www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

منهاج البراعة

في شرح نهج البلاغة

لمؤلفه

العلامة المحقق المولى الميرزا حبيب الله الهاشمي

الجزء السادس عشر

من منشورات

المكتبة الإسلامية

بسم الله الرحمن الرحیم

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه

نویسنده:

آیت الله العظمی سید ابوالقاسم خوئی

ناشر چاپی:

المکتبه الاسلامیه

ناشر دیجیتالی:

مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

فهرست

فهرست ----- ۵
منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه (عربی - فارسی) جلد ۱۶ ----- ۱۳
مشخصات کتاب ----- ۱۳
تتمه باب المختار من خطب أمیر المؤمنین علیه السلام و أوامره ----- ۱۴
تتمه الخطبه السادسه و الثلاثون و المأتان ----- ۱۴
تتمه المعنی ----- ۱۴
فی شأن الحکمین و ذم أهل الشام ----- ۱۴
«کلام أبی موسی الأشعری لأهل الکوفه و نهیه ایاهم عن نصره» ----- ۱۹
«بحث کلامی» ----- ۲۶
«نقل مسألتین من تنزیه الأنبیاء للشریف المرتضی علم الهدی» ----- ۲۶
«المسأله الأولی» ----- ۲۷
«الجواب عن الشبهه الأولی» ----- ۲۷
«الجواب عن الشبهه الثانیه» ----- ۲۹
«الجواب عن الشبهه الثالثه» ----- ۳۰
«الجواب عن الشبهه الرابعه» ----- ۳۰
«المسأله الثانیه» ----- ۳۰
«الجواب» ----- ۳۱
هدایه و ارشاد ----- ۳۲
«خاتمه فی کلمه صفین» ----- ۴۶
الترجمه ----- ۴۷
و من خطبه له علیه السّلام و هی الخطبه السابعه ----- ۵۰
اشاره ----- ۵۰
اللغه ----- ۵۰
الاعراب ----- ۵۱

المعنی ----- ۵۱
اشاره ----- ۵۱
«عده مواضع من النهج فی أوصاف آل محمد صلّی اللّه علیه و آله» ----- ۵۲
«البحث العقلی و التحقیق العلمی فی الامامه» ----- ۵۴
اشاره ----- ۵۴
کلام هشام بن الحکم فی عصمه الامام ----- ۶۰
مسلک عقلی آخر فی أمر الامامه أیضا ----- ۶۳
«عدم تأثیر السحر و الشعبذه و أمثالهما فی الحجج الإلهیّه» ----- ۶۵
«التمسک بایتین و خمسه أخبار فی الامام و صفاته» ----- ۶۶
الحدیث الأول ----- ۸۱
الحدیث الثانی ----- ۸۳
الحدیث الثالث ----- ۸۴
الحدیث الرابع ----- ۸۷
الحدیث الخامس ----- ۱۰۴
تنبیه ----- ۱۰۸
«الکلام فی ان السنه وحدها لا تکون حجه إلّا بقیم» ----- ۱۰۹
«الاخبار المرویه عن أهل بیت العصمه علیهم السّلام» ----- ۱۱۶
احتجاج ثامن الائمه علیه السّلام علی المخالفین فی امر الإمامه ----- ۱۲۰
«الأئمه بعد الرسول صلّی اللّه علیه و آله هم آله علیهم السّلام لا غیر» ----- ۱۲۵
«الإمام الأول أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب علیه السّلام» ----- ۱۲۷
الاحادیث و الایات فی علی علیه السّلام ----- ۱۳۴
الإمام الثانی و الثالث ----- ۱۳۴
الإمام الرابع ----- ۱۳۵
«کلام طنطاوی صاحب التفسیر فی الصحیفه السجادیه» ----- ۱۳۶
«کلام محیی الدین الاعرابی (او المغربی) فیه علیه السّلام» ----- ۱۳۷
«کلام محمد بن طلحه الشافعی فیه علیه السّلام» ----- ۱۳۷

«الإمام الخامس» ---- ۱۵۶
الإمام السادس ---- ۱۵۹
«کلام المفید فیه علیه التلام» ---- ۱۵۹
کلام کمال الدین محمد بن طلحه الشافعی» ---- ۱۶۰
«کلام القاضی عبد الرحمن بن أحمد العضد الایجی» ---- ۱۶۰
«کلام الشیخ العارف محیی الدین الأعرابی او المغربی» ---- ۱۶۱
«کلام أبی یزید البسطامی فیه علیه التلام» ---- ۱۶۱
«ما قال مؤلف تعقیب التقریب» ---- ۱۶۱
«ما قال فیه علیه التلام القاضی أحمد بن خلکان» ---- ۱۶۲
«کلام ابن قتیبه فی علمه (علیه السلام) بالجفر» ---- ۱۶۲
«ذکر عده ممن أخذوا عنه علیه التلام» ---- ۱۶۳
«الإمام السابع» ---- ۱۶۷
«ما قال الخطیب فی تاریخ بغداد فیه علیه التلام» ---- ۱۶۷
«ما قال کمال الدین أبو سالم محمد بن طلحه الشافعی» ---- ۱۶۷
«ما قال علی بن عیسی الاربلی صاحب کشف الغمه» ---- ۱۶۸
«کلام المحقق العلامه الخواجه نصیر الدین الطوسی» ---- ۱۶۹
«الإمام الثامن» ---- ۱۶۹
«اشعار أبی العلاء المعری فی جفر أهل البیت» ---- ۱۷۱
«الإمام التاسع» ---- ۱۷۳
«الإمام العاشر» ---- ۱۷۹
«الإمام الحادی عشر» ---- ۱۸۲
«الإمام الثانی عشر» ---- ۱۸۵
الترجمه ---- ۲۰۰
و من کلامه علیه التلام و هو المأتان و الثامن ---- ۲۰۰
اشاره ---- ۲۰۰
اللغه ---- ۲۰۱

الاعراب ----- ۲۰۲
المعنی ----- ۲۰۳
اشاره ----- ۲۰۳
تنبیه ----- ۲۰۸
الترجمه ----- ۲۰۸
و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و التاسع ----- ۲۰۹
اشاره ----- ۲۰۹
اللغه ----- ۲۰۹
الإعراب ----- ۲۱۰
المعنی ----- ۲۱۰
الترجمه ----- ۲۱۷
باب المختار من کتب مولینا أمیر المؤمنین علیه السّلام و رسائله ----- ۲۱۸
اشاره ----- ۲۱۸
من کتاب له علیه السّلام إلی أهل الکوفه عند مسیره الیهم من المدینه ----- ۲۱۸
اشاره ----- ۲۱۸
اللغه ----- ۲۱۹
اشاره ----- ۲۱۹
«بحث لغوی» ----- ۲۲۰
الاعراب ----- ۲۲۵
اشاره ----- ۲۲۵
نقل الکتاب علی صوره اخری ----- ۲۲۶
المعنی ----- ۲۲۷
اشاره ----- ۲۲۷
الأحداث الّتی أحدثها عثمان ----- ۲۲۷
اشاره ----- ۲۲۷
قال المسعودی فی مروج الذهب ----- ۲۲۷

۱ - ذکر عبد اللّه بن عتبه أن عثمان یوم قتل کان عند خازنه من المال خمسون ---- ۲۲۷
۲ - اقتنی فی أیامه جماعه من أصحابه الضیاع و الدور منهم الزبیر بن العوام ---- ۲۲۹
۳ - و کذلک طلحه بن عبید اللّه التیمی ---- ۲۲۹
۴ - و کذلک عبد الرّحمان بن عوف الزهری ---- ۲۲۹
۵ - و ابتنی سعد بن أبی وقاص داره بالعقیق ---- ۲۲۹
۶ - و قد ذکر سعید بن المسیّب أن زید بن ثابت حین مات خلف من الذهب ---- ۲۲۹
۷ - و ابتنی المقداد داره بالمدینه فی الموضع المعروف بالجرف علی أمیال ---- ۲۲۹
۸ - و مات یعلی بن امیّه و خلف خمسمائه ألف دینار ---- ۲۳۰
اشاره ---- ۲۳۰
«جواب القاضی عبد الجبار فی المغنی عن ذلک و اعتذاره منه» ---- ۲۳۱
«اعتراض الشریف علم الهدی علی القاضی» ---- ۲۳۲
۹ - و قدم علی عثمان عمّه الحکم بن أبی العاص و ابن عمّه مروان ---- ۲۴۰
اشاره ---- ۲۴۰
«جواب القاضی عبد الجبار عن ذلک و اعتذاره منه» ---- ۲۴۲
«اعتراض علم الهدی علیه و ابطاله جوابه» ---- ۲۴۲
۱۰ - ثمّ قال المسعودی: و کان عمّاله جماعه منهم الولید بن عقبه بن أبی معیط ---- ۲۴۵
اشاره ---- ۲۴۵
«اعتذار القاضی عبد الجبار من ذلک و جوابه عنه فی المغنی» ---- ۲۴۹
«اعتراض علم الهدی علیه و ابطاله جوابه» ---- ۲۵۰
۱۳ - قال المسعودی فی مروج الذهب و غیره: و من ذلک ما نال عمار بن یاسر ---- ۲۵۷
اشاره ---- ۲۵۷
«جواب القاضی عبد الجبار و شیخه أبی علی عن ذلک» ---- ۲۵۸
«اعتراض الشریف المرتضی علم الهدی علیه» ---- ۲۵۹
۱۴ - قال المسعودی فی مروج الذهب: و من ذلک فعل الولید بن عقبه فی ---- ۲۶۲
۱۵ - و من ذلک قصّه قتل الهرمزان ---- ۲۶۴
اشاره ---- ۲۶۴

«اعتذار القاضی عبد الجبار من تعطیل عثمان الحد الواجب» ۲۶۶
«اعتراض علم الهدی علی القاضی» ۲۶۷
۱۶ - فی المجلی: و من قوادحه عمله بالتکبّر و اظهاره لاعماله الجبابره ۲۶۸
۱۷ - و فیه: و من قوادحه عیبهم إیاه بأنّه لم یحضر غزاه بدر ۲۶۹
۱۸ - و فیه: و من قوادحه أن الصّحابه بأجمعهم أجمعوا علی حربه لأجل ۲۶۹
۱۹ - و فیه: و من قوادحه قصته المشهوره مع أهل مصر ۲۷۰
۲۰ - و منها - کما فی الامامه و السیاسه لابن قتیبه الدینوری -: ترکه ۲۷۰
۲۱ - و فیه أیضا: إدراره القطائع و الأرزاق ۲۷۰
۲۲ - و فیه أیضا: و ما کان من مجاوزته الخیزران إلی السوط ۲۷۰
۲۳ - فی المجلی: و من قوادحه إحراقه المصاحف ۲۷۰
اشاره ۲۷۰
«اعتذار القاضی عبد الجبار فی المغنی من ذلک» ۲۷۲
«اعتراض الشریف المرتضی فی الشافی علی القاضی» ۲۷۲
«التبیان فی عدم تحریف القرآن» ۲۷۶
بیان ۲۷۹
«البیان فی ترتیب سور القرآن» ۲۸۶
بیان ۲۸۸
«البرهان علی أن عثمان ما نقص من القرآن شیئا و ما زاد فیه» ۲۹۵
«الکلام فی رسم خط القرآن» ۲۹۸
«لما ذا یخالف رسم تلک الحروف القرآنیّه أصول رسم الخط؟» ۳۰۱
«یقرأ القرآن علی القراءات السبع المتواتره دون الشواذ» ۳۰۲
«عدد آی القرآن و حروفه» ۳۰۶
«رسم النحو فی القرآن» ۳۰۸
بیان ۳۰۹
«رجم الأوهام و الأباطیل» ۳۰۹
بیان ۳۱۰

«تحير الوليد بن المغيره فيما يصف به القرآن» ---- ۳۱۳
«جرى على المحدث النورى ما جرى على ابن شنبوذ» ---- ۳۱۵
«الله حافظ كتابه و متم نوره» ---- ۳۱۶
«من نسب إلى الاماميه القول بتحريف القرآن أنه» ---- ۳۱۷
«كلام السيد الاجل ذى المجدين محيى آثار الأئمه على بن الحسين» ---- ۳۱۸
«فذلكه البحث» ---- ۳۲۰
۲۴ - و من ذلک أنه حمى الحمى عن المسلمين ---- ۳۲۳
اشاره ---- ۳۲۳
«اعتراض الشريف المرتضى عليه» ---- ۳۲۳
۲۵ - و من ذلک أنّه أعطى من بيت مال الصدقه المقاتله ---- ۳۲۴
۲۶ - و من ذلک ما فعل بأبى ذر رحمه اللّه تعالى ---- ۳۲۴
اشاره ---- ۳۲۴
«نفى عثمان أبا ذر من المدينه إلى الربذه و وفاته فيها» ---- ۳۲۵
«كلام أمير المؤمنين على (عليه السلام) و الحسنين و عقيل لابى ذر رحمه الله» ---- ۳۲۹
«اعتذار القاضى عبد الجبار و شيخه أبى على على نفى أبى ذر» ---- ۳۳۴
«جواب الشريف المرتضى علم الهدى و اعتراضه» ---- ۳۳۵
«الكلام فى اجتماع الناس و تذاكرهم أعمال عثمان» ---- ۳۳۷
«نصح أمير المؤمنين على (عليه السلام) عثمان» ---- ۳۳۹
«توليه عثمان محمد بن أبى بكر على مصر و ارساله» ---- ۳۴۵
«حصار أهل مصر و الكوفه و غيرهم عثمان» ---- ۳۴۷
«مخاطبه عثمان من أعلى القصر طلحه» ---- ۳۵۱
«كلام عثمان فى طلحه» ---- ۳۵۱
«انكار طلحه و الزبير على عثمان» ---- ۳۵۲
«كان عمرو بن العاص شديد التحريض و التأليب على عثمان» ---- ۳۵۳
بيان ---- ۳۵۵
«كلامه الاخر المخالف للأول الصريح فى انه كان عبيد الدنيا» ---- ۳۵۵

«کلام عائشه فی عثمان و انکارها علیه» ---- ۳۵۶
«قتل عثمان» ---- ۳۵۸
«الموضع الذی دفن فیه عثمان» ---- ۳۶۱
«تذکره» ---- ۳۶۳
«جواب القاضی عبد الجبار عن بعض ما قدمناه و اعتذاره منه» ---- ۳۶۳
«اعتراض الشریف المرتضی علم الهدی علی» ---- ۳۶۶
«اعتراض القاضی عبد الجبار فی المغنی علی الطاعنین» ---- ۳۷۲
«اعتراض علم الهدی علی هذه الکلمات» ---- ۳۷۴
«بیعه طلحه و الزبیر علیا (علیه السلام) و انهما أول من بایعه (علیه السلام)» ---- ۳۸۱
«کلامه (علیه السلام) لما تخلف هؤلاء عن بیعته» ---- ۳۸۳
«أول خطبه خطبها أمیر المؤمنین علیه التلام بعد ما بویع له بالخلافه» ---- ۳۸۵
«التوفیق بین تلک الأقوال و وجه الجمع فیها» ---- ۳۸۸
«الناکثان طلحه و الزبیر و عله نکثهما بیعه أمیر المؤمنین (علیه السلام)» ---- ۳۸۸
«خلاف عائشه علی علی (علیه السلام) و أطوار أحوالها و أقوالها فیه (علیه السلام) و فی عثمان» ---- ۳۹۳
بیان ---- ۳۹۶
بیان ---- ۳۹۷
«خروج عائشه و طلحه و الزبیر و اتباعهم و اشیاعهم» ---- ۴۰۰
«تحذیر ام سلمه عائشه من الخروج و نصحها لها طورا بعد» ---- ۴۰۲
«خروج علی (علیه السلام) إلی الربذه» ---- ۴۰۴
«کتاب علی (علیه السلام) إلی أهل الکوفه من الربذه» ---- ۴۰۵
«نزول أمیر المؤمنین علیه التلام ذا قار و کتابه إلی» ---- ۴۰۷
«کتاب علی علیه التلام إلی أبی موسی الأشعری ثانیا» ---- ۴۰۷
بیان ---- ۴۱۷
درباره مرکز ---- ۴۱۹

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه (عربی – فارسی) جلد ۱۶

مشخصات کتاب

سرشناسه:خوئی، حبیب الله بن محمدهاشم، ۱۲۶۸ - ۱۳۲۴ق.

عنوان و نام پدیدآور:منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه/ لمولفه حبیب الله الهاشمی الخوئی؛ بتصحیحه و تهذیبه ابراهیم المیانجی.

مشخصات نشر:تهران: مکتبه الاسلامیه؛ قم: انتشارات دار العلم، ۱۳ -

مشخصات ظاهری:۲۰ ج.

شابک:۱۵۰ ریال (ج. ۸)

یادداشت:عربی.

یادداشت:فهرستنویسی براساس جلد هشتم، ۱۳۸۶ ق.= ۱۳۴۴.

یادداشت:چاپ دوم.

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق. -- کلمات قصار

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق -- خطبه ها

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق. -- نامه ها

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه -- نقد و تفسیر

شناسه افزوده:میانجی، ابراهیم، ۱۲۹۲ - ۱۳۷۰.، مصحح

شناسه افزوده:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه. شرح

رده بندی کنگره:BP۳۸/۰۲ /خ۹ ۱۳۰۰ی

رده بندی دیویی:۲۹۷/۹۵۱۵

شماره کتابشناسی ملی:۱۹۹۲۰۶

ص:۱

تتمه باب المختار من خطب أمير المؤمنين عليه السلام و أوامره

تتمه الخطبه السادسه و الثلاثون و المأتان

تتمه المعنى

فى شأن الحكمين و ذم أهل الشام

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم

الحمد للّه ملهم الصواب، و الصلاه على حججه الّذين اوتوا الحكمه و فصل الخطاب، سيما على سيّد الأنبياء محمّد المصطفى، و أفضل الأوصياء عليّ المرتضى و بعد فهذا هو المجلد الثانى من «تكمله منهاج البراعه فى شرح نهج البلاغه» فهو المجلد السادس عشر من المنهاج و نسأل اللّه تعالى التوفيق و السداد و الهدايه إلى الخير و الرشاد.

قوله عليه السّلام:(جفاه طغام عبيد اقزام) صدّر كلامه بمذام أهل الشام تنفيرا عنهم أى هم قوم غلاظ الطبع قساه القلب افظاظ، و طغام اى هم اوغاد الناس و اراذلهم و الطغام كالطّعام خلاف الهمام، و عبيد انما لم يذكر متعلّق العبيد ليفيد التعميم و يذهب السامع إلى كلّ مذهب ممكن اى هم عبيد الدينار و عبيد الدنيا و عبيد النفس و الهوى.

و قيل: او لأن بعضهم لم يكونوا أحرارا و كانوا عبيدا حقيقه و حيث ان اللفظ مهمل يصدق بالبعض.

اقزام اى هم اراذل النّاس و أدانيهم.

قوله عليه السّلام:(جمعوا من كلّ أوب و تلقطوا من كلّ شوب) هاتان الجملتان كأنّما تدلّان على معنى واحد و مطلب فارد اى هم جمعوا من كلّ ناحيه و تلقطوا من فرق مختلطه يعنى انّهم ليسوا بقوم أصيل بل تلقط بعضهم من ههنا و بعضهم من ههنا و فى الجمله الأخيره إشاره لطيفه أيضا إلى أنّهم أوباش النّاس و أسقاطهم.

قوله عليه السّلام:(ممّن ينبغى أن يفقّه و يؤدّب و يعلّم و يدرّب) يعنى انّهم قوم جهّال بمعزل عن الكتاب و الدين فينبغى ان يفقهوا، و غير متأدبين باداب الحقّ و غير معتادين بالعادات الجميله من محاسن الأفعال و مكارم الأخلاق فينبغى ان يؤدّبوا أى

يعلّموا الأدب و يدرّبوا أى يعوّدوا بتلك العادات الحسنه.

و قرىء يـذرّب بالـذال المعجمه أيضا يقال ذرّب المرأه طفلها تذريبا إذا حملته حتّى يقضـى حاجته و هذه القراءه تناسب الجمله التاليه الاتيه اى انّهم صبيان صـغار و اطفال لا يقـدرون على شـىء و ينبغى أن يربوا فى حجر مربّ و يعيشوا فى حضانه حاضن و المراد ان القوم الّـذين لم يتفقهوا فى الـدّين و لا يعلمون شـيئا ينبغى أن يعلّموا و يـدرّبوا بل صبيان ينبغى أن يـذربوا فأنّى لهم ان تقومـوا مقـام الصـديقين و يجلسـوا مجلس النـبيين و يعرّفـوا انفسـهم بـأنّهم خليفه اللّه و رسوله و يأخـذوا ازمه امور النّـاس و يلوا امورهم أ فمن يهدى إلى الحقّ أحقّ أن يتّبع أمن لا يهدّى إلّا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون؟.

