إن كانت لا تنافى بحسب الوضع اللّغوى حقيقيّه غيره كما هو مقتضى وضع أفعل التفضيل إلاّ أنّ الظاهر عدم إراده الأفضليّه هنا بل نفس الفضل كما فى قوله: «وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ » حيث يستدلّون به

على حجب الأقرب للأبعد و كذلك فى قوله «أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ » و إلّا لما استحقّ متبعو غير الأحقّ بالتوبيخ و الملام المستفاد من ظاهر الاستفهام، مضافا إلى تشديد التقريع بقوله عقيب الايه «فَما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ».

فان قلت: حمل أفعل على غير معناه اللّغوى مجاز لا يصار إليه إلّا بقرينه تدلّ عليه فما القرينه عليه؟ قلت: القراين المنفصله من العقل و النقل فوق حدّ الاحصاء و أمّا القرينه المتّصله فهى قوله:(فان شغب شاغب) أى أثار الشرّ و الفساد (استعتب) و طلب عتباه و رجوعه إلى الحقّ (فان أبى قوتل) فانّ جواز قتال الابى و قتله ليس إلّا لعدم جواز عدوله عن الأحقّ إلى غيره فيعلم منه أنّ غيره غير حقيق للقيام بالأمر كما لا يخفى، فافهم و تدبّر هذا.

و لما كان معاويه و أهل الشّام و أكثر من عدل عنه عليه السّلام و نكث عن بيعته قادحين فى خلافته طاعنين فى امامته بأنّه لم يكن عقد بيعته برضا العامّه و حضورها أشار إلى بطلان زعمهم و فساده بقوله:(و لعمرى لئن كانت الامامه لا تنعقد حتّى تحضرها عامّه النّاس) كما يزعمه هؤلاء و يحتجّون به علىّ (ما) كان (إلى ذلك سبيل) لتعذّر اجتماع المسلمين على كثرتهم و انتشارهم فى مشارق الأرض و مغاربها (و لكن أهلها) أى أهل الامامه أو البيعه الحاضرون من أهل الحلّ و العقد يعقدون البيعه و (يحكمون على من غاب عنها ثمّ ليس للشاهد أن يرجع) عن بيعته كما رجع زبير و طلحه (و لا للغائب) كمعاويه و أتباعه (أن يختار) أى يكون لهم اختيار بين التسليم و الامتناع.

قال الشّارح المعتزلى و هذا الكلام أعنى قوله عليه السّلام و لعمرى إلى آخره تصريح بمذهب أصحابنا من أنّ الاختيار طريق إلى الامامه و مبطل لما يقوله الاماميه من دعوى النّص عليه و من قولهم لا طريق الى الامامه سوى النصّ أو المعجز انتهى.

و فيه نظر أمّا أوّلا فلأنّه عليه السّلام إنّما احتجّ عليهم بالاجماع إلزاما لهم لاتّفاقهم على العمل به فى خلافه أبى بكر و أخويه و عدم تمسّكه عليه السّلام بالنصّ لعلمه بعدم «ج ١٠»

التفاتهم إليه كيف و قد أعرضوا عنه فى أوّل الأمر مع قرب العهد بالرسول صلّى اللّه عليه و آله و سماعهم منه عليه السّلام و أمّا ثانيا فلأنّه عليه السّلام لم يتعرّض للنصّ نفيا و لا إثباتا فكيف يكون مبطلا لما ادّعاه الاماميّه من النصّ.

و العجب أنّه جعل هذا تصريحا بكون الاختيار طريقا إلى الامامه و نفى الدلاله فى قوله عليه السّلام: إنّ أحقّ النّاس بهذا الأمر اه، على نفى إمامه المفضول مع أنّه لم يصرّح بأنّ الامامه تنعقد بالاختيار بل قال لا يشترط فى انعقاد الامامه حضور العامه و لا ريب فى ذلك نعم يدلّ بمفهومه على ذلك و هذا تقيّه منه عليه السّلام.

و لا يخفى على من تتبّع سيره أنّه لم يكن يمكنه إنكار خلافتهم و القدح فيها صريحا فى المحافل فلذا عبّر بكلام موهم لذلك و قوله عليه السّلام: و أهلها يحكمون و إن كان موهما له أيضا لكن يمكن أن يكون المراد بالأهل الأحقّاء بالامامه و يكون الضمير فيه راجعا إليهم.

و لا يخفى أنّ ما مهدّه عليه السّلام أولا بقوله: إنّ أحقّ النّاس أقواهم يشعر بأنّ عدم صحّه رجوع الشاهد و اختيار الغايب إنّما هو فى صوره الاتفاق على الأحقّ دون غيره فتأمل.

ثمّ ذكر من يسوغ له عليه السّلام قتاله فقال:(ألا و إنّى اقاتل رجلين رجلا ادّعى ما ليس له و آخر منع الّذى عليه) يحتمل أن يكون الأوّل إشاره إلى أصحاب الجمل و الثانى إلى معاويه و أتباعه و يحتمل العكس.

فعلى الأوّل فالمراد من ادّعائهم ما ليس لهم الخلافه أو المطالبه بدم عثمان فانه لم يكن لهم ذلك و إنما كان ذلك حقّا لوارثه و من منعهم بما وجب عليهم هو البيعه و بذل الطاعه.

و على الثانى فالمراد من ما ليس له أيضا الخلافه أو دعوى الولايه لدم عثمان و المطالبه به و من منع ما وجب عليه هو المضىّ على البيعه و الاستمرار عليه أو ساير الحقوق الواجبه عليهم.

الفصل الثالث فى الوصيّه بما لا يزال يوصى به و الاشاره إلى أحكام البغاه

إجمالا- و هو قوله عليه السّلام (اوصيكم عباد اللّه بتقوى اللّه) الّتى هى الزاد و بها المعاد (فانّها خير ما تواصى العباد به و خير عواقب الامور عند اللّه) يعنى أنّها خير أواخر الامور لكونها خير ما ختم به العمل فى دار الدّنيا أو أنّ عاقبتها خير العواقب (و قد فتح باب الحرب بينكم و بين أهل القبله) أى الاخذين بظاهر الاسلام (و لا يحمل هذا العلم) أى العلم بوجوب قتال أهل القبله و بشرايطه و فى بعض النّسخ هذا العلم محرّكه فيكون إشاره إلى حرب أهل القبله و القيام به أى لا يحمل علم الحرب و لا يحارب (إلاّ- أهل البصر و الصبر) أى أهل البصيره و العقل و أهل الصّبر و التحمّل على المكاره (و العلم بمواقع الحقّ) و ذلك لأنّ المسلمين كانوا يستعظمون حرب أهل القبله و من أقدم منهم عليه أقدم على خوف و حذر، فقال عليه السّلام إنّ هذا العلم ليس يدركه كلّ أحد و إنّما له قوم مخصّصون.

قال الشّافعى: لولا علىّ عليه السّلام لما علم شىء من أحكام أهل البغى و هو كما قال (فامضوا لما تؤمرون به و قفوا عند ما تنهون عنه و لا تعجلوا فى أمر) و لا تسرعوا فى إنكاره و ردّه إذا استبعدتموه بأوهامكم (حتّى تتبيّنوا) و تثبّتوا و تسألوا عن فايدته و علّته (فانّ لنا مع كلّ أمر تنكرونه) و تستبعدونه (غيرا).

قال الشّارح المعتزلى أى لست كعثمان اصرّ على ارتكاب ما أنهى عنه بل أغير كلّ ما ينكره المسلمون و يقتضى الحال و الشرع تغييره.

و قال الشارح البحرانى: أى إنّ لنا مع كلّ أمر تنكرونه قوّه على التغيير إن لم يكن فى ذلك الأمر مصلحه فى نفس الأمر فلا تسرعوا إلى إنكار أمر لفعله حتى تسألوا عن فائدته فانه يمكن أن يكون انكاركم لعدم علمكم بوجهه.

قال العلاّمه المجلسىّ «ره» و يمكن أن يكون المعنى أنّ لنا مع كلّ أمر تنكرونه تغييرا أى ما يغيّر إنكاركم، و يمنعكم عنه من البراهين السّاطعه أو الأعم منها و من السّيوف القاطعه إن لم ينفعكم البراهين.

أقول: و ذلك مثل ما وقع منه فى أمر الخوارج فانّهم لمّا نقموا عليه ما نقموا روّعهم عن الانكار عليه بالبيانات الشافيه و الحجج الوافيه حتّى ارتدع منهم ثمانيه

آلاف و كانوا اثنى عشر ألفا و لمّا أصرّ الباقون و هم أربعه آلاف على اللّجاج، و لم ينفعهم الاحتجاج، قطع دابرهم بسيف يفلق الهام، و يطيح السواعد و الأقدام.

تذر الجماجم ضاحيا هاماتها بله الأكفّ. كأنّها لم تخلق

حسب ما عرفته تفصيلا فى شرح الخطبه السادسه و الثلاثين و غيرها.

ثمّ أخذ فى التنفير عن الدّنيا و التّزهيد فيها بقوله (ألا و إنّ هذه الدّنيا) الاتيان باسم الاشاره للتحقير كما فى قوله تعالى: «أَ هذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ »، و فى الاتيان بالموصول أعنى قوله:(الّتى أصبحتم تتمنّونها و ترغبون فيها و أصبحت تغضبكم و ترضيكم) تنبيه على خطاء المخاطبين، و توبيخ لهم بأنّهم يرغبون فى شىء يخلصون المحبّه له و هو لا يراعى حقّهم بل يغضبهم تاره، و يرضيهم اخرى و نظير هذا الموصول المسوق للتنبيه على الخطاء ما فى قوله:

إنّ الّذين ترونهم إخوانكم يشفى غليل صدورهم أن تصرعوا

يعنى أنّ هذه الدّنيا مع تمنّيكم لها و فرط رغبتكم فيها و مع عدم إخلاصها المحبّه لكم (ليست بداركم) الّتى يحقّ أن تسكنوا فيها (و لا منزلكم الذى خلقتم له) و للاقامه فيه (و لا الّذى دعيتم إليه) و إلى التوطن فيه (ألا و إنّها ليست بباقيه لكم و لا تبقون عليها) و إلى هذا ينظر قوله عليه السّلام:

أرى الدّنيا ستؤذن بانطلاق مشمّره على قدم و ساق

فلا الدّنيا بباقيه لحىّ و لا حىّ على الدّنيا بباق

يعنى أنّها دار فناء لا تدوم لأحد و لا يدوم أحد فيها (و هى و إن غرّتكم منها) بما زينتكم من زخارفها و إغفالكم عن فنائها (فقد حذّرتكم شرّها) بما أرتكم من آفاتها و فنائها و ما ابتليتم فيها من فراق الأحبّه و الأولاد و نحوها (فدعوا غرورها) اليسير (لتحذيرها) الكثير (و أطماعها) الكاذب (لتخويفها) الصّادق.

(و سابقوا فيها) بالخيرات و الأعمال الصّالحات (إلى الدّار الّتى دعيتم إليها) و هى الجنّه الّتى عرضها الأرض و السّماوات (و انصرفوا بقلوبكم عنها) إلى ما لم يخطر على قلب بشر ممّا تشتهيه الأنفس و تلذّ الأعين و جميع الامنيّات(و لا يحنن أحدكم حنين الأمه على ما زوى)و صرف(عنه منها)و هو نهى عن الأسف على الدّنيا

و الحزن و البكاء على ما فاته منها، و قبض عنه من قيناتها و زخارفها.

و التشبيه بحنين الأمه لأنّ الاماء كثيرا ما يضربن و يبكين و يسمع الحنين منهنّ و الحرائر يأنفن من البكاء و الحنين (و استتمّوا نعمه اللّه عليكم بالصّبر على طاعه اللّه) أى بالصبر و التحمّل على مشاقّ العبادات أو بالصبر على المصائب و البلايا طاعه له سبحانه، و على أىّ حال فهو من الشكر الموجب للمزيد (و) به يطلب تمام النعمه فى الدنيا و الاخره كما قال عز من قائل: «إِنَّما يُوَفَّى الصّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسابٍ» كما يطلب تمامها ب (المحافظه على ما استحفظكم من كتابه) أى بالمواظبه على ما طلب منكم حفظه و المواظبه عليه من التكاليف الشرعيّه الوارده فى كتابه العزيز لأنّ المواظبه على التكاليف و الطاعات سبب عظيم لافاضه النعماء و الخيرات.

و أكّد الأمر بالمحافظه بقوله (ألا و إنّه لا يضرّكم تضييع شىء من دنياكم بعد حفظكم قائمه دينكم) لعلّ المراد بقائمه الدّين اصوله و ما يقرب منها و على كون الاضافه بيانيّه فالمراد بقائمته نفس الدّين إذ به قوام أمر الدّنيا و الاخره.

ثمّ نبّه على عدم المنفعه فى الدّنيا مع فوات الدّين فقال:(ألا و إنّه لا ينفعكم بعد تضييع دينكم شىء حافظتم عليه من أمر دنياكم) و ذلك واضح لأنّ أمور الدّنياويّه مع تضييع الدّين لا تنتفع بشىء منها فى الاخره البته.

و ختم الكلام بالدّعاء لنفسه و لهم و قال:(أخذ اللّه بقلوبنا و قلوبكم إلى الحقّ) و هدانا إلى سلوك سبيله (و ألهمنا و إيّاكم الصبر) على مصيبته و طاعته و معصيته لأنّ من صبر عند المصيبه حتى يردّها بحسن عزائها كتب اللّه له ثلاثمأه درجه ما بين الدّرجه الى الدّرجه كما بين السماء و الأرض، و من صبر على الطاعه كتب اللّه له ستمائه درجه ما بين الدّرجه الى الدّرجه كما بين تخوم الأرض إلى العرش، و من صبر عن المعصيه كتب اللّه له تسعمائه درجه ما بين الدّرجه إلى الدّرجه كما بين تخوم الأرض إلى منتهى العرش.

رواه فى الوسائل من الكافى عن أمير المؤمنين عليه السّلام عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قد تقدّم روايته مع أخبار اخر فى فضل الصبر فى شرح الخطبه الخامسه و السّبعين و وعدنا هناك إشباع الكلام فيه أى فى الصبر و فضله و أقسامه فها نحن الان نفى بما وعدناك بتوفيق من اللّه سبحانه و من منّه.

فاقول: إنّ الصبر على ما عرفت فيما تقدّم عباره عن ملكه راسخه فى النفس يقتدر معها على تحمّل المكاره و قد أكثر اللّه سبحانه من مدحه فى كتابه العزيز، و بشّر الصّابرين و ذكّرهم فى آيات تنيف على سبعين قال سبحانه: «إِنَّما يُوَفَّى الصّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسابٍ »، و قال: «وَ بَشِّرِ الصّابِرِينَ اَلَّذِينَ إِذا أَصابَتْهُمْ مُصِيبَهٌ قالُوا إِنّا لِلّهِ وَ إِنّا إِلَيْهِ راجِعُونَ »، و قال: «وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا »، و قال:

«وَ جَزاهُمْ بِما صَبَرُوا جَنَّهً وَ حَرِيراً »، إلى غير هذه مما لا نطيل بذكرها.

و أما الأخبار فى فضله و فضل الصّابرين فهى فوق حدّ الاحصاء منها ما فى الكافى عن العلاء بن الفضيل عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: الصّبر من الايمان بمنزله الرأس من الجسد فاذا ذهب الرأس ذهب الجسد كذلك إذا ذهب الصّبر ذهب الايمان.

و عن أبى بصير قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول إنّ الحرّ حرّ على جميع أحواله إن نابته نائبه صبر لها و إن تداكّت عليه المصائب لم يكسره و إن اسر و قهر و استبدل باليسر عسرا كما كان يوسف الصديق الأمين عليه السّلام لم يضرره حريّته أن استعبد و قهر و اسر و لم يضرره ظلمه الجبّ و وحشته و ما ناله أن منّ اللّه جلّ و عزّ عليه فجعل الجبّار العاتى له عبدا بعد إذ كان مالكا فأرسله و رحم به اللّه و كذلك الصّبر يعقّب خيرا فاصبروا و وطّنوا أنفسكم على الصّبر توجروا.

و عن حمزه بن حمران عن أبى جعفر عليه السّلام قال: الجنّه محفوفه بالمكاره و الصّبر، فمن صبر على المكاره فى الدّنيا دخل الجنّه، و جهنّم محفوفه باللّذات و الشهوات فمن أعطى نفسه لذّتها و شهوتها دخل النّار.

و عن سماعه بن مهران عن أبى الحسن عليه السّلام قال: قال لى: ما حبسك عن الحجّ؟ قال: قلت: جعلت فداك وقع علىّ دين كثير و ذهب مالى، و دينى الّذى قد لزمنى هو أعظم من ذهاب مالى فلولا أنّ رجلا من أصحابى أخرجنى ما قدرت أن أخرج فقال عليه السّلام: إن تصبر تغتبط و إلّا تصبر ينفذ اللّه مقاديرها راضيا كنت أم كارها.

و عن أبى حمزه الثمالى قال: قال لى أبو عبد اللّه عليه السّلام من ابتلى من المؤمنين ببلاء فصبر عليه كان له مثل أجر ألف شهيد.

و عن محمّد بن عجلان قال: كنت عند أبى عبد اللّه عليه السّلام فشكى إليه رجل الحاجه

فقال: اصبر فانّ اللّه سيجعل لك فرجا قال: ثمّ سكت ساعه ثمّ أقبل على الرجل فقال: أخبرنى عن سجن الكوفه كيف هو؟ فقال: أصلحك اللّه ضيّق منتن و أهله بأسوء حال، قال عليه السّلام: فانّما أنت فى السجن فتريد أن تكون فيه فى سعه أما علمت أنّ الدّنيا سجن المؤمن، إلى غير هذه ممّا لا نطيل بذكرها.

فان قلت: ما معنى قوله فى الحديث الأوّل الصّبر من الايمان بمنزله الرّأس من الجسد؟ قلت: لما كان قوام الجسد و تمامه و كماله إنّما هو بالرأس و به يتمّ تصرّفاته و يتمكّن من الاثار المترتّبه عليه لا جرم شبّه عليه السّلام الصّبر بالرّأس و الايمان بالجسد لأنّ كمال الايمان و تمامه إنما هو به، أمّا على القول بأنّ الايمان عباره عن مجموع العقائد الحقّه و الأعمال فواضح، و أمّا على القول بأنّ العمل ليس جزء منه بل هو شرط الكمال فلأنّ الجسد إنّما يكمل بالرأس كما أنه يوجد بوجوه، فوجه الشّبه هو وصف الكمال فقط و لا يجب فى تشبيه شىء بشىء وجود جميع أوصاف المشبّه به فى المشبّه.

و لكنّ الظاهر من قوله: كذلك إذا ذهب الصبر ذهب الايمان هو كون العمل هو جزء من الايمان المستلزم ذهابه لذهابه الاّ أن يراد منه الايمان بالكمال و قد تقدّم تحقيق الكلام فيه فيما سبق.

و مما ذكرنا أيضا ظهر وجه ما روى عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من أنّ الصبر نصف الايمان و ذلك لأنّ الايمان إذا كان عباره عن مجموع المعارف اليقينيّه الحقّه و عن العمل بمقتضى تلك المعارف، فيكون حينئذ مركبا منهما، و معلوم أنّ العمل أعنى المواظبه على الطاعات و الكفّ عن المعاصى لا يحصل إلاّ بالصبر على مشاقّ الطاعه لليقين بكونها نافعه، و ترك لذائذ المعصيه لليقين بكونها ضارّه فعلى هذا الاعتبار يصحّ كونه نصف الايمان.

و ذكر الغزالى له وجها آخر محصّله أن يجعل المراد من الايمان الأحوال المشمئزه للأعمال و جميع ما يلاقى العبد ينقسم إلى ما ينفعه فى الدّنيا و الاخره أو يضرّه فيهما، و له بالاضافه إلى ما يضرّه حال الصبر، و بالاضافه إلى ما ينفعه حال الشكر، فيكون الصبر أحد شطرى الايمان كما أنّ الشكر شطره الاخر و لذلك

روی عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله مرفوعا الایمان نصفان: نصف صبر، و نصف شکر.

ثم ان الصبر تختلف أسامیه باختلاف موارده و بالاضافه إلی ما یصبر عنه من مشتهیات الطبع و مقتضیات الهوی، و ما یصبر علیه مما ینفرّ عنه الطبع من المکاره و الاذی.

فان کان صبرا عن شهوه الفرج و البطن، سمّی عفه، و إن کان فی مصیبه اقتصر علی اسم الصّبر و تضادّه حاله تسمی الجزع، و إن کان فی احتمال الغنی سمّی ضبط النفس و یضادّه البطر، و إن کان فی حرب و مقاتله سمّی شجاعه و یضادّه الجبن و إن کان فی کظم الغیظ و الغضب سمّی حلما و یضادّه التذمّر و السفه و إن کان فی نائبه من نوائب الزّمان سمّی سعه الصّدر و یضادّه الضجر و ضیق الصّدر، و إن کان فی إخفاء کلام سمّی کتمان السرّ و إن کان عن فضول العیش سمّی زهدا، و یضادّه الحرص و إن کان علی قدر یسیر من الحظوظ سمّی قناعه و یضادّه الشّره.

و بالجمله فأکثر مکارم الایمان داخل فی الصّبر و لأجل ذلک لمّا سئل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله مرّه عن الایمان فقال: هو الصّبر لأنه اکثر أعماله و أعزّها هذا.

و أما أقسامه فقد فصّلها أبو حامد الغزالی فی کتاب احیاء العلوم و ملخّصها أنّ جمیع ما یلقی العبد فی هذه الحیاه لا یخلو من نوعین أحدهما هو الّذی یوافق هواه و الاخر هو الّذی یخالفه، و هو محتاج إلی الصبر فی کلّ منهما فهو إذا لا یستغنی قطّ عن الصّبر.

النوع الاول ما یوافق الهوی و هو الصّحه و السلامه و المال و الجاه و کثره العشیره و اتساع الاسباب و کثره الأتباع و الأنصار و جمیع ملاذّ الدّنیا و ما أحوج العبد إلی الصبر علی هذه الامور فانه إن لم یضبط نفسه عن الرّکون إلیها و الانهماک فی ملاذّها المباحه أخرجه ذلک إلی البطر و الطغیان، فانّ الانسان لیطغی أن رآه استغنی.

النوع الثانی ما لا یوافق الهوی و هو علی ثلاثه أقسام لأنه إمّا أن یرتبط باختیار العبد کالطاعات و المعاصی، و إمّا أن لا یرتبط باختیاره کالالام و المصائب و إمّا أن لا یرتبط باختیاره و لکن له اختیار فی إزالته کالتشفّی من المؤذی بالانتقام منه.

أما القسم الاول و هو ما یرتبط باختیار العبد فعلی ضربین.

الضرب الأول الطاعات و العبد یحتاج إلی الصبر علیها، و التحمّل عن مشاقّها

لأنّ النفس بالطبع تنفرّ عن العبوديّه و تشتهى الرّبوبيّه، و لذلك قال بعض العارفين ما من نفس إلّا و هى مضمره ما أظهره فرعون من قوله «أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلى » و لكن فرعون وجد له مجالا و قبولا من قومه، فأظهره و أطاعوه و ما من أحد إلّا و يدعى ذلك مع عبده و خادمه و أتباعه و كلّ من هو تحت قهره و طاعته و إن كان ممتنعا من إظهاره.

ثمّ نفره النّفس عن العباده إمّا بسبب الكسل كالصّلاه و إمّا بسبب البخل كالزكاه أو بسببهما كالحجّ و الجهاد و العبد محتاج إلى الصّبر فى جميعها.

الضرب الثانى المعاصى و تركها و الكفّ عنها أصعب عن النفس لرغبتها بالطبع إليها فيحتاج إلى الصبر عنها و أشدّ أنواع الصبر عن المعاصى الصبر على المعاصى المألوفه المعتاده كحصائد الألسنه من الكذب و الغيبه و البهتان و نحوها فمن لم يتمكن من الصّبر عنها فيجب عليه العزله و الانفراد لأنّ الصّبر على الانفراد أهون من الصّبر على السكوت مع المخالطه، و تختلف شدّه الصّبر فى آحاد المعاصى باختلاف دواعى المعصيه قوّه و ضعفا.

و أما القسم الثانى و هو ما لا يرتبط باختيار العبد أصلا فكالمصائب و البلايا و الالام و الأسقام من فقد الأحبّه و موت الأعزّه و ذهاب المال و تبدّل الصحّه بالمرض و الغنى بالفقر، و البصر بالعمى، و غيرها و الصّبر على هذه هو الذى بشّر الموصوفون به فى الايه الكريمه بقوله سبحانه: «وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْ ءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ الْأَمْوالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَراتِ وَ بَشِّرِ الصّابِرِينَ اَلَّذِينَ إِذا أَصابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قالُوا إِنّا لِلّهِ وَ إِنّا إِلَيْهِ راجِعُونَ » و أوحى سبحانه إلى داود عليه السّلام يا داود: تريد و اريد و إنّما يكون ما اريد فان سلّمت لما اريد كفيتك ما تريد و إن لم تسلم لما اريد أتعبتك فيما تريد ثمّ لا يكون إلّا ما اريد.

و أما القسم الثالث و هو ما لا يرتبط هجومه باختياره و له اختيار فى دفعه كما لو اوذى بفعل أو قول و جنى عليه فى نفسه أو ماله أو نحو ذلك فالصّبر على ذلك بترك المكافاه، و الانتقام تاره يكون واجبا و تاره يكون مندوبا قال تعالى:

«وَ إِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا بِمِثْلِ ما عُوقِبْتُمْ بِهِ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصّابِرِينَ ».

و عن الانجيل قال عيسى بن مريم عليه السّلام: لقد قيل لكم من قبل إنّ السنّ

بالسنّ و الأنف بالأنف و أنا أقول لكم لا تقاوموا الشرّ بالشرّ بل من ضرب خدّك الأيمن فحوّل إليه الخدّ الأيسر و من أخذ رداءك فأعطه إزارك و من سخّرك لتسير معه ميلا فسر معه ميلين، و كلّ ذلك أمر بالصّبر على الأذى.

و فى الكافى عن حفص بن غياث قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّلام يا حفص: إنّ من صبر صبر قليلا و إنّ من جزع جزع قليلا. ثمّ قال: عليك بالصّبر فى جميع امورك فانّ اللّه عزّ و جلّ بعث محمّدا صلّى اللّه عليه و آله فأمره بالصبر و الرفق فقال: «وَ اصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ وَ اهْجُرْهُمْ هَجْراً جَمِيلاً- وَ ذَرْنِى وَ الْمُكَذِّبِينَ أُولِى النَّعْمَهِ » و قال تبارك و تعالى: «اِدْفَعْ بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِى بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ عَداوَهٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ وَ ما يُلَقّاها إِلاَّ الَّذِينَ صَبَرُوا وَ ما يُلَقّاها إِلاّ ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ».

فصبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتّى نالوه بالعظائم و رموه بها فضاق صدره فأنزل اللّه جلّ و عزّ «وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِما يَقُولُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَ كُنْ مِنَ السّاجِدِينَ ».

ثمّ كذّبوه و رموه فحزن لذلك صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فأنزل اللّه عزّ و جلّ: «قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِى يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لا يُكَذِّبُونَكَ وَ لكِنَّ الظّالِمِينَ بِآياتِ اللّهِ يَجْحَدُونَ وَ لَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلى ما كُذِّبُوا وَ أُوذُوا حَتّى أَتاهُمْ نَصْرُنا » فألزم النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نفسه الصّبر فتعدّوا، فذكروا اللّه عزّ و جلّ و كذبوه فقال: قد صبرت فى نفسى و أهلى و عرضى و لا صبر لى على ذكر إلهى فأنزل اللّه عزّ و جلّ:

«وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما فِى سِتَّهِ أَيّامٍ وَ ما مَسَّنا مِنْ لُغُوبٍ فَاصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ » فصبر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى جميع أحواله.

ثمّ بشّر فى عترته بالأئمه و وصفوا بالصّبر فقال جلّ ثناؤه «وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّهً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا وَ كانُوا بِآياتِنا يُوقِنُونَ » فعند ذلك قال النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله الصبر من الايمان كالرأس من الجسد، فشكر اللّه عزّ و جلّ له فأنزل اللّه: «وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنى عَلى بَنِى إِسْرائِيلَ بِما صَبَرُوا وَ دَمَّرْنا ما كانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ وَ ما كانُوا يَعْرِشُونَ » فقال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله إنّه بشرى و انتقام.

فأباح اللّه عزّ و جلّ قتال المشركين فأنزل: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ خُذُوهُمْ وَ احْصُرُوهُمْ وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ » و «اُقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ » فقتلهم اللّه على يدى رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أحبائه و جعل له ثواب صبره «و عجّل اللّه الثواب خ» مع ما ادّخر له فى الاخره فمن صبر و احتسب لم يخرج من الدّنيا حتّى يقرّ اللّه جلّ و عزّ عينه فى أعدائه مع ما يدّخر له فى الاخره.

اللّهمّ اجعلنا صابرين على بلائك، راضين بقضائك، شاكرين على نعمائك، متمسّكين بالعروه الوثقى و الحبل المتين من ولايه أوليائك محمّد و عترته الطّاهرين صلواتك عليهم أجمعين.

الترجمه

از جمله خطب شريفه آن ولى ربّ العالمين و وصىّ خاتم النبيّين است متضمّن مدايح حضرت رسالت صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و مبيّن بعض وظايف امامت و مشتمل بر فضيلت تقوى و پرهيزكارى و مذمّت بيوفائى دنياى فانى مى فرمايد:

پيغمبر خدا صلّى اللّه عليه و آله امين وحى پروردگار است، و ختم كنندهٔ پيغمبران حضرت آفريدگار، و مژده دهنده است برحمت او، و ترساننده است از عقوبت آن، اى مردمان بدرستى قابل و لايق مردمان باين أمر خلافت قوى ترين ايشان است بر او و داناترين ايشان است بأوامر خدا در آن، پس اگر كسى مهيّج شرّ و فساد بشود طلب مى شود رجوع او بسوى حق، و اگر امتناع نمايد بايد مقاتله بشود.

قسم بزندگانى خودم اگر باشد امامت اين كه منعقد نباشد تا اين كه حاضر بشود عموم خلايق نيست بسوى او هيچ طريق، و ليكن أهل امامت حكم ميكنند بهر كس كه غايب بشود در مجلس بيعت پس از آن نيست حاضر را اين كه رجوع نمايد از بيعتى كه نموده و نه غايب را اين كه صاحب اختيار باشد.

آگاه باشيد كه بدرستى كه من مقاتله ميكنم با دو كس يكى آنكه ادّعا نمايد چيزى را كه حقّ او نيست و ديگرى آنكه منع نمايد حقّى را كه بر ذمهٔ او است.

وصیّت میکنم من شما را ای بندگان خدا بتقوی و پرهیزکاری خدا پس بدرستی که آن تقوی بهترین چیزیست که وصیت کرده اند بندگان بان، و بهترین عواقب اموراتست نزد خدا، و بتحقیق مفتوح شد باب جنگ در میان شما و در میان أهل قبله، و حامل نمی شود این علم بوجوب قتال أهل قبله را مگر أهل بصیرت و صبر، و مگر صاحب علم بمواضع حق پس امضاء بکنید هر چیزی را که مأمور می شوید بان و توقف نمائید نزد چیزی که نهی کرده می شوید از آن، و تعجیل نکنید در کاری تا این که درست بفهمید حقیقت آن را پس بدرستی که ما راست با هر چیزی که شما انکار نمائید آن را تغییر و تبدیلی.

آگاه باشید بدرستی که این دنیا که صباح کردید شما در حالتی که آرزو می کنید آنرا و رغبت می نمائید در آن، و صباح کرد آن در حالتی که شما را گاهی بغضب می آورد و گاهی خوشنود می نماید، نیست آن خانه شما و نه منزل شما که خلق شده اید از برای آن منزل، و نه جائی که خوانده شده اید بسوی آن.

آگاه باشید که آن دنیا باقی نخواهد ماند از برای شما، و نه شما باقی خواهید ماند بر آن، و آن اگر چه مغرور ساخته است شما را از طرف خود، پس بتحقیق که ترساننده است شما را از شرّ خود، پس ترک نمائید فریفتن آنرا از برای ترساندن آن، و طمع آوردن او را از برای تخویف آن، و سبقت نمائید در آن بسوی خانه که دعوت شده اید بسوی آن و رجوع نمائید با قلبهای خودتان از آن دنیا.

و البته باید ناله نکند هیچ یک از شما مثل ناله کردن کنیز به آن چه که بر چیده شده است از او از دنیا، و طلب نمائید تمامیّت نعمت خدا را بر خودتان با صبر کردن بر طاعت خدا و با محافظت کردن بر چیزی که خدا طلب کرده است از شما محافظت آنرا در کتاب عزیز خود.

آگاه باشید بدرستی که ضرر نمی رساند بشما ضایع نمودن چیزی از دنیای خودتان بعد از این که شما حفظ نموده باشید ستون دین خود را، آگاه باشید که بدرستی که منفعت نمی بخشد بشما بعد از ضایع کردن دین خود چیزی که محافظت

نمائید بان از أمر دنیای خود.

فرا گیرد خدای تبارک و تعالی قلبهای ما و قلبهای شما را بسوی حق و إلهام فرماید بما و شما صبر و بردباری را.

و من خطبه له علیه السّلام فی معنی طلحه بن عبید اللّه

اشاره

و هی المأه و الثالثه و السبعون من المختار فی باب الخطب

قد کنت و ما أهدّد بالحرب، و لا أرهّب بالضّرب، و أنا علی ما وعدنی ربّی من النّصر، و اللّه ما استعجل متجرّدا للطّلب بدم عثمان إلّا خوفا من أن یطالب بدمه، لأنّه مظنّته، و لم یکن فی القوم أحرص علیه منه، فأراد أن یغالط بما أجلب فیه لیلبّس الأمر، و یقع الشّکّ، و و اللّه ما صنع فی أمر عثمان واحده من ثلاث: لئن کان ابن عفان ظالما کما کان یزعم لقد کان ینبغی له أن یوازر قاتلیه و أن ینابذ ناصریه، و لئن کان مظلوما کان ینبغی له أن یکون من المنهنهین عنه، و المعذرین فیه، و لئن کان فی شکّ من الخصلتین لقد کان ینبغی له أن یعتزله و یرکد جانبا و یدع النّاس معه فما فعل واحده من الثّلاث، و جاء بأمر لم یعرف بابه و لم تسلم معاذیره.

اللغه

(تجرّد) زيد لأمره جدّ فيه و (مظنّه) الشيء بكسر الظّاء الموضع الّذى يظنّ فيه وجوده (و أجلب) فيه قال ابن الأثير فى محكىّ النّهايه فى حديث علىّ عليه السّلام أراد أن يغالط بما أجلب فيه يقال أجلبوا عليه إذا تجمّعوا و تألّبوا و أجلبه أى أعانه و أجلب عليه إذا صاحه و استحثّه (و لبس) عليه الأمر يلبسه من باب حسب خلطه و ألبسه غطاه و أمر ملبس و ملتبس بالأمر مشتبه و (نهنهه) عن الأمر كفّه و زجره و (عذرته) فيما صنع أى رفعت عنه اللّوم فهو معذور أى غير ملوم و أعذرته لغه.

و قال الشّارح البحرانى المعذرين بالتّخفيف المعتذرين عنه و بالتّشديد المظهرين للعذر مع أنّه لا عذر.

الاعراب

قوله عليه السّلام: قد كنت قال الشارح المعتزلى كان هنا تامّه أى خلقت و وجدت و أنا بهذه الصفه و يجوز أن تكون الواو زايده و يكون كان ناقصه و خبرها ما اهدّد كما فى المثل «لقد كنت و ما أخشى الذئب» و جمله و أنا على ما وعدنى يحتمل الحال و الاستيناف.

المعنى

قال الشارح البحرانى و هذا الفصل من كلام قاله عليه السّلام حين بلغه خروج طلحه و الزبير إلى البصره و تهديدهم له عليه السّلام بالحرب.

أقول: و قد مضى فى شرح الخطبه الثانيه و العشرين ما ينفعك ذكره فى هذا المقام إذ الخطبتان مسوقتان لغرض واحد، و متطابقتان فى بعض الفقرات، فليراجع ثمّه.

إذا عرفت ذلك ظهر لك أنّ قوله عليه السّلام (قد كنت و ما اهدّد بالحرب و لا أرهّب بالضرب) جواب عن تهديدهم له و ترهيبهم إيّاه، فقد بعثوا إليه عليه السّلام أن أبرز للطعان و اصبر للجلاد فأجاب عليه السّلام بأنّ التهديد و الترهيب إنّما هو فى حقّ الجبان

الضعيف الجاش لا فى حقّ الشجعان ذوى النّجده و المراس و حاله عليه السّلام فى الشجاعه كان أمرا قد اشتهر، و بان و ظهر، و تضمّنته الأخبار و السّير فاستوى فى العلم به البعيد و القريب، و اتّفق على الاقرار به البغيض و الحبيب. و من كان هذا شأنه فلا يليق له التخويف و الترغيب.

و أكّد الجواب بقوله (و أنا على ما وعدنى ربّى من النّصر) يعنى أنّى على يقين بما وعدنى ربّى من النصره و الغلبه، و من كان قاطعا بذلك فلا يحذر و لا يخاف البته.

ثمّ أشار إلى نكته خروج طلحه إلى البصره بقوله (و اللّه ما استعجل متجرّدا للطلب بدم عثمان) أى مجدّا فيه (إلّا خوفا من أن يطالب بدمه) يعنى أنّ علّه خروجه و استعجاله فى طلب الدّم و تجرّده له ليست ما شهره بين الناس من أنّ عثمان قتل مظلوما و يجب الانتصار للمظلوم من الظالم حسبه، و إنّما علّته هو الخوف على نفسه من أن يطالب من دمه (لأنّه) كان (مظنّته و لم يكن فى القوم أحرص عليه) أى على دم عثمان (منه) لما قد عرفت فى شرح الخطبه الثانيه و العشرين و شرح الكلام الثلاثين أنّه كان أوّل من ألّب الناس على عثمان و أغرى بدمه و أشدّهم إجلابا عليه.

و أقول: هنا مضافا إلى ما سبق أنّه قال الشارح المعتزلى قد كان طلحه أجهد نفسه فى أمر عثمان و الاجلاب عليه و الحصر له و الاغراء به، و منّته نفسه الخلافه، بل تلبّس بها و تسلّم بيوت الأموال و أخذ مفاتيحها و قابل الناس و أحدقوا به و لم يبق إلّا أن يصفق بالخلافه على يده.

قال الشارح و روى المدايني فى كتاب مقتل عثمان أنّ طلحه منع من دفنه ثلاثه أيّام و أنّ عليا عليه السّلام لم يبايع الناس إلّا بعد قتل عثمان بخمسه أيّام و أنّ حكيم ابن حزام و جبير بن مطعم استنجدا بعلىّ عليه السّلام على دفنه فأقعد طلحه لهم فى الطريق ناسا بالحجاره فخرج به نفر يسير من اهله و هم يريدون به حايطا بالمدينه تعرف بحشّ كوكب، كانت اليهود يدفن فيه موتاهم فلما صار هنا رجم سريره و همّوا بطرحه

فأرسل علیّ علیه السّلام إلی الناس یعزم علیهم لتکفّوا عنه فکفّوا، فانطلقوا به حتّی دفنوه فی حش کوکب.

قال و روی الواقدی قال لما قتل عثمان تکلّموا فی دفنه فقال طلحه: یدفن بدیر سلع یعنی مقابر الیهود.

و بالجمله فهو کما قال علیه السّلام لم یکن فی القوم أحرص علی قتل عثمان منه لکنه أراد أن یشبه علی الناس (فأراد أن یغالط) أی یوقع فی الغلط (بما أجلب فیه) أی بسبب اعانته فی دمه و حثّه علی قتله (لیلبس الأمر) و یخلطه و فی نسخه البحرانی لیلتبس الأمر أی یشتبه (و یقع الشکّ) فی دخوله فی قتله ثمّ احتجّ علیه السّلام و أبطل عذره فی الخروج و الطلب بدمه بقضیّه شرطیّه منفصله محصّلها أنّ عثمان عنده و علی زعمه إمّا أن یکون ظالما أو مظلوما و إمّا أن یکون مجهول الحال، و علی کلّ من التقادیر الثلاثه کان اللّازم علیه القیام بما یقتضیه مع أنه لم یقم به کما یفصح عنه قوله علیه السّلام مؤکّدا بالقسم البارّ (و و اللّه ما صنع فی أمر عثمان) خصله (واحده من) خصال (ثلاث) هی مقتضیات التقادیر الثلاثه الّتی اشرنا إلیها إجمالا و أشار إلی تفصیلها بقوله (لئن کان ابن عفّان ظالما) ظلما یوجب حلّ دمه (کما کان یزعم) ذلک حین قتله (لقد کان ینبغی له) و یجب علیه (أن یوازر قاتلیه) أی یساعدهم و یحامی عنهم بعد قتل عثمان (و أن ینابذ ناصریه) و یعاندهم و یترکهم بوجوب الانکار علی فاعل المنکر مع أنّه قد عکس الأمر لأنّه نابذ قاتلیه و وازر ناصریه، و ثار معهم فی طلب دمه (و لئن کان مظلوما) محرّم القتل کما یقوله الان و یشهّره بین النّاس لقد (کان ینبغی له أن یکون من المنهنهین عنه و المعذرین فیه و لئن کان فی شکّ من الخصلتین لقد کان ینبغی له أن یعتزله و یرکد) أی لیکن (جانبا) أی یتباعد عنه و لا یأمر بقتله و لا ینهی عنه (و یدع الناس معه) یفعلون ما یشاءون مع أنّه لم یفعل ذلک أیضا بل أضرم نار الفتنه و صلی بها و أصلاها غیره (فما فعل واحده من الثلاث و جاء بأمر لم یعرف بابه و لم تسلم معاذیره) أی أتی بأمر لم یعرف وجهه و اعتذر فی نکثه و خروجه بمعاذیر لم تکن سالمه إذ قد عرفت فی تضاعیف الشرح

أنّ عمده معذرته فی البغی و الخروج هو المطالبه بدم عثمان و أنّه قتل مظلوما و قد أبطل علیه السّلام اعتذاره بذلک هنا بما عرفت.

الترجمه

از جملهٔ خطب شریفهٔ آن بزرگوار است که توجیه خطاب در آن بسوی طلحه ابن عبید اللّه خذله اللّه است می فرماید:

بتحقیق که موجود بودم در حالتی که تهدید کرده نشده ام بجنگ و تخویف کرده نشده ام بزدن، و من ثابت هستم بر چیزی که وعده داده است مرا پروردگار من از نصرت و یاری، و بحقّ خدا تعجیل نکرد طلحه در حالتی که مجدّ و مصرّ بود از برای مطالبهٔ خون عثمان مگر از برای ترس از این که مطالبه کرده شود بخون او، از جهت این که او مورد تهمت آن خون بود، و نبود در میان قوم حریص تر بر قتل عثمان از طلحه، پس خواست او که مردم را بغلط افکند بسبب اعانت و جمع آوری او در قتل آن تا این که بپوشد و خلط نماید امر را بر مردمان، و واقع شود شک.

و بحق خدا ننمود طلحه در کار عثمان یکی از سه خصلت را اگر بود پسر عفان ظالم و ستم کار چنانچه طلحه گمان می برد هر آینه بود سزاوار او را آنکه حمایت بکند قاتلین آن را، یا دشمنی آشکارا نماید با ناصرین آن، و اگر بود مظلوم و ستم رسیده هر آینه بود سزاوار از برای او آنکه باشد از باز دارندگان مردم از کشتن او و از عذر آورند کان در حق او، و اگر بود در شک از این دو خصلت یعنی در ظالمیّت و مظلومیّت عثمان هر آینه بود سزاوار مر او را آنکه اعتزال ورزد و بایستد در کنار و بگذارد مردمان را با عثمان بحال خودشان، پس نکرد هیچ یک از این سه کار را و آورد کاری را که شناخته نشد در آن و بسلامت نماند عذر خواهی های او.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الرابعه

اشاره

و السبعون من المختار فی باب الخطب

أیّها الغافلون غیر المغفول عنهم، و التّارکون المأخوذ منهم، ما لی أریکم من اللّه ذاهبین، و إلی غیره راغبین، کأنّکم نعم أراح بها سائم إلی مرعی وبیّ، و مشرب دویّ، إنّما هی کالمعلوفه للمدی لا- تعرف ما ذا یراد بها إذا أحسن إلیها، تحسب یومها دهرها، و شبعها أمرها، و اللّه لو شئت أن أخبر کلّ رجل منکم بمخرجه و مولجه و جمیع شأنه لفعلت، و لکن أخاف أن تکفروا فیّ برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ألا و إنّی مفضیه إلی الخاصّه ممّن یؤمن ذلک منه، و الّذی بعثه بالحقّ و اصطفاه علی الخلق ما أنطق إلاّ صادقا، و لقد عهد إلیّ بذلک کلّه و بمهلک من یهلک و منجی من ینجو و مال هذا الأمر، و ما أبقی شیئا یمرّ علی رأسی إلاّ- أفرغه فی أذنیّ، و أفضی به إلیّ، أیّها النّاس و اللّه ما أحثّکم علی طاعه إلاّ و أسبقکم إلیها، و لا أنهیکم عن معصیه إلاّ و أتناهی قبلکم عنها.

اللغه

(النعم) بالتحریک جمع لا واحد له من لفظه و أکثر اطلاقه علی الابل

و (أراح) الابل ردّها إلى المراح و هو بالضمّ مأوى الماشيه باللّيل و بالفتح الموضع الّذى يروح منه القوم أو يروحون إليه و (سامت) الماشيه سوما رعت بنفسها فهى سائمه و تتعدّى بالهمزه فيقال أسامها راعيها أى أرعيها و (الوبئ) بالتشديد ذو الوباء و المرض و أصله الهمزه و (الدّوى) ذو الداء و الأصل فى الدوئ دوى بالتخفيف و لكنّه شدّد للازدواج قال الجوهرى: رجل دو بكسر الواو أى فاسد الجوف من داء و (المدى) بالضمّ جمع مديه و هى السكين و (الشبع) وزان عنب ضدّ الجوع.

الاعراب

غير المغفول صفه للغافلون و صحّه كون غير صفه للمعرفه مع توغّله فى النكاره و عدم قبوله للتعريف و لو اضيف إلى المعارف من حيث إنّه لم يرد بالغافلين طائفه معيّنه فكان فيه شائبه الابهام و صحّ بذلك وصفه بالنكره كما فى قوله: «صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ » على قول من يجعل غير وصفا للّذين لا بدلا منه، و الاستفهام فى قوله: ما لى أراكم، للتعجّب كما فى قوله: «ما لِيَ لا أَرَى الْهُدْهُدَ » و سائم فاعل أراح كما يستفاد من شرح البحرانى، أو صفه للفاعل المحذوف كما يستفاد من شرح المعتزلى و العلّامه المجلسىّ «ره».

و قوله: تحسب يومها دهرها و شبعها أمرها، الظاهر أنّ يومها ثانى مفعول تحسب و كذلك شبعها و التقديم على الأوّل لقصد الحصر.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ مدار هذه الخطبه الشريفه على فصلين:

الفصل الاول

فى ايقاظ الغافلين و تنبيه الجاهلين من رقده الغفله و الجهاله

و هو قوله:

(أيّها الغافلون غير المغفول عنهم) الظاهر أنّ الخطاب لكلّ من اتّصف

بالغفله من المكلّفين أى الّذين غفلوا عمّا اريد منهم من المعارف الحقّه و التكاليف الشرعيه و لم يغفل عنهم و عمّا فعلوا، لكون أعمالهم مكتوبه محفوظه فى اللّوح المحفوظ و صحائف الأعمال و كلّ ما فعلوه فى الزبر و كلّ صغير و كبير مستطر (و التاركون) لما امروا به من الفرائض و الواجبات (المأخوذ منهم) ما اغترّوا به من الأهل و المال و الزخارف و القينات(ما لى أراكم عن اللّه ذاهبين)كنايه عن اعراضهم عن اللّه سبحانه و التفاتهم إلى غيره تعالى (و إلى غيره راغبين) إشاره إلى رغبتهم فى زهره الحياه الدّنيا و إعجابهم بها.

(كأنّكم نعم أراح بها سائم إلى مرعى وبئ و مشرب دوئ) شبّههم بأنعام ذهب بها سائم إلى مرعى و مشرب وصفهما ما ذكر و المرادبالسائمحيوان يسوم و يرعى و هو المستفاد من الشارح المعتزلى حيث قال: شبّههم بالنّعم الّتى تتبع نعما اخرى سائمه أى راعيه، و إنما قال ذلك لأنّها إذا تبعت أمثالها كان أبلغ فى ضرب المثل بجهلها من الابل الّتى يسميها راعيها، انتهى.

و فسّره الشارح البحرانى بالراعى أى الّذى يراعى النعم و يحفظها و يواظب عليها من الرعايه و هو المراعاه و الملاحظه قال: شبّههم بالنّعم الّتى أراح بها راعيها إلى مرعى كثير الوباء و الدّاء، و وجه الشبه أنهم لغفلتهم كالنّعم و نفوسهم الأمّاره القائده لهم إلى المعاصى كالراعى القائد إلى المرعى الوبئ و لذات الدّنيا و مشتهياتها و كون تلك اللّذات و المشتهيات محلّ الاثام الّتى هى مظنّه الهلاك الاخروى و الداء الدّوئ تشبه المرعى الوبئ و المشرب الدوئ انتهى.

أقول: و هذا أقرب لفظا و ما قاله الشارح المعتزلى أقرب معنى، و ذلك لأنّ لفظ السائم على قول المعتزلى بمعنى الراعى من الرعى و هذا لا غبار عليه من حيث المعنى إلاّ أنه يحتاج حينئذ إلى حذف الموصوف أى حيوان سائم و نحوه و هو خلاف الأصل، و أمّا على قول البحرانى فلا حاجه إلى الحذف إلاّ أنّ كون السائم بمعنى الراعى من الرعايه مما لم يقل به أحد، و كيف كان فالمقصود تشبيههم بأنعام اشتغلت بالماء و الكلاء و غفلت عمّا فى باطنهما من السمّ الناقع و دوى الدّاء.

(إنما هی کالمعلوفه للمدی) و السکاکین (لا تعرف ما ذا یراد بها إذا احسن إلیها) أی تزعم و تظنّ أنّ العلف إحسان إلیها علی الحقیقه و لا تعرف أنّ الغرض من ذلک هو الذبح و الهلاک (تحسب یومها دهرها) یعنی أنها لکثره إعجابها لعلفها فی یومها تظنّ أنّ دهرها مقصور علی ذلک الیوم لیس لها وراءه یوم آخر، و قیل معناه أنها تظنّ أنّ ذلک العلف و الاطعام کما هو حاصل لها ذلک الیوم یکون حاصلا لها أبدا.

(و شبعها أمرها) أی تظنّ انحصار أمرها و شأنها فی الشبع مع أنّ غرض صاحبها من إطعامها و إشباعها أمر آخر.

الفصل الثانی

اشاره

فی الاشاره إلی بعض مناقبه الجمیله و مقاماته الجلیله

و هو قوله:

(و اللّه لو شئت أن اخبر کلّ رجل منکم بمخرجه و مولجه و جمیع شأنه لفعلت) ای لو أشاء لأخبر کلّ واحد منکم بأنّه من این خرج و أین دخل و کیفیّه خروجه و ولوجه و اخبر بجمیع شأنه و شغله من أفعاله و أقواله و مطعمه و مشربه و ما أکله و ما ادّخره فی بیته و غیر ذلک مما أضمروه فی قلوبهم و أسرّوه فی ضمائرهم کما قال المسیح علیه السّلام: «أُنَبِّئُکُمْ بِما تَأْکُلُونَ وَ ما تَدَّخِرُونَ فِی بُیُوتِکُمْ ».

(و لکن أخاف أن تکفروا فیّ برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) قال الشارح المعتزلی:

أی أخاف علیکم الغلوّ فی أمری و أن تفضّلونی علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، بل أخاف علیکم أن تدّعوا فیّ الإلهیّه کما ادّعت النصاری ذلک فی المسیح لمّا أخبرهم بامور الغایبه و مع أنّه قد کتم ما علمه حذرا من أن یکفروا فیه برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقد کفر کثیر منهم و ادّعوا فیه النبوّه و ادّعوا فیه أنّه شریک الرّسول فی الرّساله و ادّعوا فیه أنّه هو کان الرسول و لکن الملک غلط فیه و ادّعوا أنّه الّذی بعث محمّدا صلّی اللّه علیه و آله الی النّاس و ادّعوا فیه الحلول و ادّعوا فیه الاتّحاد و لم یترکوا نوعا من أنواع الضلاله فیه إلاّ و قالوه و اعتقدوه.

أقول: و يحتمل أن يكون مراده عليه السّلام بكفرهم فيه كفرهم باسناد التقصير إلى النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فى إظهار جلالته عليه السّلام و علوّ شأنه و سموّ مقامه، و من ذلك أنّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله لما أفصح عن بعض فضايله عليه السّلام نسبه المنافقون إلى الضلال و إلى أنّه ينطق عن الهوى حتّى كذّبهم اللّه تعالى فقال: «وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى إِنْ هُوَ إِلّا وَحْىٌ يُوحى ».

روى فى الصّافى من المجالس عن ابن عباس قال: صلّينا العشاء الاخره ذات ليله مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلمّا سلّم أقبل علينا بوجهه ثمّ قال: إنه سينقض كوكب من السّماء مع طلوع الفجر فيسقط فى دار أحدكم فمن سقط ذلك الكوكب فى داره فهو وصيّى و خليفتى و الامام بعدى، فلما كان قرب الفجر جلس كلّ واحد منّا فى داره ينتظر سقوط الكوكب فى داره و كان أطمع القوم فى ذلك أبى العبّاس بن عبد المطلب، فلما طلع الفجر انقضّ الكوكب من الهوا فسقط فى دار علىّ بن أبى طالب عليه السّلام، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لعلىّ عليه السّلام: يا علىّ و الّذى بعثنى بالنبوّه لقد وجبت لك الوصيّه و الامامه و الخلافه بعدى، فقال المنافقون عبد اللّه بن أبىّ و أصحابه لقد ضلّ محمّد فى محبّه ابن عمّه و غوى و ما ينطق فى شأنه إلاّ بالهوى، فأنزل اللّه تبارك و تعالى: «وَ النَّجْمِ إِذا هَوى » يقول عزّ و جلّ و خالق النّجم إذا هوى «ما ضَلَّ صاحِبُكُمْ » يعنى فى محبّه علىّ بن أبى طالب عليه السّلام «وَ ما غَوى وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى » يعنى فى شأنه «إِنْ هُوَ إِلّا وَحْىٌ يُوحى ».

و من هذا الباب أيضا ما فى الكافى عن أبى بصير قال: بينا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جالس إذ أقبل أمير المؤمنين عليه السّلام فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إنّ فيك شبها من عيسى بن مريم عليه السّلام لو لا أن يقول فيك طوايف من امّتى ما قالت النصارى فى عيسى بن مريم عليه السّلام لقلت فيك قولا لا تمرّ بملاء من النّاس إلاّ أخذوا التراب من تحت قدمك، قال:

فغضب الاعرابيّان و المغيره بن شعبه و عدّه من قريش معهم فقالوا: ما رضى أن يضرب لابن عمّه مثلا إلاّ عيسى بن مريم، فأنزل اللّه على نبيّه «وَ لَمّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ما ضَرَبُوهُ لَكَ إِلّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ »

«خَصِمُونَ إِنْ هُوَ إِلاّ عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَيْهِ وَ جَعَلْناهُ مَثَلاً لِبَنِي إِسْرائِيلَ وَ لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْنا مِنْكُمْ » يعنى من بنى هاشم «مَلائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ » قال: فغضب الحارث بن عمرو الفهرى فقال: «اَللّهُمَّ إِنْ كانَ هذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ » إنّ بنى هاشم يتوارثون هرقلا بعد هرقل(۱) «فَأَمْطِرْ عَلَيْنا حِجارَةً مِنَ السَّماءِ أَوِ ائْتِنا بِعَذابٍ أَلِيمٍ » فأنزل اللّه عليه مقاله الحارث و نزلت هذه الايه «وَ ما كانَ اللّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ وَ ما كانَ اللّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ » ثمّ قال عليه السّلام له يا بن عمرو إمّا تبت و إمّا رحلت، فدعى براحلته فركبها فلما صار بظهر المدينه أتته جندله فرضّت هامته فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لمن حوله من المنافقين: انطلقوا إلى صاحبكم فقد أتانا استفتح، قال اللّه عزّ و جل «وَ اسْتَفْتَحُوا وَ خابَ كُلُّ جَبّارٍ عَنِيدٍ » هذا.

و لما ذكر أنّ إخباره ببعض المغيبات مؤدّ إلى الكفر و الضلال لقصور الاستعداد و القابليّه لاكثر النفوس البشريّه عن تحمّل الأسرار الغيبيّه استدرك ذلك بقوله (إلا و انّى مفضيه) أى مفض به و موصل له و مؤدّ إياه (إلى الخاصّه) أى إلى خواصّ أصحابى (ممّن يؤمن ذلك) أى الغلوّ و الكفر (منه) بما له من الاستعداد (و الّذى بعثه) أى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله (بالحقّ و اصطفاه على الخلق ما انطق إلاّ صادقا و لقد عهد إلىّ) رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (بذلك كلّه) أى بجميع ما اخبر به (و بمهلك من يهلك و منجى من ينجو) أى بهلاك الهالكين و نجاه النّاجين أو بمكان هلاكهم و مكان نجاتهم أو زمانهما.

و المراد بالهلاك إمّا الهلاك الدّنيوى أى الموت أو القتل أو الهلاك الاخروى أعنى الضلال و الشقاء و كذلك النجاه (و) ب (مال هذا الأمر) أى أمر الخلافه أو الدّين و ملك الاسلام و ماله انتهائه بظهور القائم و ما يكون فى آخر الزمان (و ما أبقى) أى الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (شيئا يمرّ على رأسى) من اغتصاب الخلافه و خروج النّاكثين و القاسطين و المارقين و قتالهم و من الشهاده بضربه ابن ملجم المرادى لعنه اللّه و غير ذلك مما جرى عليه بعده (إلاّ أفرغه) أى صبّه (فى اذنى و أفضى

۱- (۱) أى ملكا بعد ملك و الهرقل ملك الروم منه ()

به) أی أوصله و ألقاه (إلیّ) و أعلمنی به و أسرّه إلیّ.

ثمّ قال:(أیها النّاس و اللّه ما أحثّکم علی طاعه إلاّ أسبقکم إلیها و لا أنهاکم عن معصیه إلاّ و أتناهی قبلکم عنها) لأنّ الأمر بالمعروف بعد الاتیان به و النّهی عن المنکر بعد التّناهی عنه أقوی تأثّرا و أکثر ثمرا کما مرّ فی شرح الفصل الثانی من الخطبه المأه و الرّابعه، و قد لعن الامرین بالمعروف التارکین له و الناهین عن المنکر العاملین به فی الخطبه المأه و التاسعه و العشرین.

تبصره

ما تضمّنه ذیل هذه الخطبه من علمه علیه السّلام بالغیب قد مرّ تحقیق الکلام فیه فی شرح الفصل الثانی من الخطبه المأه و الثّامنه و العشرین و أوردنا ثمّه بعض اخباره الغیبیّه و قدّمنا فصلا مشبعا من اخباره عن الغیوب فی شرح الکلام السادس و الخمسین و شرح الخطبه الثانیه و التسعین، و أحببت أن أورد طرفا صالحا منها هنا مما یناسب المقام نقلا من کتاب مدینه المعاجز تألیف السّیّد السند الشارح المحدّث السیّد هاشم البحرانی قدّس سرّه فأقول:

منها ما رواه عن ابن شهر آشوب بسنده عن إسماعیل بن أبی زیاد قال: إنّ علیّا علیه السّلام قال للبراء بن عازب: یا براء یقتل ابنی الحسین علیه السّلام و أنت حیّ لا تنصره، فلما قتل الحسین علیه السّلام کان البراء یقول: صدق و اللّه أمیر المؤمنین علیه السّلام و جعل یتلهّف و منها ما رواه عن ابن شهر آشوب عن سفیان بن عیینه عن طاوس الیمانی أنّه قال علیّ علیه السّلام لحجر البدری: یا حجر إذا وقعت علی منبر صنعاء و امرت بسبّی و البراءه منّی قال: فقلت: أعوذ باللّه من ذلک، قال علیه السّلام و اللّه إنّه لکائن، فاذا کان کذلک فسبّنی و لا تتبرّء منّی فانه من تبرّء منّی فی الدّنیا تبرّأت منه فی الاخره.

قال طاوس فأخذه الحجّاج علی أن یسبّ علیّا علیه السّلام فصعد المنبر و قال:

أیّها النّاس إنّ أمیرکم هذا أمرنی أن ألعن علیّا فالعنوه لعنه اللّه.

و منها ما رواه عن ابن شهر آشوب عن عبد اللّه بن أبی رافع قال: حضرت أمیر المؤمنین علیه السّلام و قد وجّه أبا موسی الأشعری فقال له احکم بکتاب اللّه و لا تجاوزه، فلما أدبر قال علیه السّلام و کأنّی به و قد خدع، قلت: یا أمیر المؤمنین فلم توجهه و أنت تعلم أنّه مخدوع؟ فقال علیه السّلام: یا بنیّ لو عمل اللّه فی خلقه بعلمه ما احتجّ علیهم بالرّسل.

و منها ما رواه عن ابن شهر آشوب أنه علیه السّلام أخبر بقتل جماعه منهم حجر بن عدیّ و رشید الهجری و کمیل بن زیاد و میثم التّمار و محمّد بن اکثم و خالد بن مسعود و حبیب بن المظاهر و حویرثه و عمرو بن الحمق و مزرع و غیرهم، و وصف قاتلهم و کیفیّه قتلهم. عبد العزیز بن صهیب عن أبی العالیه قال: حدّثنی مزرع بن عبد اللّه قال: سمعت أمیر المؤمنین علیه السّلام یقول أما و اللّه لیقبلنّ جیش حتی إذا کان بالبیداء خسف بهم فقلت: هذا علم غیب، قال: و اللّه لیکوننّ ما أخبرنی به أمیر المؤمنین علیه السّلام و لیأخذنّ رجل فلیقتلنّ و لیصلبنّ بین شرفتین من شرف هذا المسجد، فقلت:

هذا ثان، قال حدّثنی الثقه المأمون علیّ بن أبی طالب علیه السّلام قال أبو العالیه فما أتت علینا جمعه حتی اخذ مزرع و صلب بین الشرفتین.

و منها ما رواه عن البرسی عن محمّد بن سنان و ساق الحدیث قال: سمعت أمیر المؤمنین علیه السّلام یقول لعمر(۱): یا عمر یا مغرور إنی أراک فی الدّنیا قتیلا بجراحه من عبد امّ معمر تحکم علیه جورا فیقتلک توقیعا یدخل بذلک الجنّه علی رغم منک.

و منها ما رواه عن ثاقب المناقب عن إبراهیم بن محمّد الأشعری عمّن رواه قال إنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام أراد أن یبعث بمال إلی البصره فعلم ذلک رجل من أصحابه فقال لو أتیته فسألته أن یبعث معی بهذا المال فاذا دفعه إلیّ أخذت طریق المکرجه فذهبت به، فأتاه علیه السّلام و قال: بلغنی أنک ترید أن تبعث بمال إلی البصره، قال: نعم قال: فادفعه إلیّ فابلغه تجعل لی ما تجعل لمن تبعثه فقد عرفت صحبتی قال: فقال

۱- (۱) أی عمر بن الخطاب.

له أمير المؤمنين عليه السّلام: خذ طريق المكرجه.

و منها ما رواه عن الخصيبى فى هدايته باسناده عن فضيل بن الزبير قال:

مرّ ميثم التمار على فرس له فاستقبل حبيب بن مظاهر عند مجلس بنى أسد فتحدّثا حتّى التقت أعناق فرسيهما، ثمّ قال حبيب: لكأنّى برجل أصلع ضخم البطن يبيع البطيخ عند دار الرّزق و قد صلب فى حبّ أهل بيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يبقر بطنه على الخشبه، فقال ميثم: و إنّى لأعرف رجلا أحمر له ضفيرتان يخرج لنصره ابن بنت نبيّه فيقتل و يجال برأسه بالكوفه و اجيز الّذى جاء به ثمّ افترقا، فقال أهل المجلس: ما رأينا أعجب من أصحاب أبى تراب يقولون إنّ عليا عليه السّلام أعلمهم بالغيب، فلم يفترق أهل المجلس حتّى أقبل رشيد الهجرى ليطلبهما فسأل أهل المجلس عنهما فقالوا قد افترقا و سمعناهما يقولان كذا و كذا، قال رشيد لهم: رحم اللّه ميثما و حبيبا قد نسى أنّه يزاد فى عطاء الّذى يجىء برأسه مأئه درهم، ثمّ ولّى، فقال أهل المجلس: هذا و اللّه أكذبهم، فما مرّت الأيّام حتّى رأى أصحاب المجلس ميثما مصلوبا على باب عمرو بن حريث، و جىء برأس حبيب بن مظاهر من كربلا و قد قتل مع الحسين بن علىّ عليهما السّلام إلى عبيد اللّه بن زياد لعنه اللّه، و زيد فى عطاء الذى حمل رأس حبيب مأئه درهم كما ذكر و رؤى كلّما قاله أصحاب أمير المؤمنين عليه السّلام أخبرهم به أمير المؤمنين عليه السّلام.

و منها ما رواه عن الخصيبى مسندا عن أبى حمزه الثّمالى عن جابر بن عبد اللّه الأنصارى قال: أرسل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سريه فقال: تصلون ساعه كذا و كذا من اللّيل أرضا لا تهتدون فيها سيرا فاذا وصلتم إليها فخذوا ذات الشمال فانكم تمرّون برجل فاضل خيّر فتسترشدونه فيأبى أن يرشدكم حتّى تأكلوا من طعامه و يذبح لكم كبشا فيطعمكم ثمّ يقوم معكم فيرشدكم على الطريق فاقرءوه منّى السّلام و أعلموه أنّى قد ظهرت فى المدينه.

فمضوا فلمّا وصلوا إلى الموضع فى الوقت ضلّوا، فقال قائل منهم: ألم يقل لكم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خذوا ذات الشمال، ففعلوا فمرّوا بالرجل الّذى وصفه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فاسترشدوه الطريق فقال: إنّى لا ارشدكم حتّى تأكلوا من طعامى فذبح لهم كبشا فأكلوا من طعامه و قام معهم فأرشدهم الطريق فقال: أظهر النبىّ صلوات اللّه عليه و آله

بالمدينه؟ فقالوا: نعم، فأبلغوه سلامه فخلّف فى شأنه من خلّف و مضى إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و هو عمرو بن الحمق الخزاعى ابن الكاهن بن حبيب بن عمرو بن القين بن درّاج بن عمرو بن سعد بن كعب، فلبث معه عليه السّلام ما شاء اللّه.

ثمّ قال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ارجع إلى الموضع الذى هاجرت إلىّ منه فاذا نزل أخى أمير المؤمنين عليه السّلام الكوفه و جعلها دار هجرته فاته.

فانصرف عمرو بن الحمق إلى شأنه حتّى إذا نزل أمير المؤمنين عليه السّلام أتاه فأقام معه فى الكوفه.

فبينا أمير المؤمنين عليه السّلام جالس و عمرو بين يديه فقال له يا عمرو ألك دار؟ قال: نعم، قال: بعها و اجعلها فى الأزد فانى غدا لو قد غبت عنكم لطلبت فتتبعك الأزد حتّى تخرج من الكوفه متوجّها نحو الموصل.

فتمرّ برجل نصرانىّ فتقعد عنده فتستسقيه الماء فيسقيكه و يسألك عن شأنك فتخبره و ستصادفه مقعدا فادعه إلى الاسلام فانّه يسلم فاذا أسلم فامرر بيدك على ركبتيه فانّه ينهض صحيحا سليما، و يتبعك.

و تمرّ برجل محجوب جالس على الجادّه فتستسقيه الماء فيسقيك و يسألك عن قصّتك و ما الّذى أخافك و ممّن تتوقع فحدّثه بأنّ معاويه طلبك ليقتلك و يمثل بك لايمانك باللّه و رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و طاعتك لى و إخلاصك فى ولايتى و نصحك للّه تعالى فى دينك فادعه إلى الاسلام فانّه يسلم، فامرر يدك على عينيه فانه يرجع بصيرا باذن اللّه فيتّبعانك و يكونان معك و هما اللّذان يواريان جثّتك فى الأرض.

ثمّ تصير إلى الدّير على نهر يدعى بالدّجله فانّ فيه صديقا عنده من علم المسيح عليه السّلام ما تجده لك أعون الأعوان على سرّك و ما ذاك إلاّ ليهديه اللّه لك فاذا أحسّت بك شرطه ابن امّ الحكم و هو خليفه معاويه بالجزيره و يكون مسكنه بالموصل فاقصد إلى الصّديق الذى فى الدّير فى أعلى الموصل فناده فانه يمتنع عليك فاذكر اسم اللّه الذى علّمتك إيّاه فانّ الدّير يتواضع لك حتّى تصير فى ذروته فاذا رآك ذلك الراهب الصديق قال لتلميذ معه ليس هذا أوان المسيح هذا شخص كريم و محمّد قد

توفاه اللّه و وصيّه قد استشهد بالكوفه و هذا من حواريه ثمّ يأتيك ذليلا خاشعا فيقول لك أيّها الشخص العظيم قد أهلتنى لما لم استحقّه فبم تأمرنى؟ فتقول استر تلميذى هذين عندك و تشرف على ديرك هذا فانظر ما ذا ترى، فاذا قال لك إنّى أرى خيلا غامره نحونا.

فخلّف تلميذيك عنده و انزل و اركب فرسك و اقصد نحو غار على شاطىء الدّجله تستتر فيه فانّه لا بدّ من أن يسترك و فيه فسقه من الجنّ و الانس، فاذا استترت فيه عرفك فاسق من مرده الجنّ يظهر لك بصوره تنّين فينهشك نهشا يبالغ فى اضعافك فينفر فرسك فتبدر بك الخيل فيقولون هذا فرس عمرو و يقفون اثره.

فاذا أحسست بهم دون الغار فابرز إليهم بين دجله و الجادّه فقف لهم فى تلك البقعه فانّ اللّه جعلها حفرتك و حرمك فالقهم بسيفك فاقتل منهم ما استطعت حتّى يأتيك أمر اللّه فاذا غلبوك حزّوا رأسك و شهروه على قناه إلى معاويه و رأسك أوّل رأس يشهر فى الاسلام من بلد إلى بلد.

ثمّ بكى أمير المؤمنين عليه السّلام و قال: بنفسى ريحانه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ثمره فؤاده و قرّه عينه ابنى الحسين فانّى رأيته يسير و ذراريه بعدك يا عمرو من كربلا بغربى الفرات إلى يزيد بن معاويه عليهما لعنه اللّه.

ثمّ ينزل صاحبك المحجوب و المقعد فيواريان جسدك فى موضع مصرعك و هو من الدير و الموصل على مأئه و خمسين خطوه من الدّير.

إلى غير هذه مما لا نطيل بروايتها، و قد وضح و اتّضح لك مما أوردناه من الاخبار تصديق ما ذكره عليه السّلام فى هذه الخطبه من علمه عليه السّلام بالغيب و أنه يعلم أعمال الناس و أفعالهم و يطلع على ما أعلنوه و ما أسرّوه، و يعرف مهلك من يهلك و منجى من ينجو، و يخبر من ذلك ما يتحمّل على من يتحمّل من خواصّه و بطانته سلام اللّه عليه و آله و شيعته.

الترجمه

از جملهٔ خطب شريفه آن برگزيده پروردگار و وصىّ رسول مختار است

در نصیحت مخاطبین و اظهار بعض مناقب خود می فرماید.

ای غافلانی که غفلت کرده نشده از رفتار و کردار ایشان، و ای ترک کنندگان تکالیف خود که أخذ خواهد شد از ایشان آنچه بایشان داده اند از متاع دنیا، چیست مرا که می بینم شما از خداوند تبارک و تعالی کنار روندگانید و بسوی غیر او رغبت کنندگان، گویا که شما چهار پایانید که برده باشد شبانگاه آنها را بسوی چراگاه و با آرنده و شرابگاه بیمار کننده جز این نیست که آن چهار پایان مثل حیوانی می باشند که علف داده شده از برای کاردها یعنی از برای کشتن که نمی شناسند چه چیز اراده می شود به آنها چون احسان می شود به آنها، گمان میکنند که روزگار ایشان همین روز ایشان است و بس، و می پندارند که کار ایشان منحصر بسیر بودن آنها است، قسم بخدا اگر بخواهم که خبر دهم هر مردی را از شما بمکان خروج و محلّ دخول آن و بهمه شغل و شأن آن هر اینه ممکن است بمن این کار، و لکن می ترسم که کافر شوید در حق من برسول مختار صلّی اللّه علیه و آله آگاه باشید بدرستی که من رساننده ام این اخبار غیبی را بخواص أصحاب خود از آن اشخاصی که أیمنی شده باشد این کفر از ایشان.

و قسم بذاتی که مبعوث فرموده پیغمبر را براستی و برگزیده او را بجمیع خلق سخن نمی گویم مگر در حالت راستی و صدق و بتحقیق که عهد فرموده حضرت رسالت صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بسوی من بهمۀ این اخبار و بهلاکت کسی که هلاک می شود و بنجات یافتن کسی که نجات خواهد یافت، و به عاقبت این امر خلافت و باقی نگذاشت چیزی را که خواهد گذشت بر سر من از حوادث روزگار مگر این که ریخت آنرا در گوشهای من و رسانید آن را بمن، أی مردمان بحق خدا تحریص نمی کنم شما را بر طاعتی مگر این که سبقت می نمایم بشما بسوی آن طاعت، و نهی نمیکنم شما را از معصیتی مگر این که خود داری میکنم پیش از شما از آن معصیت.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الخامسه

اشاره

و السبعون من المختار فی باب الخطب

قال الشارح البحرانی: روی انّ هذه الخطبه من أوائل الخطب التی خطب بها أیّام بویع بعد قتل عثمان، و شرحها فی فصلین:

الفصل الاول

اشاره

انتفعوا ببیان اللّه، و اتّعظوا بمواعظ اللّه، و اقبلوا نصیحه اللّه فإنّ اللّه قد أعذر إلیکم بالجلیّه، و اتّخذ علیکم بالحجّه، و بیّن لکم محابّه من الأعمال و مکارهه منها لتتّبعوا هذه و تجتنبوا هذه، فإنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یقول: إنّ الجنّه حفّت بالمکاره و إنّ النّار حفّت بالشّهوات. و اعلموا أنّه ما من طاعه اللّه شیء إلاّ یأتی فی کره، و ما من معصیه اللّه شیء إلاّ یأتی فی شهوه، فرحم اللّه رجلا نزع عن شهوته، و قمع هوی نفسه، فإنّ هذه النّفس أبعد شیء منزعا، و إنّها لا تزال تنزع إلی معصیه فی هوی. و اعلموا عباد اللّه أنّ المؤمن لا یصبح و لا یمسی إلاّ و نفسه ظنون عنده، فلا یزال زاریا علیها و مستزیدا لها، فکونوا کالسّابقین قبلکم،

و الماضين أمامكم، قوّضوا من الدّنيا تقويض الرّاحل، و طووها طيّ المنازل. و اعلموا أنّ هذا القرآن هو النّاصح الّذى لا يغشّ، و الهادى الّذى لا يضلّ، و المحدّث الّذى لا يكذب، و ما جالس هذا القرآن أحد إلّا قام عنه بزياده أو نقصان، زياده فى هدى، و نقصان من عمى. و اعلموا أنّه ليس على أحد بعد القرآن من فاقه، و لا لأحد قبل القرآن من غنى، فاستشفوه من أدوائكم، و استعينوا به على لاوائكم، فإنّ فيه شفاء من أكبر الدّاء و هو الكفر و النّفاق و الغيّ و الضّلال، فاسئلوا اللّه به، و توجّهوا إليه بحبّه، و لا تسئلوا به خلقه، إنّه ما توجّه العباد بمثله إلى اللّه. و اعلموا أنه شافع مشفّع، و قائل مصدّق، و أنّه من شفع له يوم القيمه شفّع فيه، و من محل به القرآن يوم القيمه صدّق عليه، فإنّه ينادى مناد يوم القيمه: ألا و إنّ كلّ حارث مبتلى فى حرثه و عاقبه عمله، غير حرثه القرآن فكونوا من حرثته و أتباعه، و استدلّوه على ربّكم، و استنصحوه على أنفسكم، و اتّهموا عليه آرائكم، و استغشّوا فيه أهواءكم.

ص:۱۹۰

العمل العمل، ثمّ النّهايه النّهايه، و الاستقامه الاستقامه، ثمّ الصّبر الصّبر، و الورع الورع، إنّ لكم نهايه فانتهوا إلى نهايتكم، و إنّ لكم علما فاهتدوا بعلمكم، و إنّ للإسلام غايه فانتهوا إلى غايته، و اخرجوا إلى اللّه ممّا افترض عليكم من حقّه، و بيّن لكم من وظائفه، أنا شاهد لكم، و حجيج يوم القيمه عنكم، ألا و إنّ القدر السّابق قد وقع، و القضاء الماضى قد تورّد، و إنّى متكلّم بعده اللّه و حجّته، قال اللّه تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَهُ أَلاّ تَخافُوا وَ لا تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ الَّتِى كُنْتُمْ تُوعَدُونَ »، و قد قلتم: ربّنا اللّه، فاستقيموا على كتابه، و على منهاج أمره، و على الطّريقه الصّالحه من عبادته، ثمّ لا تمرقوا منها، و لا تبتدعوا فيها، و لا تخالفوا عنها، فإنّ أهل المروق منقطع بهم عند اللّه يوم القيامه.

اللغه

(نزع) عن المعاصى نزوعا انتهى عنها و نزع عن الشىء نزوعا كفّ و قلع عنه و المنزع يحتمل المصدر و المكان و نزع الى أهله نزاعه و نزاعا اشتاق إليه، و نازعتنى نفسى إلى كذا اشتاقت إليه قال فى مجمع البحرين: فى الحديث النّفس الأمّاره أبعد شىء منزعا، أى رجوعا عن المعصيه اذ هى مجبوله على محبّه الباطل، و أمّا تفسير الشارح المعتزلى منزعا بمذهبا فلا يخفى بعده.

و (الظنون) و زان صبور إمّا مبالغه من الظنّه بالكسر بمعنى التهمه يقال:

ظننت فلانا أى اتّهمته فلا يحتاج حينئذ إلى الخبر أو بمعنى الضعيف و قليل الحيله و جعل الشارح المعتزلى الظنون بمعنى البئر لا يدرى فيها ماء أم لا غير مناسب للمقام و إن كان أحد معانيه.