و قـد قـال عمـار فى خطبه خطب بهـا أهـل الكوفه يسـتنفر النّـاس إلى أمير المؤمنين علىّ عليه السّـلام: أيّها النّاس عليكم بإمام لا يؤدب و فقيه لاـ يعلم و صـاحب بأس لا ينكل و ذى سابقه فى الإسـلام ليست لأحـد، إلـخ. و قـد برهن فى محلّه أن من أوصاف الإمـام انّه يجب أن يكون أفضل من جميع الرعايا فى جميع الصـفات الكماليه فهو لا يؤدب و لا يعلم و سـيأتى تحقيقه فى شـرح الخطبه التاليه إنشاء اللّه.

قوله عليه السّـلام:(و يولى عليه و يؤخـذ على يـديه)قرئ يولى بالتشديـد و التخفيف و على الأـوّل يقال: ولّاه الأمر توليه إذا جعله واليـا عليه، و على الثانى يقال اولى فلانا على اليتيم إذا أوصاه عليه و اولاه الأمر ايلاء إذا جعله واليا عليه. و هـذا كنايه عن كونهم سفهاء لا يسـتحقون أن يلوا أمرا و يفوض اليهم فان العقل و النقل معاضدان على قبح توليه الأمور بأيدى السفهاء و ولايتهم عليها قال عزّ من قائل:

«وَ لاـ تُؤْتُوا السُّفَهـاءَ أَمْوالَكُمُ الَّتِى جَعَلَ اللّهُ لَكُمْ قِياماً »فكيف الأحكام الإلهيّه و الأمور الشـرعيّه و ما فيها مصالـح العامّه و حقوق الرعيّه بل ينبغى أن يمنعوا من التصرّف و يحجر عليهم كما يحجر على الصّبى و السفيه لعدم رشدهم يقال: أخذ على يد فلان إذا منعه عما يريـد أن يفعله فمن بلغ فى الغباوه و السـفاهه إلى هـذا الحدّ فكيف يرضـى العقل و يمضـى أن يقتدى به و هل هذا إلا ظلم عظيم، ألا و ان الرعيّه الفاجره تهلك

بالإمام الفاجر.

قوله عليه السّلام:(ليسوا من المهاجرين و الأنصار و لا من الّذين تبوّأوا الدار) أى سكنوها و هى إشاره إلى قوله تعالى فى سوره الحشر «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ » الايه و لذا جاء فى بعض نسخ الخطبه: و لا من الّذين تبوّأوا الدار و الايمان و أجمع المفسرون بأن الدار هى المدينه و هى دار الهجره تبوّأها الأنصار قبل المهاجرين و كانوا من أهل المدينه اسلموا بها قبل هجره الرسول بسنتين و بنوا بها المساجد و أثنى عليهم بقوله عزّ من قائل «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ وَ لا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حاجَةً مِمّا أُوتُوا وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَةٌ وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » فالذين تبوّأوا الدار هم طائفه من الأنصار فكرّر ذكرهم تأكيدا.

و قال الفاضل الشارح المعتزلى بقوله: و أيضا فان لفظه الأنصار واقعه على كلّ من كان من الأوس و الخزرج الّذين أسلموا على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و الّذين تبوّأوا الدار و الايمان فى الايه قوم مخصوصون منهم و هم أهل الاخلاص و الايمان التام فصار ذكر الخاص بعد العام كذكره تعالى جبرئيل و ميكال ثمّ قال: و الملائكه بعد ذلك ظهيرا و هما من الملائكه.

و أقول: أمّا المهاجرون فهم الّذين هاجروا بلادهم أى تركوها و صاروا إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أمّا الّذين اسلموا من أهل المدينه الرسول قبل هجرته او بعد هجرته فيسمّون أنصارا و قد اشبعنا الكلام فيه قبل و الذين تبوّأوا الدار و الايمان قوم مخصوص منهم و هم الّذين أسلموا قبل هجرته صلّى اللّه عليه و آله و لذا قيدنا كلامنا بقولنا هم طائفه من الأنصار فصار ذكر الخاص بعد العام بهذا المعنى.

ثمّ على نسخه و الايمان يكون الايمان متبوءا على الاستعاره و فى الكافى عن الصادق عليه السّلام: الايمان بعضه من بعض و هو دار و كذلك الاسلام دار و الكفر دار، و لما انّهم ثبتوا على الايمان و اطمأنت قلوبهم به سمّاه متبوءا و منزلا لهم. و قدّر غير واحد من المفسرين فى الايه لازموا و نظائره اى تبوّأوا الدار و لازموا الايمان مثل قوله:

و رأيت زوجك فى الوغى متقلدا سيفا و رمحا(۱)

اى معتقلا رمحا لأن الرمح لا يتقلد به بل يعتقل به يقال: فلان تقلّد سيفه و اعتقل رمحه و كقول الشاعر:

علّفتها تبنا و ماء باردا حتّى شنت همّاله عيناها

اى علفتها تبنا و سقيتها ماء باردا و إنّما كان قوله هذا ذمّا لهم لأن عدم اتصافهم بها نقصان لهم بالقياس إلى المتصفين بها، و من تتبع آثار السلف يجد أن السابقه فى الاسلام و الهجره تعدّ من الفضائل و المفاخر و المدائح و من كان اسبق اسلاما و اقدم هجره من الاخر يفضل عليه.

قوله عليه السّلام:(الا و ان القوم اختاروا لأنفسهم اقرب القوم مما يحبون و انكم اخترتم لأنفسكم اقرب القوم مما تكرهون).

يعنى بالقوم الأوّل أهل الشام و بالأخيرين النّاس و ما كانوا يحبّونه الغلبه على أهل العراق و الظفر بهم و اقرب النّاس لهم من غرضهم ذلك هو عمرو بن العاص و إنّما كان اقرب النّاس إلى وصول غرضهم بمكره و حيله و خدائعه و ميله إلى معاويه و اتّباعه اثره اتباع الكلب للضرغام يلوذ إلى مخالبه و ينتظر ما يلقى اليه من فضل فريسته.

و الخطاب فى انكم و اخواته إلى أهل العراق و ما يكرهه أهل العراق هو بعينه ما يحبّه أهل الشام و هو صيروره الأمر إلى معاويه بخذلان أهل العراق و انكسارهم و اقرب الناس منه أبو موسى الأشعرى إمّا لغباوته و سفاهته و فساد رأيه لأنّه كان رجلا كليل الشفره قريب القعر مدهوش الجنان و هو كما عرّفه عمرو بن العاص حين تشاجرا:

و انّما مثله مثل الحمار يحمل اسفار الايه أو لبغضه عليّا عليه السّلام و انحرافه عنه لأنه عليه السّلام عزله عن الكوفه لما قتل عثمان لما دريت من ترجمه الرجل من قبل و ما قال حذيفه فيه و غير ذلك مما قدمنا ذكره.

قوله عليه السّلام:(و إنّما عهدكم بعبد اللّه بن قيس بالأمس يقول: إنّها فتنه فقطعوا

۱- (۱) نقل البيت فى أقرب الموارد فى ماده ج م ع و المصرع الأول فيه هكذا:يا ليت زوجك قد غدا. منه.

أوتاركم و شيموا سيوفكم فان كان صادقا فقد اخطأ بمسيره غير مستكره و إن كان كاذبا فقد لزمته التهمه) عبد اللّه بن قيس هو أبو موسى الأشعرى كما دريت من ترجمته و المراد بالأمس واقعه الجمل فانّها كانت قبل واقعه صفين و التعبير بالأمس كنايه عن عدم مضىّ زمان طويل منها و عن انهم قريب العهد بها فلا يتأتى لهم انكار ما سمعوا من أبى موسى فى الأمس و ادعاء الغفله و النسيان عنه و كان أبو موسى ينهى أهل العراق عن نصرته عليه السّلام عند مسيره إلى أهل البصره و يأمرهم بالاعتزال عن الحرب و كان يرى أن قتال أهل القبله فتنه يجب الاعتزال عنها و يقول: انها فتنه فقطّعوا أوتاركم يعنى أوتار قسيّكم و شيموا سيوفكم اى اغمدوها، كنايه عن ترك القتال و الاجتناب عنه.

«كلام أبى موسى الأشعرى لأهل الكوفه و نهيه اياهم عن نصره»

«أمير المؤمنين على عليه السّلام بعد ما استنفر الناس اليه عليه السّلام»

«الحسن بن على و عمار بن ياسر عند مسيره عليه السّلام إلى أهل البصره»

قال أبو مخنف: ان أمير المؤمنين عليّا عليه السّلام لما توجه من المدينه إلى البصره خطب الحسن بن علىّ عليه السّلام و عمّار بن ياسر أهل الكوفه يستنفران النّاس إلى علىّ عليه السّلام و بعد ما نقل خطبتهما قال: حدّثنا الكلبى عن أبى صالح أن أبا موسى الأشعرى لمّا سمع خطبه الحسن و عمّار قام فصعد المنبر و قال:

الحمد للّه الّذى أكرمنا بمحمّد فجمعنا بعد الفرقه و جعلنا إخوانا متحابين بعد العداوه و حرّم علينا دمائنا و أموالنا قال اللّه سبحانه «لا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْباطِلِ » و قال تعالى: «وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِداً فِيها » فاتّقوا اللّه عباد اللّه و ضعوا أسلحتكم و كفّوا عن قتال إخوانكم، أمّا بعد يا أهل الكوفه إن تطيعوا اللّه باديا و تطيعونى ثانيا تكونوا جرثومه من جراثيم العرب يأوى إليكم المضطرّ و يأمن فيكم الخائف، إن عليا إنّما يستنفركم لجهاد امّكم عائشه و طلحه و الزّبير حوارىّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و من معهم من المسلمين و أنا أعلم بهذه الفتن، أنّها إذا أقبلت شبهت و إذا أدبرت أسفرت. إنّى أخاف عليكم أن يلتقى غاران منكم فيقتتلا ثمّ يتركا كالأحلاس الملقاه بنجوه من الأرض ثمّ يبقى رجرجه من

النّاس لا يأمرون بالمعروف و لا ينهون عن منكر إنها قد جائتكم فتنه كافره لا يدرى من أين تؤتى، تترك حيران كأنى أسمع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالأمس يذكر الفتن فيقول: أنت فيها نائما خير منك قاعدا و أنت فيها جالسا خير منك قائما و أنت فيها قائما خير منك ساعيا فشيموا سيوفكم و قصفوا رماحكم و انصلوا سهامكم و قطعوا أوتاركم و خلّوا قريشا ترتق فتقها و تراب صدعها فان فعلت فلأنفسها ما فعلت و إن أبت فعلى أنفسها ما جنت، سمها فى أديمها استنصحونى و لا تستغثونى و أطيعونى و لا تعصونى يتبين لكم رشدكم و تصلّى هذه الفتنه من جناها.

قال: فقام إليه عمار بن ياسر فقال: أنت سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول ذلك؟ قال: نعم، هذه يدى بما قلت: فقال: إن كنت صادقا فإنّما عناك بذلك وحدك و اتخذ عليك الحجه فالزم بيتك و لا تدخلن فى الفتنه أما انّى أشهد أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أمر عليا بقتال الناكثين و سمّى لى فيهم من سمّى و أمره بقتال القاسطين و إن شئت لأقيمنّ لك شهودا يشهدون أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إنّما نهاك وحدك و حذرك من الدخول فى الفتنه ثمّ قال له: أعطنى يدك على ما سمعت فمدّ إليه يده فقال له عمّار: غلب اللّه من غالبه و جاحده ثمّ جذبه فنزل عن المنبر.

أقول: و سيأتى تمام الكلام فى شرح الكتاب الأوّل من باب المختار من كتبه عليه الصلاه و السّلام.

ثمّ إنّ كلامه عليه السّلام هذا احتجاج عليهم فى اختيارهم أبا موسى للحكومه و صوره الاحتجاج: انكم يا أهل العراق قريبو العهد بقول أبى موسى يقول لكم عند مسيرى إلى أهل البصره: هذه هى الفتنه الّتى وعدنا بها و أمرنا بالاعتزال عنها فقطعوا أوتاركم و شيموا سيوفكم، فان كان أبو موسى فى قوله هذا صادقا فقد أخطأ بمسيره الينا و حضوره معنا فى صفين و تكثيره سواد أهل العراق حالكونه غير مستكره فى ذلك أى لم يكرهه و لم يجبره أحد فى ذلك حتّى يقال انّه حضره مستكرها و إن لم يحارب و لم يسلّ السيف، و إن كان كاذبا و مختلفا فيه فقد لزمته التهمه أى الكذب و الاختلاق فهو فاسق بكذبه، فعلى التقديرين صدق ام كذب قبح جعله حكما و لا ينبغى

حكومته فى هذا الأمر الخطير الجليل و الاعتماد عليه فيه.

و قال الشارح الفاضل المعتزلى: هذا الكلام منه عليه السّلام يؤكّد صحّه إحدى الروايتين فى أمر أبى موسى فانّه قد اختلفت الروايه هل حضر حرب صفين مع أهل العراق أم لا؟ فمن قال: حضر قال: حضر و لم يحارب و ما طلبه يمانيّون من أصحاب علىّ عليه السّلام ليجعلوه حكما كالأشعث بن قيس و غيره إلّا و هو حاضر معهم فى الصف و لم يكن منهم على مسافه و لو كان منهم على مسافه لما طلبوه و لكان لهم فيمن حضر غناء عنه، و لو كان على مسافه لما وافق علىّ عليه السّلام على تحكيمه و لا كان علىّ عليه السّلام ممّن يحكم من لم يحضر معه و قال الأكثرون: إنّه كان معتزلا للحرب بعيدا عن أهل العراق و أهل الشام.

ثمّ قال: فإن قلت: فلم لا يحمل قوله عليه السّلام فإن كان صادقا فقد أخطأ بسيره غير مستكره على مسيره إلى أمير المؤمنين عليه السّلام و أهل العراق حيث طلبوه ليفوّضوا إليه أمر الحكومه؟ قلت: لو حملنا كلامه عليه السّلام على هذا لم يكن لازما لأبى موسى و كان الجواب عنه هيّنا و ذلك لأن أبا موسى يقول: إنّما أنكرت الحرب و ما سرت لاحارب و لا لأشهد الحرب و لا لاغرى بالحرب و إنّما سرت للاصلاح بين النّاس و اطفاء نائره الفتنه فليس يناقض ما رويته عن الرسول من خبر الفتنه و لا ما قلته فى الكوفه فى واقعه الجمل فقطعوا أوتار قسيكم. انتهى ما اردنا من نقل كلامه.

أقول: إن أبا موسى حضر صفين و لم يحارب و لم يسلّ السيف كما نقلنا من قبل عن كتاب صفين لنصر بن مزاحم و تاريخ أبى جعفر الطبرى ان القوم لمّا صفحوا عن رأى أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام و عصوه و أبوا إلا أبا موسى حكما لأهل العراق بعثوا إلى أبى موسى و قد اعتزل بأرض من أرض الشام يقال لها: عرض و اعتزل القتال فأتاه مولى له فقال: إن النّاس قد اصطلحوا فقال: الحمد للّه ربّ العالمين، قال:

و قد جعلوك حكما قال: إنا للّه و إنا اليه راجعون فجاء أبو موسى حتّى دخل عسكر علىّ عليه السّلام.

ثمّ إنّ قول القائل: و ما طلبه يمانيّون إلا من كان حاضرا معهم و لو كان

على مسافه لما طلبوه و لكان لهم فيمن حضر غناء عنه، بديهى البطلان و يظهر وهنه بأدنى تأمّل على أن ما سمعت من أهل النقل و حمله الاثار من أن أهل الشام لما رأوا انكسارهم و خذلانهم رفعوا المصاحف بالرماح خديعه و دهاء و مكيده حتّى أن أجمع الفريقان على أن يحييا ما أحيى القرآن و أن يميتا ما أمات القرآن ثمّ رجع كلّ فريق إلى أصحابه و قال النّاس: قد رضينا بحكم القرآن فقال أهل الشام: فانا قد رضينا و اخترنا عمرو بن العاص و قال الأشعث و القراء الّذين صاروا خوارج فيما بعد: فانا قد رضينا و اخترنا أبا موسى الأشعرى فقال لهم علىّ عليه السّلام: إنّى لا أرضى بأبى موسى و لا أرى أن أوليه فقال الأشعث و يزيد بن حصين الطائى و مسعر بن فدكى فى عصابه من القراء: إنا لا نرضى إلا به فانّه قد حذرنا ما وقعنا فيه فعمده ما استمسكوا بها فى اختيارهم أبا موسى انّه حذرهم عن الحرب و غير ذلك مما مرّ و لا فائده فى الاعاده و الاطاله و لا يخفى ان حضوره عندهم و غيابه عنهم سيّان فى غرضهم ذلك فالاحتمالات الّتى ذكرها القائل واهيه موهونه جدّا.

و أوهن منها ما قال: لو كان على مسافه لما وافق علىّ عليه السّلام على تحكيمه و لا كان علىّ ممّن يحكم من لم يحضر معه، لأنّه عليه السّلام كان كارها و مستكرها و غير موافق فى أبى موسى و حكينا من نصر و أبى جعفر الطبرى و غيرهما آنفا انّه عليه السّلام قال:

فان أبا موسى ليس لى برضا و قد فارقنى و خذل النّاس عنّى ثمّ هرب حتّى أمنته بعد أشهر و لكن هذا ابن عبّاس اوليه ذلك قالوا: و اللّه ما نبالى أنت كنت او ابن عبّاس لا نريد إلّا رجلا هو منك و من معاويه سواء ليس إلى واحد منكما بأدنى من الاخر قال علىّ: فانى أجعل الأشتر قال الأشعث: و هل سعّر الأرض علينا غير الأشتر و هل نحن إلّا فى حكم الأشتر قال له علىّ عليه السّلام: و ما حكمه؟ قال: حكمه ان يضرب بعضنا بعضا بالسّيوف حتّى يكونن ما أردت و ما أراد إلى آخر ما نقلنا. و يقول عليه السّلام:

فى هذه الخطبه أيضا: فادفعوا فى صدر عمرو بن العاص بعبد اللّه بن العبّاس.

و مع الاغماض و الصفح عن ذلك كلّه و لو قيل إن أبا موسى لم يحضر صفين قطّ و ما شهد حربا قلنا فقد أخطأ أيضا بمسيره إلى القوم ليفوضوا اليه أمر الحكومه

و لزمته التهمه لأنّه روى كما نقلنا من قبل عن ابن عبد البر فى الاستيعاب و المسعودى فى مروج الذهب و نصر بن مزاحم فى كتاب صفين و أبى محمّد بن متويه المعتزلى و غيرهم عن سويد بن غفله حيث قال: كنت مع أبى موسى على شاطى الفرات فى خلافه عثمان فروى لى خبرا عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: سمعته يقول: إن بنى إسرائيل اختلفوا فلم يزل الاختلاف بينهم حتّى بعثوا حكمين ضالين ضلّا و أضلّا من اتبعهما و لا ينفك امر امتى حتّى يبعثوا حكمين يضلّان و يضلّان من تبعهما فقلت له: احذر يا أبا موسى أن تكون أحدهما فخلع قميصه و قال: ابرء إلى اللّه من ذلك كما ابرء من قميصى هذا.

فنقول: إمّا أن يكون فى نقل الخبر صادقا او كاذبا فان كان صادقا فهو الضالّ المضلّ و قد اخطأ بمسيره اليهم و دخوله فى الحكومه فكيف يجوز أن يقول: انّما سرت للاصلاح بين النّاس و اطفاء نائره الفتنه من شهد على نفسه بالضلال و الاضلال و كيف لا يناقض بعض قوله بعضا و هل هذا إلّا التهافت.

و إن كان كاذبا فقد لزمته التهمه فهو فاسق فلا ينبغى الاعتماد عليه فى هذا الخطب الخطير و قد كان فى القوم من لم يكن فيه تلك التهمه و سوء الظن مع قوه العقل و صحه النظر و ظهور النصح مع جواز أن يكون رضاه لحب الحكومه فان الملك عقيم و للانتقام من علىّ عليه السّلام لما قد نقلنا من ابن عبد البر و غيره بعد ذكر عزله عليه السّلام ايّاه عن الكوفه فلم يزل واجدا على علىّ عليه السّلام حتّى جاء فيه ما قال حذيفه:

إلى آخر ما نقلنا فى ترجمه أبى موسى.

و سيأتى تمام الكلام فيه فى كتابه عليه السّلام الثالث و الستين اليه قوله عليه السّلام من عبد اللّه علىّ أمير المؤمنين إلى عبد اللّه بن قيس أمّا بعد فقد بلغنى إلخ فارتقب.

بيان فى مروج الذهب للمسعودى نقلت الروايه عن سويد بن علقمه و فى غيره عن سويد بن غفله و الأخير صواب و ما فى مروج الذهب تصحيف من النساخ قال العلامه الحلّى قدس سره فى الخلاصه: قال البرقى إنه من اولياء أمير المؤمنين عليه السّلام و هو سويد بن غفله الجعفى، و فى منتهى المقال فى أحوال الرجال لأبى على نقلا عن مختصر تذكره الذهبى: ولد عام الفيل او بعده بعامين و أسلم و قد شاخ فقدم المدينه

و قد فرغوا من دفن المصطفى صلّى اللّه عليه و آله - إلى ان قال: و كان ثقه نبيلا عابدا زاهدا قانعا باليسير كبير الشأن يكنى أبا اميه، و قيل الجغفى بالغين المعجمه.

قوله عليه السّلام:(فادفعوا فى صدر عمرو بن العاص بعبد اللّه بن العباس) يعنى نحّوه بابن العبّاس و اضربوا صدره به، اى اجعلوا عبد اللّه بن العبّاس حكما مقابلا لعمرو بن العاص حتّى يدفعه عما يريد، و قد نقلنا قبل من كتاب صفين (ص ۲۷۰ طبع ايران الناصرى) لنصر بن مزاحم، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبى جعفر محمّد بن علىّ عليهما السّلام قال: لما أراد النّاس عليّا عليه السّلام على أن يضع حكمين قال لهم على:

إن معاويه لم يكن ليضع لهذا الأمر أحدا هو أوثق برأيه و نظره من عمرو بن العاص و انّه لا يصلح للقرشى إلاّ مثله فعليكم بعبد اللّه بن العباس فارموه به فان عمرا لا يعقد عقده إلاّ حلّها عبد اللّه و لا يحلّ عقده إلاّ عقدها و لا يبرم أمرا إلا نقضه و لا ينقض أمرا إلاّ أبرمه، فقال الأشعث: لا و اللّه لا يحكم فينا مضريان حتّى تقوم الساعه و لكن اجعله رجلا من أهل اليمن إذا جعلوا رجلا من مضر فقال علىّ عليه السّلام: إنّى أخاف أن يخدع يمنيّكم فان عمرا ليس من اللّه فى شىء حتى إذا كان له فى أمر هواه فقال الأشعث:

و اللّه لأن يحكما ببعض ما نكره و أحدهما من أهل اليمن أحبّ الينا من أن يكون ما نحبّ فى حكمهما و هما مضريان، قال علىّ عليه السّلام: قد أبيتم إلاّ أبا موسى قالوا: نعم، قال: فاصنعوا ما أردتم، و فى روايه اخرى فاصنعوا ما شئتم اللّهم إنّى أبرء إليك من صنيعهم.

قوله عليه السّلام:(و خذوا مهل الأيام) اى لا تهملوا المهله فاغتنموا سعه الأيام و فسحتها قبل أن تضيق و تفوت عنكم فاعملوا فيها ما ينبغى لكم.

قوله عليه السّلام:(و حوطوا قواصى الإسلام) اى احفظوا نواحى بلاد الاسلام و حدودها و أطرافها.

أقول: لمّا بلغ شرحنا إلى هنا كتب إلىّ صديق لى كتابا أظهر فيه شكوى إلىّ و أبرز حاجه، و طلب الإفتاء فى رؤياء، و الرّجل و إن كان ذا فضل لكنه لم يكن عارفا بالعلوم العربيه حتّى النحو و لغه العرب فذهبت إليه فأشكيته ثمّ انجرّ الكلام إلى مكتوبه فقال: أما الشكوى فإن بى شكاه مده شهرين و لم تعدنى، فأعذرته

بعدم العلم به، فقال: أمّا الحاجه فإلى مجلد من ناسخ التواريخ فى ترجمه عيسى روح اللّه عليه السّلام، و أمّا الرؤياء فرأيت فى المنام أنى اسافر معك حتّى انتهينا إلى ثقب جبل فجاوزناه فاوينا إلى ناحيه فاذن ان بى حيره فى أمرى اقدّم رجلا و أؤخر اخرى و لكنك جالس فرحا مبتهجا و حولك كتب كثيره و أمعنت فى الكتابه كأنك شاغل بتأليف كتاب فاسترقت البصر فرأيت أنك كتبت «حوطو».

فلمّا أخبرته بشرحنا هذا و أنّه بلغ إلى قوله عليه السّلام:«حوطوا قواصى الاسلام» عجب، و عجبت أيضا و لعمرى أن الرّجل لم يكن مطلّعا على أمرى و كنت غائبا عنه منذ سنه و بذلك تفألت بالخير فى اقبالى إلى هذا الشرح المنيف و إقدامى عليه و أرجو من اللّه أن يوفّقنى للاتمام فانه ولى التوفيق و أن يجعل نفعه أعم و فائدته أتم.

اللّهم آمين، و يرحم اللّه عبدا قال آمينا.

قوله عليه السّلام:(أ لا ترون إلى بلادكم تغزى و إلى صفاتكم ترمى)قد مرّ انّ الصفاه فى الأصل الحجر الصلد الضخم لا ينبت و لا تنفذ فيها السهام و هذه الكلمه كما يستفاد من مواضع كثيره من استعمالهم يكنّى بها عن عرض الرّجل و حيطته و حوزته و نظائرها مما لها شأن و يقال: فلان رمى صفاه فلان إذا دهاه بداهيه قال ابن عمّ لأبى موسى مخاطبا إياه كما فى كتاب صفين لنصر (ص ٣٠٠ الطبع الناصرى):

أبا موسى بليت فكنت شيخا قريب القعر مدهوش الجنان

رمى عمرو صفاتك يا ابن قيس بأمر لا تنوء به اليدان

و فلان لا تقرع له صفاه اى لا يناله أحد بسوء و لا يطمع فيه فقوله عليه السّلام أ لا ترون إلى آخره ترغيب لهم فى حفظ حوزه الاسلام و صيصيته و حياطه قواصى بلاده و تهييج لهم فى دفع أيدى الأجانب عن بيضه الاسلام و أهله.

فاستثار عليه السّلام نفوسهم بأن العدو طمع فيهم و قصد بلادهم و رمى صفاتهم حتّى لا تفرق كلمتهم و لا تشتت وحدتهم فتذهب ريحهم و العدو هو معاويه الطغام و أتباعه الفجره اللئام من أهل الشام.

ثمّ قال الشارح الفاضل المعتزلی: قوله علیه السّلام الا ترون إلی آخره یدلّ علی أن هذه الخطبه بعد انقضاء أمر التحکیم لأن معاویه بعد أن تمّ علی أبی موسی من الخدیعه ما تمّ استعجل أمره و بعث السرایا إلی اعمال علیّ علیه السّلام، یقول: قد بلغت غارات أهل الشام حدود الکوفه الّتی هی دار الملک و سریر الخلافه و ذلک لا یکون إلا بعد الاثخان فی غیرها من الأطراف.

أقول: کلامه علیه السّلام فادفعوا فی صدر عمرو بن العاص بعبد اللّه بن العبّاس یدلّ علی أن هذه الخطبه صدرت منه علیه السّلام فی أثناء تشاجر القوم فی اختیار الحکمین کما نقلنا قولا آخر نظیره منه علیه السّلام: فعلیکم بعبد اللّه بن العبّاس فارموه به فان عمرا لا یعقد عقده إلا حلّها عبد اللّه إلی آخر ما مر آنفا، و لو کان بعد انقضاء التحکیم لما کان لکلامه علیه السّلام ذلک مجال.

بل الظاهر من صوره احتجاجه علیه السّلام علیهم یدلّ علی أن الخطبه قبل انقضاء أمر التحکیم و إنما قالها علیه السّلام توبیخا لهم بسوء رأیهم و قبح اختیارهم فی أبی موسی و تنبیها لهم بأنّ ابن العبّاس ینبغی أن یجعل قبال ابن العاص و لا ینافی هذا قوله علیه السّلام أ لا ترون إلی بلادکم تغزی و إلی صفاتکم ترمی لأن أهل الشام قبل انقضاء أمر التحکیم أیضا کانوا یغزون بلادهم و یرمون صفاتهم و طمعوا فیهم حتّی فعلوا ما فعلوا، علی انه یمکن أن یکون علی صوره الاخبار حثّالهم علی اغتنام الفرصه و حیاطه بیضه الاسلام و ایقاظا لهم بان الأعداء قد أشرفوا علیهم لو ذهبوا إلی رأیهم الفاسد و نظرهم الکاسد.

«بحث کلامی»

«نقل مسألتین من تنزیه الأنبیاء للشریف المرتضی علم الهدی»

«فی ایراد شبهات و أجوبتها فی المقام»

ذکر علم الهدی رضوان اللّه علیه فی قسم تنزیه الأئمه من کتابه الموسوم بتنزیه الأنبیاء عدّه شبهات ربّما تورد فی المقام ثمّ تصدّی للجواب عنها و نحن

نکتفی بمجرد نقلها عنه من غیر بسط و زیاده منّا قال رحمه اللّه:

«المسأله الأولی»

فان قیل: فما الوجه فی تحکیمه علیه السّلام أبا موسی الأشعری و عمرو بن العاص و ما العذر فی أن حکّم فی الدّین الرّجال؟ و هذا یدلّ علی شکّه فی امامته و حاجته إلی علم (علمه - خ ل) بصحه طریقته.

ثمّ ما الوجه فی تحکیمه فاسقین عنده عدوّین له؟ أو لیس قد تعرض بذلک لأن یخلعا امامته و یشکّکا النّاس فیه و قد مکنهما من ذلک بأن حکّمهما و کانا غیر متمکنین منه و لا أقوالهما حجه فی مثله؟.

ثمّ ما العذر فی تأخیره جهاد المرقه الفسقه و تأجیله ذلک مع امکانه و استظهاره و حضور ناصره؟ ثمّ ما الوجه فی محو اسمه من الکتاب بالامامه و تنظره بمعاویه فی ذکر نفسه بمجرد الاسم المضاف إلی الأب کما فعل ذلک به و أنتم تعلمون أن بهذه الأمور ضلّت الخوارج مع شدّه تخشنها فی الدین و تمسکها بعلائقه و وثائقه؟

«الجواب عن الشبهه الأولی»

قلنا: کلّ أمر ثبت بدلیل قاطع غیر محتمل فلیس یجوز أن نرجع عنه و نتشکک فیه لأجل أمر محتمل و قد ثبتت امامه أمیر المؤمنین علیه السّلام و عصمته و طهارته من الخطاء و براءته من الذنوب و العیوب بأدله عقلیه و سمعیّه فلیس یجوز أن نرجع عن ذلک أجمع و لا عن شیء منه لما وقع من التحکیم المحتمل للصواب بظاهره و قبل النظر فیه کاحتماله للخطاء و لو کان ظاهره أقرب إلی الخطاء و أدنی إلی مخالفه الصواب بل الواجب فی ذلک القطع علی مطابقه ما ظهر من المحتمل لما ثبت بالدلیل و صرف ما له ظاهر عن ظاهره و العدول به إلی موافقه مدلول الدلاله الّتی لا یختلف مدلولها و لا یتطرق علیها التأویل و هذا فعلنا فیما ورد من آی القرآن الّتی تخالف بظاهرها الأدلّه العقلیّه مما یتعلق به الملحدون او المجبره او المشبهه، و هذه جمله قد کرّرنا ذکرها فی کتابنا هذا لجلاله موقعها من الحجه و لو اقتصرنا فی حلّ هذه الشبهه علیها

لكانت مغنيه كافيه كما أنها كذلك فيما ذكرناه من الأصول لكنّا نزيد وضوحا فى تفصيلها و لا نقتصر عليها كما لم نفعل ذلك فيما صدّرنا به هذا الكتاب من الكلام فى تنزيه الأنبياء عليهم السّلام عن المعاصى.

فنقول: إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام ما حكّم مختارا بل احوج إلى التحكيم و الجيء إليه لأن أصحابه عليه السّلام كانوا من التخاذل و التقاعد و التواكل إلا القليل منهم على ما هو معروف مشهور و لمّا طالت الحرب و كثر القتل و جلّ الخطب ملّوا ذلك و طلبوا مخرجا من مقارعه السيوف و اتفق من رفع أهل الشام المصاحف و التماسهم الرجوع اليها و اظهارهم الرضا بما فيها ما اتفق بالحيله الّتى نصبها عدو اللّه عمرو ابن العاص و المكيده الّتى كادبها لمّا أحسّ بالبوار و علوّ كلمه أهل الحق و أن معاويه و جنده مأخوذون قد علتهم السيوف و دنت منهم الحتوف فعند ذلك وجد هؤلاء الأغنام طريقا إلى الفرار و سبيلا إلى وقوف أمر المناجزه و لعلّ منهم من دخلت عليه الشبهه لبعده عن الحق و علظ فهمه و ظن أن الّذى دعى اليه أهل الشام من التحكيم و كفّ الحرب على سبيل البحث عن الحقّ و الاستسلام للحجّه لا على وجه المكيده و الخديعه فطالبوه عليه السّلام بكفّ الحرب و الرّضا بما بذله القوم فامتنع عليه السّلام من ذلك امتناع عالم بالمكيده ظاهر على الحيله و صرّح لهم بأن ذلك مكر و خداع فأبوا و لجّوا فأشفق عليه السّلام فى الامتناع عليهم و الخلاف لهم و هم جمه عسكره و أصحابه من فتنه صمّاء هى أقرب اليه من حرب عدوّه و لم يأمن أن يتعدّى ما بينه و بينهم إلى أن يسلموه إلى عدوّه أو يسفكوا دمه. فأجاب إلى التحكيم على مضض و ودّ من كان قد أخذ بخناق معاويه و قارب تناوله و أشرف على التمكن منه (منهم - خ ل) حتّى أنّهم قالوا للأشتر رحمه اللّه تعالى و قد امتنع من أن يكف عن القتال و قد أحسّ بالظفر و أيقن بالنصر: أ تحبّ انّك ظفرت ههنا و أمير المؤمنين عليه السّلام عند رفعهم المصاحف اتّقوا اللّه و امضوا على حقّكم فان القوم ليسوا بأصحاب دين و لا قرآن و أنا أعرف بهم منكم قد صحبتهم اطفالا و رجالا فكانوا شرّ أطفال و شرّ رجال انّهم و اللّه ما رفعوا المصاحف ليعملوا بها و انّما رفعوها خديعه و دهاء و مكيده، فأجاب عليه السّلام إلى التحكيم

دفعا للشرّ القوىّ بالشرّ الضعيف و تلافيا للضرر الأعظم بتحمل الضرر الأيسر.

و أراد أن يحكّم من جهته عبد اللّه بن العبّاس رحمه اللّه عليه فأبوا عليه و لجّوا كما لجّوا فى أصل التحكيم و قالوا: لا بدّ من يمانىّ مع مصرىّ فقال عليه السّلام: فضمّوا الأشتر و هو يمانى إلى عمرو فقال الأشعث بن قيس: الاشتر هو الّذى طرحنا فيما نحن فيه و اختاروا أبا موسى مقترحين له عليه عليه السّلام ملزمين له تحكيمه فحكّمهما بشرط أن يحكما بكتاب اللّه تعالى و لا يتجاوزاه و انهما متى تعدّياه فلا حكم لهما و هذا غايه التحرز و نهايه التيقظ لأنا نعلم أنهما لو حكما بما فى الكتاب لأصابا الحق و علما أن أمير المؤمنين عليه الصلاه و السّلام أولى بالأمر و أنّه لاحظّ لمعاويه و ذويه فى شىء منه، و لمّا عدلا إلى طلب الدّنيا و مكر أحدهما بصاحبه و نبذا الكتاب و حكمه وراء ظهورهما خرجا من التحكيم و بطل قولهما و حكمهما و هذا بعينه موجود فى كلام أمير المؤمنين عليه السّلام لمّا ناظر الخوارج و احتجّوا عليه فى التحكيم و كلّ ما ذكرناه فى هذا الفصل من ذكر الأعذار فى التحكيم و الوجوه المحسنه له مأخوذ من كلامه عليه السّلام و قد روى عنه عليه السّلام مفصّلا مشروحا.

«الجواب عن الشبهه الثانيه»

فأمّا تحكيمهما مع علمه بفسقهما فلا سؤال فيه إذ كنّا قد بينا أن الاكراه وقع على أصل الاختيار و فرعه و أنه عليه السّلام الجىء إليه جمله ثمّ إلى تفصيله و لو خلّى عليه السّلام و اختياره ما أجاب إلى التحكيم أصلا و لا رفع السيف (السيوف - خ ل) عن أعناق القوم لكنّه أجاب اليه ملجئا كما أجاب إلى من اختاره و بعينه كذلك و قد صرّح عليه السّلام بذلك فى كلامه حيث يقول: لقد أمسيت أميرا و أصبحت مأمورا و كنت أمس ناهيا و أصبحت اليوم منهيّا و كيف يكون التحكيم منه عليه السّلام دالّا على الشك و هو عليه السّلام ناه عنه و غير راض به و مصرّح بما فيه من الخديعه و إنّما يدلّ ذلك على شكّ من حمله عليه و قاده اليه.

و إنّما يقال: إنّ التحكيم يدلّ على الشك إذا كنّا لا نعرف سببه و الحامل عليه او كان لا وجه له إلّا ما يقتضى الشك، فأمّا إذا كنا قد عرفنا ما اقتضاه و ادخل

فیه و علمنا انّه علیه السّلام ما أجاب الیه إلّا لدفع الضرر العظیم و لأن یزول الشبهه عن قلب من ظنّ به علیه السّلام أنه لا یرضی بالکتاب و لا یجیب إلی تحکیمه، فلا وجه لما ذکروه، و قد أجاب علیه السّلام عن هذه الشبهه بعینها فی مناظرتهم لما قالوا له:

أ شککت؟ فقال: علیه السّلام أنا أولی بأن لا أشک فی دینی أم النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أو ما قال اللّه تعالی لرسوله: «قُلْ فَأْتُوا بِکِتابٍ مِنْ عِنْدِ اللّهِ هُوَ أَهْدی مِنْهُما أَتَّبِعْهُ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ ».

و أمّا قول السائل فانّه علیه السّلام تعرض لخلع امامته و مکّن الفاسقین من أن یحکما علیه بالباطل فمعاذ اللّه أن یکون کذلک لأنا قد بیّنا أنّه علیه السّلام إنما حکّمهما بشرط لو وفیا به و عملا علیه لأقرّا امامته و أوجبا طاعته لکنّهما عدلا عنه فبطل حکمهما فما مکّنهما مع خلع امامته و لا تعرض منهما لذلک و نحن نعلم أن من قلّد حاکما أو ولی أمیرا لیحکم بالحق و یعمل بالواجب فعدل عمّا شرطه و خالفه لا یسوغ القول بأن من ولّاه عرضه للباطل و مکّنه من العدول عن الواجب و لم یلحقه شیء من اللّوم بذلک بل کان اللّوم عائدا علی من خالف ما شرط علیه.

«الجواب عن الشبهه الثالثه»

فأمّا تأخیره جهاد الظالمین و تأجیل ما یأتی من استیصالهم فقد بینا العذر فیه و أن أصحابه علیه السّلام تخاذلوا و تواکلوا و اختلفوا و أن الحرب بلا أنصار و بغیر أعوان لا یمکن و المتعرض لها مغرر بنفسه و أصحابه.

«الجواب عن الشبهه الرابعه»

فأمّا عدوله عن التسمیه بأمیر المؤمنین و اقتصاره علی التسمیه المجرده فضروره الحال دعت الیها و قد سبقه إلی مثل ذلک سیّد الأوّلین و الاخرین رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی عام الحدیبیه و قصته مع سهل بن عمرو و أنذره علیه السّلام بأنّه سیدعی إلی مثل ذلک و یجیب علی مضض فکان کما أنذر و خبّر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و اللّوم بلا اشکال زائل عما اقتدی فیه بالرسول صلّی اللّه علیه و آله و هذه جمله تفصیلها یطول یطول و فیها لمن أنصف من نفسه بلاغ و کفایه.

«المسأله الثانیه»

فان قیل: فإذا کان علیه السّلام من أمر التحکیم علی ثقه و یقین فلم روی عنه علیه السّلام

أنّه كان يقول بعد التحكيم فى مقام بعد آخر: لقد عثرت عثره لا أنجبر سوف أكيس بعدها و أستمرّ و أجمع الرأى (الشمل - خ ل) الشتيت المنتشر أ و ليس هذا إذعانا بأن التحكيم جرى على خلاف الصواب؟

«الجواب»

قلنا: قد علم كلّ عاقل قد سمع الأخبار ضروره أن أمير المؤمنين عليه السّلام و أهله و خلصاء شيعته و أصحابه كانوا من أشدّ النّاس إظهارا لوقوع التحكيم من الصواب و السداد موقعه و أن الّذى دعى اليه حسن و التدبير أوجبه و انّه عليه السّلام ما اعترف قطّ بخطاء فيه و لا أغضى عن الاحتجاج فيمن شكّ فيه و ضعّفه كيف؟ و الخوارج إنّما ضلّت عنه و عصته (عاصته - خ ل) و خرجت عليه لأجل أنها أرادته على الاعتراف بالزلل فى التحكيم فامتنع كلّ امتناع و أبى أشدّ إباء و قد كانوا يقنعون منه و يعاودون طاعته و نصرته بدون هذا الّذى أضافوه اليه عليه السّلام من الإقرار بالخطاء و اظهار التّندم و كيف يمتنع من شىء و يعترف بأكثر منه و يغضب من جزء و يجيب إلى كلّ هذا ممّا لا يظنه عليه السّلام أحد ممّن يعرفه حقّ معرفته.