و (قاض) البناء و قوضه أى هدمه أو التقويض نقض من غير هدم أو هو نقض الأعواد و الأطناب و (غشّه) يغشّه كمدّ يمدّ غشّا خلاف نصحه و (اللّأواء) و زان صحراء الشدّه و ضيق المعيشه و فى مجمع البحرين فى الحديث و من (محل به) القرآن يوم القيامه صدق أى سعى به يقال محل بفلان اذا قال عليه قولا يوقعه فى مكروه و (تورد) الخيل البلد دخله قليلا قليلا.

الاعراب

جمله قوّضوا استيناف بيانى لا محلّ لها من الاعراب، و أو فى قوله بزياده أو نقصان بمعنى الواو كما فى قوله: لنفسى تقاها أو عليها فجورها.

و يؤيّده قوله زياده فى هدى، و نقصان بالواو، أو أنّ الترديد لمنع الخلوّ و الفاء فى قوله: فاستشفوه فصيحه، و فى قوله: فانّ فيه شفاء للتعليل و قوله: العمل العمل و ما يتلوه من المنصوبات المكرّره انتصابها جميعا على الاغراء أو عامل النصب محذوف أى ألزموا العمل فحذف العامل و ناب أوّل اللّفظين المكرّرين منابه.

المعنى

اعلم أنّ مدار هذا الفصل من الخطبه الشريفه على الموعظه و النصيحه و ترغيب المخاطبين فى الطّاعات و تحذيرهم عن السّيئات و التنبيه على جمله من فضايل كتاب الكريم و خصايص الذكر الحكيم، و صدّر الفعل بالأمر بالانتفاع بأفضل البيانات و الاتّعاظ بأحسن المواعظ و القبول لأكمل النصايح فقال: «ج ١٢»

(انتفعوا ببيان اللّه) أى بما بيّنه فى كتابه و على لسان نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فانّه لقول فصل و ما هو بالهزل، و فيه تذكره و ذكرى لاولى الألباب و هدى و بشرى بحسن الماب فمنفعته أتمّ المنافع، و فايدته أعظم الفوايد.

(و اتّعظوا بمواعظ اللّه) لتفوزوا جنّه النعيم و الفوز العظيم، و تنجوا من نار الجحيم و العذاب الأليم (و اقبلوا نصيحه اللّه) فانّها مؤدّيه إلى درجات الجنات منجيه من دركات الهلكات، و الاتيان بلفظ الجلاله و التصريح باسمه سبحانه فى جميع الجملات مع اقتضاء ظاهر المقام للاتيان بالضمير لايهام الاستلذاذ و لإدخال الرّوع فى ضمير المخاطبين و تربيه المهابه و تقويه داعى المأمورين لامتثال المأمور به، و قول الشارح البحرانى بأنّ ذلك أى تعديه الاسم صريحا للتعظيم فليس بشىء.

و لما أمر بالاتّعاظ و الانتصاح علله (فانّ اللّه قد أعذر إليكم بالجليّه) يعنى أنّه سبحانه قد أبدى العذر اليكم فى عقاب العاصين منكم بالاعذار الجليّه و البراهين الواضحه من الايات الكريمه لأنّه لا يكلّف نفسا إلاّ ما اتيها ليهلك من هلك عن بيّنه و يحيى من حىّ عن بيّنه.

(و اتّخذ عليكم الحجّه) بارسال الرّسول و إنزال الكتاب يعنى أنّه أتمّ الحجّه على المكلّفين بما اتاهم و عرّفهم حتى لا يكون لهم عذر فى ترك التكاليف و لا يكون للنّاس عليه حجّه بعد الرّسل قال عزّ من قائل: «وَ ما كُنّا مُعَذِّبِينَ حَتّى نَبْعَثَ رَسُولاً» (و بيّن لكم محابّه من الأعمال و مكارهه منها) أى بيّن فى كتاب العزيز الفرائض و الواجبات من الحجّ و الجهاد و الصوم و الصّلاه و غيرها من الأعمال الصّالحات المطلوبه له و المحبوبه عنده، و المحظورات من الكذب و الغيبه و النميمه و السعايه و غيرها من الأفعال القبيحه المبغوضه له المكروهه لديه.

و انّما بيّنها (لتتّبعوا هذه) أى محابّ الأعمال (و تجتنبوا هذه) أى مكارهها (فانّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله) تعليل لوجوب اتّباع المحابّ و وجوب اجتناب المكاره (كان يقول: إنّ الجنّه حفّت بالمكاره و إن النّار حفّت بالشهوات) يعنى أنّ الجنّه محفوفه بالصبر على مشاقّ الطاعات و الكفّ عن لذائذ السيّئات و كلاهما مكروه للنّفس،

فمن صبر على ذلك المكروه يكون مصيره إلى الجنّه و كذلك النار محفوفه باطلاق عنان النفس و ارتكاب ما تشتهيها و تتمناها من الشهوات و المحرّمات، فمن أقدم عليها و أتى بها يكون عاقبته إلى النار و كفى بالجنّه ثوابا و نوالا فى تسهيل تحمّل تلك المكاره، و كفى بالنار عقابا و وبالا فى التنفير عن هذه الشهوات.

ثمّ بعد تسهيل المكاره التى يشتمل عليها الطاعات يكون غايتها أشرف الغايات و تحقير الشهوات الّتى يريد التنفير عنها يكون غايتها أخسّ الغايات نبّه على أنّه لا- تأتى طاعته إلّا فى كره و لا معصيته إلّا فى شهوه، و هو قوله (و اعلموا أنه ما من طاعه اللّه شىء إلّا يأتى فى كره و ما من معصيه اللّه شىء إلّا يأتى فى شهوه) لأنّ النّفس للقوّه الشهويّه أطوع من القوّه العاقله خصوصا فيما هو أقرب إليها من اللّذات المحسوسه الّتى يلحقها العقاب عليها.

(فرحم اللّه رجلا نزع) و كفّ (عن شهوته و قمع) أى قلع (هوى نفسه فان هذه النفس) الأمّاره بالسوء (أبعد شىء منزعا) أى كفا و انتهاء عن شهوه و معصيه (و أنها لا- تزال تنزع) أى تشتاق و تميل (إلى معصيه فى هوى) نبّه على وصف المؤمنين و كيفيّه معاملتهم مع نفوسهم جذبا للسامعين إلى التأسّى بهم و تحريصا لهم على اقتفاء آثارهم و هو قوله:

(و اعلموا عباد اللّه أنّ المؤمن لا يصبح و لا يمسى إلّا و نفسه ظنون) أى متّهمه (عنده) أى أنها ضعيفه قليله الحيله لا تقدر على أن تحتال و تعالج فى أن تغره و تورده موارد الهلكه بل هو غالب عليها فى كلّ حال (فلا يزال زاريا) أى عايبا (عليها) فى كلّ حين (و مستزيدا لها) أى مراقبا لأحوالها طالبا للزياده لها من الأعمال الصالحه فى جميع الأوقات.

(فكونوا كالسابقين قبلكم) إلى الجنّه (و الماضين أمامكم) من المؤمنين الزاهدين فى الدّنيا و الرّاغبين فى الا-خره (قوّضوا من الدّنيا تقويض الرّاحل) يعنى أنهم قطعوا علاىق الدّنيا و ارتحلوا إلى الا-خره كما أنّ الرّاحل إذا أراد الارتحال يقوّض متاعه و ينقض خيمته و يهدم بناءه (و طووها طىّ المنازل) أى طووا أيام

الدّنيا و مدّه عمرهم كما يطوى المسافر منازل طريقه.

و محصّل الجملتين أنّ السابقين الأوّلين من المقرّبين و أصحاب اليمين لما عرفوا بعين بصائرهم أنّ الدّنيا ليست لهم بدار و أن الاخره دار قرار لا جرم كانت همّتهم مقصوره فى الوصول إليها، فجعلوا أنفسهم فى الدّنيا بمنزله المسافر، و جعلوها عندهم بمنزله المنازل فاخذوا من ممرّهم ما يبلغهم إلى مقرّهم فلما ارتحلوا عنها لم يبق لهم علاقه فيها كما أنّ المسافر إذا ارتحل من منزل لا يبقى له شىء فيه فأمر المخاطبين بأن يكونوا مثل هؤلاء فى الزّهد فى الدّنيا و ترك العلايق و الامنيّات و الرغبه فى العقبى و الجنّات العاليات و هى أحسن منزلا و مقيلا.

ثمّ شرع فى ذكر فضل القرآن و بيان ممادحه ترغيبا فى الاهتداء به و الاقتباس من ضياء أنواره فقال عليه السّلام (و اعلموا أنّ هذا القرآن هو الناصح) المشفق (الّذى لا يغشّ) فى إرشاده إلى وجوه المصالح كما أنّ الناصح الصديق شأنه ذلك (و الهادى الّذى لا يضلّ) من اهتدى به.

روى فى الكافى عن طلحه بن زيد عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّ هذا القرآن فيه منار الهدى و مصابيح الدّجى، فليجل جال بصره و يفتح للضياء نظره، فانّ التفكّر حياه قلب البصير كما يمشى المستنير فى الظّلمات بالنور.

(و المحدّث الّذى لا يكذب) فى قصصه و أحاديثه و أخباره قال أبو عبد اللّه عليه السّلام فيما روى فى الكافى عن سماعه بن مهران عنه عليه السّلام انّ العزيز الجبّار أنزل عليكم كتابه و هو الصّادق البارّ فيه خبركم و خبر من قبلكم و خبر من بعدكم و خبر السماء و الأرض و لو أتاكم من يخبركم لذلك تعجّبتم.

(و ما جالس هذا القرآن أحد) استعار لفظ المجالسه لمصاحبته و ملازمته و قراءته و التدبّر فى ألفاظه و معانيه (إلّا قام عنه) استعار لفظ القيام لترك قراءته و الفراغ عنها و لا يخفى ما فى مقابله الجلوس بالقيام من اللّطف و الحسن فانّ المقابله بين الفعلين فى معنييهما الحقيقين و المجازين كليهما على حدّ قوله تعالى:«أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ »

أی ضالا فهدیناه، فانّ الموت و الأحیاء متقابلان کتقابل الضلاله و الهدایه و ما ذکرناه أظهر و أولی مما قاله الشارح البحرانی من أنه کنّی بمجالسه القرآن عن مجالسه حملته و قرائه لاستماعه منهم و تدبّره عنهم، لاحتیاجه إلی الحذف و التکلّف الّذی لا حاجه إلیه.

و کیف کان فالمراد أنّ من قام عن القرآن بعد قضاء وطره منه فانما یقوم (بزیاده أو نقصان زیاده فی هدی و نقصان من عمی) اذ فیه من الایات البیّنات و البراهین الباهرات ما یزید فی بصیره المستبصر، و ینقص من جهاله الجاهل.

(و اعلموا أنه لیس لأحد بعد القرآن من) فقر و (فاقه و لا لأحد قبل القرآن من غنی) و ثروه الظاهر أنّ المراد به أنّ من قرء القرآن و عرف ما فیه و تدبّر فی معانیه و عمل بأحکامه یتمّ له الحکمه النظریّه و العملیّه و لا یبقی له بعده إلی شیء حاجه و لا فقر و لا فاقه و من لم یکن کذلک فهو أحوج المحتاجین.

روی فی الکافی عن معاویه بن عمار قال: قال لی أبو عبد اللّه علیه السّلام من قرء القرآن فهو غنیّ و لا فقر بعده و إلّا ما به غنی.

قال الشاحر البحرانی فی شرح ذلک: نبّههم علی أنّه لیس بعده علی أحد فقر أی لیس بعد نزوله للنّاس و بیانه الواضح حاجه بالنّاس إلی بیان حکم فی إصلاح معاشهم و معادهم، و لا لأحد قبله من غنی أی قبل نزوله لا غنی عنه للنّفوس الجاهله انتهی، و الأظهر ما قلناه.

(فاستشفوه من أدوائکم) أی من أمراضکم الظاهره و الباطنه و الرّوحانیه و الجسمانیّه، فانّ فیه شفاء من کلّ ذلک قال سبحانه: «وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ ما هُوَ شِفاءٌ وَ رَحْمَهٌ».

و روی فی الکافی عن السّکونی عن أبی عبد اللّه عن آبائه علیهم السّلام قال: شکی رجل إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم وجعا فی صدره فقال: استشف بالقرآن فانّ اللّه عزّ و جلّ یقول: «وَ شِفاءٌ لِما فِی الصُّدُورِ».

(و استعینوا به من لأوائکم) أی من شدائد الدّهر و محن الزمان و طوارق

البلايا و الحدثان.

روى فى الكافى عن أحمد المنقرى قال: سمعت أبا إبراهيم عليه السّلام يقول من استكفى بايه من القرآن من المشرق إلى المغرب كفى إذا كان بيقين.

و فيه عن الأصبغ بن نباته عن أمير المؤمنين عليه السّلام أنّه قال: و الّذى بعث محمّدا صلّى اللّه عليه و آله بالحقّ و أكرم أهل بيته ما من شىء تطلبونه من حرز من حرق أو غرق أو سرق أو إفلات دابّه من صاحبها أو ضالّه أو آبق إلّا و هو فى القرآن فمن أراد ذلك فليسألنى عنه الحديث.

و أنت إذا لاحظت الروايات الوارده فى خواصّ السّور و الايات تجد أنها كنز لا يفنى و بحر لا ينفد، و أنّ فيها ما به نجاه من كلّ همّ و نجاه من كلّ غمّ و عوذه من كلّ لمم و سلامه من كل ألم و خلاص من كلّ شدّه و مناص من كلّ داهيه و مصيبه و فرج من ضيق المعيشه و مخرج إلى سعه العيشه إلى غير هذه مما هو خارج عن حدّ الاحصاء و متجاوز عن طور الاستقصاء، فلا شىء أفضل منه للاستشفاء من الأسقام و الأدواء و لا للاستعانه من الشدائد و اللأواء.

(و انّ فيه شفاء من أكبر الدّاء و هو الكفر و النّفاق و الغىّ و الضلال) قال أبو عبد اللّه عليه السّلام فى الحديث المروىّ فى الكافى مرفوعا لا- و اللّه لا يرجع الأمر و الخلافه إلى آل أبى بكر و عمر و لا إلى بنى اميّه أبدا و لا فى ولد طلحه و الزبير أبدا و ذلك إنهم نبذوا القرآن و أبطلوا السّنن و عطّلوا الأحكام.

و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم القرآن هدى من الضلاله و تبيان من العمى و استقاله من العثره و نور من الظلمه و ضياء من الأحداث و عصمه من الهلكه و رشد من الغوايه و بيان من الفتن و بلاغ من الدّنيا إلى الاخره، و فيه كمال دينكم و ما عدل أحد عن القرآن إلّا إلى النار.

(فاسألوا اللّه به و توجّهوا إليه بحبّه) يحتمل أن يكون المراد به جعله وسيله إليه سبحانه فى نيل المسائل لكونه أقوى الوسائل، و أن يتوجّه إليه بحبّه أى بحبّ السائل المتوجّه له أو بكونه محبوبا للّه تعالى فى انجاح السؤلات و قضاء

الحاجات، و أن يكون المراد به اعداد النفوس و إكمالها بما اشتمل عليه الكتاب العزيز من الكمالات النفسانيّه ثمّ يطلب الحاجات و يستنزل الخيرات بعد حصول الكمال لها، و على هذا فالمقصود من التوجّه إليه بحبّه تأكيد الاستكمال اذ من أحبّه استكمل بما فيه فحسن توجّهه إليه تعالى و الأظهر هو الاحتمال الأوّل بقرينه قوله (و لا تسألوا به خلقه) لظهوره فى أنّ المراد به هو النهى عن جعله وسيله للمسأله إلى الخلق.

قال أبو عبد اللّه عليه السّلام فى روايه الكافى عن يعقوب الأحمر عنه عليه السّلام: إنّ من الناس من يقرأ القرآن ليقال فلان قارئ، و منهم من يقرأ القرآن ليطلب به الدّنيا و لا خير فى ذلك، و منهم من يقرأ القرآن لينتفع به فى صلاته و ليله و نهاره.

و فيه أيضا عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قرّاء القرآن ثلاثه: رجل قرء القرآن فاتّخذه بضاعه و استدرّ به الملوك و استطال به على النّاس، و رجل قرء القرآن فحفظ حروفه و ضيّع حدوده و أقامه إقامه القدح فلا كثر اللّه هؤلاء من حمله القرآن. و رجل قرء القرآن فوضع دواء القرآن على داء قلبه فأسهر به ليله و أظمأ به نهاره و قام به فى مساجده و تجافى به عن فراشه فباولئك يدفع اللّه العزيز الجبّار البلاء، و بأولئك يديل اللّه عزّ و جلّ من الأعداء، و بأولئك ينزل اللّه تبارك و تعالى الغيث من السماء فو اللّه لهؤلاء فى قرّاء القرآن أعزّ من الكبريت الأحمر.

و علّل الأمر بسؤال اللّه به بأنه (ما توجّه العباد إلى اللّه بمثله) لأنّ له كرامه عند اللّه سبحانه و مقاما يغبطه به الأوّلون و الاخرون حسبما تعرفه فى الأخبار الاتيه فهو أفضل الوسائل للسائل فى انجاح المقاصد و المسائل الدنيويّه و الأخرويّه، فالمتوجّه به إليه سبحانه لا يردّ دعاؤه و لا يخيب رجاؤه.

(و اعلموا أنّه شافع مشفّع و قائل مصدّق) يعنى أنه يشفع لقرّائه و العاملين به الحاملين له يوم القيامه فيقبل شفاعته فى حقّهم، و يقول و يشهد فى حقّ هؤلاء بخير و فى حقّ التاركين له و النابذين به وراء ظهورهم بشرّ فيصدق فيهما كما أشار إليه بقوله:

(و أنه من شفع له القرآن يوم القيامه شفع فيه) أى قبلت شفاعته (و من محل به القرآن) أى سعى به إلى اللّه تعالى و قال فى حقّه قولا يضرّه و يوقعه فى المكروه (يوم القيامه صدّق عليه).

قال الشارح البحرانى استعار عليه السّلام لفظى الشافع و المشفع و وجه الاستعاره كون تدبّره و العمل بما فيه ماحيا لما يعرض للنفس من الهيات الرديّه من المعاصى، و ذلك مستلزم لمحو غضب اللّه كما يمحو الشفيع المشفّع أثر الذنب عن قلب المشفوع إليه و كذلك لفظ القائل المصدّق و وجه الاستعاره كونه ذا ألفاظ إذا نطق بها لا يمكن تكذيبها كالقائل الصادق، ثمّ أعاد معنى كونه شافعا مشفّعا يوم القيامه ثمّ استعار لفظ المحل للقرآن و وجه الاستعاره أنّ لسان حال القرآن شاهد فى علم اللّه و حضره ربوبيّته على من أعرض عنه بعدم اتباعه و مخالفته لما اشتمل عليه فبالواجب أن يصدّق فأشبه السّاعى إلى السّلطان فى حقّ غيره بما يضرّه انتهى.

أقول: و الانصاف أنّ حمل الكلام على المجاز مع التمكّن من إراده الحقيقه لا معنى له كما قلناه فى شرح الفصل السادس من الخطبه الثانيه و الثمانين، و الحمل على الحقيقه هنا ممكن بل متعيّن لدلاله غير واحد من الرّوايات على أنّه يأتى يوم القيامه بصورت إنسان فى أحسن صوره و يشفع فى حقّ قرّائه العاملين به، و يسعى فى حقّ المعرضين عنه، و على هذا فلا وجه لحمل لفظ الشفاعه و القول و المحل على معناها المجازى و لا بأس بالاشاره إلى بعض ما يدلّ على ذلك فأقول:

روى ثقه الاسلام الكلينى فى الكافى عن علىّ بن محمّد عن علىّ بن العباس عن الحسين بن عبد الرّحمان عن صفوان الحريرى عن أبيه عن سعد الخفاف عن أبى جعفر عليه السّلام قال: يا سعد تعلّموا القرآن فانّ القرآن يأتى يوم القيامه فى أحسن صوره نظر إليها الخلق و النّاس صفوف عشرون و مأئه ألف صفّ ثمانون ألف صفّ من امّه محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أربعون ألف صفّ من ساير الامم فيأتى على صفّ المسلمين فى صوره رجل فيسلم فينظرون إليه ثمّ يقولون لا إله إلّا اللّه الحليم الكريم إنّ هذا الرّجل من المسلمين نعرفه بنعته و صفته غير أنه كان أشدّ اجتهادا منّا فى القرآن فمن هناك اعطى من

البهاء و الجمال و النور ما لم نعطه.

ثمّ يجوز حتّى يأتى على صفّ الشهداء فينظر إليه الشهداء ثم يقولون: لا إله إلاّ اللّه الرّبّ الرحيم إنّ هذا الرّجل من الشهداء نعرفه بسمته و صفته غير أنه من شهداء البحر فمن هناك اعطى من البهاء و الفضل ما لم نعطه.

قال فيجاوز حتّى يأتى صفّ شهداء البحر فينظر إليه شهداء البحر فيكثر تعجّبهم و يقولون: إنّ هذا من شهداء البحر نعرفه بسمته و صفته غير أنّ الجزيره التى أصيب فيها كانت أعظم هولا من الجزيره التى أصبنا فيها فمن هناك أعطى من البهاء و الجمال و النور ما لم نعطه.

ثمّ يجاوز حتّى يأتى صفّ النبيّين و المرسلين فى صوره نبىّ مرسل فينظر النّبيّون و المرسلون إليه فيشتدّ لذلك تعجّبهم و يقولون: لا إله إلاّ اللّه الحليم الكريم إنّ هذا النبىّ «لنبىّ خ» مرسل نعرفه بصفته و سمته غير أنه أعطى فضلا كثيرا قال: فيجتمعون فيأتون رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيسألونه و يقولون: يا محمّد من هذا؟ فيقول صلّى اللّه عليه و آله لهم: أو ما تعرفونه؟! فيقولون ما نعرفه هذا من لم يغضب اللّه عزّ و جلّ عليه، فيقول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: هذا حجّه اللّه على خلقه فيسلم.

ثمّ يجاوز حتّى يأتى على صفّ الملائكه فى صوره ملك مقرّب فينظر إليه الملائكه فيشتدّ تعجّبهم و يكبر ذلك عليهم لما رأوا من فضله و يقولون: تعالى ربّنا و تقدّس إنّ هذا العبد من الملائكه نعرفه بسمته و صفته غير أنه كان أقرب الملائكه إلى اللّه عز و جلّ مقاما فمن هناك البس من النّور و الجمال ما لم نلبس.

ثمّ يجاوز حتّى ينتهى إلى ربّ العزّه تبارك و تعالى فيخرّ تحت العرش فيناديه تبارك و تعالى يا حجّتى فى الأرض و كلامى الصّادق و الناطق ارفع رأسك سل تعط و اشفع تشفّع، فيرفع رأسه فيقول اللّه تبارك و تعالى: كيف رأيت عبادى؟ فيقول:

يا ربّ منهم من صاننى و حافظ علىّ و لم يضيّع شيئا، و منهم من ضيّعنى و استخفّ بحقّى و كذّب بى و أنا حجّتك على جميع خلقك، فيقول اللّه تبارك و تعالى: و عزّتى و جلالى و ارتفاع مكانى لاثيبنّ عليك اليوم أحسن الثواب، و لاعاقبنّ عليك اليوم

أليم العقاب.

قال: فيرفع القرآن رأسه فى صوره اخرى قال: فقلت له عليه السّلام يا أبا جعفر فى أىّ صوره يرجع؟ قال: فى صوره رجل شاحب متغيّر يبصره «ينكره خ» أهل الجمع فيأتى الرّجل من شيعتنا الذى كان يعرفه و يجادل به أهل الخلاف فيقوم بين يديه فيقول ما تعرفنى؟ فينظر إليه الرجل فيقول: ما أعرفك يا عبد اللّه.

قال: فيرجع فى صورته الّتى كانت فى الخلق الأوّل فيقول: ما تعرفنى؟ فيقول نعم، فيقول القرآن: أنا الّذى أسهرت ليلك و أنصبت عينك و سمعت فىّ الأذى و رجمت بالقول فىّ ألا و إنّ كلّ تاجر قد استوفى تجارته و أنا وراءك اليوم، قال فينطلق به إلى ربّ العزّه تبارك و تعالى فيقول: يا ربّ عبدك و أنت أعلم به قد كان نصبا بى مواظبا علىّ يعادى بسببى و يحبّ فىّ و يبغض، فيقول اللّه عزّ و جلّ ادخلوا عبدى جنّتى و اكسوه حلّه من حلل الجنّه، و توّجوه بتاج.

فاذا فعل به ذلك عرض على القرآن فيقال له: هل رضيت بما فعل بوليّك فيقول: يا ربّ أستقلّ هذا له فزده مزيد الخير كلّه، فيقول عزّ و جلّ: و عزّتى و جلالى و علوّى و ارتفاع مكانى لأنحلنّ له اليوم خمسه أشياء مع المزيد له و لمن كان بمنزلته: ألا إنهم شباب لا يهرمون، و أصحّاء لا يسقمون، و أغنياء لا يفتقرون، و فرحون لا يحزنون، و أحياء لا يموتون، ثمّ تلى عليه السّلام هذه الايه: «لا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَهَ الْأُولى ».

قال قلت يا با جعفر و هل يتكلّم القرآن؟ فتبسّم عليه السّلام ثمّ قال: رحم اللّه الضعفاء من شيعتنا إنّهم أهل تسليم، ثمّ قال: نعم يا أبا سعد و الصّلاه تتكلّم و لها صوره و خلق تأمر و تنهى، قال سعد: فتغيّر لذلك لونى و قلت: هذا شىء لا أستطيع التكلّم به فى النّاس، فقال أبو جعفر عليه السّلام: و هل النّاس إلّا شيعتنا فمن لم يعرف الصّلاه فقد أنكر حقنا.

ثمّ قال: يا سعد اسمعك كلام القرآن؟ قال سعد: فقلت: بلى فقال عليه السّلام «إِنَّ الصَّلاهَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ لَذِكْرُ اللّهِ أَكْبَرُ »، فالنّهى كلام و الفحشاء و المنكر

رجال و نحن ذكر اللّه و نحن أكبر.

و فيه بسنده عن يونس بن عمّار قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّلام إنّ الدّواوين يوم القيامه ثلاثه: ديوان فيه النعم، و ديوان فيه الحسنات، و ديوان فيه السيئات، فيقابل بين ديوان النعم و ديوان الحسنات، فيستغرق النعم عامّه الحسنات، و يبقى ديوان السيئات فيدعى بابن آدم المؤمن للحسنات «للحساب خ» فيتقدّم القرآن أمامه فى أحسن صوره فيقول: يا ربّ أنا القرآن و هذا عبدك المؤمن قد كان يتعب نفسه بتلاوتى و يطيل ليله بترتيلى و تفيض عيناه إذا تهجّد، فارضه كما أرضانى قال: فيقول العزيز الجبّار: عبدى ابسط يمينك، فيملوها من رضوان اللّه العزيز الجبّار، و يملأ شماله من رحمه اللّه، ثمّ يقال: هذه الجنّه مباحه لك فاقرء و اصعد فاذا قرء آيه صعد درجه.

و فيه مسندا عن إسحاق بن غالب قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: إذا جمع اللّه عزّ و جلّ الأوّلين و الاخرين إذا هم بشخص قد أقبل لم ير قط أحسن صوره منه، فاذا نظر إليه المؤمنون و هو القرآن قالوا هذا منّا هذا أحسن شىء رأينا، فاذا انتهى إليهم جازهم، ثمّ ينظر إليه الشهداء حتّى إذا انتهى إلى آخرهم جازهم فيقولون هذا القرآن فيجوزهم كلّهم حتّى إذا انتهى إلى المرسلين فيقولون هذا القرآن فيجوزهم حتّى ينتهى إلى الملائكه فيقولون هذا القرآن فيجوزهم ثمّ ينتهى حتّى يقف عن يمين العرش، فيقول الجبّار و عزّتى و جلالى و ارتفاع مكانى لاكرمنّ اليوم من أكرمك و لاهينّ من أهانك.

و فيه عن الفضيل بن يسار باسناده عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: تعلّموا القرآن فانّه يأتى يوم القيامه صاحبه فى صوره شاب جميل شاحب اللّون فيقول له: أنا القرآن الّذى كنت أسهرت ليلك و أظمأت هواجرك و أجففت ريقك و أسلت دمعتك أؤل معك حيث ما الت، و كلّ تاجر من وراء تجارته و أنا اليوم لك من وراء تجاره كلّ تاجر، و سيأتيك كرامه من اللّه عزّ و جلّ فابشر.

فيؤتى بتاج فيوضع على رأسه و يعطى الأمان بيمينه و الخلد فى الجنان بيساره

و یکسی حلّتین ثمّ یقال له: اقرء و ارق، کلّما قرء آیه صعد درجه و یکسی أبواه حلّتین إن کانا مؤمنین ثمّ یقال لهما: هذا لما علّمتماه القرآن.

إلی غیره مما لا نطیل بروایتها فقد ظهر منهم أنّه یجیء یوم القیامه فی صوره انسان و له لسان یشهد للناس و علیهم و یقبل شهادته نفعا و ضرّا و شفاعته فی حقّ المراقبین له و ینتفع به الاخذون له و العاملون به.

(فانه ینادی مناد یوم القیامه) الظاهر أنّ المنادی من الملائکه من عند ربّ العزّه، و قول الشارحین انه لسان حال الأعمال تأویل لا داعی إلیه (ألا) و (إنّ کلّ حارث) أصل الحرث إثاره الأرض للزراعه و المراد هنا مطلق الکسب و التّجاره (مبتلی فی حرثه و عاقبه عمله غیر حرثه القرآن).

قال الشارح البحرانی: الحرث کلّ عمل تطلب به غایه و تستخرج منه ثمره و الابتلاء ههنا ما یلحق النفس علی الأعمال و عواقبها من العذاب بقدر الخروج فیها عن طاعه اللّه. و ظاهر أنّ حرث القرآن و البحث عن مقاصده لغایه الاستکمال به بریء من لواحق العقوبات انتهی.

أقول: و فیه أنّ کلّ عمل کان فیه الخروج عن طاعه اللّه فعامله معذّب و مبتلی سواء کان ذلک العمل مما لا یتعلّق بالقرآن أو کان متعلّقا به کقرائته و البحث عن مقاصده و الحفظ له و نحو ذلک و إذا کان علی وجه الریاء أو تحصیل حطام الدّنیا و کلّ عمل ارید به وجه اللّه و کان الغایه منه الاستکمال فعامله مأجور و مثاب من دون فرق فیه أیضا بین القرآن و غیره، و بعباره اخری کلّ حارث سواء کان حارث القرآن أو غیره إن لم یقصد بحرثه الخلوص فمبتلی، و إلاّ فلا فتعلیل عدم ابتلاء حرثه القرآن بأنّ حرثهم للاستکمال به و ابتلاء الاخرین بأنّ فی حرثهم خروجا من الطاعه شطط من الکلام کما لا یخفی.

و الّذی عندی أن یراد بقوله علیه السّلام: کلّ حارث من کان حرثه للدّنیا فهو مبتلی أی ممتحن فی حرثه لأنه إن کان من حلال ففیه حساب و إن کان من حرام ففیه عقاب و أما حارث القرآن لأجل أنه قرآن و کلام اللّه عزّ و جلّ فلا ابتلاء له لأنّ حرثه

على ذلك إنّما هو للاخره قال اللّه تعالى: «مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَهِ نَزِدْ لَهُ فِى حَرْثِهِ وَ مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيا نُؤْتِهِ مِنْها وَ ما لَهُ فِى الْآخِرَهِ مِنْ نَصِيبٍ » فتأمّل.

و لما نبّه عليه السّلام على عدم ابتلاء حرثه القرآن أمر بحرثه بقوله (فكونوا من حرثته و أتباعه) و أردفه بقوله (و استدلوه على ربكم) أى اجعلوه دليلا عليه سبحانه و قائدا إليه تعالى لاشتماله على جميع صفات الجمال و الجلال و أوصاف الكبرياء و العظمه و الكمال (و استنصحوه على أنفسكم) أى اتّخذوه ناصحا لكم رادعا لأنفسكم الأمّاره عن السّوء و الفحشاء و المنكر لتضمّنه الايات الناهيه المحذره و الوعيدات الزاجره المنذره (و اتّهموا عليه آرائكم) أى إذا أدت آرائكم إلى شىء مخالف للقرآن فاجعلوها متّهمه عندكم (و استغشوا فيه أهوائكم).

قال الشارح البحرانى: و انما قال هنا استغشوا و فى الاراء اتّهموا، لأنّ الهوا هو ميل النفس الأمّاره من غير مراجعه العقل فاذا حكمت النفس عن متابعتها بحكم فهو غشّ صراح، و أمّا الرأى فقد يكون بمراجعه العقل و حكمه و قد يكون بدونه، فجاز ان يكون حقا و جاز أن يكون باطلا فكان بالتهمه أولى.

ثمّ تخلّص من أوصاف القرآن و فضايله إلى الأمر بملازمه الأعمال فقال (العمل العمل) أى لازموا العمل الصّالح و رافبوا عليه (ثمّ النهايه النهايه) أى بعد القيام بالأعمال الصالحه لاحظوا نهايتها و خاتمتها و جدّوا فى الوصول إليها (و الاستقامه الاستقامه) و هو أمر بالاستقامه على الجادّه الوسطى من العمل و الثبات على الصراط المستقيم المؤدّى إلى غايه الغايات و أشرف النهايات أعنى روضات الجنات (ثمّ الصبر الصّبر و الورع الورع) أى بعد مواظبه الأعمال الصالحه و ملاحظه نهاياتها و الثبات على ما يوصل إليها من الأعمال لا بدّ من الصبر عن المعاصى و الكفّ عن الشّهوات و الورع عن محارم اللّه.

و مما ذكرناه ظهر لك نكته العطف فى ثانى المكرّرات الخمسه و رابعها بثمّ و فى ثالثها و خامسها بالواو، توضيح ذلك أنّ النهايه لما كانت متراخيه عن العمل عطفها بثمّ، و الاستقامه لما كانت كيفيّه العمل عطفها بالواو، و هذه الثلاثه أعنى العمل و النّهايه

و الاستقامه كلّها ناظره إلى طرف العباده، و لما كان الصّبر متعلّقا بالمعصيه عطفه بثم لغايه الافتراق بين العبادات و المعاصى، و لما كان بين الصّبر و الورع تلازما عطف الورع بالواو أيضا.

و هذا أولى مما قاله الشّارح البحرانى حيث قال: و إنّما عطف النهايه و الصّبر بثمّ لتأخّر نهايه العمل عنه و كون الصّبر أمرا عدميّا و هو فى معنى المتراخى و المنفكّ عن العمل الّذى هو أمر وجودىّ، بخلاف الاستقامه على العمل فانه كيفيه له و الورع فانه جزء منه، انتهى هذا.

و فصّل ما أجمل لقوله و (إنّ لكم نهايه) و هى غرفات الجنان و رضوان من اللّه المنّان (فانتهوا إلى نهايتكم) و امضوا إليها (و إنّ لكم علما) هاديا إلى تلك النهايه و هو الرّسول الأمين و أولياء الدّين أو الأعم منهم و من ساير دلائل الشّرع المبين (فاهتدوا بعلمكم) للوصول إليها (و إنّ للاسلام غايه فانتهوا إلى غايته) و هى النهايه المذكوره (و اخرجوا إلى اللّه مما افترض عليكم من حقّه و بين لكم من وظايفه) أى أخرجوا متوجّهين إليه سبحانه ممّا فرضه عليكم من حقوقه الواجبه و أوضحه لكم من عباداته و تكاليفه الموظفه المقرّره فى ساعات اللّيالى و الأيّام.

و قوله (أنا شاهد لكم و حجيج يوم القيامه عنكم) تأكيد لأداء الفرائض و الواجبات يعنى انكم إذا خرجتم إلى اللّه من حقوقه و وظايفه فأنا أشهد لكم يوم القيامه بخروجكم منها و مقيم للحجّه عن جانبكم بأنّكم أقمتم بها، و قد مضى تفصيل تلك الشهاده و الاحتجاج فى شرح الخطبه الحاديه و السّبعين.

(ألا و إنّ القدر السابق قد وقع و القضاء الماضى قد تورّد) قد عرفت معنى القضاء و القدر مفصّلا فى شرح الفصل التاسع من الخطبه الاولى، و الظاهر أنّ المراد بهما المقضىّ و المقدّر كما استظهرنا هذا المعنى منهما فيما تقدّم أيضا بالتقريب الّذى قدّمناه ثمّه، فيكون المعنى أنّ المقدّر السابق فى علم اللّه سبحانه وقوعه قد وقع، و المقضىّ الماضى أى المحتوم النافذ قد تورّد أى دخل فى الوجود شيئا فشيئا.

و إلى ما ذكرنا ينظر ما قاله بعض الشارحين من أنّه أراد بالقدر السابق خلافته عليه السّلام و بالقضاء الماضى الفتن و الحروب الواقعه فى زمانه أو بعده الّتى دخلت فى الوجود شيئا فشيئا و هو المعبّر عنه بالتورد، و قوى ارادته عليه السّلام ذلك بقرينه المقام و أنه عليه السّلام خطب بهذه الخطبه فى أيّام بيعته بعد قتل عثمان.

و قوله عليه السّلام:(و انّى متكلّم بعده اللّه و حجّته) المراد بعدته سبحانه ما وعد به فى الايه الشريفه للمؤمنين المعترفين بالرّبوبيّه الموصوفين بالاستقامه من تنزّل الملائكه و بشارتهم بالجنّه و بعدم الخوف و الحزن، و الظاهر أنّ المراد بحجّته أيضا نفس هذه الايه نظرا إلى أنها كلام اللّه و هو حجّه اللّه على خلقه أو أنها دالّه بمنطوقها على أنّ دخول الجنّه إنما هو للموحّدين المستقيمين و بمفهومها على أنّ الكافرين و غير المستقيمين لا يدخلونها فهى حجّه عليهم لئلّا يقولوا يوم القيامه انّا كنّا عن هذا غافلين.

و قال الشارح البحرانى: إنّ حجّته الّتى تكلّم بها هو قوله: و قد قلتم ربّنا اللّه فاستقيموا، إلى آخر ما يأتى، و الأظهر ما قلناه إذا عرفت ذلك فلنعد إلى تفسير الايه (قال اللّه تعالى «إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ») اعترافا بربوبيّته و إقرارا بوحدانيّته «ثُمَّ اسْتَقامُوا » على مقتضاه.

و فى المجمع عن محمّد بن الفضيل قال: سألت أبا الحسن الرّضا عليه السّلام عن الاستقامه فقال: هى و اللّه ما أنتم عليه.

و فى الكافى عن الصادق عليه السّلام على الأئمّه واحدا بعد واحد «تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَهُ » عند الموت رواه فى المجمع عن الصّادق عليه السّلام «أَلاّ تَخافُوا » ما تقدمون عليه «وَ لا تَحْزَنُوا » ما خلّفتم «وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ الَّتِى كُنْتُمْ تُوعَدُونَ » فى الدّنيا.

روى فى الصّافى عن تفسير الامام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لا يزال المؤمن خائفا من سوء العاقبه و لا يتيقّن الوصول إلى رضوان اللّه حتّى يكون وقت نزع روحه و ظهور ملك الموت له، و ذلك إنّ ملك الموت يرد على المؤمن و هو فى شدّه علّته و عظيم ضيق صدره بما يخلفه من أمواله و بما هو عليه من اضطراب أحواله من معامليه

و عیاله قد بقیت فی نفسه حسراتها اقتطع دون أمانیّه فلم ینلها، فیقول له ملک الموت ما لک تجرع غصصک قال: لاضطراب أحوالی و اقتطاعک لی دون آمالی، فیقول له ملک الموت: و هل یحزن عاقل لفقد درهم زائف و اعتیاض ألف ألف ضعف الدّنیا؟! فیقول: لا، فیقول ملک الموت: فانظر فوقک، فینظر فیری درجات الجنان و قصورها التی یقصر دونها الأمانی فیقول ملک الموت: تلک منازلک و نعمک و أموالک و أهلک و عیالک و من کان من أهلک ههنا و ذرّیتک صالحا فهم هنالک معک أ فترضی بهم بدلا مما ههنا؟ فیقول: بلی و اللّه، ثمّ یقول: انظر، فینظر فیری محمّدا و علیّا و الطیّبین من آلهما سلام اللّه علیهم أجمعین فی أعلا علّیین فیقول: أو تراهم هؤلاء ساداتک و أئمتک هم هنالک جلاسک و اناسک أ فما ترضی بهم بدلا مما تفارق هنا؟ فیقول: بلی و ربّی فذلک ما قال اللّه عزّ و جلّ: «إِنَّ الَّذِینَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَیْهِمُ الْمَلائِکَهُ أَلّا تَخافُوا وَ لا تَحْزَنُوا » فیما أمامکم من الأهوال فقد کفیتموها و لا تحزنوا علی ما تخلفونه من الذراری و العیال فهذا الّذی شاهدتموه فی الجنان بدلا منهم، «وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ الَّتِی کُنْتُمْ تُوعَدُونَ » هذه منازلکم و هؤلاء ساداتکم اناسکم و جلاسکم هذا.

و لما تکلّم علیه السّلام بالایه الشریفه المتضمّنه للعده و الحجّه أمر المخاطبین بالقیام علی مفادها و العمل علی مقتضاها بقوله (و قد قلتم ربّنا اللّه) و لا بدّ لکم من اکمال هذا الاقرار بالاستقامه لاستحقاق انجاز الوعد و البشاره (فاستقیموا علی کتابه) باجلاله و اعظامه و العمل بتکالیفه و أحکامه (و علی منهاج أمره) بسلوکه و اتباعه (و علی الطریقه الصّالحه من عبادته) باتیانها علی وجه الخلوص جامعه لشرائطها المقرّره و حدودها الموظفه (ثمّ لا تمرقوا) أی لا تخرجوا (منها) و لا تتعدّوا عنها (و لا تبتدعوا فیها) أی لا تحدثوا فیها بدعه (و لا تخالفوا عنها) أی لا تعرضوا عنها یمینا و شمالا مخالفین لها، فانکم إذا أقمتم علی ذلک کلّه حصل لکم شرط الاستحقاق فینجز اللّه لکم وعده و تبشّرکم الملائکه و تدخلون الجنّه البتّه، و ان لم تقیموا علیه فقدتم الشرط و بفقدانه و انتفائه ینتفی المشروط لا محاله.

و هو معنی قوله:(فانّ أهل المروق منقطع بهم عند اللّه یوم القیامه) یعنی أنّهم لا یجدون بلاغا یوصلهم إلی المقصد، روی فی مجمع البیان عن أنس قال: قرء علینا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله هذه الایه أی الایه المتقدّمه قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: قد قالها ناس ثمّ کفر أکثرهم فمن قالها حتّی یموت فهو ممّن استقام علیها.

الترجمه

از جملهٔ خطب شریفهٔ آن امام مبین و ولیّ مؤمنین است در نصیحت مخاطبین می فرماید:

منتفع باشید با بیان خدا و متّعظ باشید با موعظهای خدا و قبول نمائید نصیحت خدا را، پس بدرستی که خدا اظهار فرموده عذر خود را بشما با آیه های واضحه، و اخذ فرمود بر شما حجّت را و بیان کرد از برای شما محبوب داشته شده های خود را از عملها و مکروهها داشته شدهای خود را از آنها تا این که متابعت نمائید بان عملهای محبوبه و اجتناب نمائید از این عملهای مکروهه.

پس بدرستی که حضرت رسول صلوات اللّه و سلامه علیه و آله می فرمود که بهشت محفوف شده است با دشواریها و آتش محفوف شده است با شهوتها، و بدانید که بدرستی که نیست از اطاعت خدا چیزی مگر این که می آید با کراهت طبیعت، و نیست در معصیت خدا چیزی مگر این که می آید با شهوت و رغبت، پس رحمت خدا مردی را که بر کند از شهوت خود، و قلع کند خواهشات نفس خود را پس بدرستی که این نفس دورترین چیزیست از حیثیّت کنده شدن از شهوت، بدرستی که این نفس همیشه اشتیاق دارد و میل کند بسوی معصیت در آرزو و خواهش نفسانی.

و بدانید ای بندگان خدا بدرستی که مؤمن نه روز را بشب می آورد و نه شب را بروز مگر این که نفس او متّهمست نزد او، پس همیشه آن مؤمن ایراد کننده

است بر نفس خود، و طلب کننـده است از برای او زیاده خیرات و مبرّات را، پس باشـید مثل سابقانی که پیش از شـما بودند و مثل گذشـتگان در پیش از شـما بر کندنـد از دنیای فانی همچو بر کنـدن کوچ کننـده، و درنوردیدنـد دنیا را مثل درنوردیـدن منزلها.

و بدانیـد که این قرآن کریم او نصـیحت کننـده ایست که خیانت نمی کند، و هدایت کننده ایست که گمراه نمی سازد، و خبر دهنـده ایست که دروغ نمی گوید، و همنشـین نشد این قرآن را أحدی از شـما مگر این که برخاست از آن با زیادتی یا کمی، زیادتی در هدایت و کمی از کوری و ضلالت.

و بدانیـد نیست بر أحـدی بعـد از قرآن حاجتی، و نه مر أحـدیرا پیش از قرآن از دولتی، پس طلب شـفا نمائید از او از دردهای ظاهری و باطنی خودتان، و طلب یاری کنیـد با او بر شـدّتهای خودتان، پس بدرستی که در او است شـفا از بزرگترین دردها و آن کفر است و نفاق و گمراهی است و ضـلالت، پس مسألت نمائیـد از خدا بوسـیلهٔ قرآن. و متوجّه باشـید بوسـی پروردگار با محبت قرآن، و سؤال ننمائید بوساطت قرآن از مخلوقی، بدرستی که متوجّه نشد بندگان بسوی خدا با مثل قرآن.

و بدانیـد که بـدرستی که قرآن شـفاعت کننـده است و مقبول الشـفاعه، و گویندهٔ است تصدیق شده، و بدرستی که کسـی که شفاعت نماید مر او را قرآن در روز قیامت شـفاعت او قبول می شود در حق آن، و کسی که بدگوئی نماید از او قرآن در روز قیامت تصدیق شده می شود بر ضرر آن.

پس بدرستی که ندا کند ندا کننده در روز قیامت این که آگاه باشـید بدرستی که هر کشت کار امتحان خواهد شد در کشـت خـود و در عـاقبت عمـل خود غیر از کشت کننـدگان قرآن پس باشـید از کشـتکاران قرآن و تبعیّت کننـدگان او و دلیـل أخذ نمائیـد او را بر پروردگـار خود، و طلب نصـیحت کنیـد از او بر نفسـهای خود، و متّهم داریـد رأیهـای خود را که بر خلاـف او است، و مغشوش شمارید در مقابل قرآن خواهشات خود را.

مواظبت نمائید بر عملها و مسارعت نمائید بنهایت و عاقبت کار، و ملازمت نمائید براستکاری پس از آن و منصف باشید با صبر و تحمل، و ترک نکنید ورع و پرهیزکاری را، بدرستی که شما راست نهایت و عاقبتی پس منتهی شوید بسوی نهایت خود، و بدرستی که شما راست علم و نشانه پس هدایت یابید با علم خود، و بدرستی که مر اسلام راست غایت و نهایتی پس منتهی شوید بسوی غایت او، و خارج بشوید بسوی خداوند تعالی از چیزی که واجب نموده بر شما از حق خود و بیان نموده است شما را از وظیفهای خود، من شاهد هستم از برای شما و حجّت آورنده ام در روز قیامت از جانب شما.

آگاه باشید بدرستی که آنچه مقدّر شده بود سابقا بتحقیق واقع گردید، و قضای الهی که نافذ و ممضی است تدریجا بوجود در آید، و بدرستی که من تکلّم کننده ام بوعده خدا و بحجّت او فرموده است خدا در کتاب عزیز خود: بدرستی که آن کسانی که گفتند که پروردگار ما خداست پس در آن مستقیم شدند نازل می شود بر ایشان ملائکه که نترسید و محزون نباشید و بشارت دهید ببهشت عنبر سرشت که در دنیا وعده داده شده بودید.

و بتحقیق که گفتید شما پروردگار ما خداست پس مستقیم باشید بر کتاب کریم او، و بر راه روشن امر او و بر طریقه شایسته از عبادت و بندگی او، پس از آن خارج نشوید و بیرون مروید از آن طریقه و احداث بدعت نکنید در آن و مخالفت نکنید در آن پس بدرستی که أهل خروج از عبادت بهم بریده شده اند از ثواب دائمی نزد خدای تعالی در روز قیامت.

الفصل الثانی منها

اشاره

ثمّ إيّاكم و تهزيع الأخلاق و تصريفها، و اجعلوا اللّسان واحدا، و ليختزن الرّجل لسانه فإنّ هذا اللّسان جموح بصاحبه، و اللّه ما أرى عبدا يتّقى تقوى تنفعه حتّى يختزن لسانه، و إنّ لسان المؤمن من وراء قلبه، و إنّ قلب المنافق من وراء لسانه، لأنّ المؤمن إذا أراد أن يتكلّم بكلام تدبّره فى نفسه فإن كان خيرا أبداه و إن كان شرّا واراه، و إنّ المنافق يتكلّم بما أتى على لسانه لا يدرى ما ذا له و ما ذا عليه، و لقد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لا يستقيم إيمان عبد حتّى يستقيم قلبه، و لا يستقيم قلبه حتّى يستقيم لسانه، فمن استطاع منكم أن يلقى اللّه سبحانه و هو نقىّ الرّاحه من دماء المسلمين و أموالهم، سليم اللّسان من أعراضهم فليفعل. و اعلموا عباد اللّه إنّ المؤمن يستحلّ العام ما استحلّ عاما أوّل، و يحرّم العام ما حرّم عاما أوّل، و إنّ ما أحدث النّاس لا يحلّ لكم شيئا ممّا حرّم عليكم، و لكنّ الحلال ما أحلّ اللّه، و الحرام ما حرّم اللّه، فقد جرّبتم الأمور و ضرّستموها و وعظتم بمن كان قبلكم، و ضربت

الأمثال لكم، و دعيتم إلى الأمر الواضح، فلا يصمّ عن ذلك إلاّ أصمّ، و لا يعمى عنه إلاّ أعمى، و من لم ينفعه اللّه بالبلاء و التّجارب لم ينتفع بشيء من العظه، و أتاه التّقصير من أمامه حتّى يعرف ما أنكر، و ينكر ما عرف، فإنّ النّاس رجلان: متّبع شرعه، و مبتدع بدعه، ليس معه من اللّه برهان سنّه، و لا ضياء حجّه. و إنّ اللّه سبحانه لم يعظ أحدا بمثل هذا القرآن، فانّه حبل اللّه المتين، و سببه الأمين، و فيه ربيع القلب، و ينابيع العلم، و ما للقلب جلاء غيره، مع أنّه قد ذهب المتذكّرون، و بقى النّاسون أو المتناسون، فإذا رأيتم خيرا فأعينوا عليه، و إذا رأيتم شرّا فاذهبوا عنه، فإنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان يقول: يا ابن آدم اعمل الخير و دع الشّرّ فإذا أنت جواد قاصد. ألا و إنّ الظّلم ثلاثه: فظلم لا يغفر، و ظلم لا يترك، و ظلم مغفور لا يطلب، فأمّا الظّلم الّذى لا يغفر الشّرك باللّه سبحانه قال اللّه سبحانه: «إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ »، و أمّا الظّلم الّذى يغفر فظلم العبد نفسه عند بعض الهنات، و أمّا الظّلم الّذى لا يترك فظلم العباد بعضهم بعضا، القصاص هناك شديد، ليس هو جرحا بالمدى،

و لا ضربا بالسّياط، و لكنّه ما يستصغر ذلك معه، فإيّاكم و التّلوّن فى دين اللّه، فإنّ جماعه فيما تكرهون من الحقّ خير من فرقه فيما تحبّون من الباطل، و إنّ اللّه سبحانه لم يعط أحدا بفرقه خيرا ممّا مضى و لا ممّا بقى. يا أيّها النّاس طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب النّاس، و طوبى لمن لزم بيته و أكل قوته و اشتغل بطاعه ربّه و بكى على خطيئته، فكان من نفسه فى شغل و النّاس منه فى راحه.

اللغه

(هزعت) الشجر تهزيعا كسّرته و فرّقته و (خزن) المال و اختزنه أحرزه و (ضرّسته) الحروب أى جرّبته و أحكمته و (صمّت) الاذن صمما من باب تعب بطل سمعها هكذا فسّره الأزهرى و غيره، و يسند الفعل إلى الشخص أيضا فيقال: صمّ يصمّ صمما، فالذكر أصمّ و الأنثى صمّاء و الجمع صمّ مثل أحمر و حمراء و حمر، و يتعدّى بالهمزه فيقال أصمّه اللّه و ربما استعمل الرباعى لازما على قلّه و لا يستعمل الثلاثى متعدّيا فلا يقال صمّ اللّه الاذن و لا يبنى للمفعول فلا يقال صمّت الاذن.

و(السّبب)الحبل و هو ما يتوصّل به إلى الاستعلاء ثمّ استعير لكلّ ما يتوصّل به إلى الامور فقيل هذا: سبب هذا و هذا مسبّب عن هذا و (الجواد) الفرس السابق الجيد و(هن)بالتخفيف كأخ كنايه عن كل اسم جنس كما فى مصباح اللغه للفيومى أو عما يستقبح ذكره و لامها محذوفه ففى لغه هى ها فيصغّر على هنيهه

و منه يقال مكث هنيهه أى ساعه لطيفه، و فى لغه هى واو فيصغّر فى المؤنّث على هنيه و الهمز خطاء إذ لا وجه له و جمعها هنوات و ربما جمعت على هنات مثل عدات هكذا فى المصباح و ضبطه الفيروزآبادى بفتح الهاء و هكذا فيما رأيته من نسخ النهج و (طوبى) وزان فعلى اسم من الطيب و الواو منقلبه عن ياء و قيل اسم شجره فى الجنّه كما سنشير إليه فى بيان معناه.

الاعراب

قوله: و إيّاكم و تهزيع الأخلاق، انتصاب تهزيع على التحذير قال الشارح المعتزلى: و حقيقته تقدير فعل و صورته جنّبوا أنفسكم تهزيع الأخلاق فايّاكم قائم مقام أنفسكم، و الواو عوض عن الفعل المقدّر و قد جاء بغير واو فى قول الشاعر:

إيّاك أن ترضى صحابه ناقص فتنحط قدرا من علاك و تحقرا

قوله: عاما أوّل بدون تنوين لأنّه غير منصرف للوصفيّه و وزن الفعل فانّ الصحيح أنّ أصله أوءل على وزن أفعل مهموز الوسط فقلبت الهمزه الثّانيه واوا و ادغمت.

قال الجوهرىّ و يدلّ على ذلك قولهم: هذا أوّل منك، و الجمع الأوائل و الاوالى أيضا على القلب، قال الشهيد فى تمهيد القواعد: و له استعمالان أحدهما أن يكون اسما فيكون مصروفا و منه قولهم ماله أوّل و لا آخر، قال فى الارتشاف: و فى محفوظى أنّ هذا يؤنث بالتاء و يصرف أيضا فيقال أوله و آخره بالتنوين، و الثانى أن يكون صفه أى أفعل التفضيل بمعنى الأسبق فيعطى حكم غيره من صيغ أفعل التفضيل كمنع الصرف و عدم تأنيثه بالتاء و دخول من عليه.

المعنى

اعلم أنّه عليه السّلام لما ختم الفصل السّابق بالأمر بالاستقامه و النهى عن المروق و الخروج عن جادّه الشريعه أردفه بالتحذير عن تهزيع الأخلاق الملازم للنّفاق

فقال:

(ثمّ إيّاكم و تهزيع الأخلاق) و تفريقها (و تصريفها) و تقليبها و نقلها من حال إلى حال كما هو شأن المنافق، فانّه لا يبقى على خلق و لا يستمرّ على حاله واحده بل قد يكون صادقا و قد يكون كاذبا، و تاره وفيّا و اخرى غادرا، و مع الظالمين ظالما و مع العدول عادلا.

روى فى الكافى عن محمّد بن الفضيل قال: كتبت إلى أبى الحسن عليه السّلام أسأله عن مسأله، فكتب إلىّ إنّ المنافقين يخادعون اللّه و هو خادعهم و إذا قاموا إلى الصّلاه قاموا كسالى يرآؤن النّاس و لا يذكرون اللّه إلّا قليلا مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء و لا إلى هؤلاء و من يضلل اللّه فلم تجد له سبيلا ليسوا من الكافرين و ليسوا من المؤمنين و ليسوا من المسلمين يظهرون الايمان و يصيرون إلى الكفر و التكذيب لعنهم اللّه.

و لما حذّر عن تصريف الأخلاق و النّفاق أمر بقوله (و اجعلوا اللّسان واحدا) على اتّحاد اللّسان اذ تعدّد اللّسان من وصف المنافق يقول فى السرّ غير ما يقوله فى العلانيه، و فى الغياب خلاف ما يقوله فى الحضور، و يتكلّم مع هذا غير ما يتكلّم مع ذلك.

روى فى الكافى عن أبى جعفر عليه السّلام قال: بئس العبد عبد يكون ذا وجهين و ذا لسانين يطرى أخاه شاهدا و يأكله غايبا، إن أعطى حسده و إن ابتلى خذله.

و فيه عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن علىّ بن أسباط عن عبد الرّحمان بن حمّاد رفعه قال: قال اللّه تبارك و تعالى لعيسى عليه السّلام: يا عيسى ليكن لسانك فى السرّ و العلانيه لسانا واحدا و كذلك قلبك إنّى احذرك نفسك و كفى بى خبيرا لا يصلح لسانان فى فم واحد و لا سيفان فى غمد واحد و لا قلبان فى صدر واحد و كذلك الأذهان.

قال بعض شرّاح الكافى: أمره اللّه تعالى بثلاث خصال هى امّهات جميع الخصال الفاضله و الأعمال الصالحه:

الأوّل أن يكون لسانه فى جميع الأحوال واحدا يقول الحقّ و يتكلّم به فلا يقول فى السرّ خلاف ما يقول فى العلانيه كما هو شأن الجهال، لأنّ ذلك خدعه

و نفاق و حيله و تفريق بين العباد و إغراء بينهم.

الثانى أن يكون قلبه واحدا قابلا للحقّ وحده غير متلوّث بالحيل و لا متلوّث بالمكر و الختل، فانّ ذلك يميت القلب و يبعده من الحقّ و يورثه أمراضا مهلكه.

الثالث أن يكون ذهنه واحدا و هو الذكاء و الفطنه، و لعلّ المراد به هنا الفكر فى الامور الحقّه النافعه و مباديها، و بوحدته خلوصه عن الفكر فى الباطل و الشرور و تحصيل مباديها و كيفيّه الوصول إليها، و بالجمله أمره أن يكون لسانه واحدا و قلبه واحدا و ذهنه واحدا و مطلبه واحدا هذا.

و لما أمرهم بجعل لسانهم واحدا أردفه بالأمر بحفظه و حرزه فقال (و ليختزن الرّجل لسانه) أى ليلازم الصّمت (فانّ هذا اللّسان جموح بصاحبه) يقحمه فى المعاطب و المهالك، و لذلك قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إن كان فى شىء الشوم ففى اللّسان، و فى حديث آخر قال صلّى اللّه عليه و آله: نجاه المؤمن من حفظ لسانه رواهما فى الكافى عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و قد تقدّم فى شرح كلماته السابعه و السّبعين فصل واف فى فوائد الصّمت و آفات اللّسان و أوردنا بعض ما ورد فيه من الأخبار و أقول هنا:

روى فى الكافى عن ابن القداح عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال لقمان لابنه:

يا بنىّ إن كنت زعمت أنّ الكلام من فضّه فانّ السكوت من ذهب.

و عن أحمد بن محمّد بن أبى نصر قال: قال أبو الحسن عليه السّلام: من علامات الفقه العلم و الحلم و الصّمت إنّ الصّمت باب من أبواب الحكمه إنّ الصّمت يكسب المحبّه إنّه دليل على كلّ خير.

و عن أبى بصير قال: سمعت أبا جعفر عليه السّلام يقول: كان أبو ذر يقول: يا مبتغى العلم إنّ هذا اللّسان مفتاح خير و مفتاح شرّ فاختم على لسانك كما تختم على ذهبك و ورقك.

و عن علىّ بن حسن بن رباط عن بعض رجاله عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: لا يزال العبد المؤمن يكتب محسنا ما دام ساكتا فاذا تكلّم كتب محسنا أو مسيئا.

فقد علم بذلك كلّه أنّ سلامه الانسان فى حفظ اللّسان و أنّ نجاته من وبال

الـدّنيا و نكال الاخره فى الامساك عن فضول الكلام، و إليه أشار بقوله (و اللّه ما أرى عبدا يتقى تقوى تنفعه حتّى يختزن لسانه) فـانّ التقوى النـافع هو مـا يحفظه من غضب الجبّار و ينجيه من عـذاب النّار، و لا يحصّل ذلك إلّا بالاتّقاء من جميع المحرّمات و الموبقـات الموقعه فى الجحيم و السـخط العظيم، و الكـذب و الغيبه و الهجاء و السّعايه و النّميمه و القـذف و السّب و نحوها من حصائد الألسنه من أعظم تلك الموبقات، فلا بدّ من الاتّقاء منها و اختزان اللّسان عنها.

و لمـا أمر بـاختزان اللسـان و نبّه على توقّف التقوى النّافع عليه أردفه بالتنبيه على أنّ اختزانه من فضول الكلام و سـقطات الألفاظ من خواصّ المؤمن و عـدم اختزانه من أوصـاف المنـافق و ذلـك قوله:(و انّ لسان المؤمن من وراء قلبه) يعنى أنّ لسانه تابع لقلبه (و انّ قلب المنافق من وراء لسانه) يعنى قلبه تابع للسانه.

بيان ذلك ما أشار بقوله (لأنّ المؤمن إذا أراد أن يتكلّم بكلام تـدبّره فى نفسه) و تفكّر فى عاقبته (فان كان خيرا) و رشـدا تكلّم به أى أظهره و (أبـداه و ان كان شـرّا) و غيّا اختزن لسانه عنه أى (واراه) و أخفاه فكان لسانه تابع قلبه حيث انه نطق به بعـد حكم العقـل و إجـازته (و انّ المنـافق) يسـبق حـذفات لسانه و فلتات كلامه مراجعه فكره و (يتكلّم) من دون فكر و رويّه (بما أتى على لسـانه لاـ يـدرى مـا ذا له و مـا ذا عليه) فكـان قلبه تـابع لسانه لأنه بادر إلى التكلّم من غير ملاحظه ثمّ رجع إلى قلبه فعرف أنّ ما تكلّم به مضرّه له.

ثمّ استشهد بالحديث النبوى صلّى اللّه عليه و آله على أنّ استقامه الايمان إنّما هو باستقامه اللسان على الحقّ و خزنه عن الباطل و هو قوله (و لقد قال رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله لا يسـتقيم ايمان عبد حتّى يسـتقيم قلبه و لا يسـتقيم قلبه حتّى يسـتقيم لسانه) ظاهر هذا الحديث يفيد ترتّب استقامه الايمان على استقامه القلب و ترتّب استقامه القلب على استقامه اللّسان.

أمّا ترتّب الأوّل على الثّانى فلا غبار عليه، لأنّ الايمان حسبما عرفت فى شـرح الخطبه المأه و التاسعه عباره عن الاعتراف باللّسان و الاذعان بالجنان فاستقامه

القلب جزء من مفهومه و هو جهه الفرق بينه و بين الاسلام كما أنه لا غبار على ترتّبه على الثالث على قول من يجعل العمل بالأركان أيضا شطرا منه.

و أمّا ترتّب الثانى على الثالث فلا يخلو من اشكال و اغلاق، لظهور أنّ اللّسان ترجمان القلب فاستقامته موقوفه على استقامته لا بالعكس، و بعد التنزّل عن ذلك فغايه الأمر تلازمهما و ارتباط كلّ منهما بالاخر، و أمّا التوقّف فلا.

و وجه التلازم أنّ القلب لما كان رئيس الأعضاء و الجوارح و من جملتها اللّسان كان استقامته مستلزمه لاستقامتها و كذلك استقامتها مستلزمه لاستقامته لأنها لو لم تكن مستقيمه بأن صدر منه الذنب و الباطل يسرى عدم استقامتها أى فسادها إلى القلب فيفسد بفسادها.

و يدلّ على ذلك ما رواه فى الكافى عن زراره عن أبى جعفر عليه السّلام قال: ما من عبد إلاّ و فى قلبه نكته بيضاء فاذا أذنب ذنبا خرج فى النكته نكته سوداء، فان تاب ذهب ذلك السواد، و إن تمادى فى الذّنوب زاد ذلك السواد حتّى يغطى البياض، فاذا غطى البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبدا و هو قول اللّه عزّ و جلّ «كَلاّ بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ ».

فانّ هذه الرّوايه و الايه المستشهد بها كما ترى مضافه إلى الروايات الاخر تدل على اسوداد لوح القلب بكثره الذنوب الصّادره من الجوارح، فيوجب عدم استقامتها لعدم استقامته و استقامتها لاستقامته.

لكنه يتوجّه عليه أنّ غايه ما يتحصّل من هذا التقرير أنّ عدم استقامتها سبب لعدم استقامته، و أمّا أنّ استقامتها سبب لاستقامته فلا فافهم جيّدا.

مع أنّ لقائل أن يقول: إنّ مرجع صدور الذّنب عنها الموجب لعدم استقامتها فى الحقيقه إلى عدم استقامته لأنّ القلب إذا كان سالما مستقيما لا يعزم على معصيه و لا يريدها، و مع عدم إرادتها لا يصدر ذنب عن الأعضاء حتّى يسرى ظلمته و رينه إلى القلب.

فقد علم من ذلك كلّه أنّ استقامه اللّسان كساير الأعضاء موقوفه على استقامه

القلب و مترتّبه عليها لا بالعكس.

و بعد اللّتيا و الّتى فالّذى يخطر بالبال فى حلّ الاشكال السابق أنّ معنى الحديث أنّه لا يعرف استقامه ايمان عبد إلّا بأن يعرف استقامه قلبه، و لا يعرف استقامه قلبه إلّا باستقامه لسانه، فيستدلّ باستقامه اللّسان على الحقّ أى بتنطقه على كلمه التوحيد و النبوّه و الولايه، و بامساكه عن الغيبه و النميمه و الكذب و غيرها من هفوات اللّسان على استقامه القلب أى على إذعانه بما ذكر و على خلوّه عن الأمراض النفسانيه و يستدلّ باستقامته على استقامه الايمان أى على أنّ العبد مؤمن كامل.

و يقرب هذا التوجيه أنّه عليه السّلام لما ذكر أنّ لسان المؤمن من وراء قلبه و أنّ قلب المنافق من وراء لسانه عقّبه بهذا الحديث ليميّز بين المؤمن و المنافق، و يحصل لك المعرفه بها حقّ المعرفه فيسهل عليك التشخيص إذا بينهما إذ تعرف بعد ذلك البيان أنّ مستقيم اللّسان مؤمن و غير مستقيمه منافق.

قال الشارح الفقير الغريق فى بحر الذّنب و التقصير: إنّى قد أطلت فكرى و أتعبت نظرى فى توجيه معنى الحديث و أسهرت ليلتى هذه و هى اللّيله الثالثه عشر من شهر اللّه المبارك فى حلّ إشكاله حتّى مضت من أوّل اللّيل ثمانى ساعات و أثبتّ ما سنح بالخاطر و أدّى إليه النّظر القاصر، ثمّ تجلّى بحمد اللّه سبحانه و منّته نور العرفان من ألطاف صاحب الولايه المطلقه على القلب القاسى فأسفر عنه الظلام و اهتدى إلى وجه المرام فسنح بالبال توجيه وجيه هو أعذب و أحلى، و معنى لطيف هو أمتن و أصفى و هو أن يقال:

إنه عليه السّلام كنّى باستقامه الايمان و القلب و اللّسان عن كمالها و أنّ مراده أنّ من أراد أن يكون ايمانه كاملا أى ايمانا نافعا فى العقبى لا بدّ من أن يكمل قلبه أى يكون بريئا سالما من الأمراض النفسانيّه، و من أراد كمال قلبه فلا بدّ له من أن يكمل لسانه أى يكون محفوظا من العثرات مختزنا إلّا عن خير، ففى الحقيقه الغرض من الحديث التّنبيه و الارشاد إلى تكميل القلب و اللّسان لتحصيل كمال الايمان.

و نظیره ما رواه عن الحلبی رفعه قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: أمسک لسانک فانّها صدقه تصدق به علی نفسک ثمّ قال: و لا یعرف عبد حقیقه الایمان حتّی یخزن من لسانه.

و علی هذا التوجیه التأم أجزاء کلام الامام علی أحسن ایتلاف و انسجام إذ یکون الحدیث حینئذ أشدّ ارتباطا بسابقه، لأنه علیه السّلام لما أمر بأن یختزن الرجل لسانه و أکّده بأن خزن اللّسان من وظایف المؤمن لکون لسانه من وراء قلبه، عقّبه بهذا الحدیث تأییدا و تقویه و استشهادا علی ما أمر به من اختزان اللّسان و یکون مناسبته للاحقه أیضا أکثر و هو قوله:

(فمن استطاع منکم أن یلقی اللّه سبحانه و هو نقیّ الراحه) و الکفّ (من دماء المسلمین) أی سالما من قتلهم (و أموالهم سلیم اللّسان من اعراضهم) أی متجنّبا من الغیبه و الفحش و النمیمه و الهجاء و نحوها (فلیفعل) لأنّ ذلک من شرایط الاسلام و لوازم الایمان فانّ المسلم من سلم المسلمون من لسانه و یده.

قال الشارح البحرانی و شرط ذلک أی الکفّ عن دماء المسلمین و أموالهم و أعراضهم بالاستطاعه لعسره و شدّته و إن کان واجب الترک علی کلّ حال و أشدّها الکفّ عن الغیبه فانّه یکاد أن لا یستطاع انتهی.

أقول: الظاهر من قوله: و إن کان واجب الترک علی کلّ حال، وجوب ترکها حتّی مع عدم الاستطاعه و هو باطل، أو الاستطاعه مساوق للقدره و هی شرط فی جمیع التکالیف الشرعیه قال اللّه تعالی «لا یُکَلِّفُ اللّهُ نَفْساً إِلّا وُسْعَها » و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إذا أمرتکم بشیء فائتوا منه ما استطعتم.

ثمّ إنّه علیه السّلام نبّه علی بطلان العمل بالرأی و المقاییس و نهی عن متابعه البدع فقال:

(و اعلموا عباد اللّه أنّ المؤمن یستحلّ العام ما استحلّ عاما أوّل و یحرّم العام ما حرّم عاما أوّل) یعنی أنّ المؤمن إذا ثبت عنده سابقا حلّیه شیء بالکتاب أو السنّه و حکم بحلّیته عن نصّ فیحکم بحلیّته الان، و لا ینقض الحکم الثابت بالنّص برأیه و اجتهاده و کذلک إذا ثبت عنده سابقا حرمه شیء بهما و حکم بحرمته عن دلیل فیحکم بحرمته

الان، و لا يخالف الحكم الثّابت و لا يتعدّى عنه بالرأى و القياس و هكذا ساير الأحكام الشرعيه.

(و انّ ما أحدث الناس) من البدع بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

مثل ما صدر عن أبى بكر من طلب البيّنه من فاطمه سلام اللّه عليها فى باب فدك مع كون البيّنه على المدّعى، و غصب فدك عنها مع مخالفته لنصّ الكتاب و الرّسول صلّى اللّه عليه و آله.

و ما أحدثه عمر من صلاه التراويح، و من وضع الخراج على أرض السواد، و ازدياده أى أخذه الزياده الجزيه عما قرّرها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و ما أبدعه عثمان من التفضيل فى العطاء و إحداثه الأذان يوم الجمعه زايدا عمّا سنّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و تقديمه الخطبتين فى العيدين مع كون الصّلاه مقدّمه عليها فى زمان الرسول صلّى اللّه عليه و آله، و إتمامه الصّلاه بمنى مع كونه مسافرا، و إعطائه من بيت المال الصّدقه المقاتله و غيرها، و حمايته لحمى المسلمين مع أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جعلهم شرعا سواء فى الماء و الكلاء إلى غير هذه من البدعات الّتى أحدثوها فى الدّين و فصّلها أصحابنا رضوان اللّه عليهم فى ذيل مطاعنهم.

فانّ شيئا من ذلك (لا يحلّ لكم شيئا مما حرّم عليكم) و لا يحرّم شيئا عليكم مما أحلّ لكم، يعنى قول هؤلاء المبدعين المغيّرين للأحكام لا يوجب تغييرها فى الواقع، فلا يجوز الاعتماد على أقوالهم و الاعتقاد بارائهم، و قد ذمّ اللّه اليهود و النّصارى بأنّهم اتّخذوا أحبارهم و رهبانهم أربابا من دون اللّه، فالاخذون بقول هؤلاء المبدعين يكونون مثل اليهود و النّصارى.

روى فى الوسائل عن تفسير العيّاشى عن جابر عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: سألته عن قول اللّه «اِتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ » قال عليه السّلام أما أنّهم لم يتّخذوهم آلهه إلّا أنّهم أحلّوا لهم حلالا فأخذوا به، و حرّموا حراما فأخذوا به، فكانوا أربابا لهم من دون اللّه.

و عن حذيفه قال: سألته عن قول اللّه عزّ و جلّ: «اِتَّخَذُوا » الايه، فقال لم يكونوا

يعبدونهم، و لكن كانوا إذا أحلّوا لهم شيئا استحلّوها، و إذا حرّموا عليهم حرّموها.

و فى الكافى عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قلت له: «اِتَّخَذُوا » الايه، فقال أما و اللّه ما دعوهم إلى عباده أنفسهم و لو دعوهم ما أجابوهم، و لكن أحلّوا لهم حراما و حرّموا عليهم حلالا فعبدوهم من حيث لا يشعرون.

و فى تفسير علىّ بن إبراهيم عند تفسير قوله تعالى «وَ الشُّعَراءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغاوُونَ » قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: نزلت فى الّذين غيّروا دين اللّه و خالفوا ما أمر اللّه، هل رأيتم شاعرا قط تبعه أحد إنما عنى بذلك الّذين وضعوا دينا بارائهم فتبعهم النّاس على ذلك.

و يؤكّد ذلك قوله «أَ لَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِى كُلِّ وادٍ يَهِيمُونَ » يعنى يناظرون بالأباطيل و يجادلون بالحجج المضلّين و فى كلّ مذهب يذهبون «وَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ ما لا يَفْعَلُونَ » قال عليه السّلام يعظون النّاس و لا يتّعظون و ينهون عن المنكر و لا ينتهون، و يأمرون بالمعروف و لا يعملون، و هم الّذين قال اللّه فيهم:

«أَ لَمْ تَرَ » فيهم «أَنَّهُمْ فِى كُلِّ وادٍ يَهِيمُونَ » أى فى كلّ مذهب مذهبون «وَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ ما لا يَفْعَلُونَ » و هم الّذين غصبوا آل محمّد حقّهم.

فظهر بذلك كلّه أنّ متابعه هؤلاء حرام، و استحلالهم استحلال ما أحلّوه و استحرام ما حرّموه غىّ و ضلال، إذ ليس لهم أن يغيّروا الأحكام من تلقاء أنفسهم، و لا أن يبدّلوا الحلال بالحرام و الحرام بالحلال.

كما أشار إليه بقوله (و لكن الحلال ما أحلّ اللّه و الحرام ما حرّم اللّه) اللّام فى لفظى الحلال و الحرام للجنس فتفيد قصر المسند اليه فى المسند كما تقدّم تحقيقه فى شرح الكلام المأه و الرابع و الأربعين عند شرح قوله عليه السّلام: ان الأئمه من قريش، و يحتمل أن تكون للعهد فتفيد الحصر أيضا كما عرفته فى شرح الخطبه المأه و الثالثه و الخمسين عند شرح قوله عليه السّلام: نحن الشعار و الأصحاب، فيكون المعنى أنّ ماهيه الحلال و الحرام و حقيقتهما إذا الحلال المعهود الثابت من الشريعه أى الّذى يجوز تناوله و الحرام المعهود الثابت منها أى الّذى لا يجوز ارتكابه هو منحصر فيما أحلّه اللّه سبحانه و حرّمه و أفصح عن حليّته و حرمته فى كتابه الكريم و لسان نبيّه الحكيم، فغير ذلك مما أحلّه الناس و حرّموه ليس حلالا و لا حراما إذ حلال

محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حلال إلی یوم القیامه و حرامه حرام إلی یوم القیامه.

کما یدلّ علیه ما رواه فی الکافی عن زراره قال: سألت أبا عبد اللّه علیه السّلام عن الحلال و الحرام فقال علیه السّلام: حلال محمّد حلال أبدا إلی یوم القیامه و حرام محمّد حرام أبدا إلی یوم القیامه لا یکون غیره و لا یجیء غیره.

و قال: قال علیّ علیه السّلام: ما أحد یبدع بدعه إلّا ترک بها سنّه، هذا.

و لا یخفی علیک أنّ هذه الخطبه إن کان صدورها بعد قتل عثمان و البیعه له علیه السّلام بالخلافه کما حکیناه سابقا عن بعض الشارحین، فالأشبه علی ذلک أن یکون قوله علیه السّلام: و أنّ ما أحدث النّاس إلی آخره توطئه و تمهیدا لما کان مکنونا فی خاطره من تغییر البدعات المحدثات فی أیام خلافه الثلاثه و إجراء الأحکام الشرعیّه علی وجهها بعد استقرار أمر خلافته لو کان متمکّنا منه حتّی لا یعترض علیه النّاس و لا یطعنوا علیه، کما بان عنه فی بعض کلماته الاتیه فی الکتاب حیث قال: لو قد استوت قدمای من هذه المداحض لغیّرت أشیاء، و لکنّه علیه السّلام لم یتمکّن من التغییر.

و قد روی فی البحار من التهذیب عن علیّ بن الحسن بن فضّال عن أحمد بن الحسن عن عمرو بن سعید المدائنی عن مصدّق بن صدقه عن عمّار عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: سألته عن صلاه فی رمضان فی المساجد قال: لما قدم أمیر المؤمنین علیه السّلام الکوفه أمر الحسن بن علیّ علیهما السّلام أن ینادی فی النّاس لا صلاه(۱) فی شهر رمضان فی المساجد جماعه، فنادی فی النّاس الحسن بن علیّ علیهما السّلام بما أمره به أمیر المؤمنین علیه السّلام، فلما سمع الناس مقاله الحسن بن علیّ علیهما السّلام، صاحوا: وا عمراه وا عمراه فلما رجع الحسن إلی أمیر المؤمنین علیهما السّلام قال له: ما هذا الصّوت؟ فقال: یا أمیر المؤمنین النّاس یصیحون وا عمراه وا عمراه، فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: قل لهم: صلّوا، هذا.