و هذا الخبر شاذّ ضعيف فإمّا أن يكون باطلا موضوعا أو يكون الغرض فيه غير ما ظنّه القوم من الاعتراف بالخطاء فى التحكيم. فقد روى عنه عليه السّلام معنى هذا الخبر و تفسير مراده منه و نقل من طرق معروفه موجوده فى كتب أهل السير أنّه عليه السّلام لما سئل عن مراده بهذا الكلام قال: كتب إلىّ محمّد بن أبى بكر بأن أكتب له كتابا فى القضاء يعمل عليه فكتبت له ذلك و أنفذته اليه فاعترضه معاويه فأخذه فتأسف عليه السّلام (فاسف - خ ل) على ظفر عدوّه بذلك و أشفق من أن يعمل بما فيه من الأحكام و يوهم ضعفه أصحابه أن ذلك من علمه و من عنده فتقوى الشبهه به عليهم، و هذا وجه صحيح يقتضى التأسف و التندّم و ليس فى الخبر المتضمن للشعر ما يقتضى أنّ تندّمه كان على التحكيم دون غيره و إذا جاءت روايه بتفسير ذلك عنه عليه السّلام كان الأخذ بها أولى.

انتهى كلامه رحمه اللّه تعالى.

هدایه و ارشاد

قد ذکرنا بعضا من الأشعار القدیمه ممّن شهد صفّین مع أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام وصفوه علیه السّلام بانّه وصیّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و عرّفوه بذلک و قائلوها سنام المسلمین من الصحابه و غیرهم و کبارهم فی صدر الاسلام و علیهم تثنّی الخناصر، و کذا نری کثیرا من الأشعار یجلّ عن الاحصاء المقوله فی وقعه الجمل و غیرها المتضمنه کونه علیه السّلام وصیّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و من نظر فیها بعین الدرایه و الانصاف رأی أن الحقّ ما ذهب الیه الطائفه الحقّه المحقّه الإمامیّه الاثنا عشریه و قاطبه الشیعه فی خلافته و إمامته علیه السّلام لأن هذه الکلمه الصادره من هؤلاء العظام مع قربهم بزمان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بل ادراک کثیر منهم ایّاه ممّا یعتنی بها و یبجّلها من یطلب الحقّ و یبحث عنه و نحن نذکر شر ذمه منها ههنا تذکره و تنبیها لأولی الدرایه و النهی و نذکر الأشعار و ندع ذکر الوقائع الّتی قیل الشعر فیها ففی کتاب صفّین لنصر بن مزاحم المنقری و هو من قدماء رجال الحدیث مدحه الفریقان بالتوثیق (ص ۱۲ الطبع الناصری) قال جریر أبیاتا منها:

أتانا کتاب علیّ فلم نردّ الکتاب بأرض العجم

رسول الملیک و من بعده خلیفتنا القائم المدّعم

علیّا عنیت وصیّ النّبیّ یجالد عنه غوات الأمم

له الفضل و السبق و المکرمات و بیت النبوّه لا یهتضم

و فیه (ص ۱۵): و مما قیل علی لسان الأشعث:

أتانا الرسول رسول علیّ فسرّ بمقدمه المسلمونا

رسول الوصیّ وصیّ النّبیّ له الفضل و السبق فی المؤمنینا

ثمّ قال: و مما قیل علی لسان الأشعث أیضا:

أتانا الرسول رسول الوصی علیّ المهذب من هاشم

رسول الوصیّ وصیّ النبیّ و خیر البریّه من قائم

وزير النبى و ذى صهره و خير البريه فى العالم

و خير البريّه فى العالم له الفضل و السبق بالصالحات

و فيه (ص ۲۸) كتب جرير إلى شرحبيل أبياتا منها:

و ما لعلىّ فى ابن عفّان سقطه بأمر و لا جلب عليه و لا قتل

وصىّ رسول اللّه من دون أهله و فارسه الأولى به يضرب المثل

و فى بعض النسخ: و فارسه الحامى به يضرب المثل و فيه (ص ۷۳) قال النجاشى:

رضينا بما يرضى علىّ لنا به و إن كان فيما يأت جدع المناخر

وصىّ رسول اللّه من دون أهله و وارثه بعد العموم الأكابر

و فيه (ص ۲۰۴) قال المغيره بن الحارث بن عبد المطلّب:

و أيقنوا أن من أضحى يخالفكم أضحى شقيا و أضحى نفسه خسرا

فيكم وصىّ رسول اللّه قائدكم و أهله و كتاب اللّه قد نشرا

و لا تخافوا ضلالا لا أبالكم سيحفظ الدين و التقوى لمن صبرا

و فيه (ص ۲۲۲) قال الفضل بن عباس:

و قلت له لو بايعوك تبعتهم فهذا علىّ خير حاف و ناعل

وصىّ رسول اللّه من دون أهله و فارسه إن قيل هل من منازل

و فيه (ص ۲۵) قال أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام أبياتا منها:

يا عجبا لقد سمعت منكرا كذبا على اللّه يشيب الشعرا

يسترق السمع و يغشى البصرا ما كان يرضى أحمد لو خبرا

ان يقرنوا وصيّه و الأبترا شانى الرسول و اللعين الأخزرا

و فيه (ص ۱۹۱) قال النضر بن عجلان الأنصارى أبياتا منها:

كيف التفرق و الوصیّ امامنا لا كيف إلّا حيره و تخاذلا

لا تعتبنّ عقولكم لا خير فی من لم يكن عند البلابل عاقلا

و ذروا معاويه الغویّ و تابعوا دين الوصیّ لتحمدوه آجلا

ص:۲۰

و فيه (ص ۲۰۲) قال عبد الرّحمن بن ذويب الأسلمى ابياتا منها:

يقودهم الوصىّ اليك حتّى يردّك عن غواتك و ارتياب

و من الأشعار الّتى تتضمّن هذه اللفظه و قيل فى حرب الجمل ما قال غلام من بنى ضبّه شاب معلّم من عسكر عايشه، خرج يوم الجمل و هو يقول:

نحن بنو ضبّه أعداء علىّ ذاك الّذى يعرف قدما بالوصىّ

و فارس الخيل على عهد النبىّ ما انا عن فضل علىّ بالعمى

لكننى انعى بن عفّان التقى انّ الولى طالب ثار الولى

و ما قال حجر بن عدىّ الكندى فى يوم الجمل:

يا ربّنا سلّم لنا عليّا سلّم لنا المبارك الرضيّا

المؤمن الموحّد النقيّا لا خطل الرأى و لا غويّا

بل هاديا موفقا مهديا و احفظه ربّى و احفظ النّبيّا

فيه فقد كان له وليّا ثمّ ارتضاه بعده وصيّا

و ما قال خزيمه بن ثابت الأنصارى ذو الشهادتين و كان بدريّا فى يوم الجمل يخاطب عائشه من ابيات بعضها:

أعايش خلّى عن علىّ و عيبه بما ليس فيه إنّما انت والده

وصىّ رسول اللّه من دون أهله و أنت على ما كان من ذاك شاهده

و ما قال خزيمه أيضا:

ليس بين الأنصار فى حجمه الحرب و بين العداه إلا الطعان

و قراع الكماه بالقصب البيض إذا ما تحطم المران

فادعها تستجب من الخزرج و الأوس يا على جبان

يا وصىّ النّبىّ قد اجلت الحرب الأعادى و سارت الاظعان

و استقامت لک الأمور سوی الشام و فی الشام تظهر الإذعان

حسبهم ما رأوا و حسبک منا هکذا نحن حیث کنا و کانوا

و ما قال عمرو بن اجنحه یوم الجمل خطابا للحسن بن علیّ علیهما السّلام:

ص:۲۱

حسن الخير يا شبيه أبيه قمت فينا مقام خير خطيب

إلى أن قال:

و أبى اللّه أن يقوم بما قام به ابن الوصىّ و ابن النجيب

ان شخصا بين النّبىّ لكك الخير و بين الوصىّ غير مشوب

و ما قال زجر بن قيس الجعفى فى يوم الجمل:

اضربكم حتّى تقرّوا لعلىّ خير قريش كلّها بعد النّبىّ

من زانه اللّه و سمّاه الوصىّ ان الولىّ حافظ ظهر الولىّ

كما الغوىّ تابع أمر الغوىّ

و قال الفضل بن عباس (كما فى تاريخ الطبرى ص ۴۴۹ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه) فى ابيات له:

ألا إنّ خير النّاس بعد محمّد وصىّ النّبى المصطفى عند ذى الذكر

و أوّل من صلّى و صنو نبيّه و أوّل من أردى الغوات لدى بدر

و قال عمّار بن ياسر فى الخطبه الّتى استنفر أهل الكوفه إلى أمير المؤمنين وصىّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال فى أبيات له كما نقله الشيخ الأجل المفيد فى الجمل ص ۱۱۷ طبع النجف:

رضينا بقسم اللّه إذ كان قسمنا عليّا و أبناء الرسول محمّد

أتاكم سليل المصطفى و وصيّه و أنتم بحمد اللّه عارضه الندى

و ما قال زياد بن لبيد الأنصارى كان من أصحاب علىّ عليه السّلام يوم الجمل من ابيات بعضها:

إنا اناس لا نبالى من عطب و لا نبالى فى الوصىّ من غضب

و ما قال عبد اللّه بن بدليل بن ورقاء الخزاعى يوم الجمل:

يا قوم للخطه العظمى الّتى حدثت حرب الوصىّ و ما للحرب من آسى

الفاصل الحكم بالتقوى إذا ضربت تلك القبائل أخماسا لأسداس

و ما قال عبد اللّه بن أبی سفیان بن الحرب بن عبد المطلب:

و منا علیّ ذاک صاحب خیبر و صاحب بدر یوم سالت کتائبه

ص:۲۲

وصیّ النّبیّ المصطفی و ابن عمه فمن ذا یدانیه و من ذا یقاربه

و ما قال عبد الرّحمان بن جعیل:

لعمری لقد بایعتم ذا حفیظه علی الدین معروف العفاف موفقا

علیّا وصیّ المصطفی و ابن عمّه و أوّل من صلّی أخا الدین و التقی

و ما قال أبو الهیثم التیهان و کان بدریا من أبیات بعضها:

ان الوصیّ امامنا و ولینا برح الخفا و باحث الأسرار

و ما قال عمر بن حارثه الأنصاری فی محمّد بن الحنفیه یوم الجمل من أبیات بعضها:

سمیّ النّبی و شبه الوصیّ و رایته لونها العندم

و ما قال رجل من الأزد یوم الجمل:

هذا علیّ و هو الوصیّ أخاه یوم النجوه النبیّ

و قال هذا بعدی الولیّ وعاه واع و نسی الشقی

و قال آخر:

إنّی أدین بما دان الوصیّ به یوم الخریبه من قتل المحلّینا

و بالّذی دان یوم النهر دنت به و شارکت کفّه کفّی بصفینا

تلک الدماء معا یا ربّ فی عنقی ثمّ اسقنی مثلها آمین آمینا

و قال أبو الأسود کما فی الاغانی (ص ۱۰ ج ۷ طبع ساسی):

احبّ محمّدا حبّا شدیدا و عبّاسا و حمزه و الوصیّا

و أتی بکثیر من هذه الأبیات الشارح المعتزلی فی ذیل شرح الخطبه الثانیه من النهج أیضا و نقلها عنه المجلسی الثانی فی المجلد التاسع من بحار الأنوار (ص ۳۶۴ الطبع الکمپانی). و السیّد عبد الحسین شرف الدین الموسوی فی کتاب المراجعات (المراجعه ۱۰۸) و کذا نری کثیرا من الأخبار و الروایات المنقوله من الفریقین انّه علیه السّلام کان یعرف بالوصیّ عند المسلمین فی صدر الاسلام بل صدر منه بعض المعجزات الّذی لا یصدر إلّا من نبیّ أو وصیّ و کفی فی ذلک حدیث الراهب الّذی بلغ فی

الشهره حدّ الشمس فی وسط السماء و أتی به علماء الکلام فی کتبهم الکلامیّه و منهم نصیر المله و الدّین المحقق الطوسی فی التجرید و ذکره فی الشرح شراح الفریقین کالعلامه الحلّی و شمس الدین محمود بن أحمد الاصبهانی و الفاضل القوشجی و غیرهم و قد أومأنا من قبل فذلکه ذلک الحدیث من القوشجی و لا بأس بذکرها تفصیلا لاشتماله علی ضروب من المعجز ظهرت من وصیّ خاتم الأنبیاء فأسلم الراهب فاهتدی هکذا یصنع الحقّ بأهله و أتی به نصر المتقدّم ذکره فی کتاب صفین و المجلسی فی البحار و الشارح المعتزلی فی شرح النهج و الشیخ السدید المقلب بالمفید فی الارشاد و غیرهم مما یطول الکلام بعدّها و احصائها فقال الشیخ المفید:

و من ذلک ما رواه أهل السیر و اشتهر الخبر به فی العامه و الخاصه حتّی نظمه الشعراء و خطب به البلغاء و رواه الفهماء و العلماء من حدیث الراهب بأرض کربلاء و الصخره و شهرته یغنی عن تکلف ایراد الاسناد له، و ذلک ان الجماعه روت أن أمیر المؤمنین علیه السّلام لما توجّه إلی صفّین لحق أصحابه عطش شدید و نفد ما کان عندهم من الماء فأخذوا یمینا و شمالا یلتمسون الماء فلم یجدوا له أثرا فعدل بهم أمیر المؤمنین علیه السّلام عن الجادّه و سار قلیلا فلاح لهم دیر فی وسط البریّه فسار بهم نحوه حتّی إذا صار فی فنائه أمر من نادی ساکنه بالاطلاع الیه فنادوه فاطلع، فقال له أمیر المؤمنین علیه السّلام: هل قرب قائمک هذا من ماء یتغوث به هؤلاء القوم؟ فقال:

هیهات بینی و بین الماء أکثر من فرسخین و ما بالقرب منّی شیء من الماء و لو لا إننی أوتی بما یکفینی کلّ شهر علی التقتیر لتلفت عطشا. فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام أسمعتم ما قال الراهب؟ قالوا: نعم، أ فتأمرنا بالمسیر إلی حیث أوما إلیه لعلّنا ندرک الماء و بنا قوّه؟ فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: لا حاجه لکم إلی ذلک و لوّی عنق بغلته نحو القبله و أشار بهم إلی مکان یقرب من الدیر فقال لهم: اکشفوا الأرض فی هذا المکان فعدل منهم جماعه إلی الموضع فکشفوه بالمساحی فظهرت لهم صخره عظیمه تلمع، فقالوا: یا أمیر المؤمنین ههنا صخره لا تعمل فیها المساحی. فقال لهم:

إنّ هذه الصخره علی الماء فان زالت عن موضعها وجدتم الماء فاجتهدوا فی قلعها

فاجتمع القوم و راموا تحريكها فلم يجدوا إلى ذلك سبيلا و استصعبت عليهم فلمّا رآهم عليه السّلام قد اجتمعوا و بذلوا الجهد فى قلع الصخره و استصعب عليهم لوّى رجله عن سرجه حتّى صار على الأرض ثمّ حسر عن ذراعيه و وضع أصابعه تحت جانب الصخره فحرّكها ثمّ قلعها بيده و دحى بها أذرعا كثيره فلمّا زالت من مكانها ظهر لهم بياض الماء فبادروا إليه فشربوا منه فكان أعذب ماء شربوا منه فى سفرهم و أبرده و أصفاه فقال لهم: تزوّدوا و ارتووا ففعلوا ذلك.

ثمّ جاء عليه السّلام إلى الصخره فتناولها بيده و وضعها حيث كانت فأمر أن يعفى أثرها بالتراب و الراهب ينظر من فوق ديره فلمّا استوفى علم ما جرى نادى أيّها النّاس أنزلونى أنزلونى فاحتالوا فى إنزاله فوقف بين يدى أمير المؤمنين عليه السّلام فقال له:

يا هذا أنت نبيّ مرسل؟ قال: لا. قال: فملك مقرب؟ قال: لا قال: فمن أنت: قال:

أنا وصىّ رسول اللّه محمّد بن عبد اللّه خاتم النبيّين صلّى اللّه عليه و آله قال: ابسط يدك اسلم للّه تبارك و تعالى على يديك فبسط أمير المؤمنين عليه السّلام يده و قال له: اشهد الشهادتين فقال: أشهد أن لا إله إلا اللّه وحده لا شريك له و أشهد أن محمّدا عبده و رسوله و أشهد أنّك وصىّ رسول اللّه و أحق النّاس بالأمر من بعده، فأخذ أمير المؤمنين عليه السّلام عليه شرائط الإسلام.

ثمّ قال عليه السّلام له: ما الّذى دعاك الان إلى الاسلام بعد طول مقامك فى هذا الدير على الخلاف؟ قال: اخبرك يا أمير المؤمنين إنّ هذا الدير بنى على طلب قالع هذه الصخره و مخرج الماء من تحتها و قد مضى عالم قبلى فلم يدركوا ذلك و قد رزقنيه اللّه عزّ و جلّ إنا نجد فى كتاب من كتبنا و ناثر من علمائنا أن فى هذا الصقع عينا عليها صخره لا يعرف مكانها إلّا نبيّ أو وصىّ نبيّ و انّه لا بدّ من وليّ للّه يدعو إلى الحقّ آيته معرفه مكان هذه الصخره و قدرته على قلعها و إنّى لمّا رأيتك قد فعلت ذلك تحققت ما كنا ننتظره و بلغت الأمنيّه منه فأنا اليوم مسلم على يديك و مؤمن بحقّك و مولاك فلمّا سمع ذلك أمير المؤمنين عليه السّلام بكى حتّى اخضلّت لحيته من الدموع و قال: الحمد للّه الّذى لم أكن عنده منسيّا الحمد للّه الّذى كنت فى كتبه

مذکورا.

ثمّ دعی علیه السّلام النّاس فقال لهم: اسمعوا ما یقول أخوکم المسلم، فسمعوا مقاله و کثر حمدهم للّه و شکرهم علی النعمه الّتی أنعم بها علیهم فی معرفتهم بحقّ أمیر المؤمنین علیه السّلام. ثمّ ساروا و الراهب بین یدیه فی جمله أصحابه حتّی لقی أهل الشام و کان الراهب فی جمله من استشهد معه فتولی علیه السّلام الصلاه علیه و دفنه و أکثر من الاستغفار له و کان إذا ذکره یقول: ذاک مولای.

ثمّ قال المفید رحمه اللّه تعالی: و فی هذا الخبر ضروب من المعجز أحدها علم الغیب و الثانی القوه الّتی خرق العاده بها و تمیز بخصوصیّتها من الأنام مع ما فیه من ثبوت البشاره به فی کتب اللّه الأولی و ذلک مصداق قوله تعالی «ذلِکَ مَثَلُهُمْ فِی التَّوْراهِ وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ » و فی مثل ذلک یقول السیّد إسماعیل بن محمّد الحمیری رحمه اللّه فی قصیدته البائیه المذهبّه:

و لقد سری فیما یسیر بلیله بعد العشاء بکربلا فی موکب

حتّی أتی متبتّلا فی قائم ألقی قواعده بقاع مجدب

یأتیه لیس بحیث یلقی عامرا غیر الوحوش و غیر أصلع أشیب

فدنی فصاح به فأشرف ماثلا کالنصر فوق شظیه من مرقب

هل قرب قائمک الّذی بوّئته ماء یصاب فقال ما من مشرب

إلّا بغایه فرسخین و من لنا بالماء بین نقی و قیّ سبسب

فثنی الأعنّه نحو وعث فاجتلی ملساء تلمع کاللجین المذهب

قال اقلبوها انکم إن تقلبوا ترووا و لا تروون إن لم تقلب

فاعصوا صبوا فی قلعها فتمنّعت منهم تمنّع صعبه لم ترکب

حتّی إذا أعیتهم أهوی لها کفّا متی ترد المغالب تغلب

فکأنها کره بکفّ خزوّر عبل الذراع دحی بها فی ملعب

فسقاهم من تحتها متسلسلا عذبا یزید علی الألذّ الأعرب

حتّی إذا شربوا جمیعا ردّها و مضی فخلت مکانها لم یقرب

و زاد فيها ابن ميمونه قوله:

و آيات راهبها سريره معجز فيها و آمن بالوصيّ المنجب

و مضى شهيدا صادقا فى نصره أكرم به من راهب مترهب

أعنى ابن فاطمه الوصيّ و من يقل فى فضله و فعاله لا يكذب

رجلا كلا طرفيه من سام و ما حام له بأب و لا بأب أب

من لا يفرّ و لا يرى فى معرك إلّا و صارمه الخضيب المضرب

ثمّ الظاهر من كتاب صفين لنصر أن هذه الروايه الّتى نقلناها من الشيخ المفيد قدّس سرّه ملفقّه من روايتين و كذا الظاهر أن إحداهما ما نظمها الحميرى و الأخرى ما نظمها ابن ميمونه، و ذلك لأن نصر بن مزاحم روى أوّلا روايه الراهب و الصّخره و لم يذكر إن هذا الراهب استشهد معه عليه السّلام بصفّين. ثمّ روى روايه اخرى من راهب آخر فى مكان آخر لم يكن فيه ذكر صخره و ماء أصلا بل الراهب أتى بكتاب فقرأه عنده عليه السّلام.

و بعض ما ذكرنا من المفيد فى ذيل تلك الروايه أتى به نصر فى ذيل هذه الروايه و لا بعد فى تعدد تلك الواقعه لأنه كانت فى نواحى الجزيره و بلادها الواقعه فى مسيره عليه السّلام ديوره كثيره و فيها رهبان كما صرّحت و نصّت بذلك الكتب الجغرافيّه القديمه و منها - كتاب حدود العالم من المشرق إلى المغرب المؤلف فى ۳۷۲ من الهجره (ص ۹۱ طبع الطهران ۱۳۵۲ ه) مع أن إحداهما وقعت فى ظهر الكوفه من العراق و الأخرى فى الرقه من بلاد الجزيره.

و لا بأس بنقل ما فى كتاب نصر (ص ۷۷ الطبع الناصرى) لأن كتاب الراهب يليق أن يقرأ على ظهر القلب: نصر عبد العزيز بن سباء عن حبيب بن أبى ثابت قال أبو سعيد التميمى المعروف بعقيصا(۱): قال: كنا مع علىّ فى مسيره إلى الشام حتّى إذا كنا بظهر الكوفه من جانب هذا السواد قال: عطش الناس و احتاجوا إلى

۱- (۱) كذا فى كتاب صفين لنصر و فى كتاب حدود العالم من المشرق إلى المغرب ضمن عنوان - الكلام فى ناحيه الجزيره و بلادها - قال: قرقيسا شهر كيست خرم و با نعمت و همه سواد او دائم سبز باشد اى هى بلده صغيره كثيره النعمه مخضره الأرض دائما.

الماء فانطلق بنا علیّ علیه السّلام حتّی أتانا علی صخره ضرس من الأرض کانّها ربضه عنز ثمّ أمرنا فأکفاناها علیه و سار النّاس حتّی إذا مضینا قلیلا، قال علیّ علیه السّلام منکم أحد یعلم مکان هذا الماء الّذی شربتم منه؟ قالوا: نعم یا أمیر المؤمنین فانطلقوا الیه فانطلق منا رجال رکبانا و مشاتا فاقتصصنا الطریق حتّی انتهینا إلی المکان الّذی نری انّه فیه قال: فطلبناها فلم نقدر علی شیء حتّی إذا عیل علینا انطلقنا إلی دیر قریب منّا فسألناهم أین الماء الّذی هو عندکم؟ قالوا: ما قربنا ماء قالوا:

بلی إنا شربنا منه، قالوا: أنتم شربتم منه؟ قلنا نعم. قال: ما بنی هذا الدیر إلّا لذلک الماء و ما استخرجه إلّا نبیّ أو وصیّ نبیّ.

قال نصر: ثمّ مضی أمیر المؤمنین علیه السّلام حتّی نزل بأرض الجزیره فاستقبله بنو تغلب و النمر بن قاسط بالجزیره ثمّ سار أمیر المؤمنین علیه السّلام حتّی اتی الرقه و جلّ أهلها عثمانیه - إلی أن قال: قال عمر بن سعد: حدّثنی مسلم الملائی عن حبه عن علیّ علیه السّلام قال: لما نزل علی الرّقه بمکان یقال له: بلیخ علی جانب الفرات فنزل راهب من صومعه فقال لعلیّ: ان عندنا کتابا توارثناه عن آبائنا کتبه عیسی بن مریم أعرضه علیک؟ قال علیّ علیه السّلام: نعم فما هو؟ قال الراهب:

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم الّذی قضی فیما قضی و سطر فیما سطر أنّه باعث فی الأمّیین رسولا منهم یعلّمهم الکتاب و الحکمه و یدلّهم علی سبیل اللّه لا فظّ و لا غلیظ و لا صخّاب فی الأسواق و لا یجزی بالسیّئه السیّئه و لکن یعفو و یصفح امّته الحمّادون الّذین یحمدون اللّه فی کلّ نشز و فی کلّ صعود و هبوط تذل ألسنتهم بالتهلیل و التکبیر و ینصره اللّه علی کلّ من ناواه فإذا توفاه اللّه اختلفت امّته ثمّ اجتمعت فلبثت بذلک ما شاء اللّه ثمّ اختلفت فیمرّ رجل من امّته بشاطیء هذا الفرات یأمر بالمعروف و ینهی عن المنکر و یقضی بالحقّ و لا یرتشی فی الحکم. الدّنیا أهون علیه من الرماد فی یوم عصفت الریح و الموت أهون علیه من شرب الماء علی الظماء یخاف اللّه فی السرّ و ینصح له فی العلانیه و لا یخاف فی اللّه لومه لائم من أدرک ذلک النبیّ من أهل هذه البلاد فامن به کان ثوابه رضوانی و الجنّه و من أدرک ذلک العبد

الصالح فلينصره فان القتل معه شهاده.

ثم قال الراهب: فانا مصاحبک غیر مفارقک حتّی یصیبنی ما أصابک، قال حبّه: فبکی علیّ علیه السّلام ثمّ قال: الحمد للّه الّذی لم یجعلنی عنده منسیّا الحمد للّه الّذی ذکرنی فی کتب الأبرار. و مضی الراهب معه و کان فیما ذکروا یتغدّی مع علیّ و یتعشی حتّی اصیب یوم صفّین فلمّا خرج النّاس یدفنون قتلاهم قال علیّ علیه السّلام: اطلبوه فلمّا وجدوه صلّی علیه و دفنه و قال: هذا منّا أهل البیت و استغفر له مرارا.

«خاتمه فی کلمه صفین»

صفّین بکسر الصاد و تشدید الفاء کسجّین موضع علی الفرات من الجانب الغربی بطرف الشام کما فی مجمع البحرین للطریحی و فی کتاب حدود العالم السابق ذکره قال: الرقه و الرائقه بلدتان عظیمتان مخضرّتان متصلتان علی شاطی الفرات و وقعت حرب صفّین فی حدودهما من الجانب الاخر من الفرات. و هی اسم غیر منصرف للتأنیث و التعریف و لا تقبل حرف التعریف اعنی کلمه أل و الشواهد فی ذلک ما قال عمرو بن الحمق الخزاعی:

یقول عرسی لما أن رأت أرقی ما ذا یهیجک من أصحاب صفینا

أ لست فی عصبه یهدی الا له بهم أهل الکتاب و لا بغیا یریدونا

و ما قال النعمان بن عجلان الأنصاری:

سائل بصفّین عنّا عند وقعتنا و کیف کان غداه المحک نبتدر

و ما قال آخر کما مر آنفا:

و بالّذی دان یوم النهر دنت به و شارکت کفه کفّی بصفّینا

لا یقال: تأنیثها غیر لازم لجواز أن تعبّر بالمکان و الموضع و نظائرهما لأنا نقول: إنّهم لما وجدوها غیر منصرف و فحصوا عن العلتین المانعتین عن الصرف و لم یجدوا غیر العلمیّه سببا آخر عبّروها بالأرض و البقعه و نظائرها حتّی یتمّ السببان کما فعلوا بعمر و زفر. و اختلفوا فی نونها أ هی أصلیه أم زائده فمال الجوهری فی

الصحاح و الفيروزآبادی فی القاموس و الأكثر إلی الأوّل حيث ذكروها فی باب النون من كتبهم اللغويّه و الأدبيّه فعلی هذا وزنها فعّيل كضلّيل من صفن الفرس صفونا من باب ضرب إذا قام علی ثلاث قوائم و طرف حافر الرابعه أو من صفن القوم إذا صفوا لاقدامهم لا يخرج بعضها من بعض و من صفن الرّجل إذا صفّ قدميه و الاخرون إلی أنها زائده فهی فعلين من الصفّ كالغسلين من الغسل حيث ذكروها فی باب الفاء. فعلی الأول صيغت للمبالغه كنظائرها من سكّيت و خرّيت و ظلّيم و ضلّيل، لكثره الخيل و الرّجال فی تلك الواقعه الداله بالكنايه علی كثره الفارس و الراجل، و علی الثانی أيضا يمكن أن يقال إن الياء و النون زيد تافيها مبالغه لكثره الصفوف فی تلك الوقعه علی ضابطه كثره المبانی تدلّ علی كثره المعانی فعلی التقديرين التسميّه بها تكون بعد وقوع تلك الوقعه العظيمه فيها و كم لها من نظير و إنّما الكلام فی انّ قبل هذه التّسميه بما ذا كانت سمّيت هل كان لها اسم فترك أو لم تسمّ باسم خاصّ رأسا؟ فحصنا و لم نجد فی ذلك شيئا و كلما وجدنا فی تسميتها بصفّين إنّما كان متأخرا عن تلك الواقعه، علی انّه لا يهمّنا و العلم عند اللّه تعالی.

و إنّما اطلنا الكلام فی شرح هذه الخطبه لاشتمال تلك الوقعه علی مطالب أنيقه مفيده من اخلاقيه و اجتماعيّه و حكميّه و كلاميّه ينتفع الكل بذی الموائد و لأنّ كثيرا من كتبه عليه السّلام و رسائله الاتيه ككثير من خطبه الماضيه تتعلق بصفّين و بذلك سهل الخطب لنا فی تفسير ما يأتی إن شاء اللّه المعين الوهّاب، مع أنا فيما قدمنا أتينا بكثير من خطبه و كلماته لم يأت بها الشريف الرضی رضوان اللّه عليه فی النهج و كم من خطبه و كتاب و كلمه حكمه منه عليه السّلام جمعنا مع الأسانيد و المصادر و كذا وجدنا مصادر كثير ممّا فی النهج و السند (ها) فيها يكون ببالی ان الحقها فی آخر شرحنا علی النهج بعنوان مستدرك النهج و مصادرها إن أخذ التوفيق بيدی و ساعدنی الدهر بعون ربّی.

الترجمه

از جمله خطبهٔ بلاغت نظام آن قدوهٔ انام عليه السّلام در شأن حكمين ابو موسی

ص:۳۰

اشعری و عمرو عاص و در مذمت اهل شام است.

(شامیان از پیروان معاویه بن ابی سفیان بودند و بقتال با أمیر مؤمنان علی علیه السّلام برخاستند و در صفین مدّتی مدید کارزاری شدید کردند و از دو سپاه بسیار کشته شدند و بیست و پنج تن از صحابهٔ پیغمبر صلّی اللّه علیه و آله که عمار یاسر از آن جمله بود و در رکاب ظفر انتساب أمیر المؤمنین در إعلای کلمهٔ حق و نصرت دین جهاد می کردند بدرجهٔ رفیعهٔ شهادت رسیدند، و رسول اکرم باتفاق شیعه و سنّی بعمّار فرمودند: إنّما تقتلك الفئه الباغیه یعنی ای عمار تو را گروه ستمکار می کشند که در جنگ صفین لشکر معاویه وی را بکشتند. سرانجام لشکر معاویه شکست خوردند و چون آثار ذلّ و انکسار در خود مشاهده کردند بحیلت و خدعت عمرو عاص عیّار قرآنها بر سر نیزه ها برافراشتند و فریاد زدند: کتاب اللّه بیننا و بینکم، اهل عراق که لشکر علی علیه السّلام بودند جز تنی چند آن پیشنهاد را پذیرفتند و هر چه امیر المؤمنین ایشان را نصیحت کرد که این خدعت است و فریب نخورید فایده نکرد عاقبت در حبالهٔ حیلت عمرو در افتادند، و اتفاق کردند که هر یک از فریقین حکمی انتخاب کنند و بحکم آن دو تسلیم شوند، أهل شام عمرو عاص را برگزیدند و أهل عراق ابو موسی را أمیر المؤمنین از این رأی روی درهم کشید و موافق رأی بلندش نیامد و گفت: فادفعوا فی صدر عمرو بن العاص بعبد اللّه بن عبّاس، ولی سربازان گول از رأی أمیر سر باز زدند تا دیدند آنچه که دیدند) اهل شام ستمکارانی ناکس و بندگانی پست اند، گرد آمده از هر سوی و برچیدهٔ از هر آمیخته اند، گروهی که باید آنان را دین و ادب و دانش آموخت و بکارهای ستوده واداشت و بر آنان ولیّ گمارد و دستشان را گرفت تا خودسری و خودکامی کاری نکنند (یعنی کودکان و سفیهانند کجا آنان را رسد که زمام امور امّت در دست گیرند و در کار دین و ملّت پای پیش نهند) نه از مهاجرند و نه از انصار و نه از آن انصاری که پیش از هجرت پیغمبر صلّی اللّه علیه و آله در مدینه بودند و اسلام آوردند.

آگاه باشید که این قوم یعنی اهل شام حکم برای خودشان عمرو عاص را

برگزیدند که نزدیکترین مردم است بدانچه که دوست دارند، و شما ای مردم عراق حکم برای خودتان ابو موسی را اختیار کردید که نزدیک ترین مردم است بدآنچه که ناخوش دارید (اهل شام دوست داشتند که بر مردم عراق مستولی گردند و عمرو عاص در وصول به این غرض از همه بهتر و نزدیکتر برای آنان بود و مردم عراق از همان که شامیان می خواستند کراهت داشتند و ابو موسی نزدیکترین افراد بود به آن چه که اینان ناخوش می داشتند یعنی ابو موسی به پیروزی اهل شام و شکست اهل عراق از همه مایل تر و نزدیک تر بود یا از بلاهت غریزی او که بالأخره در دام مکر و حیله عمرو عاص افتاد و یا از عداوتی که با امیر المؤمنین علی علیه السّلام داشت در کمین انتقام بود چنانکه در تفسیر خطبه شرح داده ایم) سپس حضرت در مقام احتجاج برآمده و فرمود:

یاد دارید که عبد اللّه قیس (ابو موسی اشعری عبد اللّه بن قیس است) دیروز (یعنی در جنگ جمل) می گفت: این فتنه ایست، پس زههای کمان را ببرید و شمشیرها را در غلاف کنید (کنایه از این که از جنگ حذر کنید و دست بدارید، در این باره از پیغمبر روایتی نقل کرده که در شرح تذکر داده ایم) اگر راست گفت پس این که بدون اکراه آمد و در فتنه افتاد و بلشکر عراق پیوست بخطا رفت، و اگر دروغ گفت، فاسق است (در هر حال چنین کسی را در امر دین و ملّت حکم قرار دادن و به او اعتماد کردن قبیح است) پس دفع کنید (بزنید و دور سازید) سینه عمرو عاص را بعبد اللّه عباس (یعنی عبد اللّه بن عباس را حکم قرار دهید که او می تواند با عمرو بن عاص برابری کند و با او برآید و از اغراض شومش جلوگیری کند) و فرصت را از دست مدهید و مرزهای کشورهای اسلامی را حفظ کنید آیا نمی بینید که دشمنان به شهرهای شما روی آوردند و سنگ شما را هدف گرفته اند (یعنی در شما طمع کرده اند که آهنگ جنگ و قصد اضمحلال استقلال شما دارند).

و من خطبه له علیه السّلام و هی الخطبه السابعه

اشاره

و الثلاثون و المأتان یذکر فیها آل محمد صلّی اللّه علیه و آله

هم عیش العلم و موت الجهل. یخبرکم حلمهم عن علمهم و صمتهم عن حکم (أو - حکم) منطقهم. لا یخالفون الحقّ و لا یختلفون فیه. هم دعائم الإسلام. و ولائج الاعتصام. بهم عاد الحقّ فی نصابه، و انزاح الباطل عن مقامه، و انقطع لسانه عن منبته. عقلوا الدّین عقل وعاء و رعایه، لا عقل سماع و روایه. فإنّ رواه العلم کثیر، و رعاته قلیل.

اللغه

(دعائم) جمع الدعامه بکسر الدال و هی عماد البیت یقال دعم الشیء دعما من باب منع إذا اسنده عند میله او لئلا یمیل و (الاعتصام) التمسک. قال اللّه تعالی:

«وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِیعاً » ای تمسّکوا به. (ولائج) جمع ولیجه و هی بطانه الرجل و خاصّته و صاحب سرّه الّذی یتّخذه معتمدا علیه من غیر أهله یکاشفه باسراره ثقه بمودّته و یقال بالفارسیه: دوست همراز، و منه قوله تعالی «وَ لَمْ یَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللّهِ وَ لا رَسُولِهِ وَ لاَ الْمُؤْمِنِینَ وَلِیجَهً » (نصاب) الشیء: أصله و حدّه و مرجعه و مستقره. (انزاح) من الزوح ای زال و ذهب. (وعاء) بکسر أوّله و قد یضم ناقص یائیّ بمعنی الظرف یوعی فیه الشیء سمّی بذلک لأنّه یجمع ما فیه من المتاع یقال: وعی الشیء یعیه وعیا إذا حواه و جمعه و وعی الحدیث إذا حفظه و تدبّره. و قد یبدل واو وعاء بالهمزه فیقال إعاء.

ثمّ إن عباره المتن فی عدّه من نسخ النهج من المطبوعات المصریّه و الإیرانیّه

و شروحها المتداوله هکذا: عقلوا الدین عقل وعایه و رعایه لا عقل سماع و روایه.

و لکن الصواب ما ضبطناه فی المتن اعنی کون کلمه «وعاء» مکان «وعایه» و وعایه تحریف و تصحیف من النساخ و لما رأوا کلمه رعایه بعدها غیّر و الوعاء بالوعایه ظنّا منهم انّ الکلام یزید به حسنا و أن الأصل کان کما ظنّوا و کم من نظیر لمّا ذکرنا من خطاء النسّاخ و تحریفهم و هم یحسبون انّهم یحسنون صنعا،و ما علموا أن من المحسنات البدیعیّه فی کلامه علیه السّلام مشابهه قوله«وعاء و رعایه»بقوله«سماع و روایه» فإن الجمع بین وعاء و سماع ممّا یسمی فی علم البدیع جناس مضارع لتقارب الهمزه و العین فی المخرج نحو قوله تعالی«وَ هُمْ یَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ یَنْأَوْنَ عَنْهُ »و کقوله صلّی اللّه علیه و آله الخیل معقود بنواصیها الخیر. و الجمع بین رعایه و روایه یسمی طباقا. علی أن اللغه لا تساعد ما فی النسخ و کم فحصنا فی کثیر من کتب الأدب و المعاجم المتداوله فما وجدنا من وعی أن یأتی وعایه مصدرا أو غیر مصدر.

الاعراب

الضمیران فی مقامه و منبته یرجعان إلی الباطل و یمکن أن یرجعا إلی الحق و سیعلم الوجه فیها عند الشرح إن شاء اللّه تعالی.

الفاء فی قوله علیه السّلام: فإن رواه العلم کثیر فصیحه تنبیء عن محذوف یدلّ علیه ما قبلها و کأنّ الجمله جواب عن سؤال مقدّر و التقدیر: إنّما وصفهم بأنّهم عقلوا الدین هکذا، فاجیب بقوله علیه السّلام: لأنّ رواه العلم کثیر و رعاته قلیل.

و جاء فی بعض النسخ: کلمه الواو مکان الفاء، أی و إن رواه العلم کثیر و لکن الصواب ما اخترناه.

المعنی

اشاره

قد ذکر علیه السّلام قریبا من هذه الخطبه فی ذیل الخطبه الخامسه و الأربعین و المأه و هو قوله علیه السّلام: و اعلموا أنکم لن تعرفوا الرشد حتّی تعرفوا الّذی ترکه، و لن تأخذوا بمیثاق الکتاب حتّی تعرفوا الّذی نقضه، و لن تمسکوا به حتّی تعرفوا الّذی نبذه فالتمسوا ذلک من عند أهله فانهم عیش العلم و موت الجهل هم الّذین یخبرکم حکمهم عن علمهم و صمتهم عن منطقهم و ظاهرهم

عن باطنهم لا يخالفون الدّين و لا يختلفون فيه فهو بينهم شاهد صادق و صامت ناطق.

«عده مواضع من النهج فی أوصاف آل محمد صلّی اللّه علیه و آله»

اعلم انه علیه السّلام ذکر اوصاف آل محمد صلّی اللّه علیه و آله فی عدّه مواضع من النهج:

(۱) فی آخر الخطبه الثانیه: هم موضع سرّه و لجاء أمره و عیبه علمه و موئل حکمه و کهوف کتبه و جبال دینه بهم أقام انحناء ظهره و أذهب ارتعاد فرائصه.