و لما بیّن انحصار الحلال و الحرام فیما أحلّه اللّه سبحانه و حرّمه أردفه بقوله (فقد جرّبتم الامور و ضرّستموها) أی أحکمتموها بالتجربه و الممارسه، و ظهر لکم جیّدها من ردیّها و حقّها من باطلها (و وعظتم بمن کان قبلکم) أی وعظکم اللّه

۱- (۱) نهی عن فعل نافله رمضان جماعه کما ورد التصریح به فی اخبار اخر (منه ره)

سبحانه فی کتابه بالامم الماضیه و بما جری منه فی حقّ المؤمنین منهم من الجزاء الجمیل و ما جری فی حقّ العاصین منهم من العذاب الوبیل (و ضربت) فی الفرقان الحکیم (الأمثال لکم) الکثیره الموضحه للحقّ من الباطل و الفارقه بینهما (و دعیتم إلی الأمر الواضح) أی إلی أمر الدّین و الاسلام الّذی أوضحه کتاب اللّه و سنّه رسوله حقّ الوضوح و لم یبق علیه ستره و لا حجاب.

و المقصود من هذه الجملات تنبیه المخاطبین علی أنهم بعد ما حصل لهم هذه الأمور أعنی تجربه الأمور و أحکامها و الموعظه و ضرب الأمثال الظاهره و الدّعوه إلی الأمر الواضح یحقّ لهم أن یعرفوا أحکام الشریعه حقّ المعرفه، و أن یمیّزوا بین البدعات و السّنن إذ تلک الأمور معدّه لحصول المعرفه و لوضوح الفرق بین البدعه و السنّه و بین المجعوله و الحقیقه.

(فلا یصمّ عن ذلک) أی لا یغفل عن ما ذکر من الامور أو عن الأمر الواضح الّذی دعوا إلیه (إلاّ) من هو (أصمّ) أی الغافل البالغ فی غفلته النهایه و التنوین للتفخیم و التعظیم کما فی قوله تعالی: «وَ عَلی أَبْصارِهِمْ غِشاوَهٌ » أی غشاوه عظیمه و هکذا فی قوله:

(و لا یعمی عنه إلاّ أعمی) أی لا یضلّ عنه و لا یجهل به إلاّ من هو شدید الضلال و الجهاله.

(و من لم ینفعه اللّه بالبلاء) أی بما بلاه به من المکاره و المصائب (و) ب (التجارب) المکتسبه من مزاوله الامور و مقاساه الشدائد (لم ینتفع بشیء من العظه) لأنّ تأثیر البلاء و التّجارب فی النفس أشدّ و أقوی من تأثیر النصح و الموعظه، لأنّ الموعظه احاله علی الغایب، و البلیه و التجربه مدرکه بالحسّ فمن لا ینفعه الأقوی لا ینفعه الأضعف بالطریق الأولی (و أتاه النقص من أمامه) أی من بین یدیه.

قال الشارح البحرانی: لأنّ الکمالات الّتی یتوجّه إلیها بوجه عقله تفوته لنقصان تجربته و وقوف عقله عنها فأشبه فوتها له مع طلبه لها إتیان النقص له من أمامه.

و قوله(حتّی یعرف ما أنکر و ینکر ما عرف)إشاره إلی غایه نقصانه، و هی الاختلاط و الحکم علی غیر بصیره، فتاره یتخیّل فیما أنکره و جهله أنّه عارف بحقیقته، و تاره

ينكر ما كان يعرفه و يحكم بصحّته لخيال يطرأ عليه.

قال الشّارح المعتزلى: حتّى يتخيّل فيما أنكره أنّه قد عرفه و ينكر ما قد كان عارفا به و سمّى اعتقاد العرفان و تخيّله عرفانا على المجاز.

ثمّ فرّع على ما ذكر انقسام الناس إلى قسمين فقال عليه السّلام (فانّ الناس رجلان متبع شرعه) أى متشرّع آخذ بشرايع الدّين، و سالك لمنهاج الشرع المبين، و هو العامل بكتاب اللّه سبحانه و سنّته و المقتبس من نورهما و المنتفع بما فيهما من النصايح و المواعظ و الأمثال المضروبه، و هو من الّذين قال اللّه فيهم «وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنّاسِ وَ ما يَعْقِلُها إِلاَّ الْعالِمُونَ ».

(و مبتدع بدعه) و هو الّذى لم ينتفع بهما بل نبذ أحكامهما ورائه و اتّبع هويه و ع مل بارائه و مقايسه فأعمى اللّه قلبه عن معرفه الحقّ و أصمّه عن استماعه كما قال:

«صُمٌّ بُكْمٌ عُمْىٌ فَهُمْ لا- يَرْجِعُونَ »(ليس معه من) عند (اللّه) سبحانه (برهان سنّه و لا- ضياء حجّه) أى ليس له فيما أحدثه من البدعه دليل عليه من سنّه و لا حجّه بيّنه واضحه من الكتاب الكريم تنجيه لوضوحها و ضيائها من ظلمه الجهل و الضلال.

قال أبو شيبه الخراسانى: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: إنّ أصحاب المقاييس طلبوا العلم بالمقاييس فلم تزدهم المقاييس من الحقّ إلاّ بعدا و انّ دين اللّه لا يصاب بالعقول، رواه فى الكافى.

و فيه أيضا عن محمّد بن أبى عبد اللّه رفعه عن يونس بن عبد الرّحمان قال: قلت لأبى الحسن الأوّل عليه السّلام: بما اوحّد اللّه عزّ و جلّ؟ فقال: يا يونس لا تكوننّ مبتدعا من نظر برأيه هلك، و من ترك أهل بيت نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ضلّ، و من ترك كتاب اللّه و قول نبيّه كفر.

و لما ذكر أنّ أصحاب البدع ليس لهم دليل من سنّه يتمسّكون به و لا نور حجّه يستضيئون به أردفه بذكر ممادح القرآن تنبيها على كونه البرهان الحقّ و النّور المضىء أحقّ بالاتباع و الاهتداء، و أجدر أن يقتبس من أنواره و يتّعظ بمواعظه و نصايحه، و على أنّ الراغبين عنه التابعين لأهوائهم و الاخذين بالاراء

و المقاييس تائهون فى بوادى الجهاله، هائمون فى فيافى الضلاله فقال:

(و إنّ اللّه سبحانه لم يعظ أحدا بمثل هذا القرآن) لأنّ الغرض من جميع المواعظ المتضمّنه للوعد و الوعيد و الترغيب و التهديد هو الجذب إلى طرف الحقّ و الارشاد إلى حظيره القدس، و القرآن أبلغ منها كلّها فى إفاده ذلك الغرض و أكمل فى تحصيل ذلك المقصود (فانه حبل اللّه المتين) من تمسّك به نجا و من تركه فقد هوى، و وصفه بالمتانه و الاحكام لأنه حبل ممدود من الأرض إلى السماء من استمسك به فقد استمسك بالعروه الوثقى لا انفصام لها (و سببه الأمين) و وصفه بالامانه لأنه لا يخون المتوصّل به فى ايصاله إلى حظاير القدس و مجالس الانس و قرب الحقّ (و فيه ربيع القلب) لأنّ القلوب تلتذّ و تنشط و ترتاح بتلاوه آياته و تدبّر ما فيها من المحاسن و المزايا و تفكّر ما تضمّنته تلك الايات من النكات البديعه و اللطايف العجيبه، كما أنّ النفوس تلتذّ بأزهار الربيع و أنواره.

(و) فيه (ينابيع العلم) استعاره بالكنايه حيث شبّه العلم بالماء إذ به حياه الأرواح كما أنّ بالماء حياه الأبدان، و ذكر الينابيع تخييل، و فى نسخه الشارح بدل ينابيع العلم: ينابيع العلوم و المقصود واحد، و إنما كان ينابيع العلوم اذ جميع العلوم خارجه منه لتضمّنه علم ما كان و ما هو كائن و ما يكون كما قال عزّ من قائل:

«وَ لا رَطْبٍ وَ لا يابِسٍ إِلاّ فِى كِتابٍ مُبِينٍ ».

(و ما للقلب جلاء غيره) إذ فيه منار الهدى و مصابيح الدّجى و التفكّر فيه يجلو القلوب من رين الشكوكات و يرتفع به عنها صدا الشبهات كما يجلو الصيقل المرات.

فان قلت: لم جعل الجلاء مقصورا فيه مع حصوله بغيره من العلوم الحقّه؟ قلت: لما كان القرآن ينابيع جميع العلوم حسبما عرفت يؤل حصول الجلاء بها إلى الجلاء به فى الحقيقه، أو أنّ المراد نفى الكمال أى ليس للقلب جلاء كامل غيره.

و هذا الجواب أولى مما أجاب به الشارح البحرانى من أنّ هذا الكلام صدر

عنه علیه السّلام و لم یکن فی هذا الزمان علم مدوّن و لا استفاده للمسلمین إلّا من القرآن الکریم، فلم یکن إذا جلاء للقلب غیره.

وجه الأولویّه أنّ الأحادیث النبویّه کانت موجوده بأیدیهم یومئذ و الاستفاده منها کانت ممکنه لمن أرادها، و أما غیر المرید لها من الّذین علی قلوبهم أقفالها فالقرآن و الحدیث بالنسبه إلیهم أیضا علی حدّ سواء کما لا یخفی.

(مع أنه قد ذهب المتذکّرون) بالقرآن ال متدبّرون فی معانیه المستضیئون بضیائه المقتبسون من أنواره (و بقی الناسون) له حقیقه (أو المتناسون) المظهرون للنسیان لأغراض دنیویّه.

و ارتباط هذا الکلام أعنی قوله: مع أنه آه بما سبق أنه لما ذکر ممادح القرآن و أنه أبلغ المواعظ و أجلی للقلوب، و کان الغرض منه حثّ المخاطبین و تحریصهم علی اتّباعه و التذکّر به أتبعه بذلک أسفا علی الماضین و تقریعا علی الباقین بأنّهم لا یتذکّرون به و لا یتّبعونه و لا یتّعظون بمواعظه.

و محصّله إظهار الیأس من قبولهم للموعظه و استبعاد ذلک لما تفرّس منهم من فساد النیات و متابعه الهوی و الشهوات.

و یحتمل أن یکون توطئه و تمهیدا لما کان یریده من أمرهم باعانه الخیر و تجنّب الشرّ، یعنی مع أنّ المتذکّرین و أولی البصایر قد مضوا و لم یبق إلاّ الغافلون الجاهلون و تأثیر الموعظه فیهم صعب جدا، مع ذلک أعظکم و اذکّرکم و إن لم تنفع الذکری بقولی (فاذا رأیتم خیرا فأعینوا علیه و إذا رأیتم شرّا فاذهبوا عنه) لفظ الخیر و الشرّ و إن کان مطلقا شاملا باطلاقه لکلّ خیر و شرّ، إلاّ أنّ الأشبه أن یکون نظره فیهما إلی الخیر و الشرّ المخصوصین.

بأن یکون مراده من الخیر الخیر الّذی کان یریده فی حقّهم و إن کان مکروها و کانوا لهم متنفرّین عنه بطبعهم من التسویه فی العطاء و الحمل علی جادّه الوسطی و مرّ الحقّ، و یکون المراد باعانتهم علیه تسلیمهم له فی کلّ ما یأمر و ینهی و رضاهم

بكلّ ما يفعل و يريد، و سعيهم فى مقاصده و ماربه.

و أن يكون مراده من الشرّ ما تفرّس منهم بل شاهده من قصدهم لنكث البيعه و ثوران الفتنه، و يكون المراد بالذّهاب عنه الاعراض عنه و الترك له.

و إنّما قلنا إنّ الأشبه ذلك لما حكيناه عن بعض الشراح من أنّ هذه الخطبه خطب بها فى أوائل البيعه فقرينه الحال و المقام تشعر بما ذكرناه.

و كيف كان فلما أمر عليه السّلام بما أمر أكّده بالحديث النبوىّ صلّى اللّه عليه و آله فقال(فانّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان يقول: يا ابن آدم اعمل الخير و دع الشرّ)أى اتركه(فاذا أنت جواد قاصد)يحتمل أن يكون المراد بالقاصد الراشد الغير المجاوز عن الحدّ فى سيره بأن لا يكون سريع السّير فيتعب بسرعته، و لا بطىء السّير فيفوت الغرض ببطوئه، و أن يكون المراد به السائر فى قصد السّبيل أى غير الخارج عن الجادّه الوسطى، و تشبيه عامل الخير و تارك الشرّ به على الأوّل من أجل اتّصافه بالعدل فى أموره و براءته من الافراط و التفريط، و على الثانى من أجل كون سلوكه على الجادّه الوسطى و الصراط المستقيم الموصل به إلى نضره النّعيم و الفوز العظيم.

ثمّ نبّه على أقسام الظلم تلميحا إلى مظلوميته عليه السّلام و تنبيها على أنّ ظلامته لا تترك فقال(ألا و انّ الظلم ثلاثه فظلم لا يغفر، و ظلم لا يترك، و ظلم مغفور لا يطلب، فأمّا الظلم الّذى لا يغفر فالشّرك باللّه)لما (قال اللّه سبحانه«إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ») عدم الغفران بالشرك مشروط بعدم التوبه، لأنّ الأمه أجمعت على أنّ اللّه يغفره بالتوبه و إن كان الغفران مع التوبه عند المعتزله على وجه الوجوب و عندنا على وجه التفضّل و الانعام كما يأتى التصريح بذلك عن مجمع البيان.

(و أمّا الظلم الّذى يغفر فظلم العبد نفسه عند بعض الهنات) لعلّ المراد بذلك البعض الصغائر لأنّ الاجتناب عن الكبايز يكون كفاره لها كما قال تعالى:

«إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ ».

و أمّا حمله على المغفره بالتوبه أو الشفاعه ففيه انّ المغفره بهما لا اختصاص لها ببعض الهنات السّيئات بل جميع المعاصى تكون مغفوره بعد حصول التوبه و الشفاعه

على أنّ حمله على صوره التوبه يوجب عدم الفرق بينه و بين القسم الأوّل لما عرفت هناك من الاجماع على غفران الشرک أيضا بالتوبه كساير المعاصى صغيره أو كبيره فلا يكون على ذلك للتفكيك بين القسمين وجه.

و الحاصل أنّ الشرک و غيره مشتركان فى الغفران بالتوبه و فى عدمه بعدمها إلّا الصغائر فانّها تغفر مع عدمها أيضا إذا حصل الاجتناب عن الكبايرهذا.

و لكن ظاهر قوله تعالى «إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَکَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِکَ لِمَنْ يَشاءُ » هو غفران ما دون الشرک مطلقا صغيرا كان أو كبيرا، بل صرّح به فى بعض الأخبار.

و هو ما رواه فى الصّافى من الكافى عن الصّادق عليه السّلام فى هذه الايه قال:

الكبائر فما سواها.

و فيه منه و من الفقيه أنّه عليه السّلام سئل هل تدخل الكبايرفى مشيّه اللّه؟ قال:

نعم ذاک إليه عزّ و جلّ إن شاء عذّب و إن شاء عفى عنها.

و فى تفسير علىّ بن إبراهيم عند تفسير هذه الايه قال: حدّثنى أبى عن ابن أبى عمير عن هشام عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قلت له: دخلت الكبائر فى الاستثناء؟ قال: نعم.

قال الطبرسىّ فى مجمع البيان فى تفسيرها: معناها أنّ اللّه لا يغفر أن يشرک به أحد و لا يغفر ذنب المشرک لأحد و يغفر ما دون الشرک من الذّنوب لمن يريد قال المحقّقون: هذه الايه أرجى آيه فى القرآن، لأنّ فيه إدخال ما دون الشرک من جميع المعاصى فى مشيّه الغفران وقف اللّه المؤمنين الموحّدين بهذه الايه بين الخوف و الرّجاء و بين العدل و الفضل، و ذلک صفه المؤمن، و لذلک قال الصادق عليه السّلام: لو وزن رجاء المؤمن و خوفه لاعتدلا.

قال الطبرسىّ: و وجه الاستدلال بهذه على أنّ اللّه يغفر الذّنوب من غير توبه أنه نفى غفران الشرک و لم ينف غفرانه على كلّ حال بل نفى أن يغفر من غير توبه لأنّ الامه اجتمعت على أنّ اللّه يغفره بالتوبه و إن كان الغفران عند المعتزله على

وجه الوجوب و عندنا على وجه التفضّل، و على هذا يجب أن يكون المراد بقوله:

«وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ »، أنّه يغفر ما دون الشرك من الذنوب بغير توبه لمن يشاء من المذنبين غير الكافرين.

و لا معنى لقول المعتزله إنّ فى حمل الايه على ظاهرها و إدخال ما دون الشرك فى المشيّه إغراء على المعصيه، لأنّ الاغراء إنّما يحصل بالقطع على الغفران فأمّا إذا كان الغفران معلّقا بالمشيّه فلا إغراء فيه. بل يكون العبد به واقفا بين الخوف و الرجاء و بهذا وردت الأخبار الكثيره من طريق الخاصّ و العامّ، و انعقد عليه اجماع سلف أهل الاسلام.

و من قال فى غفران ذنوب البعض دون البعض ميل و محاباه و لا يجوز الميل و المحاباه على اللّه.

فجوابه أنّ اللّه متفضّل بالغفران و للمتفضّل أن يتفضّل على قوم دون قوم و انسان دون انسان، و هو عادل فى تعذيب من يعذّبه، و ليس يمنع العقل و الشرع من الفضل و العدل.

و من قال منهم أنّ لفظه ما دون ذلك و إن كانت عامه فى الذنوب الّتى هى دون الشرك فانما نخصّها و نحملها على الصغائر أو ما يقع منه التوبه لأجل عموم ظاهر آيات الوعيد.

فجوابه إنا نعكس عليكم ذلك فنقول: بل خصّصوا ظواهر تلك الايات لعموم هذه الايه و هذا أولى لما روى عن بعض أنّه قال إنّ هذه الايه استثناء على جميع القرآن يريد به و اللّه أعلم جميع آيات الوعيد.

و أيضا فان الصّغاير يرتفع عندكم محبطه و لا تجوز المؤاخذه بها، و ما هذا حكمه فكيف تعلّق بالمشيّه فانّ أحدا لا يقول إنى أفعل الواجب إن شئت و أردّ الوديعه إن شئت، انتهى.

و بما ذكرنا ظهر لك فساد ما توهّمه الشارح المعتزلى فانّه بعد ما ذكر أنّ الكبائر حكمها حكم الشرك عند أصحابه المعتزله فى عدم المغفره اعترض على

نفسه بأنّ الآیه صریحه فی التفکیک بینها و بینه، و أجاب بما ملخّصه أنّ المراد من لفظ الغفران هو الستر فی موقف القیامه و المراد أنّ اللّه لا یستر فی موقف القیامه من مات مشرکا بل یفضحه علی رءوس الأشهاد، و أمّا من مات علی کبیره من أهل الاسلام فانّ اللّه یستره فی الموقف و لا یفضحه بین الخلایق و إن کان من أهل النار، و قد یکون من أهل الکبائر ممّن یقرّ بالذّنوب من تعظم کبائره جدّا فیفضحه اللّه فی الموقف کما یفضح المشرک، فهذا معنی قوله: «وَ یَغْفِرُ ما دُونَ ذلِکَ لِمَنْ یَشاءُ» انتهی.

وجه الفساد أنّ الغفر و إن کان فی اللّغه بمعنی الستر و التغطیه إلّا أنّه فی الایات و الأخبار حیثما یطلق یراد به التجاوز عن الخطایا و العفو عن الذنوب و الستر علیها، فحمله علی الستر المخصوص بالموقف خلاف ظاهر الاطلاق، و الأصل عدم التقیید فلا داعی إلی المصیر إلیه.

و أقول علی رغم المعتزله أنهم لتمسّکهم بحجزه خلفائهم الضّالین المضلّین و انحرافهم عن أولیاء الدّین أساءوا ظنّهم باللّه ربّ العالمین و حکموا فی مرتکبی الکبایر من المسلمین بکونهم فی النار معذّبین کالکفّار و المشرکین، و اللّه سبحانه مجازیهم علی نیّاتهم و عقیدتهم و حاشرهم یوم القیامه مع من یتولّونه ثمّ یردّهم إلی أسفل السافلین من الجحیم مخلّدین فیها و لا هم عنها یخرجون.

و أمّا نحن فلاعتصامنا بالعروه الوثقی و الحبل المتین أعنی ولایه أمیر المؤمنین و ولایه آله المعصومین نحسن ظنّنا باللّه و نرجو غفرانه و عفوه و الحشر مع أولیائنا و إن کان فی بحار الذّنوب مغرقین، و لا نظنّ فی حقّ ربّنا الغفور الرّحیم انّه یسمع فی النار صوت عبد مسلم سجن فیها بمخالفته و ذاق طعم عذابها بمعصیته و حبس بین أطباقها بجرمه و جریرته و هو یضجّ إلیه ضجیج مؤمّل لرحمته و ینادیه بلسان أهل توحیده و یتوسّل إلیه بربوبیّته، فکیف یبقی فی العذاب و هو یرجو ما سلف من حلمه و رأفته، أم کیف تؤلمه النّار و هو یأمل فضله و رحمته، أم کیف یحرقه لهبها و هو یسمع صوته و یری مکانه، أم کیف یشتمل علیه زفیرها و هو یعلم ضعفه أم کیف یتغلغل بین أطباقها و هو یعلم صدقه، أم کیف تزجره زبانیتها و هو ینادیه یا ربّه، أم کیف یرجو فضله فی

عتقه منها فيتركه فيها هيهات ما هكذا الظنّ به و لا المعروف من فضله، و لا مشبه لما عامل به الموحّدين من برّه و إحسانه، فباليقين نقطع لو لا ما حكم به من تعذيب جاحديه و قضى به من إخلاد معانديه لجعل النار كلّها بردا و سلاما و ما كان لأحد من شيعه أمير المؤمنين و محبّيه مقرّا و لا مقاما(۱).

و لقد روى فى الفقيه عن أمير المؤمنين عليه السّلام قال: و لقد سمعت حبيبى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: لو أنّ المؤمن خرج من الدّنيا و عليه مثل ذنوب أهل الأرض لكان الموت كفّاره لتلك الذّنوب ثمّ قال صلّى اللّه عليه و آله: و من قال لا إله إلاّ اللّه باخلاص فهو برىء من الشرك، و من خرج من الدّنيا لا يشرك باللّه شيئا دخل الجنّه ثمّ تلى صلّى اللّه عليه و آله هذه الايه: «إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ » من شيعتك و محبّيك يا على قال أمير المؤمنين عليه السّلام: فقلت: يا رسول اللّه هذا لشيعتى؟ قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اى و ربّى هذا لشيعتك، هذا.

(و أمّا الظلم الّذى لا يترك فظلم العباد بعضهم بعضا) فقد روى فى الكافى عن شيخ عن النخعى قال: قلت لأبى جعفر عليه السّلام إنى لم أزل واليا منذ زمن الحجّاج إلى يومى هذا فهل لى من توبه؟ قال: فسكت ثمّ أعدت عليه فقال: لا حتّى تؤدّى إلى كلّ ذى حقّ حقّه.

و عن هشام بن سالم عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من ظلم مظلمه أخذ بها فى نفسه أو فى ماله أو فى ولده.

و عن أبى بصير، عن أبى جعفر عليه السّلام قال: قال: ما انتصر اللّه من ظالم إلاّ بظالم و ذلك قول اللّه عزّ و جلّ «وَ كَذلِكَ نُوَلِّى بَعْضَ الظّالِمِينَ بَعْضاً ».

و فيه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام عن رسول اللّه و عن أمير المؤمنين صلوات اللّه عليهما و على آلهما: من خاف القصاص كفّ عن ظلم الناس.

(ف) انّ (القصاص هناك) أى فى الاخره مضافا إلى قصاص الدّنيا (شديد)، و يوم المظلوم على الظالم أشدّ من يوم الظالم على المظلوم، لأنّ يوم الظالم الدّنيا فقط،

۱- (۱) هذه الفقرات اقتباس من دعاء كميل رضى اللّه عنه (منه ره)

و يوم المظلوم الدّنيا و الاخره و المنتقم هو اللّه سبحانه و (ليس هو) أى قصاصه و انتقامه (جرحا بالمدى) و السّكاكين (و لا ضربا بالسّياط) و العصا و نحو ذلك من مولمات الدّنيا (و لكنّه ما يستصغر ذلك معه) هو نار الجحيم و العذاب الأليم و الخزى العظيم.

قال الشارح: قد أشرت سابقا إلى أنّ فى ذكره أقسام الظلم و ما يترتّب عليها من العقوبات تلميحا إلى مظلوميّته عليه السّلام و تنبيها على أنّ الظلم الذى وقع فى حقّه ليس بحيث يترك و يرفع اليد عنه، بل يقتصّ من ظالميه البتّه و ينتقم بمقتضى العدل و اللّه عزيز ذو انتقام، و حيث إنّ ظلامه آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أعظم ما وقع فى الأرض من المظالم حيث غصبوا خلافتهم و أحرقوا باب بيتهم و أسقطوا محسنهم و قتلوا أمير المؤمنين و ابنيه الحسن و الحسين عليهم السّلام بالسمّ و سيف العدوان و أداروا رأسه و رأس أصحابه على الرماح و السنان، و شهروا نساءه و بناته فى الأصقاع و البلدان إلى غير ذلك من الظلم و الطغيان الّذى يعجز عن تقريره اللّسان و يضيق عنه البيان، فلا بدّ أن يكون قصاص ظلاماتهم أشدّ و عقوبه ظالميهم أعظم و أخزى و أحببت أن اورد بعض ما ورد فيه من الأخبار باقتضاء المقام.

فأقول: روى فى البحار من كتاب الاحتجاج عن سليم بن قيس الهلالى عن سلمان الفارسى قال: قال أمير المؤمنين عليه السّلام فى يوم بيعه أبى بكر: لست بقائل غير شىء واحدا ذكّركم باللّه أيّها الأربعه - يعنينى و الزبير و أبا ذر و المقداد - أسمعتم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: إنّ تابوتا من النار فيه اثنى عشر رجلا ستّه من الأوّلين و ستّه من الاخرين فى جبّ فى قعر جهنّم فى تابوت مقفل على ذلك الجبّ صخره إذا أراد اللّه أن يسعر جهنّم كشف تلك الصخره عن ذلك الجبّ فاستعاذت جهنّم من وهيج ذلك الجبّ.

فسألناه عنهم و أنتم شهود، فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله:

أمّا الأوّلين فابن آدم عليه السّلام الّذى قتل أخاه، و فرعون الفراعنه، و الّذى حاجّ إبراهيم فى ربّه، و رجلان من بنى اسرائيل بدّلا كتابهما و غيّر اسنّتهما أمّا أحدهما

فهوّد اليهود و الاخر نصّر النصارى و إبليس سادسهم و الدّجال فى الاخرين.

و هؤلاء الخمسه أصحاب الصّحيفه الّذين تعاهدوا و تعاقدوا على عداوتك يا أخى و التظاهر عليك بعدى هذا و هذا حتّى عدّهم و سمّاهم، فقال سلمان: فقلنا صدقت نشهد أنّا سمعنا ذلك من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و فى تفسير علىّ بن إبراهيم عن الصّادق عليه السّلام فى قوله تعالى «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ » قال عليه السّلام: الفلق جبّ فى جهنّم يتعوّذ أهل النّار من شدّه حرّه سأل اللّه أن يأذن له فيتنفّس فأذن له فتنفّس فأحرق جهنّم، فقال عليه السّلام: و فى ذلك الجبّ صندوق من نار يتعوّذ منه أهل الجبّ من حرّ ذلك الصّندوق و هو التابوت و فى ذلك ستّه من الأوّلين و ستّه من الاخرين.

فأمّا الستّه الّتى من الأوّلين فابن آدم الّذى قتل أخاه، و نمرود إبراهيم الّذى ألقى إبراهيم فى النار، و فرعون موسى، و السامرى الّذى اتّخذ العجل، و الّذى هوّد اليهود، و الّذى نصّر النصارى.

و أمّا الستّه من الاخرين فهو الأوّل، و الثانى، و الثالث، و الرابع، و صاحب الجوارح، و ابن ملجم «وَ مِنْ شَرِّ غاسِقٍ إِذا وَقَبَ » قال عليه السّلام: الّذى يلقى الجبّ يقب فيه.

و فى البحار من الخصال و عقاب الأعمال عن إسحاق بن عمّار عن موسى بن جعفر عليهما السّلام قال لى يا اسحاق إنّ فى النّار لواديا يقال له سقر لم يتنفّس منذ خلق اللّه لو أذن اللّه عزّ و جلّ له فى التنفس بقدر مخيط حرق ما على وجه الأرض، و إنّ أهل النار ليتعوّذون من حرّ ذلك الوادى و نتنه و قذره و ما أعدّ اللّه فيه لأهله، و انّ فى ذلك الوادى جبلا يتعوّذ جميع أهل ذلك الجبل من حرّ ذلك الشعب و نتنه و قذره و ما أعدّ اللّه فيه لأهله، و انّ فى ذلك الشعب لقليبا يتعوّذ جميع أهل ذلك الشعب من حرّ ذلك القليب و نتنه و قذره و ما أعدّ اللّه فيه لأهله، و انّ فى ذلك القليب لحيّه يتعوّذ أهل ذلك القليب من خبث تلك الحيّه و نتنها و قذرها و ما أعدّ اللّه فى أنيابها من السمّ للذعها، و انّ فى جوف تلك الحيّه سبعه صناديق فيها خمسه من الأمم السالفه و اثنان

من هذه الأمه.

قال: قلت: جعلت فداك و من الخمسه؟ و من الاثنان؟ قال: فأمّا الخمسه فقابيل الّذى قتل هابيل، و نمرود الّذى حاجّ إبراهيم فى ربّه و قال أنا أحيى و أميت، و فرعون الّذى قال أنا ربّكم الأعلى، و يهود الّذى هوّد اليهود، و بولس الّذى نصّر النصارى، و من هذه الأمه: الأعرابيّان.

أقول: الأعرابيّان: الأوّل و الثّانى اللّذان لم يؤمنا باللّه طرفه عين.

و فيه من عقاب الأعمال عن حنّان بن سدير قال: حدّثنى رجل من أصحاب أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: سمعته يقول إنّ أشدّ النّاس عذابا يوم القيامه لسبعه نفر أوّلهم ابن آدم الّذى قتل أخاه، و نمرود الّذى حاجّ إبراهيم فى ربّه، و اثنان فى بنى اسرائيل هوّدا قومهما و نصّراهما، و فرعون الّذى قال أنا ربكم الأعلى، و اثنان فى هذه الامه أحدهما شرّهما فى تابوت من قوارير تحت الفلق فى بحار من نار.

و فيه من كتاب الاختصاص عن يحيى بن محمّد الفارسى عن أبيه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام عن أبيه عن أمير المؤمنين صلوات اللّه عليه و آله قال: خرجت ذات يوم إلى ظهر الكوفه و بين يدىّ قنبر فقلت يا قنبر ترى ما أرى؟ فقال: قد ضوء اللّه لك يا أمير المؤمنين عمّا عمى عنه بصرى، فقلت: يا أصحابنا ترون ما أرى؟ فقالوا:

لا- قد ضوء اللّه لك يا أمير المؤمنين عمّا عمى عنه أبصارنا فقلت و الّذى فلق الحبّه و برىء النسمه لترونه كما أراه و لتسمعنّ كلامه كما أسمع.

فما لبثنا أن طلع شيخ عظيم الهامه له عينان بالطول فقال: السّلام عليك يا أمير المؤمنين و رحمه اللّه و بركاته فقلت: من أين أقبلت يا لعين؟ قال: من الاثام، فقلت: و أين تريد؟ فقال: الاثام، فقلت. بئس الشيخ أنت، فقال: تقول: هذا يا أمير المؤمنين فو اللّه لأحدّثنك بحديث عنّى عن اللّه عزّ و جلّ ما بيننا ثالث، فقلت عنك عن اللّه عزّ و جلّ ما بينكما ثالث؟ قال: نعم.

قال: انّه لما هبطت بخطيئتى إلى السماء الرابعه ناديت إلهى و سيّدى ما أحسبك خلقت من هو أشقى منّى، فأوحى اللّه تبارك و تعالى بلى قد خلقت من هو

أشقى منک فانطلق إلى مالک يريکه، فانطلقت إلى مالک فقلت: السّلام يقرئک السّلام و يقول: أرنى من هو أشقى منّى، فانطلق بى مالک إلى النّار فرفع الطبق الأعلى فخرجت نار سوداء ظننت أنها قد أكلتنى و أكلت مالكا، فقال لها: اهدئى، فهدأت، ثمّ انطلق بى إلى الطبق الثانى فخرجت نار هى أشدّ من تلک سوادا و أشدّ حمى فقال لها: أخمدى، فخمدت، إلى أن انطلق بى إلى السابع و كلّ نار يخرج من طبق يخرج أشدّ من الاولى فخرجت نار ظننت أنها قد أكلتنى و أكلت مالكا و جميع ما خلقه اللّه عزّ و جلّ فوضعت يدى على عينى و قلت: مرها يا مالک أن تخمد و إلّا خمدت فقال: أنت لم تخمد إلى الوقت المعلوم، فأمرها فخمدت، فرأيت رجلين فى أعناقهما سلاسل النّيران معلّقين بها إلى فوق و على رؤوسهما قوم معهم مقامع النيران يقمعونهما بها، فقلت: يا مالک من هذان؟ فقال: أو ما قرئت فى ساق العرش و كنت قرأته قبل أن يخلق اللّه الدّنيا بألفى عام لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه أيّدته و نصرته بعلىّ، فقال:

هذان عدّوا ذلک و ظالماهم.

ثمّ إنّه حذّرهم عن التلوّن فى الدّين فقال (فاياكم و التلوّن فى دين اللّه) تحذير لهم عن عدم الثبات على خلق واحد فى أمر الدّين و عن التقلّب و التذبذب فى أحكام الشرع المبين.

و الظاهر أنه راجع الى جماعه بلغه عليه السّلام من بعضهم توقّفهم فى بيعته كعبد اللّه ابن عمر و سعد بن أبى وقاص و حسّان بن ثابت و اسامه بن زيد و أضرابهم، و عن بعضهم إراده النكث و النقض للبيعه بعد توكيدها مثل طلحه و الزبير و أتباعهما.

و مرجع هذا التحذير فى الحقيقه إلى التحذير عن النّفاق، لأنّ المنافق لا يستقيم على رأى واحد.

و قد ذمّ اللّه المنافقين على ذلک بقوله «مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذلِکَ لا إِلى هؤُلاءِ وَ لا إِلى هؤُلاءِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا » و قال أيضا «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدادُوا كُفْراً لَمْ يَكُنِ اللّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا بَشِّرِ الْمُنافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً اَلَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ »

روی فی الصّافی عن العیاشی عن الصّادق علیه السّلام فی قوله: «إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا» قال هما و الثالث و الرابع و عبد الرحمن و طلحه و کانوا سبعه الحدیث.

و عن الصّادق علیه السّلام نزلت فی فلان و فلان و فلان آمنوا برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی أوّل الأمر «ثُمَّ کَفَرُوا» حین عرضت علیهم الولایه حیث قال من کنت مولاه فعلیّ مولاه «ثُمَّ آمَنُوا» بالبیعه لأمیر المؤمنین علیه السّلام حیث قالوا له بأمر اللّه و أمر رسوله فبایعوه «ثُمَّ کَفَرُوا» حیث مضی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فلم یقرّوا بالبیعه «ثُمَّ ازْدادُوا کُفْراً» بأخذهم من بایعوه بالبیعه لهم فهؤلاء لم یبق من الایمان شیء و کیف.

فلما حذّرهم عن التلوّن الملازم للنفاق و التفرّق علّله بقوله (فانّ جماعه فی ما تکرهون من الحقّ خیره من فرقه فیما تحبّون من الباطل) یعنی الاجتماع علی الحقّ خیر من الافتراق علی الباطل و إن کان الأوّل مکروها لکم و الثانی محبوبا لدیکم، و لعلّ المراد أنّ اجتماعکم علی بیعتی و ثباتکم علیه خیر لکم عاجلا و آجلا من افتراقکم عنها ابتغاء للفتنه و حبّا لها.

و أکّد ذلک بقوله (و انّ اللّه سبحانه لم یعط أحدا بفرقه خیرا ممّا مضی و لا مما بقی) لفظه با فی الموضعین إمّا بمعنی من و یؤیّده ما فی أکثر النسخ من لفظه من بدلها فیکون المراد أنه لم یعط أحدا من السّلف و لا من الخلف خیرا بسبب الافتراق، و إمّا بمعناها الأصلی فیکون المعنی أنّه تعالی لم یعط أحدا بسبب الافتراق خیرا من الدّنیا و لا من العقبی.

و ذلک لأنّ الانسان مدنیّ بالطبع محتاج فی اصلاح أمر معاشه و معاده و انتظام اولاه و اخراه إلی التعاون و الاجتماع و الایتلاف.

و لذلک قال علیه السّلام فی کلامه المأه و السابع و العشرین: و الزموا السواد الأعظم فانّ ید اللّه علی الجماعه و ایاکم و الفرقه فانّ الشاذّ من الناس للشیطان کما أنّ الشاذّ من الغنم للذئب.

و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من فارق الجماعه قدر شبر فقد خلع ربقه الاسلام عن عنقه هذا.

و لكثره فوائد الاجتماع و الايتلاف و عظم ما يترتّب عليها من الثمرات الدّنيويّه حبّ مؤكّدا فعل الجمعه و الجماعه و الأخبار الوارده فى الحثّ و الترغيب عليهما فوق حدّ الاحصاء.

(أيّها النّاس طوبى لمن شغله عيبه) و محاسبه نفسه (عن عيب الناس) و غيبتهم روى فى عقاب الأعمال عن الحسن بن زيد عن جعفر عن أبيه عليهما السّلام قال:

قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إنّ أسرع الخير ثوابا البرّ و إنّ أسرع الشرّ عقابا البغى، و كفى بالمرء عيبا أن ينظر من النّاس إلى ما يعمى عينه من نفسه، و يعير الناس بما لا يستطيع تركه و يؤذى جليسه بما لا يعنيه.

قال الطريحى فى قوله تعالى «طُوبى لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ» أى طيب العيش، و قيل طوبى الخير و أقصى الامنيه، و قيل اسم للجنّه بلغه أهل الهند، و فى الخبر عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنها شجره فى الجنّه أصلها فى دارى و فرعها فى دار علىّ عليه السّلام فقيل له فى ذلك فقال: دارى و دار علىّ فى الجنّه بمكان واحد، قال و فى الحديث هى شجره فى الجنّه أصلها فى دار النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و ليس مؤمن إلاّ و فى داره غصن منها لا يخطر على قلبه شهوه إلاّ أتاه ذلك الغصن، و لو أنّ راكبا مجدّا سار فى ظلّها مأئه عام ما خرج و لو طار من أسفلها غراب ما بلغ أعلاها حتّى سقط هرما.

(و طوبى لمن لزم بيته) قد مرّ الكلام مشبعا فى فوايد العزله و ثمراتها فى شرح الفصل الثانى من الخطبه المأه و الثانيه.

فان قلت: أ ليس الاعتزال و ملازمه البيت ملازما للفرقه الّتى نهى عنها سابقا فكيف يجتمع النهى عن الفرقه مع الحثّ على العزله المستفاد من هذه الجمله الخبريّه؟ قلت: لا تنافى بينهما، لأنّ النهى السابق محمول على الافتراق لاثاره الفتنه و طلب الباطل كما يشعر به كلامه السابق أيضا، و هذا محمول على الاعتزال لطلب الحقّ و مناجاه الرّب و تزكيه النفس من رزائل الأخلاق.

كما يدلّ عليه قوله (و أكل قوته و اشتغل بطاعه ربّه و بكى على) سالف

(خطیئته) و موبق معصیته (فکان من نفسه فی شغل و النّاس منه فی راحه) أی یدا و لسانا.

روی فی الکافی عن أبی البلاد رفعه قال: جاء أعرابیّ إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو یرید بعض غزواته فاخذ بغرز(۱) راحلته فقال: یا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علّمنی عملا أدخل به الجنّه، فقال صلّی اللّه علیه و آله ما أحببت أن یأتیه الناس إلیک فأته إلیهم، و ما کرهت أن یأتیه الناس إلیک فلا تأته إلیهم، خلّ سبیل الراحله.

و فیه عن عثمان بن جبله عن أبی جعفر علیه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثلاث خصال من کنّ فیه أو واحده منهنّ کان فی ظلّ عرش اللّه یوم لا ظلّ إلّا ظلّه:

رجل أعطی النّاس من نفسه ما هو سائلهم، و رجل لم یقدم رجلا و لم یؤخّر رجلا حتی یعلم أنّ ذلک للّه رضی، و رجل لم یعب أخاه المسلم بعیب حتّی ینفی ذلک العیب عن نفسه فانّه لا ینفی منها عیبا إلّا بدا له عیب و کفی بالمرء شغلا بنفسه عن الناس

الترجمه

پس از آن حذر نمائید از متفرّق ساختن خلقها و از برگردانـدن آنها و بگردانید زبان را یک زبان، و باید که حفظ نماید مرد زبان خود را از جهه این که این زبان سرکش است بصاحب خود، قسم بخدا نمی بینم بنده را پرهیز کند پرهیز کاری که منفعت بخشد او را تا این که نگه دارد زبانش را، پس بدرستی که زبان مؤمن از پشت قلب او است و بدرستی که قلب منافق از پشت زبان او است، بجهه این که اگر مؤمن بخواهد تکلّم بنماید بسخنی اندیشه میکند آن را در پیش نفس خود پس اگر خوب باشد آن سخن اظهار می نماید آن را، و اگر بد باشد پنهان می سازد او را، و بدرستی که منافق تکلّم می نماید بهر چه زبان او می آید و نمی داند چه چیزی منفعت دارد باو و چه چیز ضرر دارد بر او.

و بتحقیق فرموده است حضرت رسالتماب صلوات اللّه و سلامه علیه و آله که:

۱- (۱) الغرز بالفتح و السکون رکاب الراحله من جلد و اذا کان من خشب أو حدید فرکاب «منه ره»

مستقیم نشود ایمان بنده مگر این که مستقیم شود قلب او، و مستقیم نشود قلب او مگر این که مستقیم شود زبان او، پس هر کس قدرت داشته باشد از شما باین که ملاقات کند پروردگار خود را در حالتی که پاک باشد دست او از خونهای مسلمانان و مالهای ایشان و سالم باشد زبان او از عرضهای ایشان پس باید که بکند آنرا.

و بدانید ای بندگان خدا که بدرستی مرد صاحب ایمان حلال می سازد امسال آن چیزی را که حلال دانسته در سال گذشته و حرام می شمارد امسال چیزی را که حرام شمرده در سال گذشته، و بدرستی چیزی که تازه احداث کرده است آن را مردمان حلال نمی نماید از برای شما هیچ چیز از آنچه که حرام گردانیده شده است بر شما، و لکن حلال منحصر است به آن چه که خدا حلال فرموده، و حرام منحصر است به آن چه که خدا حرام فرموده.

پس بتحقیق که تجربه کرده اید کارها را، و محکم گردانیده اید آنها را، و نصیحت داده شده اید با کسانی که بوده اند پیش از شما، و زده شده از برای شما مثلها، و دعوت شده اید بسوی أمر روشن، پس کر نمی شود در آن مگر کسی که زیاد کر باشد، و کور نمی شود از آن مگر کسی که بغایت کور باشد، و آن کسی که نفع نداد او را خدای تعالی با امتحان و تجربها منتفع نشد بچیزی از موعظه و آمد او را ضرر و تقصیر از پیش او تا این که خیال میکند معرفت چیزی را که انکار داشت او را، و انکار می نماید چیزی را که معرفت داشت باو.

پس بدرستی که مردمان دو مردند: یکی آنکه پیروی کننده است شریعت را و دیگری آنکه اختراع کننده است بدعت را در حالتی که نیست با او از جانب خداوند دلیلی از سنّت، و نه روشنی دلیلی.

و بدرستی که خدای تعالی موعظه نفرموده هیچ أحدی را بمثل این قرآن، پس بدرستی که قرآن ریسمان محکم خداست و ریسمانی است که ایمن است، و در او است بهار قلبها و چشمهای علمها، و نیست مر قلب را جلاء و صیقلی غیر آن با وجود

این که رفتند صاحبان تذکّر، و باقی مانده است صاحبان نسیان و فراموشی یا خود را بفراموشی زنندگان، پس چون ببینید چیز نیکوئی را پس اعانت نمائید بر او، و چون مشاهده کنید چیز بدی را پس کناره جوئی کنید از آن پس بدرستی که حضرت رسالتماب صلّی اللّه علیه و آله و سلّم می فرمود که ای پسر آدم عمل کن خیر را و ترک کن شرّ را، پس این هنگام تو می باشی پسندیده رفتار و پسندیده کردار.

آگاه باشید بدرستی که ظلم سه قسم است: ظلمیست که آمرزیده نمی شود، و ظلمی است که ترک کرده نمی شود، و ظلمیست که آمرزیده خواهد شد.

پس أما ظلمی که بخشیده نخواهد شد پس عبارتست از شرک آوردن بخدا خداوند تعالی فرموده: بدرستی که خدا نمی بخشد در این که شرک آورده باو، و اما ظلمی که بخشیده خواهد شد پس آن ظلم کردن بنده است بر نفس خود در بعض اعمال قبیحه و معاصی، و أما ظلمی که متروک نمی شود پس آن ظلم بندگان است بعضی بر بعضی، و دیگر قصاص ظالم در آخرت سخت و با شدّتست نه از قبیل زخم زدن است با کاردها و نه زدن با تازیانها و لیکن عذابیست که کوچک شمرده می شود این زخم و ضرب در جنب او پس بترسید از متلوّن شدن و دو رنگ بودن در دین خدای تعالی، پس بدرستی که اتفاق کردن در چیزی که ناخوش می دارید از أمر حق بهتر است از متفرّق گشتن در چیزی که دوست می دارید از أمر باطل، و بدرستی که خدای تعالی عطا نکرد أحدی را بسبب افتراق و اختلاف خیر و منفعتی نه از گذشتگان و نه از آیندگان.

ای مردمان خوشا مر آن کسی را که مشغول سازد او را عیب او از عیبهای مردمان، و خوشا مر آن کسی را که ملازم بشود خانهٔ خود یعنی منزوی شود و بخورد قوت حلال خود را و مشغول شود بطاعت پروردگار خود و گریه کند بگناهان خود، پس باشد از نفس خود در شغلی که مشغول او شود و مردمان از او در راحت.

و من كلام له عليه السّلام فى معنى الحكمين و هو المأه

اشاره

و السادس و السبعون من المختار فى باب الخطب

فأجمع رأى ملإكم على أن اختاروا رجلين فأخذنا عليهما أن يجعجعا عند القرآن و لا يجاوزاه، و تكون ألسنتهما معه، و قلوبهما تبعه، فتاها عنه، و تركا الحقّ و هما يبصرانه، و كان الجور هواهما، و الاعوجاج رأيهما، و قد سبق استثناؤنا عليهما فى الحكم بالعدل و العمل بالحقّ سوء رأيهما، و جور حكمهما، و الثّقه فى أيدينا لأنفسنا حين خالفا سبيل الحقّ، و أتيا بما لا يعرف من معكوس الحكم.

اللغه

(الملاء) أشراف النّاس و رؤساهم و مقدّموهم الّذين يرجع إلى قولهم قال فى محكىّ النهايه: فى حديث علىّ عليه السّلام أن (يجعجعا عند القرآن) أى يقيما عنده يقال: جعجع القوم إذا أناخوا بالجعجاع، و هى الأرض و الجعجاع أيضا الموضع الضيق الخشن و (التبع) محرّكه التابع يكون مفردا و جمعا و يجمع على أتباع مثل سبب و أسباب.

الاعراب

سوء رأيهما بالنّصب مفعول استثنائنا أو سبق أيضا على سبيل التنازع و الأوّل أظهر و قوله: فى الحكم، متعلّق بقوله: سبق.

المعنى

قال الشارح البحرانی: هذا الفصل من خطبه خطبها لما بلغه أمر الحکمین.

أقول: و الظاهر أنه ره توهّم من قول السیّد ره و من کلام له فی معنی الحکمین أنّه تکلّم به حین بلغه أمرهما، فان کان ظفر بتمام الخطبه و اطلع علی أنه خطبها حین بلوغ أمرهما فهو، و إلاّ فالظاهر أنّ هذا الکلام من فصول الاحتجاجات الّتی کانت له مع الخوارج و قد مرّ نظیر هذا الکلام منه فی ذیل الکلام المأه و السابع و العشرین.

و بالمراجعه إلی شرح الکلام المذکور و شرح الکلام المأه و الخامس و العشرین المتضمّنین لاحتجاجاته معهم یظهر لک توضیح ما ذکره فی هذا المقام و تعرف أنه ناظر إلی ردّ احتجاجهم الّذی احتجّوا به علیه و هو: أنک قد حکمت الرّجال فی دین اللّه و لم یکن ذلک إلیک ثمّ أنکرت حکمهما لما حکموا علیک.

فأجابهم علیه السّلام بقوله (فأجمع رأی ملإکم) أی عزم رؤساءکم و کبراءکم و اتّفق آراءهم (علی أن اختاروا رجلین) هما أبو موسی الأشعری و عمرو بن العاص لعنهما اللّه تعالی من غیر رضی منّی بتحکیمهما بل علی غایه کره منّی بذلک.

کما یدلّ قوله لابن الکوا فی النهروان فی الرّوایه الّتی رویناها من کشف الغمّه فی شرح الخطبه السادسه و الثلاثین حیث إنّه لما اعترض علیه بأمر الحکمین قال علیه السّلام له: أ لم أقل لکم إنّ أهل الشام یخدعونکم بها(۱) فانّ الحرب قد عضتهم فذرونی اناجزهم فأبیتم أ لم ارد نصب ابن عمّی - أی عبد اللّه بن العبّاس - و قلت انّه لا ینخدع فأبیتم إلاّ أبا موسی و قلتم رضینا به حکما فأجبتکم کارها و لو وجدت فی ذلک الوقت أعوانا غیرکم لما أجبتکم.

(فأخذنا علیهما) أی علی الرّجلین الحکمین (أن یجعجعا عند القرآن) أی یقفا دونه و یجب نفسهما علیه (و لا یجاوزاه) أی لا یتجاوزا عن أوامره و نواهیه (و یکون ألسنتهما معه و قلوبهما تبعه) أی یکونان تابعین له و یعملان بحکمه (فتاها) أی ضلاّ

۱- (۱) أی بالمصاحف و رفعها منه

(عنه و ترکـا الحقّ و همـا یبصـرانه) أی عـدلا عن القرآن و عن حکمه الحقّ الّـذی هو خلافته مع علمهما و معرفتهما بحقیته کما عرفت تفصیل ذلک کلّه فی شرح الخطبه الخامسه و الثلاثین.

و الحاصـل أنّهمـا ترکـا الحقّ عمـدا عن علم لا ـ عن جهل و لم یکن ذلک فتنه منهما بل کان بنائهما من أوّل الأمر علی ذلک (و کان الجور) و الحیف فی الحکم (هواهما و الاعوجاج) عن الحقّ و الانحراف عن الدّین (رأیهما) و فی بعض النسخ دأبهما و هو أولی أی لم یکن ذلک أوّل حیفهما بل کان دیدنا و عاده لهما و شیمه طبعت علیها قلوبهما.

ثمّ أجاب عمّا نقموا علیه من إنکاره التحکیم بعـد رضاه به بقوله (و قـد سـبق اسـتثناؤنا علیهما فی الحکم بالعـدل و العمل بالحقّ سوء رأیهمـا و جور حکمهمـا) أراد به مـا کان شـرطه علی الحکمین حین عزموا علی التحکیم أن یحکما بما حکم القرآن و بما أنزل اللّه فیه من فاتحته إلی خاتمته و إلاّ فلا ینفذ حکمهما فیه و فی أصـحابه، فقد قدّم علیه السّـلام إلیهما أن لا یعملا برأیهما و هواهما و لا یحکما بشیء من تلقاء أنفسهم الأمّاره بالسوء.

(و الثقه فی أیـدینا لأنفسـنا) أی إنّـا علی برهان و ثقه من امورنا و لیس یلازم لنا اتباع حکمهما (حین خالفا سبیل الحقّ) و انحرفا عن سواء السبیل (و أتیا بما لا یعرف) أی لا یصدق به (من معکوس الحکم) یعنی أنهما نبذا کتاب اللّه وراء ظهورهم و خالفاه و حکما بعکس حکم الکتاب و قد استحقّا به اللّؤم و العقاب یوم الحساب

الترجمه

از جمله کلام فصاحت نظام آن امام علیه السّـلام است در ذکر أمر حکمین که خطاب فرموده بان خوارج نهروان را در مقام اجتماع با ایشان می فرماید:

پس متّفق شد رأی رؤساء و أشراف شما بر این که اختیار کردند دو مرد را که

یکی أبو موسی أشعری بود و یکی عمرو بن عاص پس عهد و میثاق گرفتیم بر ایشان که وا ایستند و حبس کنند نفس خود را در نزد قرآن و تجاوز نکنند از آن و باشد زبان ایشان با آن قرآن و قلبهای شان تابع آن، پس هر دو گمراه شدند از قرآن و ترک کردند حق را و حال آنکه هر دو می دیدند حق را، و بود جور و ظلم آرزوی ایشان و کجی و اعوجاج رأی ایشان.

و بتحقیق که سابق شده بود استثنا کردن ما بر آن دو مرد در خصوص حکم کردن با عدالت و عمل کردن بحق بدی رأی ایشان را و ستم کردن ایشان را در حکمی که می نمایند، یعنی استثناء کرده بودیم که ایشان با رأی فاسد خود رفتار نکنند و با حکم جور حکم ننمایند، و وثوق و اعتماد در دست ما است از برای نفسهای خود ما در وقتی که مخالفت راه حق کردند و آوردند چیزی را که غیر معروف بود از حکمی که بعکس حکم قرآن بود و بر خلاف شرط ما.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و السابعه

اشاره

و السبعون من المختار فی باب الخطب

خطبها بعد قتل عثمان فی أوّل خلافته کما فی شرح المعتزلی و البحرانی.

لا یشغله شأن، و لا یغیّره زمان، و لا یحویه مکان، و لا یصفه لسان، لا یعزب عنه عدد قطر الماء، و لا نجوم السّماء، و لا سوافی الرّیح فی الهواء، و لا دبیب النّمل علی الصّفاء، و لا مقیل الذّرّ فی اللّیله الظّلماء، یعلم مساقط الأوراق، و خفیّ طرف الأحداق. و أشهد أنّ لا إله إلّا اللّه غیر معدول به، و لا مشکوک فیه،

و لا- مكفور دينه، و لا- مجحود تكوينه، شهاده من صدقت نيّته، و صفت دخلته، و خلص يقينه، و ثقلت موازينه. و أشهد أنّ محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عبده و رسوله، المجتبى من خلايقه، و المعتام لشرح حقايقه، و المختصّ بعقايل كراماته، و المصطفى لكرائم رسالا-ته، و الموضحه به أشراط الهدى، و المجلوّ به غربيب العمى. أيّها النّاس إنّ الدّنيا تغرّ المؤمّل لها، و المخلد إليها، و لا- تنفس بمن نافس فيها، و تغلب من غلب عليها. و أيم اللّه ما كان قوم قطّ فى غضّ نعمه من عيش فزال عنهم إلاّ- بذنوب اجترحوها، لأنّ اللّه ليس بظلاّم للعبيد، و لو أنّ النّاس حين تنزل بهم النّقم، و تزول عنهم النّعم، فزعوا إلى ربّهم بصدق من نيّاتهم، و وله من قلوبهم، لردّ عليهم كلّ شارد، و أصلح لهم كلّ فاسد، و إنّى لأخشى عليكم أن تكونوا فى فتره، و قد كانت أمور مضت ملتم فيها ميله كنتم فيها عندى غير محمودين، و لئن ردّ عليكم أمركم إنّكم لسعداء، و ما علىّ إلاّ الجهد، و لو أشاء أن أقول لقلت: «عَفَا اللّهُ عَمّا سَلَفَ ».

اللغه

(سفت) الريح التراب أى ذرته و (الدّخله) بالكسر و الضمّ باطن الشيء و (المعتام) بالتاء المثناه فاعل من اعتام أى اختار مأخوذ من العتمه و هو خيار المال و (الغربيب) وزان قنديل الأسود شديد السواد قال سبحانه: «وَ غَرابِيبُ سُودٌ ».

و (أخلد إلى الأرض) أى ركن إليها و اعتمد عليها (و ما علىّ إلّا الجهد) فى نسخه الشارح البحرانى بفتح الجيم و ضبطه الشارح المعتزلى بالضمّ و بهما قرء قوله سبحانه: «وَ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ إِلّا جُهْدَهُمْ »، قال الفيومى: الجهد بالضمّ فى الحجاز و بالفتح فى لغه غيرهم الوسع و الطاقه، و قيل: المضموم الطاقه و المفتوح المشقّه، و الجهد بالفتح لا غير الغايه و النهايه، و هو مصدر من جهد فى الأمر جهدا من باب نفع إذا طلب حتّى بلغ غايته فى الطلب.

الاعراب

الظاهر تعلّق قوله فى اللّيله الظلماء بالدّبيب و المقيل على سبيل التنازع، و غير معدول بنصب غير حال من اللّه، و فى فى قوله: فى غضّ نعمه، للظرفيّه المجازيه، و الباء فى قوله: بصدق، للمصاحبه، و جمله عفى اللّه عما سلف و غايته لا محلّ لها من الاعراب و على ذلك فمقول قلت محذوف، و يجوز أن يكون فى محلّ النّصب مقوله للقول و الثانى أظهر لاحتياج الأوّل إلى الحذف و الأصل عدمه.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ مدار هذه الخطبه على فصول أربعه

أولها

تنزيه اللّه سبحانه و تمجيده

بجمله من أوصاف الجلال و صفات الجمال و هو قوله (لا يشغله شأن) عن شأن أى أمر عن أمر لأنّ الشغل عن الشيء بشيء آخر إمّا لنقصان القدره أو العلم و هو تعالى على كلّ شيء قدير و بكلّ شيء محيط، فلا يشغله مقدور

عن مقدور و لا- معلوم عن معلوم (و لا- يغيّره زمان) لأنّه تعالى واجب الوجود و المتغيّر فى ذاته أو صفاته لا- يكون واجبا فلا يلحقه التغيّر و لأنه خالق الزّمان و لا- زمان يلحقه فلا- تغيّر يلحقه بتغيّره (و لا- يحويه مكان) اذ لو كان محويا يلزم أن يكون محدودا و كلّ محدود جسم، و قد عرفت فى شرح الفصل الخامس من الخطبه الأولى و فى شرح الخطبه المأه و الثانيه و الخمسين تحقيق الكلام فى تنزّهه عن المكان و عن الحدود بما لا مزيد عليه فليراجع المقامين.

و أقول هنا مضافا إلى ما سبق: إنّ المشبّهه قد تعلّقت بقوله سبحانه: «اَلرَّحْمنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوى »، فى أنّ معبودهم جالس على العرش و قد تقدّم فى شرح الفصل الخامس من الخطبه الاولى تأويل هذه الايه و ظهر لك فساد قولهم و بطلان تمسّكهم بها، و قد أقام المتكلّمون المتألهون أدلّه عقليّه و نقليّه على فساد مذهبهم و على استغنائه تعالى عن المكان لا بأس بالاشاره إلى جمله منها.

أحدها أنّه تعالى كان و لا عرش و لا مكان، و لما خلق الخلق لم يحتج إلى مكان غنيّا عنه فهو بالصّفه التى كان لم يزل عليها إلّا أن يقال لم يزل مع اللّه شىء كالعرش و هو أيضا باطل لأنه يلزم أن يخلو عن المكان عند ارتحاله عن بعضها إلى بعض فيختلف نحو وجوده بالحاجه إلى المكان و الاستغناء عنه و هو محال.

ثانيها أنّ الجالس على العرش إما أن يكون متمكنا من الانتقال و الحركه عنه أم لا- فعلى الأوّل يلزم ما ذكرنا من الاستغناء و الاختلاف فى نحو الوجود أعنى التجرّد و التجسّم.

لا يقال: هذا منقوض بانتقال الانسان مثلا من مكان إلى مكان.

قلنا إنّه ينتقل على الاتّصال من مكان إلى مكان و هو فيما بينهما لم ينفكّ عن المكان و أمّا البارى جلّ ذكره فالمكان الّذى ينتقل إليه مخلوق له فلا بدّ أن يخلقه أوّلا حتى يمكن انتقاله إليه فهو فيما بين مجرّد عن المكان و على الثانى يكون كالزّمن بل أسوء حالا منه، فان الزّمن يتمكّن من الحركه على رأسه و معبودهم غير متمكّن و ثالثها أنّ الجالس على العرش لابدّ و أن يكون الجزء الحاصل منه فى يمين

العرش غير الجزء الحاصل منه فى شمال العرش فيكون مركّبا مؤلفا من الأجزاء المقداريه و مركبا من صوره زياده، و كلّ من كان كذلك يحتاج إلى مؤلّف و مركّب و الحاجه من أوصاف الممكن، هذا.

و هذه الأدلّه الثلاث كما يبطل كونه جالسا على العرش كذلك تبطل كونه محويا للمكان أىّ مكان كان كما هو غير خفىّ على الفطن العارف فتدبّر.

(و لا- يصفه لسان) أى لا يقدر لسان على وصفه و مدحه لأنّ اللّسان إنّما هو ترجمان للقلب معبّر عن المعانى المخزونه فيه، و القلب إذا كان عاجزا عن البلوغ إلى وصفه و عن تعقّل صفاته فاللّسان أعجز و ألكن.

بيان ذلك أنّ وصف الشىء و الثّناء عليه إنّما يتصوّر إذا كان مطابقا لما هو عليه فى نفس الأمر، و ذلك غير ممكن إلاّ بتعقّل ذاته و كنهه، لكن لا- يمكن للعقول تعقّل ذاته سبحانه و تعقّل ما له من صفات الكمال و نعوت الجلال، لأنّ ذلك التعقّل إمّا بحصول صوره مساويه لذاته تعالى و صفاته الحقيقيّه الذاتيّه أو بحضور حقيقته و شهود ذاته المقدّسه و الأوّل محال إذ لا مثل لذاته كما قال عزّ من قائل: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَىْ ءٌ »، لأنّ كلّ ما له مثل أو صوره مساويه له فهو ذو جهه كلّيه و هو تعالى لا مهيّه له، و الثانى أيضا كذلك إذ كلّ ما سواه من العقول و النفوس و الذّوات و الهويّات معلول له مقهور تحت جلاله و عظمته و كبريائه كانقهار عين الخفّاش تحت نور الشمس، فلا يمكن للعقول لقصورها عن درجه الكمال الواجبى إدراك ذاته على وجه الاكتناه و الاحاطه، بل كلّ عقل له مقام معلوم لا- يقدر على التعدّى عنه إلى ما فوقه، و لهذا قال جبرئيل الأمين لما تخلّف عن خير المرسلين ليله المعراج: لو دنوت أنمله لاحترقت، فأنّى للعقول البشريّه الاطلاع على النعوت الالهيّه و الصّفات الأحديّه على ما هى عليه من كمالها.

فالقول و الكلام و إن كان فى غايه الجوده و البلاغه و اللّسان و البيان و إن كان فى نهايه الحدّه و الفصاحه يقف دون أدنى مراتب مدحه، و المادحون و إن صرفوا جهدهم و بذلوا وسعهم و طاقتهم فى وصفه و الثناء عليه فهم بمراحل البعد عمّا هو ثناء عليه

بما هو أهله و مستحقه.

و لهذا قال سيّد النّبيّين و أكمل المادحين: لا احصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك.

ثمّ وصفه باحاطه علمه سبحانه بجميع الجزئيّات و خفيّات ما فى الكون، و قد عرفت فى شرح الفصل السابع من الخطبه الاولى عموم علمه تعالى بجميع الموجودات و عدد من ذلك هنا أشياء فقال (لا يعزب عنه) أى لا يغيب عن علمه (عدد قطر الماء) المنزل من السّماء و الراكد فى متراكم البحار و الغدران و الابار و الجارى فى الجداول و الأنهار (و لا) عدد (نجوم السّماء) من الثوابت و السّيار (و لا سوافى الرّيح فى الهواء) أى التى تسفو التراب و تذروه.

و تخصيصها بالذكر من جهه أنها غالب أفرادها، فلا دلاله فيها على اختصاص علمه بها فقط، لأنّ الوصف الوارد مورد الغلبه ليس مفهومه حجّه كما صرّح به علماء الأصوليه و مثله قوله تعالى: «وَ رَبائِبُكُمُ اللّاتِي فِي حُجُورِكُمْ »، و يمكن أن يكون غرضه الاشاره إلى أنه لا يخفى عليه سبحانه السوافى مع ما تسفوه من التراب، فانّ التراب الّذى تحمله الرّيح و تبثّه فى الجوّ لا يعلم مقداره و أجزائه و ذراته إلّا اللّه سبحانه العالم بكلّ شىء.

(و لا) يعزب عنه (دبيب النمل على الصفا و لا مقيل الّذر فى اللّيله الظلماء) أى لا يخفى حركه آحاد النمل على الصّخر الأملس فى اللّيله المظلمه، و لا محلّ قيلوله صغار النّمل فيها مع فرط اختفائهما عليه سبحانه بل علمه تعالى محيط بهما و بغيرهما من خفيّات الموجودات و خبياتها.

فان قلت: لم خصّ دبيب النمل بكونه على الصفا؟ قيل: لعدم التأثّر بالدّبيب كالتراب إذ يمكن فى التراب و نحوه أن يعلم الدّبيب بالأثر.

و فيه إنّ بقاء أثر الدّبيب فى التراب مسلّم إلّا أنّ حصول العلم به بذلك الأثر إمّا أن يكون فى اللّيل أو فى النهار، و الأوّل ممنوع لأنّ ظلمه الليل المظلم مانعه

عن مشاهده الأثر كنفس المؤثر و الصفا و التراب سيّان فى اختفاء الدّبيب فيها على كلّ منهما، و الثانى مسلّم إلاّ أنّه إذا كان فى النّهار فهو مشاهد لكلّ أحد و معلوم بنفسه من دون حاجه إلى الاستدلال بالأثر من غير فرق أيضا فى ظهوره بين كونه على الصّفا و بين كونه على التراب.

إلاّ أن يقال: إنّه مع كونه فى اللّيل على التراب يبقى أثره إلى النهار فيمكن حصول العلم به منه، بخلاف ما إذا كان على الصّفا فلا يكون له أثر أصلا حتّى يبقى إلى النهار و يتحصّل منه العلم.

و لكن يتوجّه عليه إنّ ظاهر القضيّه أنّه لا يخفى عليه دبيبه حين دبّه أعنى فى اللّيله المظلمه و لا مقيل الذرّ حين قيلولتها.

فان قلت: هذا مسلّم لو جعلنا قوله: فى اللّيله الظلماء قيدا لكلا الأمرين، أمّا لو جعلناه قيدا للأخير فقط لارتفع الاشكال.

قلت: لابدّ من إرجاع القيد إليهما جميعا إذ الدّبيب الحاصل فى النهار مشاهد لكلّ أحد و مرئىّ معلوم و لا اختصاص لعدم اختفائه باللّه سبحانه حتّى يتمدّح به.

و الّذى يلوح للخاطر فى سرّ التخصيص هو أنّ غالب أفراد الحيوان و منها النمل إذا سارت بالليل على التراب لا يظهر صوت قوائمها و حوافرها للين التراب، فيختفى سيرها غالبا على الناس، و أمّا إذا صارت على الصّفا فيطلع عليه النّاس لظهور صوت الحوافر و الأقدام، و أمّا النمل فلا يظهر دبيبه عليه أيضا لخفّه جرمه و صغر جثّته، فمدح اللّه سبحانه بأنّ النمل الّذى اختفى دبيبه على الصّفا على النّاس فضلا عن التراب لم يعزب عليه سبحانه دبيبه مع فرط خفائه فافهم جيّدا.

و كيف كان فقد ظهر من ذلك كلّه أى مما ذكره عليه السّلام هنا و ما ذكرناه و ممّا قدمه و قدّمناه أنّه لا يعزب عنه مثقال ذرّه فى السّماوات و لا فى الأرض و لا أصغر من ذلك و لا أكبر إلاّ فى كتاب مبين.

فانقدح منه أنه سبحانه (يعلم مساقط الأوراق) عدل عن نفى المعزوب إلى إثبات العلم على قاعده اليقين و تصديق علمه بمساقط الأوراق مضافه إلى غيرها قوله

تعالى: «وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُها إِلاّ هُوَ وَ يَعْلَمُ ما فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ ما تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلاّ يَعْلَمُها وَ لا حَبَّةٍ فِي ظُلُماتِ الْأَرْضِ وَ لا رَطْبٍ وَ لا يابِسٍ إِلاّ فِي كِتابٍ مُبِينٍ».

(و) هو يدلّ أيضا لعمومه على أنّه يعلم (خفى طرف الأحداق) و أراد بالطرف انطباق أحد الجفنين على الاخر أى يعلم ما خفى من ذلك على النّاس كما قال سبحانه: «يَعْلَمُ خائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَ ما تُخْفِي الصُّدُورُ».

الفصل الثانى

فى الشهاده بالتوحيد و الرساله

و هو قوله (و أشهد أن لا إله إلاّ اللّه) مضى تحقيق الكلام فيه بما لا مزيد عليه فى شرح الفصل الثانى من الخطبه الثانيه فليراجع ثمّه و أكّد الشهاده بالوحدانيّه بقوله (غير معدول به) أى حالكونه سبحانه لم يجعل له مثل و عديل (و لا مشكوك فيه) أى فى وجوده لمنافاه الشكّ فيه بالشهاده بوحدانيّته (و لا مكفور دينه) لملازمه التصديق بالوحدانيّه بالاعتراف بالدّين المنافى للجحود و يدلّ على التلازم ما مرّ فى الفصل الرابع من الخطبه الاولى من قوله: أوّل الدّين معرفته و كمال معرفته التصديق به و كمال التصديق به توحيده (و لا مجحود تكوينه) أى اتّحاده للموجودات و تكوينه لها لشهادتها جميعا بوجود مبدعها و وحدانيّه بارئها.

و وصف شهادته بكونها مثل (شهاده من صدقت نيّته) أى صادره عن صميم القلب و عن اعتقاد جازم (وصفت دخلته) أى موصوفه بصفاء الباطن و سلامتها من كدر الرّياء و النفاق (و خلص يقينه) من رين الشكوك و الشبهات (و ثقلت موازينه) إذ الشهاده إذا كان على وجه الكمال توجب ثقل ميزان الأعمال.

و يدلّ عليه صريحا ما قدّمنا روايته فى شرح الفصل الثانى من الخطبه الثانيه من ثواب الأعمال عن أبى سعيد الخدرى عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: قال اللّه جلّ جلاله لموسى بن عمران: يا موسى لو أنّ السّماوات و عامريهنّ عندى و الأرضين السّبع فى كفّه و لا إله إلاّ اللّه فى كفّه مالت بهنّ لا إله إلاّ اللّه.

(و أشهد أنّ محمّدا عبده و رسوله المجتبى) المصطفى (من خلائقه) و قد عرفت توضيحه فى شرح الخطبه الثّالثه و التسعين (و المعتام لشرح حقايقه) أى المختار لشرح حقايق توحيده أى لايضاح العلوم الالهيّه (و المختصّ بعقائل كراماته) النفيسه من الكمالات النفسانيّه و الأخلاق الكريمه الّتى اقتدر معها على هدايه الأنام و تأسيس أساس الاسلام (و المصطفى لكرائم رسالاته) أى لرسالاته الكريمه الشريفه و جمعها باعتبار تعدّد أفراد الأوامر و الأحكام النازله عليه، فانّ كلّ أمر أمر بتبليغه و أدائه رساله مستقلّه و ان كان باعتبار المجموع رساله واحده (و الموضحه به أشراط الهدى) أى أعلام الهدايه فقد أوضح بقوله و فعله و تقريره ما يوجب هدايه الأنام إلى النهج القويم و الصراط المستقيم (و المجلوّ به غرايب العمى) أى المنكشف بنور نبوّته ظلمات الجهاله.

الفصل الثالث

فى تنبيه الراكنين إلى الدّنيا و ايقاظ الغافلين عن العقبى

و هو قوله (أيّها الناس إنّ الدّنيا تغرّ المؤمّل لها و المخلد إليها) و ذلك مشهود بالعيان معلوم بالتجربه و الوجدان، فانّا نرى كثيرا من المؤمّلين لها و الراكنين إليها تعرض لهم مطالب وهميّه خياليّه فتوجب ذلك طول أملهم فيختطفهم الموت دون نيلها و ينكشف بطلان تلك الخيالات، و قد تقدّم تفصيل ذلك فى شرح الخطبه الثانيه و الأربعين (و لا تنفس بمن نافس فيها) أى لا تضنن ممّن ضنن(۱) بها لنفاستها، بل ترميه بالنوائب و الالام و بسهام المصائب و الأسقام (و تغلب من غلب عليها) أى من ملكها و أخذها بالقهر و الغلبه فعن قليل تقهره و تهلكه.

الفصل الرابع

فى التنبيه على وجوب شكر النعم

و استدراكها بالفزع إلى اللّه فأقسم بالقسم

۱- (۱) ضنن بالشىء من باب تعب بخل به، منه.

البارّ و هو قوله (و أيم اللّه ما كان قوم قطّ فى غضّ نعمه من عيش فزال عنهم إلّا بذنوب اجترحوها) على أنّ زوال النعمه الطريّه و رغيد العيش عن العباد ليس سببه إلّا كفران النعم و الذّنوب الّتى اكتسبوها كما قال عزّ من قائل: «إِنَّ اللّهَ لا يُغَيِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتّى يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ »، و ذلك لأنهم لو استحقّوا مع الكفران و اكتساب الاثام لافاضه النعماء لكان منعهم منها منعا للمستحقّ المستعدّ و ذلك عين الظلم و هو محال على اللّه سبحانه (لأنّ اللّه ليس بظلّام للعبيد) فعلم من ذلك أنّ سبب زوال النعمه و حصول النقمه ليس إلّا الذّنوب المكتسبه هذا.

و لا يخفى عليك أنّ هذا الكلام منه عليه السّلام محمول على الغالب و إن كان ظاهره العموم، و ذلك لأنّ كثيرا من العباد يبدّل اللّه نعمتهم بالنقمه و رخائهم بالشدّه و منحتهم بالمحنه من باب الابتلاء و الامتحان إعلاء للدّرجات و إحباطا للسّيئات و إضعافا للحسنات كما قال عزّ من قائل: «وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْ ءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ الْأَمْوالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَراتِ » الايه.

و لمّا نبّه على أنّ علّه زوال النعمه و نزول النقمه اكتساب المعصيه أرشدهم إلى طريق تداركها بقوله (و لو أنّ الناس حين تنزل بهم النقم و تزول عنهم النعم فزعوا إلى ربّهم) و تضرّعوا إليه سبحانه (بصدق من نيّاتهم) أى باخلاصها و إخلائها من شوب العجب و الرّيا (و وله من قلوبهم) أى بتحيّر منها فى محبّته سبحانه و لذّه مناجاته و تفريغ ساحتها عن كلّ ما سواه تعالى (لردّ عليهم كلّ شارد) من النعم (و أصلح لهم كلّ فاسد) من الأمور.

ثمّ تخلص إلى تعريض المخاطبين بالاشاره إلى بعض حالاتهم الغير المحموده التى كانوا عليها حثا لهم على الارتداع عنها فقال: (و إنّى لاخشى عليكم أن تكونوا فى فتره) أى فى حاله فتره مثل حاله أهل الجاهليّه الّذين كانوا على فتره من الرّسل أى أخاف عليكم أن تكونوا مثل هؤلاء فى التعصّبات الباطله بحسب الأهواء المختلفه و غلبه الجهل و الضّلال على الأكثرين (و قد كانت أمور مضت) و هو تخليفهم للفساق و تقديم أجلاف العرب الثلاثه عليه و أتباعهم بهم.

و حملها على اختيارهم لعثمان فقط و عدولهم عنه يوم الشورى كما فى شرح المعتزلى خلاف ظاهر اللّفظ المسوق على نحو الاطلاق معتضدا بقوله (ملتم فيها ميله كنتم فيها عندى غير محمودين) لأنّهم بسبب تقديم كلّ من الثلاثه و الاتباع عليه مالوا عن نهج الحقّ و عدلوا عن منهج الصّواب و استحقوا اللّوم و العتاب.

(و لئن ردّ عليكم أمركم) أى شغلكم الّذى كنتم عليه فى زمن الرّسول صلّى اللّه عليه و آله (انكم لسعداء) أى تكونون سعيدا بعد اتصافكم بالشقاوه (و ما علىّ إلاّ الجهد) أى بذل الوسع و الطاقه فى الاصلاح و النصيحه (و لو أشاء أن أقول) و أشرح ما جرى من الظلم و العدوان و ما وقع منكم من التفريط و التقصير فىّ (لقلت) ذلك و شرحته و لكنّى لا استصلحه لتضمّنه التعريض على المتخلّفين و التقريع على المخاطبين و الصّلاح فى العفو و الاغماض لأنّ الصفح حسن و العفو جميل فقد (عفى اللّه عمّا سلف) اقتباس من الكتاب العزيز قال تعالى: «عَفَا اللّهُ عَمّا سَلَفَ وَ مَنْ عادَ فَيَنْتَقِمُ اللّهُ مِنْهُ وَ اللّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقامٍ».

قال الشارح المعتزلى: و هذا الكلام يدلّ على مذهب أصحابنا فى أنّ ما جرى من عبد الرّحمان و غيره يوم الشورى، و إن كان لم يقع على الوجه الأفضل فانّه معفوّ عنه مغفور لفاعله لأنّه لو كان فسقا غير مغفور لم يقل أمير المؤمنين عليه السّلام: عفى اللّه عمّا سلف.

أقول: و يتوجّه عليه أنّه بعد الاعتراف بكون ما صدر عن ابن عوف و أضرابه فسقا كما هو كذلك لكونه ظلما فاحشا فى حقّه عليه السّلام فهذا الكلام لا دلاله فيه على العفو عنه و الغفران له لأنّ هذا الكلام كما يحتمل أن يكون جمله إنشائيه أو غايبه أو اخباريه مسوقه لبيان حسن العفو و دليلا عليه كما عليه مبنى كلام الشارح، فكذلك يحتمل أن يكون مقولا لقوله: قلت و متّصلا به لا مقطوعا عنه.

فيكون محصّل الكلام أنّى لو شئت أن أقول عفى اللّه عمّا سلف لقلته أى لو أحببت أن أدعو بالعفو لدعوت، فعلى هذا كما يصدق الشرطيّه باستثناء عين المقدّم ينتج عين التالى فكذلك يصدق برفع المقدّم المفيد لرفع التالى، أى لكنّى لم أشاء ذلك

فلا قلته و حينئذ لا يكون لكلامه عليه السّلام دلاله على ما رامه الشارح لو لم يكن دلاله على خلافه أظهر، فافهم و تبصّر.

الترجمه

از جملهٔ خطب شريفهٔ آن بزرگوار و وصیّ مختار است در وصف حضرت كردگار و نعت حضرت ختم النبيّين و نصيحت و ملامت مخاطبين می فرمايد كه:

مشغول نمی نمايد حق تعالی را امری از امر ديگر، و تغيير نمی دهد او را زمانی و احاطه نمی كند او را هيچ مكانی، و وصف نمی تواند بكند او را هيچ زبانی، غايب نمی شود از علم او عدد قطرهای آب و نه ستارهای آسمان، و نه بادهای سخت وزنده و نه حركت مورها بر روی سنگها و نه خوابگاه مورچها در شب تاريک، و ميداند مواضع افتادن برگهای درختان، و پنهان نگريستن چشمان را.

و شهادت می دهم باين كه هيچ معبود بحقی نيست مگر خداوند متعال در حالتی كه هيچ برابر كرده نشد باو چيزی و شک كرده نشد در وجود او و انكار كرده نشد دين او و جحود نشد ايجاد و تكوين او، مثل شهادت كسی كه صادق بشود نيّت او و صافی باشد باطن او و خالص گردد يقين او و سنگين شود ميزان اعمال او.

و شهادت می دهم باين كه محمّد مصطفی صلوات اللّه و سلامه عليه و آله بنده او است و رسول برگزيده از مخلوقات او و اختيار كرده شده از برای كشف حقايق توحيد او، و مخصوص شده بكرامتهای نفيسه او، و برگزيده شده برسالات كريمه او، و روشن كرده شده باو علامتهای هدايت، و جلا داده شد بنور او سوادی و سياهی ضلالت.

ای گروه مردمان بدرستی دنيا فريب می دهد اميد دارنده او را و آرام گيرنده او را و بخل نمی كند بكسی كه بخيل باشد در محبّت او و غلبه می نمايد بر كسی كه غلبه كند بر او.

«ج ۱۶»

ص:۲۵۶

و قسم بخدا که نبودند هیچ قومی هرگز در طراوت نعمت از زندگانی دنیا پس زوال یافت آن نعمت از ایشان مگر بسبب گناههائی که کسب کردند آن را از جهه این که خداوند عالم نیست صاحب ظلم بر بندگان، و اگر مردمان در وقتی که نازل بشود بایشان عقوبتها و زایل بشود از ایشان نعمتها پناه ببرند بسوی پروردگار براستی از نیّتهای خودشان و فرط محبّت از قلبهاشان، هر اینه باز گرداند حق سبحانه بسوی ایشان هر رمیده از نعمتها را، و اصلاح می فرماید از برای ایشان هر فاسد از اموراترا، و بدرستی که من می ترسم بر شما این که باشید در حالت أهل جاهلیّت، و بتحقیق که واقع شد کارهائی که گذشت میل کردید در آن امور از جادّه شریعت میل کردنی، در حالتی که بودید در آن امور در نزد ما پسندیده، و اگر باز گردانیده شود بر شما کار شما هر آینه می باشید از أهل سعادت، و نیست بر من مگر بذل وسع و طاقت، و اگر بخواهم بگویم هر آینه می گفتم که عفو فرمود خدای تعالی از آنچه که گذشت.

و من کلام له علیه السّلام و هو المأه و الثامن

اشاره

و السبعون من المختار فی باب الخطب

و هو مرویّ فی الأصول المعتبره کالکافی و التوحید و الاحتجاج و الارشاد بطرق مختلفه باجمال و تفصیل و اختلاف تطلع علیه بعد الفراغ من شرح ما أورده السیّد (ره).

و قد سئله ذعلب الیمانی فقال: هل رأیت ربّک یا أمیر المؤمنین؟ فقال علیه السّلام: أ فأعبد ما لا أری! قال: و کیف تراه؟ قال علیه السّلام:

لا تدرکه العیون بمشاهده العیان، و لکن تدرکه القلوب بحقایق

الإيمان، قريب من الأشياء غير ملامس، بعيد منها غير مباين، متكلّم لا بروّيه، مريد بلا همّه، صانع لا بجارحه، لطيف لا يوصف بالخفاء، كبير لا- يوصف بالجفاء، بصير لا- يوصف بالحاسّه، رحيم لا- يوصف بالرّقّه، تعنو الوجوه لعظمته، و تجب القلوب من مخافته.

اللغه

(الذعلب) فى الأصل الناقه السريعه ثمّ صار علما للانسان كما نقلوا بكرا عن فتى الابل إلى بكر بن وابل و (اليمانى) منسوب إلى اليمن اقليم معروف سمّى به لكونه على يمين الكعبه و أصله يمنىّ بتشديد الياء ثمّ جعلوا الألف بدلا عن الياء الثانيه فقالوا يمانى بالتخفيف فى يمنىّ و (جفوت) الرجل أعرضت عنه أو طردته و قد يكون مع بغض و جفا الثوب يجفو إذا غلظ فهو جاف، و منه جفاء اليد و هو غلظتهم و فظاظتهم و (عنا) يعنو عنوا من باب قعد ذلّ و خضع و الاسم العناء بالفتح و المدّ فهو عان و (وجب) الحائط و نحوه وجبه سقط و وجب القلب وجبا و وجيبا رجف.

الاعراب

قوله: أ فأعبد استفهام على سبيل الانكار و الابطال و قوله: قريب خبر لمبتدأ محذوف و قوله: غير ملامس بنصب غير كما فى أكثر النسخ حال من فاعل قريب المستتر و فى بعضها بالرّفع فيكون صفه لقريب، و كذلك قوله غير مباين، و مثلهما جمله لا يوصف تحتمل أن تكون فى محلّ النصب على الحال، و فى محلّ الرّفع على الوصف.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الكلام له عليه السّلام من كلماته المعروفه و قد ظهر لك فى شرح الخطبه

الثّانيه و التسعين أنّه ملتقط من كلام طويل له عليه السّلام قدّمنا روايته هناك من توحيد الصّدوق كما ظهر أنّه عليه السّلام كلّم به مع ذعلب، فانه لما قال على المنبر غير مرّه:

سلونى قبل أن تفقدونى، قام إليه ذعلب و كان رجلا ذرب اللّسان بليغا فى الخطب شجاع القلب فقال: لقد ارتقى ابن أبى طالب مرقاه صعبه لاخجلنّه اليوم لكم فى مسألتى إيّاه فقال له (هل رأيت ربّك يا أمير المؤمنين) و كان هذا السؤال منه من باب التعنّت و التقرير بقصد التعجيز عن الجواب لا الاستفهام الحقيقى كما يدلّ عليه أوّل كلامه الّذى حكيناه.

(فقال عليه السّلام أ فأعبد ما لا أرى) إنكار لعباده ما لا يدرك، لأنّ العباده متضمّنه للسؤال و المخاطبه و المكالمه و طلب الرحمه و المغفره و غير ذلك من الخضوع و الخشوع و التضرّع و التملّق و الاستكانه و هذه كلّها تستدعى حضور المعبود و إدراكه و رؤيته.

و لما توهّم السائل من كلامه عليه السّلام أنّ مراده به رؤيه البصر أعاد السؤال و (قال و كيف تراه) على سبيل الاستفهام التوبيخى يعنى أنّ رؤيته غير ممكنه فكيف ادّعيتها.

فأجابه و (قال عليه السّلام لا تدركه العيون بمشاهده العيان) يعنى أنّ رؤيته ليست بالعين و بمشاهده القوّه البصريه الجسمانيه، فانّ هذه غير جايزه كما عرفت تحقيقه فى شرح الخطبه التاسعه و الأربعين، و هو صريح فى بطلان مذهب الأشاعره و المشبهه و الكراميّه المجوّزين للرؤيه (و لكن تدركه القلوب بحقايق الايمان) أى تدركه العقول الصافيه عن ملابسه الأبدان و غواشى الطبايع و الأجرام بحقايق الايمان أى بأنوار العقليّه الناشئه من الايمان و الاذعان الخالص كما مرّ تحقيقه فى شرح الخطبه التاسعه و الأربعين أيضا.

و قال الشارح البحرانى: أراد بحقايق الايمان أركانه و هى التصديق بوجود اللّه و وحدانيّته و ساير صفاته و اعتبارات أسمائه الحسنى.

و قال العلامه المجلسى ره فى مرآت العقول: حقايق الايمان العقائد الّتى هى حقايق أى عقايد عقليه ثابته يقينيّه لا يتطرّق إليها الزوال و التغير أى أركان

الايمان أى الانوار و الاثار الّتى حصلت فى القلب من الايمان او التصديقات و الاذعانات الّتى تحقّ أن تسمّى ايمانا.

أو المراد بحقايق الايمان ما ينتمى إليه تلك العقائد من البراهين العقليّه، فانّ الحقيقه ما يصير إليه حقّ الأمر و وجوبه ذكره المطرزى فى الغريبين انتهى.

أقول: هذه المعانى كلّها صحيحه محتمله لكن الأظهر هو المعنى الثانى المطابق لما ذكرناه.

و يؤيّده ما فى الاحتجاج عن أبى عبد اللّه عليه السّلام أنه سأله زنديق كيف يعبد اللّه الخلق و لم يروه؟ قال عليه السّلام: رأته القلوب بنور الايمان و أثبتته العقول بيقظها إثبات العيان، و أبصرته الأبصار بما رأت من حسن التركيب و احكام التأليف، ثمّ الرّسل و آياتها و الكتب و محكماتها و اقتصرت العلماء على ما رأت من عظمته دون رؤيته قال: أليس هو قادر أن يظهر لهم حتّى يروه فيعرفوه فيعبد على يقين؟ قال عليه السّلام: ليس للمحال جواب، هذا.

و لما نبّه على كونه سبحانه مدركا بالعقول عقّبه بذكر جمله من صفات كماله التى هى جهات ادراكه فقال (قريب من الأشياء غير ملامس) يعنى أنّ قربه منها بالاحاطه و القيوميّه لا بالالتصاق و الملامسه الّتى هى من عوارض الجسميّه (بعيد منها غير مباين) يعنى أنّ بعده منها بنفس ذاته المقدّسه لا بعنوان التعاند و المضادّه، و قد مرّ تحقيق ذلك مع سابقه فى شرح الفصل السادس من الخطبه الاولى عند شرح قوله عليه السّلام:

مع كلّ شىء لا بمقارنه و غير كلّشىء لا بمزايله.

(متكلّم لا برويه) يعنى أنّ تكلّمه تعالى ليس بالفكر و التروّى كساير آحاد الناس فانّ كلامهم تابع للتروّى و الافكار يتفكّرون أوّلا فى نظم الألفاظ و ترتيبها و دلالتها على المعانى المقصوده ثمّ يتكلّمون و اللّه سبحانه منزّه عن ذلك.

قال الشارح البحرانى: و كلامه تعالى يعود إلى علمه بصور الأوامر و النواهى و ساير أنواع الكلام عند قوم و إلى المعنى النفسانى عند الأشعرى و إلى خلقه الكلام فى جسم النبىّ عند المعتزله.

أقول: و ستعرف تحقيق معنى كلامه و تكلّمه سبحانه فانتظر.

(مريد بلا همّه) أى ليست إرادته كإرادتنا مسبوقه بالعزم و الهمّه.

قال الشارح المعتزلى قوله: بلا همّه، أى بلا عزم، و العزم عباره عن إراده متقدّمه للفعل تفعل توطينا للنفس على الفعل و تمهيدا للاراده المقارنه له، و إنما يصحّ ذلك على الجسم الّذى يتردّد فيها يدعوه إليه الدّواعى، فأمّا العالم لذاته فلا يصحّ ذلك فيه.

(صانع لا بجارحه) أى ليست صنعته بالاعضاء و الجوارح الّتى هى من لواحق الجسميّه و انماه أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون (لطيف لا- يوصف بالخفاء) قال الشارح البحرانىّ اللطيف يطلق و يراد به رقيق القوام و يراد به صغير الجسم المستلزمين للخفاء و عديم اللّون من الأجسام و المحكم من الصنعه، و هو تعالى منزّه عن اطلاقه بأحد هذه المعانى لاستلزام الجسميّه و الامكان فيبقى إطلاقها عليه باعتبارين:

أحدهما تصرّفه فى الذّوات و الصفات تصرّفا خفيّا يفعل الأسباب المعدّه لها لافاضه كمالاتها.

الثانى جلاله ذاته و تنزيهها عن قبول الادراك البصرى، يعنى لاستحاله رؤيته شابه الأجسام اللطيفه فاطلق عليه لفظ اللّطيف بهذا الاعتبار.

أقول: و هنا اعتبار ثالث ذكره الشارح المعتزلى و غيره، و هو أنه لطيف بعباده كما فى الكتاب العزيز أى يفعل الألطاف المقربه لهم من الطاعه المبعده لهم عن المعصيه، أو لطيف بهم بمعنى أنه يرحمهم و يرفق بهم.

و اعتبار رابع و هو علمه بالأشياء اللطيف رواه فى الكافى مرفوعا عن أبى جعفر الثانى عليه السّلام قال: و كذلك سمّيناه لطيفا لعلمه بالشىء اللّطيف مثل البعوضه و أخفى من ذلك و موضع النشوء منها و العقل و الشهوه للسفاد و الحدب على نسلها و اقام بعضها على بعض و نقلها الطعام و الشراب إلى أولادها فى الجبال و المفاوز و الأوديه و القفار فعلمنا أنّ خالقها لطيف بلا كيف، و إنما الكيفيّه للمخلوق المكيّف.

و رواه أيضا فيه مع اعتبار خامس عن الفتح بن يزيد الجرجانى عن أبى الحسن

علیه السّلام فی حدیث طویل سأل فیه عنه علیه السّلام عن تفسیر معنی الواحد و وحدانیّته تعالی إلی أن قال قلت: جعلت فداک فرّجت عنی فرّج اللّه عنک فقولک اللّطیف الخبیر فسّره لی کما فسّرت الواحد فانّی أعلم أنّ لطفه علی خلاف لطف خلقه للفصل غیر أنّی احبّ أن تشرح لی ذلک فقال علیه السّلام: یا فتح إنما قلنا اللّطیف للخلق اللّطیف لعلمه بالشیء اللّطیف أو لا تری وفّقک اللّه و ثبّتک إلی أثر صنعه فی النّبات اللّطیف و غیر اللّطیف و من الخلق اللّطیف و من الحیوان الصّغار و من البعوض و الجرجس و ما هو أصغر منها ما لا یکاد تستبینه العیون بل لا یکاد یستبان لصغره الذکر من الانثی و الحدث المولود من القدیم، فلمّا رأینا صغر ذلک فی لطفه و اهتدائه للسّفاد و الهرب من الموت و الجمع لما یصلحه و ما فی لجج البحار و ما فی لحاء الأشجار و المفاوز و القفار و افهام بعضها عن بعض منطقها و ما یفهم به أولادها عنها و نقلها للغذاء إلیها ثمّ تألیف ألوانها حمره مع صفره و بیاض مع حمره و أنه ما لا تکاد عیوننا تستبینه لدمامه خلقها لا تراه عیوننا و لا تلمسه أیدینا علمنا أنّ خالق هذا الخلق لطیف بخلق ما سمّیناه بلا علاج و لا أداه و لا آله، و أنّ کلّ صانع شیء فمن شیء صنع و اللّه خالق اللّطیف الجلیل خلق و صنع لا من شیء فقد قرّر علیه السّلام أنّ اطلاق اسم اللّطیف علیه سبحانه بوجهین.

أحدهما للخلق اللّطیف یعنی لخلقه الأشیاء اللّطیفه و الاعتبار الأوّل الّذی حکیناه عن البحرانی یعود إلی ذلک أو قریب منه.

و ثانیهما لعلمه بالأشیاء اللّطیفه (کبیر لا یوصف بالجفاء) یعنی أنّه موصوف بالکبریاء و العظمه لجلاله شأنه و عظمه سلطانه، و منزّه عمّا علیه سایر الکبراء و الأعاظم من المخلوقین کالملوک و السلاطین من الفظاظه و غلظ الطبیعه و الجفاء لمن تحت ولایتهم من الرّعیه.

و قال الشارح المعتزلی: لما کان لفظ الکبیر إذا استعمل فی الجسم أفاد تباعد افکاره ثمّ وصف الباری بأنه کبیر، أراد أن ینزّهه عمّا تدلّ لفظه کبیر علیه إذا استعمل فی الأجسام، انتهی - و الأظهر ما قلناه.

(بصیر لا- یوصف بالحاسه) أما أنه بصیر فقد مرّ تحقیقه فی شرح الفصل السادس من الخطبه الاولی، و أمّا تنزّهه عن الحواسّ فلأنّها من صفات الجسم (رحیم لا یوصف بالرقه) لما کان الرحمه فی الخلق عباره عن رقّه القلب و الانفعال النفسانی و هما من أوصاف الممکن فحیثما یطلق علیه لفظ الرحیم یراد به ما هو لازم الرحمه من الانعام و الافضال، و کذلک سایر الأوصاف الّتی لا- یصحّ اتّصافه تعالی بها باعتبار مبادیها یوصف بها باعتبار غایاتها کالغضب فی قوله: «غَضِبَ اللّهُ عَلَیْهِمْ »، فیراد به الانتقام و العقوبه لاستلزامه له، و المکر فی قوله: «وَ مَکَرَ اللّهُ وَ اللّهُ خَیْرُ الْماکِرِینَ » فیراد به جزائه سبحانه لمکرهم بالجزاء السوء.

(تعنو الوجوه لعظمته) أی تذلّ و تخضع لأنه الإله المطلق لکلّ موجود و ممکن و العظیم الذی کلّ مقهور تحت مشیّته و إرادته و داخر تحت جلاله و جبروته و عظمته (و تجب القلوب من مخافته) أی ترجف و تضطرب من هیبته عند ملاحظتها لعظمه سلطانه و علوّ شأنه.

تنبیه

قد وعدناک تحقیق الکلام فی معنی متکلّمیّته تعالی و أنّ کلامه سبحانه حادث أو قدیم فنقول:

قد تواترت الأنباء عن الأنبیاء و الرّسل، و أطبقت الشرائع و الملل علی کونه عزّ و جلّ متکلّما لا خلاف لأحد فی ذلک، و إنما الخلاف فی معنی کلامه تعالی و فی قدمه و حدوثه.

فذهب أهل الحق من الامامیه وفاقا للمعتزله إلی أنّ کلامه تعالی مؤلّف من حروف و أصوات قائمه بجوهر الهواء، و معنی کونه متکلّما أنه موجد للکلام فی جسم من الأجسام کالملک و الشجر و نحو ذلک، و علی مذهبهم فالکلام حادث لأنه مؤلّف من أجزاء مترتّبه متعاقبه فی الوجود، و کلّ ما هو کذلک فهو حادث.

و قالت الحنابله: کلامه تعالی حروف و أصوات یقومان بذاته و أنه قدیم، و قد

بالغ بعضهم حتّى قال جهلا بقدم الجلد و الغلاف أيضا فضلا عن المصحف.

و الكراميه وافقهم فى أنّ كلامه حروف و أصوات و أنها قائمه بذاته تعالى إلّا أنّهم خالفوهم فى القول بقدمها و قالوا بأنها حادثه لتجويزهم قيام الحوادث بذاته تعالى.

و ذهبت الاشاعره إلى أنّ كلامه تعالى ليس من جنس الحروف و الأصوات بل هو معنى قديم قائم بذاته تعالى يسمّى الكلام النفسى و هو مدلول الكلام اللّفظى المركب من الحروف.

قال الشارح الجديد للتجريد: و اختلاف الأحوال مبنىّ على قياسين متعارضين احدهما أنّ كلامه تعالى صفه له و كلّما هو صفه له فهو قديم فكلامه قديم و ثانيهما أنّ كلامه مؤلّف من أجزاء مترتّبه متعاقبه فى الوجود، و كلّما هو كذلك فهو حادث فكلامه حادث، فاضطرّوا إلى القدح فى أحد القياسين و منع بعض المقدّمات لاستحاله حقيّه المتناقضين.

فالمعتزله صحّحوا القياس الثانى و قدحوا فى صغرى القياس الأوّل و الحنابله صحّحوا القياس الأوّل و منعوا كبرى القياس الثانى، و الكراميّه صحّحوا القياس الثانى و قدحوا فى كبرى القياس الأوّل، و الأشاعره صحّحوا القياس الأوّل و منعوا من صغرى القياس الثّانى.

اذا عرفت ذلك فنقول: الحقّ الموافق للتحقيق من هذه الأقوال كما قلنا هو القول الأوّل، لأنّ المتبادر إلى الفهم عند اطلاق لفظ الكلام هو المؤلّف من الحروف و الألفاظ دون المعنى، و التبادر علامه الحقيقه، و اطلاق لفظ المتكلّم عليه سبحانه على ذلك ليس باعتبار قيام الكلام به، لاستلزامه إثبات الجوارح، بل باعتبار خلقه الكلام فى الأجسام النباتيّه و الجماديّه و ألسن الملائكه إمّا مجازا من باب اطلاق اسم المسبّب على السّبب، أو حقيقه كما هو الأظهر لأنّ المتكلّم مشتقّ من التكلّم أو من الكلام بمعناه المصدرى كالسّلام و نحوه، و التكلّم و الكلام بهذا المعنى بمعنى ايجاد اللّفظ، و لا شكّ أنّ ايجاده قائم بالموجد كما أنّ التأثير قائم بالمؤثّر

فالمتكلّم بصيغه الفاعل عباره عن منشىء الكلام و موجده، و إنشاء الكلام و ايجاده لا قيام له إلّا بالفاعل، كما أنّه بصيغه المفعول عباره عن نفس الكلام المؤلّف و لا قيام له إلّا بجوهر الهواء.

لا يقال: التكلّم بمعنى ايجاد الكلام لم يجىء فى اللّغه.

لأنّا نقول: ذلك غير مسلّم كيف و التكلّم اللّفظى عند الأشاعره ليس إلّا بهذا الاعتبار و هم قد صرّحوا بكون الكلام مشتركا لفظا بين اللّفظى و النفسى كما ستعرفه و على هذا فيكون إطلاق المتكلّم عليه بمعنى موجد الكلام حقيقه لا مجازا.

قال صدر المتألّهين فى كتاب المبدأ و المعاد: المتكلّم عباره عن محدث الكلام فى جسم من الأجسام كالهواء و غيرها، فانّا إذا تكلّمنا أحدثنا الكلام فى بعض الأجسام الّتى لنا قدره على تحريكها، فالمتكلّم ما قام به التكلّم لا ما قام به الكلام كما توهّم، و التكلّم بمعنى ما به يحصل الكلام فينا ملكه قائمه بذواتنا بها نتمكّن من إفاده مخزوناتنا العلميّه على غيرنا، و فى الواجب تعالى عين ذاته من حيث انّه يخلق الأصوات و الحروف فى أىّ موضع كان من الأجسام لافاده ما فى قضائه السابق على من يشاء من عباده.

و ما أثبته المتكلّمون من الكلام النفسى فان كان له معنى محصّل فيرجع إلى خطرات الأوهام، أو يحتمل ما يوجد من الكلام، و لا شكّ فى براءته تعالى عنه و عن ساير ما يتخيّله العوام.

و استدل الحنابله على أنّ كلامه مؤلّف من الحروف و الأصوات بأنّ كلامه مسموع و لا مسموع إلّا الحروف و الصّوت فكلامه ليس إلّا الحروف و الصّوت أما الصّغرى فلقوله تعالى: «وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجارَكَ فَأَجِرْهُ حَتّى يَسْمَعَ كَلامَ اللّهِ »، و أمّا الكبرى فظاهره، ثمّ أثبتوا كونه قديما بأنه لو كان حادثا لكان إمّا قائما بذاته أو بغيره أو لا فى محلّ و الأقسام الثلاثه كلّها باطله أمّا الأوّل فلاستلزامه كون الذات محلّا للحوادث و هو حينئذ كما ستعرفه، و أمّا الثانى فلامتناع ان يقوم صفه الشىء بغيره، و أمّا الثالث فلاستحاله قيام العرض فى الوجود بلا محلّ فثبت أنّه

صفه قدیمه.

و الجواب أنّ کونه حرفا و صوتا یستلزم حدوثه بالضروره و تعلیل قدمه بأنّ حدوثه مستلزم لأحد الأقسام الثلاثه الباطله فیه ان منع بطلان القسم الثانی لم لا یجوز أن یقوم بغیره و ان اشتق له منه خلقه و لا امتناع فی ذلک حسبما عرفت.

و أما الکرامیه فبطلان مذهبهم بعد بطلان جواز حلول الحوادث علی الذات واضح، و جهه بطلانه أنّ وجوب الوجود ینافی ذلک، لأنّ حدوث الحوادث فیه یدلّ علی تغیّره و انفعاله و ذلک ینافی الوجوب الذّاتی، و لأنّ المقتضی لذلک الحادث إن کان ذاته لم یکن حادثا و إن کان غیره یلزم الافتقار، و لأنّ الحادث إن کان صفه نقص استحال اتّصاف الذات بها و إن کان صفه کمال امتنع خلوّه عنها و المفروض أنها حادثه أی موجوده بعد العدم فحیث کانت معدومه کان الذات خالیه عنها.

و أما الاشاعره فبیّنوا مرادهم من الکلام النفسانی أولا و استدّلوا علی اثباته ثانیا و اثبتوا کونه قدیما ثالثا، ثمّ قالوا إنه واحد مع أنه أمر و نهی و خبر و استخبار و غیرها.

قال الامدی: لیس المراد من إطلاق لفظ الکلام إلّا المعنی القائم بالنفس، و هو ما یجده الانسان من نفسه إذا أمر غیره أو نهاه أو أخبره أو استخبر منه، و هذه المعانی هی الّتی یدلّ علیها بالعبارات و ینبّه علیها بالاشارات.

و قال عمر النسفی و هو من أعاظم الأشاعره فی عقایده: و هو أی اللّه سبحانه متکلّم بکلام هو صفه له أزلیّه لیس من جنس الحروف و الأصوات، و اللّه متکلّم بها آمرناه مخبر و القرآن کلام اللّه غیر مخلوق، و هو مکتوب فی مصاحفنا محفوظ فی قلوبنا مقروّ بألسنتنا مسموع باذاننا غیر حال فیها.

و قال التفتازانی فی شرحه ما محصّله: إنّ الاجماع و التواتر قد قام علی کونه تعالی متکلّما بکلام هو صفه له، ضروره امتناع اثبات المشتقّ من غیر قیام مأخذ الاشتقاق به، و هذه الصفه معنی قائم بالذات و قدیمه، ضروره امتناع قیام الحوادث بذات اللّه سبحانه، و لیس من جنس الحروف و الأصوات، ضروره حدوثها لأنّ التکلّم

ببعضها مشروط بانقضاء الاخر بل عبّر عنها بها و يسمّى المعبّر به بالقرآن المركّب من الحروف و هى صفه واحده تتكثّر إلى الأمر و النهى و الخبر باختلاف التعلّقات كالعلم و القدره و ساير الصفات، فهذه الصفه الواحده باعتبار تعلّقها بشيء على وجه مخصوص يكون خبرا، و باعتبار تعلّقها بشيء آخر على وجه آخر يكون أمرا و هكذا.

و القرآن الّذى هو كلام اللّه سبحانه القائم بذاته غير حادث و مكتوب فى مصاحفنا بأشكال الكتابه و صور الحروف الدّاله عليه محفوظ فى قلوبنا بألفاظ المخيله، مقروّ بألسنتنا بحروفه الملفوظه المسموعه، مسموع باذاننا بهذه أيضا.

و مع ذلك كلّه ليس حالا- فى المصاحف و لا فى القلوب و الألسنه و الأذهان، بل معنى قديم قائم بذات اللّه سبحانه يلفظ و يسمع بالنظم الدالّ عليه و يحفظ بالنظم المخيل و يكتب بالنقوش و صور و أشكال موضوعه للحروف الدالّه عليه كما يقال النار جوهر مجرّد يذكر باللّفظ و تكتب بالقلم و لا يلزم منه كون حقيقه النار صوتا و حرفا.

و تحقيقه انّ للشيء وجودا فى الأعيان، و وجودا فى الأذهان و وجودا فى العباره و وجودا فى الكتابه فالكتابه تدلّ على العباره و هى على ما فى الأذهان و هو على ما فى الأعيان فحيث يوصف القرآن بما هو من لوازم القديم كما فى قولنا: القرآن غير مخلوق، فالمراد حقيقته الموجوده فى الخارج، و حيث يوصف بما هو من صفات المخلوقات و المحدثات يراد به الألفاظ المنطوقه المسموعه كما فى قولنا قرأت نصف القرآن أو المخيّله كما فى قولنا حفظت القرآن أو الأشكال المنقوشه كما فى قولنا يحرم للمحدث مسّ القرآن.

و لما كان دليل الأحكام الشرعيّه هو اللّفظ دون المعنى القديم عرّفه أئمه الاصول بالمكتوب فى المصاحف المنقول بالتواتر و جعلوه اسما للنظم و المعنى جميعا أى للنظم من حيث الدّلاله على المعنى لا لمجرّد المعنى.

ثمّ قال فى آخر كلامه: و التحقيق انّ كلام اللّه اسم مشترك بين الكلام النّفسى

القديم و معنى الاضافه كونه صفه له و بين اللّفظى الحادث و معنى الاضافه أنه مخلوق اللّه تعالى ليس من تأليفات المخلوقين فلا يصحّ نفى كونه كلام اللّه.

و ما فى عباره بعض المشايخ من أنّه مجاز فليس معناه أنه غير موضوع للنظم المؤلّف، بل معناه أنّ الكلام فى التحقيق و بالذات اسم للمعنى القائم بالنفس و تسميه اللفظ به و وضعه لذلك إنما هو باعتبار دلالته على معنى، انتهى ما أهمّنا نقله من محصّل كلامه بعد ردّ أوّله إلى آخره، و هذا القدر كاف فى بيان مرادهم من الكلام النفسى.

و استدلّوا على إثباته بقول الأخطل:

إنّ الكلام لفى الفؤاد و إنّما جعل اللّسان على الفؤاد دليلا

و قول القائل: فى نفسى كلام أريد أن أذكره لك.

و بأنّ الألفاظ الذى تتكلّم بها مدلولات قائمه بالنفس، و هذه المدلولات هى الكلام النفسانى و هو أمر غير العلم مدلول الخبر إذا أخبر بشىء إذ ربما يخبر الرجل عما لا يعلمه بل يعلم خلافه أو يشكّ فيه، فالخبر عن الشىء غير العلم به و غير الاراده أيضا عندنا أمر لأنه قد يأمر بما لا يريده كالمختبر لعبده هل يطيعه أم لا و كالمعتذر من ضرب عبده بعصيانه فانه قد يأمره و هو يريد أن لا يفعل المأمور به ليظهر عذره عند من يلومه، فانّ مقصود المتكلّم فى هذين الأمرين ليس الاتيان بالمأمور بل مجرد الاختبار و الاعتذار و غير الكراهه أيضا إذا نهى لأنّه قد ينهى الرجل عما لا يكرهه بل يريده فى صورتى الاختبار و الاعتذار.

و اعترض على دليلهم الأوّل بمنع كون البيت من الأخطل، و على تسليمه فليس حجّه لأنّه مبنىّ على اعتقاده ثبوت الكلام النفسى تقليدا أو على أنه لما كان ما فى الضمير مدلولا عليه بالكلام فاطلق عليه من باب اطلاق اسم الدّال على المدلول و حصره فيه تنبيها على أنه آله يتوصّل بها إليه فكانّه المستحقّ لاسم تلك الاله.

و على دليلهم الثانى بمنع ما ذكروه من أنّ مدلول الخبر غير العلم معلّلا بأنه قد يخبر عما لا يعلمه، إذ لقائل إن يقول: إنّ المعنى النفسى الذى يدّعون أنه غير العلم

هو ادراک مدلول الخبر أعنی حصوله فی الذّهن مطلقا یقینیّا کان أو مشکوکا فلا یکون مغایرا للعلم و بعباره اخری انّ هذا إنما یدلّ علی مغایرته للعلم الیقینی لا للعلم المطلق، ضروره أن کلّ عاقل تصدّی للاخبار یحصل فی ذهنه صوره ما اخبر به و منع انه مغایر للاراده و الکراهه عند الأمر أو النهی، إذ ما تشبّثوا به من صورتی الاختبار و الاعتذار فیه إنّ الموجود فی هاتین الصّورتین صیغه الأمر و النهی لا حقیقتها إذ لا طلب فیهما أصلا و لا إراده و لا کراهه قطعا، و بالجمله فما یدّعونه غیر معقول لأنه لیس له تعالی صفه زایده علی الذات أصلا و لو کان عین الذات فمرجعه الی العلم أو الاراده أو الکراهه أو سایر الصفات.

توضیح ذلک أنه اذا صدر عن المتکلّم خبر فهناک ثلاثه أشیاء احدها العباره الصادره و الثانی علمه بثبوت النسبه أو انتفائها بین طرفی القضیّه و الثالث ثبوت تلک النسبه أو انتفائها فی الواقع، و الأخیران لیسا کلاما حقیقیّا اتفاقا، فتعیّن الأوّل و إذا صدر عنه أمر أو نهی فهناک شیئان احدهما لفظ صادر عنه و الثانی إراده أو کراهه قائمه بنفسه متعلّقه بالمأمور به أو بالمنهیّ عنه و لیستا أیضا کلاما حقیقیّا اتّفاقا فتعیّن الأوّل.

و استدلّوا علی قدمه بمثل ما استدلّ به الحنابله من الدّلیل الّذی قدّمناه و الجواب الجواب.

و استدلّوا علی اتّحاده بأنه اذا ثبت الکلام النفسی کان کسایر الصفات مثل العلم و القدره فکما أنّ العلم صفه واحده تتعلّق بمعلومات متعدّده و کذا القدره کذلک الکلام صفه واحده تنقسم إلی الأمر و النهی و الخبر و الاستفهام و النداء و هذا بحسب التعلّق فذلک الکلام باعتبار تعلّقه بشیء علی وجه مخصوص یکون خبرا، و باعتبار تعلّقه بشیء آخر أو علی وجه آخر یکون أمرا و کذا البواقی.

و فیه انّ وحدته متفرّعه علی ثبوت أصله و حیث عرفت فساد الأصل ففساد الفرع ظاهر.

قال العلّامه الحلّی قدّس اللّه روحه: المعقول من الکلام علی ما تقدّم أنّه

الحروف و الأصوات المسموعه و هذه الحروف المسموعه إنّما تتمّ كلاما مفهوما إذا كان الانتظام على أحد الوجوه الّتی یحصل لها الافهام، و ذلک بأن یکون خبرا أو مرا أو نهیا أو استفهاما أو تنبیها و هو الشامل للتمنّی و الترجّی و التعجّب و القسم و النداء، و لا وجود له إلّا فی هذه الجزئیات.

و الّذین اثبتوا قدم الکلام اختلفوا فذهب بعضهم إلی أنّ کلامه تعالی واحد مغایر لهذه المعانی، و ذهب آخرون إلی تعدّده، و الّذین أثبتوا وحدته خالفوا جمیع العقلاء فی اثبات شیء لا- یتصوّرونه هم و لا- خصومهم، و من أثبت للّه وصفا لا- یعقله لا یتصوّره هو و لا غیره کیف یجوز أن یجعل إماما یقتدی به و یناط بکلامه لأحکام.

تکمله

قد اشرنا إلی أنّ هذا الکلام مرویّ عنه علیه السّلام فی غیر واحد من الأصول المعتبره من؟؟ طرق مختلفه مع اختلاف فی متنه، و ینبغی أن نروی ما فیها علی ما جری علیه دیدننا؟؟؟ فی هذا الشرح فأقول:

روی ثقه الاسلام محمّد بن یعقوب الکلینیّ قدّس اللّه روحه فی باب جوامع التوحید عن محمّد بن أبی عبد اللّه رفعه عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: بینا أمیر المؤمنین علیه السّلام یخطب علی منبر الکوفه إذ قام إلیه رجل یقال له ذعلب ذو لسان بلیغ فی الخطب شجاع القلب فقال:

أمیر المؤمنین هل رأیت ربّک؟ فقال علیه السّلام: ویلک یا ذعلب ما کنت أعبد ربّا لم أره، فقال: یا أمیر المؤمنین کیف رأیته؟ فقال: ویلک یا ذعلب لم تره العیون بمشاهده؟؟؟ الأبصار و لکن رأته القلوب بحقایق الایمان، ویلک یا ذعلب إنّ ربّی لطیف الطافه؟؟ لا- یوصف باللّطف، عظیم العظمه لا- یوصف بالعظم، کبیر الکبریاء لا یوصف بالکبر، جلیل الجلاله لا یوصف بالغلظ، قبل کلّ شیء لا یقال شیء قبله، و بعد کلّ شیء لا یقال له بعد، شاء الأشیاء لا بهمّه، درّاک لا بخدیعه، فی الأشیاء کلّها غیر متمازج

بها و لا باين منها، ظاهر لا بتأويل المباشره، متجلّ لا باستهلال رؤيه، ناء لا بمسافه قريب لا بمداناه، لطيف لا بتجسّم، موجود لا بعد عدم، فاعل لا باضطرار، مقدّر لا بحركه، مريد لا بهمامه، سميع لا باله، بصير لا بأداه، لا تحويه الأماكن، و لا تضمنه الأوقات، و لا تحدّه الصّفات، و لا تأخذه السّنات، سبق الأوقات كونه، و العدم وجوده، و الابتداء أزله، بتشعيره المشاعر عرف أن لا مشعر له، و بتجهيره الجواهر عرف أن لا جوهر له، و بمضادّته بين الأشياء عرف أن لا ضدّ له، و بمقارنته بين الأشياء عرف أن لا قرين له، ضادّ النّور بالظلمه، و اليبس بالبلل، و الخشن باللّين، و الصرد بالحرور، مؤلّف بين متعادياتها، مفرّق بين متدانياتها، دالّه بتفريقها على مفرّقها و بتأليفها على مؤلّفها، و ذلك قوله تعالى: «وَ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ خَلَقْنا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ »، ففرّق بين قبل و بعد ليعلم أن لا قبل له و لا بعد له، شاهده بغرايزها أن لا غريزه لمغرزها، مخبره بتوقيتها أن لا وقت لموقتها، حجب بعضها عن بعض ليعلم أن لا حجاب بينه و بين خلقه، كان ربّا إذ لا مربوب، و إلها إذ لا مألوه، و عالما إذ لا معلوم، و سميعا إذ لا مسموع.

و فى الاحتجاج روى أهل السير أنّ رجلا جاء إلى أمير المؤمنين عليه السّلام فقال:

يا أمير المؤمنين أخبرنى عن اللّه أرأيته حين عبدته؟ فقال أمير المؤمنين: لم أكك بالذى أعبد من لم أره فقال له: كيف رأيته يا أمير المؤمنين؟ فقال له: ويحك لم تره العيون بمشاهده العيان و لكن رأته العقول بحقايق الايمان، معروف بالدّلالات منعوت بالعلامات، لا يقاس بالناس، و لا يدرك بالحواسّ.

فانصرف الرّجل و هو يقول: اللّه أعلم حيث يجعل رسالته.

و فى الارشاد للمفيد روى أهل السيره و علماء النقله أنّ رجلا جاء - و ساق الحديث إلى قوله حيث يجعل رسالته - نحو ما رويناه عن الاحتجاج.

و فى الكافى فى باب إبطال الرؤيه عن عدّه من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد بن خالد عن أحمد بن محمّد بن أبى نصر عن أبى الحسن الموصلىّ عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال:

جاء حبر إلى أمير المؤمنين عليه السّلام فقال يا أمير المؤمنين هل رأيت ربّك حين عبدته؟ قال: فقال: ويلك ما كنت أعبد ربّا لم أره، قال: و كيف رأيته؟ قال: ويلك لا تدركه العيون فی مشاهده الأبصار و لكن رأته القلوب بحقايق الايمان.

الترجمه

از جمله كلام بلاغت نظام آن مقتدای أنام عليه الصّلاه و السّلام است كه فرموده است آن را در حالتی كه سؤال كرد از آن بزرگوار ذعلب يمانی پس گفت آيا ديدهٔ پروردگار خود را ای أمير مؤمنان؟ پس فرمود آن حضرت: آيا عبادت ميكنم چيزی را كه نمی بينم؟ گفت ذعلب: چطور می بينی او را؟ فرمود:

درك نمی تواند بكند او را چشمها با مشاهده معاينه و لكن درك ميكند او را قلبها با نورهای ايمان، نزديك است پروردگار عالمين از أشياء در حالتی كه چسبان نيست به آنها، دور است أز آنها در حالتی كه جدا نيست، صاحب تكلّم است نه با فكر و رويه، اراده كننده است بدون عزم و همّت صاحب صنعت است نه با اعضا و جوارح، لطيف است كه متّصف نيست به پنهانی، بزرگ است كه متّصف نمی شود با غلظت و خشونت طبيعت، بيننده است متّصف نمی شود با حاسهٔ بصر، رحيم است موصوف نمی شود با رقّت قلب، ذليل می شود رويهای مخلوقات از برای عظمت او، و مضطرب می شود قلبهای خلق از ترس او.

و من خطبه له عليه السّلام فی ذمّ أصحابه

اشاره

و هی المأه و التاسعه و السبعون من المختار فی باب الخطب أحمد اللّه علی ما قضی من أمر، و قدّر من فعل، و علی ابتلائی بكم أيّتها الفرقه الّتی إذا أمرت لم تطع، و إذا دعوت لم تجب، إن

أمهلتم خضتم، و إن حوربتم خرتم، و إن اجتمع النّاس على إمام طعنتم، و إن أجبتم إلى مشاقّه نكصتم، لا- أبا لغيركم، ما تنتظرون بنصركم، و الجهاد على حقّكم، الموت أو الذّلّ لكم، فواللّه لئن جاء يومى - و ليأتينّ - ليفرّقنّ بينى و بينكم و أنا لصحبتكم قال، و بكم غير كثير، للّه أنتم أ ما دين يجمعكم، و لا حميّه تشحذكم، أ و ليس عجبا أنّ معاويه يدعو الجفاه الطّغام فيتّبعونه على غير معونه و لا عطاء، و أنا أدعوكم و أنتم تريكه الإسلام و بقيّه النّاس إلى المعونه أو طائفه من العطاء فتفرّقون عنّى و تختلفون علىّ، إنّه لا- يخرج إليكم من أمرى رضا فترضونه، و لا سخط فتجتمعون عليه، و إنّ أحبّ ما أنّا لاق إلىّ الموت، قد دارستكم الكتاب، و فاتحتكم الحجاج، و عرّفتكم ما أنكرتم، و سوّغتكم ما مججتم لو كان الأعمى يلحظ، أو النّائم يستيقظ، و أقرب بقوم من الجهل باللّه قائدهم معاويه، و مؤدّبهم ابن النّابغه.

اللغه

(أمهله) اى رفق به و أخّره و فى بعض النسخ أهملتم أى تركتم و (خرتم) بالخاء المعجمه و الراء المهمله من الخور بمعنى الضعف أو من خوار الثور و هو صياحه قال تعالى: «عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوارٌ »، و عن بعض النسخ جرتم بالجيم من جار أى عدل

عن الحقّ و (طعنتم) فی بعض النسخ بالظاء المعجمه ارتحلتم و فارقتم و (أجبتم) بالجیم و الباء المعجمه علی البناء علی المعلوم من أجاب إجابه، و فی نسخه الشارح المعتزلی اجئتم بالهمزه الساکنه بعد الجیم المکسوره و البناء علی المجهول أی الجئتم قال تعالی: «فَأَجاءَهَا الْمَخاضُ إِلی جِذْعِ النَّخْلَهِ ».

و (النکوص) الرجوع إلی ما وراء قال تعالی: «فَلَمّا تَراءَتِ الْفِئَتانِ نَکَصَ عَلی عَقِبَیْهِ » و (شحذت) النصل و السکین حدّتهما و (الجفاه) جمع الجافی و هو الغلیظ من الناس و (الطغام) بالطاء المهمله و الغین المعجمه أراذل الناس و أوغادهم الواحد و الجمع سواء و (التریکه) بیضه النعامه یترکها فی مجثمها و (درس) الکتاب قرأ و (ساغ) الشراب دخل فی الحلق بسهوله قال الشاعر:

فساغ لی الشراب و کنت قبلا أکاد أغصّ بالماء الفرات

و (مججته) من فمی أی رمیت به.

الاعراب

یحتمل أن یکون ما فی قوله: علی ما قضا، مصدریّه و موصوله فیکون العاید محذوفا.

و قوله: لا أبا لغیرکم قال الشارح البحرانی: أصله لا أب و الالف زایده إمّا لاستثقال توالی أربع فتحات، أو لانّهم قصدوا الاضافه و أتوا باللاّم للتأکید.

أقول: و یؤیّد الثانی ما حکاه نجم الأئمه عن سیبویه من زیاده اللاّم فی لا أبالک و قال الشارح المعتزلی: الأفصح لا أب بحذف الألف، و أمّا قولهم لا أبالک باثباته فدون الأوّل فی الفصاحه، کأنّهم قصدوا الاضافه و أقحموا اللاّم مزیده مؤکده

كما قالوا: يا تيم تيم عدىّ (۱) و هو غريب لأنّ حكم لا أن تعمل فى النكره فقط و حكم الألف أن تثبت مع الاضافه و الاضافه تعرف فاجتمع حكمان متنافيان فصار من الشواذ و قال أبو البقاء يجوز فيها وجهان آخران: أحدهما أنه أشبع فتحه الباء فنشأت الالف و الاسم باق على تنكيره و الثانى أن يكون أبا لغه من قال لها أبا فى جميع أحوالها، مثل عصا و منه: إنّ أباها و أبا أباها.

و قوله: الموت أو الذّل لكم، فى أكثر النسخ برفعهما و فى بعضها بالنّصب أمّا الرفع فعلى الابتداء و لكم خبر و الجمله دعائيّه لا محلّ لها من الاعراب، و أمّا النصب فبتقدير أرجو و أطلب فتكون دعائيه أيضا، و تحتمل الاستفهام أى أ تنتظرون.

و قوله: فو اللّه لئن جاء يومى و ليأتيّنى ليفرقنّ آه، جمله ليفرقنّ جواب للقسم و استغنى بها عن جواب الشرط، و جمله و ليأتينّى معترضه بين القسم و الشرط و جوابيهما المذكور و المحذوف و تعرف نكته الاعتراض فى بيان المعنى و جمله: و أنا لصحبتكم قال، منصوبه المحلّ على الحال، و بكم متعلّق بغير كثير قدّم عليه للتوسّع.

و قوله: للّه أنتم، قال الشارح المعتزلى: للّه فى موضع رفع لأنّه خبر عن المبتدأ

۱- (۱) قال نجم الائمه المنادى المفرد اذا تكرّر لفظه و ولى الاسم الثانى اسم مجرور بالاضافه فالثانى واجب النصب، و لك فى الأوّل الضمّ و النصب قال:يا تيم تيم عدىّ لا أبا لكملا يلقينكم فى سوءه عمر و قال:يا زيد زيد اليعملات الذبلتطاول اللّيل عليك فانزل أما الضم فى الأوّل فواضح لأنه منادى مفرد معرفه، و الثانى عطف بيان و هو البدل على ما يأتى فى بابه، و أمّا نصب الأوّل فقال سيبويه تيم الثانى مقحم بين المضاف و المضاف اليه، و هو تأكيد لفظى لتيم الأوّل و قد مرّ فى توابع المنادى المبنى أنّ التأكيد اللفظى فى الاغلب حكمه حكم الأوّل، و حركته حركته اعرابيه كانت أو بنائيه فكما أنّ الأوّل محذوف التنوين للاضافه فكذلك الثانى، مع أنه ليس بمضاف، و شبهه سيبويه باللام المقحمه بين المضاف و المضاف اليه فى لا ابالك لتأكيد اللام المقدّره (منه)

الـذى هـو أنتم، و مثله للّه درّ فلانـن، و للّه بلاـد فلانـن، و للّه أبـوك، و اللاّـم ههنـا فيهـا معنى التعجّب، و المراد بقوله للّه أنتم للّه سعيكم أو للّه عملكم كما قالوا: للّه درّك، أى عملك فحذف المضاف و أقام الضمير المنفصل المضاف اليه مقامه قال الشارح: و لا يجىء هذه اللاّم بمعنى التعجّب فى غير لفظ اللّه كما أنّ تاء القسم لم تأت إلاّ فى اسم اللّه، انتهى و قال نجم الأئمه الرّضـى: قولهم إنّ لاـم القسم يسـتعمل فى مقـام التعجّب يعنون الأـمر العظيم الّـذى يسـتحقّ أن يتعجّب منه فلا يقال للّه لقـد قام زيـد، بل يستعمل فى الأمور العظام نحو للّه لتبعثنّ، و قيل إنّ اللاّم فى «لِإِيلافِ قُرَيْشٍ »، و «لِلْفُقَراءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا »، للتعجّب، و الأولى أن يقال إنّها للاختصاص إذ لم يثبت لام التعجّب الاّ فى القسم انتهى كلامه رفع مقامه.

أقول: المسـتفاد من نصّ كلام الشارح أنّ لام التعجّب مختصّه بالـدّخول على لفظ الجلاله، و من ظاهر كلام الرّضـى أنّها ملازمه للقسم، و يشـكل ذلك فى نحو للّه درّه و للّه أبوك و للّه أنتم و ما ضاهاها، لأنهم اتّفقوا على أنّها فى هذه الأمثله للتعجّب مع أنّه لا معنى للقسم بل لا تصوير له فيها إذ لو كانت للقسم لاحتاجت إلى الجواب و ليس فليس.

و قد صرّح الرضىّ نفسه فى مبحث التميز من شرح مختصر ابن الحاجب بأنّ معنى للّه درّه فارسا، عجبا من زيد فارسا و هو يعطى أنّهـا فيه للتعجّب فقط لا للتعجّب و القسم على أنها لو جعلت للقسم لا يكون للّه خبرا مقـدّما و درّه مبتـدأ و لا يكون للـدّرّ عامل رفع كما هو ظاهر لا يخفى.

و بعـد اللّتيا و اللّتى فالتحقيق أن يقال: إنّ اللاّم قد تكون للتعجّب مجرّده عن القسم و لا يلزم دخولها على لفظ الجلاله كما زعمه الشارح المعتزلى بل قد تدخل عليه كما فى للّه درّه فارسا و للّه أنت و قوله:

شباب و شيب و افتقار و ثروه فللّه هذا الدّهر كيف تردّدا

و قد تدخل على غيره كما فى «لِإِيلافِ قُرَيْشٍ » أى اعجبوا لايلاف قريش كما حكاه فى الكشّاف عن بعضهم و فى قوله:

فيا لك من ليل كأنّ نجومه بكلّ مغار القتل بشدّت بيذبل

و قد تكون للتعجّب و القسم معا، و هذه مختصّه بالدّخول على لفظ الجلاله كما فى للّه لا يؤخّر الأجل، و قوله تعالى: «للّه لتبعثنّ» و قول الشاعر:

للّه يبقى على الأيّام ذو حيد بمسمخرّ به الظبيان و الاس

فقد ظهر من ذلك أنّ لام القسم ملازم للتعجّب و لام التعجّب غير ملازم للقسم كما زعمه الرّضى و لا للدّخول على لفظ الجلاله كما زعمه الشارح المعتزلى هذا.

و أما تحقيق معنى التعجّب فى هذه الموارد فهو ما أشار إليه الرّضى فيما حكى عنه بقوله: و أمّا معنى قولهم للّه درّك، فالدّر فى الأصل ما يدرّ أى ينزل من الضّرع من اللّبن و من الغيم من المطر و هو هنا كنايه عن فعل الممدوح و الصادر عنه، و إنما نسب فعله إليه قصدا للتعجّب منه لأنّ اللّه تعالى منشىء العجائب، فكلّ شىء عظيم يريدون التعجّب منه ينسبونه إليه تعالى و يضيفونه إليه نحو قولهم: للّه أنت، و للّه أبوك، فمعنى للّه درّه ما أعجب فعله.

و قال عز الدّين الزنجانى فى محكىّ كلامه من شرح الهادى: للّه درّه كلام معناه التعجّب، و العرب إذا أعظموا الشىء غايه الاعظام أضافوه إلى اللّه تعالى ايذانا بأنّ هذا الشىء لا يقدر على ايجاده إلّا اللّه تعالى و بأنّ هذا جدير بأن يتعجّب منه لأنّه صادر عن فاعل قادر مصدر للأشياء العجيبه هذا.

و قوله عليه السّلام: أما دين يجمعكم، قال الشارح المعتزلى ارتفاع دين على أنه فاعل فعل مقدّر أى ما يجمعكم دين يجمعكم، اللّفظ الثانى مفسّر للأوّل كما قدرناه بعد إذا فى قوله: «إِذَا السَّماءُ انْشَقَّتْ »، و يجوز أن يكون حميه مبتدأ و الخبر محذوف تقديره أما لكم حميه، انتهى.

أقول: لزوم تقدير الفعل بعد أما إنما هو مسلم إن جعل أما مركبه حرف عرض بمنزله لو لا، لاختصاصها بالدّخول على الفعل كما أنّ اذا مختصّه بالدّخول عليه، و لذلك احتيج الى تقديره فى الايه الشريفه، و أما إذا جعلنا الهمزه للاستفهام على سبيل الانكار التوبيخى أو على سبيل التقرير و ما حرف نفى فلا حاجه إلى تقدير

الفعل لأنّ ما على ذلك ماء حجازيه بمعنى ليس و دين اسمها و يجمعكم خبرها.

و الظاهر من قول الشارح: أى ما يجمعكم أنه لا يجعلها حرف عرض و حينئذ فتقديره للفعل باطل، ثمّ إنّ تجويزه كون حميه مبتدأ و الخبر محذوفا فيه أنّ الأصل عدم الحذف مع وجود الجمله الصّالحه للخبريّه، و إن أراد بالتجويز مجرّد الصحّه بالقواعد الأدبيّه فلا بأس به.

و قوله: أ و ليس عجبا استفهام تقريرى، و على فى قوله عليه السّلام: على غير معونه، بمعنى مع كما فى قوله تعالى: «وَ آتَى الْمالَ عَلى حُبِّهِ »، «وَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَهٍ لِلنّاسِ عَلى ظُلْمِهِمْ »، و إلى فى قوله: إلى المعونه، متعلّق بقوله ادعوكم، و جمله: و أنتم تريكه الاسلام آه، معترضه بينهما فليس لها محلّ من الاعراب، و يحتمل كونها فى محلّ النّصب على الحاليه من مفعول أدعوكم و لكن الأوّل أظهر.

و الضمير فى قوله: إنه للشأن، و جواب لو فى قوله لو كان الأعمى يلحظ أو النائم يستيقظ محذوف بدلاله الكلام كما فى قوله تعالى: «وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتى »، أى لكان هذا القرآن.

و قوله عليه السّلام: و أقرب بقوم من الجهل باللّه، فعل تعجّب و الباء زايده كما فى أحسن بزيد قال سيبويه افعل صورته أمر و معناه الماضى من افعل أى صار ذا فعل كألحم أى صار ذا لحم، و الباء بعده زايده فى الفاعل لازمه، و قد يحذف إن كان المتعجّب منه أن وصلتها نحو أحسن أن يقوم أى أن يقوم على ما هو القياس.

و ضعّف قوله بأنّ الأمر بمعنى الماضى مما لم يعهد بل الماضى يجىء بمعنى الأمر مثل اتّقى امرؤ ربّه، و بأنّ افعل بمعنى صار ذا فعل قليل و لو كان منه لجاز ألحم بزيد و أشحم به، و بأنّ زياده الباء فى الفاعل قليل و المطرد زيادتها فى المفعول.

و قال الفراء و تبعه الزمخشرى و غيره ان احسن امر لكل احد بأن يجعل زيدا حسنا، و انما يجعله كذلك بأن يصفه بالحسن فكأنه قيل: صفه بالحسن كيف شئت فانّ فيه منه كلّ ما يمكن أن يكون فى شخص كما قال الشاعر:

و قد وجدت مكان القول ذا سعه فان وجدت لسانا قائلا فعل

و هذا معنى مناسب للتعجّب بخلاف تقدير سيبويه و أيضا همزه الجعل أكثر من همزه صار كذا و ان لم يكن شيء منهما قياسا مطردا، و على ذلك فهمزه أحسن به للجعل كهمزه ما أحسن و الباء مزيده فى المفعول و هو كثير مطرد هذا.

و إنما لم يجمع لفظ أقرب مع كون المقصود بالخطاب غير مفرد، لأنّ فعل التعجّب لا يتصرّف فيه فلا يقال أحسنا و أحسنوا و أحسنى و إن خوطب به مثّنى أو مجموع أو مؤنّث، و سهل ذلك انمحاء معنى الأمر فيه اريد به محض انشاء التعجّب و لم يبق فيه معنى الخطاب حتّى يثّنى أو يجمع أو يؤنّث.

ثمّ إنّه يجب أن يكون المتعجّب منه مختصّا فلا يقال ما أحسن رجلا، لعدم الفائده فان خصّصته بوصف نحو رجلا رأيناه فى موضع كذا جاز، و لذلك أتى بالجمله الوصفيه أعنى قوله قائدهم معاويه بعد قوله بقوم، لئلّا يخلو عن الفائده، فالجمله على ذلك فى محلّ الجرّ على الصفه فافهم ذلك كلّه و اغتنم.

المعنى

اعلم أنّ هذا الكلام له عليه السّلام كما نبّه عليه السيّد (ره) وارد فى ذمّ أصحابه و التوبيخ لهم، و الأشبه أنه عليه السّلام قاله بعد التّحكيم و انقضاء أمر الحكمين تقريعا لأصحابه على القعود عن قتال معاويه، فافتتح كلامه بحمد اللّه تعالى و ثنائه على ما جرى عليه سيرته فى أغلب كلماته الوارده فى مقام الخطابه فقال:

(الحمد للّه على ما قضا من أمر و قدر من فعل) يحتمل أن يريد بقوله قضا و قدر معنى واحدا و كذلك الأمر و الفعل فيكونان مترادفين كالفعلين، و أن يريد بالقضاء الحكم الالهى بوجود الأشياء، و بعباره اخرى هو عالم الأمر و لذا فسّره بقوله: من أمر، و بالقدر ما قدره من الخلق و الايجاد و بعباره اخرى هو عالم الخلق و لذا بيّنه بقوله: من فعل، فيكون المعنى الثناء للّه على قضائه و قدره أى على أمره و فعله أو على ما قضاه و قدره على مقتضياته من الأوامر و الأحكام، و على مقدراته من الصنائع و الأفعال و قد مضى تفصيل الكلام مشبعا فى معنى القضاء و القدر فى شرح الفصل

التاسع من الخطبه الأولى.

و أقول هنا: إنّ قوله عليه السّلام هذا مؤيّد لما ذهب إليه اتباع الاشراقيّين من أنّ القضاء عباره عن وجود الصور العقليه لجميع الموجودات فايضه عنه تعالى على سبيل الابداع دفعه بلا زمان، لكونها عندهم من جمله العالم و من أفعال اللّه تعالى المباينه و ذاتها لذاته، خلافا لاتباع المشّائين كالشيخ الرئيس و من يحذو حذوه فانه عندهم عباره عن صور علميه لازمه لذاته بلا جعل و تأثير و تأثّر، و ليست من أجزاء العالم، إذ ليست لها جهه عدميه و لا إمكانات واقعيه.

و أمّا القدر فهو عباره عن وجود صور الموجودات فى العالم السماوى على الوجه الجزئى مطابقه لما فى موادّها الخارجيه الشخصيّه مستنده إلى أسبابها و عللها لازمه لأوقاتها المعيّنه و أمكنتها المشخّصه هذا.

و على ما استظهرناه من ورود هذا الكلام عنه عليه السّلام بعد التحكيم فيجوز أن أن يراد بما قضاه و قدره خصوص ما وقع من أمر الحكمين و إفضاء الأمر إلى معاويه، فإنّ كل ما يقع فى العالم فلا يكون إلاّ بقضاء من اللّه و قدر، فيكون مساق هذا الكلام مساق قوله عليه السّلام فى الخطبه الخامسه و الثلاثين: الحمد للّه و ان أتى الدّهر بالخطب الفادح و الحدث الجليل.

فان قلت: فما معنى حمده على وقوع هذا الأمر مع أنه ليس نعمه موجبه للثناء قلت: اللاّزم على العبد الكامل فى مقام العبوديّه و البالغ فى مقام العرفان أن يحمد اللّه على بلاء اللّه سبحانه كما يحمد على نعمائه حسبما عرفت توضيحه فى شرح قوله:

نحمده على آلائه كما نحمده على بلائه فى الخطبه المأه و الاحدى و الثلاثين، و لما كان وقوع ما وقع بليّه له عليه السّلام فى الحقيقه لا جرم حمد اللّه سبحانه على ذلك.

و يفيد ذلك أيضا قوله (و على ابتلائى بكم) خصوصا ما يروى فى بعض النسخ على ما ابتلانى بكم (أيّتها الفرقه التى إذا أمرت لم تطع و اذا دعوت لم تجب) و الاتيان بالموصول لزياده التقرير أعنى تقرير الغرض المسوق له الكلام، فانه لما بيّن ابتلائه بهم إجمالا عقّبه بتفصيل جهات الابتلاء، و هو كونهم مخالفين له فى

جميع الأحوال متمرّدين عن طاعته عند الأمر بالقتال، متثاقلين عن إجابته عند الدّعوه إلى الحرب و الجدال.

(إن امهلتم) و عن بعض النسخ إن اهملتم أى تركتم على حالكم (خضتم) فى لهو الحديث و فى الضلاله و الأهواء الباطله (و إن حوربتم خرتم) أى ضعفتم و جبنتم أو صحتم ضياح الثور، و عن بعض النسخ جرتم بالجيم أى عدلتم عن الحرب فرارا (و إن اجتمع الناس على إمام) أراد به نفسه (طعنتم) على المجتمعين (و إن اجبتم الى مشاقه) عدوّ أى مقاطعته و مصارمته (نكصتم) على أعقابكم و رجعتم محجمين (لا- أبا لغيركم) دعاء بالذّل و فيه نوع تلطّف لهم حيث قال لغيركم و لم يقل لكم (ما تنتظرون)استفهام على سبيل التقريع و التوبيخ أى أىّ شىء تنتظرونه (بنصركم) أى بتأخير نصرتكم لدين اللّه (و) بتأخير (الجهاد على حقكم) اللاّزم عليكم و هو إعلاء كلمه اللّه (الموت أو الذّل لكم) قال الشارح المعتزلى: دعاء عليهم بأن يصيبهم أحد الأمرين كأنّه شرع داعيا عليهم بالفناء الكلّى و هو الموت ثمّ استدرك فقال أو الذّل، لأنّه نظير الموت فى المعنى لكنه فى الصّوره دونه، و لقد اجيب دعائه عليه السّلام بالدعوه الثانيه فانّ شيعته ذلّوا بعده فى الأيام الأمويّه.

أقول: و قد مضى له معنى آخر فى بيان الاعراب و على ذلك المعنى ففيه اشاره إلى أنّ تأخير الجهاد إمّا مؤدّ إلى الموت على الفراش أو الذّل العظيم على سبيل منع الخلوّ، و أهل الفتوّه و المروّه لا يرضى بشىء منهما، و القتل بالسيف فى الجهاد عندهم ألذّ و أشهى كما مرّ بيانه فى شرح المختار المأه و الثانى و العشرين.

ثمّ اقسم بالقسم البارّ بأنه إذا جاء موته ليكون مفارقته لهم عن قلى و بغض فقال (فو اللّه لئن جاء يومى) الموعود (و ليأتينّى) جمله معترضه أتى بها لدفع ايهام خلاف المقصود.

بيان ذلك أنّ لفظه إن و إذا الشرطيّتين تشتركان فى إفاده الشرط فى الاستقبال لكن أصل إن أن يستعمل فى مقام عدم الجزم بوقوع الشرط و أصل إذا أن يستعمل فى مقام الجزم بوقوعه، و لذلك كان الحكم النادر الوقوع موقعا لان لكونه غير مقطوع

به فی الغالب، و الحکم الغالب الوقوع موردا لاذا و غلب لفظ الماضی معها لدلالته علی الوقوع قطعا نظرا إلی نفس اللفظ و إن نقل ههنا الی معنی الاستقبال قال سبحانه مبیّنا لحال قوم موسی علیه السّلام: «فَإِذا جاءَتْهُمُ الْحَسَنَهُ قالُوا لَنا هذِهِ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَیِّئَهٌ یَطَّیَّرُوا بِمُوسی وَ مَنْ مَعَهُ » جیء فی جانب الحسنه بلفظ الماضی مع إذا لأنّ المراد الحسنه المطلقه التی وقوعها مقطوع به و لذلک عرفت بلام الجنس لأنّ وقوع الجنس و الماهیه کالواجب لکثرته و وسعته، و فی جانب السیئه بلفظ المضارع مع إن لندرتها و قلّتها و لذلک نکرت لدلاله التنکیر علی التقلیل.

اذا عرفت ذلک فنقول: إنّ موته علیه السّلام لما کان أمرا محقّقا معلوم الوقوع کان المقام مقتضیا للاتیان باذا، لکنه أتی بان الموهمه لعدم جزمه علیه السّلام به.

فاستدرک ذلک أوّلا بالعدول فی الشرط عن الاستقبال إلی الماضی حیث قال:

جاء یومی و لم یقل یجیء إبرازا لغیر الحاصل فی معرض الحاصل و کون ما هو للوقوع کالواقع بقوّه أسبابه المعدّه له مع ما فیه من إظهار الرغبه و الاشتیاق الی حصول الشرط، فانّ الطالب إذا عظمت رغبته فی حصول أمر یکثر تصوّره إیاه فربما یخیل ذلک الأمر إلیه حاصلا فیعتبر عنه بلفظ الماضی.

و استدرکه ثانیا بقوله: و لیأتینّی، فنبّه علیه السّلام بهذین الاستدراکین علی أنّه جازم بمجیء یومه الموعود قاطع به و أنّ مجیئه قریب الوقوع و هو مشتاق الیه و أشدّ حبّا له من الطفل بثدی امّه کما صرّح به فی غیر واحده من کلماته، و هذا من لطایف البلاغه و محسّناتها البدیعه الّتی لا یلتفت إلیها إلّا مثله علیه السّلام هذا.

و قوله (لیفرقنّ بینی و بینکم و أنا بصحبتکم قال) یعنی إذا جاء مماتی یکون فارقا بیننا و الحال أنی مبغض لکم مستنکف عن مصاحبتکم (و بکم غیر کثیر) أی غیر کثیر بسببکم قوّه و عده لأنّ نسبتکم إلیّ کالحجر فی جنب الانسان لا أعوان صدق عند مبارزه الشجعان، و لا إخوان ثقه یوم الکریهه و مناضله الأقران (للّه أنتم) أی للّه درّکم و هو دار و فی مقام التعجّب و المدح تلطفا قال العلّامه المجلسی ره: و لعلّه للتعجّب علی سبیل الذمّ.

أقول: إن أراد انفهام الذمّ منه بقرينه المقام فلا بأس و إلّا فهو خلاف ما اصطلحوا عليه من استعمالها فى مقام المدح حسبما عرفته تفصيلا فى شرح الاعراب.

و قوله (أ ما دين يجمعكم و لا حميّه تشحذكم) أى تحددكم فى معنى الطلب و الترغيب على الاجتماع على الدّين و ملازمه الحميّه سواء جعلنا أما حرف عرض و تحضيض أو الهمزه للاستفهام التوبيخى أو التقريرى و ما حرف نفى.

أمّا على الأول فواضح لأنّ معنى التحضيض فى المضارع هو الحضّ على الفعل و الطلب له فهو فيه بمعنى الأمر و قلّما يستعمل فيه إلّا فى موضع التوبيخ و اللّوم على ما كان يجب أن يفعله المخاطب قبل أن يطلب.

و أمّا على جعل الهمزه للانكار التوبيخى فكذلك لاقتضائه وقوع ما بعدها و كون فاعله ملوما و لوم المخاطبين و توبيخهم على عدم الدّين و ترك الحميّه مستلزم لطلب الدّين و الحميّه منهم.

و أمّا على جعلها للتقرير فلأنّ معنى التقرير هو حمل المخاطب على الاقرار بأمر قد استقرّ عنده ثبوته أو نفيه، و المراد هنا التقرير بما بعد النفى أى تقرير المخاطبين و حملهم على الاعتراف بالدّين الجامع و الحميّه الشاحذه و حملهم على الاعتراف بذلك فى معنى طلبه منهم و حملهم عليهم حتى لا يكونوا كاذبين.

و إلى ذلك ينظر ما قاله العلّامه التفتازانى: من أنّ العرض مولد من الاستفهام أى ليس بابا على حده، فالهمزه فيه همزه الاستفهام دخلت على النفى و امتنع حملها على حقيقه الاستفهام لأنه يعرف عدم النزول مثلا فالاستفهام عنه يكون طلبا للحاصل فتولد منه بقرينه الحال عرض النزول على المخاطب و طلبه، و هى فى التحقيق همزه الانكار، أى لا ينبغى لك أن لا تنزل(۱) و إنكار النفى إثبات.

و فيه أيضا و من مجىء الهمزه للانكار «أَ لَيْسَ اللّهُ بِكافٍ »، أى اللّه كاف عبده، لأنّ إنكار النفى نفى له و نفى النفى إثبات، و هذا المعنى مراد من قال: إنّ الهمزه للتقرير بما بعد النفى النفى لا بالنفى، و هكذا «أَ لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ »، و «أَ لَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً »، و ما

۱- (۱) اى ألا تنزل بنا، م

أشبه ذلک، فقد يقال: إنّ الهمزه للانكار و قد يقال إنها للتقرير و كلاهما حسن انتهى.

و من ذلک علم أنّ الهمزه فى قوله (أ و ليس عجبا) أيضا تحتمل الانكار و التقرير كالجمله السابقه إلّا أنّ بينهما فرقا، و هو أنّ الانكار فى السابق للتوبيخ و هنا للابطال، و مقتضاه أن يكون ما بعده غير واقع و مدعيه كاذبا فيكون مفاده إنكار عدم العجب و أنّ من ادّعى عدمه فهو كاذب و يلزمه ثبوت العجب لأنّ نفى النفى إثبات كما مرّ فى نحو: «أَ لَيْسَ اللّٰهُ بِكافٍ عَبْدَهُ »، و أمّا على كونها للتقرير فلا فرق بينهما لأنها هنا أيضا للتقرير بما بعد النفى أى حملهم على الاقرار بثبوت العجب.

و على أىّ تقدير فالمقصود من الكلام بقرينه الحال و المقام حثّهم على رفع ما أوجب التعجّب عن قبلهم و هو تفرّقهم عنه و اختلافهم عليه.

كما أشار إلى تفصيله بقوله (إنّ معاويه يدعو الجفاه الطعام) أى الأراذل و الأوغاد من الناس (فيتّبعونه) و يجيبون دعوته (على غير معونه و لا عطاء) قال الشارح المعتزلى: الفرق بينهما انّ المعونه إلى أنجد شىء يسير من المال يرسم لهم لترميم أسلحهتم و إصلاح دوابهم و يكون ذلک خارجا عن العطاء المفروض شهرا فشهرا و العطاء المفروض شهرا فشهرا يكون شيئا له مقدار يصرف فى أثمان الأقوات و معونه العيال و قضاء الدّيون.

فان قلت: كيف يجتمع قوله فيتّبعونه على غير معونه و لا عطاء بما هو المعروف من بذل معاويه و أنه يمدّ جيشه بالأموال و الرغائب.

قلت: قد أجاب عنه الشارح المعتزلى بأنّ معاويه لم يكن يعطى جنده على وجه المعونه و العطاء، و إنما كان يعطى رؤساء القبايل من اليمن و ساكنى الشام الأموال الجليله تستعبدهم بها و يدعو أولئک الرؤساء أتباعهم من العرب فيطيعونه، فمنهم من يطيعهم حميه و منهم من يطيعهم دينا للطلب بدم عثمان، و لم يكن يصل إلى هولاء الأتباع من أموال معاويه قليل و لا كثير، و أما أمير المؤمنين فانه كان يقسم بين الرؤساء و الاتباع على وجه العطاء و الرزق لا يرى شريف على مشروف فضلا

و إلى ذلك أشار بقوله(و أنا أدعوكم و أنتم تريكه الاسلام و بقيّه)المسلمين من(النّاس)لا يخفى ما فى الاتيان بهذه الجمله من النكته اللّطيفه و هو الالهاب لهم و التهييج على المتابعه و استعار لهم لفظ التريكه لكونهم خلف الاسلام و بقيّته كالتريكه التى يتركها النعامه، أى أدعوكم مع كونكم خلف الاسلام و بقيّه السلّف و أولى النّاس بالقيام على مراسمه و بسلوك نهج الاسلاف (إلى المعونه أو طائفه من العطاء فتفرّقون عنّى) و تقاعدون (و تختلفون علىّ) و لا تجتمعون.

و عمده أسباب التفرّق و التقاعد هو ما أشرنا إليه هنا إجمالا و قدّمناه فى شرح الخطبه الرابعه و الثلاثين تفصيلا من تسويته عليه السّلام فى العطاء بين الشريف و الوضيع و الرّئيس و المرءوس و الموالى و العبيد، فكان الرؤساء من ذلك واجدين فى أنفسهم فيخذلونه باطنا و ينصرونه ظاهرا، و إذا أحسّ الاتباع بتخاذل الرّؤساء تخاذلوا أيضا فلم يكن يجد عليه السّلام لما أعطى الاتباع من الرّزق ثمره، لأنّ قتال الأتباع لا يتصوّر وقوعه مع تخاذل الرّؤساء فكان يذهب ما يعطيهم ضياعا، هذا.

و قد تحصّل من قوله عليه السّلام أ و ليس عجبا، إلى قوله: تختلفون على أنّ منشأ تعجّبه عليه السّلام أمور:

أوّلها أنّ داعيهم معاويه إمام القاسطين و داعى هؤلاء أمير المؤمنين إمام المتّقين و الأوّل يدعوهم إلى درك الجحيم و الثّانى يدعوهم إلى نضره النعيم.

و ثانيها أنّ المدعوّ هناك الأوغاد الطغام مع خلوّهم غالبا عن الغيره و الحميّه و ههنا تريكه الاسلام و بقيّه أهل التقوى و المروّه.

و ثالثها متابعه الأوّلين على إمامهم من غير معونه و لا عطاء و مخالفه الاخرين لامامهم مع المعونه و العطاء.

ثمّ أشار إلى مخالفتهم له عليه السّلام فى جميع الأحوال فقال (إنه لا يخرج إليكم من أمرى رضا فترضونه و لا سخط فتجتمعون عليه) أى لا يخرج إليكم من أمرى شىء من شأنه أن يرضى به كالمعونه و العطاء فترضونه أو من شأنه أن يسخط منه كالحرب و الجهاد لكراهه الموت و حبّ البقاء فتجتمعون عليه، بل لا بدّ لكم من

المخالفه و التفرّق على الحالين أى لا تقبلون من أمرى و ما أقول لكم شيئا سواء كان فيه الرّضا أو السخط.

ثمّ قال (و إنّ أحبّ ما أنا لاق إلىّ الموت) أى أحبّ الأشياء إلىّ لقاء الموت قال الشارح المعتزلى: و هذه الحال الّتى ذكرها أبو الطيّب فقال:

كفى بك داء أن ترى الموت شافيا و حسب المنايا أن يكنّ أمانيا

تمنّيتها لما تمنّيت أن أرى صديقا فأعيا أو عدوّا مراجيا

ثمّ أشار عليه السّلام إلى جهه محبّته للقاء الموت و كراهته لصحبتهم، و هو تثقالهم من إجابه الحقّ و عدم قبولهم لمواعظه و نصايحه، و ذلك معنى قوله:(قد دارستكم الكتاب) أى قرأته عليكم للتعليم و قرأتم علىّ للتعلّم (و فاتحتكم الحجاج) أى حاكمتكم بالمحاجّه و المجادله (و عرفتكم ما أنكرتم) أى عرفتكم ما كانت منكره مجهوله عندكم من طريق الصّلاح و السّداد و ما فيه انتظام أمركم فى المعاش و المعاد (و سوّغتكم ما مججتم)أى أعطيتكم من الأرزاق و الأموال ما كنتم محرومين عنها فاستعار لفظ التسويغ للاعطاء، و الجامع سهوله التناول كما استعار لفظ المجّ و هو اللّفظ من الفم للحرمان، و الجامع امتناع الانتفاع.

و قوله (لو كان الأعمى يلحظ أو النائم يستيقظ) أى لو كان الأعمى يلحظ لأبصرتم، و لو كان النائم يستيقظ لانتبهتم، و هو تعريض عليهم بأنّ لهم أعينا لا يبصرون بها، و آذانا لا يسمعون بها، و قلوبا لا يفقهون بها، فهم صمّ بكم عمى و هم لا يعقلون ثمّ تعجّب من حال أهل الشام و متابعتهم على معاويه فقال (و أقرب بقوم) قد مرّ لطف هذه اللّفظه و افادتها للمبالغه فى التعجّب فى بيان الاعراب أى ما أشدّ قرب قوم (من الجهل باللّه) و بشرايعه و بأحكامه (قائدهم معاويه) المنافق بن الكافر (و مؤدّبهم) و مشيرهم (ابن النابغه) الغادر الفاجر، و أراد به عمرو بن العاص اللّعين و طوى عن ذكر اسمه تحقيرا و تعريضا على خسّته و دنائته، و قدحا فى نسبه على ما عرفته تفصيلا فى شرح المختار الثالث و الثمانين.

الترجمه

از جمله کلام بلاغت نظام آن امام أنام است علیه الصّلاه و السّلام در مذمّت أصحاب خود می فرماید:

حمـد و ثنا میکنم معبود بحق را بر آنچه قضا فرمود از هر أمر و تقـدیر کرد از هر فعل، و بر امتحان شـدن من بشـما ای گروهی که چون أمر می کنم مرا اطاعت نمی نمائیـد، و اگر دعوت بکنم اجابت نمی کنیـد، و اگر مهمل گذاشـته شویـد یا مهلت داده شـده باشـید غوص می کنیـد در لغو و باطل، و اگر محاربه کرده شوید ضـعیف می باشـید یا صدا می کنید مثل صدای گاو، و اگر جمعیت نمایند مردم بر امامی طعنه می زنید یا این که مفارقت می نمائید، و اگر خوانده شوید یا ملجأ شوید بسوی مشـقّت یعنی محاربه باز می گردید.