(۲) منها فی ذیل تلک الخطبه أیضا: لا یقاس بال محمّد صلّی اللّه علیه و آله من هذه الأمّه أحد و لا یسوی بهم من جرت نعمتهم علیه أبدا هم أساس الدّین و عماد الیقین الیهم یفیء الغالی و بهم یلحق التالی و لهم خصائص حق الولایه و فیهم الوصیّه و الوراثه الان إذ رجع الحقّ إلی أهله و نقل إلی منتقله.

(۳) الخطبه الرّابعه: بنا اهتدیتم فی الظلماء و تسنمتم العلیاء و بنا انفجرتم عن السرار وقر سمع لم یفقه الواعیه - إلی أن قال فی آخرها: ما شککت فی الحق مذ اریته لم یوجس موسی خیفه علی نفسه اشفق من غلبه الجهّال و دول الضّلّال الیوم تواقفنا علی سبیل الحقّ و الباطل من وثق بماء لم یظمأ.

(۴) فی ذیل الخطبه الخامسه و التسعین: و إنّی لعلی بیّنه من ربّی و منهاج من نبیّی و إنّی لعلی الطریق الواضح القطه لقطا، انظروا أهل بیت نبیّکم فالزموا سمتهم و اتبعوا اثرهم فلن یخرجوکم من هدی و لن یعیدوکم فی ردی فان لبدوا فالبدوا و ان نهضوا فانهضوا و لا تسبقوهم فتضلّوا و لا تتأخروا عنهم فتهلکوا. لقد رأیت أصحاب محمّد صلّی اللّه علیه و آله فما أری أحدا منکم یشبههم لقد کانوا یصبحون شعثا غبرا قد باتوا سجّدا و قیاما یراوحون بین جباهم و خدودهم و یقفون علی مثل الجمر من ذکر معادهم کأن بین أعینهم رکب المعزی من طول سجودهم إذا ذکر اللّه هملت أعینهم حتّی تبلّ جیوبهم و مادوا کما یمید الشجر یوم الریح العاصف خوفا من العقاب و رجاء للثواب.

(۵) فی ذیل الخطبه الثامنه و التسعین: ألا إن مثل آل محمّد صلّی اللّه علیه و آله کمثل

نجوم السماء إذا خوى نجم طلع نجم فكأنكم من اللّه فيكم الصنائع و أراكم ما كنتم تأملون.

(۶) فی الخطبه الثانیه و الأربعین و المأه: أین الّذین زعموا أنهم الراسخون فی العلم دوننا کذبا و بغیا علینا أن رفعنا اللّه و وضعهم و أعطانا و حرمهم و أدخلنا و أخرجهم بنا یستعطی الهدی و یستجلی العمی إنّ الأئمه من قریش غرسوا فی هذا البطن من هاشم لا تصلح علی سواهم و لا تصلح الولاه من غیرهم.

(۷) فی ذیل الخطبه الخمسین و المأه: قد طلع طالع و لمع لامع و لاح لائح و اعتدل مائل و استبدل اللّه بقول قوما و بیوم یوما و انتظرنا الغیر انتظار المجدب المطر و إنّما الأئمه قوّام اللّه علی خلقه و عرفاءه علی عباده لا یدخل الجنّه إلّا من عرفهم و عرفوه و لا یدخل النّار إلّا من أنکرهم و أنکروه إنّ اللّه تعالی خصّکم بالإسلام و استخلصکم له و ذلک لأنّه اسم سلامه و جماع کرامه اصطفی اللّه تعالی منهجه و بیّن حججه من ظاهر علم و باطن حکم لا تفنی غرائبه و لا تنقضی عجائبه فیه مرابیع النعم و مصابیح الظلم لا تفتح الخیرات إلّا بمفاتحه و لا تکشف الظلمات إلّا بمصابیحه قد أحمی حماه و ارعی مرعاه فیه شفاء المشتفی و کفایه المکتفی.

(۸) فی ذیل الخطبه ۱۵۲: نحن الشعار و الأصحاب و الخزنه و الأبواب و لا تؤتی البیوت إلّا من أبوابها فمن أتاها من غیر أبوابها سمّی سارقا.

(۹) فی ذیل هذه الخطبه أیضا فی فصل علیحده: فیهم کرائم القرآن و هم کنوز الرّحمان ان نطقوا صدقوا و إن صمتوا لم یسبقوا - إلی آخرها.

(۱۰) فی الخطبه ۹۲: حتّی أفضت کرامه اللّه سبحانه إلی محمّد صلّی اللّه علیه و آله فأخرجه من أفضل المعادن منبتا و أعز الارومات مغرسا من الشجره التّی صدع منها انبیاءه و انتجب منها امناءه، عترته خیر العتر و اسرته خیر الأسر و شجرته خیر الشجر نبتت فی حرم و بسقت فی کرم لها فروع طوال و ثمره لا تنال - إلی آخر الخطبه.

(۱۱) فی الخطبه ۱۸۷: لا یقع اسم الهجره علی أحد إلّا بمعرفه الحجه فی

الأرض فمن عرفها و أقرّ بها فهو مهاجر، و لا يقع اسم الاستضعاف على من بلغته الحجه فسمعتها اذنه و وعاها قلبه للايمان إنّ أمرنا صعب مستصعب لا يحتمله إلّا عبد مؤمن امتحن اللّه قلبه للإيمان و لا يعى حديثنا إلّا صدور أمينه و أحلام رزينه أيّها النّاس سلونى قبل أن تفقدونى فلأنا بطرق السّماء أعلم منّى بطرق الأرض قبل أن تشغر برجلها فتنه تطأ فى خطامها و تذهب بأحلام قومها.

(۱۲) فى ذيل الخطبه ۱۸۸: فانّه من مات منكم على فراشه و هو على معرفه حقّ ربّه و حقّ رسوله و أهل بيته مات شهيدا و وقع أجره على اللّه. إلى آخرها.

(۱۳) فى الحكمه ۱۴۷: اللّهمّ بلى لا تخلوا الأرض من قائم للّه بحجه إما ظاهرا مشهورا أو خائفا مغمورا لئلا تبطل حجج اللّه و بيناته و كم ذا و أين اولئك اولئك و اللّه الأقلون عددا و الأعظمون قدرا يحفظ اللّه بهم حججه و بيناته حتّى يودعوها نظراءهم و يزرعوها فى قلوب أشباههم هجم بهم العلم على حقيقه البصيره و باشروا روح اليقين و استلانوا ما استوعره المترفون و أنسوا بما استوحش منه الجاهلون و صحبوا الدنيا بابدان أرواحها معلقه بالمحل الأعلى اولئك خلفاء اللّه فى أرضه و الدعاه إلى دينه آه آه شوقا إلى رؤيتهم.

(۱۴) فى ذيل الخطبه ۱۴۵ و قد ذكرناه أوّلا.

(۱۵) الخطبه ۲۳۷ اعنى هذه الخطبه الّتى نحن فى صدد شرحها.

فنقول: ذكر عليه السّلام فى هذه الخطب آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله بأوصاف ينبغى للقارئ العالم البصير الطالب للحق أن ينظر فيها نظر دقه و تأمل و فكره حتّى يزداده بصيره و إيمانا و يهديه سبيل الحقّ و يهديه فرقانا. و المقام يناسب البحث و التحقيق فى الامامه و اختيار القول الصدق و المذهب الحق.

«البحث العقلى و التحقيق العلمى فى الامامه»

اشاره

و اعلم ان هذه المسأله من أعظم المسائل الخلافيّه بين المسلمين بل لا يبعد أن يقال: إن جميع الاختلافات الدينيّه متفرع عليها و قال محمّد الشهرستانى الأشعرى

المتوفی – ۵۴۸ ه – فی أوائل الملل و النحل: أوّل شبهه وقعت فی الخلیقه شبهه ابلیس لعنه اللّه و مصدرها استبدادها بالرأی فی مقابله النص و اختیاره الهوی فی معارضه الأمر و استکباره بالماده الّتی خلق منها و هی النّار علی ماده آدم علیه السّلام و هی الطین – إلی أن قال: فأوّل تنازع فی مرضه (یعنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله) علیه السّلام فیما رواه محمّد بن إسماعیل البخاری بإسناده عن عبد اللّه بن عبّاس قال: لمّا اشتدّ بالنّبیّ صلّی اللّه علیه و آله مرضه الّذی مات فیه قال: ائتونی بداوه و قرطاس اکتب لکم کتابا لا تضلّوا بعدی فقال:

عمر إن رسول اللّه قد غلبه الوجع حسبنا کتاب اللّه و کثر اللغط فقال النّبی علیه السّلام:

قوموا عنی لا ینبغی عندی التنازع قال ابن عبّاس: الرزیه کلّ الرزیه ما حال بیننا و بین کتاب رسول اللّه – إلی أن قال الشهرستانی: و أعظم خلاف بین الأمّه خلاف الإمامه إذ ما سلّ سیف فی الإسلام علی قاعده دینیّه مثل ما سلّ علی الإمامه فی کلّ زمان.

لا یخفی أن المسلمین بل سایر الأمم أیضا متفقون فی افتقار النّاس إلی إمام للعلم الضروری، من أن حال النّاس عند وجود الرؤساء المطاعین و انبساط أیدیهم و نفوذ أوامرهم و نواهیهم و تمکنهم من الحلّ و العقد و القبض و البسط و الاحسان و الإسائه و غیرها مما ینتظم به امور معاشهم و مصالح معادهم لا یجوزان یکون کحالهم إذا لم یکونوا فی الصلاح و الفساد و هذا مما جبّل علیه النّاس و استقر فی عقولهم و قلوبهم و لا یصل الیه ید انکار و لا یکابر فیه أحد و لذا تری ان العقلاء من کلّ قوم یلتجئون إلی نصب الرؤساء دفعا للمفاسد الناشئه علی فرض عدمهم و إنّما الکلام فی الرؤساء و صفاتهم مما یدلّ علیه العقل الناصع سواء کان فی ذلک سمع أو لم یکن فالمسأله یحتاج إلی تجرید للعقل و تصفیه للفکر و تدقیق للنظر و مجانبه المراء و تقلید الاباء فان التقلید الداء العیّاء و الحذر عن التعصب و الخیلاء و الانقطاع عن الوساوس و الهواجس العامیّه، و حقّ التأمّل فی المسأله حتّی یتضح الحق حقّ الوضوح. و نعم ما قال الشاعر:

و تعلم قد خسرنا أو ربحنا إذا فکرت فی أصل الحساب

فنقول: ان العقل حاكم بحسن البعثه لاشتمالها على فوايد كثيره و سنذكر طائفه منها من ذى قبل انشاء اللّه، و بوجوبها على اللّه تعالى لاشتمالها على اللطف و اللطف واجب. و بأن النّبى يجب أن يكون منصوصا عليه من اللّه تعالى و مبعوثا من عنده بالبيّنات و معصوما من العصيان و السهو و النسيان و منزها عن كلّ ما ينفر الطبع عنه، و أفضل من سائر النّاس فى جميع الصفات الكماليّه من النفسانيّه و البدنيّه حتّى تحنّ القلوب اليه و يتمّ الحجه على النّاس.

ثمّ نعلم أن النّبوه ختمت بخاتم النّبيّين محمّد صلّى اللّه عليه و آله و شريعته نسخت سائر الشرائع و دينه هو الحقّ و حلاله حلال إلى يوم القيامه و حرامه حرام إلى يوم القيامه و القرآن هو المعجزه الباقيه إلى قيام الساعه لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد بمعانيه و حقائقه و الفاظه «قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ كانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً » و إذا جرّنا العقل إلى هنا فنقول اولا لابد للدين من حافظ فى كل عصر و ثانيا على ما علم قبل أنّ المستقر فى العقول إذا كان للنّاس امام مرشد مطاع فى كل عصر يخافون سطوته ينتصف للمظلوم من الظالم و يردع الظالم عن ظلمه و يحفظ الدين و يمنع الناس عن التهاوش و التحارب و ما تتسارع إليه الطباع من المراء و النزاع و يحرضهم على التناصف و التعادل و القواعد العقليه و الوظائف الدينيّه و يدرء المفاسد الموجبه لاختلال النظام فى امورهم عنهم و يحفظ المصالح و يلمّ شعث الاجتماع و يدعوهم إلى وحده الكلمه و يقوم بحمايه الحوزه و رعايه البيضه و انتظام امور المعاش و المعاد و يكون لهم فى كل واقعه دينيّه و دنيويّه حصن حصين و حافظ أمين و يتوعّدهم على المعاصى و يحملهم على الطاعات و يعدهم عليها و يصدع بالحق إذا تشاجر الناس فى حكم من أحكام اللّه لكانوا إلى الصلاح اقرب و من الفساد ابعد حتى قيل: إن ما يزع السلطان أكثر مما يزع القرآن و ما يلتئم بالسنان لا ينتظم بالبرهان و بالجمله فى وجوده استجلاب منافع لا تحصى و استدفاع مضار لا تخفى.

و بعد ذلك فنقول: ان العقل يدلّ على أنّ اللّه تعالى مريد للطاعه و كاره للمعصيه و أنّ اللّه ليس بظلام للعبيد و علمنا مع وجود ذلك الرئيس الامام المطاع

انه كـان النّاس إلى فعل الطاعه أقرب و من فعل المعصـيه أبعـد و لنسمّ ما يقرب العبـد إلى الطاعه و يبعّـده عن المعصـيه من غير الجاء باللطف و هل هو واجب عقلا على اللّه أم لا؟ إن قلنا لا يجب عليه تعالى مع ان ايقاع الطاعه و ارتفاع المعصيه يتوقفان على اللطف كما علمت و مع انه تعالى يريـد الأولى و يكره الثانيه و يعلم أن المكلف لا يطيعه إلاّ باللّطف فكان ناقضا لغرضه و نقض الغرض قبيح عقلا و العقلاء يذمون من اراد من غيره فعلا و هو يعلم أن ذلك الغير لا يفعل مطلوبه إلاّ مع اعلامه أو ارسال إليه و امثال ذلك، ممّا يتوقف حصول المطلوب عليه و لا يعمل ما يعلم بتوقف المطلوب عليه، فلا محيص إلاّ القول بوجوبه عليه تعالى عقلا و لـذلك ان العقل يحكم بأن البعثه لطف فواجبه على اللّه تعالى على ان كلّ ما يعلمه اللّه تعالى من خير و صـلاح فى نظام العـالم و انتظـام امور بنى آدم يجب منه تعـالى صـدوره لاـن علمه بوجوه الخير و النظـام سـبب للايجاب و الايجاد فيجب نصـب الامام من اللّه سبحانه فى كلّ زمان.

فلو قلنا انّ النبوّه رئاسه عامّه الهيّه فى امور الـدّين و الـدّنيا و كذلك لمن يقوم مقامه نيابه عنه بعده رئاسه عامه الهيّه فيهما لما قلنا شططا فكل ما دلّ على وجوب النّبوه و نصب النبى و تعيينه على اللّه فهو دال كـذلك على القائم مقامه بعـده إلاّ فى تلقى الوحى الإلهى و لنسمّ القائم مقام النبىّ بالإمام و ان كان النبى اماما أيضا بذلك المعنى الذى اشـير إليه و سـيأتى البحث فى تحقيق معنى الامـامه و النّبوّه فى تفسـير قوله تعـالى «وَ إِذِ ابْتَلى إِبْراهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمـاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قـالَ إِنِّى جاعِلُـكَ لِلنّـاسِ إِماماً » الايه. إنشاء اللّه تعالى.

و إن شـئنا ثنينا عنان البيان على التفصـيل و التبيين فإن من تيسّـر له الاسـتبصار فى هـذا الأمر الخطير فقد فاز فوزا عظيما و الا فقد خسـر خسـرانا مبينـا فنقول: إن العقل لما دل على أن وجود الامام لطف للنّاس فى ارتفاع القبيـح و فعل الواجب و حفظ الـدين و حمل الرعيّه على ما فيه مصالحهم و ردعهم عما فيه مفاسدهم فهل يجوّزه العقل أن يكون عالما ببعض الأحكام دون بعض، و ان يكون فى النّاس من هو أعلم و أفضل

منه فی الصفات الکمالیّه و هل یأمر اللّه بالطاعه المطلقه لمن یجوز علیه الخطاء و یصدر عنه الذنوب، و یسهو و ینسی، و یرتکب ما ینفر الطبع عنه، و من یکون نقص فی خلقته و عیوب فی بدنه ینزجر و ینفر النفس عن مصاحبته و مجالسته و مکالمته و من یکون غیر منصوص علیه منه تعالی أو من نبیّه؟ فهذه امور فی المقام یلیق ان یبحث عنها من حیث اقتضاء العقل و حکمه فان العقل هو المتبع فی أمثال تلک الأمور.

فنقول: بعد ما استقرت الشریعه و ثبتت العباده بالأحکام و أن الامام إمام فی جمیع الأمور و هو الحاکم الحاسم لموادّ النزاع و متولی الحکم فی سائر الدّین و القائم مقام النّبیّ و فرعه و خلیفته و حجه فی الشرع فلا بدّ من أن یکون موصوفا بصفات النّبیّ و شبیها له فی الصفات الکمالیه و عالما بجمیع الأحکام حتّی یصحّ کونه خلیفه له و یحسم به النزاع فی حکم من الأحکام و فی سائر الأمور و إلّا فیقبح عند العقلاء خلافه من لیس بصفات المستخلف لأن غرضه لا یتمّ به و ذلک کما أن ملکا من الملوک إن استوزر من لیس بعارف بأمر السیاسه الّتی بها تنتظم امور مملکته و جیوشه و رعایاه و غیرها ذمّه العقلاء بل عدّوه من السفهاء بل کما أن أحدنا لو یفوض صنعه إلی رجل لا یعرفها استحق اللوم و الازراء من العقلاء فکذا فی المقام مع انّ المقام اهمّ بمراتب منهما کما لا یخفی علی البصیر العاقل و هذا ممّا مجرد العقل کاف فی ایجابه.

و أیضا ان أحد ما احتیج فیه إلی الامام کونه مبینا للشرع و کاشفا عن ملتبس الدین و غامضه فلابد من أن یکون فی ضروب العلم کاملا غیر مفتقر إلی غیره فولاه أمر اللّه خزنه علمه و عیبه وحیه و إلا یتطرّق التغییر و التبدیل فی دین اللّه و لذا صرّح الشیخ الرئیس فی آخر الشفاء فی الفصل فی الخلیفه و الامام أنّ الامام مستقل بالسیاسه و أنّه أصیل العقل حاصل عنده الأخلاق الشریفه من الشجاعه و العفّه و حسن التدبیر و أنّه عارف بالشریعه حتّی لا أعرف منه.

ثمّ إنّ الامامه رئاسه عامّه فلو لم یکن الامام متصفا بجمیع الکمالات و الفضائل و أکمل و أفضل من کلّ واحد من أهل زمانه و کان فی الرعیّه من هو أفضل

منه للزم تقديم المفضول على الأفضل و هل يرتضى العقل بذلك؟ أ رأيت أنّ العقلاء لا يذّمون من رجّح المفضول على الفاضل؟ و هل تقدّم أنت مبتدأ فى فنّ على من مارسه و تبحّر فيه؟ و هل يجوّز عقلك و يرضى بان اللّه الحكيم يقدّم المفضول المحتاج إلى التكميل على الفاضل المكمّل؟ جرّد نفسك عن العصبيّه و المراء و تقليد الأمهات و الاباء فانظر بنور البصيره و الحجى فى كلامه تعالى «أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لا يَهِدِّى إِلاّ أَنْ يُهْدى فَما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ » و لما كان المطلوب من إرسال الرسل و انزال الكتب و نصب الحجج تعليم النّاس الحكمه و تزكيتهم من الأرجاس و اقبالهم إلى عالم القدس فأىّ مصلحه يقتضيها التكليف فى تقديم المفضول على الأفضل أليس هذا العمل نفسه بقبيح و هل القبيح إلاّ ما فيه مفسده؟ أرأيت هل قدّم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و غيره من الأنبياء و الكملين و اولى النهى و الملوك و الأمراء مفضولا على فاضل فى واقعه قطّ و لو فعل واحد ذلك أما يلومه العقلاء؟ هل تجد خبرا و روايه أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قدّم على أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام غيره، و هل قدّم على سلمان سلام اللّه عليه عثمان بن مظعون مثلا و نعلم أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لمّا نعيت إليه نفسه أمر اسامه على أبى بكر و عمر و حث على خروج الكلّ من المدينه و لعن المتخلف عن جيش اسامه فكان اسامه فى أمر الحرب و سياسه الجند و تدبير العسكر أفضل منهما و إلاّ لما قدّمه عليهما و لو كان بالفرض علىّ عليه السّلام معهم هل يقدّم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله اسامه على علىّ عليه السّلام؟ ما أرى مسلما بصيرا فى علىّ عليه السّلام و اسامه أن يرضى بذلك بل يعده قبيحا جدّا فانّه لا يشك ذو بصيره و درايه فى أنّ أمير المؤمنين عليّا عليه السّلام كان بين الصحابه كالمعقول بين المحسوس و نسبته اليهم كنسبه النور إلى الظلمات و نسبه الحياه إلى الممات فتشهد الفطره السليمه على قبح تقديم المفضول على الفاضل.