بی پـدر باشـد غیر شـما چه انتظـار می کشـید با تأخیر یاری کردن و مجاهـده نمودن بر حق خودتان، مرگ یا ذلّت باد از برای شما، پس سوگنـد بخدا اگر بیاید روز وفات من و البته خواهد آمد - هر آینه جدائی می اندازد میان من و میان شـما در حالتی که من دشـمن گیرنده باشم صحبت شما را، و در حالتی که من بسبب شما صاحب کثرت قوّت و زیادتی شوکت نمی باشم، از برای خدا است خیر شـما آیا نیست دینی که جمع نماید شـما را، آیا نیست حمیّت غیرتی که باعث حدّت شما بشود، آیا نیست عجیب این که معاویه دعوت میکنـد جفا کاران و فرومایگان را پس متابعت میکننـد بر او بـدون این که جیره و مواجبی به آنها بدهد، و من دعوت میکنم شـما را در حالتی که شما پس مانده اسلام و بقیه مردمان هستید بسوی معونت یا طائفه از عطاء پس متفرّق می شوید و اختلاف می ورزید بر من.

بدرستی که خارج نمی شود بسوی شـما از امر من چیزی که متضمّن رضا و خوشنودیست پس خوشنود بشوید از آن، یا چیزی که متضمّن سخط و خشم است پس اجتماع نمائید بر آن، و بدرستی که دوست ترین چیزی که من ملاقات کننده ام بسوی من مرگ است، بتحقیق که من درس گفتم شما را کتاب خدا را و محاکمه

کردم با شما با اجتماع و شناساندم شما را چیزی را که نمی دانستید، و گوارا ساختم از برای شما چیزی را که از دهان انداخته بودید اگر نابینا می دید یا این که خواب کننده بیدار می شد، چه قدر نزدیک است قومی از جهالت بخدا که پیشوای ایشان معاویه است و أدب دهندهٔ ایشان پسر زن زناکار که عبارت است از عمرو بن عاص بی دین.

و من کلام له علیه السّلام

اشاره

و هو المأه و الثمانون من المختار فی باب الخطب و هو مروی فی البحار و فی شرح المعتزلی و فی شرح المختار الرابع و الأربعین جمیعا من کتاب الغارات لابراهیم بن محمّد الثقفی باختلاف تطلع علیه.

قال السیّد ره و قد أرسل رجلا من أصحابه یعلم له علم قوم من جند الکوفه قد هموا باللّحاق بالخوارج و کانوا علی خوف منه علیه السّلام فلما عاد إلیه الرّجل قال علیه السّلام له:

ء أمنوا فقطنوا أمّ جبنوا فظعنوا؟ فقال الرجل بل ظعنوا یا أمیر المؤمنین فقال علیه السّلام:

بعدا لهم کما بعدت ثمود أما لو أشرعت الأسنّه إلیهم و صبّت السّیوف علی هاماتهم لقد ندموا علی ما کان منهم، إنّ الشّیطان الیوم قد استفلّهم و هو غدا متبرّیء منهم، و مخلّ عنهم فحسبهم بخروجهم من الهدی و ارتکاسهم فی الضّلال و العمی و صدّهم عن الحقّ و جماحهم فی التّیه

اللغه

(يعلم له) مضارع علم و (قطن) بالمكان من باب قعد أقام به و توّطنه فهو قاطن و (ظعن) ظعنا من باب منع ارتحل و الاسم ظعن بفتحتين (و بعد) بالضمّ بعدا ضدّ قرب فهو بعيد و بالكسر من باب تعب هلك و (ثمود) قوم صالح النبيّ عليه السّلام و سمّوا باسم أبيهم الأكبر و هو ثمود بن عامر بن ارم بن سام بن نوح، و قيل: سمّيت القبيله بذلك لقلّه مائها من الثمد و هو الماء القليل و كانت مساكنها بين الحجاز و الشام إلى وادى القرى و (أشرعت) الرمح إلى زيد سددته و صوّبته نحوه و (الهامات) جمع الهامه رأس كلّ شيء قال الشاعر:

تذر الجماجم ضاحيا هاماتها بله الأكف كأنّها لم تخلق

(قد استفلّهم) فى أكثر النسخ بالفاء أى وجدهم فلاّ ـ لا ـ خير فيهم أو مفلولين منهزمين، و فى بعضها بالقاف أى حملهم قال سبحانه: «أَقَلَّتْ سَحاباً ثِقالاً »، أو اتّخذهم قليلا و سهل عليهم أمرهم، و فى بعضها استفزّهم أى استخفّهم، و فى بعضها استقبلهم أى قبلهم.

و (الركس) قال الجوهرى هو ردّ الشيء مقلوبا، و ارتكس فلان فى أمر كان قد نجا منه و قال الفيومى: ركست الشيء ركسا من باب قتل قلبته و رددت أوّله على آخره، و أركسته بالألف رددته على رأسه و (جمح) الفرس من باب منع اعتز فارسه و غلبه فهو جموح.

الاعراب

بعدا لهم منصوب على المصدر، و ثمود بدون التنوين غير مصروف إذا اريد به القبيله، و مع التنوين على الانصراف و إراده الحىّ، أو باعتبار الأصل لأنه اسم أبيهم الأكبر قاله الزمخشرى فى الكشاف فى تفسير قوله تعالى «وَ إِلى ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً » و بهما قرء أيضا فى الايه، و الباء فى قوله: بخروجهم، زايده كما زيدت فى كفى باللّه

المعنى

اعلم أنّ هذا الكلام كما أشار إليه السيّد قاله عليه السّلام (و قد أرسل رجلا من

أصحابه) و هو عبد اللّه بن قعين (يعلم له علم قوم) و فى بعض النسخ علم أحوال قوم أى أرسله ليعلم حالهم فيخبره به و هم خريت بن راشد أحد بنى ناحيه مع جماعه من أصحابه و كانوا (من جند الكوفه) شهدوا معه عليه السّلام صفين حسبما عرفته فى شرح المختار الرابع و الأربعين و تعرفه هنا أيضا تفصيلا.

(همّوا) بعد انقضاء صفين و بعد تحكيم الحكمين (باللّحاق بالخوارج و كانوا على خوف منه عليه السّلام فلما عاد) أى رجع اليه عليه السّلام (الرجل قال عليه السّلام له: أ أمنوا) و فى بعض النسخ باسقاط همزه الاستفهام كما فى قوله تعالى: «سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ »، على قراءه ابن محيص قال: انّه بهمزه واحده على لفظ الخبر و همزه الاستفهام مراده و لكن حذفها تخفيفا لدلاله: «أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ »، عليه لأنّ أم يعادل الهمزه، و قرء الأكثرون على لفظ الاستفهام.

و قوله (فقطنوا) أى أقاموا (أم جبنوا فظعنوا) أى ارتحلوا (فقال الرجل: بل ظعنوا يا أمير المؤمنين فقال عليه السّلام: بعدا لهم) أى هلكا لهم أو أبعدهم اللّه من رحمته بعدا و المعنيان متلازمان (كما بعدت ثمود) بكسر العين فى أكثر النسخ و كذا فى المصاحف.

ثمّ أخبر عن مستقبل حالهم بأنهم يندمون على تفريطهم فقال(أما لو اشرعت الأسنّه إليهم و صبّت السيوف على هاماتهم)استعار لفظ الصّب الّذى هو حقيقه فى صبّ الماء لكثره وقع السيوف على الرءوس، و الجامع سرعه الوقوع، يعنى أنهم لو عاينوا القتال و الهجوم عليهم بالقتل و الاستيصال (لقد ندموا) حينئذ (على ما كان منهم) من التقصير و الخطاء.

ثمّ نبّه على أنّ ما صدر عنهم من الظعن و اللّحاق بالخوارج إنما هو من عمل الشيطان يقول للانسان اكفر فلما كفر قال إنى برىء منك و هو قوله عليه السّلام (إنّ الشيطان اليوم قد استفلّهم) أى وجدهم بمعزل من الخير فزيّن لهم اللّحوق بأوليائه (و هو غدا متبرئ منهم و مخل عنهم) اى تارك لهم كما شأنه مع ساير أوليائه قال تعالى «وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ وَ قالَ لا غالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النّاسِ وَ إِنِّى جارٌ لَكُمْ فَلَمّا »

«تَراءَتِ الْفِئَتانِ نَكَصَ عَلى عَقِبَيْهِ وَ قالَ إِنِّى بَرِىءٌ مِنْكَمْ إِنِّى أَرى ما لا تَرَوْنَ إِنِّى أَخافُ اللّهَ وَ اللّهُ شَدِيدُ الْعِقابِ ».

(فحسبهم بخروجهم من الهدى) أى يكفيهم خروجهم منه عذابا و وبالا (و ارتكاسهم فى الضّلال و العمى) أى رجوعهم إلى الضلال القديم و الجهل الّذى كانوا عليه بعد خروجهم منه و نجاتهم عنه بهدايته عليه السّلام (و صدّهم) أى إعراضهم (عن الحقّ) اللّازم عليهم و هو طاعه إمامهم المفترض طاعته (و جماحهم فى التيه) و الضّلال أو مفازه المعصيه، هذا.

و أما قصّه هؤلاء القوم الّذين همّوا باللّحاق بالخوارج فقد مضى طرف منها فى شرح الكلام الرابع و الأربعين لارتباطه به، و أورد هنا باقتضاء المقام ما لم يتقدّم ذكره فأقول:

روى العلاّمه المجلسى ره فى كتاب البحار و الشارح المعتزلى جميعا من كتاب الغارات لابراهيم الثقفى بتلخيص منّى عن الحارث بن كعب الأزدى عن عمّه عبد اللّه بن قعين قال: كان الخريت بن راشد أحد بنى ناجيه قد شهد مع علىّ عليه السّلام صفين، فجاء اليه بعد انقضاء صفين و بعد تحكيم الحكمين فى ثلاثين من أصحابه يمشى بينهم حتّى قام بين يديه فقال: لا و اللّه لا اطيع أمرك و لا اصلّى خلفك و إنّى غدا لمفارق لك.

فقال عليه السّلام: ثكلتك امّك إذا تنقض عهدك و تعصى ربّك و لا تضرّ إلاّ نفسك أخبرنى لم تفعل ذلك؟ قال: لأنّك حكمت فى الكتاب و ضعفت عن الحقّ اذ جدّ الجدّور كنت إلى القوم الذين ظلموا أنفسهم فأنا عليك رادّ و عليهم ناقم و لكم جميعا مباين.

فقال له علىّ عليه السّلام: ويحك هلمّ إلىّ ادارسك و أناظرك فى السّنن و افاتحك أمورا من الحقّ أنا أعلم بها منك فلعلّك تعرف ما أنت الان له منكر، و تبصر ما أنت الان عنه غافل، و به جاهل.

فقال الخريت: فانا غاد عليك غدا فقال عليّ عليه السّلام اغد و لا يستهوينّك الشيطان و لا يقتحمنّ بك رأى السّوء و لا يستخفّنّك الجهلاء الذين لا يعلمون، فو اللّه إن استرشدتنى و استنصحتنى و قبلت منّى لأهدينك سبيل الرّشاد.

فخرج الخريت من عنده منصرفا إلى أهله.

قال عبد اللّه بن قعين فعجلت فى أثره مسرعا و كان لى من بنى عمّه صديق فأردت أن القى ابن عمّه فى ذلك فاعلمه بما كان فى قوله لأمير المؤمنين عليه السّلام و آمر ابن عمّه أن يشتدّ بلسانه عليه و أن يأمره بطاعه أمير المؤمنين عليه السّلام و مناصحته و يخبره أنّ ذلك خير له فى عاجل الدّنيا و آجل الاخره.

قال: فخرجت حتّى أتيت إلى منزله و قد سبقنى فقمت عند باب داره فيها رجال من أصحابه لم يكونوا شهدوا معه دخوله على أمير المؤمنين فو اللّه ما رجع و لا ندم على ما قال لأمير المؤمنين عليه السّلام و لا ردّ عليه و لكنه قال لهم: يا هؤلاء إنّى قد رأيت إن أنا أفارق هذا الرّجل و قد فارقته على أن أرجع إليه من غد و لا أرى إلّا المفارقه فقال له أكثر أصحابه: لا تفعل حتّى تأتيه فان أتاك بأمر تعرفه قبلت منه و إن كانت الأخرى فما أقدرك على فراقه قال لهم نعم ما رأيتم.

قال فاستاذنت عليهم فأذنوا إلىّ فأقبلت على ابن عمّه و هو مدرك بن الريان الناجى و كان من كبراء العرب فقال له: إنّ لك علىّ حقا لإحسانك و ودّك و حقّ المسلم على المسلم انّ ابن عمك كان منه ما قد ذكرك فاخل به فاردد عليه رأيه و عظم عليه ما أتى، و اعلم أنّى خائف إن فارق أمير المؤمنين عليه السّلام أن يقتلك و نفسه و عشيرته، فقال: جزاك اللّه خيرا من أخ إن أراد فراق أمير المؤمنين عليه السّلام ففى ذلك هلاكه و إن اختار مناصحته و الاقامه معه ففى ذلك حظّه و رشده.

قال: فأردت الرجوع إلى علىّ عليه السّلام لاعلمه الّذى كان ثمّ اطمأننت إلى قول صاحبى فرجعت إلى منزلى، فبتّ ثمّ أصبحت فلما ارتفع النهار أتيت أمير المؤمنين عليه السّلام فجلست عنده ساعه و أنا اريد أن أحدّثه بالّذى كان على خلوه، فأطلت الجلوس

و لا يزداد الناس إلا كثره، فدنوت منه فجلست ورائه فأصغى اليّ برأسه فأخبرته بما سمعته من الخريت و ما قلت لابن عمّه و ما ردّ عليّ فقال عليه السّلام: دعه فان قبل الحق و رجع عرفنا له ذلك و قبلناه منه فقلت: يا أمير المؤمنين عليه السّلام لم لا تأخذه الان و تستوثق منه؟ فقال عليه السّلام: إنا لو فعلنا هذا بكلّ من يتّهم من الناس ملأنا السجون منهم و لا أرانى يسعنى الوثوب بالناس و الحبس لهم و عقوبتهم حتّى يظهروا لى الخلاف.

قال: فسكّت عنه و تنحّيت و جلست مع أصحابى هنيئه فقال عليه السّلام لى: ادن منّى، فدنوت فقال لى: سر إلى منزل الرّجل فاعلم ما فعل فانّه قل يوم لم يكن يأتينى فيه قبل هذه الساعه، فأتيت إلى منزله فاذا ليس فى منزله منهم ديّار فدرت على أبواب دور أخرى كان فيها طائفه من أصحابه فاذا ليس فيها داع و لا مجيب فأقبلت إلى أمير المؤمنين عليه السّلام.

فقال لى حين رءانى: أقطنوا فأقاموا أم جبنوا فظعنوا؟ قلت: لا بل ظعنوا فقال أبعدهم اللّه كما بعدت ثمود أما و اللّه لو اشرعت لهم الأسنّه و صبّت على هاماتهم السيوف لقد ندموا إنّ الشيطان قد استهواهم و أضلّهم و هو متبرّىء منهم و مخل عنهم فقام إليه زياد بن حفصه فقال يا أمير المؤمنين إنه لو لم يكن من مضرّه هؤلاء إلّا فراقهم إيّانا لم يعظم فقدهم علينا فانّهم قلّ ما يزيدون فى عددنا لو أقاموا معنا و قلّما ينقصون من عددنا بخروجهم منّا، و لكنا نخاف أن يفسدوا علينا جماعه كثيره ممّن يقدمون عليهم من أهل طاعتك، فائذن لى فى اتّباعهم حتّى أردّهم عليك انشاء اللّه فقال عليه السّلام له: فاخرج فى آثارهم راشدا فلمّا ذهب ليخرج قال عليه السّلام له: و هل تدرى أين توجّه القوم؟ قال: لا و اللّه و لكنّى أخرج فأسأل و اتبع الأثر، فقال اخرج رحمك اللّه حتّى تنزل دير أبى موسى ثمّ لا تبرحه حتّى يأتيك أمرى فانهم ان خرجوا ظاهرين بارزين للناس فى جماعه فانّ عمّالى ستكتب إليّ بذلك، و إن كانوا

متفرّقين مستخفين فذلك أخفى لهم و سأكتب إلى من حولى من عمّالى فيهم.

فكتب نسخه واحده و أخرجها إلى العمّال من عبد اللّه علىّ أمير المؤمنين إلى من قرء عليه كتابى هذا من العمّال أمّا بعد فانّ رجالا لنا عندهم تبعه خرجوا هرابا نظنّهم خرجوا نحو بلاد البصره فاسأل عنهم أهل بلادك و اجعل عليهم العيون فى كلّ ناحيه من أرضك ثمّ اكتب إلىّ بما ينتهى إليك عنهم.

فخرج زياد بن حفصه حتّى أتى داره و جمع أصحابه و أخذ معه منهم مأئه و ثلاثين رجلا و خرج حتّى أتى دير أبى موسى.

و روى باسناده عن عبد اللّه بن وال التيمى قال إنّى لعند أمير المؤمنين إذا فيج قد جاءه يسعى بكتاب من قرظه كعب الأنصارى و كان أحد عمّاله فيه.

أما بعد فانّى اخبر أمير المؤمنين أن خيلا مرّت من قبل الكوفه متوّجهه و إن رجلا من دهاقين أسفل الفرات قد أسلم و صلّى يقال له زاذان فروخ أقبل من عند اخوال له فلقوه فقالوا أ مسلم أنت أم كافر قال بل مسلم قالوا فما تقول فى علىّ عليه السّلام قال: أقول فيه خيرا أقول إنّه أمير المؤمنين و سيّد البشر و وصىّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقالوا: كفرت يا عدوّ اللّه ثمّ حملت عليه عصابه منهم فقطّعوه بأسيافهم و أخذوا معه رجلا من أهل الذمّه يهوديّا، فقالوا له: ما دينك؟ قال يهودىّ، فقالوا: خلّوا سبيل هذا لا سبيل لكم عليه، فأقبل إلينا ذلك الذّمى فأخبرنا الخبر و قد سألت عنهم فلم يخبرنى أحد عنهم بشىء فليكتب إلىّ أمير المؤمنين عليه السّلام فيهم برأيه أنته إليه إنشاء اللّه.

فكتب إليه أمير المؤمنين عليه السّلام أمّا بعد فقد فهمت ما ذكرت من أمر العصابه الّتى مرت بعلمك فقتلت البرّ المسلم و امن عندهم المخالف المشرك، و ان اولئك قوم استهواهم الشيطان فضلّوا كالذين حسبوا ألّا يكون فتنه فعموا و صمّوا فاسمع بهم و ابصر يوم يحشر أعمالهم فالزم عملك و اقبل على خراجك، فانك كما ذكرت فى طاعتك و نصيحتك، و السّلام.

قال: فكتب عليه السّلام إلى زياد بن حفصه مع عبد اللّه بن وال التيمى كتابا نسخته.

أما بعد فقد كنت أمرتك أن تنزل دير أبى موسى حتّى يأتيك أمرى دونك إنى لم أكن علمت أين توجّه القوم و قد بلغنى أنهم أخذوا نحو قريه من قرى السواد فاتّبع آثارهم و سل عنهم فانهم قد قتلوا رجلا من أهل السواد مسلما مصلّيا فاذا أنت لحقت بهم فارددهم إلىّ فان أبوا فناجزناهم و استعن باللّه عليهم فانهم قد فارقوا الحقّ و سفكوا الدّم الحرام و أخافوا السّبيل، و السّلام.

قال عبد اللّه بن وال فأخذت الكتاب منه عليه السّلام و أنا يومئذ شاب حدث فمضيت غير بعيد ثمّ رجعت إليه فقلت يا أمير المؤمنين ألا أمضى مع زياد بن حفصه إلى عدوّك إذا دفعت عليه كتابك؟ فأذن و دعا لى ثمّ مضيت إلى زياد بالكتاب، فقال لى زياد: يا ابن أخى و اللّه مالى عنك من غنى و إنى احبّ أن تكون معى فى وجهى هذا، فقلت: إنّى قد استأذنت أمير المؤمنين عليه السّلام فى ذلك فأذن لى فسرّ بذلك.

ثمّ خرجنا حتّى أتينا الموضع الذى كانوا فيه فلحقناهم و هم نزول بالمداين و قد أقاموا بها يوما و ليله و قد استراحوا و علفوا دوابهم و خيولهم و أتيناهم و قد تقطعنا و تعبنا و نصبنا، فلما رأونا وثبوا على خيولهم فاستووا عليها فجئنا حتّى انتهينا إليهم.

فنادى الخرّيت بن راشد أخبرونا ما تريدون؟ فقال له زياد و كان مجربا رفيقا، قد ترى ما بنا من النصب و اللّغوب و الّذى جئنا له لا يصلح فيه الكلام علانيه و لكن تنزلون و ننزل ثمّ نخلو جميعا فنذاكر أمرنا و ننظر فيه فان رأيت ما جئنا له حظا لنفسك قبلته و إن رأيت فيما اسمع منك أمرا أرجو فيه العافيه لنا و لك لم ارد عليك.

فقال الخرّيت انزل، فنزلنا و نزل و تفرّقنا و تحلقنا عشره و تسعه و ثمانيه و سبعه تضع كلّ حلقه طعامها بين أيديها فتأكل ثمّ تقوم إلى الماء فتشرب، و قال لنا زياد علفوا خيولكم فعلقنا عليها مخاليها(۱) و وقف زياد فى خمسه فوارس أحدهم

۱- (۱) مخاليها جمع مخلات (م)

عبد اللّه بن وال بيننا و بين القوم و انطلق القوم فتنحّوا فنزلوا و أقبل إلينا زياد.

فلما رأى تفرّقنا قال سبحان اللّه أنتم أصحاب حرب و اللّه لو أنّ هؤلاء جاؤكم على هذه الحاله ما أرادوا من عزتكم أفضل من حالكم الّتى أنتم عليها فعجّلوا قوموا إلى خيولكم.

فأسرعنا فمنّا من يتوضّأ و منّا من يشرب و منّا من يسقى فرسه حتّى إذا فرغنا من ذلك أتينا زيادا فقال زياد: ليأخذ كلّ رجل منكم بعنان فرسه فاذا دنوت منهم و كلمت صاحبهم فان تابعنى على ما اريد و إلّا فاذا دعوتكم فاستووا على متون خيولكم ثمّ اقبلوا معا غير متفرّقين.

ثمّ استقدم أمامنا و أنا معه و دعى صاحبهم الخرّيت فقال له: اعتزل ننظر فى أمرنا فأقبل إليه فى خمسه نفر فقلت لزياد: أدعو لك ثلاثه نفر من أصحابك حتى تلقاهم فى عددهم فقال: ادع من أحببت، فدعوت له ثلاثه فكنّا خمسه.

فقال له زياد: ما الّذى نقمت على أمير المؤمنين عليه السّلام و علينا حتّى فارقتنا؟.

فقال: لم أرض صاحبكم إماما و لم أرض بسيرتكم سيره فرأيت أن أعتزل و أكون مع من يدعو إلى الشورى بين النّاس، فاذا اجتمع الناس على رجل هو لجميع الأمّه رضى كنت مع النّاس.

فقال زياد: ويحكم و هل يجتمع الناس على رجل يدانى عليا عالما باللّه و بكتاب اللّه و سنّه رسوله مع قرابته و سابقته فى الاسلام؟.

فقال الخرّيت هو ما أقول لك.

قال: ففيم قتلتم الرّجل المسلم؟ فقال الخرّيت ما أنا قتلته قتلته طائفه من أصحابى، قال: فادفعهم إلينا قال:

ما إلى ذلك من سبيل، قال: أو هكذا أنت فاعل؟ قال: هو ما تسمع.

قال: فدعونا أصحابنا و دعى الخرّيت أصحابه ثمّ اقتتلنا فو اللّه ما رأيت قتالا مثله منذ خلقنى اللّه لقد تطاعنّا بالرّماح حتّى لم يبق فى أيدينا رمح، ثمّ اضطربنا بالسيوف حتّى اثخنت و عقرت عامه خيلنا و خيلهم و كثرت الجراح فيما بيننا و بينهم

و قتل منّا رجلان مولی لزیاد کانت معه رایته یدعی سویدا، و رجل آخر یدعی واقد ابن بکر، و صرع منهم خمسه نفر و حال اللّیل بیننا و بینهم و قد و اللّه کرهونا و کرهناهم و هزمونا و هزمناهم و قد جرح زیاد و جرحت.

ثمّ إنا بتنا فی جانب و تنحّوا فمکثوا ساعه من اللّیل ثمّ مضوا فذهبوا، و أصبحنا فوجدناهم قد ذهبوا فو اللّه ما کرهنا ذلک فمضینا حتّی أتینا البصره و بلغنا أنهم أتوا الأهواز فنزلوا فی جانب منها و تلاحق بهم ناس من أصحابهم نحو مأتین کانوا معهم بالکوفه لم یکن لهم من القوّه ما ینهضون معهم حین نهضوا، فاتبعوهم من بعد لحوقهم بالأهواز فأقاموا معهم.

و کتب زیاد إلی علیّ علیه السّلام أما بعد فانّا لقینا عدوّ اللّه الناجی و أصحابه بالمداین فدعوناهم إلی الهدی و الحقّ و الکلمه السّواء فتولّوا عن الحقّ و أخذتهم العزّه بالاثم و زیّن لهم الشیطان أعمالهم فصدّهم عن السّبیل فقصدونا، و صمدنا صمدهم فاقتتلنا قتالا شدیدا ما بین قائم الظهر إلی أن دلکت(۱) الشمس، و استشهد منّا رجلان صالحان و اصیب منهم خمسه نفر و خلوا لنا المعرکه و قد فشت فینا و فیهم الجراح، ثمّ إنّ القوم لما ادرکوا اللّیل خرجوا من تحته متنکّرین إلی أرض الأهواز و قد بلغنی أنهم نزلوا من الأهواز جانبا و نحن بالبصره نداوی جراحنا و ننتظر أمرک رحمک اللّه و السّلام.

فلما أتاه الکتاب قرأه علی النّاس، فقام إلیه معقل بن قیس الرّیاحی إلی آخر ما قدّمنا ذکره فی شرح المختار الرابع و الأربعین فلیراجع هناک.

الترجمه

از جمله کلام آن بزرگوار است در حالتی که فرستاده بود مردی را از أصحاب خود تا بداند خبر طایفهٔ از لشکر کوفه را که قصد کرده بودند آن طایفه ملحق شدن خوارج را، و بودند آن گروه ترسان و هراسان از آن حضرت، چون بازگشت

۱- (۱) دلکت دلوکا غربت أو اصفرت (ق)

آن مرد بسوی آن حضرت فرمود او را آیا ایمن شدند پس اقامت کردند یا این که ترسیدند پس کوچ کردند؟ پس گفت آن مرد کوچ کردند ای أمیر مؤمنان پس فرمود:

هلاک کند خداوند ایشان را هلاک کردنی چنانچه هلاک شدند قوم ثمود، آگاه باش که اگر راست کرده شود نیزها بسوی ایشان و ریخته گردد شمشیرها بر فرقهای آن مردودان، هر آینه البته پشیمان خواهند شد بر آن چیزی که از ایشان سرزد، بدرستی که شیطان ملعون امرور ایشان را بی خیر و منفعت یافت جلوه داد کوچ کردن را در نظر ایشان، و او فردا بی زاری خواهد جست از ایشان و تارک ایشان خواهد گشت، پس بس است خارج بودن ایشان از طریق هدایت، و بازگشتن ایشان در ضلالت و کوری، و اعراض ایشان از حق، و سرکشی ایشان در بیابان حیرانی و سرگردانی.

و من خطبه له علیه السّلام

اشاره

و هی المأه و الواحده و الثمانون من المختار فی باب الخطب و شرحها فی فصول:

الفصل الاول

اشاره

روی عن نوف البکالی قال: خطبنا بهذه الخطبه بالکوفه أمیر المؤمنین علیه السّلام و هو قائم علی حجاره نصبها له جعده بن هبیره المخزومی و علیه مدرعه من صوف و حمایل سیفه من لیف و فی رجلیه نعلان من لیف و کأنّ جبینه ثفنه بعیر فقال علیه السّلام:

الحمد للّه الّذى إليه مصائر الخلق، و عواقب الأمر، نحمده على عظيم إحسانه، و نيّر برهانه، و نوامى فضله و امتنانه، حمدا يكون لحقّه قضاء، و لشكره أداء، و إلى ثوابه مقرّبا، و لحسن مزيده موجبا، و نستعين به استعانه راج لفضله، مؤمّل لنفعه، واثق بدفعه، معترف له بالطّول، مذعن له بالعمل و القول، و نؤمن به إيمان من رجاه موقنا، و أناب إليه مؤمنا، و خنع له مذعنا، و أخلص له موّحدا، و عظّمه ممجّدا، و لاذ به راغبا مجتهدا، لم يولد سبحانه فيكون فى العزّ مشاركا، و لم يلد فيكون موروثا هالكا، و لم يتقدّمه وقت و لا زمان، و لم يتعاوره زياده و لا نقصان، بل ظهر للعقول بما أرانا من علامات التّدبير المتقن، و القضاء المبرم. فمن شواهد خلقه خلق السّموات موطّدات بلا عمد، قائمات بلا سند، دعاهنّ فأجبن طائعات مذعنات، غير متلكّئات و لا مبطئات، و لو لا إقرارهنّ له بالرّبوبيّه، و إذعانهنّ بالطّواعيه، لما جعلهنّ موضعا لعرشه، و لا مسكنا لملائكته، و لا مصعدا للكلم الطّيّب و العمل الصّالح من خلقه، جعل نجومها أعلاما يستدلّ بها الحيران فى مختلف فجاج الأقطار، لم يمنع ضوء نورها ادلهمام سجف اللّيل

المظلم، و لا استطاعت جلابيب سواد الحنادس أن تردّ ما شاع فی السّموات من تلالؤ نور القمر. فسبحان من لا یخفی علیه سواد غسق داج، و لا لیل ساج فی بقاع الأرضین المتطأطئات، و لا فی یفاع السّفع المتجاورات، و ما یتجلجل به الرّعد فی أفق السّماء، و ما تلاشت عنه بروق الغمام، و ما تسقط من ورقه تزیلها عن مسقطها عواصف الأنواء و انهطال السّماء، و یعلم مسقط القطره و مقرّها، و مسحب الذّرّه و مجرّها، و ما یکفی البعوضه من قوتها، و ما تحمل الانثی فی بطنها. و الحمد للّه الکائن قبل أن یکون کرسیّ، أو عرش، أو سماء، أو أرض، أو جانّ، أو إنس، لا یدرک بوهم، و لا یقدّر بفهم، و لا یشغله سائل، و لا ینقصه نائل، و لا ینظر بعین، و لا یحدّ بأین، و لا یوصف بالأزواج، و لا یخلق بعلاج، و لا یدرک بالحواسّ، و لا یقاس بالنّاس، الّذی کلّم موسی تکلیما، و أراه من آیاته عظیما، بلا جوارح و لا أدوات، و لا نطق و لا لهوات. بل إن کنت صادقا أیّها المتکلّف لوصف ربّک، فصف جبرئیل و میکائیل و جنود الملائکه المقرّبین فی حجرات القدس مرجحنّین،

متولّهه عقولهم أن يحدّوا أحسن الخالقين، و إنّما يدرك بالصّفات ذووا الهيئات و الأدوات، و من ينقضى إذا بلغ أمد حدّه بالفناء، فلا إله إلاّ هو، أضاء بنوره كلّ ظلام، و أظلم بظلمته كلّ نور.

اللغه

(البكالى) بكسر الباء قال فى القاموس: و بنو بكال ككتاب بطن من حمير منهم نوف بن فضاله التابعى و كأمير حىّ من همدان، و عن الجوهرى أنّه بفتح الباء، و عن قطب الراوندى فى شرح النهج أنّ بكال و بكيل شىء واحد و هو اسم حىّ من همدان و بكيل أكثر، و الصواب كما قاله الشارح المعتزلى ما فى القاموس.

و (ثفنه) البعير بالكسر ركبته و ما مسّ الأرض من كركرته و سعداناته و اصول أفخاذه، و ثفنت يده من باب فرح غلظت و (العمد) جمع عماد على خلاف القياس قال سبحانه: «فِى عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ» و (تلكأ) عليه اعتلّ و عنه أبطأ و (الطواعيه) وزان ثمانيه الطاعه و (المختلف) الاختلاف و التردّد أو موضعه أو من المخالفه و (الفجّ) الطريق الواسع بين الجبلين و (القطر) الجانب و الناحيه و (السجف) بالفتح و الكسر الستر و الجمع سجوف و أسجاف و (الحنادس) جمع الحندس وزان زبرج اللّيل شديد الظلمه و (اليفاع) و اليفع محرّكه التلّ و (السفع) بالضمّ جمع سفعه و هو من الألوان ما اشرب حمره و (المسقط) اسم مكان كمقعد و مجلس.

و (الأنواء) جمع نوء و هو سقوط النجم من منازل القمر الثمانيه و العشرين فى المغرب من الفجر و طلوع رقيبه من المشرق مقابلا له من ساعته و ستعرف زياده تحقيق له فى بيان المعنى و (اللّهوات) و اللّهيات جمع اللّهاه و هى اللّحمه المشرفه على الحلق أو بين منقطع اصل اللّسان و منقطع القلب من أعلى الفم و (ارجحنّ) يرجحنّ كاقشعرّ مال و اهتزّ و عن الجزرى أرجحنّ الشىء إذا مال من ثقله و تحرّك.

الاعراب

من فی قوله: و العمل الصّالح من خلقه، ابتدائیّه نشویّه، و قوله: فی مختلف فجاج آه، متعلّق بالحیران أو بقوله: یستدلّ، قوله: لم یمنع ضوء نورها ادلهمام، فی أکثر النسخ برفع ادلهمام علی أنّه فاعل یمنع و نصب ضوء علی أنّه مفعوله، و فی بعض النسخ بالعکس قال الشارح المعتزلی: و هذا أحسن و ستعرف وجه الحسن فی بیان المعنی.

و أو فی قوله: أو عرش و ما بعدها بمعنی الواو، و قوله: لا یحدّ بأین قال الشارح المعتزلی: لفظه أین فی الأصل مبنیّه علی الفتح فاذا نکرتها صارت اسما متمکّنا من الاعراب، و إن شئت قلت بأنّه علیه السّلام تکلّم بالاصطلاح الحکمی و الأین عندهم حصول الجسم فی المکان و هو أحد المقولات العشر و قوله: فی حجرات القدس، إمّا متعلّق بالمقرّبین أو بمرجحتین، و الأوّل أقرب لفظا و الثانی معنی، و الاضافه فی قوله:

أمد حدّه، بیانیّه و قوله: بالفناء متعلّق بقوله: ینقضی

المعنی

قال السیّد ره (روی عن نوف) بن فضاله (البکالی) الحمیری انّه (قال خطبنا بهذه الخطبه أمیر المؤمنین علیه السّلام بالکوفه) الظاهر أنّ المراد بجامع الکوفه (و هو قائم علی حجاره نصبها له جعده بن هبیره المخزومی) و هو ابن اخت أمیر المؤمنین علیه السّلام و امّه امّ هانی بنت أبی طالب بن عبد المطلب بن هاشم و أبوه کما قاله السیّد ره:

هبیره و هو ابن أبی وهب بن عمرو بن عایذ بن عمران بن مخزوم، و کان فارسا شجاعا فقیها والی خراسان من جانب أمیر المؤمنین علیه السّلام، و من شعره الّذی یباهی فیه بنسبه قوله:

أبی من بنی مخزوم إن کنت سائلا و من هاشم أمّی لخیر قبیل

فمن ذا الّذی باهی علیّ بخاله کخالی علیّ ذی الندی و عقیل

(و علیه علیه السّلام مدرعه) أی جبّه تدرّع بها (من صوف و حمائل سیفه من لیف النخل)

(و فی رجلیه نعلان من لیف) أیضا و کفی بذلک زهدا (و کأنّ جبینه) من طول السجود (ثفنه بعیر) و کفی به عناء و عباده و قد ورثه منه علیه السّلام ابن ابنه علیّ بن الحسین زین العابدین و سیّد الساجدین صلوات اللّه علیه و علی آبائه و أبنائه أجمعین حتّی اشتهر و لقّب بالسجّاد ذی الثفنات قال دعبل الخزاعی فی قصیدته المعروفه:

دیار علیّ و الحسین و جعفر و حمزه و السجّاد ذی الثفنات

(فقال الحمد للّه الذی إلیه مصائر الخلق و عواقب الأمر) أی إلیه مرجع الخلایق فی المبدأ و الماب و عواقب امرهم یوم الحساب کما قال تعالی: «إِنَّ إِلَیْنا إِیابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنا حِسابَهُمْ »، و قال: «وَ إِلَی اللّهِ الْمَصِیرُ » إنما أتی علیه السّلام بلفظ الجمع مع أنّ المصدر یصحّ إطلاقه علی القلیل و الکثیر باعتبار کونه أی الجمع المضاف نصّا فی العموم مفیدا لکون جمیع رجوعات المخلوقات إلیه سبحانه فی جمیع حالاتهم لافتقار الممکن الی الواجب و حاجته الیه فی الوجود و البقاء و الفناء فهو أوّل الأوّلین و آخر الاخرین و إلیه المصیر و المنقلب.

(نحمده علی عظیم احسانه) الذی أحسن إلینا به و هو معرفته و توحیده إذ لا إحسان أعظم من ذلک، و قول الشارح المعتزلی: إنه اصول نعمه کالحیاه و القدره و الشهوه و نحوها، و کذا قول الشارح البحرانی إنه الخلق و الایجاد علی وفق الحکمه و المنفعه فلیسا بشیء و یؤیّد ما قلناه تعقیبه بقوله (و نیّر برهانه) فانّ المراد به الأدلّه الواضحه الّتی أقامها فی الافاق و الأنفس و من طریق العقل و النقل للدّلاله علی ذاته و صفات جماله و جلاله (و نوامی فضله و امتنانه) أراد بها نعمه النامیه الزاکیه الّتی أفضل بها علی عباده و امتنّ بها علیهم باقتضاء ربوبیّته و حفظا لبقاء النوع.

و قوله (حمدا یکون لحقه قضاء و لشکره أداء) من باب المبالغه فی کمال ثنائه سبحانه کما فی قولهم حمدا ملاء السماوات و الأرض، و إلّا فالحمد الّذی یقضی حقّه

و یؤدّی شکره علی ما هو أهل له و مستحقّه فهو خارج عن وسع البشر کما عرفت تحقیق ذلک فی شرح الفصل الأوّل من المختار الأوّل و شرح المختار السابع و السبعین أیضا (و إلی ثوابه مقرّبا) لأنّه سبحانه وعد الثواب للشاکر و قال: فاشکرونی أشکرکم، من باب المشاکله أی اثیبکم علی شکرکم(۱) و معلوم أنه سبحانه منجز لوعده و من أوفی بعهده من اللّه (و لحسن مزیده موجبا) لأنه أخبر عن ایجاب الشکر لزیاده النعمه و وعد به و قال: «لَئِنْ شَکَرْتُمْ لَأَزِیدَنَّکُمْ »، و معلوم أنه صادق فی وعده لا یخلف المیعاد.

(و نستعین به استعانه) صادره عن صمیم القلب و کمال الرجا و الوثوق باعانته و لذلک وصفها بکونها مثل استعانه (راج لفضله مؤمّل لنفعه واثق بدفعه) فان المستعین المتّصف بهذه الأوصاف لا تکون استعانته إلّا علی وجه الکمال إذ رجاه للفضل و أمله لایصال المنافع و وثوقه بدفع المضارّ إنما هو فرع المعرفه بفضله و إحسانه و بقدرته و قهره علی کلّ شیء، و بأنه لا رادّ لحکمه و لا دافع لقضائه و أنّ بیده خزائن الملک و الملکوت، و معلوم أنّ من عرف اللّه تعالی بذلک یکون طلبه للاعانه آکد و أشد، و هذه الأوصاف الثلاثه فی الحقیقه مظنّه للاعانه باعتبار صفات العظمه و الکمال فی المستعان.

ثمّ وصفها بوصفین آخرین هما مظنّه للاعانه باعتبار وصف الذّل و الاستکانه فی المستعین و هو قوله (معترف له بالطوّل مذعن له بالعمل و القول) فانّ من اعترف لطوله و إفضاله و أذعن أی خضع و ذلّ و انقاد علی ربوبیّته و أسرع إلی طاعته قولا و عملا فحقیق علی الاعانه و جدیر بالافضال.

ثمّ أردف ذلک بالاعتراف بالایمان الکامل فقال (و نؤمن به) ایمانا کاملا مستجمعا لصفات الکمال و انما یکون کذلک إذا کان مثل (ایمان من رجاه) للمطالب العالیه (موقنا) بأنه أهله لقدرته علی إنجاح المأمول و قضاء المسئول (و أناب إلیه مؤمنا)

۱- (۱) فی هذه الجملات من الاشتباه ما لا یخفی «المصحح»

علما منه بأنّ مرجع العبد إلى سيّده و معوّله إلى مولاه (و خنع) أى خضع (له مذعنا) بأنّ نفسه ذليل أسير فى ربق الافتقار و الامكان و أنّ ربّه جليل متّصف بالعزّه و العظمه و السلطان (و أخلص له موحدا) اى أخلص له العبوديّه حال كونه معتقدا بوحدانيّته علما منه بأنّ من كان يرجو لقاء ربّه فليعمل عملا صالحا و لا يشرك بعباده ربّه أحدا (و عظّمه ممجّدا) أى عظّمه بصفات العزّ و الكبرياء و الجلال حال التمجيد له بأوصاف القدره و العظمه و الكمال (و لاذ به) أى لجأ إليه (راغبا مجتهدا) أى راغبا فى الالجاء مجدّا فى الرغبه و الالتجاء علما منه بأنّه الملاذ و الملجاء، هذا و لما حمد اللّه سبحانه و استعان منه و امن به أخذ فى تنزيهه و تقديسه باعتبارات سلبيّه و إضافيه هى غايه وصف الواصفين و منتهى درك الموحّدين فقال (لم يولد سبحانه فيكون فى العزّ مشاركا) أى ليس له والد حتّى يكون له شريك فى العزّ و الملك لجريان العاده بكون والد العزيز عزيزا غالبا (و لم يلد فيكون موروثا هالكا) أى ليس له ولد حتّى يهلك و يرثه ولده كما هو الغالب عاده من موت الوالد قبل الولد و وارثه الولد عنه و برهان تنزّهه سبحانه عنهما أنهما من لواحق الحيوانيه المستلزمه للجسميّه فهو يفيد لنفى تولّده سبحانه عن شىء و نفى تولّد شىء عنه بالمعنى المعروف فى الحيوان.

و يدلّ على تنزّهه سبحانه عن ذلك مطلقا ما رواه فى البحار و الصافى من كتاب التوحيد للصّدوق بسنده عن وهب بن وهب القرشى قال: حدّثنى الصادق جعفر بن محمّد عن أبيه الباقر عن أبيه عليهم السّلام أنّ أهل البصره كتبوا إلى الحسين بن علىّ عليه السّلام يسألونه عن الصّمد، فكتب إليهم:

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم أمّا بعد فلا تخوضوا فى القرآن و لا تجادلوا فيه و لا تتكلّموا فيه بغير علم، فقد سمعت جدّى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: من قال فى القرآن بغير علم فليتبوء مقعده فى النار، و أنه سبحانه قد فسّر الصمد فقال «اَللّهُ أَحَدٌ اَللّهُ الصَّمَدُ » ثمّ فسّره فقال «لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ »، لم يلد لم يخرج منه شىء كثيف كالولد و ساير الأشياء الكثيفه الّتى تخرج من المخلوقين و لا شىء لطيف كالنفس

و لا ينشعب منه البدوات كالسنّه و النوم و الخطره و الهمّ و الحزن و البهجه و الضحك و البكاء و الخوف و الرجاء و الرغبه و السّامه و الجوع و الشبع تعالى أن يخرج منه شيء و أن يتولّد منه شيء كثيف، أو لطيف، و لم يولد لم يتولّد من شيء و لم يخرج من شيء كما يخرج الأشياء الكثيفه من عناصرها كالشيء من الشيء و الدابّه من الدابّه، و النبات من الأرض، و الماء من الينابيع، و الثمار من الأشجار، و لا كما تخرج الأشياء اللطيفه من مراكزها كالبصر من العين، و السّمع من الاذن، و الشمّ من الانف، و الذوق من الفم، و الكلام من اللسان، و المعرفه و التميز من القلب، و كالنار من الحجر، لا بل هو اللّه الصّمد الّذى لا من شيء و لا فى شيء و لا على شيء، مبدع الأشياء و خالقها و منشيء الأشياء بقدرته يتلاشى ما خلق للفناء بمشيّته و يبقى ما خلق للبقاء بعلمه، فذلكم اللّه الصمد الّذى لم يلد و لم يولد عالم الغيب و الشهاده الكبير المتعال، و لم يكن له كفوا أحد (و لم يتقدّمه وقت و لا زمان) قال الشارح المعتزلى: الوقت هو الزمان و إنما خالف بين اللفظين و أتى بحرف العطف تفنّنا، و قال الشارح البحرانى: الوقت جزء الزمان، و قال العلّامه المجلسى ره: و يمكن حمل أحدهما على الموجود و الاخر على الموهوم، و على أىّ تقدير فهو خالقهما و مبدعهما و مقدّم عليهما فكيف يتصوّر تقدّمهما عليه تعالى.

(و لم يتعاوره) أى لم يختلف و لم يتناوب عليه (زياده و لا نقصان) لاستلزامهما التغير المستلزم للامكان المنزّه قدسه عزّ و جلّ عنه.

فان قلت: كان اللّازم أن يقال زياده و نقصان لأنّ التعاور يقتضى الضدّين معا كما أنّ الاختلاف كذلك تقول: لم يختلف زيد و عمرو و لا تقول لم يختلف زيد و لا عمرو.

قلت: أجاب عنه الشارح المعتزلى بأنّ مراتب الزياده لما كانت مختلفه جاز أن يقال: لا يعتوره الزياده، و كذلك القول فى جانب النقصان و جرى كلّ واحد من النوعين مجرى أشياء متنافيه يختلف على الموضع الموصوف بها.

(بل ظهر للعقول) و تجلّى للبصائر (بما أرانا من علامات التدبير المتقن) المحكم (و) آيات (القضاء المبرم) فى الأنفس و الافاق فى أصناف الموجودات و أنواع المصنوعات المبدعه على أحسن نظام و أتقن انتظام على ما عرفت تفصيلا و تحقيقا فى شرح المختار التاسع و الأربعين.

و نزيد عليه ايضاحا و تاكيدا ما قاله الصادق عليه السّلام للمفضل بن عمر فى حديثه المعروف: يا مفضّل أوّل العبر و الأدلّه على البارى جلّ قدسه تهيئه هذا العالم و تأليف أجزائه و نظمها على ما هى عليه، فانّك إذا تأمّلت العالم بفكرك و ميّزته بعقلك وجدته كالبيت المبنىّ المعدّ فيه جميع ما يحتاج إليه عباده، فالسّماء مرفوعه كالسّقف و الأرض ممدوده كالبساط، و النجوم منضوده كالمصابيح، و الجواهر مخزونه كالذخائر، و كلّ شىء فيها لشأنه معدّ، و الانسان كالمملك ذلك البيت و المخوّل جميع ما فيه، و ضروب النبات مهيّأه لماربه، و صنوف الحيوان مصروفه فى مصالحه و منافعه، ففى هذا دلاله واضحه على أنّ العالم مخلوق بتقدير و حكمه و نظام و ملايمه و أنّ الخالق له واحد، و هو الّذى ألفه و نظمه بعضا إلى بعض جلّ قدسه و تعالى جدّه و كرم وجهه و لا إله غيره، تعالى عمّا يقول الجاحدون و جلّ و عظم عما ينتحله الملحدون، هذا.

و لما ذكر اجمالا أنّه تعالى تجلّى للعقول بما أظهر من آيات القدره و علامات التدّبر أراد أن يشير إلى بعض تلك الايات تفصيلا و هو خلق السماوات.

فقال (فمن شواهد خلقه) أى آيات الابداع و علامات التدبّر المحكم أو ما يشهد من الخلق بوجوده سبحانه و تدبيره و علمه أو ما حضر من خلقه أى ظهر وجوده بحيث لا يمكن لاحد إنكاره من آيات تدبيره تعالى (خلق السماوات) و تخصيصها من بين ساير الشواهد بالبيان لكونها من أعظم شواهد القدره، و أظهر دلايل الرّبوبيّه، و أوضح علائم التدبير حيث خلقت (موطدات) أى محكمات الخلقه مثبتات فى محالها على وفق النظام و الحكمه (بلا عمد) ترونها و لا دسار ينتظمها (قائمات) فى الجوّ (بلا سند) يكون عليه استنادها و به اعتمادها (دعاهنّ) سبحانه «فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا »

«طَوْعاً أَوْ كَرْهاً »(فأجبن طائعات) كما قال حكايه عنها و عن الأرض: «قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ » و لفظ الدّعا و الاجابه فى كلام الامام عليه السّلام إمّا محمولان على حقايقهما نظرا إلى أنّ للسّماوات أرواحا مدبّره عاقله كما هو قول بعض الحكماء و المتكلّمين أو نظرا إلى أنّه تعالى خاطبها و أقدرها على الجواب.

و إمّا محمولان على المجاز و الاستعاره تشبيها لتأثير قدرته تعالى فيها و تأثّرها عنها بأمر المطاع و إجابه المطيع الطائع كقوله:«كُنْ فَيَكُونُ »، و هذا هو الأظهر و يؤيّده ما حكى عن ابن عباس فى تفسير الايه المتقدّمه أعنى قوله: «أَتَيْنا طائِعِينَ »، أنه قال أتت السماء بما فيها من الشمس و القمر و النجوم، و أتت الأرض بما فيها من الأنهار و الأشجار و الثمار، و ليس هناك أمر ما بقول حقيقه و لا جواب لذلك القول بل أخبر سبحانه عن اختراعه للسماوات و الأرض و إنشائه لهما من غير تعذّر و لا كلفه و لا مشقّه بمنزله ما يقال افعل فيفعل من غير تلبّث و لا توقّف و لا تأنّ و هو كقوله: «إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ».

و من ذلك علم أنّ قوله:(مذعنات غير متلكّئات و لا مبطئات) أراد به انقيادهنّ من غير توقّف و لا إبطاء فى الاصابه و خضوعهنّ فى رقّ الامكان و الحاجه و اعترافهنّ بلسان الذّل و الافتقار بوجوب وجود مبدعها و عظمه سلطان مبدئها.

(و لولا) اعترافهنّ و (اقرارهنّ له بالربوبيّه) و القدره و العظمه و لأنفسهنّ بالامكان و الذلّ و الحاجه (و اذعانهنّ بالطواعيه) و الامتثال لبارئهنّ (لما جعلهنّ موضعا لعرشه) قال الشارح البحرانى إقرارهنّ بالرّبوبيّه راجع إلى شهاده لسان الحال الممكن بالحاجه إلى الرّب و الانقياد لحكم قدرته، و ظاهر أنه لو لا امكانها و انفعالها عن قدرته و تدبيره لم يكن فيها عرش و لم يكن أهلا لسكنى الملائكه و صعود الكلم الطيّب المشار اليه بقوله (و لا مسكنا لملائكته) و لعلّ المراد بهم المقرّبون أو الأكثر لأنّ منهم من يسكن الهواء و الأرض و الماء (و لا مصعدا للكلم الطيّب) و هو شهاده أن لا إله إلّا اللّه و أنّ محمّدا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (و العمل الصالح) الصادر (من خلقه) و هو

الخيرات و الحسنات من الفرائض و المندوبات.

و المراد لصعودهما صعود الكتبه بصحايف الأعمال إليها و إليه الاشاره بقوله سبحانه و تعالى: «إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ يَرْفَعُهُ »، هذا و قد تقدّم فى تذييلات الفصل الثامن من الخطبه الأولى و فى شرح الفصل الرابع من الخطبه التسعين فصل واف فى عجائب خلقه السماء و ما أبدعه اللّه سبحانه فيها من دلائل القدره و آيات التدبير و الحكمه فانظر ما ذا ترى، و لشرافتها و كون مادّتها أقبل خصّ عليه السّلام هنا طاعتها بالذكر و إن كانت الأرض مشاركه لها فى الطاعه مذكوره معها فى الايه.

و لما ذكر خلق السماوات و كونها من شواهد الرّبوبيّه و أدلّه التوحيد استطرد إلى ذكر النجوم و الكواكب لما فيها من بدايع التدبير و عجايب التقدير، و قد مرّ فى الفصل الثامن من فصول المختار الأوّل و الفصل الرابع من المختار التسعين و شرحيهما منه عليه السّلام و منّا جمله وافيه من الكلام عليها و أشار هنا إلى بعض منافعها فقال:

(جعل نجومها أعلاما يستدلّ بها الحيران) أى جعلها علامات يهتدى بها المتحيّرون كما قال عزّ من قائل: «وَ عَلاماتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ »(فى مختلف فجاج الأقطار) أى يستدلّ بها الحيارى فى اختلاف فجاج الأقطار و تردّدها، أو فى محلّ اختلافها أو فى حال مخالفه الفجاج الموجوده فى أقطار الأرض و نواحيها و ذهاب كلّ منها إلى جهه غير ما يذهب إليه الاخر.

(لم يمنع ضوء نورها ادلهمام سجف الليل المظلم) أى شدّه ظلمه ستر اللّيل ذى الظلمه لم تكن مانعه من إضاءه النجوم، و على روايه ادلهمام بالنصب فالمعنى أنّ ضوء نورها لم يمنع من ظلمه الليل.

(و لا استطاعت جلابيب سواد الحنادس) أى أثواب سواد الليال المظلمه شديده الظلمه لم تكن مستطيعه من (أن تردّ ما شاع) و ظهر (فى السماوات من تلألؤ نور

القمر) و لمعانه.

قال الشارح المعتزلی بعد روایته عن البعض نصب لفظ الادلهمام: و هذه الروایه أحسن فی صناعه الکتابه لمکان الازدواج أی لا القمر و الکواکب تمنع اللیله من الظلمه، و لا اللیل یمنع الکواکب و القمر من الاضاءه أقول: و محصّل مقصود الامام علیه السّلام إنّ اللّه سبحانه لما قدّر بلطیف حکمته أن یجعل اللیل سباتا و راحه للخلق جعلها مظلمه لأنّ کثیرا من الناس لو لا ظلمتها لم یکن لهم هدء و لا قرار حرصا علی الکسب و الجمع و الادخار مع عظم حاجتهم إلی الهدؤ و الراحه لسکون أبدانهم و جموم حواسّهم و انبعاث القوّه الهاضمه لهضم الطعام و تنفیذ الغذاء إلی الأعضاء و لما کان شدّه ظلمتها و کونها داحیه مدلهمه مانعه عن جمیع الأعمال و ربما کان الناس محتاجین إلی العمل فیها لضیق الوقت علیهم فی تقضی الأعمال بالنهار أو شدّه الحرّ و إفراطه المانع من الزرع و الحرث و قطع الفیافی و الأسفار جعل ببدیع صنعه فیها کواکب مضیئه و قمرا منیرا و لیهتدی بها فی ظلمات البرّ و البحر و الطرق المجهوله، و یقام بالأعمال من الزرع و الغرس و الحرث و غیرها عند مسیس الحاجه، و جعل نورها ناقصا من نور الشمس کیلا یمنع من الهدؤ و الراحه.

(فسبحان من) جعل النور و الظلام علی تضادّهما منقادین متظاهرین علی ما فیه صلاح العالم و قوامه و سبحان من هو بکلّ شیء محیط حتّی لا یعزب عنه مثقال ذرّه فی الأرض و لا فی السماء و (لا یخفی علیه سواد غسق داج) أی ظلمه مظلمه و العطف للمبالغه من قبیل شعر شاعر(و لا لیل ساج)أی ساکن و فی الاسناد توسّع باعتبار سکون الناس و هدؤهم فیها(فی بقاع الأرضین المتطاطئات)المنخفضات(و لا فی یفاع السفع المتجاورات)أی فی مرتفع الجبال المتجاوره و انما عبر عن الجبال بالسفع لأنّ لونها غالبا مشرب حمره، و لا یخفی ما فیما بین لفظ البقاع و الیفاع من جناس الخط و هو من محاسن البدیع حسبما عرفته فی دیباجه الشرح.

(و) لا يخفى عليه عزّ و جلّ أيضا (ما يتجلجل) و يصوت (به الرّعد فى افق السماء) و أراد بتجلجله تسبيحه المشار إليه فى قوله تعالى: «وَ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ» قال الطبرسى: تسبيح الرّعد دلالته على تنزيه اللّه تعالى و وجوب حمده فكأنه هو المسبّح، و قيل: إنّ الرّعد هو الملك الّذى يسوق السحاب و يزجره بصوته فهو يسبّح اللّه و يحمده.

و قال الرازى: فى قوله تعالى «وَ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ» أقوال:

الاول أنّ الرّعد اسم ملك من الملائكه و الصّوت المسموع هو صوت ذلك الملك بالتسبيح و التهليل عن ابن عباس، أنّ اليهود سألت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عن الرّعد ما هو فقال: ملك من الملائكه موكّل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء اللّه قالوا: فما الصّوت الّذى نسمع؟ قال: زجره السحاب، و عن الحسن أنّه خلق من خلق اللّه ليس بملك فعلى هذا القول الرّعد هو الملك الموكّل بالسحاب و صوته تسبيح اللّه تعالى و ذلك الصّوت أيضا يسمى بالرّعد و يؤكّد هذا ما روى عن ابن عباس كان اذا سمع الرّعد قال: سبحان الّذى سبّحت له، و عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: إنّ اللّه ينشىء السحاب الثقال فينطق أحسن المنطق و يضحك أحسن الضحك، فنطقه الرّعد و ضحكه البرق و اعلم أنّ هذا القول غير مستبعد، و ذلك لأنّ عند أهل السنّه البنيه ليست شرطا لحصول الحياه، فلا يبعد من اللّه تعالى أن يخلق الحياه و العلم و القدره و النطق فى أجزاء السحاب، فيكون هذا الصوت المسموع فعلا له.

و كيف يستبعد ذلك؟ و نحن نرى أنّ السمندر يتولّد فى النار، و الضفادع تتولّد فى الماء البارد، و الدوده العظيمه ربما تتولّد فى الثلوج العظيمه.

و أيضا فاذا لم يبعد تسبيح الجبال فى زمن داود عليه السّلام و لا تسبيح الحصى فى زمان محمّد صلّى اللّه عليه و آله فكيف يستبعد تسبيح السحاب.

و على هذا القول فهذا الشىء المسمّى بالرّعد ملك أو ليس بملك فيه قولان:

أحدهما أنّه ليس بملك لأنّه عطف عليه الملائكه فقال: و الملائكه من خيفته.

و الثانى أنّه لا يبعد أن يكون من جنس الملائكه و إنما حسن إفراده بالذكر على سبيل التشريف كما فى قوله: «وَ مَلائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ وَ مِيكالَ »، و فى قوله:

«وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ ».

القول الثانى أنّ الرّعد اسم لهذا الصوت المخصوص و مع ذلك فانّ الرّعد يسبّح اللّه سبحانه، لأنّ التسبيح و التقديس و ما يجرى مجراها ليس إلاّ وجود لفظ يدلّ على حصول التنزيه و التقديس للّه سبحانه و تعالى، فلما كان هذا الصّوت دليلا على وجود موجود متعال عن النقص و الامكان كان ذلك فى الحقيقه تسبيحا و هو معنى قوله: «وَ إِنْ مِنْ شَيْ ءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ».

و القول الثالث أنّ المراد من كون الرّعد مسبّحا أنّ من يسمع الرّعد فانّه يسبّح اللّه تعالى، فلهذا المعنى اضيف هذا التسبيح إليه.

(و) لا يعزب عنه (ما تلاشت) و اضمحلّت عنه (بروق الغمام) يعنى أنّه سبحانه عالم بالأقطار التى يضمحلّ عنها البرق بعد ما كانت مضيئه به، و تخصيص ما تلاشت عنه بالذكر مع اشتراك غير المتلاشيه عنه معه فى إحاطه علمه سبحانه به كالأوّل، لأنّ علمه بما ليس بمضئ بالبرق أعجب و أغرب، و أمّا ما هو مضئ به و لم يضمحل عنه فيمكن إدراك غيره سبحانه له من اولى الأبصار الصحيحه، هذا.

و أعجب من ذلك ما فى نفس البرق من عظيم القدره و دلالته على عظمه بارئه.

قال الفخر الرازى: و اعلم أنّ أمر الصاعقه عجيب جدّا، و ذلك لأنّها نار تتولّد من السحاب و إذا نزلت من السحاب فربما غاصت فى البحر و أحرقت الحيتان فى قعر البحر و الحكماء بالغوا فى وصف قوّتها، و وجه الاستدلال أنّ النار حارّه يابسه و طبيعتها ضدّ طبيعه السحاب، فوجب أن تكون طبيعتها فى الحراره و اليبوسه أضعف من طبيعه النيران الحادثه عندنا، لكنه ليس الأمر كذلك، فانها أقوى نيران هذا العالم، فثبت أنّ اختصاصها بمزيد تلك القوّه لا بدّ و أن يكون بسبب تخصيص الفاعل

المختار (و) لا يغيب عنه (ما تسقط من ورقه تزيلها عن مسقطها عواصف الأنواء و انهطال السماء) أى الرياح الشديده المنسوبه إلى الأنواء و انصباب الأمطار.

و النّوء سقوط نجم من منازل القمر الثمانيه و العشرين الّتى عرفتها تفصيلا فى شرح الفصل الرابع من فصول المختار التسعين فى المغرب(۱) مع الفجر و طلوع رقيبه من المشرق من ساعته مقابلا له فى كلّ ليله إلى ثلاثه عشر يوما، و هكذا كلّ نجم منها إلى انقضاء السنه إلّا الجبهه فانّ لها أربعه عشر يوما.

و فى البحار من معانى الأخبار مسندا عن الباقر عليه السّلام قال: ثلاثه من عمل الجاهليه: الفخر بالانساب، و الطعن فى الأحساب، و الاستسقاء بالأنواء.

قال الصّدوق (ره) أخبرنى محمّد بن هارون الزنجانى عن علىّ بن عبد العزيز عن أبى عبيد أنّه قال: سمعت عدّه من أهل العلم يقولون: إنّ الأنواء ثمانيه و عشرون نجما معروفه المطالع فى أزمنه السنه كلّها من الصّيف و الشتاء و الرّبيع و الخريف، يسقط منها فى كلّ ثلاث عشره ليله نجم فى المغرب مع طلوع الفجر و يطلع آخر يقابله فى المشرق من ساعته، و كلاهما معلوم مسمّى و انقضاء هذه الثمانيه و العشرين كلّها مع انقضاء السنه، ثمّ يرجع الأمر إلى النجم الأوّل مع استيناف السنه المقبله و كانت فى الجاهليه إذا سقط منها نجم و طلع آخر قالوا: لا بدّ أن يكون عند ذلك رياح و مطر، فينسبون كلّ غيث يكون عند ذلك إلى ذلك النجم الذى يسقط حينئذ فيقولون مطرنا بنوء الثريّا و الدّبران و السماك، و ما كان من هذه النجوم فعلى هذا فهذه هى الأنواء واحدها نوء و إنما سمّى نوء لأنه إذا سقط الساقط منها بالمغرب ناء الطالع بالمشرق بالطلوع و هو ينوء نوء، و ذلك النهوض هو النوء فسمّى النجم به و كذلك كلّ ناهض ينتقل بابطاء فانّه ينوء عند نهوضه، قال اللّه تبارك و تعالى:

«لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَهِ أُولِى الْقُوَّهِ ».

و فيه عن الجزرى فى النهايه قال: قد تكرّر ذكر النوء و الأنواء فى الحديث و منه الحديث: مطرنا بنوء كذا قال: و إنما غلّظ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى أمر الأنواء، لأنّ

۱- (۱) متعلق بسقوط (منه).

العرب كانت تنسب المطر إليها، فأما من جعل المطر من فعل اللّه و أراد بقوله مطرنا بنوء كذا أى فى وقت كذا و هو هذا النوء الفلانى فانّ ذلك جايز، أى إنّ اللّه تعالى قد أجرى العاده أن يأتى المطر فى هذه الأوقات، انتهى.

و قال ابن العربى من انتظر المطر منها على أنها فاعله من دون اللّه أو يجعل اللّه شريكا فيها فهو كافر. و من انتظر منها على اجراء العاده فلا شىء عليه هذا و من ذلك كلّه علم أنّ إضافته عليه السّلام العواصف إلى الأنواء من جهه أنّ العرب تضيف الاثار العلويّه من الرّياح و الأمطار و كذلك الحرّ و البرد إليها (و يعلم مسقط القطره و مقرّها) أى محلّ سقوطها و موضع قرارها (و مسحب الذّره و مجرّها) أى محلّ سحب صغار النمل و جرّها (و ما يكفى البعوضه من قوتها) قال الدّميرى فى حياه الحيوان: البعوضه واحده البعوض و البعوض على خلقه الفيل إلاّ أنّه أكثر أعضاء من الفيل، فانّ للفيل أربع أرجل و خرطوما و ذنبا، و له مع هذه الأعضاء رجلان زايدتان و أربعه أجنحه، و خرطوم الفيل مصمت و خرطومه مجوّف نافذ للجوف فإذا طعن به جسد الانسان استقى الدّم و قذف به جوفه فهو له كالبلعوم و الحلقوم و لذلك اشتدّ عضّها و قويت على خرق الجلود الغلاظ، و مما ألهمه اللّه أنّه اذا جلس على عضو من أعضاء الانسان لا يزال يتوخّى بخرطومه المسام الّتى يخرج منها العرق لأنّها أرقّ بشره من جلد الانسان فاذا وجدها وضع خرطومه فيها، و فيه من الشره أن يمصّ الدّم إلى أن ينشقّ و يموت أو إلى أن يعجز عن الطيران و ذلك سبب هلاكه.

قال: و البعوضه على صغر جرمها قد أودع اللّه فى مقدم دماغها قوّه الحفظ و فى وسطه قوّه الفكر، و فى مؤخّره قوّه الذكر، و خلق لها حاسّه البصر، و حاسّه اللّمس، و حاسّه الشم، و خلق لها منفذا للغذاء، و مخرجا للفضله، و خلق لها جوفا و أمعاء و عظاما، فسبحان من قدّر فهدى، و لم يخلق شيئا من المخلوقات سدى.

(و) يعلم (ما تحمل الانثى) من البعوضه و من غيرها (فى بطنها) كما قال

عزّ من قائل: «وَ يَعْلَمُ ما فِي الْأَرْحامِ ».

ثمّ عاد إلى حمد اللّه سبحانه باعتبار تقدّم وجوده على ساير مخلوقاته فقال (و الحمد للّه الكائن) أى الموجود (قبل أن يكون كرسىّ أو عرش أو سماء أو أرض أو جانّ أو انس) لا يخفى ما فى هذه العباره من حسن التأديه.

و المراد بالجانّ إما إبليس أو أبو الجنّ، و بهما فسّر قوله تعالى: «وَ الْجَانَّ خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نارِ السَّمُومِ »، قال الرازى فى تفسير هذه الايه: اختلفوا فى أنّ الجانّ من هو قال عطا عن ابن عباس: يريد إبليس و هو قول الحسن و مقاتل و قتاده و قال ابن عباس فى روايه اخرى: الجانّ هو أبو الجنّ و هو قول الأكثرين و سمّى جانا لتواريه عن الأعين كما سمّى الجنّ جنّا لهذا السّبب و الجنين متوار فى بطن أمّه و معنى الجانّ فى اللّغه الساتر من جنّ الشىء إذا ستر فالجانّ المذكور هنا يحتمل أن يكون جانا لانه يستر نفسه عن بنى آدم، أو يكون الفاعل يراد به المفعول كما فى ماء دافق و عيشه راضيه.

و فى البحار من العلل و العيون عن الرضا عن آبائه عليهم السّلام قال: سأل الشامىّ أمير المؤمنين عليه السّلام عن اسم أبى الجنّ فقال شومان و هو الّذى خلق من مارج.

قال الطبرسى: من مارج من نار أى نار مختلط أحمر و أسود و أبيض عن مجاهد و قيل المارج الصافى من لهب النار الّذى لا دخان فيه.

و قال البيضاوى فى تفسير قوله: «مِنْ نارِ السَّمُومِ »، من نار شديد الحرّ النافذ فى المسام و لا يمتنع خلق الحياه فى الأجرام البسيط كما لا يمتنع خلقها فى الجواهر المجرّده فضلا عن الاجساد المؤلّفه الّتى الغالب فيها الجزء النارى فانها أقبل لها من الّتى الغالب فيها الجزء الارضى، و قوله: «مِنْ نارِ »، باعتبار الغالب كقوله: «خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ ».

ثمّ نزهه تعالى باعتبارات سلبيّه أحدها أنّه (لا يدرك بوهم) كما نقل عن الباقر عليه السّلام من قوله: كلّما ميّزتموه بأوهامكم فى أدقّ معانيه فهو مخلوق مثلكم مردود إليكم.

(و) الثانی أنه (لا یقدّر بفهم) أی لا یحدّ بفهم العقول، و المراد به و بسابقه تنزیهه سبحانه عن إدراک العقول و الأوهام لذاته و قصورها عن الوصول إلی حقیقته، و قد مرّ برهان ذلک فی شرح الفصل الثانی من الخطبه الأولی و غیره أیضا.

و أقول هنا إنّ الجمله الثّانیه یحتمل أن تکون تأکیدا للجمله الأولی، و یحتمل أن تکون تأسیسا.

أما التأسیس فعلی أن یراد بالجمله الاولی عدم إمکان إدراک القوّه الوهمیّه له و هی قوّه جسمانیّه للانسان محلّها آخر التجویف الأوسط من الدّماغ من شأنها إدراک المعانی الجزئیه المتعلّقه بالمحسوسات کشجاعه زید و سخاوته، و هذه القوّه هی الّتی تحکم فی الشاه بأنّ الذئب مهروب عنه و أنّ الولد معطوف علیه، و هی حاکمه علی القوی الجسمانیه کلّها مستخدمه إیاها استخدام العقل للقوی العقلیّه، و یراد بالجمله الثانیه عدم امکان تقدیره و تحدیده بالقوّه العقلیه.

أمّا عدم إمکان إدراک الأوهام له فلأنّ مدرکاتها منحصره علی عالم المحسوسات و الأجسام و الجسمانیات، و اللّه سبحانه متعال عن ذلک.

و أمّا عدم إمکان تحدید العقول فلأنّه(۱) لا جزء له و ما لا جزء له لا حدّ له حتّی یمکن تحدیده.

و أیضا فهو سبحانه غایه الغایات فلیس لذاته حدّ و نهایه حتّی یکون له حدّ معیّن و قدر معلوم یمکن تقدیره و تحدیده کما لسایر الممکنات، قال عزّ من قائل:

«وَ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ».

و قال أمیر المؤمنین علیه السّلام فی خطبه له مرویه عن التوحید لما شبهه العادلون بالخلق المبعض المحدود فی صفاته ذی الأقطار و النواحی المختلفه فی طبقاته و کان عزّ و جل الموجود بنفسه لا بأداته انتفی أن یکون قدّروه حقّ قدره فقال تنزیها لنفسه عن مشارکه الانداد و ارتفاعها عن قیاس المقدّرین له بالحدود من کفره العباد: «وَ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ».

۱- (۱) و الا لزم الترکیب المستلزم للافتقار و هو من صفات الممکن «منه ره»

فقد علم بذلک أنّه لا یقدّر بالحدود و النهایات الجسمانیّه کما أنه لا یقدّر و لا یحدّ بالحدّ العقلی المرکّب من الجنس و الفصل و أما التأکید فعلی أن یراد بالوهم فی الجمله الأولی المعنی الأعمّ من القوّه الوهمیّه المتعلّقه بالمحسوسات جمیعا و القوّه العقلیّه المتعلّقه بالمعقولات و اطلاق الوهم علی ذلک المعنی شایع فی الاستعمال وارد فی کثیر من الأخبار.

قال بعض المحققین: اعلم أنّ جوهر الوهم بعینه هو جوهر العقل و مدرکاته بعینه هو مدرکات العقل، و الفرق بینهما بالقصور و الکمال، فما دامت القوّه العقلیّه ناقصه کانت ذات علاقه بالموادّ الحسیّه منتکسه النظر إلیها لا تدرک المعانی إلّا متعلّقه بالموادّ مضافه إلیها، و ربما تذعن لأحکام الحسّ لضعفها و غلبه الحواسّ و المحسوسات علیها، فتحکم علی غیر المحسوس حکمها علی المحسوس، فما دامت فی هذا المقام اطلق علیها اسم الوهم، فاذا استقام و قوی صار الوهم عقلا و خلص عن الزیغ و الضلال و الافه و الوبال، انتهی.

و علی ذلک فیکون المقصود بالفهم فی الجمله الثانیه المعنی الأعمّ أیضا، و یکون حاصل المراد بالجملتین عجز الأوهام أی القوّه الوهمیّه و العقلیّه جمیعا عن إدراک ذاته و تعقّل حقیقته، لأنّ تعقّله إمّا بحصول صوره مساویه لذاته تعالی، أو بحضور ذاته المقدّسه و شهود حقیقته، و الأوّل محال إذ لا مثل لذاته و کلّ ما له مثل أو صوره مساویه له فهو ذو ماهیّه کلّیه و هو تعالی لا ماهیّه له، و الثانی محال أیضا إذ کلّ ما سواه من العقول و النفوس و الذّوات و الهویّات فوجوده منقهر تحت جلاله و عظمته و سلطانه القهار عین الخفاش فی مشهد نور الشمس، فلا یمکن للعقول لقصورها عن درجه الکمال الواجبی إدراک ذاته علی وجه الاکتناه و الاحاطه بنعوت جلاله و صفات جماله.

فاتّضح من ذلک کلّه أنّه سبحانه لا یدرک بالأوهام، و لا یقدّر بالأفهام جلّ شأنه و عظم سلطانه.

(و) الثالث أنّه (لا یشغله سائل) عن سائل آخر کما یشغل السائل من المخلوق

عن توجّهه إلى سائل آخر، و ذلك لقصور ذواتنا و قدرتنا و علمنا، و أمّا اللّه الحيّ القيّوم فلكمال ذاته و عموم قدرته و إحاطته فلا يمنعه سؤال عن سؤال و لا يشغله شأن عن شأن.

ألا ترى أنّه يرزق الخلايق جميعا على قدر استحقاقهم فى ساعه واحده، و كذا يحاسبهم يوم القيامه دفعه كما قال عزّ من قائل فى سوره النحل: «وَ ما أَمْرُ السّاعَهِ إِلاّ كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ »، أى كرجع الطرف على الحدقه إلى أسفلها أو هو أقرب لأنه يقع دفعه و قال فى سوره القمر: «وَ ما أَمْرُنا إِلاّ واحِدَهٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ »، قال القمّى: يعنى يقول كن فيكون.

(و) الرابع أنه (لا ينقصه نائل) و عطاء كملوك الدّنيا إذ مقدوراته تعالى غير متناهيه فكرمه لا يضيق عن سؤال أحد، و يده بالعطاء أعلى من كلّ يد، و هو نظير قوله فى الفصل الأوّل من المختار التسعين: لا يعزّه المنع و الجمود و لا يكديه الإعطاء و الجود، و قد مرّ فى شرحه روايه الحديث القدسى و هو قوله سبحانه: يا عبادى لو أنّ أوّلكم و آخركم و انسكم و جنّكم قاموا فى صعيد واحد فسألونى فأعطيت كلّ إنسان مسألته ما نقص ذلك مما عندى شيئا إلّا كما ينقص المخيط إذا دخل البحر أى لا تنقصه شيئا فانّ المخيط و إن كان يرجع بشىء محسوس قليل، لكنّه لقلّته لا يعدّ شيئا فكأنّه لم ينقص منه شىء (و) الخامس أنّه (لا ينظر بعين) أى ليس إدراكه بحاسّه البصر و إن كان بصيرا لتنزّهه عن المشاعر و الحواسّ.

(و) السادس أنه (لا يحدّ بأين) لأنّ الأين عباره عن نسبه الجسم إلى المكان و هو سبحانه منزّه عن ذلك لبرائته عن التحيّز روى فى البحار من التوحيد عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: أتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يهودى يقال له شجت فقال: يا محمّد جئت أسألك عن ربّك فان أجبتنى عما أسألك عنه و إلّا رجعت، فقال له: سل عما شئت، فقال: أين ربّك؟ فقال: هو فى كلّ مكان و ليس هو فى شىء من المكان بمحدود، قال: فكيف هو؟ فقال: و كيف أصف ربّى بالكيف

و الكيف مخلوق و اللّه لا يوصف بخلقه.

و عن أبى عبد اللّه عليه السّلام أيضا من زعم أنّ اللّه من شىء فقد جعله محدثا، و من زعم أنّه فى شىء فقد جعله محصورا، و من زعم أنه على شىء فقد جعله محمولا- قوله عليه السّلام: محصورا أى عاجزا ممنوعا عن الخروج عن المكان، أو محصورا بذلك الشىء و محوّيا به فيكون له انقطاع و انتهاء فيكون ذا حدود و أجزاء و قوله:

محمولا أى محتاجا إلى ما يحمله.

قال الصدوق ره: الدليل على أنّ اللّه عزّ و جلّ لا فى مكان إنّ الأماكن كلّها حادثه و قد قام الدّليل على أنّ اللّه عزّ و جلّ قديم سابق للأماكن، و ليس يجوز أن يحتاج الغنى القديم إلى ما كان غنيّا عنه، و لا أن يتغيّر عما لم يزل موجودا عليه فصحّ اليوم أنه لا فى مكان كما أنّه لم يزل كذلك و تصديق ذلك ما حدّثنا به القطان عن ابن زكريا القطان عن ابن حبيب عن ابن بهلول عن أبيه عن سليمان المروزى عن سليمان بن مهران قال: قلت لجعفر ابن محمّد عليه السّلام: هل يجوز أن نقول إنّ اللّه عزّ و جلّ فى مكان؟ فقال: سبحان اللّه و تعالى عن ذلك إنه لو كان فى مكان لكان محدثا، لأنّ الكائن فى مكان محتاج إلى المكان و الاحتياج من صفات الحدث لا القديم.

(و) السابع أنّه (لا يوصف بالأزواج) و هى نفى الكميّه المنفصله عنه أى ليس فيه اثنينيه و تعدّد.

و قال العلّامه المجلسى ره: أى لا يوصف بالأمثال أو الأضداد أو بصفات الأزواج أو ليس فيه تركب و ازدواج أمرين أو بأنّ له صاحبه.