ثمّ لو كان الإمام عاصيا عن أمر اللّه تعالى و مذنبا سواء كانت الذنوب صغيره أو كبيره فنقول أوّلا انّه لما كانت العله المحوجه إلى الإمام هى ردّ الظالم عن ظلمه و الانتصاف للمظلوم منه و حمل الرعيّه على ما فيه مصالحهم و ردعهم عما فيه مفاسدهم و نظم الشمل و جمع الكلمه فلو كان مخطئا مذنبا لاحتاج إلى آخر يردعه عن ظلمه

فان الذنب ظلم و ننقل الكلام إلى ذلك الاخر فان كان معصوما من الذنوب و إلّا لزم عدم تناهى الأئمه.

و أيضا إنّ اللّه تعالى لعن الظالم و نهى عن الظلم و حذّر عن الركون إلى الظلمه بقوله «وَ لا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النّارُ» و كذا أمر بالطاعه المطلقه للامام فلو كان الامام مذنبا لكان ظالما فيلزم التناقض فى قوله تعالى عن ذلك.

و أيضا إنّ الامام لما كان قدوه فى الدّين و الدّنيا مفترض الطاعه من اللّه و لو ارتكب المعصيه تتضاد التكليف على الأمه فان اتبعته الأمه فى المعصيه فعصوا اللّه و إن خالفوه فيها فعاصيه أيضا.

و أيضا لو صدرت المعصيه عنه هل يجب الانكار عليه أم لا؟ فعلى الأوّل يلزم أن يكون مأمورا و منهيا عنه مع انّه إمام آمروناه فيلزم إذا سقوط محله من القلوب فلا تنقاده النفوس فى أمره و نهيه فتنفى الفائده المطلوبه من نصبه، و على الثانى يلزم القول بعدم وجوب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر مع انّهما واجبان عقلا و سمعا و أجمع الكلّ بوجوبهما و معلوم بالضروره أن فعل القبيح و ترك الواجب لا يصدر إلّا ممن لا يكون معصوما فان العصمه هى القوّه القدسيه النوريّه العلميه اللائحه من صبح أزل العنايه الموجبه للاعتدال الخلقى و الخلقى و المزاجى المتعلقه بمثالب العصيان فى الدارين الحاصله بشدّه الاتصال و كمال الارتباط بمبدء العالم و عالم الأرواح فمن بلغ إلى تلك الغايه و رزق تلك القوّه لا يحوم حول العصيان و لا يتطرق إلى حريم وجوده السهو و النسيان فان تلك القوّه رادعه إياه عن العصيان و ذلك العلم الحضورى و الانكشاف التام يمنعه عن السهو و النسيان فلو لم يكن الامام ذا عصمه ليصدر منه القبيح قولا و فعلا فاذن لابد أن يكون معصوما.

و نعم ما استدلّ المتكلم النحرير هشام بن الحكم على عصمه الامام فلنذكره لعظم فائدته فى المقام.

كلام هشام بن الحكم فى عصمه الامام

روى الشيخ الجليل محمّد بن علىّ بن بابويه المشتهر بالصدوق فى باب الأربعه

من کتابه المسمی بالخصال عن محمّد بن أبی عمیر قال: ما سمعت و لا استفدت من هشام ابن الحکم فی صحبتی له شیئا أحسن من هذا الکلام فی عصمه الامام فانی سألته یوما عن الامام أهو معصوم؟ فقال: نعم، فقلت: فما صفه العصمه فیه و بأی شیء یعرف؟ فقال: إن جمیع الذنوب أربعه أوجه لا- خامس لها: الحرص و الحسد و الغضب و الشهوه فهذه منفیه عنه. لا یجوز أن یکون حریصا علی هذه الدّنیا و هی تحت خاتمه لأنّه خازن المسلمین فعلی ما ذا یحرص؟ و لا یجوز أن یکون حسودا لأن الإنسان إنّما یحسد من فوقه و لیس فوقه أحد فکیف یحسد من هو دونه؟ و لا- یجوز أن یغضب لشیء من امور الدّنیا إلّا أن یکون غضبه للّه عزّ و جلّ فان اللّه عزّ و جلّ قد فرض علیه إقامه الحدود و أن لا تأخذه فی اللّه لومه لائم و لا رأفه فی دینه حتّی یقیم حدود اللّه عزّ و جلّ.

و لا- یجوز أن یحبّ امور الدّنیا لأن اللّه حبّب الیه الاخره کما حبّب الینا الدّنیا و هو ینظر إلی الاخره کما ننظر إلی الدّنیا فهل رأیت أحدا ترک وجها حسنا لوجه قبیح و طعاما طیّبا لطعام مرّ و ثوبا لیّنا لثوب حسن و نعمه دائمه باقیه لدنیا زائله فانیه؟ انتهی کلامه رفع مقامه و للّه درّه.

أقول: و لا یخفی أن هذا الدلیل جار فی عصمه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أیضا بل بطریق أولی.

ثمّ إنّ الشیخ الرئیس کانّما أخذ من هذا ما قال فی النمط التاسع من الاشارات فی مقامات العارفین حیث قال فی آخره: العارف هشّ بشّ بسام یبجّل الصغیر من تواضعه کما یبجّل الکبیر و ینبسط من الخامل مثل ما ینبسط من النّبیه و کیف لا یهشّ و هو فرحان بالحقّ و بکلّ شیء فانّه یری فیه الحقّ و کیف لا یستوی و الجمیع عنده سواسیه أهل الرحمه قد شغلوا بالباطل - إلی أن قال: العارف شجاع و کیف لا و هو بمعزل عن تقیّه الموت، و جواد و کیف لا و هو بمعزل عن محبه الباطل، و صفاح و کیف لا و نفسه أکبر من أن تخرجها زلّه بشر، و نسّاء للأحقاد و کیف لا و ذکره مشغول بالحقّ - إلی آخر ما قال.

ثمّ إذا ثبت أنّ الامام حجه فی الشرع و بقاء الدین و الشریعه موقوف علی وجوده وجب عقلا أن ینفی عنه ما یقدح فی ذلک و ینفر عنه منها السهو و النسیان و إلاّ فاذا حکم فی واقعه و بیّن حکم اللّه لا تطمئن به القلوب لامکان السهو و النسیان فیه فاذا کان حافظا للشرع و لم یکن معصوما منهما لما آمن فی الشرع من الزیاده و النقصان و التغییر و التبدیل. و لم یحصل الوثوق بقوله و فعله و ذلک ینافی الغرض من التکلیف، و کذلک إذا لم یکن منزها من سائر ما تنفر الطباع عنها لا- تمیل النفوس الیها و لا تشتاق إلی حضرته لنیل السعادات و درک الحقائق فلا یتم حجه اللّه علی خلقه بل الفطره السلیمه و الرویّه المستقیمه و النفوس الکریمه تأبی عن طاعه من ارتکب ما تنفر عنه من أنواع المعاصی و الفواحش الکبائر و الصغائر و لو فی سالف عمره و تاب بعد ذلک.

و أیضا لا خلاف بین المسلمین ان الامام هو المقتدا به فی جمیع الشریعه و إنّما الخلاف فی کیفیته فاذا کان هو المقتدا به فی جمیع الشریعه و واجب علینا الاقتداء به فلو لم یکن مأمونا منه فعل القبیح لم نأمن فی جمیع افعاله و لا أقل فی بعضها ممّا یأمرنا به و یدعونا الیه فی الحدود و الدیات و القصاص و سایر أحکام العبادات و المعاملات أن یکون قبیحا و من هو مأمون منه فعل القبیح هو المعصوم لا غیر فیجب أن یکون الامام معصوما.

ثمّ إذا علم معنی العصمه فلابد من أن یکون الامام منصوبا من عند اللّه أو من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أو من إمام قبله لأن العصمه أمر خفی باطنی تمییزه خارج عن طوق البشر و لا اطلاع لأحدهم علیها و لا یعلمها إلاّ اللّه تعالی علی أنّه لا خلاف و لا- نزاع بین الأمه فی أنّ الامامه دافعه للضرر و أنّها واجبه و إنّما النزاع فی تفویض ذلک إلی الخلق لما فی ذلک من الاختلاف الواقع فی تعیین الأئمه فیؤدّی إلی الضرر المطلوب زواله و لذا قال الشیخ الرئیس فی آخر الهیات الشفاء فی الفصل الخامس من المقاله العاشره فی الخلیفه و الامام: و الاستخلاف بالنص أصوب فان ذلک لا یؤدّی إلی التشعب و التشاغب و الاختلاف.

مسلک عقلی آخر فی أمر الامامه أیضا

و لما کانت هذه المسأله من أهم المسائل و اکتفی بعض الناس فیها بالاقناعیات و الخطابیات بل بالوهمیات الّتی لا اعتداد بها فی نصب الامام و أطفئوا نور العقل و عطلوه عن الحکم و القضاء و مالوا عن الجاده الوسطی و جانبوا الأدلّه القطعیه العلمیه و الأصول الیقینیّه البرهانیه الهمت أن أسلک طریقه اخری عقلیه فی تقریرها و تحریرها عسی أن یذکّر من تیسّر للیسری فنقول و باللّه التوفیق و بیده أزمه التحقیق: العقول حاکمه بأنّ أحوال العالم کلّها إنما قامت علی العداله و بأن الأنبیاء بعثوا لیقوم النّاس بالقسط و بالعدل قامت السماوات و الأرض و به ینتظم جمیع امور النّاس و به یصیر المدینه مدینه فاضله و بالعداله المطلقه یعطی کلّ ذی حق حقّه و به تحصل الکمالات العلمیّه و العملیّه المستلزمه لنیل السعاده الأبدیه و القرب إلی عالم القدس و الایصال إلی المعبود الحق و هو سبب الفوز و النجاه فی الدّنیا و الاخره و لو لا العدل لاختل نظام العالم و نظم اجتماع بنی آدم و تعطل الحدود و الحقوق و استولی الهرج و المرج و فسد أمر المعاش و المعاد و لزم غیرها من المفاسد الّتی لا تعدّ و لا تحصی، فالناس یحتاجون فی کلّ زمان إلی امام خیّر مطاع حافظ للدین عن التغییر و التبدیل و الزیاده و النقصان و یکون هادی الأمه إلی ما فیه الفلاح و النجاح و رادعهم عن العدول عن الصراط المستقیم و الانحراف عن النهج القویم و عن المیل إلی الأهواء المردیه و الاراء المغویه و سائقهم إلی طریق الاستقامه الّتی لا میل فیها إلی جانبی الافراط و التفریط فان الیمین و الشمال مضلّه و الوسطی هی الجادّه، و معطی کلّ ذی حقّ حقّه و مقیم الحدود و مؤدی الحقوق و العدل فی کلّ شیء هو وضع ذلک الشیء فی موضعه أی إعطاء کلّ ذی حقّ حقّه بحسب استعداده و استحقاقه و إعطاء کلّ ذی حقّ حقّه یحتاج إلی العلم بحقائقهم و قدر استحقاقهم و استعدادهم و الاطلاع علی الکلّیات و الجزئیات و إحاطتها علی ما هی علیه و هی غیر متناهیه فهی غیر معلومه إلاّ للّه تعالی و لخلفائه الذین اصطفاهم، فالإمام

الّذی بیده أزمّه العدل و الحکم و الکتاب یجب أن یکون خلیفته فی الأرض و خلیفته منصوب من عنده و معصوم من العیوب مطلقا.

و کذا مستکن فی القلوب و متقرر فی الحکمه المتعالیه أن النفس بالطبع منجذبه إلی محبه مشاهده النور الأکمل و العلم الأتمّ و کلما کان الکمال أعلی و النور اسنی و العلم اتمّ و النفس أطهر کانت النفوس إلیه أطوع و میلها إلیه أشدّ و أکثر، و لما کانت العصمه هی العداله المطلقه الرادعه عن الانحراف و الظلم و کان الغرض الأقصی من الخلافه هو تکمیل النفوس بانقیادها للامام فیجب أن یکون الامام معصوما حتّی یتحقق الغرض المطلوب منه و غیر المعصوم ناقص بالضروره عن کمال الاعتدال فی القوی الثلاث أی الحکمه و الشجاعه و العفه المستلزمه للعداله المطلقه فاذا کان ناقصا عنه یضلّ عن صراط اللّه المستقیم و لو فی حکم جزئی و الناقص المشتمل علی الانحراف عن الصراط المستقیم لا یلیق أن یکون واسطه الخلق إلی الحقّ و قائما بهدایتهم و بالجمله إن الامامه منصب إلهی یتوقف علی کمال عقله النظری و العملی و السلامه عن العیوب و العصمه عن الذنوب لیهلک من هلک عن بیّنه و یحیی من حیّ عن بیّنه و إلی ما حققناه و حرّرناه اشار طائفه من المتألهین من الحکماء فی أسفارهم بأن الأرض لا یخلو من حجه إلهیّه قط.

قال الشیخ الرئیس فی آخر الفصل الخامس من المقاله العاشره من إلهیات الشفاء فی الخلیفه و الامام و وجوب طاعتهما بعد البحث عن الفضائل: و رءوس هذه الفضائل عفه و حکمه و شجاعه و مجموعها العداله و هی خارجه عن الفضیله النظریه و من اجتمعت له معها الحکمه النظریّه فقد سعد و من فاز مع ذلک بالخواص النبویّه کاد أن یصیر ربّا إنسانیا و کاد أن یحل عبادته بعد اللّه تعالی و هو سلطان العالم الأرضی و خلیفه اللّه فیه.

بیان: إنّما عبر الامام بقوله ربّا إنسانیا لأن حجه اللّه علی خلقه لما کان بشرا واسطه بین اللّه و عباده لابد من أن یکون مؤیدا من عند الحکیم العلیم بالحکمه العملیه و النظریّه غیر مشارک للناس علی مشارکته لهم فی الخلق بکرامات إلهیّه و امور

قدسيّه و صفات ملكوتيه فعبّر الشيخ عن الجهتين أعنى الجهه البشريّه و الجهه الألوهيّه بقوله: ربّا إنسانيا.

قال الشيخ شهاب الدين السهروردى: لا يخلو العالم من الخليفه الّذى سماه أرباب المكاشفه و أرباب المشاهده القطب، فله الرياسه و إن كان فى غايه الخمول و إن كانت السياسه بيده كان الزمان نورانيا و إذا خلى الزمان عن تدبير مدّبر إلهى كانت الظلمات غالبه.

و قال فى شرح النصوص: لا يزال العالم محفوظا ما دام فيه هذا الإنسان الكامل ان الخليفه ظاهر بصوره مستخلفه فى خزائنه و اللّه يحفظ صوره خلقه فى العالم فانّه طلسم الحفظ من حيث مظهريّته لأسمائه واسطه تدبيره بظهور تأثيرات أسمائه فيها.

و سيأتى من كلام أمير المؤمنين عليه السّلام لكميل بن زياد: اللّهم بلى لا تخلو الأرض من قائم للّه بحجّه إمّا ظاهرا مشهورا أو خائفا مغمورا لئلاّ تبطل حجج اللّه و بيّناته و كم ذا و أين اولئك. اولئك و اللّه الأقلون عددا و الأعظمون قدرا يحفظ اللّه بهم حججه و بيّناته حتّى يودعوها نظرائهم و يزرعوها فى قلوب أشباههم هجم بهم العلم على حقيقه البصيره و باشروا روح اليقين و استلانوا ما استوعره المترفون و أنسوا بما استوحش منه الجاهلون و صحبوا الدّنيا بأبدان أرواحها معلّقه بالمحلّ الأعلى اولئك خلفاء اللّه فى أرضه و الدّعاه إلى دينه.

«عدم تأثير السحر و الشعبذه و أمثالهما فى الحجج الإلهيّه»

تنبيه: قد علم مما قدمنا فى الحجج الالهيه أن العقل لا يجوز تأثير السحر فيهم و غايه ما يستفاد من الأخبار المذكوره فى جوامع الفريقين أن بعض الناس كلبيد ابن أعصم اليهود مثلا إنّما سحر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أمّا أن سحره أثر فيه أثرا فممنوع فان الأصل المتبع فى تلك الأمور هو العقل فما وافقه و إلاّ يعرض عنه. و ما ورد من تأثير السحر فيهم كما فى نقل: أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مرض من سحر لبيد بن أعصم، و فى آخر: كان النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله يرى أنّه يجامع و ليس يجامع و كان يريد الباب و لا يبصره حتّى يلمسه بيده، من زيادات النقله و الروات فان دأب النّاس فى أمثال

هذه الواقعه على زياده ما يستغرب و يتعجب منه.

قال الطبرسی فی المجمع: و هذا (یعنی تأثیر السّحر فیه صلّی اللّه علیه و آله) لا یجوز لأن من وصف بأنّه مسحور فکأنه قد خبل عقله و قد أبی اللّه سبحانه ذلک فی قوله «وَ قالَ الظّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاّ رَجُلاً مَسْحُوراً اُنْظُرْ کَیْفَ ضَرَبُوا لَکَ الْأَمْثالَ فَضَلُّوا » و لکن یمکن أن یکون الیهودی أو بناته علی ما روی اجتهدوا فی ذلک فلم یقدروا علیه و اطلع اللّه نبیّه صلّی اللّه علیه و آله علی ما فعلوه من التمویه حتّی استخرج (یعنی استخراج سحر لبید من بئر ذروان) و کان ذلک دلاله علی صدقه و کیف یجوز أن یکون المرض من فعلهم و لو قدروا علی ذلک لقتلوه و قتلوا کثیرا من المؤمنین مع شدّه عداوتهم لهم.

و من تدبّر و تأمل فیما حرّرنا من وجود الامام و أوصافه عقلا دری انّه یجب أن یکون عالما بالسیاسه و بجمیع أحکام الشریعه و کلّ ما یحتاج الیه الناس فی تکمیل نفوسهم و نظام امورهم، و أفضل من کلّ واحد من رعیّه عصره و أن وجوده لطف فیجب أن یکون منصوبا علیه و منصوبا من عند اللّه تعالی و معصوما عن الذنوب و منزها عن العیوب و عن کلّ ما یتنفر عنه الطبع السلیم. فمن أخذت الفطانه بیده سعد و إلاّ فمن لم یجعل اللّه له نورا فما له من نور.

«التمسک بایتین و خمسه أخبار فی الامام و صفاته»

و اعلم انّما حدانی علی الاتیان بتلک الأخبار و البحث عنها ما رأیت فیها من احتجاجات أنیقه مشتمله علی براهین کلیه عقلیه فی اثبات المطلوب، لا من حیث انّها أخبار أردنا ایرادها فی المقام و التمسک بها تعبدا، کما أن الایتین وافیتان للرشاد و السّداد لو تدبّرنا فیهما بالعقل و الاجتهاد و المرجوّ أن ینظر فیها القاری الکریم الطالب للرشاد حق النظر و یتدبّر فیها حق التدبر لعله یوفق بالوصول إلی الدین الحق فان الدین الحقّ واحد قال عزّ من قائل: «فَما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلالُ » - و «لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ ». ثمّ لیعلم أن الایات و الأخبار فی الدلاله علی ذلک أکثر منها و لکنّا اکتفینا بها روما للاختصار.

أمّا الایتان فاولیهما قوله عزّ و جلّ (البقره الایه ۱۱۹): «وَ إِذِ ابْتَلی إِبْراهِیمَ »

«رَبُّهُ بِكَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قالَ إِنِّی جاعِلُکَ لِلنّاسِ إِماماً قالَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی قالَ لا یَنالُ عَهْدِی الظّالِمِینَ ».

أقول: الامام هو المقتدی به کما یقال إمام الصلاه لأنّه یقتدی به و یأتم به و کذلک یقال للخشبه الّتی یعمل علیها الاسکاف امام من حیث یحذو علیها و للشاقول الّذی فی ید البناء إمام من حیث إنّه یبنی علیه و یقدر به و لا کلام فی ان الامام الّذی نصبه اللّه تعالی لعباده مقتدی به فی جمیع الشریعه و به یهتدون و الامام هادی النّاس بأمر اللّه تعالی و کفی فی ذلک شاهدا قوله تعالی فی کتابه الکریم: «وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ نافِلَهً وَ کُلاًّ جَعَلْنا صالِحِینَ وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا » (الأنبیاء - ۷۳) و قوله تعالی: «وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا وَ کانُوا بِآیاتِنا یُوقِنُونَ » (السجده - ۲۴) حیث قرن الإمامه بالهدایه الّتی هی بأمر اللّه تعالی أی الامام یهدی النّاس إلی سواء السبیل بأمره تعالی و سنوضح ذلک مزید ایضاح.