(و) الثامن أنه (لا- يخلق بعلاج) أى لا- يحتاج فى خلقه للمخلوقات إلى مزاوله و معالجه و آله و حيله كساير أرباب الصنائع، و «إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ».

(و) التاسع أنه (لا يدرك بالحواسّ) لاختصاص إدراكها بالأجسام و الجسمانيّات و اللّه سبحانه منزّه عن الجسميّه و لواحقها.

روى فى البحار من التوحيد عن عبد اللّه بن جوين العبدى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام أنّه كان يقول: الحمد للّه الذى لا يحسّ و لا يجسّ و لا يمسّ و لا يدرك بالحواسّ الخمس و لا يقع عليه الوهم و لا تصفه الألسن و كلّ شىء حسسته الحواسّ أو لمسته الأيدى فهو مخلوق.

(و) العاشر أنه (لا يقاس بالنّاس) أى لا يشبه شيئا من خلقه فى جهه من الجهات كما يزعمه المشبّهه و المجسّمه.

روى فى البحار من التوحيد بسنده عن المفضّل بن عمر عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من شبّه اللّه بخلقه فهو مشرك إنّ اللّه تبارك و تعالى لا يشبه شيئا و لا يشبهه شىء و كلّما وقع فى الوهم فهو بخلافه.

قال الصّدوق (ره) الدّليل على أنّ اللّه سبحانه لا يشبه شيئا من خلقه من جهه من الجهات أنه لا جهه لشىء من أفعاله إلّا محدثه، و لا جهه محدثه إلّا و هى تدلّ على حدوث من هى له، فلو كان اللّه جلّ ثناؤه يشبه شيئا منها لدلّت على حدوثه من حيث دلّت على حدوث من هى له، إذ المتماثلين فى العقول يقتضيان حكما واحدا من حيث تماثلا منها و قد قام الدّليل على أنّ اللّه عزّ و جلّ قديم، و محال أن يكون قديما من جهه حادثا من اخرى.

و من الدّليل على أنّ اللّه تبارك و تعالى قديم أنّه لو كان حادثا لوجب أن يكون له محدث، لأنّ الفعل لا يكون إلّا بفاعل و لكان القول فى محدثه كالقول فيه و فى هذا وجود حادث قبل حادث لا الى أوّل و هو محال، فيصح أنّه لابدّ من صانع قديم و إذا كان ذلك كذلك فالّذى يوجب قدم ذلك الصانع و يدلّ عليه يوجب قدم صانعنا و يدلّ عليه.

و الحادى عشر أنّه متكلّم لا كتكلّم المخلوقين و إليه أشار بقوله (الّذى كلّم «ج ٢٠»

موسی) علیه السّلام فی شاطیء الوادی الأیمن فی البقعه المبارکه (تکلیما) أتی به تأکیدا و دفعا لتوهم السامع التجوّز فی کلامه سبحانه، و قد عرفت تحقیق معنی کلامه و کونه متکلّما فی شرح المختار المأه و الثّامن و السبعین.

و قوله (و أراه من آیاته عظیما) یحتمل أن یراد بها الایات التسع المشار إلیها فی قوله تعالی: «وَ لَقَدْ آتَیْنا مُوسی تِسْعَ آیاتٍ بَیِّناتٍ »، قال الصادق علیه السّلام: هی الجراد و القمّل و الضفادع و الدّم و الطوفان و البحر و الحجر و العصا و یده، رواه فی الصّافی من الخصال عنه علیه السّلام و من العیاشی عن الباقر علیه السّلام مثله.

و فیه من قرب الاسناد عن الکاظم علیه السّلام و قد سأله نفر من الیهود عنها فقال:

العصا و إخراجه یده من جیبه بیضاء و الجراد و القمّل و الضفادع و الدّم و رفع الطور و المنّ و السلوی آیه واحده و فلق البحر قالوا: صدقت و أن یراد بها الایات الّتی ظهرت عند التکلیم من سماع الصوت من الجهات السّت و من رؤیته نارا بیضاء تتقد من شجره خضراء لا خضرویه الشجر تطفی النار و لا النار توقد الشجره.

قال الباقر علیه السّلام فأقبل نحو النّار یقتبس فاذا شجره و نار تلتهب علیها فلما ذهب نحو النّار یقتبس منها أهوت إلیه ففزع و عدا و رجعت النار إلی الشجره فالتفت إلیها و قد رجعت إلی الشجره، فرجع الثانیه لیقتبس فأهوت إلیه فعدا و ترکها ثمّ التفت و قد رجعت إلی الشجره، فرجع إلیها الثالثه فأهوت إلیه فعدا و لم یعقّب أی لم یرجع فناداه اللّه عزّ و جلّ «أَنْ یا مُوسی إِنِّی أَنَا اللّهُ رَبُّ الْعالَمِینَ » قال موسی: فما الدّلیل علی ذلک؟ قال عزّ و جلّ: ما فی یمینک یا موسی قال: هی عصای قال: ألقها یا موسی فألقیها فاذا هی حیّه تسعی، ففزع منها و عدا فناداه اللّه عزّ و جلّ خذها و لا تخف انّک من الامنین، هذا.

و یؤیّد الاحتمال الثانی أی کون المراد من الایات الایات الظاهره عند التکلّم قوله علیه السّلام (بلا جوارح و لا أدوات و لا نطق و لا لهوات) إذ الظاهر تعلّقه بالتکلیم و علی

الاحتمال الاوّل يلزم الفصل بين المتعلّق و المتعلّق بالأجنبيّ.

و المراد به أنّ كلامه مع موسى ليس ككلام البشر صادرا عن الحنجره و اللسان و اللهوات أى اللحمات فى سقف أقصى الفم و عن مخارج الحروف و غيرها بل كلّم معه بأن أوجد الكلام فى الشجره كما هو صريح قوله سبحانه: «فَلَمّا أَتاها نُودِيَ مِنْ شاطِئِ الْوادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَهِ الْمُبارَكَهِ مِنَ الشَّجَرَهِ أَنْ يا مُوسى » هذا.

و فى كلامه دلاله على عدم جواز وصفه بالنطق و لعلّه لصراحه النطق فى إخراج الحروف من المخارج، بخلاف الكلام.

و يستفاد من خطبه له عليه السّلام آتيه فى الكتاب و مرويّه فى الاحتجاج أيضا عدم جواز وصفه باللّفظ أيضا بخلاف القول حيث قال فيها: يخبر لا بلسان و لهوات و يسمع لا بخروق و أدوات يقول و لا يلفظ و يحفظ و لا يتحفّظ.

و لعلّ السّر فيه أيضا صراحه التلفظ فى اعتماد اللفظ على مقطع الفم و استلزامه للأدوات دون القول.

ثمّ نبّه على عجز القوى البشريّه عن وصف كماله تعالى بقوله (بل إن كنت صادقا أيّها المتكلّف) أى المتحمّل للكلفه و المشقّه (لوصف ربّك) فى وصفه (فصف) بعض خلقه و هو (جبرئيل و ميكائيل و جنود الملائكه المقرّبين) و الأمر للتعجيز كما فى قوله تعالى: «فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِنْ مِثْلِهِ ».

قال الشّارح البحرانى: هى صوره قياس استثنائى متّصل نبّه به على عجز من يدّعى وصف ربّه كما هو، و تقديره إن كنت صادقا فى وصفه فصف بعض خلقه و ينتج باستثناء نقيض تاليه أى لكنّك لا يمكنك وصف هؤلاء بالحقيقه فلا يمكنك وصفه تعالى، بيان الملازمه أنّ وصفه تعالى إذا كان ممكنا لك فوصف بعض آثاره أسهل عليك، و أما بطلان التالى فانّ حقيقه جبرئيل و ميكائيل و سائر الملائكه المقرّبين غير معلومه لأحد من البشر، و من عجز عن وصف بعض آثاره فهو عن وصفه أعجز.

أقول: و يشهد بما ذكره هنا من عدم امكان وصف الملائكه على ما هى عليه ما تقدّم منه عليه السّلام و منّا فى الفصل الخامس من فصول المختار التسعين و شرحه، فقد

مضى هناك أنموذج من وصف الملائكه يتحيّر فيه العقول و يدهش الافهام و يقشعرّ الجلود فكيف إذا أريد البلوغ إلى غايه أوصافهم.

و قوله (فى حجرات القدس) أى منازل الطهاره عن العلاقات العنصريّه و مقارّ التنزّه عن تعلّقات النفس الأمّاره.

و قوله(مرجحنّين)أى خاضعين تحت سلطانه و عظمته و قال العلّامه المجلسى (ره) أى ما يلين إلى جهه التحت خضوعا لجلال البارى عزّ سلطانه، و يحتمل أن يكون كنايه عن عظمه شأنهم و ازانه قدرهم أو عن نزولهم وقتا بعد وقت بأمره تعالى.

حالكونهم (متولّهه عقولهم) أى متحيّره متشتّته (أن يحدّوا أحسن الخالقين) أى يدركوا حقيقته بحدّ و يعرفوا كنه ذاته سبحانه و هو نظير قوله عليه السّلام فى الفصل التاسع من المختار الأوّل: لا يتوهّمون ربّهم بالتصوير، و لا يجرون عليه صفات المصنوعين، و لا يحدّونه بالأماكن، و لا يشيرون إليه بالنظاير.

و لما نبّه على عجز العقول عن وصف كماله أردفه بالتنبيه على ما يدرك من جهه الوصف فقال (و انما يدرك بالصفات) و يعرف بالكنه (ذوو الهيئات و الأدوات) و الجوارح و الالات الّتى يحيط بها الأفهام، فيدركون و يعرفون من جهتها.

(و) كذا يدرك (من ينقضى إذا بلغ أمد حدّه بالفنا) أى من ينقضى و يفنى إذا بلغ غايته، فانه تقف الأفهام عليه و تحلّله إلى أجزائه فتطلع على كنهه، فأمّا اللّه سبحانه فلتنزّهه عن الهيئات و الصّفات الزائده و وجوب وجوده و عدم امكان تطرّق الفناء و العدم عليه، فيستحيل الاطلاع على كنه ذاته و حقيقه صفاته.

ثمّ عقّب ذلك التنزيه بالتوحيد و قال:(فلا إله إلاّ هو أضاء بنوره كلّ ظلام و أظلم بظلمته كلّ نور)لا يخفى حسن المقابله و التطبيق بين القرينتين.

و النور و الظلام فى القرينه الاولى يحتملان المحسوس و غيره، فان اريد به الظلام المحسوس فالمراد إضاءته بأنوار الكواكب و النيرين، و إن اريد به الظلام المعقول أعنى ظلمه الجهل فالمراد إضاءته بأنوار العلم و الشرائع.

و أمّا القرینه الثانیه و المقصود بها أنّ جمیع الأنوار المحسوسه أو المعقوله مضمحلّه فی نور علمه و ظلام بالنسبه إلی نور براهینه فی جمیع مخلوقاته الکاشفه عن وجوده و کمال جوده هکذا قال الشارح البحرانی.

و فیه إنه علیه السّلام لم یقل أظلم بنوره کلّ نور بل قال: أظلم بظلمته، و هو ینافی هذا المعنی فالأنسب أن یراد بالنور و الظلمه الوجود و العدم، و یصحّ ذلک التأویل فی القرینه الاولی أیضا فیکون الاضاءه و الاظلام فیهما کنایتین عن الایجاد و الاعدام قیل: و یحتمل علی بعد أن یکون الضمیر فی قوله: بظلمته، راجعا إلی کلّ نور لتقدّمه رتبه فیرجع حاصل الفقرتین حینئذ إلی أنّ النور هو ما ینسب إلیه تعالی فتلک الجهه نور و أما الجهات الراجعه إلی الممکنات فکلّها ظلمه.

الترجمه

از جمله خطب شریفه آن حضرت است روایت شده از نوف بکالی که گفته خطبه فرمود ما را باین خطبه أمیر مؤمنان سلام اللّه علیه و آله در کوفه در حالتی که ایستاده بود آن حضرت بر سنگی که نصب کرده بود آن سنگ را از برای او جعده بن هبیرهٔ مخزومی پسر خواهر آن حضرت در حالتی که در تن مبارک او درّاعه از پشم و دوالهای شمشیر او از لیف خرما بود، و بر دو پای آن حضرت بود نعلینی از لیف و گویا پیشانی مبارک او از کثرت سجود مانند زانوی شتر بود پس فرمود آن بزرگوار:

حمد و ثناء معبود بحقّی را سزاست که بسوی او است بازگشتهای مخلوقات و عواقب امورات، حمد می کنیم ما او را بر بزرگی احسان او و برهان نورانی او و بر افزونیهای فضل و منت او چنان حمدی که بشود از برای حقّ او قضا، و از برای شکر او أداء، و بسوی ثواب او نزدیک کننده، و زیادتی نیکوئی او را واجب سازنده و طلب إعانت می کنیم از او مثل طلب اعانت کسی که امید دارندهٔ فضل او باشد، آرزو کنندهٔ منفعت او، اعتماد کننده بدفع او، اعتراف کننده بافضال و کرم او، گردن

نهنده بر او با کردار و گفتار.

و ایمان می آوریم او را مثل ایمان آوردن کسی که امیدوار باشد باو در حالتی که یقین کننده باشد، و باز گردد بسوی او در حالتی که ایمان آورنده باشد، و خضوع خشوع کند او را در حالتی که گردن نهنده باشد، و اخلاص ورزد از برای او در حالتی که موحّد باشد، و تعظیم کند او را در حالتی که تمجید کننده شود، و پناه ببرد باو در حالتی که رغبت کننده و سعی نماینده باشد.

متولد نشد حق سبحانه و تعالی تا این که در عزّت شریک داشته باشد، و پسر ندارد تا این که میراث برده شده و هالک گردد، و مقدّم نشده بر او هیچ وقت و زمانی و نوبه نوبه فراهم نیامده او را هیچ زیادتی و نقصانی، بلکه آشکار شد بعقلها با آنچه نمایان کرد ما را از علامات تدبیر محکم و قضاء متقن.

پس از جمله شواهد خلق او است خلقت آسمانها در حالتی که ثابت و محکم اند بی ستونی، و ایستاده اند بدون تکیه گاهی دعوت فرمود آنها را پس اجابت کردند در حالتی که اطاعت کننده بودند و انقیاد نماینده بدون این که توقّف داشته باشند یا تأخیر کننده باشند، و اگر نبود اقرار آنها بربوبیّت او و انقیاد آنها بطاعت او نمی گردانید آنها را محلّ عرش خود، و نه مسکن از برای فرشتگان، و نه محلّ صعود کلمات طیّبات و أعمال صالحه از خلق.

گردانید ستارهای آسمانها را علامتها تا راه بیابد با آنها شخص متحیّر سرگردان در محل اختلاف راههای أطراف زمین، مانع نشد از روشنی نور آن ستارها شدّت تاریکی شب تیره، و متمکّن نشد لباسهای سیاه ظلمتهای با شدّت از این که بر گرداند آنچه که شایع و ظاهر شده در آسمانها از درخشیدن نور ماه.

پس تنزیه میکنم آن کسی را که پوشیده نمی شود بر او سیاهی ظلمت با شدّت و نه سیاهی شب آرمیده در بقعهای زمینها که منخفض و پست اند، و نه در کوههای بلند سیاه رنگ مایل بسرخی که قریب بیکدیگرند، و مخفی نمی شود بر او آنچه

که آواز کند بر او رعد در افق آسمان، و آنچه که متلاشی و نابود می شود از او برقهای أبر و بر آنچه که می افتد از برگ درختان که زایل می گرداند آن برگ را از محلّ افتادن تند بادها که حاصل می شود بسبب سقوط نجوم ساقط از منازل قمر و بسبب ریخته شدن باران از آسمان و میداند جای افتادن قطرهای باران و قرارگاه آن را و محلّ کشیدن مورچهای کوچک و مکان جرّ آنرا و چیزی را که کفایت کند پشه را از خوراک آن و چیزی که حمل نموده است آن را ماده در شکم خود.

ستایش مر خدای راست که موجود بود پیش از این که بوده باشد کرسی یا عرش یا آسمان یا زمین یا جان یا انسان درک نمی شود آن پروردگار با وهم و گمان و اندازه کرده نمی شود با فهم عقلها، و مشغول نمی گرداند او را سائلی از سائل دیگر، و کم نمی گرداند بحر کرم او را هیچ عطائی، و نگاه نمی کند با چشم، و محدود نمی گردد بامکان، و موصوف نمی شود با جفتها، و نمی آفریند بمعالجه و مباشرت، و ادراک نمی شود با حواس ظاهره و باطنه، و قیاس کرده نمی شود بخلق آن چنان پروردگاری که سخن گفت با جناب موسی علیه السّلام سخن گفتنی، و نمایانید او را أز علامتهای قدرت خود چیز بزرگی بی أعضا و جوارحی و بدون نطق و گوشت پارهائی که در آخر دهن است و با آن نطق حاصل می شود.

بلکه اگر راست گوینده باشی تو ای مشقت کشنده در وصف پروردگار خود پس وصف کن جبرئیل و میکائیل و لشکرهای فرشتگان را که مقرّب درگاه اویند در منزلهای قدس و طهارت خاضع و مایلند بزیر أز خضوع در حالتی که متحیّر است عقلهای ایشان در این که حدی قرار بدهند بهترین آفریننده گان را، و جز این نیست که ادراک می شود با صفتها صاحبان صورتها و آلتها و آن کسی که منقضی می شود بفنا و نیستی زمانی که برسد بغایت حد خود، پس نیست هیچ معبود بحقّی غیر او که روشن فرمود با نور خود هر تاریکی، و تاریک گردانید با تاریکی خود هر روشنی را.

الفصل الثانى

اشاره

أوصيكم عباد اللّه بتقوى اللّه الّذى ألبسكم الرّياش، و أسبغ عليكم المعاش، و لو أنّ أحدا يجد إلى البقاء سلّما، أو لدفع الموت سبيلا، لكان ذلك سليمان بن داود عليه السّلام الّذى سخّر له ملك الجنّ و الإنس مع النّبوّه و عظيم الزّلفه، فلمّا استوفى طعمته، و استكمل مدّته، رمته قسىّ الفناء بنبال الموت، و أصبحت الدّيار منه خاليه، و المساكن معطّله، و ورثها قوم آخرون، و إنّ لكم فى القرون السّالفه لعبره، أين العمالقه و أبناء العمالقه؟ أين الفراعنه و أبناء الفراعنه؟ أين أصحاب مداين الرّسّ؟ الّذين قتلوا النّبيّين، و أطفئوا سنن المرسلين، و أحيوا سنن الجبّارين، و أين الّذين ساروا بالجيوش، و هزموا الالوف، و عسكروا العساكر، و مدّنوا المداين.

اللغه

(الرياش) و الريش ما ظهر من اللباس، و قيل: الرياش جمع الريش و هو اللباس الفاخر و (المعاش) و المعيشه مكتسب الانسان الّذى يعيش به و (السلّم) كسكّر ما يرتقى عليه و (القسىّ) جمع القوس(۱) و (النبل) السّهام العربيّه لا واحد لها من لفظها

۱- (۱) و اصلها قووس على فعول كضرب و ضروب الّا انهم قدموا اللّام فقالوا قسو على قلوع قلبت الواو ياء و كسروا القاف كما كسروا عين عسى فصارت قسى، ابن أبى الحديد.

و (العمالقه) و العماليق أولاد عمليق وزان قنديل أو عملاق كقرطاس و هو من ولد نوح عليه السّلام حسبما تعرف و (الفراعنه) جمع فرعون و (الرّسّ) بتشديد السّين نهر عظيم بين آذربيجان و ارمينيه و هو المعروف الان بالأرس مبدؤه من مدينه طراز و ينتهى إلى شهر الكرّ فيختلطان و يصبّان فى البحر، و قال فى القاموس: بئر كانت لبقيّه من ثمود كذّبوا نبيّهم و رسّوه فى بئر و (مدّن) المداين تمدينا مصّرها.

الاعراب

الباء فى قوله بنبال الموت زايده فى المفعول، و المداين مفعول لقوله مدّنوا لا فيه كما هو واضح.

المعنى

اعلم أنه لما افتتح الخطبه بتحميد اللّه سبحانه و تمجيده و ذكر جمله من صفات جلاله و نعوت جماله و أشار إلى عجائب قدرته و بدايع حكمته فى ملكه و ملكوته فى الفصل السابق منها، أتبعه بهذا الفصل تذكره و موعظه للمخاطبين، فأوصى بما لا يزال يوصى به و قال:

(أوصيكم عباد اللّه بتقوى اللّه) الّتى هى الزاد و بها المعاد زاد مبلّغ و معاد منجح و هى أن لا يراك حيث نهاك و لا يفقدك حيث أمرك.

و انما عقّب بالموصول أعنى قوله (الّذى ألبسكم الرياش و أسبغ عليكم المعاش) تأكيدا للغرض المسوق له الكلام، و تنبيها على أنّه سبحانه مع عظيم احسانه و مزيد فضله و انعامه حيث أنعم عليكم باللباس و الرياش و أكمل عليكم المعاش الّذين هما سببا حياتكم و بهما بقاء نوعكم، كيف يسوغ كفران نعمته بالعصيان، و مقابله عطوفته بالخطيئه، بل اللّازم مكافاه نعمائه بالتقوى، و عطاياه بالحسنى.

ثمّ لما كان رأس كلّ خطيئه هو حبّ الدّنيا و كان عمده أسباب الغفله و الضّلاله الركون اليها و طول الأمل فيها نبّه على فنائها و زوالها بقوله (و لو أنّ أحدا يجد

إلى البقاء سلّما) و وسيله (أو لدفع الموت سبيلا) و سببا (لكان ذلك سليمان بن داود عليه السّلام) لأنّه (الّذى) اختصّ من ساير الخلق لكمال السّلطنه و الملك العظيم حيث (سخّر له ملك الجنّ و الانس) و الوحش و الطير فهم يوزعون حسبما تعرفه تفصيلا عن قريب (مع النبوّه و عظيم الزلفه) و القربى إلى الحقّ سبحانه.

و معلوم أنّ النّبوه و التقرّب و المنزله من الوسائل إلى البقاء لاستجابه الدّعاء معهما فهما مظنّتان للتوصّل إليه فى الباطن كما أنّ الملك و السلطنه مظنّه لأن تكون وسيله إليه فى الظاهر لكنّه مع نبوّته و عظم سلطانه و قدرته على ما لم يقدر عليه غيره لم يجد وسيله إلى البقاء، فليس لأحد بعده أن يطمع فى وجدانه أما انه عليه السّلام لم يجد وسيله إلى ذلك (ف) لأنه (لما استوفى طعمته) أى رزقه المقدّر (و استكمل مدّته) المقرّره(رمته قسىّ الفناء بنبال الموت)إسناد الرّمى إلى القسىّ من المجاز العقلى و النسبه إلى الاله، قال الشارح البحرانى: و لفظ القسىّ و النبال استعاره لمرامى الأمراض و أسبابها الّتى هى نبال الموت (و أصبحت الدّيار منه خاليه و المساكن معطّله و ورثها قوم آخرون).

روى فى البحار من العلل و العيون عن أحمد بن زياد الهمدانى عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن علىّ بن معبد عن الحسين بن خالد عن أبى الحسن علىّ بن موسى الرّضا عليهما السّلام عن أبيه موسى بن جعفر «عن أبيه جعفر خ» بن محمّد عليهم السّلام قال إنّ سليمان بن داود عليه السّلام قال ذات يوم لأصحابه: إنّ اللّه تبارك و تعالى قد وهب لى ملكا لا ينبغى لأحد من بعدى سخّر لى الرّيح و الانس و الجنّ و الطير و الوحوش و علّمنى منطق الطير و آتانى كلّ شىء و مع جميع ما اوتيت من الملك ما تمّ لى سرور يوم إلى اللّيل، و قد أحببت أن أدخل قصرى فى غد فأصعد أعلاه و أنظر إلى ممالكى فلا تأذنوا لأحد علىّ لئلّا يرد على ما ينقص على يومى، قالوا: نعم.

فلما كان من الغد أخذ عصاه بيده و صعد إلى أعلى موضع من قصره و وقف متكئا على عصاه ينظر إلى ممالكه مسرورا بما أوتى فرحا بما أعطى، إذ نظر إلى

شابّ حسن الوجه و اللّباس قد خرج عليه من بعض زوايا قصره، فلما بصر به سليمان عليه السّلام قال: من أدخلك إلى هذا القصر؟ و قد أردت أن أخلو فيه اليوم فباذن من دخلت؟ فقال الشاب: أدخلنى هذا القصر ربّه و باذنه دخلت، فقال عليه السّلام: ربّه أحقّ به منّى فمن أنت؟ قال: أنا ملك الموت، قال: و فيما جئت؟ قال: جئت لأقبض روحك قال: امض لما امرت به فهذا يوم سرورى و أبى اللّه عزّ و جلّ أن يكون لى سرورى دون لقائه، فقبض ملك الموت روحه و هو متكئ على عصاه.

فبقى سليمان متكئا على عصاه و هو ميّت ما شاء اللّه و النّاس ينظرون إليه و هم يقدّرون أنّه حىّ، فافتتنوا فيه و اختلفوا فمنهم من قال: إنّ سليمان قد بقى متكئا على عصاه هذه الأيام الكثيره و لم يتعب و لم ينم و لم ياكل و لم يشرب إنّه لربّنا الذى يجب علينا أن نعبده، و قال قوم: إنّ سليمان ساحر إنّه يرينا أنه واقف و متكئ على عصاه يسحر أعيننا و ليس كذلك، فقال المؤمنون: إنّ سليمان هو عبد اللّه و نبيّه يدبّر اللّه بما شاء.

فلما اختلفوا بعث اللّه عزّ و جلّ الارضه فدبت فى عصاه، فلما أكلت جوفها انكسرت العصا و خرّ سليمان من قصره على وجهه فشكر الجنّ للارضه صنيعها فلأجل ذلك لا توجد الارضه فى مكان إلّا و عندها ماء و طين، و ذلك قول اللّه عزّ و جلّ: «فَلَمّا قَضَيْنا عَلَيْهِ الْمَوْتَ ما دَلَّهُمْ عَلى مَوْتِهِ إِلّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ »، يعنى عصاه «فَلَمّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ما لَبِثُوا فِي الْعَذابِ الْمُهِينِ ».

ثمّ نبّه عليه السّلام على الاعتبار بأحوال القرون الخاليه و الامم الماضيه فقال:

(و انّ لكم فى القرون السالفه لعبره) و أشار إلى وجه العبره على سبيل الاستفهام التقريرى قصدا للتذكير و التذكّر بقوله (أين العمالقه و أبناء العمالقه).

قال الشّارح المعتزلى: العمالقه أولاد لاوز بن ارم بن سالم بن نوح عليه السّلام كان الملك باليمن و الحجاز و ما تاخم ذلك من الأقاليم فمنهم عملاق بن لاوز، و منهم طسم بن لاوز أخوه، و منهم جديس بن لاوز أخوهما، و كان العزّ و الملك بعد عملاق بن لاور فى طسم، فلما ملكهم عملاق بن طسم بغى و أكثر الفساد فى الأرض حتّى كان

يطأ العروس ليله إهدائها إلى بعلها و إن كانت بكرا افتضّ ها قبل وصولها إلى البعل، ففعل ذلك بامرأه من جديس يقال لها غفيره بنت غفار، فخرجت إلى قومها و هى تقول:

لا أحد أذلّ من جديس أ هكذا يفعل بالعروس

فغضب لها أخوها الأسود بن غفار و تابعه قومه على الفتك بعملاق بن طسم و أهل بيته فصنع الاسود طعاما و دعى العملاق إليه ثمّ وثب به و بطسم فأتى على رؤسائهم و نجا منهم رباح بن مز فصار إلى ذى جيشان بن تبع الحميرى ملك اليمن، فاستغاث به على جديس فصار ذو جيشان فى حمير فأتى بلاد جوّ و هى قصبه اليمامه و استأصل جديس كلّها و أخرب اليمامه فلم يبق لجديس باقيه و لا لطسم إلّا اليسير منهم ثمّ ملك بعد طسم و جديس و باز بن ايم «بن ظ» لاوز بن ارم فسار بولده و أهله و نزل برمل عالج فبغوا فى الأرض حينا حتّى أفناهم اللّه، ثمّ ملك الأرض بعد و باز عبد صحم بن اثيف بن لاوز فنزلوا بالطايف حينا ثمّ بادوا.

قال الشارح: و ممن يعدّ من العمالقه عاد و ثمود.

فأمّا عاد فهو ابن عويص بن ارم بن سام بن نوح كان يعبد القمر يقال إنّه كان رأى من صلبه أولادا و أولاد أولاد أربعه آلاف، و أنّه نكح ألف جاريه و كان بلاده الأحقاف المذكوره فى القرآن(۱) ، و هى من شجر عمّان إلى حضرموت، و من أولاده شدّاد ابن عاد صاحب المدينه المذكوره فى سوره الفجر.

و أمّا ثمود فهو ابن عابر بن ارم بن سام بن نوح عليه السّلام، و كانت دياره بين الشام و الحجاز إلى ساحل بحر الحبشه.

(أين الفراعنه و أبناء الفراعنه) و هم ملوك مصر فمنهم الوليد بن الريان فرعون يوسف عليه السّلام، و منهم الوليد بن مصعب فرعون موسى، و منهم فرعون بن الأعرج الّذى غزا بنى إسرائيل و أخرب بيت المقدّس.

۱- (۱) قال تعالى: «وَ اذْكُرْ أَخا عادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقافِ»، قال فى مجمع البحرين: هى جمع حقف و هو الرمل المعوج و قيل رمال مستطيله بناحيه شجر و كانت عاد بين جبال مشرفه على البحر بالشجر من بلاد اليمن (منه ره).

(أين أصحاب مداين الرّس) و ستعرف انبائهم فى التذييل الاتى، و هم (الّذين) جحدوا ربّ العالمين و (قتلوا النبيّين) مظلومين (و أطفئوا سنن المرسلين) و شرايع الدّين (و أحيوا سنن الجبّارين) و بدع الشياطين (و أين) الملوك (الّذين ساروا بالجيوش و هزموا الالوف) و فتحوا الأمصار (و عسكروا العساكر) و جمعوهم (و مدّنوا المداين) و بنوها.

و ينبغى

تذييل هذا الفصل من الخطبه بامرين

:

الاول

فى نوادر أخبار ملك سليمان بن داود عليه السّلام

المشار إليه فى هذا الفصل قال تعالى فى سوره النمل: «وَ لَقَدْ آتَيْنا داوُدَ وَ سُلَيْمانَ عِلْماً وَ قالاَ الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِى فَضَّلَنا عَلى كَثِيرٍ مِنْ عِبادِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَ وَرِثَ سُلَيْمانُ داوُدَ وَ قالَ يا أَيُّهَا النّاسُ عُلِّمْنا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَ أُوتِينا مِنْ كُلِّ شَىْ ءٍ إِنَّ هذا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ » و فى سوره سبأ: «وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ وَ أَسَلْنا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَ مِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ مَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنا نُذِقْهُ مِنْ عَذابِ السَّعِيرِ يَعْمَلُونَ لَهُ ما يَشاءُ مِنْ مَحارِيبَ وَ تَماثِيلَ وَ جِفانٍ كَالْجَوابِ وَ قُدُورٍ راسِياتٍ اعْمَلُوا آلَ داوُدَ شُكْراً وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبادِيَ الشَّكُورُ ».

قوله سبحانه: «وَ وَرِثَ سُلَيْمانُ داوُدَ » قال الصّادق عليه السّلام فى روايه اكمال الدين إنّ داود عليه السّلام أراد أن يستخلف سليمان لأنّ اللّه عزّ و جلّ أوحى إليه يأمره بذلك فلما أخبر بنى إسرائيل ضجّوا من ذلك و قالوا: يستخلف علينا حدثا و فينا من هو أكبر منه، فدعى أسباط بنى إسرائيل فقال لهم: قد بلغنى مقالتكم فأرونى عصيّكم فأىّ عصا أثمرت فصاحبها ولىّ الأمر بعدى، فقالوا: رضينا، و قال: ليكتب كلّ واحد منكم اسمه على عصاه، فكتبوا ثمّ جاء سليمان بعصاه فكتب عليها اسمه ثمّ ادخلت بيتا و اغلق الباب و حرسه رءوس أسباط بنى إسرائيل: فلما أصبح صلّى بهم الغداه ثمّ

أقبل ففتح لهم الباب فأخرج عصيّهم و قد ورقت عصا سليمان و قد أثمرت، فسلّموا ذلك لداود عليه السّلام.

و فى البحار من محاسن البرقى عن أبى الحسن موسى بن جعفر عليه السّلام قال:

استخلف داود سليمان و هو ابن ثلاثه عشر سنه، و مكث فى ملكه أربعين سنه.

و قوله: «عُلِّمْنا مَنْطِقَ الطَّيْرِ» قيل: إنّ النّطق عباره و هو مختصّ بالانسان إلاّ أنّ سليمان لما فهم معنى صوت الطير سمّاه منطقا مجازا، و قال علىّ بن عيسى إن الطّير كانت تكلّم سليمان عليه السّلام معجزه له كما أخبر عن الهدهد، و منطق الطير صوت يتفاهم به معانيها على صيغه واحده بخلاف منطق الناس الّذى يتفاهمون به المعانى على صيغ مختلفه، و لذلك لم نفهم عنها مع طول مصاحبتها و لم يفهم هى عنا، لأنّ أفهامها مقصوره على تلك الامور المخصوصه، و لمّا جعل سليمان يفهم عنها كان قد علم منطقها.

قوله: «وَ أُوتِينا مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ» أى من كلّ شىء تؤتى الأنبياء و الملوك، و قيل: من كلّ شىء يطلبه طالب لحاجته اليه و انتفاعه به.

و قوله: «وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ» قال الطبرسى أى و سخّرنا لسليمان الريح مسير غدوّ تلك الريح المسخّره مسير شهر و مسير رواحها مسير شهر، و المعنى أنها كانت تسير فى اليوم مسيره شهرين للرّاكب قال قتاده:

كانت تغدو مسيره شهر إلى نصف النهار و يروح مسيره شهر إلى آخر النهار، و قال الحسن: كانت تغدو من دمشق فيقبل باصطخر من أرض اصفهان و بينهما مسيره شهر للمستريح، و تروح من اصطخر فتبيت بكابل و بينهما مسيره شهر تحمله الرّيح مع جنوده أعطاه اللّه الرّيح بدلا من الصافنات الجياد.

«وَ أَسَلْنا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ» أى أذبنا له عين النحاس و أظهرناها له.

«وَ مِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ» المعنى و سخّرنا له من الجنّ من بحضرته و امام عينه ما يأمرهم به من الأعمال كما يعمل الادمى بين يدى الادمى بأمر ربّه تعالى، و كان يكلّفهم الأعمال الشاقّه، و فيه دلاله على أنّه قد كان من الجنّ

من هو غير مسخّر له.

«وَ مَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنا نُذِقْهُ مِنْ عَذابِ السَّعِيرِ » أى من يعدل من هؤلاء الجنّ الّذين سخّرناهم لسليمان عما أمرناهم به من طاعه سليمان نذقه من عذاب النار فى الاخره عن أكثر المفسرين، و قيل: نذقه العذاب فى الدّنيا و أنّ اللّه سبحانه وكّل بهم ملكا بيده سوط من نار فمن زاغ منهم من طاعه سليمان ضربه ضربه أحرقته.

«يَعْمَلُونَ لَهُ ما يَشاءُ مِنْ مَحارِيبَ » و هى البيوت الشريفه الشريعه قيل: و هى القصور و المساجد يتعبّد فيها عن قتاده و الجبائى، قال: و كان مما عملوا بيت المقدّس و قد كان اللّه عزّ و جلّ سلّط على بنى اسرائيل الطاعون فهلك خلق كثير فى يوم واحد فأمرهم داود أن يغتسلوا و يبرزوا الى الصّعيد بالذّرارى و الأهلين و يتضرّعوا إلى اللّه تعالى لعلّه يرحمهم، و ذلك صعيد بيت المقدس قبل بناء المسجد، و ارتفع داود عليه السّلام فوق الصّخره فخرّ ساجدا يبتهل إلى اللّه سبحانه و سجدوا معه، فلم يرفعوا رؤوسهم حتى كشف اللّه عنهم الطاعون.

فلما أن شفع اللّه داود فى بنى اسرائيل جمعهم داود بعد ثلاث و قال لهم: إنّ اللّه تعالى قد منّ عليكم و رحمكم فجدّدوا شكرا بأن تتّخذوا من هذا الصعيد الذى رحمكم فيه مسجدا ففعلوا، و أخذوا فى بناء بيت المقدس فكان داود عليه السّلام ينقل الحجاره لهم على عاتقه، و كذلك خيار بنى اسرائيل حتّى رفعوه قامه و لداود عليه السّلام يومئذ سبع و عشرون و مأئه سنه، فأوحى اللّه تعالى إلى داود عليه السّلام أنّ تمام بنائه يكون على يد ابنه سليمان.

فلما صار داود ابن أربعين و مأئه سنه توفّاه اللّه تعالى و استخلف سليمان فأحبّ إتمام بيت المقدس فجمع الجنّ و الشياطين فقسم عليهم الأعمال يخصّ كلّ طائفه منهم بعمل، فأرسل الجنّ و الشياطين فى تحصيل الرخام و المها الأبيض الصافى من معادنه و أمر ببناء المدينه من الرخام و الصفاح و جعلها اثنا عشر ربضا و أنزل كلّ ربض منها سبطا من الأسباط.

فلما فرغ من بناء المدينه ابتدء فى بناء المسجد فوجّه الشياطين فرقا فرقه يستخرجون الذهب و اليواقيت من معادنها، و فرقه يقلعون الجواهر و الأحجار من أماكنها، و فرقه يأتونه بالمسك و العنبر و ساير الطيب، و فرقه يأتونه بالدرّ من البحار فاوتى من ذلك بشىء لا يحصيه إلاّ اللّه تعالى ثمّ احضر الصناع و أمرهم بنحت تلك الأحجار حتّى يصيروها ألواحا و معالجه تلك الجواهر و اللالى.

و بنى سليمان المسجد بالرخام الأبيض و الأصفر و الأخضر و عمده بأساطين المها الصافى و سقفه بألواح الجواهر و فضض سقوفه و حيطانه باللالى و اليواقيت و الجواهر و بسط أرضه بألواح الفيروزج، فلم يكن فى الأرض بيت أبهى منه و لا أنور من ذلك المسجد كان يضىء فى الظلمه كالقمر ليله البدر.

فلما فرغ منه جمع إليه خيار بنى إسرائيل فأعلمهم أنه بناه اللّه تعالى و اتّخذ ذلك اليوم الذى فرغ منه عيدا.

فلم يزل بيت المقدس على ما بناه سليمان حتّى غزا بخت نصر بنى اسرائيل فخرب المدينه و هدمها و نقض المسجد و أخذ ما فى سقوفه و حيطانه من الذّهب و الدّر و اليواقيت و الجواهر، فحملها إلى دار مملكته من أرض العراق.

قال سعيد بن المسيّب لما فرغ سليمان من بناء بيت المقدس تغلقت أبوابه فعالجها سليمان فلم تنفتح حتّى قال فى دعائه بصلوات أبى داود عليه السّلام إلاّ فتحت الأبواب ففرغ له عشره آلاف من قراء بنى اسرائيل خمسه آلاف بالليل و خمسه آلاف بالنهار و لا يأتى ساعه من ليل و نهار إلاّ و يعبد اللّه فيها.

«وَ تَماثِيلَ » يعنى صورا من نحاس و شبه و زجاج كانت الجنّ تعملها، ثمّ اختلفوا فقال بعضهم كانت صورا للحيوانات، و قال آخرون كانوا يعملون صور السّباع و البهايم على كرسيّه ليكون أهيب له.

فذكروا أنّهم صوّروا أسدين أسفل كرسيّه و نسرين فوق عمودى كرسيّه فكان إذا أراد أن يصعد الكرسى بسط الأسدان ذراعيهما، و إذا علا على الكرسى نشر النسران أجنحتهما فظلّلاه من الشّمس، و يقال: إنّ ذلك كان مما لا يعرفه أحد

من النّاس.

فلما حاول بخت نصر صعود الكرسى بعد سليمان حين غلب على بنى إسرائيل لم يعرف كيف كان يصعد سليمان، فرفع الأسد ذراعيه فضرب ساقه فقدّها فوقع مغشيّا عليه فما جسر أحد بعده أن يصعد ذلك الكرسى.

قال الحسن و لم يكن يومئذ التصاوير محرمه و هى محظوره فى شريعه نبيّنا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فانه قال: لعن اللّه المصوّرين، و يجوز أن يكره ذلك فى زمن دون زمن، و قد بيّن اللّه سبحانه أنّ المسيح عليه السّلام كان يصوّر بأمر اللّه من الطين كهيئه الطّير و قال ابن عبّاس كانوا يعملون صور الأنبياء و العبّاد فى المساجد ليقتدى بهم.

و روى عن الصّادق عليه السّلام انه قال: و اللّه ما هى تماثيل النساء و الرجال و لكنها الشجر و ما أشبهه.

«وَ جِفانٍ كَالْجَوابِ » أى صحاف كالحياض الّتى يجبى فيها الماء أى يجمع و كان سليمان عليه السّلام يصلح طعام جيشه فى مثل هذه الجفان، فانه لم يمكنه أن يطعمهم فى مثل قصاع الناس لكثرتهم، و قيل: انه كان يجمع على كلّ جفنه ألف رجل يأكلون من بين يديه.

«وَ قُدُورٍ راسِياتٍ » أى ثابتات لا يزلن عن أمكنتهنّ لعظمهنّ، عن قتاده و كانت باليمن و قيل كانت عظيمه كالجبال يحملونها مع أنفسهم و كان سليمان عليه السّلام يطعم جنده.

و فى البحار عن صاحب الكامل قال: لما توفّى داود ملك بعده ابنه سليمان عليه السّلام على بنى إسرائيل و كان عمره ثلاث عشر سنه، و أتاه مع الملك النبوّه و سخّر له الجنّ و الانس و الشياطين و الطير و الريح، فكان إذا خرج من بيته إلى مجلسه عكفت عليه الطير و قام الانس و الجنّ متى يجلس فيه، قيل: أنه سخر له الريح و الجنّ و الشياطين و الطير و غير ذلك بعد أن زال ملكه و أعاده اللّه إليه و كان أبيض جسيما كثير الشعر يلبس البياض، و كان يأكل من كسبه، و كان كثير الغزو، و كان إذا أراد الغزو أمر فعمل بساط من خشب يسع عسكره فيركبون عليه هم و دوابهم «ج ٢١»

و ما يحتاجون إليه، ثمّ أمر الريح فسار فى غدوته مسيره شهر و فى روحته كذلك، و كان له ثلاثمأه زوجه و سبعمائه سريه و أعطاه اللّه أخيرا أنه لا يتكلّم أحد بشىء إلاّ حملته الريح فيعلم ما يقول.

و فيه من كتاب قصص الأنبياء بالاسناد عن أبى حمزه عن الأصبغ بن نباته قال:

خرج سليمان بن داود من بيت المقدّس مع ثلاثمائه ألف كرسى عن يمينه عليها الانس و ثلاثمأه ألف كرسى عن يساره عليها الجنّ، و أمر الطير فأظلّتهم و أمّا الريح فحملتهم حتّى وردت بهم المداين، ثمّ رجع و بات فى اصطخر، ثمّ غدا فانتهى إلى جزيره بركاوان، ثمّ أمر الريح فخفضتهم حتّى كادت أقدامهم يصيبها الماء، فقال بعضهم لبعض: هل رأيتم ملكا أعظم من هذا؟ فنادى ملك: لثواب تسبيحه واحده أعظم مما رأيتم.

و فيه منه عن الثمالى عن أبى جعفر عليه السّلام قال: كان ملك سليمان ما بين الشامات إلى بلاد اصطخر.

و فيه عن الطبرسى قال: قال محمّد بن كعب بلغنا أنّ سليمان بن داود عليه السّلام كان عسكره مأئه فرسخ خمسه و عشرون للانس و خمسه و عشرون للجنّ و خمسه و عشرون للوحش و خمسه و عشرون للطير و كان له ألف بيت من القوارير على الخشب فيها ثلاثمأه مهيره و سبعمائه سريه فيأمر الريح العاصف فترفعه و يأمر الرّخاء فتسير به، فأوحى اللّه إليه و هو يسير بين السماء و الأرض أنى قد زدت فى ملكك انّه لا يتكلّم أحد من الخلايق بشىء إلاّ جائت الريح فأخبرتك.

و قال مقاتل: نسجت الشياطين لسليمان بساطا فرسخ فى فرسخ ذهبا فى ابريسم و كان يوضع فيه منبر من ذهب فى وسط البساط فيقعد عليه و حوله ثلاثه آلاف كرسى من ذهب و فضه، فيقعد الأنبياء على كراسى الذهب، و العلماء على كراسىّ الفضّه و حولهم الناس و حول الناس الجنّ و الشياطين و تظلّها الطّير بأجنحتها حتّى لا تقع عليهم الشمس، و ترفع ريح الصبا البساط مسيره شهر من الصباح إلى الرواح، و من الرواح إلى الصباح.

و فيه من تفسير الثعلبى قال: و روى أنّ سليمان عليه السّلام لما ملك بعد أبيه أمر باتخاذ كرسىّ ليجلس عليه للقضاء و أمر بأن يعمل بديعا مهولا بحيث أن لو رآه مبطل أو شاهد زور ارتدع و تهيب.

قال: فعمل له كرسى من أنياب الفيله و فصّصوه بالياقوت و اللّؤلؤ و الزّبرجد و أنواع الجواهر و حفظوه بأربع نخلات من ذهب شماريخها الياقوت الأحمر و الزّمرّد الأخضر على رأس نخلتين منها طاوسان من ذهب و على رأس الاخرين نسران من ذهب بعضها مقابلا لبعض، و جعلوا من جنبى الكرسى أسدين من الذهب على رأس كلّ واحد منهما عمود من الزّمرّد الأخضر و قد عقدوا على النخلات أشجار كروم من الذهب الأحمر و اتّخذوا عناقيدها من الياقوت الأحمر بحيث يظلّ عريش الكروم النخل و الكرسى.

قال: و كان سليمان عليه السّلام إذا أراد صعوده وضع قدميه على الدرجه السفلى فيستدير الكرسى كلّه بما فيه دوران الرحى المسرعه و تنشر تلك النسور و الطواويس أجنحتهما و تبسط الأسدان أيديهما فتضربان الأرض بأذنابهما، فكذلك كلّ درجه يصعدها سليمان عليه السّلام.

فاذا استوى بأعلاه أخذ النسران اللّذان على النخلتين تاج سليمان فوضعاه على رأس سليمان ثمّ يستدير الكرسى بما فيه و يدور معه النسران و الطاوسان و الأسدان مايلات برءوسها إلى سليمان ينضحن عليه من أجوافها المسك و العنبر.

ثمّ تناولت حمامه من ذهب قائمه على عمود من جوهر من أعمده الكرسى التوراه فيفتحها سليمان و يقرئها على الناس و يدعوهم إلى فصل القضاء، و يجلس عظماء بنى إسرائيل على كراسىّ من الذهب المفصّصه بالجوهر و هى ألف كرسىّ عن يمينه، و تجىء عظماء و تجلس على كراسىّ الفضّه على يساره و هى ألف كرسىّ حافّين جميعا به ثمّ يحفّ بهم الطير فتظلّهم و تتقدّم إليه الناس للقضاء.

فاذا دعى البيّنات و الشهود لإقامه الشهادات درا الكرسىّ بما فيه مع جميع ما

حوله دوران الرحا المسرعه و يبسط الأسدان أيديهما و يضربان الأرض بأذنابهما و ينشر النسران و الطاوسان أجنحتهما فيفزع منه الشهود و يدخلهم من ذلك رعب و لا يشهدون إلّا بالحقّ.

و فی البحار من کتاب تنبیه الخاطر روی أنّ سلیمان بن داود علیه السّلام مرّ فی موکبه و الطیر تظلّه و الجنّ و الانس عن یمینه و عن شماله بعابد من عبّاد بنی إسرائیل فقال: و اللّه یا ابن داود لقد أتاک اللّه ملکا عظیما، فسمعه سلیمان فقال: للتسبیحه فی صحیفه مؤمن خیر مما اعطی ابن داود و إنّ ما أعطی ابن داود تذهب و أنّ التسبیحه تبقی.

و کان سلیمان إذا أصبح تصفح وجوه الأغنیاء و الأشراف حتّی یجیء إلی المساکین و یقعد معهم و یقول مسکین مع المساکین.

و من ارشاد القلوب کان سلیمان مع ما هو فیه من الملک یلبس الشعر و اذا جنّه اللّیل شدّ یدیه إلی عنقه فلا یزال قائما حتّی یصبح باکیا و کان قوته من سفایف الخوص یعملها بیده و إنما سأل الملک لیقهر ملوک الکفر.

الثانی

فی بیان مداین الرس و قصه اصحابها

قال تعالی فی سوره الفرقان «وَ عاداً وَ ثَمُودَ وَ أَصْحابَ الرَّسِّ » و فی سوره ق «کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ أَصْحابُ الرَّسِّ »(۱) قال الطبرسیّ: أی و أهلکنا عادا و ثمود و أصحاب الرّس، و هو بئر رسّوا فیها نبیّهم أی ألقوه فیها عن عکرمه و قیل انهم کانوا أصحاب مواش و لهم بئر یقعدون علیها و کانوا یعبدون الأصنام فبعث اللّه إلیهم شعیبا علیه السّلام فکذّبوه فانهار البئر و انخسف بهم الأرض فهلکوا عن وهب.

۱- (۱) الرّس البئر التی لم تطو بالحجاره و لا غیرها (مجمع البیان).

و قيل الرّس قريه باليمامه يقال لها فلج قتلوا نبيّهم فأهلكهم اللّه عن قتاده.

و قيل كان لهم نبيّ يسمّى حنظله فقتلوه فاهلكوا عن سعيد بن جبير و الكلبى.

و قيل هم أصحاب رسّ و الرّس بئر بانطاكيه قتلوا فيها حبيبا النجار فنسبوا إليها عن كعب و مقاتل.

و قيل أصحاب الرّس كان نساؤهم سحّاقات عن أبى عبد اللّه عليه السّلام.

و فى البحار من تفسير علىّ بن ابراهيم أصحاب الرسّ هم الّذين هلكوا لأنّهم استغنوا الرّجال بالرّجال و النّساء بالنّساء.

و من معانى الأخبار معنى أصحاب الرّس أنّهم نسبوا إلى نهر يقال له:

الرّس من بلاد المشرق.

و قد قيل: إنّ الرّس هو البئر و إنّ أصحابه رسّوا نبيّهم بعد سليمان بن داود عليه السّلام و كانوا قوما يعبدون شجره صنوبره يقال لها شاه درخت كان غرسها يافث ابن نوح فانبتت لنوح عليه السّلام بعد الطوفان و كان نساؤهم يشتغلن بالنساء عن الرّجال فعذّبهم اللّه عزّ و جلّ بريح عاصف شديد الحمره و جعل الأرض من تحتهم حجر كبريت يتوقد و أظلّتهم سحابه سوداء مظلمه فانكفت عليهم كالقبّه جمره تلتهب فذابت أبدانهم كما يذوب الرّصاص فى النار.

و من العرايس للثعلبى قال: قال اللّه عزّ و جلّ «وَ عاداً وَ ثَمُودَ وَ أَصْحابَ الرَّسِّ » و قال «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ أَصْحابُ الرَّسِّ » اختلف أهل التفسير و أصحاب الأقاصيص فيهم.

فقال سعيد بن جبير و الكلبى و الخليل بن أحمد دخل كلام بعضهم فى بعض و كلّ أخبر بطائفه من حديث: أصحاب الرّسّ بقيّه ثمود و قوم صالح و هم أصحاب البئر الّتى ذكرها اللّه تعالى فى قوله «وَ بِئْرٍ مُعَطَّلَهٍ وَ قَصْرٍ مَشِيدٍ » و كانوا بفليج اليمامه نزولا على تلك البئر و كلّ ركيّه لم تطو بالحجاره و الاجر فهو بئر و كان لهم نبيّ يقال له حنظله بن صفوان، و كان بأرضهم جبل يقال له فتح مصعدا فى السماء ميلا، و كانت العنقاء تنتابه و هى كأعظم ما يكون من الطير و فيها من كلّ

لون و سمّوها العنقاء لطول عنقها و كانت تكون فی ذلک الجبل تنقض علی الطیر تأکلها، فجاعت ذات یوم فاعوزها الطّیر فانقضت علی صبیّ فذهبت به، ثمّ إنها انقضت علی جاریه حین ترعرعت فأخذتها فضمّتها إلی جناحین لها صغیرین سوی الجناحین الکبیرین، فشکوا إلی نبیّهم فقال: اللّهمّ خذها و اقطع نسلها و سلّط علیها آیه یذهب بها، فأصابتها صاعقه فاحترقت فلم یر لها أثر فضربتها العرب مثلا فی أشعارها و حکمها و أمثالها ثمّ إنّ أصحاب الرّس قتلوا نبیّهم فأهلکهم اللّه تعالی و قال بعض العلماء: بلغنی أنه کان رسّان.

أما أحدهما فکان أهله بدد و أصحاب غنم و مواش فبعث اللّه إلیهم نبیّا فقتلوه ثمّ بعث إلیهم رسولا آخر و عضده بولیّ فقتلوا الرّسول و جاهدهم الولیّ حتّی أفحمهم و کانوا یقولون إلهنا فی البحر و کانوا علی شفیره و کان یخرج إلیهم شیطان فی کلّ شهر خرجه فیذبحون و یتّخذونه عیدا فقال لهم الولیّ أرأیتم إن خرج إلهکم الّذی تدعونه إلیّ و أطاعنی أ تجیبوننی إلی ما دعوتکم إلیه؟ فقالوا: بلی، و أعطوه علی ذلک العهود و المواثیق.

فانتظر حتّی خرج ذلک الشیطان علی صوره حوت راکبا أربعه أحوات و له عنق مستعلیه و علی رأسه مثل التاج، فلمّا نظروا إلیه خرّوا له سجّدا و خرج الولیّ إلیه فقال ائتنی طوعا أو کرهابسم اللّه الکریم، فنزل عند ذلک عن أحواته فقال له الولیّ ائتنی علیهنّ لئلّا یکون من القوم فی أمری شکّ فاتی الحوت و اتین به حتّی افضین به الی البرّ یجرّونه.

فکذّبوه بعد ما رأوا ذلک و نقضوا العهد فأرسل اللّه تعالی إلیهم ریحا فقذفهم فی البحر و مواشیهم جمیعا و ما کانوا یملکون من ذهب و فضّه، فأتی الولیّ الصالح إلی البحر حتّی أخذ التبر و الفضّه و الأوانی فقسّم علی أصحابه بالسویّه علی الصّغیر منهم و الکبیر و انقطع هذا النسل.

و أما الاخر فهم قوم کان لهم نهر یدعی الرسّ ینسبون إلیه و کان فیهم أنبیاء کثیره قلّ یوم یقوم نبیّ إلاّ قتل و ذلک النهر بمنقطع آذربیجان بینها و بین أرمنیّه

فاذا قطعته مدبرا دخلت فی حدّ ارمنیّه و إذا قطعته مقبلا دخلت فی حدّ آذربیجان یعبدون النیران و کانوا یعبدون الجواری «الفذاری» فاذا تمّت لإحدیهنّ ثلاثون سنه قتلوها و استبدلوا غیرها و کان عرض نهرهم ثلاثه فراسخ، و کان یرتفع فی کلّ یوم و لیله حتّی یبلغ أنصاف الجبال الّتی حوله، و کان لا ینصب فی برّ و لا بحر إذا خرج من حدّهم یقف و یدور ثمّ یرجع إلیهم.

فبعث اللّه تعالی ثلاثین نبیّا فی شهر واحد فقتلوهم جمیعا، فبعث اللّه عزّ و جلّ نبیّا و أیّده بنصره و بعث معه ولیّا فجاهدهم فی اللّه حقّ جهاده.

فبعث اللّه تعالی إلیه میکائیل حین نابذوه و کان ذلک فی أوان وقوع الحبّ فی الزرع، و کانوا إذ ذاک أحوج ما کانوا من الماء، ففجر نهرهم فی البحر فانصبّت ما فی أسفله و أتی عیونه من فوق فسدّها و بعث إلیه خمسمائه ألف من الملائکه أعوانا له ففرّقوا ما بقی فی وسط النهر.

ثمّ أمر اللّه جبرئیل فنزل فلم یدع فی أرضهم عینا و لا نهرا إلّا أیبسه بإذن اللّه عزّ و جلّ و أمر ملک الموت فانطلق إلی المواشی فأماتهم ربضه واحده، و أمر الریاح الأربع الجنوب و الشمال و الدّبور و الصّبا فضمت ما کان لهم من متاع و ألقی اللّه عزّ و جلّ علیهم السّبات، ثمّ حفت الریاح الأربع المتاع أجمع فنهبته فی رءوس الجبال و بطون الأودیه.

فأمّا ما کان من علی أو تبرأ أو آنیه فانّ اللّه تعالی أمر الأرض فابتلعته فأصبحوا و لا شاء عندهم و لا بقره و لا مال یعودون و لا ماء یشربونه و لا طعام یأکلونه، فامن باللّه عند ذلک قلیل منهم و هداهم إلی غار فی جبل له طریق الی خلفه فنجوا و کانوا أحدا و عشرین رجلا و أربع نسوه و صبیّین و کان عدّه الباقین من الرّجال و النساء و الذراری ستّمأه ألف فماتوا عطشا و جوعا و لم یبق منهم باقیه.

ثمّ عاد القوم إلی منازلهم فوجدوها قد صار أعلاها أسفلها فدعا القوم عند ذلک مخلصین أن یجیهم «ینجیهم» بزرع و ماء و ماشیه و یجعله قلیلا لئلاّ یطغوا، فأجابهم اللّه تعالی إلی ذلک لما علم من صدق نیّاتهم و علم منهم الصّدق و آلوا أن لا یبعث رسولا ممن قاربهم إلّا أعانوه و عضدوه، و علم اللّه منهم الصّدق فأطلق اللّه لهم نهرهم

و زادهم على ما سألوا، فأقام اولئک فی طاعه اللّه عزّ و جلّ ظاهرا و باطنا حتّی مضوا و انقرضوا.

و حدث بعدهم من نسلهم قوم أطاعوا اللّه فی الظاهر و نافقوه فی الباطن فأملی اللّه تعالی لهم و کان علیهم قادرا، ثمّ کثرت معاصیهم و خالفوا أولیاء اللّه تعالی فبعث اللّه عزّ و جلّ عدوّهم ممن فارقهم و خالفهم فأسرع فیهم القتل و بقیت منهم شرذمه فسلّط اللّه علیهم الطاعون فلم یبق منهم أحدا و بقی نهرهم و منازلهم مأتی عام لا یسکنها أحد ثمّ أتی اللّه بقرن بعد ذلک فنزلوها و کانوا صالحین سنین ثمّ أحدثوا فاحشه جعل الرجل بنته و اخته و زوجته فینیلها جاره و أخاه و صدیقه یلتمس بذلک البرّ و الصّله.

ثمّ ارتفعوا من ذلک إلی نوع آخر ترک الرّجال النساء حتّی شبقن و استغنوا بالرّجال فجاءت النساء شیطانهنّ فی صوره و هی الدّلهاث بنت ابلیس و هی اخت الشیصاء و کانت فی بیضه واحده فشهت إلی النساء رکوب بعضهنّ بعضا و علمهنّ کیف یصنعن فأصل رکوب النساء بعضهنّ بعضا من الدّلهاث، فسلّط اللّه علی ذلک القرن صاعقه فی أوّل اللّیل و خسفا فی آخر اللّیل، و صیحه مع الشمس فلم یبق منهم باقیه و بادت مساکنهم و لا احسب منازلهم الیوم تسکن.

و فی البحار من کتابی العیون و العلل عن الهمدانی عن علیّ عن أبیه عن الهروی عن الرضا علیه السّلام عن آبائه عن الحسین بن علیّ علیهم السّلام قال:

أتی علیّ بن أبی طالب علیه السّلام قبل مقتله بثلاثه أیام رجل من أشراف تمیم یقال له عمرو فقال: یا أمیر المؤمنین أخبرنی عن أصحاب الرّس فی أیّ عصر کانوا و أین کانت منازلهم و من کان ملکهم؟ و هل بعث اللّه عزّ و جلّ إلیهم رسولا أم لا؟ و بما ذا اهلکوا؟ فانّی أجد فی کتاب اللّه تعالی ذکرهم و لا أجد خبرهم.

فقال له علیّ علیه السّلام لقد سألت عن حدیث ما سألنی عنه أحد قبلک و لا یحدثک به أحد بعدی إلاّ عنّی، و ما فی کتاب اللّه عزّ و جلّ آیه إلاّ و أنا أعرف تفسیرها و فی أیّ مکان نزلت من سهل أو جبل و فی أیّ وقت من لیل أو نهار و إنّ ههنا لعلما جمّا –

و أشار إلى صدره - و لكن طلّابه يسير و عن قليل يندمون لو فقدونى.

كان من قصّتهم يا أخا تميم أنهم كانوا قوما يعبدون شجره صنوبر يقال لها شاه درخت كان يافث بن نوح غرسها على شفير عين يقال لها روشاب «دوشاب» كانت انبعت لنوح عليه السّلام بعد الطوفان، و إنما سمّوا أصحاب الرّس لأنهم رسّوا نبيّهم فى الأرض و ذلك بعد سليمان بن داود عليه السّلام.

و كانت لهم اثنتا عشره قريه على شاطىء نهر يقال له الرّس من بلاد المشرق و بهم سمّى ذلك النهر و لم يكن يومئذ فى الأرض نهر أغزر منه و لا أعذب منه و لا قرى أكثر و لا أعمر منها تسمّى إحديهنّ أبان، و الثانيه، آذر، و الثّالثه دى، و الرّابعه بهمن، و الخامسه اسفندار، و السادسه فروردين، و السابعه اردى بهشت، و الثامنه خرداد، و التاسعه مرداد، و العاشره تير، و الحادى عشره مهر، و الثانى عشره شهريور.

و كانت أعظم مداينهم اسفندار و هى الّتى ينزلها ملكهم، و كان تركوز بن غابور بن يارش بن شازن بن نمرود بن كنعان فرعون إبراهيم و بها العين و الصنوبره و قد غرسوا فى كلّ قريه منها حبّه من طلع تلك الصّنوبره، و أجروا إليها نهرا من العين التى عند الصنوبره.

فنبتت الحبّه و صارت شجره عظيمه و حرّموا ماء العين و الأنهار فلا يشربون منها و لا أنعامهم، و من فعل ذلك قتلوه و يقولون هو حياه آلهتنا فلا ينبغى لأحد أن ينقص من حياتها و يشربون هم و أنعامهم من نهر الرّس الّذى عليه قراهم.

و قد جعلوا فى كلّ شهر من السنه فى كلّ قريه عيدا يجتمع إليه أهلها، فيضربون على الشجره التى بها كلّه(۱) من حرير فيها من أنواع الصّور ثمّ يأتون بشاه و بقر فيذبحونهما قربانا للشجره و يشعلون فيها النيران بالحطب فاذا سطع دخان تلك الذبائح و قتارها فى الهواء و حال بينهم و بين النظر إلى السّماء خرّوا سجّدا يبكون و يتضرّعون إليها أن ترضى عنهم.

۱- (۱) الكلّه بالكسر الستر الرقيق يخاط كالبيت يتوقّى فيه من البقّ (بحار).

فكـان الشـيطان يجىء فيحرّك أغصانهـا و يصـيح من ساقها صـياح الصّبى أن قـد رضـيت عنكم فطيبوا نفسا و قرّوا عينا فيرفعون رؤوسهم عند ذلك و يشربون الخمر و يضربون بالمعازف و يأخذون الدستبند فيكون على ذلك يومهم و ليلتهم ثمّ ينصرفون.

و انما سـمّت العجم شـهورها بأبان ماه و آذرماه و غيرهما اشـتقاقا من أسماء تلك القرى لقول أهلها بعضهم لبعض هذا عيد شهر كذا و عيد شهر كذا.

حتّى اذا كان عيد قريتهم العظمى اجتمع إليها صـغيرهم و كبيرهم فضـربوا عند الصـنوبره و العين سرادقا من ديباج عليه من أنواع الصور و جعلوا له اثنى عشر بابا كلّ باب لأهل قريه منهم و يسجدون للصنوبره خارجا من السرادق و يقرّبون لها الذّبايح أضعاف ما قرّبوا للشجره الّتى فى قراهم.

فيجىء ابليس عند ذلك فيحرّك الصنوبره تحريكا شديدا و يتكلّم من جوفها كلاما جهوريّا و يعدهم و يمنّيهم بأكثر ما وعدتهم و منتهم الشياطين كلّها فيرفعون رؤوسهم من السجود و بهم من الفرح و النشاط ما لا يفيقون و لا يتكلّمون من الشرب و العزف.

فيكونون على ذلك اثنى عشر يوما و لياليها بعدد أعيادهم ساير السّنه ثمّ ينصرفون.

فلمـا طـال كفرهم بـاللّه عزّ و جلّ و عبادتهم غيره بعث اللّه عزّ و جلّ إليهم نبيّا من بنى إسـرائيل من ولـد يهودا بن يعقوب، فلبث فيهم زمانـا طويلا- يـدعوهم إلى عبـاده اللّه عزّ و جـلّ و معرفه ربوبيّته فلا- يتّبعونه، فلما رأى شـدّه تماديهم فى الغىّ و الضـلال و تركهم قبول ما دعاهم إليه من الرّشد و النجاح و حضـر عيد قريتهم العظمى قال: يا ربّ إنّ عبادك أبوا إلا تكذيبى و الكفر بك و غدوا يعبدون شجره لا تنفع و لا تضرّ فأيبس شجرهم أجمع و أرهم قدرتك و سلطانك.

فأصـبح القوم و قـد يبس شـجرهم كلّها فهالهم ذلك و فظع بهم و صاروا فرقتين فرقه قالت: سـحر آلهتكم هذا الرجل الّذى زعم أنه رسول ربّ السماء و الأرض إليكم ليصرف وجوهكم عن آلهتكم إلى اللّه، و فرقه قالت: لا بل غضبت آلهتكم حين

رأت هذا الرّجل يعيبها و يقع فيها و يدعوكم إلى عباده غيرها فحجبت حسنها و بهائها لكى تغضبوا لها فتنصروا منه.

فأجمع رأيهم على قتله فاتّخذوا أنابيب طوالا- من رصاص واسعه الأفواه ثمّ أرسلوها فى قرار العين إلى أعلا الماء واحده فوق الأخرى مثل البرانج «اليراع خ» و نزحوا ما فيها من الماء ثمّ حفروا فى قرارها بئرا ضيّقه المدخل عميقه و أرسلوا فيها نبيّهم و ألقموا فاها صخره عظيمه ثمّ أخرجوا الأنابيب من الماء و قالوا نرجو الان أن ترضى عنّا آلهتنا إذا رأت أنا قد قتلنا من كان يقع فيها و يصدّ عن عبادتها و دفنّاه تحت كبيرها يتشفى منه فيعود لنا نورها و نضرتها كما كان.

فبقوا عامه يومهم يسمعون أنين نبيّهم عليه السّلام و هو يقول سيدى قد ترى ضيق مكانى و شدّه كربى فارحم ضعف ركنى و قلّه حيلتى و عجّل بقبض روحى و لا تؤخّر إجابه دعوتى حتّى مات عليه السّلام.

فقال اللّه جلّ جلاله لجبرئيل: يا جبرئيل أيظنّ عبادى هؤلاء الّذين غرّهم حلمى و امنوا مكرى و عبدوا غيرى و قتلوا رسولى أن يقوموا بغضبى و يخرجوا من سلطانى كيف و أنا المنتقم ممّن عصانى و لم يخش عقابى و انى حلفت بعزّتى لأجعلنّهم عبره و نكالا للعالمين.

فلم يرعهم فى يوم عيدهم ذلك إلّا ريح عاصفه شديده الحمره فتحيّروا فيها و ذعروا منها و تضام بعضهم إلى بعض، ثمّ صارت الأرض تحتهم حجر كبريت يتوقّد و أظلّتهم سحابه سوداء فألقت عليهم كالقبّه جمرا يتلهّب «يلتهب خ» فذابت أبدانهم كما يذوب الرّصاص فى النّار، فنعوذ باللّه تعالى ذكره من غضبه و نزول نقمته و لا حول و لا قوّه إلّا باللّه العلىّ العظيم.

الترجمه

فصل دويم از اين خطبه در وصيّت بتقوى و پرهيزكاريست مى فرمايد:

وصيّت مى كنم شما را اى بندگان خدا بپرهيزكارى خداوندى كه پوشانيده

بشما لباس فاخر، و واسع گردانیده بر شما أسباب معیشت را، پس اگر احدی می یافت بسوی بقا نردبانی یا از برای دفع مرگ وسیله و راهی هر آینه بودی آن شخص سلیمان بن داود علیه السّلام که مسخّر شد از برای او پادشاهی جنّ و انسان با منصب پیغمبری و بزرگی قرب و منزلت، پس زمانی که استیفا نمود طعمه خود را و استکمال کرد مدّت عمر خود را انداخت او را کمانهای فنا بتیرهای مرگ. و گردید شهرها از وجود او خالی و مسکنها از او معطل و وارث گردید آنها را قوم دیگر، و بدرستی که مر شما را در روزگارهای سابقه هر آینه عبرتی است.

کجایند طایفه عمالقه و پسران عمالقه کجایند فراعنه و پسران فراعنه کجایند أصحاب مدینهای رسّ که کشتند پیغمبران را و خاموش کردند روشنائی طریقهای مرسلین را و زنده کردند طریقهای گردن کشان را و کجایند آن کسانی که سیر کردند با لشکرها و غلبه کردند با هزاران قشون و جمع آوردند لشکرها و بنا کردند شهرها را.

الفصل الثالث منها

اشاره

قد لبس للحکمه جنّتها، و أخذها بجمیع أدبها، من الإقبال علیها، و المعرفه بها، و التّفرّغ لها، و هی عند نفسه ضالّته الّتی یطلبها، و حاجته الّتی یسئل عنها، فهو مغترب إذا اغترب الإسلام، و ضرب بعسیب ذنبه و ألصق الأرض بجرانه، بقیّه من بقایا حجّته، خلیفه من خلائف أنبیائه. ثمّ قال علیه السّلام:

أيّها النّاس إنّى قد بثثت لكم المواعظ الّتى وعظ بها الأنبياء أممهم، و أدّيت إليكم ما أدّت الأوصياء إلى من بعدهم، و أدّبتكم بسوطى فلم تستقيموا، و حدوتكم بالزّواجر فلم تستوسقوا، للّه أنتم أ تتوّقعون إماما غيرى يطأ بكم الطّريق، و يرشدكم السّبيل، ألا إنّه قد أدبر من الدّنيا ما كان مقبلا، و أقبل منها ما كان مدبرا، و أزمع التّرحال عباد اللّه الأخيار، و باعوا قليلا من الدّنيا لا يبقى، بكثير من الاخره لا يفنى. ما ضرّ إخواننا الّذين سفكت دمائهم و هم بصفّين ألاّ يكونوا اليوم أحياء، يسيغون الغصص، و يشربون الرّنق، قد و اللّه لقوا اللّه فوفّاهم أجورهم، و أحلّهم دار الأمن بعد خوفهم، أين إخوانى الّذين ركبوا الطّريق و مضوا على الحقّ؟ أين عمّار؟ و أين ابن التّيهان؟ و أين ذوا الشّهادتين؟ و أين نظراؤهم من إخوانهم الّذين تعاقدوا على المتيّه، و أبرد برءوسهم إلى الفجره. قال: ثمّ ضرب يده على لحيته الشريفه الكريمه فأطال البكاء ثمّ قال عليه السّلام:

أوه على إخوانى الّذين تلوا القرآن فأحكموه، و تدبّروا الفرض فأقاموه، أحيوا السّنّه، و أماتوا البدعه، دعوا للجهاد فأجابوا، و وثقوا بالقائد فاتّبعوه، ثمّ نادى بأعلى صوته: الجهاد الجهاد عباد

اللّه ألا و إنّی معسکر فی یومی هذا فمن أراد الرّواح إلی اللّه فلیخرج. قال نوف و عقد للحسین علیه السّلام فی عشره آلاف، و لقیس بن سعد (ره) فی عشره آلاف، و لأبی أیّوب الأنصاری فی عشره آلاف، و لغیرهم علی أعداد اخر و هو یرید الرّجعه إلی صفّین، فما دارت الجمعه حتّی ضربه الملعون ابن ملجم لعنه اللّه فتراجعت العساکر فکنّا کأغنام فقدت راعیها تختطفها الذئاب من کلّ مکان.

اللغه

(الجنّه) بالضم نوع من السلاح (عسیب الذّنب) قال الشارح المعتزلی أصله و قال الفیروزآبادی: العسیب عظم الذنب أو منبت الشعر منه و (جران) البعیر صدره أو مقدم عنقه و (الحدا) سوق الابل و الغنا لها و (الترحال) مبالغه فی الرحله و (الغصص) جمع الغصّه و هی ما یعترض فی الحلق و (الرنق) بالفتح و التحریک الکدر من الماء، و فی بعض النسخ بالکسر و لا بأس به قال فی القاموس: رنق الماء کفرح و نصر رنقا و رنقا و رنوقا کدر فهو رنق کعدل و کتف و جبل.

و (ابن التیهان) قال الشارح بالیاء المنقوطه باثنتین تحتها المشدّده المکسوره و قبلها تاء منقوطه باثنتین فوقها، و قال العلّامه المجلسی (ره): و المضبوط فی أکثر النسخ بالیاء الساکنه و فتح التاء و کسرها معا، و فی القاموس و تیّهان مشدّده الیاء و یکسر و تیهان بالسکون.

و (اوه) علی إخوانی بسکون الواو و کسر الهاء کلمه توجّع و فیها لغات اخر قال فی القاموس: اوه کجیر و حیث و أین واه و إوه بکسر الهاء و الواو المشدّده واو بحذف الهاء و اوّه بفتح الواو المشدّده و اووه بضمّ الواو واه بکسر الهاء منوّنه

واو بكسر الواو منوّنه و غير منوّنه و أوتاه بفتح الهمزه و الواو و المثنّاه الفوقيّه و اوياه بتشديد المثناه التحتيه كلمه يقال عند الشكايه أو التوجّع اه اوها واه تاوها و تاوّه قالها(۱).

و (تختطفها) من الاختطاف و هو أخذ الشيء بسرعه و فى بعض النسخ تتخطفها

الاعراب

قوله: بقيّه خبر لمبتدأ محذوف، و قوله: للّه أنتم، قد مضى تحقيق الكلام فيه فى شرح المختار المأه و التاسع و السبعين، و ما فى قوله ما ضرّ إخواننا، نافيه و يحتمل الاستفهام على سبيل الانكار، و اخواننا بالنصب مفعول ضرّ و فاعله ألّا يكونوا و جمله يسيغون فى محلّ النّصب صفه للاحياء، و الجهاد الجهاد بالنصب على الاغراء

المعنى

اعلم أنّ السيّد (ره) قد سلك فى هذا الفصل من الخطبه مسلك الالتقاط و أسقط صدر الكلام فالتبس الأمر فى قوله:(قد لبس للحكمه جنّتها) حيث اشتبه المرجع لفاعل لبس و لم يدر أنّ الموصوف بتلك الجمله و ما يتلوها من هو، فمن ذلك فسّره كلّ على زعمه و اعتقاده.

قال العلّامه المجلسىّ (ره) إنّه إشاره إلى القائم عليه السّلام و نقله الشارح المعتزلى عن الشيعه الاماميّه.

و قال الصّوفيّه إنه عليه السّلام يعنى به وليّ اللّه فى الأرض و عندهم لا يخلو الدّنيا من الأبدال و الأولياء.

و قالت الفلاسفه: إنّ مراده عليه السّلام به العارف.

و قالت المعتزله: انه يريد به العالم بالعدل و التوحيد و زعموا أنّ اللّه لا يخلى الامه من جماعه من المؤمنين العلماء بالتوحيد و العدل و انّ الاجماع إنما يكون

۱- (۱) أى قال آوه منه ().

حجّه باعتبار قول أولئک، لکنه لما تعذّرت معرفتهم بأعیانهم اعتبر اجماع الجمیع و انما الأصل قول أولئک.

قال الشّارح المعتزلی بعد نقل هذه الأقوال: و لیس یبعد أن یرید علیه السّلام به القائم من آل محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی آخر الوقت إذا خلقه اللّه تعالی و إن لم یکن الان موجودا، فلیس فی الکلام ما یدلّ علی وجوده الان، و قد وقع اتّفاق الفرق من المسلمین أجمعین علی أنّ الدّنیا و التکلیف لا ینقضی إلّا علیه، انتهی.

أقول: أما ما ذکره من کون المراد به القائم علیه السّلام فهو کما ذکره غیر بعید لظهور اتّصافه علیه السّلام بهذه الأوصاف و کونه مظهرا لها، و أما ما زعمه کساير المعتزله من أنّه علیه السّلام غیر موجود الان و انما یخلقه اللّه فی آخر الزمان فهو زعم فاسد و وهم باطل، لقیام البراهین العقلیه و النقلیه علی أنّ الأرض لو تبقی بغیر حجّه لانخسفت و ساخت، و علی أنّه لا بد من وجوده فی کلّ عصر و زمان، و أنه إما ظاهر مشهور أو غایب مستور، و أنّ القائم من آل محمّد صلّی اللّه علیه و آله مخلوق من غابر الزمان و موجود الان و هو غایب مستور لمصالح مقتضیه لغیبته و الانتفاع بوجوده الشریف حال الغیبه کالانتفاع بالشمس المجلّله للعالم المحجوبه بالسحاب.

و بعد قیام الأدلّه المحکمه علی ذلک کلّه فلا یعبأ بالاستبعادات الوهمیه للمنکرین، و الاستدلالات السخیفه الهیّنه للمبطلین علی ما اشیر الیها فی کتب أصحابنا الامامیّه المؤلّفه فی الغیبه مع أجوبتها المتقنه، و قد مضی طرف من الکلام علی هذا المرام فی شرح الفصل الأوّل من المختار المأه و الثّامن و الثّلاثین فلیراجع ثمه، هذا.

و الحکمه اسم لمجامع الخیر کلّه قال أبو البقاهی فی عرف العلماء استعمال النفس الانسانیه باقتباس العلوم النظریّه و اکتساب الملکه التامّه علی الأفعال الفاضله قدر طاقتها.

و قال بعضهم: هی معرفه الحقائق علی ما هی علیه بقدر الاستطاعه و هی العلم النافع المعبّر عنها بمعرفه ما لها و معرفه ما علیها.

و قال ابن دريد: كلّ ما يؤدّى إلى ما يلزمه أو يمنع من قبيح، و قيل: ما يتضمّن صلاح النّشأتين.

و قال فى البحار: العلوم الحقّه النافعه مع العمل بمقتضاها، قال: و قد يطلق على العلوم الفايضه من جنابه تعالى على العبد بعد العمل بما علم.

أقول: و المعانى متقاربه و اليها يرجع تفاسيره المختلفه، فقد يفسّر بأنه معرفه اللّه و طاعته، و قد يفسّر بأنه العلم الذى يرفع الانسان عن فعل القبيح، و فسّر فى قوله تعالى «بِالْحِكْمَهِ وَ الْمَوْعِظَهِ الْحَسَنَهِ » بالنبوّه و فى قوله: «وَ يُعَلِّمُهُ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ » بالفقه و المعرفه، و فى قوله: «وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ » بالقرآن و الشريعه، و فى قوله: «يُؤْتِى الْحِكْمَهَ مَنْ يَشاءُ وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَهَ فَقَدْ أُوتِىَ خَيْراً كَثِيراً وَ ما يَذَّكَّرُ إِلاّ أُولُوا الْأَلْبابِ » بتحقيق العلم و إتقان العمل و فى الصافى من الكافى و تفسير العياشى عن الصّادق عليه السّلام فى تفسير هذه الايه قال: طاعه اللّه و معرفه الامام.

و عنه عليه السّلام معرفه الامام و اجتناب الكبائر التى أوجب اللّه عليها النار.

و عن العياشى عنه عليه السّلام: الحكمه المعرفه و الفقه فى الدّين و من فقه منكم فهو حكيم.

و عن مصباح الشريعه عنه عليه السّلام الحكمه ضياء المعرفه و ميراث التقوى و ثمره الصدق و لو قلت ما أنعم اللّه على عباده بنعمه أنعم و أعظم و أرفع و أجزل و أبهى من الحكمه لقلت، قال اللّه «يُؤْتِى الْحِكْمَهَ مَنْ يَشاءُ وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَهَ فَقَدْ أُوتِىَ خَيْراً كَثِيراً وَ ما يَذَّكَّرُ إِلاّ أُولُوا الْأَلْبابِ » أى لا يعلم ما أودعت و هيأت فى الحكمه إلاّ من استخلصته لنفسى و خصصته بها و الحكمه هى الكتاب و صفه الحكيم الثبات عند أوائل الأمور و الوقوف عند عواقبها و هو هادى خلق اللّه إلى اللّه.

و عن الخصال عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله رأس الحكمه مخافه اللّه.

و عنه و عن الكافى عنه صلّى اللّه عليه و آله أنه كان ذات يوم فى بعض أسفاره اذ لقاه ركب فقالوا: السّلام عليك يا رسول اللّه، فالتفت إليهم و قال: ما أنتم؟ فقالوا: مؤمنون،

قال: فما حقيقه ايمانكم؟ قالوا: الرّضا بقضاء اللّه و التسليم لأمر اللّه و التفويض إلى اللّه، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: علماء حكماء كادوا أن يكونوا من الحكمه أنبياء فان كنتم صادقين فلا تبنوا ما لا تسكنون، و لا تجمعوا ما لا تأكلون، و اتّقوا اللّه الّذى إليه ترجعون.

إذا عرفت ذلك فأقول:قوله:قد لبس للحكمه جنّتهاالظاهر أنه أراد بجنّه الحكمه مخافه اللّه كما أنّ النبىّ جعلها رأسها فى روايه الخصال المتقدّمه، فاستعار لفظ الجنّه لها باعتبار أنّ مخافته سبحانه و وجود وصف التّقوى الموجب لقمع النفس عن الشهوات و قلعها عن العلايق و الامنيات مانع عن كون الحكمه غرضا عن الهام الهوى و عن وقوع الحكيم فى الهلاكه و الرّدى، كما أنّ الجنّه و هو ما يستتر به السّلاح كالدّرع و نحوه مانعه للابسها عن اصابه سهام الأعداء.

فيكون محصّل المعنى أنّ ذلك الحكيم قد اتّصف بمخافه اللّه سبحانه و خشيته التى هى بمنزله الجنّه للحكمه لأجل حفظ حكمته و كونها وقايه لها عما يصادمها كما أنّ الجنّه تحفظ الانسان عن صدمات الأعداء.

و بما ذكرنا يظهر ما فى كلام الشارح البحرانى، فانّه قال: لفظ الجنّه مستعار فى الاستعداد للحكمه بالزهد و العباده الحقيقين و المواظبه على العمل بأوامر اللّه، و وجه الاستعاره أنّ بذلك الاستعداد يأمن إصابه سهام الهوى و ثوران دواعى الشهوات القائده إلى النار كما يأمن لابس الجنّه من أذى الضرب و الجرح، انتهى فانّ مفاده كما ترى هو أنّ لفظ الجنّه مستعار للاستعداد الحاصل من الزهد و العباده و المواظبه على التكاليف الشرعيّه.

فيتوجّه عليه حينئذ أوّلا أنّ الاستعداد المذكور لا يكون جنّه للحكمه على ما ذكره، إنّما يكون جنّه للانسان من الوقوع فى النار، و ظاهر كلام الامام يفيد تلبسه بجنّه الحكمه لأجل الحكمه لا لأجل نفسه.

و ثانيا أنّ الاستعداد و التهيّوء للشىء قبل وجود الشىء، فلو جعل الجنّه استعاره للاستعداد للحكمه لكان مفاد كلامه عليه السّلام عدم اتّصاف الرّجل الموصوف

بالحكمه فعلا.

و بعباره اخرى يدلّ على تلبسه و اتّصافه بالاستعداد فقط لا بالحكمه نفسها مع أنّ الغرض من الكلام الوارد فى مقام المدح إفاده اتّصافه بها و كونها حاصلا له بالفعل لا بالقوّه، إذ كمال المدح إنما هو فى ذلك.

و يدلّ على ذلك أيضا أى على الاتّصاف بالفعل صريح قوله (و أخذها بجميع أدبها) أى أخذ الحكمه على وجه الكمال و قام بادابها (من الاقبال عليها و المعرفه بها و التفرّغ لها) يعنى أنّه لما علم أنه لا خصله أعظم و أشرف و أرفع و أبهى من الحكمه و عرف أنه من يؤتها فقد أوتى خيرا كثيرا أقبل الكلّيه عليها و قصر همّته و نهمته فيها و عرف شرفها و قدرها و نفاستها و تفرّغ لها و تخلّى عن جميع العلايق الدنيويه التى تضادّها و تنحّى عن كلّ ما سواها.

(فهى عند نفسه ضالّته الّتى يطلبها و حاجته الّتى يسأل عنها) ذلك مثل قوله عليه السّلام فى أواخر الكتاب:الحكمه ضالّه المؤمن.

فان قلت: قولهيطلبهاويسأل عنهاصريحان فى عدم حصولها له فعلا فينافى ما استظهرت آنفا من كلامه عليه السّلام السابق.

قلت: لا منافاه بينهما لأنه عليه السّلام استعار لها لفظ الضالّه و جمله يطلبها وصف للمستعار منه لا للمستعار له، إذ من شأن الضلاله أن تطلب فهى استعاره مرشّحه لا استعاره مجرّده، و الجامع شدّه الشوق و فرط الرغبه و المحبّه لا الطلب كما زعمه الشارح البحرانى حيث قال استعار لها لفظ الضالّه لمكان انشاده لها و طلبه كما تطلب الضالّه من الابل، نعم قوله عليه السّلام:يسأل عنهاظهوره فيما أفاده الشارح، لكن تأويله على وجه يوافق ما ذكرناه سهل فتأمل، هذا.

و لا يخفى عليك أنّ جعل الكلام من باب الاستعاره إنّما هو جريا على مذاق الشارح البحرانى، و إلّا فقد علمت فى ديباجه الشرح أنه من باب التشبيه البليغ حيث ذكر المشبّه و المشبّه به و حذف الأداه فيكون الوصف بالطلب ترشيحا للتشبيه لا للاستعاره.

(فهو مغترب) يعنى هذا الشخص يخفى نفسه و يختار العزله، و هو إشاره إلى غيبه القائم عليه السّلام (إذا اغترب الاسلام) أى إذا ظهر الجور و الفساد و صار الاسلام غريبا ضعيفا بسبب اغتراب الصلاح و السداد كما قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: بدء الاسلام غريبا و سيعود غريبا كما بدء.

ثمّ شبّه الاسلام بالبعير البارك فى قلّه النفع و الضعف على سبيل الاستعاره بالكنايه فأثبت له لوازم المشبّه به و قال:(و ضرب بعسيب ذنبه)لأنّ البعير إذا أعيى و تأذّى ضرب بذنبه(و ألصق الأرض بجرانه)أى مقدّم عنقه فلا يكون له تصرّف و لا نهوض، و قلّ أن يكون له نفع حال بروكه، هذا.

و لما وصفه عليه السّلام بلبسه لجنّه الحكمه و ايثاره العزله و الغيبه عرّفه بأنه (بقيّه من بقايا حجّته) على عباده و (خليفه من خلائف أنبيائه) فى بلاده، و هذان الوصفان يقويان الظنّ بكون نظره عليه السّلام بما أورده فى هذا الفصل إلى القائم المنتظر عليه السّلام و آبائه الطاهرين عليهم السّلام.

قال الشارح المعتزلى: فان قلت: أليس لفظ الحجّه و الخليفه مشعرا بما يقوله الاماميّه أى كون المراد بها الامام القائم عليه السّلام.

قلت: لا لأنّ أهل التصوّف يسمّون صاحبهم حجّه و خليفه و كذلك الفلاسفه و أصحابنا لا يمتنعون من إطلاق هذه الألفاظ على العلماء المؤمنين فى كلّ عصر لأنّهم حجج اللّه أى إجماعهم حجّه و قد استخلفهم اللّه فى أرضه ليحكموا بحكمه.

أقول: فيه أوّلا- منع صحّه اطلاق حجّه اللّه و خليفته على غير الأنبياء و الأوصياء إذ العصمه منحصره فيهم فيختصّ الحجيّه و الخلافه بهم لمكان العصمه الّتى فيهم، و أما غيرهم فليس بمعصوم بالاتّفاق فلا يكون قوله و فعله حجّه، و حجّيه إجماع العلماء أيضا باعتبار دخول قول المعصوم فى جمله أقوالهم لا من حيث إنّ كلّا من العلماء من حيث إنّه عالم قوله حجّه.

و ثانيا على فرض التنزّل و التسليم لصحّه اطلاقه على غيرهم انّ أمير المؤمنين عليه السّلام ليس بمعتزلى المذهب و لا صوفى المذاق و لا فلسفى المسلك، فلا يحمل لفظ الحجّه و الخليفه فى كلامه عليه السّلام على اصطلاحاتهم و إنما يحمل على المعنى الغالب إرادته من هذه اللفظه فى كلماتهم عليهم السّلام، و غير خفىّ على المتتبع بأحاديثهم و كثير الانس بأخبارهم أنّهم كثيرا ما يطلقون لفظ الحجج و يريدون به الأئمه الاثنى عشر، و قد يطلقونه و يريدن به ساير المعصومين من الأنبياء و الأوصياء و يطلقون لفظ الحجّه أيضا احيانا بالقراين على العقل و القرآن، و لم نر إلى الان أن يطلق هذا اللفظ فى كلامهم على العارف أو العالم غير المعصوم أو أحد الأبدال المصطلح فى لسان الفلاسفه و المعتزله و المتصوّفه.

و على ذلك فحيث ما اطلق لفظ حجّه اللّه فى كلامهم خاليا عن القراين فلا بدّ من حمله على المعنى الكثير الدوران فى ألسنتهم و هو الامام، لأنّ الظنّ يلحق الشيء بالأعمّ الأغلب.

و من هذا كلّه ظهر ما فى كلام الشارح البحرانى أيضا فانّه بعد ما جعل قوله عليه السّلام قد لبس للحكمه جنّتها إشاره إلى العارف مطلقا و نفى ظهور كونه إشاره إلى الامام المنتظر عليه السّلام قال فى شرح هذا المقام: قوله: بقيّه من بقايا حججه، أى على خلقه إذ العلماء و العارفون حجج اللّه فى الأرض على عباده، و ظاهر كونه خليفه من خلفاء أنبيائه لقوله صلّى اللّه عليه و آله العلماء ورثه الأنبياء، انتهى.

و يرد عليه مضافا إلى ما مرّ أنّ استدلاله على خلافه العلماء و العرفاء بقوله:

العلماء ورثه الأنبياء و استظهاره من ذلك كون المراد بالخليفه فى كلام أمير المؤمنين عليه السّلام هؤلاء لا وجه له.

أمّا أوّلا فلأنّ الدّليل أخصّ من الدّعوى لافادته وراثه العلماء فقط دون العرفاء مع أنّ المدّعى أعمّ.

و ثانيا إنّ قوله عليه السّلام العلماء ورثه الأنبياء لم يرد به الوراثه الحقيقيه قطعا و إنما هو من باب التشبيه و المجاز يعنى أنّ علومهم انتقل إليهم كما أنّ أموال المورث ينتقل

إلى الوارث فكانوا بمنزله الورثه.

و على ذلک فأقول:إنّ وراثه العلماء للأنبياء و خلافتهم عنهم على سبيل المجاز و الاستعاره، و وراثه الامام المنتظر عليه السّلام و خلافته على سبيل الحقيقه، فلا بدّ من حمل لفظ الخليفه فى كلامه عليه السّلام عليه لا على العالم، لأنّ اللّفظ إذا دار بين أن يراد منه معناه الحقيقى و معناه المجازى فالأصل الحقيقه كما برهن فى علم الاصول.

(ثمّ) أخذ عليه السّلام فى نصح المخاطبين و موعظتهم و تذكيرهم و توبيخهم و (قال عليه السّلام أيّها النّاس إنّى قد بثثت) أى نشرت و فرّقت (لكم المواعظ الّتى وعظ بها الأنبياء أممهم) و هى المواعظ الجاذبه لهم إلى اللّه و معرفته و طاعته و القائده إلى النهج القويم و الصّراط المستقيم (و أدّيت إليكم ما أدّت الأوصياء إلى من بعدهم) من الأسرار الالهيّه و التكاليف الشرعيّه.

قال الشارح المعتزلى: و الأوصياء الذين يأتمنهم الأنبياء على الأسرار الالهيّه و قد يمكن أن لا يكونوا خلفاء بمعنى الاماره و الولايه، فانّ مرتبتهم أعلى من مراتب الخلفاء، انتهى.

أقول: غرض الشارح من هذا الكلام اصلاح مذهبه الفاسد، فانّ كلامه عليه السّلام لما كان ظاهرا فى وصايته المساوقه للخلافه و الولايه كما هو مذهب الشيعه الاماميّه أراد الشارح صرفه عن ظاهره و أوّله بما يوافق مذهب الاعتزال.

و محصّل تأويله أنّ الوصايه عباره عن الائتمان على الأسرار الالهيّه و هو غير ملازم للخلافه و الولايه، فلا يكون فى الكلام دلاله على خلافته عليه السّلام و كونه أولى بالتصرّف، و انما يدلّ على كونه وصيّا مؤتمنا على الأسرار فقط.

و فيه أوّلا- أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إذا ائتمن الوصىّ على الأسرار و الأحكام و علّمه إيّاها، فإمّا أن يكون غرضه من ذلک أداء وصيّه تلک الأسرار و الأحكام إلى أمّته و إبلاغها اليهم.

أو يكون غرضه منه كونه فقط عالما بها و مكلّفا فى نفسه على العمل بتلک

الأحكام و القيام بوظايف هذه الأسرار من دون أن يكون مأذونا فى الأداء إليهم.

و ظاهر كلامه عليه السّلام بل صريحه كون وصايته على الوجه الأوّل و إلّا لما جاز أن يؤدّى ما أوصى به إلى المكلّفين فحيث أدّاه إليهم علم منه كونه مأذونا فى الأداء و مكلّفا به، و حيث كان مكلّفا به وجب عليهم اطاعته و إلّا لكان الأداء عبثا، و لا ريب أنّ الوصىّ بهذا المعنى أى المؤتمن على الأسرار و الأحكام و المكلّف على أدائها إلى الأمه و الواجب على الامه قبول قوله و طاعته ملازم بل مرادف للخليفه و الأمير و الولىّ.

نعم الوصايه على الوجه الثانى غير ملازم للخلافه و الولايه إلّا أنّه غير مراد فى كلامه عليه السّلام قطعا لما ذكرنا.

و ثانيا أنّ ما ذكره من أنّ الوصىّ أعلى مرتبه من الخليفه أى الأمير و الولىّ فغير مفهوم المراد.

لأنه إن أراد بالخلافه و الأماره و الولايه المعنى الّذى يقول به الشيعه و يصفون أئمّتهم به أعنى النيابه عن الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و السلطنه الالهيّه و الأولويه بالتصرّف فلا نسلّم أنّ الوصايه و هى الائتمان بالاسرار أعلى رتبه منها بل الأمر بالعكس، لأنّ الوصايه بالمعنى المذكور من شئونات الولايه المطلقه، و الأولياء مضافا إلى كونهم مؤتمنين على الأسرار أولو الأمر و النّهى و أولى بالتصرّف فى أموال المؤمنين و أنفسهم.

و إن أراد بها المعنى اللّغوى أعنى الاماره على السرايا مثلا- و الولايه أى كونه واليا على قوم أو بلد و نحوه فكون رتبه الوصايه أعلى من ذلك مسلّم و غنى عن البيان لأنّ الاطلاع و الائتمان على الأسرار الالهيّه لا نسبه لهما قطعا إلى أمّاره جيش و ولايه قوم إلّا أنّ الاماميّه حيث يطلقون هذه الألفاظ فى مقام وصف الأئمه عليهم السّلام لا يريدون بها تلك المعانى قطعا، فلا داعى إلى ما تكلّفه الشارح و لا حاجه إليه فافهم جيّدا، هذا.

و قد مضى فى شرح الفصل الخامس من المختار الثانى عند شرح قوله عليه السّلام:

و لهم خصايص حقّ الولايه و فيهم الوصيّه و الوراثه، ما له مزيد نفع فى هذا المقام فليراجع ثمّه.

و قوله(و أدّبتكم بسوطى)الظاهر أنّه كنايه عن تأديبه لهم بالأقوال الغير اللينه (فلم تستقيموا) على نهج الحقّ (و حدوتكم بالزّواجر) أى بالنواهى و الابعادات (فلم تستوسقوا) أى لم تجتمعوا على التمكين و الطاعه (للّه أنتم) أى تعجّبا منكم (أ تتوقّعون إماما غيرى) استفهام على سبيل التقرير لغرض التقريع أو على سبيل الانكار و التوبيخ.

فان قلت: إنّ الاستفهام الّذى هو للانكار التوبيخى يقتضى أن يكون ما بعده واقعا مع أنهم لم يكونوا متوقّعين لامام غيره إذ قد علموا أنه لا إمام وراه.

قلت: نعم انهم كانوا عالمين بذلك إلاّ أنهم لما لم يقوموا بمقتضى علمهم و لم يمحضوا الطاعه له عليه السّلام نزّلهم منزله الجاهل المتوقّع لامام آخر، فأنكر ذلك عليهم و لامهم عليه.

و قوله عليه السّلام (يطا بكم الطريق) أى يذهب بكم فى طريق النجاه (و يرشدكم السبيل) أى يهديكم إلى مستقيم الصّراط (ألا إنّه قد أدبر من الدّنيا ما كان مقبلا) و هو الصّلاح و الرشاد الذى كان فى أيام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو فى أيّام خلافته عليه السّلام فيكون إشاره إلى قرب ارتحاله من دار الفناء (و أقبل منها ما كان مدبرا) و هو الضلال و الفساد الّذى حصل باستيلاء معاويه على البلاد (و أزمع الترحال) أى عزم على الرحله إلى دار القرار (عباد اللّه الأخيار و باعوا) أى استبدلوا (قليلا من الدّنيا لا يبقى بكثير من الاخره لا يفنى).

لا يخفى ما فى هذه العباره من اللّطافه و حسن التعبير فى التنفير عن الدّنيا و الترغيب إلى الأخرى، حيث وصف الاولى مع قلّتها بالفناء، و وصف الثانيه مع كثرتها بالبقاء و معلوم أنّ العقلاء لا يرضون الأولى بالثانيه بدلا.

و أكّد هذا المعنى بقوله (ما ضرّ إخواننا) المؤمنين (الّذين سفكت دماؤهم بصفّين ألاّ يكونوا اليوم أحياء) مثل حياتنا (يسيغون الغصص) و يتجرّعون الهموم من توارد الالام (و يشربون الرنق) أى الكدر من كثره مشاهده المنكرات.

و لما نفى تضرّرهم بعدم الحياه نبّه على ما حصل لهم من عظيم المنفعه بالممات

فقال و ل (قد و اللّه لقوا اللّه فوفّاهم اجورهم) بغير حساب (و أحلّهم فى دار الأمن) مفتّحه لهم الأبواب (بعد خوفهم) من سوء المال و فتن أهل الضلال.

ثمّ استفهم توجّعا و تحسّرا عن السّلف الصالحين و قال (أين إخوانى الّذين ركبوا الطريق) أى جادّه الشريعه (و مضوا على الحقّ) أى المعرفه و الولايه.

ثمّ استفهم عن بعض من مضى بعينه و سمّاه بخصوصه لكونه من أعيان الصحابه و أكابرهم فقال (أين عمار) و هو ابن ياسر المعروف و أبوه عربىّ قحطانىّ و امّه أمه لأبى حذيفه بن المغيره المخزومى ولدت عمارا فاعتقه أبو حذيفه فمن هناك كان عمّار مولى لبنى مخزوم.

قال الشارح المعتزلى: و للحلف و الولاء الّذين بين بنى مخزوم و بين عمّار و أبيه ياسر كان اجتماع بنى مخزوم على عثمان حين نال من عمار غلمان عثمان ما نالوا من الضرب حتّى انفتق له فتق فى بطنه زعموا و كسروا ضلعا من أضلاعه، فاجتمعت بنو مخزوم فقالوا: و اللّه لئن مات لا قتلنا به أحدا غير عثمان.

قال أبو عمرو بن عبد البرّ: كان عمّار بن ياسر ممّن عذّب فى اللّه ثمّ أعطاهم ما أرادوا بلسانه مع اطمينان قلبه فنزل فيه «إِلاّ مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ » و هذا مما أجمع عليه أهل التفسير و هاجر إلى أرض الحبشه و صلّى القبلتين و هو من المهاجرين الأوّلين و شهد بدرا و المشاهد كلّها و أبلى بلاء حسنا ثمّ شهد اليمامه فأبلى فيها أيضا و يومئذ قطعت أذنه.

و قال ابن عبّاس فى قوله تعالى «أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِى النّاسِ » أنه عمار بن ياسر «كَمَنْ مَثَلُهُ فِى الظُّلُماتِ لَيْسَ بِخارِجٍ مِنْها » أبو جهل ابن هشام.

و روى أبو عمرو عن عايشه أنها قالت: ما من أحد من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أشاء أن أقول فيه لقلت إلاّ عمّار بن ياسر، فإنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: إنّه ملىء إيمانا إلى أخمص قدميه.

قال أبو عمرو و من حديث خالد بن الوليد أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: من أبغض

عمارا أبغضه اللّه.

قال: و من حديث علىّ بن ابى طالب عليه السّلام إنّ عمارا جاء يستأذن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يوما فعرف صوته فقال: مرحبا بالطيّب المطيّب، يعنى عمّارا.

قال: و من حديث أنس عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله اشتاقت الجنّه إلى أربعه: علىّ عليه السّلام و عمّار، و سلمان، و بلال.

قال أبو عمرو: و فضايل عمّار كثير يطول ذكرها.

أقول: و قد مضى جمله من فضائله و مجاهداته بصفيّن و كيفيّه شهادته رضى اللّه تعالى عنه هنالك فى تذييل المختار الخامس و الستّين و كان سنّه يوم قتل نيفا و تسعين.

(و أين ابن التيهان) و اسمه مالك و اسم أبيه مالك ايضا، و قال أبو نعيم:

أبو الهيثم بن التيهان اسمه مالك و اسم التيهان عمرو بن الحارث كان «رض» أحد النقباء ليله العقبه و شهد بدرا و الأكثر على أنه أدرك صفّين مع أمير المؤمنين عليه السّلام و قتل بها، و قيل: توفّى فى حياه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، قال أبو عمرو: و هذا القول لم يتابع عليه قائله، و قيل: توفّى سنه عشرين أو إحدى و عشرين.

(و أين ذو الشهادتين) و هو خزيمه بن ثابت الأنصارى يكنّى أبا عماره شهد بدرا و ما بعدها من المشاهد و شهد صفين مع علىّ عليه السّلام فلما قتل عمّار بن ياسر قاتل «ره» حتّى قتل حسبما عرفته فى تذييل المختار الخامس و الستّين.

و انما لقّب بذو الشهادتين لما رواه الصدوق فى الفقيه بسنده عن عبد اللّه بن أحمد الذّهلى قال: حدّثنا عماره بن خزيمه بن ثابت أنّ عمّه حدّثه و هو من أصحاب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ابتاع فرسا من أعرابىّ فأسرع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المشى ليقضيه ثمن فرسه فأبطأ الأعرابى، فطفق رجال يعترضون الأعرابى فيساومونه بالفرس و هم لا يشعرون أنّ النبىّ عليه السّلام ابتاعه، حتّى زاد بعضهم الأعرابى فى السّوم على الثمن فنادى الأعرابى فقال: إن كنت مبتاعا لهذا الفرس فابتعه و إلّا بعته، فقام النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله حين سمع الأعرابى فقال: أو ليس قد ابتعته منك، فطفق الناس يلوذون بالنبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بالأعرابى و هما يتشاجران، فقال الأعرابى: هلمّ شهيدا يشهد أنّى قد بايعتك، و من جاء من المسلمين قال للاعرابى إنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم يكن ليقول إلّا حقّا حتّى

جاء خزيمه بن ثابت فاستمع لمراجعه النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الأعرابى فقال خزيمه إنّى أشهد أنك قد بايعته، فأقبل النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله على خزيمه فقال: بم تشهد؟ قال: بتصديقك يا رسول اللّه فجعل النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شهاده خزيمه بن ثابت شهادتين و سمّاه ذو الشهادتين و روى هذه القصّه فى الكافى بنحو آخر عن علىّ بن إبراهيم عن محمّد بن عيسى عن معاويه بن وهب قال: كان البلاط حيث يصلّى على الجنائز سوقا على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يسمّى البطحاء يباع فيها الحليب و السّمن و الأقط و أنّ أعرابيا أتى بفرس له فأوثقه فاشتراه منه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، ثمّ دخل ليأتيه بالثمن فقام ناس من المنافقين فقالوا: بكم بعت فرسك؟ قال: بكذا و كذا، قالوا: بئس ما بعت، فرسك خير من ذلك و أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خرج إليه بالثمن وافيا طيّبا، فقال الأعرابى: ما بعتك و اللّه، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: سبحان اللّه بلى و اللّه لقد بعتنى، و ارتفعت الأصوات فقال الناس: رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقاول الأعرابى، فاجتمع ناس كثير فقال أبو عبد اللّه(۱) و مع النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذ أقبل خزيمه بن ثابت الأنصارى ففرج الناس بيده حتّى انتهى إلى النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فقال: اشهد يا رسول اللّه لقد اشتريته منه، فقال الأعرابى: أتشهد و لم تحضرنا، و قال له النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أشهدتنا؟ فقال له: لا يا رسول اللّه و لكنّى علمت أنّك قد اشتريت أ فاصدّقك بما جئت به من عند اللّه و لا اصدّقك على هذا الأعرابى الخبيث؟! قال: فعجب له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال له: يا خزيمه شهادتك شهاده رجلين.

(و أين نظراؤهم) و أشباههم (من إخوانهم الّذين تعاقدوا) و تعاهدوا (على الميّه) و جدّوا فى المقاتله حتّى قتلوا بصفّين كابن بديل و هاشم بن عتبه و غيرهما ممّن تقدّم ذكره فى تذييل المختار الخامس و الستّين (و أبرد برءوسهم إلى الفجره) أى ارسلت رؤوسهم مع البريد للبشاره بها إلى الفسقه الطغام من أمراء الشام.

۱- (۱) هكذا فى نسخه الكافى و الظاهر انه وقع فيه تحريف و سقط لا بدّ من الرجوع الى نسخه صحيحه إن ساعدنا التوفيق إنشاء اللّه تعالى «منه ره».أقول: فى الكافى المطبوع أخيرا ص ۴۰۰ و ۴۰۱ ج ۷ الحديث هكذا: فقال أبو عبد اللّه (عليه السلام) و مع النبى «صلّى اللّه عليه و آله» أصحابه «إلخ» و زاد فى أوله: عن يونس، بعد قوله: عن محمد بن عيسى، و ذكر فى آخره: و قال، بدل قوله: فقال له. و فى الوافى قال: كا على عن العبيدى عن يونس عن ابن وهب، ثمّ ذكر الحديث. «المصحّح»

(قال) الرّاوى (ثمّ ضرب عليه السّلام يده إلى لحيته فأطال البكاء) من تقلّب الزمان و فقد الاخوان و تراكم الهموم و الأحزان (ثمّ قال) توجّعا و تحسّرا.

(اوه على إخوانى الّذين تلوا القرآن فأحكموه) أى أحسنوا تلاوته و مبانيه و فهموا مقاصده و معانيه و عملوا بمقتضاه و مؤدّاه (و تدبّروا الفرض فأقاموه) أى تفكروا فى علل الواجبات و أسرار العبادات فواظبوا عليها و قاموا بوظايفها تحصيلا للغرض الأقصى منها و هو الزلفى إلى اللّه و القربى إلى رضوان اللّه الّذى هو أشرف اللّذات و أعلى الدرجات و (أحيوا السّنّه) يحتمل أن يكون المراد بها المستحبّات فيكون ذكرها بعد القرآن و الفرض نظير ما روى عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله إنما العلم ثلاثه: آيه محكمه أو فريضه عادله أو سنّه قائمه و ما خلاهنّ فهو فضل.

أى العلم النافع آيه محكمه أى واضحه الدّلاله أو غير منسوخه فانّ المتشابه و المنسوخ لا ينتفع بهما غالبا، و فريضه عادله أى الواجبات المصونه من الافراط و التفريط، و سنّه قائمه أى المندوبات الباقيه غير المنسوخه، و على هذا الاحتمال فالمراد باحياء السنّه الاتيان بها و المراقبه عليها.

إلّا أنّ الأظهر بقرينه المقابله بينه و بين قوله:(و أماتوا البدعه) أن يراد بالسنّه مقابل البدعه، يعنى السنه الّتى سنّها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و الشريعه الّتى شرعها.

روى فى البحار من معانى الأخبار مرفوعا قال: جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السّلام فقال: أخبرنى عن السنّه و البدعه و عن الجماعه و عن الفرقه، فقال أمير المؤمنين السنّه ما سنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و البدعه ما أحدث من بعده، و الجماعه أهل الحقّ و إن كانوا قليلا، و الفرقه أهل الباطل و إن كانوا كثيرا.

و على هذا فالمراد باحياء السنّه أخذ أحكام الشرع و العمل عليها.

روى فى البحار من المحاسن عن أبى جعفر عن أبيه عليهما السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من تمسّك بسنّتى فى اختلاف أمّتى كان له أجر مأئه شهيد.

و المراد باماته البدعه إبطالها و تركها و الاعراض عنها و عن أهلها.

روی فی البحار من تفسیر علیّ بن إبراهیم قال فی روایه أبی الجارود عن أبی جعفر علیه السّلام فی قوله تعالی: «وَ الَّذِینَ کَسَبُوا السَّیِّئاتِ جَزاءُ سَیِّئَهٍ بِمِثْلِها وَ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّهٌ ما لَهُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ عاصِمٍ » هؤلاء أهل البدع و الشبهات و الشهوات یسوّد اللّه وجوههم ثمّ یلقونه.

و فیه من ثواب الأعمال عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: من مشی إلی صاحب بدعه فوقّره فقد مشی فی هدم الاسلام.

(دعوا للجهاد فأجابوا) و نهضوا إلیه (و وثقوا) أی اطمأنوا و اتّکلوا (بالقائد) أراد به نفسه الشریف لکونه قائدا لهم إلی سبیل الحقّ (فاتّبعوه).

(ثمّ) إنّه علیه السّلام لما رغّب المخاطبین و رهّب و وعظهم و ذکّر و بشّرهم و أنذر و توجّع من مفارقه أصحابه و تحسّر تخلّص إلی أصل غرضه.

و (نادی بأعلا صوته: الجهاد الجهاد عباد اللّه) أی اسرعوا إلیه و انهضوا به (ألا و انی معسکر فی یومی هذا) أی جامع للعساکر فی المعسکر (فمن أراد الرواح إلی اللّه) أی الذهاب إلی الفوز برضوانه أو إلی لقائه تعالی بالشهاده (فلیخرج) (قال نوف: و عقد للحسین علیه السّلام) رایه (فی عشره آلاف و لقیس بن سعد) ابن عباده (فی عشره آلاف) و کان سعد أبو قیس رئیس الخزرج و لم یبایع أبا بکر و مات علی عدم البیعه و المشهور أنّهم قتلوه لذلک و أحالوا قتله علی الجنّ و افتروا شعرا من لسان الجنّ کما مرّ فی المقدّمه الثالثه من مقدّمات الخطبه الثالثه و فی التنبیه الأوّل من شرح المختار السابع و السّتّین.

و قال الشّارح المعتزلی: سعد هو الّذی حاول إقامته فی الخلافه بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لم یبایع أبا بکر حین بویع و خرج إلی حوران فمات بها، قیل قتلته الجنّ لأنه بال قائما فی الصحراء لیلا و رووا بیتی شعر قیل إنهما سمعا لیله قتله و لم یر قائلهما

نحن قتلنا سیّد الخزرج سعد بن عبادهو رمیناه بسهمین فلم یخط فؤاده

و یقول قوم: إنّ أمیر الشام یومئذ کمن له من رماه لیلا- و هو خارج إلی الصحراء بسهمین فقتله لخروجه عن طاعته، و قد قال بعض المتأخّرین:

يقولون سعد شكّت الجنّ قلبه ألا ربّما صحّحت ذنبك بالعذر

و ما ذنب سعد أنّه بال قائما و لكنّ سعدا لم يبايع أبا بكر

و قد صبرت من لذّه العيش أنفس و ما صبرت عن لذّه النّهى و الأمر

و كان قيس من صحابه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كبار شيعه أمير المؤمنين عليه السّلام، و كان طوالا جوادا شجاعا شهد مع أمير المؤمنين عليه السّلام حروبه كلّها، و كان مخلصا فى اعتقاده ثابت الرأى فى التشيّع و المحبّه.

و قد مرّ فى التنبيه الثانى من شرح المختار السابع و الستّين ما يفصح عن جلاله شأنه و رفعه مقامه و أحببت أن أورد هنا روايه مفيده لخلوص عقيدته على وجه الكمال مع تضمّنها لاعجاز غريب لأمير المؤمنين عليه السّلام.

فأقول: روى فى البحار من كتاب إرشاد القلوب عن جابر بن عبد اللّه الأنصارى و عبد اللّه بن عباس قالا: كنّا جلوسا عند أبى بكر فى ولايته و قد أضحى النهار و إذا بخالد بن الوليد المخزومى قد وافى فى جيش قام غباره و كثر صهيل أهل خيله، و إذا بقطب رحى ملويّ فى عنقه قد فتل فتلا- فأقبل حتّى نزل عن جواده و دخل المسجد و وقف بين يدى أبى بكر فرمقه الناس بأعينهم فهالهم منظره.

ثمّ قال: اعدل يا ابن أبى قحافه حيث جعلك الناس فى هذا الموضع الّذى لست له أنت بأهل، و ما ارتفعت إلى هذا المكان إلّا كما يرتفع الطافى من السّمك على الماء، و انما يطفو و يعلو حين لا حراك به، مالك و سياسه الجيوش و تقديم العساكر و أنت بحيث أنت من دنائه الحسب و منقوص النسب و ضعف القوى و قلّه التحصيل لا تحمى ذمارا و لا تضرم نارا فلا جزى اللّه أخا ثقيف و ولد صهّاك خيرا.

إنّى رجعت متكفأ من الطايف إلى جده فى طلب المرتدّين فرأيت علىّ بن أبى طالب عليه السّلام و معه عتاه من الدّين حماليق شزرات أعينهم من حسدك و بدرت حنقا عليك و قرحت آماقهم لمكانك، منهم ابن ياسر و المقداد و ابن جناده أخو غفار و ابن العوام و غلامان أعرف أحدهما بوجهه، و غلام أسمر لعلّه من ولد عقيل أخيه.

فتبيّن لى المنكر فى وجوههم و الحسد فى احمرار أعينهم، و قد توشّح علىّ

بدرع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لبس ردائه السحاب و لقد اسرج له دابّته العقاب، و لقد نزل علىّ على عين ماء اسمها رويه، فلما رءانى اشمأزّ و بربر و أطرق موحشا يقبض على لحيته.

فبادرته بالسلام استكفاء و اتّقاء و وحشه، فاستغنمت سعه المناخ و سهوله المنزل فنزلت و من معى بحيث نزلوا اتّقاء عن مراوغته، فبدانى ابن ياسر بقبيح لفظه و محض عداوته فقر عنى هزؤا بما تقدّمت به إلى بسوء رأيك.

فالتفت إلىّ أصلع الرأس و قد ازدحم الكلام فى حلقه كهمهمه الأسد أو كقعقعه الرّعد فقال لى بغضب منه: أو كنت فاعلا يا با سليمان؟ فقلت له: إى و اللّه لو أقام على رأيه لضربت الّذى فيه عيناك، فأغضبه قولى إذ صدقته و أخرجه إلى طبعه الذى أعرفه به عند الغضب.

فقال: يا ابن اللّخناء مثلك من يقدر على مثلى أو يجسر أو يدير اسمى فى لهواته الّتى لا عهد لها بكلمه حكمه، ويلك إنى لست من قتلاك و لا من قتلا صاحبك و انى لأعرف بمنيتى منك بنفسك.

ثمّ ضرب بيده إلى ترقوتى فنكسنى عن فرسى و جعل يسوقنى دعا الى رحى للحارث بن كلده الثقفى، فعمد إلى القطب الغليظ فمدّ عنقى بكلتا يديه و أداره فى عنقى ينفتل له كالعلك المسخن.

و أصحابى هؤلاء وقوف، ما أغنوا عنّى سطوته، و لا كفّوا عنّى شرته فلا جزاهم اللّه عنى خيرا، فانهم لما نظروا اليه كأنما نظروا إلى ملك موتهم، فو الّذى رفع السماء بلا اعماد لقد اجتمع على فكّ هذا القطب مأئه «ألف خ» رجل أو يزيدون من أشدّ العرب فما قدروا على فكّه فدلّنى عجز الناس عن فكّه أنه سحر منه أو قوّه ملك قد ركبت فيه، ففكّه الان عنّى إن كنت فاكّه، و خذ لى بحقّى إن كنت آخذه، و إلّا لحقت بدار عزّى و مستقرّ مكرمتى، قد ألبسنى ابن أبى طالب من العار ما صرت به ضحكه لأهل الدّيار.

فالتفت أبو بكر إلى عمر فقال: ما ترى إلى ما يخرج من هذا الرّجل كأنّ

ولایتی ثقل علی کاهله أو شجی فی صدره.

فالتفت إلیه عمر فقال: فیه دعابه لا تدعها حتّی تورده فلا تصدره «و جهل خ» و حسد قد استحکما فی خلده فجریا منه مجری الدّماء لا یدعانه حتّی یهنا منزلته و یورطاه ورطه الهلکه.

ثمّ قال أبو بکر لمن بحضرته: ادعوا لی قیس بن سعد بن عباده الأنصاری، فلیس لفکّ هذا القطب غیره.

قال: و کان قیس سیّاف النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و کان رجلا طویلا طوله ثمانیه عشر شبرا فی عرض خمسه أشبار و کان أشدّ الناس فی زمانه بعد أمیر المؤمنین علیه السّلام.

فحضر قیس فقال له: یا قیس إنک من شدّه البدن بحیث أنت ففکّ هذا القطب من عنق أخیک خالد.

فقال قیس: و لم لا یفکّه خالد عن عنقه؟ قال: لا یقدر علیه.

قال: فما لا یقدر علیه أبو سلیمان و هو نجم عسکرکم و سیفکم علی أعدائکم کیف أقدر علیه أنا.

قال عمر: دعنا من هزؤک و هزلک و خذ فیما حضرت له.

فقال: لمسأله: تسألونها طوعا أو کرها تجبرونی علیه.

فقال له: إن کان طوعا و إلّا فکرها.

قال قیس: یا ابن صحّاک خذل اللّه من یکرهه مثلک إنّ بطنک لعظیمه و إنّ کرشک لکبیره، فلو فعلت أنت ذلک ما کان منک.

فخجل عمر من قیس بن سعد فجعل ینکث أسنانه بأنامله.

فقال أبو بکر: و ما بذلک منه، اقصد لما سئلت.

فقال قیس: و اللّه لو أقدر علی ذلک لما فعلت، فدونکم و حدّادی المدینه فانّهم أقدر علی ذلک منّی، فأتوا بجماعه من الحدّادین فقالوا: لا ینفتح حتّی نحمیه بالنّار.

فالتفت أبو بكر إلى قيس مغضبا، فقال: و اللّه ما بك من ضعف من فكّه و لكنّك لا تفعل فعلا يعيبك فيه إمامك و حبيبك أبو الحسن، و ليس هذا بأعجب من أنّ أباك رام الخلافه ليبتغى الاسلام عوجا فحدّ اللّه شوكته و أذهب نخوته و أعزّ الاسلام لوليّه و أقام دينه بأهل طاعته، و أنت الان فى حال كيد و شقاق.

قال: فاستشاط قيس بن سعد غضبا و امتلأ غيظا، فقال: يا ابن أبى قحافه إنّ لك جوابا حميا بلسان طلق و قلب جرئ، لولا البيعه الّتى لك فى عنقى سمعته منّى و اللّه لان بايعتك يدى لم يبايعك قلبى و لا لسانى و لا حجّه لى فى علىّ بعد يوم الغدير و لا كانت بيعتى لك إلاّ كالّتى نقضت غزلها من بعد قوّه أنكاثا، أقول قولى هذا غير هائب منك، و لا خائف من معرتك، و لو سمعت هذا القول منك بدأه لما فتح لك منّى صالحا.

إن كان أبى رام الخلافه فحقيق أن يرومها بعد من ذكرته، لأنه رجل لا يقعقع بالشنان و لا يغمز جانبه كغمز التينه ضخم صنديد و سمك منيف و عز بازخ اشوس، بخلافك أيّها النعجه العرجاء و الديك النافش لا عن صميم و لا حسب كريم و أيم اللّه لان عاودتنى فى أبى لألجمنّك بلجام من القول يمجّ فوك منه دما، دعنا نخوض فى عمايتك و نتردّى فى غوايتك على معرفه منّا بترك الحقّ و اتّباع الباطل.

و أما قولك إنّ عليّا إمامى ما انكر إمامته و لا أعدل عن ولايته و كيف انقض و قد أعطيت اللّه عهدا بامامته و ولايته يسألنى عنه فأنا إن ألقى اللّه بنقض بيعتك أحبّ إلىّ من انقض عهده و عهد رسوله و عهد وصيّه و خليله.

و ما أنت إلاّ أمير قومك إن شاءوا تركوك و إن شاءوا عزلوك، فتب إلى اللّه مما اجترمته و تنصّل إليه مما ارتكبته، سلّم الأمر إلى من هو أولى منك بنفسك، فقد ركبت عظيما بولايتك دونه و جلوسك فى موضعه و تسميتك باسمه، و كأنك بالقليل من دنياك و قد انقشع عنك كما ينقشع السحاب و تعلم أىّ الفريقين شرّ مكانا و أضعف جندا

و أمّا تعييرک إيّای بانّه مولای هو و اللّه مولای و مولاک و مولی المؤمنين أجمعين آه آه أنّی لی بثبات قدم أو تمكّن وطأ حتّی الفظک لفظ المنجنيق الحجره و لعلّ ذلک يكون قريبا و تكتفی بالعيان عن الخبر.

ثمّ قام و نفض ثوبه و مضی، و ندم أبو بكر عمّا أسرع إليه من القول إلی قيس، الحديث.

قال نوف (و) عقد (لأبی أيّوب الأنصاری) أيضا (فی عشره آلاف) و أبو أيّوب هو خالد بن زيد بن كعب الخزرجی من بنی النجار شهد العقبه و بدرا و ساير المشاهد، و عليه نزل رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله حين قدم المدينه و شهد مع أمير المؤمنين مشاهده كلّها و كان علی مقدمته يوم النهروان.

(و) عقد (لغيرهم علی اعداد اخر و هو عليه السّلام يريد الرّجعه إلی صفين فما دارت الجمعه حتّی ضربه الملعون) أشقی الأولين و الاخرين شقيق عاقر ناقه صالح (ابن ملجم) المرادی (لعنه اللّه) حسبما عرفت تفصيل ضربته فی شرح المختار التاسع و السّتّين.

(فتراجعت العساكر) من المعسكر إلی الكوفه قال الرّاوی (فكنّا كأغنام فقدت راعيها تختطفها الذئاب من كلّ مكان) كما قال الفرزدق:

فلا غرو للأشراف إن ظفرت لها ذئاب الأعادی من فصيح و أعجم

فحربه وحشیّ سقت حمزه الرّدی و قتل عليّ من حسام مصمّم

و المراد من اختطاف الذئاب إمّا النهب و القتل و الاذلال أو الاغواء و الاضلال قال الشارح المعتزلی: يقال: إنّ هذه الخطبه آخر خطبه خطبها أمير المؤمنين عليه السّلام قائما.

الترجمه

فصل سيّم از اين خطبه اشارتست بصفات امام زمان عليه السّلام می فرمايد كه بتحقيق كه پوشيده است آن بزرگوار از برای حفظ حكمت سپر و زره آنرا و أخذ كرده حكمت را با جميع آدابهای آن كه عبارتند از اقبال كردن بر آن

و شناختن قدر و منزلت آن و فارغ شدن از برای آن، پس آن حکمت در پیش آن حضرت بمنزله گم شدهٔ او است که طلب می نماید آنرا، و حاجت اوست که سؤال میکند از آن، پس آن حضرت اختیار غربت و غیبت کننده است زمانی که غریب شود اسلام، و بزند اطراف دم خود را و بچسباند بزمین سینه خود را، آن حضرت بقیّه ایست از باقی ماندگان حجّت خدا، و خلیفه ایست از خلیفهای پیغمبران حق تعالی.

پس فرمود آن حضرت: ای مردمان بدرستی که من منتشر کردم از برای شما موعظهائی که موعظه فرمودند با آنها پیغمبران امتهای خودشان را، و رساندم بسوی شما چیزی را که رساند وصیهای پیغمبران بکسانی که بودند بعد از ایشان، و ادب دادم بشما با تازیانه خودم پس مستقیم نشدید، و راندم شما را بدلائل مانعه از راه ناصواب پس منتظم نگشتید، تعجّب میکنم از شما آیا توقع می کنید امامی را غیر از من که ببرد شما را بجادّهٔ حق، و ارشاد نماید شما را براه راست.

آگاه باشید بدرستی که ادبار کرده است از دنیا چیزی که اقبال نموده بود، و اقبال کرده است از آن چیزی که ادبار کرده بود، و عزم برحلت کردند بندگان پسندیدهٔ خدا و عوض کردند قلیل از دنیا را که باقی نخواهد ماند بکثیر از آخرت که فانی نخواهد شد، ضرر نرساند برادران ما را که ریخته شد خونهای ایشان در جنگ صفین این که نشدند امروز زنده که گوارا کنند غصه ها را و بیاشامند آب کدورت آمیز اندوه را بتحقیق قسم بذات حق که ملاقات کردند پروردگار را پس بتمام و کمال رسانید بایشان اجرهای ایشان را، و فرود آورد ایشان را در سرای امن و امان بعد از خوف و هراس ایشان.

کجایند برادران من که سوار شدند بر راه صدق، و گذشتند بر طریق حق، کجا است عمار یاسر کجا است ابی الهیثم بن التیهان کجا است خزیمه بن ثابت ذو الشهادتین و کجایند امثال ایشان از برادران مؤمنین ایشان که عهد بسته بودند با همدیگر بر مردن در راه دین، و فرستاده شد سرهای ایشان با قاصد بسوی فاجران پس از آن زد آن حضرت دست خود را بمحاسن شریف خود، پس بسیار گریست بعد از آن فرمود:

آه بر برادران من که تلاوت کردند قرآن را پس محکم ساختند آنرا، و تفکر کردند در واجبات پس برپا داشتند آن را، و زنده کردند سنّت پیغمبر را و کشتند بدعت را، خوانده شدند از برای جهاد پس اجابت کردند، و اعتماد نمودند به پیشوا پس متابعت کردند او را.

بعد از آن ندا فرمود آن حضرت به آواز بلند و فرمود: بشتابید بسوی جهاد و قتال ای بندگان خدا، آگاه باشید که اردو درست کننده ام در همین روز پس هر که اراده کند توجّه نمودن بسوی پروردگار خود بس باید که خارج بشود باردوگاه.

گفت نوف بکالی: و عقد فرمود حضرت أمیر مؤمنان از برای پسر خود امام حسین علیه السّلام در ده هزار نفر، و معین فرمود از برای قیس بن سعد بن عباده در ده هزار، و از برای أبو أیوب انصاری در ده هزار، و از برای سایرین بر شماره های دیگر و اراده داشت که بر گردد بسوی صفین پس بر نگردید روز جمعه همان هفته تا آنکه ضربت زد آن بزرگوار را ملعون ابن ملجم مرادی، خدا لعنت کند او را پس بر گشتند لشکریان پس شدیم ما بمنزلهٔ گوسفندانی که گم کرده باشند شبان خود را در حالتی که بربایند آنها را گرگان از هر مکان.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأه و الثانیه

اشاره

و الثمانون من المختار فی باب الخطب

الحمد للّه المعروف من غیر رؤیه، الخالق من غیر منصبه، خلق الخلائق بقدرته، و استعبد الأرباب بعزّته، و ساد العظماء بجوده، و هو الّذی أسکن الدّنیا خلقه، و بعث إلی الجنّ و الإنس رسله،

ليكشفوا لهم عن غطائها، و ليحذّروهم من ضرائها، و ليضربوا لهم أمثالها، و ليبصّروهم عيوبها، و ليهجموا عليهم بمعتبر من تصرّف مصاحّها و أسقامها، و حلالها و حرامها، و ما أعدّ سبحانه للمطيعين منهم و العصاه من جنّه و نار، و كرامه و هوان، أحمده إلى نفسه كما استحمد إلى خلقه، جعل لكلّ شيء قدرا، و لكلّ قدر أجلا، و لكلّ أجل كتابا. منها: فى ذكر القرآن فالقرآن آمر زاجر، و صامت ناطق، حجّه اللّه على خلقه، أخذ عليهم ميثاقه، و ارتهن عليه أنفسهم، أتمّ نوره، و أكرم به دينه، و قبض نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و قد فرغ إلى الخلق من أحكام الهدى به، فعظّموا منه سبحانه ما عظّم من نفسه، فإنّه لم يخف عنكم شيئا من دينه، و لم يترك شيئا رضيه أو كرهه إلاّ و جعل له علما باديا، و ايه محكمه تزجر عنه أو تدعو إليه، فرضاه فيما بقى واحد، و سخطه فيما بقى واحد. و اعلموا أنّه لن يرض عنكم بشيء سخطه على من كان قبلكم، و لن يسخط عليكم بشيء رضيه ممّن كان قبلكم، و إنّما تسيرون فى أثر بيّن، و تتكلّمون برجع قول قد قاله الرّجال من قبلكم، قد

كفاكم مؤنه دنياكم، و حثّكم على الشّكر، و افترض من ألسنتكم الذّكر، و أوصاكم بالتّقوى و جعلها منتهى رضاه، و حاجته من خلقه، فاتّقوا اللّه الّذى أنتم بعينه، و نواصيكم بيده، و تقلّبكم فى قبضته، إن أسررتم علمه، و إن أعلنتم كتبه، قد وكّل بكم حفظه كراما، لا- يسقطون حقّا، و لا- يثبتون باطلا. و اعلموا أنّ من يتّق اللّه يجعل له مخرجا من الفتن، و نورا من الظّلم، و يخلّده فيما اشتهت نفسه، و ينزّله منزله الكرامه عنده فى دار اصطنعها لنفسه، ظلّها عرشه، و نورها بهجته، و زوّارها ملائكته، و رفقاءها رسله، فبادروا المعاد، و سابقوا الاجال، فإنّ النّاس يوشك أن ينقطع بهم الأمل، و يرهقهم الأجل، و يسدّ عنهم باب التّوبه، فقد أصبحتم فى مثل ما سأل إليه الرّجعه من كان قبلكم، و أنتم بنو سبيل على سفر من دار ليست بداركم، و قد أوذنتم منها بالارتحال، و أمرتم فيها بالزّاد. و اعلموا أنّه ليس لهذا الجلد الرّقيق صبر على النّار، فارحموا نفوسكم فإنّكم قد جرّبتموها فى مصائب الدّنيا أ فرأيتم جزع أحدكم من الشّوكه تصيبه، و العثره تدميه، و الرّمضاء تحرقه، فكيف إذا

كـان بين طـابقين من نار، ضـجيع حجر، و قرين شـيطان، أ علمتم أنّ مالكا إذا غضب على النّار حطم بعضـها بعضا لغضـبه، و إذا زجرهـا توثّبت بين أبوابهـا جزعـا من زجرته، أيّهـا اليفن الكبير الّـذى قـد لهزه القتير، كيف أنت إذا التحمت أطواق النّـار بعظـام الأعناق، و نشـبت الجوامع حتّى أكلت لحوم السّواعد. فاللّه اللّه معشـر العباد و أنتم سالمون فى الصّـحّه قبل السّـقم، و فى الفسحه قبـل الضّـيق، فاسـعوا فى فكـاك رقابكم من قبل أن تغلق رهائنها، أسـهروا عيونكم، و أضـمروا بطونكم، و اسـتعملوا أقـدامكم و أنفقوا أموالكم، و خـذوا من أجسادكم ما تجودوا بها على أنفسـكم و لا تبخلوا بها عنها، فقد قال اللّه سـبحانه - «إِنْ تَنْصُـرُوا اللّهَ يَنْصُـرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْـدامَكُمْ » - و قال: - «مَنْ ذَا الَّذِى يُقْرِضُ اللّهَ قَرْضاً حَسَـناً فَيُضاعِفَهُ لَهُ وَ لَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » - فلم يستنصـركم من ذلّ، و لم يستقرضـكم من قلّ، استنصركم و له جنود السّموات و الأرض و هو العزيز الحكيم، و استقرضكم و له خزائن السّموات و الأـرض و هو الغنىّ الحميـد، و إنّما أراد أن يبلوكم أيّكم أحسن عملا، فبادروا بأعمالكم، تكونوا مع جيران اللّه فى داره، رافق بهم رسله، و أزارهم

ملائکته، و أکرم أسماعهم أن تسمع حسیس نار أبدا، و صان أجسادهم أن تلقی لغوبا و نصبا - «ذلِکَ فَضْلُ اللّهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشاءُ وَ اللّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیمِ » - أقول ما تسمعون، و اللّه المستعان علی نفسی و أنفسکم، و هو حسبنا و نعم الوکیل.

اللغه

(نصب) نصبا من باب تعب أعیا و عیش ناصب و ذو منصبه فیه کدّ و جهد و نصبه الهمّ أتعبه و (هجمت) علیه هجوما من باب قعد دخلت علی غفله منه، و هجمت علی القوم جعلت یهجم علیهم یتعدّی و لا یتعدّی و (المصاح) جمع مصحّه مفعله من الصحّه کمضار جمع مضرّه، و الصّوم مصحّه بفتح الصاد و کسرها أی فیه صحّه أو یصحّ به و (سخط) سخطا من باب تعب غضب.

و (رجع قول) قال الشارح البحرانی أی المردد منه، و لعلّه وهم لأنّ الترديد معنی الترجیح مصدر باب التفعیل و منه ترجیع الصّوت و هو تحریکه، و ترجیع الأذان و هو تکریر فصوله، و فی القاموس الرجیع من الکلام المردود إلی صاحبه و الروث و کلّ مردود و لم یذکر فی معانی رجع الترديد، فالظاهر أنه بمعنی النفع من قولهم لیس له منه رجع أی نفع و فائده قال فی القاموس: الرجع النفع و رجع کلامی فیه أفاد.

و (یوشک) أن یکون کذا بکسر الشین من أفعال المقاربه مضارع أو شک یفید الدنوّ من الشیء، و قال الفارابی الایشاک الاسراع، و قال النحاه استعمال المضارع أکثر من الماضی و استعمال اسم الفاعل قلیل و قد استعملوا ماضیا ثلاثیا فقالوا و شک مثل قرب و شکا، و فی القاموس و شک الأمر ککرم سرع کوشک و أوشک أسرع السیر کواشک و یوشک الأمر أن یکون و أن یکون الأمر و لا تفتح شینه أو لغه ردیئه

و (رهقت) الشيء رهقا من باب تعب قربت منه، قال أبو زيد: طلبت الشيء حتّى رهقته و كدت آخذه أو أخذته، و قال: رهقته أدركته و رهقه الدّين غشيه و (الطابق) وزان هاجر و صاحب و رويا معا الاجر الكبير، و ظرف يطبخ فيه معرب تابه و الجمع طوابيق و (اليفن) محرّكه الشيخ الكبير و (لغب) لغبا من باب قتل و تعب لغوبا أعيا و تعب.

الاعراب

الباء فى قوله عليه السّلام: بمعتبر، للمصاحبه أو التعديه، و من فى قوله: من تصرّف بيانيه، و حلالها بالجرّ عطف على تصرّف أو على أسقامها، و قوله: و ما أعدّ اللّه، إما عطف على معتبر أو على عيوبها، و الى فى قوله: أحمده إلى نفسه، لانتهاء الغايه كما فى نحو الأمر إليك أى منته إليك قال ابن هشام: و يقولون أحمد إليك اللّه، أى انهى حمده إليك آه، و فى قوله كما استحمد إلى خلقه، لانتهاء الغايه أيضا أو بمعنى من كما فى قول الشاعر:

تقول و قد عاليت بالكور فوقها أيسقى فلا يروى إليّ ابن احمرا

أى منّى، و من فى قوله: فعظموا منه زايده أى عظموه، و ما فى قوله: ما عظم مصدريه، و حاجته بالنصب عطف على منتهى.

و قوله: من ألسنتكم الذكر، قال الشارح المعتزلى من متعلّقه بمحذوف دلّ عليه المصدر المتأخر، تقديره: و افترض عليكم الذكر من ألسنتكم.

أقول: و كأنّه نظر إلى أنّ المصدر فى تقدير أن و الفعل، و ان موصول حرفى لا يتقدّم معموله عليه فلا يجوز تعلّقه بنفس المصدر المذكور إلاّ أنه يتوجّه عليه أنّ الظرف و الجارّ و المجرور يتّسع فيه ما لا يتّسع فى غيره كما صرّح به المحقّقون من علماء الأدبيه، و مثله قوله تعالى «فَلَمّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْىَ » فيصحّ فيهما تعلّقهما بالمصدر المذكور و لا حاجه إلى التقدير.

و قوله: ضجيع حجر حال من اسم كان، و على القول بأنّ كان الناقصه و أخواتها

لا- تعمل فی الحال کما نسب إلی المحقّقین من علماء الأدبیّه فلا بدّ من جعل کان تامه بمعنی وجد، و علی ذلک فیکون قوله: بین طابقین ظرفا لغوا متعلّقا بکان.

و قوله: فاللّه اللّه، نصب علی الأغراء أی اتقوا اللّه، و هذا الفعل المحذوف هو متعلّق قوله فی الصحه أی اتّقوه سبحانه فی حال الصحّه، و قوله: قبل السقم إمّا بدل من قوله فی الصحه أو حال مؤکده من الصحّه، و قوله: خذوا من أجسادکم، حرف من نشویه، و جمله: وافق بهم رسله استیناف بیانیّ فکأنه سئل عن ثمره الکون مع جیران اللّه فأجاب بأنّ ثمرته مرافقه الرّسل و زیاره الملائکه و غیرهما.

و قوله: و نعم الوکیل، عطف إمّا علی جمله هو حسبنا، فیکون المخصوص محذوفا، و إمّا علی حسبنا أی هو نعم الوکیل، فیکون المخصوص هو الضمیر المتقدّم و علی التقدیرین و هو من عطف الانشاء علی الاخبار و لا- بأس به کما صرّح به ابن هشام و غیره.

المعنی

اعلم أنّ هذه الخطبه الشریفه مسوقه للثناء علی اللّه سبحانه و وصف الکتاب العزیز و موعظه المخاطبین و وعدهم بالجنّه و وعیدهم من النار و افتتحها بما هو أحقّ بالافتتاح.

فقال (الحمد للّه) أی الثناء و الذکر الجمیل حقّ له سبحانه و مختصّ به لاختصاص أوصاف الجمال و نعوت الکمال بذاته و أشار إلی جمله من تلک الصّفات فقال (المعروف من غیر رؤیه) أی معروف بالایات، موصوف بالعلامات، مشهود بما أبدعه من عجایب القدره و شواهد العظمه فی الأرضین و السّماوات، و لیست معروفیّته کمعروفیّه الأجسام و الجسمانیّات، و ذوی الکیفیّات و الهیات بأن یعرف برؤیه العیون بمشاهده العیان لکونه تعالی شأنه منزّها عن المقابله و الجهه و المکان، و غیرها من لواحق الامکان، و انما تعرفه القلوب بحقایق الایمان علی ما عرفت ذلک کلّه تفصیلا و تحقیقا فی شرح المختار التاسع و الأربعین و المختار المأه و الثّامن و السّبعین.

و (الخالق من غير منصبه) يعنى أنه خالق للمخلوقات بلا آلات و أدوات فلا يلحقه ضعف و تعب و اعياء و نصب.

و انما (خلق الخلايق ب) نفس (قدرته) الباهره و مشيّته القاهره المضمره بين الكاف و النون، فأمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون (و استعبد الأرباب بعزّته) أى طلب العبوديّه من السادات و الملوك بقهره و غلبته (و ساد العظماء بجوده) إذ كلّ عظيم فهو بمقتضا امكانه داخر عند وجوده مفتقر إلى إفاضته وجوده.

(و هو الّذى أسكن الدّنيا خلقه) و بثّ فيها من كلّ دابّه (و بعث إلى الجنّ و الانس رسله) بمقتضى اللّطف و الحكمه و واتر إليهم أنبيائه (ليكشفوا لهم عن غطائها) و يرفعوا عنها سترها و حجابها و يسفروا عن وجهها نقابها (و ليحذروهم) منها و (من ضرّائها) و ليرغبوهم فى الاخره و فى سرّائها (و ليضربوا لهم أمثالها).

لأنّ أكثر الأفهام لما كانت قاصره عن إدراك ماهيّات الأشياء إلّا فى موادّ محسوسه جرت عاده اللّه سبحانه و عاده رسله و أنبيائه فى تبليغ الأحكام و بيان التكاليف و الكشف عن ماهيّات الأشياء على ضرب الأمثال تقريبا للأفهام حسبما عرفت توضيح ذلك فى شرح الفصل الثالث من المختار المأه و الاثنين و السبعين.

و لما كان عمده الغرض من بعث الرّسل و الأنبياء هو جذب الناس إلى طرف الحقّ، و كان حصول ذلك الغرض موقوفا على التنفير عن الدّنيا و الترغيب إلى الأخرى لا- جرم أكثروا لها من الأمثال المنفره، فشبّهوها فى وقاحتها و قباحتها بالعجوز الهتماء الشمطاء، و فى سرعه الفناء و الانقضاء بالظلّ الزائل و الضوء الافل، و فى حسن صورتها و قبيح باطنها بالحيّه اللّين مسّها و القاتل سمّها إلى غير هذه من الأمثال المضروبه لها فى الكتاب العزيز و الأخبار و كلمات الأنبياء و الأولياء الأخيار، و قد مضت جمله من تلك الأمثال فى شرح الفصل الثانى من المختار الثانى و الثمانين.

(و ليبصّروهم عيوبها) حتّى يشاهدوا معايبها و يروا معاطبها و يعلموا أنّها و إن كانت يونق منظرها إلّا- أنها يوبق مخبرها مع تضمّنها لقرب الزيال و ازف الانتقال و علز القلق و ألم المضض و غصص الجرض.

(و ليهجموا عليهم بمعتبر من تصرّف مصاحّها و اسقامها) أى ليدخلوا عليهم على حين غفله منهم بما يوجب عبرتهم من تقلّباتها و تصرّفاتها على أهلها بالصحّه و السقم و اللّذه و الألم، فعن قليل ترى المرحوم مغبوطا، و المغبوط مرحوما و ترى أهلها يمسون و يصبحون على أحوال شتّى، فصحيح مشعوف بها مشغول بزخارفها، و مريض مبتلا، و ميّت يبكى، و آخر يعزّى، و عائد يعود، و آخر بنفسه يجود، فانّ فى ذلك تذكره و ذكرى و عبره لاولى النهى إذ على أثر الماضى يمضى الباقى، و سبيل السلف يسلك الخلف.

و قوله (و حلالها و حرامها) قال الشارح المعتزلى يقول عليه السّلام ليدخلوا(۱) عليهم بما فى تصاريف الدّنيا من الصحّه و السقم و ما أحلّ و ما حرّم على طريق الابتلاء به.

و قال الشارح البحرانى بعد ما وافق الشارح المعتزلى فى هذا المعنى: و يحتمل أن يكون عطفا على أسقامها باعتبار أنّ الحلال و الحرام من تصاريف الدّنيا، و بيانه أنّ كثيرا من المحرّمات لنبىّ كانت حلالا من نبىّ قبله و بالعكس، و ذلك تابع لمصالح الخلق بمقتضى تصاريف أوقاتهم و أحوالهم الّتى هى تصاريف الدّنيا. انتهى أقول: و أنت خبير بأنّ هذين المعنيين و إن كانا يصحّحان كون الحلال(۲) و الحرام مما هجم به الأنبياء و كونهما(۳) من تصاريف الدّنيا إلّا أنهما على هذين لا يكونان مما يوجب العبره كما لا يخفى و قد جعلهما بيانا لقوله معتبر فلا بدّ أن يكون المعنى دخولهم على الأمم و تذكيرهم بتصاريف الحلال و الحرام على وجه يوجب الاعتبار مثل أن يذكروهم:

بأنّ الاكتساب من الحلال يوجب فى الدّنيا زياده المال و بركه له، و فى الاخره يصون من غضب الرّب، و الاقتحام فى الحرام يورث فى الدّنيا تلف المال و ذهابه، و فى الاخره يعقّب الحسره و الندامه و العطب.

۱- (۱) فيكون حلالها على هذا الاحتمال عطفا على تصرّف (منه).

۲- (۲) هذا ناظر الى الاحتمال الأول الّذى وافق عليه الشارحان (منه).

۳- (۳) هذا ناظر الى الاحتمال الثانى الذى تفرّد به الشارح البحرانى (منه ره).

و بأنّ الحلال ربما يتبدّل بالحرام بالظلم و الاثام كما قال عزّ من قائل: «فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ » و بأنّ الحرام قد يتبدّل بالحلال اذا اقتضت الضّروره كحاله الاضطرار و المخمصه و نحو ذلك مما يوجب الاعتبار بهما و يبعث على القناعه بالحلال و الكفّ عن الحرام.

و أبلغ التذكر و العبره بتصاريف الحلال و الحرام ما نطق به القرآن قال سبحانه «وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ فَجَعَلْناها نَكالاً لِما بَيْنَ يَدَيْها وَ ما خَلْفَها وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ »(و ما أعدّ) اللّه (سبحانه للمطيعين منهم.) أى من الجنّ و الانس (و العصاه من جنّه و نار) نشر على ترتيب اللّف أى جنّه للمطيعين و نار للعاصين (و كرامه) و رضوان للأوّلين و ذلّه (و هوان) للاخرين.

(أحمده إلى نفسه) أى أحمده سبحانه متقرّبا أو متوجّها به إليه تعالى أو منهيا حمدى إلى نفسه أى يكون حمدى منتهيا إليه و مخصوصا به عزّ و جلّ (كما استحمد إلى خلقه) أى يكون حمدى إيّاه فى الكيفيّه و الكميّه على الوجه الّذى طلب الحمد موجّها طلبه إلى خلقه أو على الوجه الّذى طلبه منهم و المال واحد، و المراد بيان فضل الحمد و كونه على وجه الكمال و خلوصه عن شوب الشرك و الريا و قوله (جعل لكلّ شىء قدرا) كقوله تعالى: «قَدْ جَعَلَ اللّهُ لِكُلِّ شَيْ ءٍ قَدْراً » أى مقدارا معيّنا من الكيفيّه و الكميّه ينتهى إليه، و حدّا محدودا يقف عنده ذلّه (و لكلّ قدر أجلا) أى لكلّ شىء مقدّر وقتا مخصوصا يكون فيه انقضاؤه و فناؤه اذا بلغه (و لكلّ أجل كتابا) أى رقوما تعرفها الملائكه و تعلم بها انقضاء أجل من ينقضى أجله.

و قال الشارح البحرانى: المراد بالكتاب العلم الالهى المعبّر عنه بالكتاب المبين و اللّوح المحفوظ المحيط بكلّ شىء، و فيه رقم كلّ شىء، انتهى، و الأظهر ما قلناه.

قال السيّد (ره)(منها) أى بعض فصول هذه الخطبه الشريفه (فى ذكر القرآن) و بعض أوصافه.

(فالقرآن آمر زاجر) وصفه بهما من باب التوسع و المجاز لأنّ الامر و الناهى هو اللّه سبحانه إلّا أنّ القرآن لما كان متضمّنا لأمره و نهيه اطلق عليه لفظ الامر و الناهى من باب اطلاق اسم السبب على المسبّب كما قاله الشارح البحرانى، أو من باب سيف قاتل، و إنما القاتل الضارب كما قاله الشارح المعتزلى يعنى تسميه الاله باسم ذى الاله.

أقول: لمّا كان القرآن مظهرا لامريّته و زاجريّته سبحانه يكفى هذا المقدار من العلاقه و الارتباط فى صحّه التجوّز، و لا حاجه الى تمحّل إدخالها فى إحدى العلائق المعروفه،و قد عرفت تحقيق ذلك فى ديباجه الشرح.

(و صامت ناطق) وصفه بالصّمت لأنّه كلام مؤلّف من حروف و أصوات صامته لأنّ العرض يستحيل أن يكون ناطقا، لأنّ النطق إنما يحصل بالأداه و اللّهوات و الكلام و الحروف يستحيل أن يكون ذا أداه تنطق بالكلام.

و يحتمل أن يكون وصفه به من باب المجاز إن قلنا إنّ الصّمت عباره عن عدم النطق عمّن من شأنه أن يكون ناطقا بأن يكون النسبه بينهما مقابله العدم و الملكه، و على هذا فيكون وصفه به من باب الاستعاره تشبيها له بالحيوان الغير الناطق.

و أما وصفه بالنطق فهو من باب الاستعاره التبعيّه أو المكنيّه مثل قولهم نطقت المال بكذا و الحال ناطقه بكذا، و قد عرفت شرحه فى ديباجه الشرح فى المسأله السابعه من مسائل المجاز، و فى التقسيم الثانى من تقسيمات الاستعاره فليراجع ثمّه.

(حجّه اللّه على خلقه) لأنّ اللّه سبحانه يحتجّ على العباد بما أتاهم و عرّفهم به و بالقرآن عرف الأحكام و أبان مسائل الحلال و الحرام و أزال العذر به عن نفسه فى عقاب العاصين أن يقولوا يوم القيامه إنّا كنّا عن هذا غافلين.

و أيضا فهو معجزه للنبوّه و حجّه فى صدقها «كذا» النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و قد بعث رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

«لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَهٍ وَ يَحْيى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَهٍ »، و «لِئَلّا يَكُونَ لِلنّاسِ عَلَى اللّهِ حُجَّهٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ».

(أخذ عليهم ميثاقه) أى أخذ الميثاق و العهد من المكلّفين على العمل به و بأحكامه، و المراد به ما ورد فى بعض الايات و صدر عن لسان النبوّه من الحثّ و الترغيب عليه و الأمر باجلاله و إعظامه و القيام بمعالمه و أحكامه.

قال الشارح المعتزلى: و من الناس من يقول: المراد بذلك قصّه الذرّيه قبل خلق آدم عليه السّلام كما ورد فى الأخبار و فسّر قوم عليه الايه انتهى، و الأولى ما قلناه.

(و ارتهن عليه أنفسهم) لما كان ذمم المكلّفين مشغوله بما تضمّنه القرآن من التكاليف و الأحكام و كان اللّازم عليهم الخروج عن عهده التكليف و تحصيل براءه الذّمه شبّههم بالعين المرهونه لدين المرتهن، فانّ فكّ رهانتها موقوف على أداء حقّ صاحب الدّين فكذا فكّ رهانه هؤلاء موقوف على عملهم بالتكاليف الشرعيّه و الأوامر المطلوبه.

و هو نظير قول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى الخطبه الّتى خطب بها فى فضيله شهر رمضان أيّها الناس إنّ أنفسكم مرهونه بأعمالكم ففكّوها باستغفاركم، و ظهوركم ثقيله من ذنوبكم فخففوا عنها بطول سجودكم.

(أتمّ نوره) أى جعل نوره تامّا كاملا.

أمّا كونه نورا فلأنه نور عقلىّ ينكشف به أحوال المبدأ و المعاد يهتدى به فى ظلمات برّ الأجسام و بحر النفوس قال اللّه عزّ و جلّ «قَدْ جاءَكُمْ مِنَ اللّهِ نُورٌ وَ كِتابٌ مُبِينٌ يَهْدِى بِهِ اللّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَهُ سُبُلَ السَّلامِ وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ » و أمّا تماميّته فلكونه أكمل أسباب الهدايه أما فى بدو الاسلام فلكونه أقوى المعجزات الموجبه لخروج النّاس من ظلمه الكفر إلى نور الاسلام، و أمّا بعده فلبقائه بين الأمه إلى يوم القيامه و اهتدائهم به إلى معالم الدّين و مناهج الشرع المبين يوما فيوما.

(و) بذلك الاعتبار أيضا (أكرم به دينه) أى جعله مكرما معزّزا به (و قبض نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و قد فرغ إلى الخلق من أحكام الهدى به) يجوز أن يكون الأحكام بكسر الهمزه أى فرغ من جعل الهدايه بالقرآن محكمه أى متقنه مثبته فى قلوب المؤمنين لكنّ المضبوط فيما رأيته من النسخ بفتحها، فيكون المراد فراغته صلّى اللّه عليه و آله من أحكام الهدايه أى من التكاليف الّتى يتوقّف الهدايه به عليها، مثل قراءته و تعليمه و تفسير معانيه و توضيح مبانيه، و الالزام على العمل باحكامه و نحو ذلك مما يحصل به الاهتداء.

و كيف كان فالمراد أنّ النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله لم يمض من الدّنيا إلّا بعد هدايه الناس بالقرآن إلى معالم الاسلام.

روى فى الكافى عن عبد العزيز بن مسلم عن الرّضا عليه السّلام أنّه قال: إنّ اللّه لم يقبض نبيّه صلّى اللّه عليه و آله حتّى أكمل له الدّين و أنزل عليه القرآن فيه تبيان كلّ شىء بيّن فيه الحلال و الحرام و الحدود و الأحكام و جميع ما يحتاج إليه الناس كملا فقال عزّ و جلّ: «ما فَرَّطْنا فِي الْكِتابِ مِنْ شَيْ ءٍ » و أنزل فى حجّه الوداع و هى آخر عمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: «اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً » و أمر الامامه من تمام الدّين و لم يمض حتّى بيّن لأمّته معالم دينهم و أوضح لهم سبيلهم و تركهم على قصد سبيل الحقّ و أقام لهم عليّا عليه السّلام إماما و ما ترك شيئا يحتاج إليه الأمه إلّا بيّنه، فمن زعم أنّ اللّه لم يكمل دينه فقد ردّ كتاب اللّه، و من ردّ كتاب اللّه فهو كافر.

و قد مرّ تمام تلك الروايه فى شرح الفصل الخامس من المختار الثالث.

(فعظّموا منه سبحانه ما عظم من نفسه) أى عظّموه عزّ و جلّ مثل تعظيمه لنفسه، و المراد به وصفه بصفات الجلال و الاعظام و أوصاف الكمال و الاكرام الّتى نطق بها الكتاب، و أفصحت عنها السنّه النبويّه.

و علّل عليه السّلام وجوب تعظيمه بقوله:(فانّه لم يخف عنكم شيئا من دينه) و علّه ذلك باعتبار أنّ الشرعيات مصالح المكلّفين و إذا فعل الحكيم سبحانه بهم ما فيه

صلاحهم فقد أحسن إليهم، و من جمله الشّرعيّات ما هو مقرّب إلى الثواب مبعّد من العقاب، و هذا أبلغ ما يكون من الاحسان و المحسن يجب تعظيمه و شكره بقدر الامكان لا سيّما إذا كان إحسانه بالنعم العظام و العطايا الجسام.

(و) أكّد عدم إخفائه شيئا من دينه بأنه (لم يترك شيئا رضيه) و أدّى إلى ثوابه (أو كرهه) و قرب من عقابه (إلاّ) و عرّفه و بيّنه (و جعل له علما باديا) أى علامه ظاهره (و آيه محكمه) واضحه (تزجر) و تنهى (عنه) لكونه مكروها (أو) تامر و (تدعو إليه) لكونه مرضيّا.

و لما ذكر أنّ اللّه سبحانه قبض نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد ما فرغ من بيان الأحكام و أنّه لم يخف شيئا من مراسم الدّين و معالم الاسلام فرّع عليه قوله:(فرضاه فيما بقى واحد و سخطه فيما بقى واحد) يعنى أنّ مرضيّه فيما بقى واحد و سخطه فيما بقى من الأحكام بين الامه بعد مضىّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله واحد، و كذلك مسخوطه فيها واحد.

و هذا هو مذهب أهل الصواب من المخطئه القائلين بأنّ للّه سبحانه فى كلّ واقعه حكما معيّنا واحدا و أنّ المصيب إليه من المجتهدين واحد و غيره خاطئ.

خلافا لأهل الخطاء من المصوّبه القائلين بتعدّد الأحكام و كثرتها و اختلافها على اختلاف آراء المجتهدين، و قد عرفت تفصيل الكلام فى تحقيق التخطئه و التصويب فى شرح المختار الثامن عشر المسوق فى ذمّ اختلاف العلماء فى الفتوى، و هناك فوايد نفيسه نافعه لتوضيح المقام.

و لما ذكر أنّ حكم اللّه سبحانه واحد بالنسبه إلى الأشخاص نبّه على اتّحاده بالنسبه إلى الأزمان فقال (و اعلموا أنّه لن يرض عنكم بشىء سخطه على من كان قبلكم، و لن يسخط عليكم بشىء رضيه ممّن كان قبلكم) يعنى أنّ ما كان محرّما على السالفين الحاضرين فى زمان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فهو محرّم على الغابرين العامين «الغائبين ظ»، و ما كان واجبا على الأوّلين فواجب على الاخرين، لأنّ شرع محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مستمرّ إلى يوم القيامه و حكمه على الواحد حكم على الجماعه، فلا يجوز تغيير الأحكام الثابته بالكتاب

و السنّه بالاراء و المقائيس و استحسانات العقليّه.

و هذا الكلام نظير ما تقدّم منه عليه السّلام فى الفصل الثّانى من المختار المأه و الخامس و السّبعين من قوله: و اعلموا عباد اللّه أنّ المؤمن يستحلّ العام ما استحلّ عاما أوّل و يحرّم العام ما حرّم عاما أوّل و إنّ ما أحدث النّاس لا يحلّ لكم شيئا مما حرّم عليكم و لكنّ الحلال ما أحلّ اللّه و الحرام ما حرّم اللّه، و قد مضى منا فى شرح هذا الكلام ما يوجب زياده البصيره فى المقام هذا.

و قد اضطرب أنظار الشارح البحرانى و المعتزلى فى شرح هذه الفقره و الفقره السابقه عليه و قصرت يدهما عن تناول المراد كما يظهر ذلك لمن راجع إلى شرحيهما ثمّ إنّه بيّن اشتراك المخاطبين مع السابقين الأوّلين فى التكاليف و الأحكام و أنّه تعالى لا يرضى منهم إلّا بما كان رضيه عنهم و لا يسخط عليهم إلّا بما سخط به عن الأولين أكّد ذلك بقوله (و انما تسيرون فى اثر بيّن و تتكلّمون برجع قول قد قاله الرجال من قبلكم) و هو جمله خبريّه فى معنى الانشاء.

يعنى اذا كان تكليفكم متّحدا مع السابقين فلا بدّ لكم أن تسلكوا منهجهم و تحذوا حذوهم و تسيروا فى آثارهم البيّنه الرّشد و تعملوا بما علموه من الأحكام الواضحه من الكتاب و السنّه، و أن تتكلّموا بقول نافع قد قالوه قبلكم و تنطقوا بكلام يعود منفعته و فايدته إليكم و إلى غيركم.

و هو كلّ كلام يفضى إلى الحقّ و يهدى إلى الصراط المستقيم و النهج القويم، و تخصيصه بكلمه التوحيد أى لا إله إلّا اللّه كما ذهب اليه الشارح المعتزلى لا دليل عليه مع اقتضاء الأصل عدمه فمحصّل المراد بالجملتين أمر المخاطبين بموافقه السلف الصالحين فعلا و قولا.

(قد كفاكم مؤنه دنياكم) قال الشارح البحرانى: و تلك الكفايه إمّا بخلقها و ايجادها، و إمّا برزقه بكلّ ما كتب فى اللّوح المحفوظ.

أقول: الظاهر هو الثّانى و هو نظير قوله عليه السّلام المتقدّم فى الفصل الأوّل من المختار التسعين: عياله الخلق ضمن أرزاقهم و قدّر أقواتهم، و قد تقدّم فى شرحه

فواید نافعه ههنا.

و أقول مضافا إلی ما سبق قال الامام سیّد العابدین و زین الساجدین علیه السّلام فی دعائه التاسع و العشرین من الصحیفه الکامله:

و اجعل ما صرحت به من عدتک فی وحیک و اتبعته من قسمک فی کتابک قاطعا لاهتمامنا بالرزق الذی تکفّلت به، و حسما للاشتغال بما ضمنت الکفایه له، فقلت و قولک الحقّ الأصدق و أقسمت و قسمک الأبرّ الأوفی «وَ فِی السَّماءِ رِزْقُکُمْ وَ ما تُوعَدُونَ » ثمّ قلت: «فَوَ رَبِّ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ ما أَنَّکُمْ تَنْطِقُونَ ».

قوله: «وَ فِی السَّماءِ رِزْقُکُمْ » أی أسباب رزقکم بأن یرسل سبحانه الرّیاح فتثیر السحاب فیبسطه فی السّماء فینزل الغیث و المطر فیخرج به من الأرض أنواع الأقوات و الملابس و المعایش.

و قیل: و فی السّماء تقدیر رزقکم أی ما قسمته لکم مکتوب فی أمّ الکتاب الّذی هو فی السّماء.

و فی حدیث أهل البیت علیهم السّلام: أرزاق الخلایق فی السّماء الرّابعه تنزل بقدر و تبسط بقدر.

و قال الصّادق علیه السّلام الرّزق المطر ینزل من السّماء فیخرج به أقوات العالم و قوله: «وَ ما تُوعَدُونَ » قال الصّادق علیه السّلام هو أخبار القیامه و الرّجعه و الأخبار الّتی فی السّماء، و قیل: هو الجنّه فوق السّماء السابعه و تحت العرش، ثمّ أقسم سبحانه بأنّ ما ذکره من أمر الرزق الموعود لحقّ مثل ما أنکم تنطقون، قال الزمخشری و هذا کقول النّاس إنّ هذا لحقّ کما أنک تری و تسمع و مثل ما أنک ههنا، قیل إنّه لمّا نزلت هذه الایه قالت الملائکه هلک بنو آدم اغضبوا الرّب حتّی أقسم لهم علی أرزاقهم و نقل فی الکشاف عن الاصمعی قال أقبلت من جامع البصره و طلع أعرابیّ علی قعود فقال: من الرّجل؟ قلت: من بنی اصمع، قال: من أین اقبلت؟ قلت:

من موضع یتلی فیه کلام الرّحمان، قال: اتل علیّ، فتلوت: و الذاریات، فلمّا بلغت

قوله «وَ فِی السَّماءِ رِزْقُکَمْ وَ ما تُوعَدُونَ » قال: حسبک، فقام إلی ناقته فنحرها و وضعها علی من أقبل و أدبر، و عمد إلی سیفه و قوسه فکسرهما و ولّی.

فلمّا حججت مع الرّشید طفقت أطوف فاذا أنا بمن یهتف بی بصوت دقیق، فاذا أنا بالأعرابی قد نحل و اصفرّ فسلّم علیّ و استقرء السّوره فلمّا بلغت الایه صاح و قال: «قَدْ وَجَدْنا ما وَعَدَنا رَبُّنا حَقًّا »، ثمّ قال: و هل غیر ذلک؟ فقرأت «فَوَ رَبِّ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ ما أَنَّکُمْ تَنْطِقُونَ » فصاح و قال: یا سبحان اللّه من ذا الّذی أغضب الجلیل حتّی حلف لم یصدّقوه بقوله حتّی ألجئوه إلی الیمین، قالها ثلاثا و خرجت معها نفسه.

(و حثکم علی الشکر) لطفا بکم و رأفه لکم و رحمه علیکم، لأنّ شکره سبحانه موجب لزیاده نعمته کما أنّ کفرانها موجب لنقصانها قال عزّ من قائل: «لَئِنْ شَکَرْتُمْ لَأَزِیدَنَّکُمْ وَ لَئِنْ کَفَرْتُمْ إِنَّ عَذابِی لَشَدِیدٌ ».

(و افترض من ألسنتکم الذکر) أی أوجب علیکم أن تذکروه سبحانه بألسنتکم کما قال «فَاذْکُرُونِی أَذْکُرْکُمْ وَ اشْکُرُوا لِی وَ لا تَکْفُرُونِ » و قال «وَ اذْکُرْ رَبَّکَ فِی نَفْسِکَ تَضَرُّعاً وَ خِیفَهً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ » و قد مضی تفصیل الکلام فی ذکره تعالی و الأدلّه الوارده فی فضله و الحثّ و الترغیب علیه فی التنبیه الثانی من شرح الفصل السادس من فصول المختار الثانی و الثمانین.

(و أوصاکم بالتقوی) فی قوله «وَ لَقَدْ وَصَّیْنَا الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتابَ مِنْ قَبْلِکُمْ وَ إِیَّاکُمْ أَنِ اتَّقُوا اللّهَ » و غیرها من الایات الّتی تقدّمت فی شرح المختار الرّابع و العشرین.

(و جعلها منتهی رضاه) فانّها لما کانت موصله إلی اللّه سبحانه مؤدّیه إلی رضوانه موجبه لمحبّته و رضاه صحّ بهذا الاعتبار جعلها منتهی رضاه من خلقه کما قال عزّ و جلّ «إِنَّ اللّهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ » و قال «لِلَّذِینَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها وَ أَزْواجٌ مُطَهَّرَهٌ وَ رِضْوانٌ مِنَ اللّهِ وَ اللّهُ بَصِیرٌ بِالْعِبادِ ».

(و) جعلها(حاجته من خلقه)استعار لفظ الحاجه لتأکّد الطلب أی طلبه

المؤكّد فانّه سبحانه لما بالغ فى الحثّ و الحضّ عليها و تكرّر منه تعالى طلبها و الأمر بها فى غير واحده من الايات شبّهها بالحاجه الّتى يفتقر إليها المحتاج و يبالغ فى تحصيلها و الوصول إليها و الجامع المطلوبيّه المتأكّده.

و لمّا نبّه على كونها سببا للوصول إلى رضوانه و غايه المطلوب من خلقه عقّبه بالأمر بها فقال(فاتقوا اللّه الّذى أنتم بعينه)أى بعلمه فاطلق العين و أريد العلم مجازا من باب تسميه المسبّب باسم السبّب، أو اللّازم باسم الملزوم إذ رؤيه الشىء سبب للعلم به و مستلزم له.

و فى الاتيان بالموصول تأكيد الغرض المسوق له الكلام، فانه لما أمر بالتقوى و كانت التقوى حسبما قاله الصادق عليه السّلام عباره عن أن لا يفقدك اللّه حيث أمرك و لا يراك حيث نهاك، أتى بالجمله الموصوله الوصفيّه تنبيها على أنّ اللّه عالم بكم خبير بأحوالكم بصير بأعمالكم سميع لأقوالكم، و من كان هذا شأنه فلا بدّ أن يتّقى منه حقّ تقاته إذ لا يعزب عنه شىء من المعاصى و لا يخفى عليه شىء من الخطايا كما يخفى على ساير الموالى بالنسبه من عبيدهم.

و أكّده اخرى بقوله (و نواصيكم بيده) يعنى أنه قاهر لكم قادر عليكم متمكّن من التصرّف فيكم كيف شاء و أىّ نحو أراد لا رادّ لحكمه و لا دافع لسخطه و نواصيكم بيد قدرته، لا يفوته من طلب و لا ينجو منه من هرب.

و أكّده ثالثه بقوله (و تقلّبكم فى قبضته) أى تصرّفكم فى حركاتكم و سكناتكم تحت ملكه و قدرته و اختياره.

و قوله (إن أسررتم علمه و إن أعلنتم كتبه) هو أيضا فى معنى التأكيد و أن غير الاسلوب على اقتضاء التفنّن، يعنى أنّه عالم بالسرائر خبير بالضمائر سواء عليه ما ظهر منكم و ما بطن لا يحجب عنه شىء ممّا يسرّ و ما يعلن كما قال عزّ من قائل:

«سَواءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ وَ مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَ سارِبٌ بِالنَّهارِ » هذا و يدلّ قوله: إن أعلنتم كتبه بمفهومه على أنّه لا يكتب ما لا يعلن و إن كان يعلمه، فيفيد عدم المؤاخذه على نيّه المعصيه بمجرّدها، و قد مضى تحقيق الكلام

فیه فی شرح الفصل الخامس من المختار الثالث فلیتذکّر.

و بذلک ظهر ما فی قول الشّارح المعتزلی حیث قال: إنّ قوله علیه السّلام إن أسررتم آه لیس یدلّ علی أنّ الکتابه غیر العلم، بل هما شیء واحد و لکنّ اللّفظ مختلف انتهی فتدبّر.

و عقّب قوله: کتبه بقوله(قد وکل بکم حفظه کراما)من باب الاحتراس فانه لما کان بظاهره متوهّما لکونه تعالی شأنه بنفسه کاتبا أتا بهذه الجمله دفعا لذلک التوهّم، و تنبیها علی أنّ الموکّل بذلک الملائکه الحافظون لأعمال العباد.

قال تعالی «وَ إِنَّ عَلَیْکُمْ لَحافِظِینَ کِراماً کاتِبِینَ » و هم طائفتان ملائکه الیمین للحسنات و ملائکه الشمال للسیئات قال عزّ و جلّ «إِذْ یَتَلَقَّی الْمُتَلَقِّیانِ عَنِ الْیَمِینِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِیدٌ ما یَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاّ لَدَیْهِ رَقِیبٌ عَتِیدٌ » هذا.

و فی وصف الحفظه بالکرام(۱) و تعظیمهم بالثناء تفخیم لما وکّلوا به و أنه عند اللّه تعالی من جلائل الامور حیث یستعمل فیه هؤلاء الکرام، و فیه من التهویل من المعاصی ما لا یخفی.

و لهذه النکته أیضا وصفهم ثانیا بقوله (لا یسفطون حقّا و لا یثبتون باطلا) أی لا یسقط من قلمهم ما هو ثابت له أو علیه، و لا یکتبون ما لا أصل له، و من المعلوم أنّ المکلّف إذا التفت إلی ذلک و تنبّه علی شدّه محافظه الحفظه علیه و علی أنّهم لا یترکون شیئا مما هو له أو علیه کان ذلک أقوی داعیا له علی الازعاج عن المعاصی و الاقلاع عن السیئات.

قال الصّادق علیه السّلام: استعبدهم اللّه أی الکرام الکاتبین بذلک، و جعلهم شهودا علی خلقه لیکون العباد لملازمتهم إیّاهم أشدّ علی طاعه اللّه مواظبه و عن معصیته

۱- (۱) و المستفاد من روایه علل الشرائع عن الصادق (علیه السلام) أنّ الملائکه الحفظه غیر الکرام البرره قال (علیه السلام) فی حدیث المعراج انما سمّیت سدره المنتهی لأنّ أعمال أهل الأرض تصعد بها الملائکه الحفظه الی محلّ السدره و الحفظه الکرام البرره دون السدره یکتبون ما یرفع إلیهم من أعمال العباد

أشدّ انقباضا، و كم من عبد همّ بمعصيته فذكر مكانهم فارعوى، و كيف فيقول ربّى يرانى و حفظتى علىّ بذلك تشهد، هذا.

و لما امر بالتقوى و أردفه بذكر ما يحذر من تركها عقّبه بذكر ما يرغب فى الملازمه عليها فقال (و اعلموا أنّ من يتّق اللّه يجعل له مخرجا من الفتن) الموجبه للضلاله (و نورا من الظلم) أى من ظلمات الجهاله، و هو اقتباس من الايه الشريفه فى سوره الطلاق قال سبحانه: «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ ».

روى فى الصّافى عن القمّى عن الصّادق عليه السّلام قال: فى دنياه، و من المجمع عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّه قرأها فقال: مخرجا من شبهات الدّنيا و من غمرات الموت و شدايد يوم القيامه و عنه عليه السّلام إنّى لأعلم آيه لو أخذ بها النّاس كفتهم «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّهَ » الايه، فما زال يقولها و يعيدها.

(و يخلده فيما اشتهت نفسه) و هو أيضا اقتباس من الايه فى سوره الأنبياء قال تعالى «وَ هُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خالِدُونَ لا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَ تَتَلَقّاهُمُ الْمَلائِكَهُ هذا يَوْمُكُمُ الَّذِى كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ».

(و ينزله منزل الكرامه عنده) أى فى منزل أهله معزّزون مكرّمون عنده سبحانه (فى دار اصطنعها لنفسه) أى اتّخذها صنعه و خالصته و اختصّها بكرامته كما قال سبحانه لموسى بن عمران: «وَ اصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِى » قيل: هو تمثيل لما أعطاه اللّه من التقريب و التكريم.

قال الشارح البحرانى: و الدّار الّتى اصطنعها لنفسه كنايه عن الجنّه و نسبها إلى نفسه تعظيما لها و ترغيبا فيها، و ظاهر حسن تلك النسبه فانّ الجنّه المحسوسه أشرف دار رتّبت لأشرف المخلوقات، و أما المعقوله فيعود إلى درجات الوصول و الاستغراق فى المعارف الالهيّه الّتى بها السعاده و البهجه و اللّذه التامّه، و هى جامع الاعتبار العقلى لمنازل أولياء اللّه و خاصّته و مقامات ملائكته و رسله، و من المتعارف أنّ الملك العظيم اذا صرف عنايته الى بناء دار يسكنها هو و خاصّته أن يقال انّه تختصّ

بالملك و انّه بناها.

و قوله:(ظلّها عرشه) يدلّ على أنّ الجنّه فوق السّماوات و تحت العرش و اليه ذهب الاكثر.

قال الرّازى فى تفسير قوله عزّ و جلّ: «وَ سارِعُوا إِلى مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّهٍ عَرْضُهَا السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ »: و ههنا سؤالات «إلى أن قال» السؤال الثّالث أنتم تقولون إنّ الجنّه فى السّماء فكيف يكون عرضها كعرض السّماء.

و الجواب أنّ المراد من قولنا أنها فى السّماء أنّها فوق السّماوات و تحت العرش قال فى صفه الفردوس: سقفها عرش الرحمن، و قال: و سئل أنس بن مالك عن الجنّه فى الأرض أم فى السّماء؟ قال: فأىّ أرض و سماء تسع الجنّه، قيل:

فأين هى؟ قال فوق السماوات السبع و تحت العرش.

و قال العلّامه المجلسى (ره) فى البحار بعد ذكر الايات و الأخبار فى وصف الجنّه و نعيمها:

اعلم أنّ الايمان بالجنّه و النار على ما وردتا فى الايات و الأخبار من غير تأويل من ضروريات الدّين و منكرهما أو مأوّلهما بما اوّلت به الفلاسفه خارج من الدّين.

و أما كونهما مخلوقتان الان فقد ذهب إليه جمهور المسلمين إلّا شرذمه من المعتزله، فانهم يقولون: سيخلقان يوم القيامه، و الايات و الأخبار المتواتره دافعه لقولهم مزيفه لمذهبهم و الظاهر أنه لم يذهب إلى هذا القول السخيف أحد من الاماميّه إلّا ما ينسب إلى السيد الرّضىّ رضى اللّه عنه و أما مكانهما فقد عرفت أنّ الأخبار تدلّ على أنّ الجنّه فوت السماوات السبع و النار فى الأرض السابعه، و نقل عن شارح المقاصد أنه قال: لم يرد نقل صريح فى تعيين مكان الجنّه و النار، و الأكثرون على أنّ الجنّه فوق السماوات السبع و تحت العرش تشبّثا بقوله تعالى «عِنْدَ سِدْرَهِ الْمُنْتَهى عِنْدَها جَنَّهُ الْمَأْوى » و قوله عليه السّلام:

سقف الجنّه عرش الرّحمن، و النار تحت الأرضين السبع، و الحقّ تفويض ذلك إلى علم

العلیم الخبیر انتهی.

و ذهب بعضهم إلی أنّها فی السّماء الرابعه نسبه الطبرسیّ فی مجمع البیان إلی صحیح الخبر، و اللّه أعلم.

(و نورها بهجته) قال الطریحی و البهجه الحسن و منه رجل ذو بهجه، و البهجه السّرور و منه الدّعاء: و بهجه لا تشبه بهجات الدّنیا، أی مسرّه لا تشبه مسرّات الدّنیا، و فیه:

سبحان ذی البهجه و الجمال، یعنی الجلیل تعالی انتهی.

أقول: فعلی المعنی الأوّل فالمراد أنّ نور الجنّه أی منوّرها جماله سبحانه عظمه الّتی تضمحلّ الأنوار دونها، فأهل الجنّه مستغرقه فی شهود جماله، و نفوسهم مشرقه باشراق أنوار کماله کما قال عزّ من قائل «اَللّهُ نُورُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ » أی منوّرهما، فانّ کلّ شیء استنار منهما و استضاء فبقدرته و جوده و افضاله.

روی فی البحار من تفسیر علیّ بن إبراهیم القمّی عن أبیه عن ابن أبی نجران عن عاصم بن حمید عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: إنّ للّه کرامه فی عباده المؤمنین فی کلّ یوم جمعه فاذا کان یوم الجمعه بعث اللّه إلی المؤمن ملکا معه حلّه فینتهی إلی باب الجنّه فیقول: استأذنوا لی علی فلان، فیقال هذا رسول ربّک علی الباب فیقول لأزواجه أیّ شیء ترین علی أحسن، فیقلن یا سیّدنا و الّذی أباحک الجنّه ما رأینا علیک شیئا أحسن من هذا بعث إلیک ربّک فیتّزر بواحده و یتعطّف بالأخری فلا یمرّ بشیء إلاّ أضاء له حتی ینتهی إلی الموعد فاذا اجتمعوا تجلّی لهم الرّب تبارک و تعالی فاذا نظروا إلیه خرّوا سجّدا، فیقول عبادی ارفعوا رؤوسکم لیس هذا یوم سجود و لا یوم عباده قد رفعت عنکم المؤنه، فیقولون: یا ربّ و أیّ شیء أفضل مما أعطیتنا، أعطیتنا الجنّه، فیقول لکم مثل ما فی أیدیکم سبعین ضعفا، فیرجع المؤمن فی کلّ جمعه سبعین ضعفا مثل ما فی یدیه و هو قوله «وَ لَدَیْنا مَزِیدٌ » و هو یوم الجمعه إنّ لیلها لیله غرّاء و یومها یوم أزهر فأکثروا فیها من التسبیح و التکبیر و التهلیل و الثناء علی اللّه و الصّلاه علی محمّد و آله.

قال فيمرّ المؤمن فلا يمرّ بشيء إلّا أضاء له حتّى ينتهى إلى أزواجه، فيقلن و الّذى أباحنا الجنّه يا سيّدنا ما رأيناك قط أحسن منك الساعه فيقول: إنّى قد نظرت بنور ربّى الحديث.

قال العلاّمه المجلسى (ره) قوله - تجلّى لهم الرّب - أى بأنوار جلاله و آثار رحمته و افضاله - فاذا نظروا إليه - أى إلى ما ظهر لهم من ذلك و على المعنى الثانى فالمراد أنّ نور الجنّه و أهلها ابتهاج اللّه سبحانه بها و بهم أما وصفه سبحانه بالابتهاج و البهجه فلما قال الحكماء و المتكلّمون المثبتون له تعالى اللّذه العقليّه من أنّ أجل مبتهج هو المبدأ الأوّل بذاته لأنّ الابتهاج و اللّذه عباره عن إدراك الكمال فمن أدرك كمالا فى ذاته ابتهج به و التذّ، و كماله تعالى أجلّ الكمالات و إدراكه أقوى الادراكات فوجب أن يكون لذّاته أقوى اللّذات.

قال صدر المتألّهين: أجلّ مبتهج بذاته هو الحقّ الأوّل، لأنه أشدّ إدراكا لاعظم مدرك له الشرف الأكمل و النور الأنور و الجلال الأرفع، و هو الخير المحض و بعده فى الخيريّه و الوجود و الادراك هو الجواهر العقليّه و الأرواح النوريّه و الملائكه القدسيّه المبتهجون به تعالى، و بعد مرتبتهم مرتبه النفوس البشريّه و السعداء من أصحاب اليمين على مراتب ايمانهم باللّه.

و أما المقرّبون من النفوس البشريّه و هم أصحاب المعارج الروحانيّه فحالهم فى الاخره كحال الملائكه المقرّبين فى العشق و الابتهاج به تعالى.

إذا عرفت ذلك ظهر لك أنّ ابتهاج اللّه بمخلوقاته راجع إلى ابتهاجه بذاته، لأنه لما ثبت أنه أشدّ مبتهج بذاته لما له من الشرف و الكمال كان ذاته أحبّ الأشياء إليه، و كلّ من أحبّ شيئا أحبّ جميع أفعاله و آثاره لاجل ذلك المحبوب، و كلّ ما هو أقرب إليه فهو أحبّ اليه و ابتهاجه به أكمل.

فثبت بذلك أنّ اللّه سبحانه مبتهج بالجنّه و أهلها لأنها دار كرامته و رحمته و أقرب المجعولات إليه، و كذلك أهلها لأنهم مقرّبو حضرته و محبوبون إليه و مكرّمون لديه كما أنهم مبتهجون به سبحانه و محبّون إيّاه.

و أما أنّ بهجته تعالى نور لها أى لأهلها فلكون محبّته و ابتهاجه سببا لاستناره نفوسهم بما يفاض عليهم من الأنوار الملكوتيّه الّتى تغشى أبصار البصاير و يستغرق فى الابتهاج بها الأولياء المقرّبون، و على ذلك فتسميه البهجه بالنور من باب تسميه السبب باسم المسبّب، هذا.

و انما خصّ بهجته بالذكر لأنها حسبما عرفت ملازمه للمحبّه، و محبّته تعالى لهم و رضوانه عنهم أعظم الخيرات و أفضل الكمالات.

روى فى البحار عن العياشى عن ثوير عن علىّ بن الحسين عليهما السّلام قال: إذا صار أهل الجنّه فى الجنّه و دخل ولىّ اللّه إلى جنانه و مساكنه، و اتكى كلّ مؤمن منهم أريكته حفّته خدّامه و تهدّلت عليه الثمار و تفجّرت حوله العيون و جرت من تحته الأنهار و بسطت له الزّرابى، و صففت له النمارق و أتته الخدّام بما شائت شهوته من قبل أن يسألهم ذلك قال: و يخرج عليهم الحور العين من الجنان فيمكثون بذلك ما شاء اللّه، ثمّ إنّ الجبّار يشرف عليهم فيقول لهم: أوليائى و أهل طاعتى و سكان جنّتى فى جوارى ألا هل انبئكم بخير مما أنتم فيه؟ فيقولون: ربّنا و أىّ شىء خير مما نحن فيه؟ نحن فيما اشتهت أنفسنا و لذّت أعيننا من النعم فى جوار الكريم، قال:

فيعود عليهم بالقول، فيقولون: ربّنا نعم، فأتنا بخير مما نحن فيه، فيقول لهم تبارك و تعالى: رضاى عنكم و محبّتى لكم خير و أعظم مما أنتم فيه، فيقولون: نعم يا ربّنا رضاك عنّا و محبّتك لنا خير لنا و أطيب لأنفسنا، ثمّ قرء علىّ بن الحسين عليهما السّلام هذه الايه «وَعَدَ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ مَساكِنَ طَيِّبَهً فِى جَنّاتِ عَدْنٍ وَ رِضْوانٌ مِنَ اللّهِ أَكْبَرُ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ».

(و زوّارها ملائكته) يعنى أنّ الملائكه يزورون ساكنيها تعظيما لهم و تشريفا و تكريما حسبما عرفت الاشاره إليه فى الروايه الّتى رويناها من روضه الكافى فى شرح الفصل التاسع من المختار الأول.

(و رفقاؤها رسله) كما قال عزّ من قائل «وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَداءِ وَ الصّالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً »

رغب اللّه تعالى و كذا أمير المؤمنين أهل الطاعه و التّقوى بهذا الوعد و ما أحسنه من وعد و هو كونهم رفيق النّبيين الّذينهم فى أعلا علّيين و الصدّيقين الّذين صدقوا فى أقوالهم و أفعالهم، و الشهداء المقتول أنفسهم و أبدانهم بالجهاد الأكبر و الأصغر و الصالحين الّذين صلحت حالهم و استقامت طريقتهم.

روى فى الصّافى من الكافى عن الصادق عليه السّلام: المؤمن مؤمنان: مؤمن وفى للّه بشروطه الّتى اشترطها عليه فذلك مع النّبيين و الصدّيقين و الشهداء و الصّالحين و حسن اولئك رفيقا، و ذلك ممّن يشفع و لا يشفع له، و ذلك ممّن لا يصيبه أهوال الدّنيا و لا أهوال الاخره، و مؤمن زلّت به قدم فذلك كخامه الزرع كيفما كفته الريح انكفى، و ذلك ممّن يصيبه أهوال الدّنيا و أهوال الاخره و يشفع له و هو على خير.

و فيه من الكافى و العياشى عن الصّادق عليه السّلام لقد ذكركم اللّه فى كتابه فقال:

«فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ » الايه، فرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الايه النبيّون و نحن فى هذا الموضع الصدّيقون و الشهداء و أنتم الصّالحون فتسمّوا بالصّلاح كما سمّاكم اللّه، هذا.

و لجزاله هذا الوعد أعنى مرافقه النّبيين عقّب اللّه تعالى قوله «وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً » بقوله «ذلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللّهِ وَ كَفى بِاللّهِ عَلِيماً » و قد مضى بعض الكلام فى وصف الجنّه و نعيمها فى شرح الفصل الثالث من المختار الثامن و المأه، رزقنا اللّه نيلها بمنّه و جوده.

ثمّ إنه عليه السّلام لما أمر بالتقوى و نبّه على فضلها و عظم ما يترتّب عليها من الثمرات الدّنيويّه و الأخرويّه رتّب عليه قوله (فبادروا المعاد و سابقوا الاجال) أى سارعوا إلى المعاد بالمغفره و التّقوى لأنّها خير الزّاد و استبقوا إلى الاجال بالخيرات و صالح الأعمال.

و المراد بالمعاد هو العود إلى الفطره الاولى بعد الانتقال منها و النزول إلى الدّنيا فالاشاره إلى الابتداء بقوله تعالى «فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِى فَطَرَ النّاسَ عَلَيْها » «وَ قَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ تَكُ شَيْئاً » و الاشاره إلى الانتهاء «كُلُّ شَيْ ءٍ هالِكٌ إِلّا وَجْهَهُ »

«كُلَّ مَنْ عَلَيْها فانٍ وَ يَبْقى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلالِ وَ الْإِكْرام » فالبدو و الرّجوع متقابلان قال تعالى «كَما بَدَأْنا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ » فالعدم الخاصّ الأوّل للانسان هو الجنّه الّتى كان فيها أبونا آدم عليه السّلام و أمّنا حوّا، و الوجود بعد العدم هو الهبوط منها إلى الدّنيا «اِهْبِطُوا مِنْها جَمِيعاً » و العدم الثانى من هذا الوجود هو الفناء فى التّوحيد، و الأوّل هو النزول و الهبوط، و الثانى هو العروج و الصّعود، و البدايه النزول عن الكمال إلى النقص، و النهايه المعاد من النقصان إلى الكمال و اليه الاشاره بقوله «اِرْجِعِي إِلى رَبِّكِ راضِيَةً مَرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبادِي وَ ادْخُلِي جَنَّتِي » هذا.

و لما أمر عليه السّلام بالمبادره إلى المعاد و المسابقه إلى الاجال علّله بقوله (فانّ الناس يوشك أن ينقطع بهم الأمل و يرهقهم الأجل) يعنى أنه تقريب انقطاع آمالهم الخادعه و مفاجاه آجالهم المستوره (و) أن (يسدّ عنهم باب) الانابه و (التوبه) و من كان هذا شأنه فلا بدّ أن يتّقى ربّه و ينصح نفسه و يقدّم توبته و يغلب شهوته و يستغفر من خطيئته و يستقيل من معصيته، فانّ أجله مستور عنه و أمله خادع له، و الشيطان موكّل به يزيّن له المعصيه ليركبها و يمّنيه التوبه ليسوّفها حتّى يهجم منيته عليه أغفل ما يكون عليها.

(فقد أصبحتم فى مثل ما سأل إليه الرّجعه من كان قبلكم) أى أصبحتم فى حال الحياه و الصحّه و سلامه المشاعر و القوى و البنيه و ساير الأسباب الّتى يتمنّى من كان قبلكم الرجعه إليها لتدارك ما فات و اصلاح الزلّات و الهفوات، و قال: «رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صالِحاً فِيما تَرَكْتُ »، و لكنّهم قد حيل بينهم و بين ما يشتهون و قيل «كَلاّ إِنَّها كَلِمَةٌ هُوَ قائِلُها وَ مِنْ وَرائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ».

فالاذن و الخناق مهمل، و الروح مرسل، فى راحه الأجساد، و باحه الاحتشاد و انتظار التوبه، و انفساح الحوبه، لا بدّ من اغتنام الفرصه و الانابه من الخطيئه قبل الضنك و الضيق، و الرّوع و الزهوق، و قبل أن يروع من الرّجعه و يعظم الحسره

(و أنتم بنو سبيل على سفر من دار ليست بداركم) شبّههم بأبناء السبيل تنبيها على أنّ كونهم فى هذه الدّار بالعرض و أنّ وطنهم الأصلى هو الدّار الاخره و أنهم مسافرون إليها.

(و) قوله (قد أوذنتم منها بالارتحال و أمرتم فيها بالزاد) قد تقدّم فى شرح المختار الثالث و السّتين و غيره توضيح معنى الفقره الأولى، و مرّ غير مرّه أنّ المراد بالزاد الّذى أمروا بأخذها هو التقوى قال عزّ و جلّ «وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزّادِ التَّقْوى » و الغرض من هاتين الفقرتين و سابقتهما التنفير عن الدّنيا و الترغيب إلى الأخرى و تنبيه المخاطبين من نوم الغفله و الجهاله و إرشادهم إلى الاستعداد و تهيئه الزاد لسلوك مسالك الاخره.

و بيان ذلك بلسان الرمز و الاشاره أنّ للّه تعالى عالمين: عالم الدّنيا و عالم الاخره و نشأتين: الغيب و الشهاده و الملك الملكوت، و أنّ الناس فى مبدء تكوّنهم مخلوقون من موادّ العالم الأسفل و لهم الارتقاء بحسب الفطره الأولى الّتى فطر الناس عليها إلى جوار اللّه سبحانه قاله سبحانه برحمته و عنايته، خلق الأنبياء و بعثهم ليكونوا هداه الخلق إلى معادهم و قوادهم فى السفر إليه و سابقوهم إلى منازلهم، كرؤساء القوافل و أنزل الكتب ليعلّمهم و يبيّن لهم كيفيّه السفر و الارتحال و أخذ الزاد و الراحله و تعريف الأحوال عند الوصول إلى منازلهم فى الاخره.

و الخلق ما داموا فى الدّنيا و لم يصلوا إلى أوطانهم الأصليّه، فهم فى الظلمات على حالات متفاوته مختلفه، فمنهم نائمون، الناس نيام إذا ماتوا انتبهوا، الدّنيا منام و العيش فيها كالأحلام، و منهم موتى لقوله تعالى «أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْياءٍ ».

فمن مات عن هذه الحياه المجازيه الموسومه باللّعب و اللّهو كما قال تعالى «إِنَّمَا الْحَياهُ الدُّنْيا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ » فقد انتبه عن نوم الغفله و حىّ بالحياه الأبديّه.

فانّ الموت على ضربين أحدهما الارادى المشار إليه بقوله عليه السّلام: موتوا قبل أن تموتوا، و الاخر الطبيعى و إليه الاشاره بقوله تعالى: «أَيْنَما تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ ».

فكلّ من مات بالموت الارادى أى قلع قلبه عن العلايق و الامنيّات و نهى نفسه عن الهوى و الشهوات فقد حىّ بالحياه السّرمديّه الطبيعيّه.

قال أفلاطن: مت بالاراده تحيى بالطبيعه، و كلّ من مات بالموت الطبيعى فقد هلك هلاكا أبديّا عقلا و ضلّ ضلالا بعيدا و من كان فى هذه أعمى فهو فى الاخره أعمى و أضلّ سبيلا، هذا.

و لما أمر عليه السّلام بالتقوى و بشّر بما رتّب عليها من الثواب و حسن المآب أردف ذلك بالانذار و الوعيد من أليم السخط و العذاب فقال (و اعلموا أنه ليس لهذا الجلد الرقيق صبر على النار) الّتى قعرها بعيد، و حرّها شديد، و شرابها صديد، و عذابها جديد، و مقامعها حديد، لا يفتر عذابها، و لا يموت ساكنها، كلّما نضجت جلودهم بدّلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب إنّ اللّه كان عزيزا حكيما.

روى فى البحار من تفسير علىّ بن إبراهيم عن ابن أبى عمير عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قلت له: يا بن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خوّفنى فانّ قلبى قد قسى، فقال: يا با محمّد استعد للحياه الطويله، فانّ جبرئيل جاء إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هو قاطب و قد كان قبل ذلك يجىء و هو متبسّم، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يا جبرئيل جئتنى اليوم قاطبا فقال: يا محمّد قد وضعت منافخ النار، فقال صلّى اللّه عليه و آله: و ما منافخ النار يا جبرئيل؟ فقال:

يا محمّد إنّ اللّه عزّ و جلّ أمر بالنّار فنفخ عليها ألف عام حتّى ابيضّت، ثمّ نفخ عليها ألف عام حتّى احمرّت، ثمّ نفخ عليها ألف عام حتّى اسودّت، فهى سوداء مظلمه لو أنّ قطره من الضريع قطرت فى شراب أهل الدنيا لمات أهلها من نتنها، و لو أنّ حلقه واحده من السلسله الّتى طولها سبعون ذراعا وضعت على الدّنيا لذابت الدّنيا من حرّها، و لو أنّ سربالا من سرابيل أهل النار علّق بين السماء و الأرض لمات أهل الدّنيا من ريحه.

قال عليه السّلام فبكى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و بكى جبرئيل، فبعث اللّه إليهما ملكا فقال لهما: ربكما يقرئكما السلام و يقول قد امنتكما أن تذنبا ذنبا اعذّبكما عليه فقال أبو عبد اللّه عليه السّلام: فما رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جبرئيل متبسّما بعد ذلك.

ثمّ قال: إنّ أهل النار يعظمون النّار، و إنّ أهل الجنّه يعظمون الجنّه و النعيم و إنّ جهنّم إذا دخلوها هووا فيها مسيره سبعين عاما فاذا بلغوا علاها قمعوا بمقامع الحديد، فهذه حالهم و هو قول اللّه عزّ و جلّ «كُلَّما أَرادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْها مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيها وَ ذُوقُوا عَذابَ الْحَرِيقِ » ثمّ تبدّل جلودهم غير الجلود الّتى كانت عليهم، قال أبو عبد اللّه عليه السّلام حسبك؟ قلت: حسبى حسبى.

(فارحموا نفوسكم) إلى مصير هذه النّار الّتى علمت وصفها و عرفت حال أهلها (فانّكم قد جرّبتموها فى مصائب الدّنيا) و لم تصبروا على أهون مصائبها و أحقر آلامها (أ فرأيتم جزع أحدكم من الشوكه تصيبه و العثره تدميه و الرّمضاء) أى الأرض الشديده الحراره (تحرقه فكيف) حاله و تحمّله (إذا كان بين طابقين من نار) يغشيهم العذاب من فوقهم و من تحت أرجلهم و يقول ذوقوا ما كنتم تعملون (ضجيع حجر) أشير إليه فى قوله: «وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَهُ » قال ابن عبّاس و ابن مسعود: إنّها حجاره الكبريت لأنّها أحرّ شىء إذا احميت و قيل إنهم يعذّبون بالحجاره المحميه بالنّار.

(و قرين شيطان) و هو المشار إليه فى قوله سبحانه «وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ »، و «قالَ قَرِينُهُ رَبَّنا ما أَطْغَيْتُهُ وَ لكِنْ كانَ فِي ضَلالٍ بَعِيدٍ » قال ابن عباس و غيره: أى شيطانه الّذى أغواه و إنما سمّى قرينه لأنه يقرن به فى العذاب.

و فى البحار من تفسير علىّ بن إبراهيم فى روايه أبى الجارود عن أبى جعفر عليه السّلام فى قوله تعالى «وَ إِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ » قال عليه السّلام أما أهل الجنّه فزوّجوا الخيرات الحسان و أما أهل النار فمع كلّ إنسان منهم شيطان يعنى قرنت نفوس الكافرين و المنافقين بالشياطين فهم قرناؤهم.

(أعلمتم أنّ مالكا) و هو اسم مقدّم خزنه النار و الملائكه الموكّلين لأمرها قال تعالى «عَلَيْها مَلائِكَهٌ غِلاظٌ شِدادٌ » روى عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنه قال: و الّذى نفسى

بیده لقد خلقت ملائکه جهنم قبل أن تخلق جهنّم بألف عام فهم کلّ یوم یزدادون قوّه إلی قوّتهم.

و فی البحار من تفسیر علیّ بن إبراهیم عن أبیه عن ابن أبی عمیر عن هشام بن سالم عن الصّادق علیه السّلام فی خبر المعراج قال: قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: فصعد جبرئیل و صعدت حتّی دخلت سماء الدّنیا فما لقینی ملک إلّا و هو ضاحک مستبشر حتّی لقینی ملک من الملائکه لم أر أعظم خلقا منه کریه المنظر ظاهر الغضب فقال لی مثل ما قالوا من الدّعا إلّا أنّه لم یضحک و لم أر فیه الاستبشار ما رأیت ممّن ضحک من الملائکه فقلت: من هذا یا جبرئیل؟ فانّی قد فزعت منه، فقال: یجوز أن تفزع منه فکلّنا نفزع منه إنّ هذا مالک خازن النار لم یضحک قط و لم یزل منذ ولاه اللّه جهنّم یزداد کلّ یوم غضبا و غیظا علی أعداء اللّه و أهل معصیته فینتقم اللّه به منهم و لو ضحک إلی أحد کان قبلک أو کان ضاحکا إلی أحد بعدک لضحک إلیک، و لکنّه لا یضحک فسلّمت علیه فردّ السلام علیّ و بشّرنی بالجنّه.

فقلت لجبرئیل و جبرئیل بالمکان الّذی وصفه اللّه «مُطاعٍ ثَمَّ أَمِینٍ »: ألا تأمره أن یرینی النار؟ فقال له جبرئیل: یا مالک أر محمّدا صلّی اللّه علیه و آله النار، فکشف منها غطائها و فتح بابا منها فخرج منها لهب ساطع فی السّماء و فارت و ارتفعت حتّی ظننت لیتناولنی مما رأیت، فقلت: یا جبرئیل قل له: فلیرد علیها غطائها، فأمرها فقال لها: ارجعی فرجعت إلی مکانها الّذی خرجت منه، الحدیث، فقد علم به زیاده قوّته و شدّه غیظه و غضبه.

(إذا غضب علی النار حطم بعضها بعضا لغضبه) أی أکله أو کسره و منه الحطمه اسم من أسماء جهنم قال تعالی «لَیُنْبَذَنَّ فِی الْحُطَمَهِ » أی لیطرحنّ فیها قال مقاتل و هی تحطم العظام و تأکل اللحوم حتّی تهجم علی القلوب و لتفخیم أمرها قال تعالی «وَ ما أَدْراکَ مَا الْحُطَمَهُ نارُ اللّهِ الْمُوقَدَهُ » المؤجّجه أضافها سبحانه إلی نفسه لیعلم أنها لیست کنیران الدّنیا.

(و اذا زجرها توثّبت بين أبوابها جزعا من زجرته) و لمّا حذّر من أهوال الجحيم و أفزعهم بذكر وصف مالك خازنها حذّرهم بأسلوب آخر و أيّهم بقوله:

(أيّها اليفن) أى الشيخ (الكبير الّذى قد لهزه) أى خالطه (القتير) و المشيب، و تخصيصه بالخطاب من بين ساير المخاطبين لكونه أولى بالحذر و الاقلاع عن المعصيه و الخطاء لاشراف عمره على الزوال و الانقضاء و قرب تورّطه فى ورطات الاخرى.

(كيف أنت) استفهام على سبيل التقرير تقريعا على المعصيه (إذا التحمت) أى التصقت و انضمّت (أطواق النار بعظام الأعناق) كما قال تعالى «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ إِذِ الْأَغْلالُ فِى أَعْناقِهِمْ وَ السَّلاسِلُ يُسْحَبُونَ فِى الْحَمِيمِ ثُمَّ فِى النّارِ يُسْجَرُونَ ».

(و نشبت الجوامع) أى علقت الأغلال الجامعه بين الأيدى و الأعناق (حتّى أكلت لحوم السّواعد) قال تعالى فى سوره الرّحمن «يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيماهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّواصِى وَ الْأَقْدامِ » قال الطبرسىّ أى تأخذهم الزّبانيه فيجتمع بين نواصيهم و أقدامهم بالغلّ، و فى سوره الفرقان «وَ إِذا أُلْقُوا مِنْها مَكاناً ضَيِّقاً مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنالِكَ ثُبُوراً لا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوراً واحِداً وَ ادْعُوا ثُبُوراً كَثِيراً » قال الطبرسىّ مقرّنين أى مصفّدين قرنت أيديهم إلى أعناقهم فى الأغلال.

(فاللّه اللّه) أى اتّقوه سبحانه يا (معشر العباد و أنتم سالمون فى الصحّه قبل السقم) أى فى زمان صحّتكم قبل أن ينزل بكم السّقم (و فى الفسحه قبل الضيق) أى فى سعه الأعمار قبل أن تبدل بالضيق(فاسعوا فى فكاك رقابكم)من النّار بالتوبه و التقوى(من قبل أن تغلق رهائنها)أصل غلق الرّهن عباره عن بقائه فى يد المرتهن لا يقدر راهنه على انتزاعه.

قال ابن الاثير و كان من فعل الجاهليّه أنّ الراهن إذا لم يؤدّ ما عليه فى الوقت المعيّن ملك المرتهن الرّهن فأبطله الاسلام.

إذا عرفت ذلك فأقول: إنّ ذمم المكلّفين لكونها مشغوله بالتكاليف الشرعيّه المطلوبه منهم فكأنّها رهن عليها، و كما أنّ انتزاع الرّهن من يد المرتهن و التمكّن من التّصرف فيه موقوف على أداء الدّين، فكذلك تخليص الرّقاب موقوف على

الخروج من عهده التكاليف، فمن أجل ذلك أمر عليه السّلام بالسّعى فى فكاكها و استخلاصها و على ذلك فالاضافه فى رهائنها من قبيل إضافه المشبّه به إلى المشبّه و ذكر الغلق ترشيح للتشبيه.

و لما أمر بالسّعى فى الفكاك إجمالا أشار إلى ما به يحصل الفكّ تفصيلا و لكمال الاتّصال بين الجملتين ترك العاطف فقال:

(أسهروا عيونكم) أى بالتهجّد و صلاه اللّيل و ساير النوافل و قد تقدّم بعض الأخبار فى فضلها فى شرح الفصل السادس من المختار الثانى و الثمانين.

و أقول هنا مضافا إلى ما سبق: روى الصّدوق فى ثواب الأعمال عن عبد اللّه بن سنان عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: شرف المؤمن صلاه اللّيل و عزّ المؤمن كفّه عن النّاس.

و فيه عن معاويه بن عمار عن بعض أصحابه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: عليكم بصلاه اللّيل فانها سنّه نبيّكم و دأب الصالحين قبلكم و مطرده الداء عن أجسادكم.

و بهذا الاسناد قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّلام صلاه اللّيل تبيض الوجه و صلاه اللّيل تطيب الرّيح، و صلاه اللّيل تجلب الرّزق.

و فيه عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: حدّثنى أبى عن جدّى عن آبائه عن علىّ عليهم السّلام قال: قيام اللّيل مصحّه للبدن، و رضاء الرّبّ، و تمسّك بأخلاق النبيّين، و تعرّض لرحمه اللّه تعالى.

و عن إبراهيم بن عمرو رفعه إلى أبى عبد اللّه فى قول اللّه عزّ و جلّ «إِنَّ الْحَسَناتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئاتِ » قال: صلاه المؤمن باللّيل تذهب بما عمل من ذنب بالنهار.

و فيه عن أبيه قال: حدّثنى سعد بن عبد اللّه عن سلمه بن الخطاب عن محمّد بن الليث عن جعفر بن إسماعيل عن جعفر بن محمّد عن أبيه عليهما السّلام أنّ رجلا سأل أمير المؤمنين عليه السّلام عن قيام اللّيل بالقرآن، فقال له عليه السّلام ابشر:

من صلّى من اللّيل عشر ليله للّه مخلصا ابتغاء ثواب اللّه «يقول اللّه ظ» عزّ و جلّ لملائكته اكتبوا لعبدى هذا من الحسنات عدد ما انبت من النباتات فى النيل «اللّيل خ» من حبّه

و ورقه و شجره و عدد كلّ قصبه و خوطه(۱) و مرعی.

و من صلّی تسع لیله أعطاه اللّه عشر دعوات مستجابات و أعطاه کتابه بیمینه یوم القیامه.

و من صلّی ثمن لیله أعطاه اللّه عزّ و جلّ أجر شهید صابر صادق النیّه و شفع فی أهل بیته.

و من صلّی سبع لیله خرج من قبره یوم القیامه و وجهه کالقمر لیله البدر حتّی یمرّ علی الصراط مع الامنین.

و من صلّی سدس لیله کتب مع الأوّابین و غفر له ما تقدّم من ذنبه و ما تأخّر.

و من صلّی خمس لیله زاحم إبراهیم خلیل اللّه فی قبّته.

و من صلّی ربع لیله کان أوّل الفایزین حتّی یمرّ علی الصّراط کالرّیح العاصف و یدخل الجنّه بغیر حساب.

و من صلّی ثلث لیله لم یلق ملکا «لم یبق ملک خ» إلّا غبطه بمنزلته من اللّه عزّ و جلّ و قیل له ادخل من أیّ أبواب الجنّه الثّمانیه شئت.

و من صلّی نصف لیله فلو اعطی ملاء الأرض ذهبا سبعین ألف مرّه لم یعدل أجره، و کان له بذلک أفضل من سبعین رقبه یعتقها من ولد إسماعیل.

و من صلّی ثلثی لیله کان له من الحسنات قدر رمل عالج أدناها حسنه أثقل من جبل أحد عشر مرّات.

و من صلّی لیله تامّه تالیا لکتاب اللّه عزّ و جلّ ذکره راکعا و ساجدا و ذاکرا اعطی من الثواب أدناها أن یخرج من الذّنوب کما ولدته أمّه و یکتب له عدد ما خلق اللّه من الحسنات و مثلها درجات، و یبثّ النور فی قبره و ینزع الاثم و الحسد من قلبه، و یجار من عذاب القبر و یعطی براءه من النار و یبعث من الامنین و یقول الرّب تبارک و تعالی لملائکته: ملائکتی انظروا إلی عبدی أحیی لیله ابتغاء مرضاتی أسکنوه الفردوس و له فیها مأئه ألف مدینه فی کلّ مدینه جمیع ما یشتهی الأنفس

۱- (۱) الخوط بالضمّ الغصن الناعم أو کلّ قصب (صلی الله علیه و آله).

و تلذّ الأعين و ما لا يخطر على بال سوى ما أعددت له من الكرامه و المزيد و القربه.

(و أضمروا بطونكم) أى بالصيام و الجوع و قد مضى الأخبار فى فضل الصوم فى شرح المختار المأه و التاسع (و استعملوا أقدامكم) أى فى القيام إلى الصلوات أو مطلق القربات كاستعمالها فى تشييع الجنائز و السّعى إلى المساجد و المشى إلى المشاهد المشرّفه و نحوها.

روى فى ثواب الأعمال باسناده عن الأصبغ بن نباته قال: قال أمير المؤمنين عليه السّلام: إنّ اللّه عزّ و جلّ ليهمّ أن يعذّب أهل الأرض جميعا حتّى لا يتحاشى منهم أحدا إذا عملوا بالمعاصى و اجترحوا السيئات، فاذا نظر إلى الشيّب ناقلى أقدامهم إلى الصّلاه و الولدان يتعلّمون القرآن رحمهم فأخّر ذلك عنهم.

(و أنفقوا أموالكم) أى فى الزكاه و الصدقات و صنايع المعروف، و قد عرفت فضل هذه كلّها فى شرح المختار المأه و التاسع أيضا(و خذوا من أجسادكم فجودوا بها على أنفسكم)و هو كنايه عن إتعاب الأبدان و إذابتها بالعبادات و الرّياضات و سلوك مسالك الخيرات، و معلوم أنّ الأخذ من الأجساد بهذه القربات جود بها على النفوس و لذلك قال: جودوا بها عليها (و لا تبخلوا بها عنها) ثمّ استشهد على ما رامه بكلام الحقّ سبحانه و قال:

(فقد قال اللّه سبحانه) فى سوره محمّد صلّى اللّه عليه و آله «إِنْ تَنْصُرُوا اللّهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدامَكُمْ » قال فى مجمع البيان أى إن تنصروا دين اللّه و نبىّ اللّه بالقتال و الجهاد ينصركم على عدوّكم و يثبّت أقدامكم إى يشجعكم و يقوى قلوبكم لتثبتوا، و قيل:

ينصركم فى الاخره و يثبت أقدامكم عند الحساب و على الصراط، و قيل: ينصركم فى الدّنيا و الاخره و يثّبت أقدامكم فى الدّارين و هو الوجه.

قال قتاده: حقّ على اللّه أن ينصر من نصره لقوله: «إِنْ تَنْصُرُوا اللّهَ يَنْصُرْكُمْ » و أن يزيد من شكره لقوله: «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ »، و أن يذكر من ذكره لقوله:

«فَاذْكُرُونِى أَذْكُرْكُمْ ».

(و قال) فی سوره الحدید «مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً فَیُضاعِفَهُ لَهُ وَ لَهُ أَجْرٌ کَرِیمٌ » و نحوه فی سوره البقره إلّا أنّ فیها بدل قوله: «وَ لَهُ أَجْرٌ کَرِیمٌ »:

«أَضْعافاً کَثِیرَهً ».

قال فی مجمع البیان: ثمّ حث اللّه سبحانه علی الانفاق فقال «مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّهَ » أی ینفق فی سبیل اللّه و طاعته، و المراد به الأمر «قَرْضاً حَسَناً » و القرض الحسن أن ینفق من حلال و لا یفسده بمنّ و لا أذی، و قیل: هو أن یکون محتسبا طیّبا به نفسه، و قیل: هو أن یکون حسن الموقع عند الانفاق فلا یکون خسیسا، و الأولی أن یکون جامعا لهذه الأمور کلّها فلا تنافی بینها «فَیُضاعِفَهُ لَهُ » أی یضاعف له الجزاء من بین سبع إلی سبعین إلی سبعمائه «وَ لَهُ أَجْرٌ کَرِیمٌ » أی جزاء خالص لا یشوبه صفه نقص، فالکریم الّذی من شأنه أن یعطی الخیر الکثیر فلما کان ذلک الأجر یعطی النفع العظیم وصف بالکریم و الأجر الکریم هو الجنّه.

و لما کان ظاهر النصره موهما لکونها من الذلّه، و ظاهر القرض موهما لکونه من القلّه أردف ذلک من باب الاحتراس بقوله (فلم یستنصرکم من ذلّ و لم یستقرضکم من قلّ) أی لیس استنصاره و استقراضه من أجل الذلّه و القلّه حسبما زعمته الیهود و قالوا: إنما یستقرض منّا ربّنا عن عوز فانما هو فقیر و نحن أغنیاء فأنزل اللّه سبحانه «لَقَدْ سَمِعَ اللّهُ قَوْلَ الَّذِینَ قالُوا إِنَّ اللّهَ فَقِیرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِیاءُ » بل سمّی نصره دینه و نبیّه نصره له و الانفاق فی سبیله قرضا تلطّفا للدّعاء إلی فعلهما و تأکیدا للجزاء علیهما، فانّ النّصر یوجب المکافاه و القرض یوجب العوض.

و إلیه أشار بقوله (استنصرکم و له جنود السّموات و الأرض و هو العزیز الحکیم) یعنی أنّه عزیز فی سلطانه أی قادر قاهر لا یتمکّن أحد أن یمنعه من عذاب من یرید عذابه، ذو قدره علی الانتقام من أعدائه، و انّه حکیم فی أفعاله واضع کلّا منها فی مقام صالح له و لایق به.

(و استقرضکم و له خزائن السّموات و الأرض و هو الغنیّ الحمید) یعنی غنیّ بنفسه عن غیره غیر مفتقر إلی شیء من مخلوقاته و محمود فی أفعاله و صنایعه و أحکامه

و أوامره.

(و انما أراد) باستقراضه و استنصاره (أن يبلوكم أيّكم أحسن عملا) و قد مرّ فى شرح المختار الثانى و الستّين معنى بلاء اللّه سبحانه أى ابتلائه و اختباره.

(فبادروا بأعمالكم) إلى آجالكم(تكونوا مع جيران اللّه فى داره)و المراد بهم أولياؤه المتّقون الّذين لا خوف عليهم و لا هم يحزنون، و استعار لفظ الجيران لهم باعتبار شمول الألطاف و العنايات الخاصّه الالهيّه لهم كما أنّ الجار ينال الكرامه من جاره و الاضافه فيه و فى تاليه للتشريف و التكريم.

(رافق بهم رسله و أزارهم ملائكته) حسبما عرفت ذلك فى شرح هذه الخطبه و غيرها (و أكرم أسماعهم أن تسمع حسيس نار أبدا) كما قال عزّ من قائل «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنى أُولئِكَ عَنْها مُبْعَدُونَ لا يَسْمَعُونَ حَسِيسَها وَ هُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خالِدُونَ ».

قال الطبرسىّ أى يكونون بحيث لا يسمعون صوتها الّذى يحسّ.

روى فى الصّافى من المحاسن عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله إنّه قال لعلىّ عليه السّلام يا علىّ أنت و شيعتك على الحوض تسقون من أحببتم و تمنعون من كرهتم و أنتم الامنون يوم الفزع الاكبر فى ظلّ العرش يوم يفزع الناس و لا تفزعون، و يحزن النّاس و لا تحزنون، و فيكم نزلت هذه الايه «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنى » الايه، و فيكم نزلت «لا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ » الايه.

و فيه من المحاسن عن الصّادق عليه السّلام قال: إنّ اللّه يبعث شيعتنا يوم القيامه على ما فيهم من الذّنوب أو غيره مبيضّه وجوههم مستوره عوراتهم آمنه روعتهم قد سهلت لهم الموارد و ذهبت عنهم الشدائد، يركبون نوقا من ياقوت فلا يزالون يدورون خلال الجنّه عليهم شرك من نور يتلألأ توضع لهم الموائد فلا يزالون يطعمون و الناس فى الحساب، و هو قول اللّه تبارك و تعالى «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ » الايه.

(و صان أجسادهم أن تلقى لغوبا و نصبا) كما قال سبحانه حكايه عنهم «وَ قالُوا الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنا لَغَفُورٌ شَكُورٌ اَلَّذِى أَحَلَّنا دارَ الْمُقامَهِ مِنْ »

«فَضْلِهِ لا يَمَسُّنا فِيها نَصَبٌ وَ لا يَمَسُّنا فِيها لُغُوبٌ ».

قال فی مجمع البیان أی أنزلنا دار الخلود یقیمون فیها أبدا لا یموتون و لا یتحوّلون عنها «مِنْ فَضْلِهِ » أی ذلک بتفضّله و کرمه «لا یَمَسُّنا فِیها نَصَبٌ » لا یصیبنا فی الجنّه عناء و مشقّه «وَ لا یَمَسُّنا فِیها لُغُوبٌ » أی و لا یصیبنا فیها إعیاء و متعبه فی طلب المعاش و غیره.

و فی الصّافی عن القمّی قال: النّصب العناء و اللّغوب الکسل و الضجر و دار المقامه دار البقاء، و قال صاحب الصافی: النّصب التّعب و اللّغوب الکلال إذ لا تکلیف فیها و لا کدّ اتبع نفی النصب بنفی ما یتبعه مبالغه.

(ذلک) المذکور من النعم العظیمه (فضل اللّه) أی تفضّل منه سبحانه (یؤتیه من یشاء) من عباده (و اللّه ذو الفضل العظیم) یتفضّل بما لا یقدر علیه غیره و یعطی الکثیر بالقلیل (أقول ما تسمعون و اللّه المستعان علی نفسی و أنفسکم) فی حفظها عن متابعه الهوی و الشهوات و وقایتها من المعاصی و الهفوات (و هو حسبنا و نعم الوکیل) و نعم المعین و نعم النصیر.

الترجمه

از جمله خطب شریفهٔ آن وصیّ مختار و ولیّ پروردگار است می فرماید:

حمد و ثنا مر خداوندی را سزاست که شناخته شده بدون رؤیت، و خلق فرموده بدون رنج و مشقت آفرید مخلوقات را بقدرت کاملهٔ خود، و طلب بندگی نمود از سلاطین و ملوک با عزّت قاهره خود، و مالک واجب الاطاعه شد بر بزرگان با بخشش فراوان خود، و اوست آن کسیکه ساکن فرمود در دنیا آفریدگان خود را، و مبعوث کرد بسوی جنّ و انس پیغمبران خود را، تا این که کشف کنند مر ایشان را از پردهای دنیا، و بترسانند ایشان را از پریشانیهای دنیا، و بیان کنند از برای ایشان مثلهای آن را، و بنمایند بر ایشان عیبهای آن را، و تا هجوم آور بشوند بر ایشان با چیزی که باعث عبرت ایشان بشود از صحّتهای آن و بیماریهای آن، و حلال آن و حرام آن

و بـا آنچه که مهیّا فرموده خداونـد تعالی از برای اطاعت کننـدگان از ایشان، و معصـیت کننـدگان ایشان از بهشت و جهنّم، و عزّت و خواری.

حمـد میکنم او را در حالتی که قصـد تقرّب میکنم بسوی او چنان حمدی که طلب کرده از مخلوقات خود گردانید از برای هر چیزی اندازهٔ معیّنی، و از برای هر اندازه مدّت مخصوصی، و از برای هر مدّت نوشته مشخّصی.

بعضی دیگر از این خطبه در ذکر قرآن کریم است می فرماید:

پس قرآن امر کننـده اسـت و نهی کننـده، و سـاکت است بحسب ظـاهر و نـاطق است بحسب بـاطن، حجّت پروردگـار است بر خلقان او أخذ فرموده است بر او عهد و پیمان ایشان را، و رهن کرده است در مقابل او نفسهای ایشان را، تمام فرمود نور آنرا و گرامی داشت با آن دین خود را، و قبض فرمود نبیّ خود را در حالتی که فارغ شده بود بسوی خلق از احکام هدایت با آن.

پس تعظیم نمائیـد از حقّ سبحانه و تعالی مثل تعظیم کردن او ذات خود را، پس بـدرستی که پنهان نداشـته است حق تعالی از شما چیزی را از دین، و فرو نگذاشـته چیزی را که پسـندیده یا ناخوش گرفته مگر این که گردانیده از برای آن علامتی ظاهر و آیهٔ محکم که منع نماید از آن یا دعوت کند بسوی او پس رضای خدا در چیزی که باقی مانده یکی است و سخط و غضب او در چیزی که باقی مانده یکی است.

و بدانیـد که حق تعالی هرگز راضـی نمی باشد از شـما بچیزی که دشـمن گرفته است آنرا بر کسانی که بودند پیش از شـما، و هرگز غضب نمی کند بر شـما بچیزی که رضا داشـته بأو از کسانی که بودند پیش از شـما، و جز این نیست که باید سیر نمائید در أثر واضح گذشتگان، و تکلّم نمائید بکلام با منفعت که گویا شدند بان مردانی که پیش از شما بودند.

بتحقیق که کفـایت کرد خداونـد عالم معیشت دنیای شـما را، و تحریص فرمود شـما را بر شـکر، و واجب کرد از زبانهای شـما ذکر را، و وصیّت فرمود شما را

بتقوی و پرهیزکاری، و گردانید آنرا منتهی خوشنودی و حاجت خود از خلق، پس بپرهیزید از خدائی که شما در پیش نظر اوئید، و پیشانیهای شما در ید قدرت او است و گردیدن شما در قبضهٔ اقتدار او است، هر گاه پنهان دارید چیزی را در قلب خودتان میداند آنرا، و اگر اظهار نمائید أعمال خود را نویسد آنرا، بتحقیق موکّل فرموده بان نوشتن ملائکه که حافظانند با کرامت در حالتی که اسقاط حق نمی کنند و إثبات باطل نمی نمایند، یعنی چیز بی اصل را نمی نویسند.

و بدانید بدرستی که هر کس بترسد از خدا و صاحب تقوی باشد قرار می دهد خدا از برای او بیرون آمدنی از فتنها، و روشنی از ظلمتها، و مخلّد می نماید او را در چیزی که خواهش دارد نفس او، و نازل می فرماید او را در منزل کرامت در نزد خود در خانه که اختیار فرموده آنرا از برای خود، چنان خانه که سقف آن عرش او است، و نور آن جمال او است، و زیارت کنندگان آن ملکهای او است، و رفیقهای آن پیغمبران او است.

پس بشتابید بسوی معاد، و سبقت کنید بسوی أجلها از جهت این که مردمان نزدیکست که بریده شود از ایشان آرزوها، و در یابد ایشان را أجلها، و بسته شود بروی ایشان در توبه.

پس بتحقیق که صباح کردید در مثل چیزی که سؤال کردند بر گشتن بسوی آنرا اشخاصی که بودند پیش از شما، و شما أبناء السّبیل هستید بر سفر کردن از خانه که نیست خانهٔ شما، بتحقیق که اعلام کرده شدید بکوچ کردن از آن، و مأمور شدید در آن بأخذ کردن توشه.

و بدانید بدرستی که نیست مر این پوست لطیف را صبر کردن بر آتش سوزان پس رحم نمائید نفسهای خود را پس بدرستی که شما تجربه نمودید نفوس خود را در مصائب و صدمات دنیا، پس دیده اید جزع و فزع یکی از شما را از خاری که برسد بأو یا لغزیدنی که خون آلود سازد او را، یا زمین بسیار گرمی که بسوزاند او را، پس

چگونه باشد حال او زمانی که بشود در میان دو تابه یا دو طبقه از آتش که همخوا به سنگ سوزان باشد و همنشین شیطان، آیا دانسته اید این که مالک خازن جهنّم هر وقت غضب نماید بر آتش بشکند بعضی از آتش بعضی دیگر را، و هر گاه زجر کند آتش را بر جهد شرارهٔ آن از میان درهای دوزخ از جهه جزع کردن آن از زجر او.

ای پیر بزرگ سال که آمیخته است بأو پیری و سستی چگونه است حالت تو زمانی که متّصل شود و پیوند گردد طوقهای آتش باستخوانهای گردنها، و فرو روند غلهای جامعه آتش در أعضاء، تا این که بخورد گوشتهای بازوها را پس بترسید از خدا أی بندگان خدا در حالتی که شما سلامت هستید در زمان صحّت پیش از بیماری و در فراخی و وسعت پیش از تنگی، پس سعی نمائید در گشادن و فکّ نمودن گردنهای خودتان پیش از این که بسته شود گروهای گردنها، بیدار کنید چشمهای خود را با تهجّد و قیام، و تهی سازید شکمهای خود را با گرسنگی و صیام، و استعمال نمائید قدمهای خود را در خیرات، و انفاق کنید مالهای خود را در زکاه و صدقات، و أخذ نمائید از بدنهای خودتان تا بخشش نمائید با آنها بر نفسهای خود و بخل نورزید به آنها.

پس بتحقیق که فرموده است حق تعالی در کلام مجید خود «إِنْ تَنْصُرُوا اللّهَ یَنْصُرْکُمْ وَ یُثَبِّتْ أَقْدامَکُمْ » یعنی اگر یاری کنید خدا را یاری میکند خدا شما را و ثابت می فرماید قدمهای شما را در مواضع لغیزدن.

و باز فرموده «مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً فَیُضاعِفَهُ لَهُ وَ لَهُ أَجْرٌ کَرِیمٌ » یعنی کسیست آن کسی که قرض دهد خدا را قرض دادن نیکو پس زیاده گرداند آنرا از برای او و مر او راست أجر با کراهت.

پس یاری نخواست خدای تعالی از شما از بابت ذلّت، و قرض طلب نکرد از شما از جهت کمی و قلّت، یاری خواست از شما در حالتی که از برای او است لشکرهای آسمانها و زمین و حال آنکه او است صاحب عزّت و حکمت، و طلب قرض نمود از شما در حالتی که از برای او است خزانهای آسمانها و زمین و حال آنکه او است بی نیاز و ستوده،

و جز این نیست که اراده فرموده که امتحان نماید شما را که کدام از شما نیکوتر است از حیثیت عمل.

پس مبادرت نمائید بسوی عملهای خودتان تا باشید با همسایهای خدا در خانه خدا که رفیق ساخته ایشان را با پیغمبران خود، و بزیارت ایشان أمر نموده فرشتگان را و گرامی داشته گوشهای ایشان را از این که بشنوند آواز آتش را هرگز، و نگه داشته جسدهای ایشان را از آنکه برسد بمشقّت و کسالت، این فضل و احسان خداست که عطا می فرماید آنرا بهر کس که می خواهد از بندگان خود، و خداوند است صاحب فضل عظیم، من می گویم چیزی را که می شنوید و خداست یاری خواسته شده، یعنی از او استعانت میکنم بر نفس خودم و بر نفسهای أمّارهٔ شما، و اوست کفایت کنندهٔ ما و چه خوب وکیل است.

و من کلام له علیه السّلام و هو المأه و الثالث

اشاره

و الثمانون من المختار فی باب الخطب

قاله للبرج بن مسهر الطّائی و قد قال له بحیث یسمعه: لا حکم إلاّ للّه، و کان من الخوارج:

أسکت قبّحک اللّه یا أثرم فواللّه لقد ظهر الحقّ فکنت فیه ضئیلا شخصک، خفیّا صوتک، حتّی إذا نعر الباطل نجمت نجوم قرن الماعز.

اللغه

(البرج) بضمّ الباء الموحّده و الراء المهمله ثمّ الجیم و (مسهر) بضمّ المیم و کسر الهاء و (قبّحک اللّه) بالتخفیف و التشدید أی نحّاک و قیل: من قبحت الجوزه کسرتها و (الثرم) بالفتح سقوط الاسنان و (ضؤل) الرّجل بالضمّ ضؤله نحف

و حقر، و ضؤل رأيه صغر و (الماعز) واجد المعز من الغنم اسم جنس و هو خلاف الضّأن.

الاعراب

جمله قبّحك اللّه دعائيّه لا محلّ لها من الاعراب و قوله: كنت فيه ضئيلا شخصك:

يجوز أن يكون كان ناقصه اسمها تاء الخطاب و ضئيلا خبرها و فيه متعلّقا به مقدّما عليه للتوسّع و شخصك بالرّفع فاعل ضئيلا قام مقام الضمير الرابط للجرّ إلى الاسم من أجل اضافته إلى كاف الخطاب الّذى هو عين الاسم أو أنه بدل من اسم كان.

و يجوز أن تكون تامّه و ضئيلا حالا- من فاعلها و شخصك فاعل الحال و باضافته إلى كاف الخطاب استغنى أيضا عن الرابط للحال أو أنه حال من شخصك مقدّم على صاحبه و شخصك بدل من فاعل كان، و هذا مبنىّ على ما هو الأصحّ من مذهب علماء الأدبيّه من أنّ العوامل اللّفظيّه كلّها تعمل فى الحال إلّا كان و أخواتها و إلّا فيجوز على تقدير كون كان ناقصه جعل ضئيلا حالا أيضا فيكون فيه خبرها و يكون ظرفا مستقرّا، فافهم جيّدا.

المعنى

اعلم أنّ هذا الكلام حسبما أشار إليه السيّد (قاله للبرج بن مسهر الطائى) على وجه التعريض و التحقير (و قد قال له) البرج بشعار الخوارج (بحيث يسمعه لا- حكم إلّا- للّه) أى لا- لك، و فى نسخه الشارح البحرانى لا حكم إلّا اللّه أى لا أنت (و كان) البرج ذلك (من الخوارج) من شعرائهم المشهوره.

فقال عليه السّ-لام (اسكت قبّحك اللّه) أى نحّاك عن الخير أو كسرك (يا أثرم) أى الساقط الثنيه دعاه بافته إهانه و تحقيرا كما هو العاده فى تنقيص صاحب العاهات و إهانتهم، فيقال: يا أعور و يا أعرج و نحو ذلك (فو اللّه لقد ظهر الحقّ فكنت فيه) أى فى ظهور الحقّ و قوّه الاسلام و زمان العدل (ضئيلا شخصك) أى حقيرا خامل الذكر(خفيّا صوتك)كنايه عن عدم التفات أحد إلى أقواله و عدم الاستماع و التوجّه

إليها (حتّى إذا نعر الباطل) أى صاح.

قال الشارح البحرانى استعار لفظ النعير لظهور الباطل ملاحظه لشبهه فى قوّته و ظهوره بالرجل الضّائل الصائح بكلامه عن جرأه و شجاعه.

(نجمت نجوم قرن الماعز) أى طلعت بلا شرف و لا سابقه و لا شجاعه و لا قدم، بل بغته و على غفله كما يطلع قرن الماعز، و الغرض من التشبيه توهين المشبّه و تحقيره حيث شبّهه بأمر حقير.

الترجمه

از جمله كلام آن والامقام است مر برج بن مسهر الطائى را و بتحقيق گفت آن ملعون مر آن حضرت را بحيثى كه مى شنوانيد او را كه: هيچ حكم نيست مگر خداى را و بود آن ملعون از جمله خوارج نهروان آن حضرت فرمود:

ساكت باش دور گرداند خدا تو را از خير أى دندان افتاده، پس قسم بخدا كه بتحقيق ظاهر شد حق پس بودى تو در آن حقير و نحيف، شخص تو خفى، و پنهان بود آواز تو تا اين كه نعره زد باطل طلوع كردى و ظاهر شدى مثل ظاهر شدن شاخ بز.

هذا آخر المجلد العاشر من هذه الطبعه الجديده القيمه، و قد وفق لتصحيحه و ترتيبه و تهذيبه العبد - الحاج السيد ابراهيم الميانجى - عفى عنه و عن والديه، فى اليوم الرابع عشر من شهر ربيع الاول سنه - ١٣٨٢ - و سيليه انشاء اللّه الجزء الحادى عشر و اوله:

«المختار المأه و الرابع و الثمانون» و الحمد للّه ربّ العالمين

درباره مرکز

بسمه تعالی

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

آیا کسانی که می‌دانند و کسانی که نمی‌دانند یکسانند ؟

سوره زمر/ ۹

مقدمه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان، از سال ۱۳۸۵ هـ .ش تحت اشراف حضرت آیت الله حاج سید حسن فقیه امامی (قدس سره الشریف)، با فعالیت خالصانه و شبانه روزی گروهی از نخبگان و فرهیختگان حوزه و دانشگاه، فعالیت خود را در زمینه های مذهبی، فرهنگی و علمی آغاز نموده است.

مرامنامه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان در راستای تسهیل و تسریع دسترسی محققین به آثار و ابزار تحقیقاتی در حوزه علوم اسلامی، و با توجه به تعدد و پراکندگی مراکز فعال در این عرصه و منابع متعدد و صعب الوصول، و با نگاهی صرفا علمی و به دور از تعصبات و جریانات اجتماعی، سیاسی، قومی و فردی، بر مبنای اجرای طرحی در قالب « مدیریت آثار تولید شده و انتشار یافته از سوی تمامی مراکز شیعه» تلاش می نماید تا مجموعه ای غنی و سرشار از کتب و مقالات پژوهشی برای متخصصین، و مطالب و مباحثی راهگشا برای فرهیختگان و عموم طبقات مردمی به زبان های مختلف و با فرمت های گوناگون تولید و در فضای مجازی به صورت رایگان در اختیار علاقمندان قرار دهد.

اهداف:

۱.بسط فرهنگ و معارف ناب ثقلین (کتاب الله و اهل البیت علیهم السلام)

۲.تقویت انگیزه عامه مردم بخصوص جوانان نسبت به بررسی دقیق تر مسائل دینی

۳.جایگزین کردن محتوای سودمند به جای مطالب بی محتوا در تلفن های همراه ، تبلت ها، رایانه ها و ...

۴.سرویس دهی به محققین طلاب و دانشجو

۵.گسترش فرهنگ عمومی مطالعه

۶.زمینه سازی جهت تشویق انتشارات و مؤلفین برای دیجیتالی نمودن آثار خود.

سیاست ها:

۱.عمل بر مبنای مجوز های قانونی

۲.ارتباط با مراکز هم سو

۳.پرهیز از موازی کاری

۴.صرفا ارائه محتوای علمی

۵.ذکر منابع نشر

بدیهی است مسئولیت تمامی آثار به عهده ی نویسنده ی آن می باشد .

فعالیت های موسسه :

۱.چاپ و نشر کتاب، جزوه و ماهنامه

۲.برگزاری مسابقات کتابخوانی

۳.تولید نمایشگاه های مجازی: سه بعدی، پانوراما در اماکن مذهبی، گردشگری و...

۴.تولید انیمیشن، بازی های رایانه ای و ...

۵.ایجاد سایت اینترنتی قائمیه به آدرس: www.ghaemiyeh.com

۶.تولید محصولات نمایشی، سخنرانی و...

۷.راه اندازی و پشتیبانی علمی سامانه پاسخ گویی به سوالات شرعی، اخلاقی و اعتقادی

۸.طراحی سیستم های حسابداری، رسانه ساز، موبایل ساز، سامانه خودکار و دستی بلوتوث، وب کیوسک، SMS و...

۹.برگزاری دوره های آموزشی ویژه عموم (مجازی)

۱۰.برگزاری دوره های تربیت مربی (مجازی)

۱۱. تولید هزاران نرم افزار تحقیقاتی قابل اجرا در انواع رایانه، تبلت، تلفن همراه و... در ۸ فرمت جهانی:

۱.JAVA

۲.ANDROID

۳.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

۷.CHM

۸.GHB

و ۴ عدد مارکت با نام بازار کتاب قائمیه نسخه :

۱.ANDROID

۲.IOS

۳.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

به سه زبان فارسی ، عربی و انگلیسی و قرار دادن بر روی وب سایت موسسه به صورت رایگان .

درپایان :

از مراکز و نهادهایی همچون دفاتر مراجع معظم تقلید و همچنین سازمان ها، نهادها، انتشارات، موسسات، مؤلفین و همه

بزرگوارانی که ما را در دستیابی به این هدف یاری نموده و یا دیتا های خود را در اختیار ما قرار دادند تقدیر و تشکر می نماییم.

آدرس دفتر مرکزی:

اصفهان -خیابان عبدالرزاق - بازارچه حاج محمد جعفر آباده ای - کوچه شهید محمد حسن توکلی -پلاک ۱۲۹/۳۴- طبقه اول

وب سایت: www.ghbook.ir

ایمیل: Info@ghbook.ir

تلفن دفتر مرکزی: ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

دفتر تهران: ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

بازرگانی و فروش: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور کاربران: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

مرکز تحقیقات رایانه‌ای
قائمیه
اصفهان
www
برای داشتن کتابخانه های تخصصی
دیگر به سایت این مرکز به نشانی
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
مراجعه و برای سفارش با ما تماس بگیرید.
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