ثمّ انّه ذکر غیر واحد من المفسرین کالنیسابوری و صاحب المنار و غیرهما أن المراد بالامامه الرساله و النّبوه و قال الأوّل: الأکثرون علی أن الامام ههنا النّبی لأنّه جعله إماما لکلّ النّاس فلو لم یکن مستقلاّ بشرع کان تابعا لرسول و یبطل العموم، و لأن اطلاق الامام یدلّ علی أنّه إمام فی کلّ شیء و الّذی یکون کذلک لا بدّ أن یکون نبیّا، و لأن اللّه تعالی سمّاه بهذا الاسم فی معرض الامتنان فینبغی أن یحمل علی أجل مراتب الامامه کقوله تعالی «وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا » لا علی من هو أدون ممن یستحق الاقتداء به فی الدین کالخلیفه و القاضی و الفقیه و امام الصلاه و لقد أنجز اللّه تعالی هذا الوعد فعظّمه فی عیون أهل الأدیان کلّها و قد اقتدی به من بعده من الأنبیاء فی اصول مللهم ثمّ أوحینا الیک أن اتبع مله إبراهیم حنیفا و کفی به فضلا أن جمیع امه محمّد صلّی اللّه علیه و آله یقولون فی صلاتهم: اللّهم صل علی محمّد و آل محمّد کما صلّیت علی إبراهیم و آل إبراهیم. (انتهی) أقول: الصواب أن إبراهیم علیه السّلام فاز بالامامه بعد ما کان نبیّا و الامامه فی الایه غیر النبوّه و ذلک لوجهین: الأوّل أن جاعل عمل فی قوله تعالی إماما اعنی

إن اماما مفعول ثان لقوله جاعلك و اسم الفاعل انّما يعمل عمل الفعل و ينصب مفعوله و لا يضاف اليه إذا كان بمعنى الحال أو الاستقبال و أما إذا كان بمعنى الماضى فلا يعمل عمل الفعل كذلك و لا يقال زيد ضارب عمرا أمس نعم إذا كان صله لأل فيعمل مطلقا كما حقق فى محلّه.

حكى انّه اجتمع الكسائى و أبو يوسف القاضى عند الرشيد فقال الكسائى:

أبا يوسف لو قتل غلامك فقال رجل أنا قاتل غلامك بالإضافه، و قال آخر أنا قاتل غلامك بالتنوين فأيهما كنت تأخذ به؟ فقال القاضى كنت أخذتهما جميعا. فقال الكسائى أخطأت إنّما يؤخذ بالقتل الّذى جرّ دون النصب. و الوجه فيه أن اسم الفاعل المضاف بمعنى الماضى فيكون إقرارا و غير المضاف يحتمل الحال و الاستقبال أيضا فلا يكون إقرارا. و ما نحن فيه من قبيل الثانى كما لا يخفى.

و بالجمله إذا كان اسم الفاعل يعمل عمل فعله إذا لم يكن بمعنى الماضى فالايه تدل على انّه تعالى جعل ابراهيم إماما إما فى الحال أو الاستقبال و على أى حال كانت النّبوه حاصله له قبل الامامه فلا يكون المراد بالامامه فى الايه النبوه.

و فى الكافى عن الصادق عليه السّلام و فى الوافى ص ١٧ م ٢) قال إنّ اللّه تبارك و تعالى اتخذ إبراهيم عبدا قبل أن يتخذه نبيّا و أن اللّه اتخذه نبيّا قبل أن يتخذه رسولا و أن اللّه اتخذه رسولا قبل أن يتخذه خليلا و أن اللّه اتخذه خليلا قبل أن يتخذه (أن يجعله - خ ل) إماما فلما جمع له الأشياء قال إنّى جاعلك للناس إماما فمن عظمها فى عين إبراهيم قال و من ذريتى قال لا ينال عهدى الظالمين قال لا يكون السفيه إمام التقى. انتهى فرتب هذه الخصال بعضها على بعض لاشتمال كلّ لاحق منها على سابقه مع زياده حتى انتهى إلى الإمامه المشتمله على جميعها فهى أشرف المقامات و أفضلها.

و فيه أيضا قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: الأنبياء و المرسلون على أربع طبقات: فنبىّ منبأ فى نفسه لا يعد و غيرها، و نبىّ يرى فى النوم و يسمع الصوت و لا يعاينه فى اليقظه و لم يبعث إلى أحد و عليه إمام مثل ما كان إبراهيم على لوط عليهما السّلام، و نبىّ يرى

فی منامه و یسمع الصوت و یعاین الملک و قد ارسل إلی طائفه قلّوا أو کثروا کیونس قال اللّه تعالی لیونس: «وَ أَرْسَلْناهُ إِلی مِائَهِ أَلْفٍ أَوْ یَزِیدُونَ » و قال: یزیدون ثلاثین ألفا و علیه إمام، و الّذی یری فی منامه و یسمع الصوت و یعاین فی الیقظه و هو إمام مثل اولی العزم و قد کان إبراهیم علیه السّلام نبیّا و لیس بامام حتّی قال اللّه إنّی جاعلک للناس إماما قال و من ذریّتی فقال اللّه لا ینال عهدی الظالمین من عبد صنما او وثنا لا یکون إماما.

الوجه الثانی ان الایه تدلّ علی أن اللّه تعالی لما ابتلاه و اختبره بانواع البلاء جعله إماما و من ابین البلاء له ذبح ولده إسماعیل کما قال تعالی «فَبَشَّرْناهُ بِغُلامٍ حَلِیمٍ فَلَمّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْیَ قالَ یا بُنَیَّ إِنِّی أَری فِی الْمَنامِ أَنِّی أَذْبَحُکَ فَانْظُرْ ما ذا تَری » - إلی أن قال - «إِنَّ هذا لَهُوَ الْبَلاءُ الْمُبِینُ » (الصافات ۱۰۷) و وهبه اللّه إسماعیل فی کبره کما قال فی السوره المسماه باسمه «اَلْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی وَهَبَ لِی عَلَی الْکِبَرِ إِسْماعِیلَ وَ إِسْحاقَ إِنَّ رَبِّی لَسَمِیعُ الدُّعاءِ » (إبراهیم: ۴۳) فکان علیه السّلام نبیّا قبل أن کان إماما.

و کذلک نقول: إن مما ابتلاه اللّه تعالی به قضیّه ابتلائه بالأصنام و قال اللّه تعالی:

«وَ اذْکُرْ فِی الْکِتابِ إِبْراهِیمَ إِنَّهُ کانَ صِدِّیقاً نَبِیًّا إِذْ قالَ لِأَبِیهِ یا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ ما لا یَسْمَعُ وَ لا یُبْصِرُ وَ لا یُغْنِی عَنْکَ شَیْئاً » - إلی أن قال: «فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَ ما یَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ کُلًّا جَعَلْنا نَبِیًّا » (مریم: ۵۱) فنصّ اللّه تعالی بانّه کان حین یخاطب أباه صدیقا نبیّا و قال فی الایه الأولی «وَ إِذِ ابْتَلی إِبْراهِیمَ رَبُّهُ بِکَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قالَ إِنِّی جاعِلُکَ لِلنّاسِ إِماماً » فلم یکن حین ابتلائه بالأصنام إماما بل کان نبیّا و رزق الإمامه بعد ذلک.

فاذا ساقنا الدلیل إلی أن الإمامه فی الایه غیر النّبوه فنقول کما فی المجمع:

ان المستفاد من لفظ الامام أمران: أحدهما انّه المقتدی به فی أفعاله و أقواله، و الثانی انّه الّذی یقوم بتدبیر الأمه و سیاستها و القیام بامورها و تأدیب جناتها و تولیه ولاتها و إقامه الحدود علی مستحقیها و محاربه من یکیدها و یعادیها، فعلی الوجه الأوّل

لا يكون نبيّ من الأنبياء إلاّ و هو إمام، و على الوجه الثانى لا يجب فى كلّ نبيّ أن يكون إماما إذ يجوز أن لا يكون مأمورا بتأديب الجناه و محاربه العداه و الدفاع عن حوزه الدين و مجاهده الكافرين.

ثمّ إنّ معنى الإمامه فى الايه ليس مجرد مفهوم اللفظ منها بل هى الموهبه الالهيه يهب لمن يشاء من عباده الصابرين الموقنين كما قال عز من قائل «وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا وَ كانُوا بِآياتِنا يُوقِنُونَ » (السجده: ۲۴) و إنّما اطلق الصبر و لم يذكر متعلقه بأنّهم صبروا فيما ذا؟ ليعمّ صبرهم فى أنواع البلاء. فالامامه هى الولايه من اللّه تعالى لهدايه النّاس بأمر اللّه تعالى الّتى توجب لصاحبها التصرف فى العالم العنصرى و تدبيره باصلاح فساده و اظهار الكمالات فيه لاختصاص صاحبها بعنايه الهيه توجب له قوه فى نفسه لا يمنعها الاشتغال بالبدن عن الاتصال بالعالم العلوى و اكتساب العلم الغيبى منه، فبذلك التحقيق و بما بيناه فى أبحاثنا الماضيه يظهر جواب ما استدلّ النيسابورى و غيره على ان المراد بالإمام هو النّبيّ.

ثمّ ان الايه تدلّ على أن الإمام الهادى للناس بأمره تعالى يجب أن يكون منصوصا من عند اللّه تعالى حيث قال تعالى: «إِنِّى جاعِلُكَ لِلنّاسِ إِماماً » كما لا يخفى على من له أدنى دربه فى اساليب الكلام. و العجب من النيسابورى حيث قال فى تفسيره: ثمّ القائلون بأن الإمام لا يصير إماما إلاّ بالنصّ تمسكوا بهذه الايه و أمثالها من نحو: إنّى جاعل فى الأرض خليفه - يا داود إنا جعلناك خليفه، و منع بأن الإمام يراد به ههنا النّبيّ سلمنا ان المراد به مطلق الإمام لكن الايه تدلّ على ان النصّ طريق الإمامه و ذلك لا نزاع فيه إنّما النزاع فى انّه لا طريق للامامه سوى النصّ و لا دلاله فى الايه على ذلك انتهى. و بما حققناه و بيّناه فى المقام يظهر لك أن كلامه هذا فى غايه السقوط. نعم انّه أنصف فى المقام و قال:

و فى الايه دليل على انّه عليه السّلام كان معصوما عن جميع الذنوب لأنّه لو صدرت عنه معصيه لوجب علينا الاقتداء به و ذلك يؤدّى إلى كون الفعل الواحد ممنوعا منه مندوبا إليه و ذلك محال.

قوله تعالى: «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قالَ لا- يَنالُ عَهْدِي الظّالِمِينَ ». عطف على الكاف من جاعلك و ان شئت قلت: و من ذريتى تتعلق بمحذوف تدل عليه كلمه جاعلك و من للتبعيض أى اجعل بعض ذريتى إماما كما يقال ساكرمك فتقول و زيدا و إنّما طلب الإمامه لبعض ذريته لعلمه بان كلّهم لا- يليق بها لأن ناسا غير محصورين لا يخلو فيهم من ظالم غالبا قال اللّه تعالى: «سَلامٌ عَلى إِبْراهِيمَ كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ وَ بَشَّرْناهُ بِإِسْحاقَ نَبِيًّا مِنَ الصّالِحِينَ وَ بارَكْنا عَلَيْهِ وَ عَلى إِسْحاقَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِما مُحْسِنٌ وَ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ » (الصافات ١١٥).

و أفاد بعض المفسرين انّه قد جرى إبراهيم على سنه الفطره فى دعائه هذا فان الانسان لما يعلم من أن بقاء ولده بقاء له يحبّ أن تكون ذريته على أحسن حال يكون هو عليها ليكون له حظ من البقاء جسدا و روحا. و من دعاء إبراهيم الّذى حكاه اللّه عنه فى السوره المسماه باسمه «رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلاةِ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي » (إبراهيم: ۴۰) و قد راعى الأدب فى طلبه فلم يطلب الإمامه لجميع ذرّيته بل لبعضها لأنه الممكن، و فى هذا مراعاه لسنن الفطره أيضا و ذلك من شروط الدعاء و آدابه فمن خالف فى دعائه سنن اللّه فى خليقته او فى شريعته فهو شريعته فهو غير جدير بالاجابه بل هو سيئ الأدب مع اللّه تعالى لأنه يدعوه لأن يبطل لأجله سنته الّتى لا تتبدّل و لا تتحوّل أو ينسخ شريعته بعد ختم النّبوه و اتمام الدين.

و العهد فى الايه الإمامه الّتى اعطاها اللّه تعالى إبراهيم و إنّما سميت تلك الرياسه الالهيه عهد اللّه لاشتمالها على كلّ عهد عهد به اللّه تعالى إلى بنى آدم كقوله تعالى «وَ لَقَدْ عَهِدْنا إِلى آدَمَ مِنْ قَبْلُ » - و «إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ ».

و من عظمها و شرافتها فى عين إبراهيم سأل الإمامه لبعض ذريته فأجابه اللّه تعالى بأن الإمامه عهده و لا يناله الظالمون يقال: نال خيرا ينال نيلا أى أصاب و بلغ منه. و بين اللّه تعالى انّ عهده ذو مقام منيع و درجه رفيعه لا يصل اليه يد الظالم القاصره.

و أيضا دلّت الايه على أن بعض ذريته الظالم لا ينال عهد اللّه لأن الظالم ليس

بأهل لأن يقتدى به فلم ينف اللّه تعالى الإمامه عن ذريته مطلقا و إلّا لكان يقول:

لا ينال عهدى ذرّيتك مثلا بل ذكر المانع من النيل إلى ذلك المنصب الالهى مطلقا و هو الظلم و ذلك كما ترى أن اللّه جعل الإمامه فى بعض أولاده و احفاده كاسماعيل و إسحاق و يعقوب و يوسف و موسى و هارون و داود و سليمان و أيّوب و يونس و زكريا و يحيى و عيسى و الياس ثمّ أفضلهم و أشرفهم محمّد صلّى اللّه عليه و آله و اللّه تعالى اثنى عليهم فى الكتاب بثناء مستطاب. فالايه تدلّ على ان الإمامه الّتى جعلها لابراهيم عليه السّلام لا ينالها من كان ظالما من ذرّيته فعلم من الايه أمران: أحدهما أن الإمامه لا يكون إلّا فى ذرّيته، و الثانى انّه لا ينالها من عند اللّه من هو موصوف بالظلم منهم. فعلم أن كلّ ظالم من ذرّيه إبراهيم لا يصلح أن ينال الإمامه و الولايه من قبل اللّه و لا يكون ممّن رضى اللّه بامامته و ولايته و إلا لزم الكذب فى خبره هذا خلف فكلّ ظالم تولى امور المسلمين باستيلائه و قهره و كثره أعوانه و أنصاره لا يكون إماما من اللّه و لا ممن رضى اللّه بإمامته و الا لكان قد جعله إماما و كذا لا تكون مجعولا من رسله و لا من خواصّ أوليائه لنصّ الايه الدالّ على أنّ اللّه تعالى لا يجعل الإمامه و لا ينالها منه من كان ظالما.

ثمّ إنّ أصحابنا الإماميه استدلوا بهذه الايه على أن الإمام لا يكون إلّا معصوما عن القبايح لأنّ اللّه سبحانه نفى أن ينال عهده الّذى هو الإمامه ظالم فمن ليس بمعصوم فهو ظالم إمّا لنفسه و إمّا لغيره و من لم يتصف بالعصمه لا يتصف بالاستقامه و الاعتدال المتصفين بهما أهل الولايه عن اللّه فيتحقق الميل عن الوسط و الخروج عن الصراط المستقيم فيكون من أحد الجانبين إمّا من المغضوب عليهم أو الضالين فان قيل: إنّما نفى أن يناله ظالم فى حال ظلمه فاذا تاب لا يسمى ظالما فيصح أن يناله. فالجواب أن الظالم و ان تاب فلا يخرج من أن تكون الايه قد تناولته فى حال كونه ظالما فاذا نفى أن يناله فقد حكم عليه بأنه لا ينالها و الايه مطلقه غير مقيّده بوقت دون وقت فيجب أن تكون محموله على الأوقات كلّها فلا ينالها الظالم و ان تاب فيما بعد (قاله فى المجمع).

و بالجمله ان عموم ظاهر الايه يقتضى ان الظالم فى حال من الأحوال لا ينال الإمامه و من تاب بعد كفر أو فسق و إن كان بعد التوبه لا- يوصف بانّه ظالم فقد كان ممن تناوله الاسم و دخل تحت الايه و إذا حملناها على أن المراد بها من دام على ظلمه و استمر عليه كان هذا تخصيصا بغير دليل.

أقول: فالايه تدلّ على ابطال إمامه غير علىّ عليه السّلام لانهم كانوا مشركين قبل الاسلام و عبدوا الأصنام بالاتفاق و كلّ مشرك ظالم و قال اللّه تعالى «إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » فكلّ ظالم لا ينال عهد الإمامه. و لذا قال الصادق عليه السّلام: من عبد صنما أو وثنا لا يكون إماما و نعم ما نظم الحسين بن على الكاشفى حيث قال فى قصيده فارسيه له:

ذريتى سؤال خليل خدا بخوان و ز لا ينال عهد جوابش بكن أدا

گردد ترا عيان كه امامت نه لائق است آنرا كه بوده بيشتر عمر در خطا

و قال الزمخشرى فى الكشاف فى بيان قوله تعالى و «لا يَنالُ عَهْدِى الظّالِمِينَ »:

اى من كان ظالما من ذرّيتك لا يناله استخلافى و عهدى اليه بالامامه و إنّما ينال من كان عادلا بريئا من الظلم و قالوا: فى هذا دليل على ان الفاسق لا يصلح للامامه و كيف يصلح لها من لا يجوز حكمه و شهادته و لا تجب طاعته و لا يقبل خبره و لا يقدم للصلاه و كان أبو حنيفه يفتى سرّا بوجوب نصره زيد بن علىّ رضوان اللّه عليهما و حمل المال اليه و الخروج معه على اللّص المتغلب المتسمى بالامام و الخليفه كالدوانيقى و أشباهه و قالت له امرأه: أشرت على ابنى بالخروج مع إبراهيم و محمّد ابنى عبد اللّه بن الحسن حتّى قتل فقال: ليتنى مكان ابنك، و كان يقول فى المنصور و أشياعه: لو أرادوا بناء مسجد و أرادونى على عد آجره لما فعلت. و عن ابن عيينه (و عن ابن عباس - خ ل) لا- يكون الظالم إماما قط و كيف يجوز نصب الظالم للامامه و الإمام إنّما هو لكف الظلمه فاذا نصب من كان ظالما فى نفسه فقد جاء المثل السائر: من استرعى الذئب ظلم. انتهى.

إن قلت: إن يونس صلوات اللّه عليه نال عهد اللّه الّذى هو الإمامه مع أنّ اللّه تعالى حكى عنه أنّه قال: سبحانك إنّى كنت من الظالمين (الأنبياء: ٨٩)

أقول: ان الظلم فيه محمول على ترک الأولى کما فی حق آدم صلوات اللّه علیه حیث قال: ربّنا ظلمنا أنفسنا و بالجمله ما ورد فی القرآن و الأخبار ممّا یوهم صدور الذنب عن الأنبیاء و خلفائهم الحق محمول علی ترک الأولی جمعا بین ما دلّ العقل علیه و بین صحه النقل لأن المتبع فی اصول العقائد هو العقل و هو الأصل فیها و کلّ ما ثبت بدلیل قاطع فلا یجوز الرجوع عنه علی أن لتلک الایات و الأخبار ذکرت وجوه و محامل أتی بها العلماء فی مواضعه و علیک فی ذلک بکتاب تنزیه الأنبیاء للسید المرتضی علم الهدی فانه شفاء العلیل.

و من أحسن ما قیل فی المقام: ان تلک الظواهر دالّه علی عظم شأنهم و علو مرتبتهم إذ معاتبه الحکیم لهم علی تلک الأفعال الّتی هی فی الحقیقه لا توجب العصیان و المخالفه دلیل علی أنّهم فی محلّ یقتضی تلک المعاتبه تنزیها لهم و تفخیما لأمرهم و تعظیما لشأنهم عن ملابسه ما لا یلیق بمراتبهم إذ هم دائما فی مرتبه الحضور الموجبه لعدم التفاتهم إلی غیر الحقّ و کان وقوع ذلک منهم فی بعض الحالات أو مع شیء من الاشتغالات البدنیّه و الانجذاب فی بعض الأحیان إلی الأمور و المادیّه موجبا لتلک المعاتبه.

و بالجمله ان الحجج الالهیّه لما کانوا فی نهایه القرب من اللّه تعالی و کمال الاتصال بجنابه و تمام الحضور إلی حضرته و کانوا أیضا مع تلک المرتبه الشامخه فی العوائق و العلائق البدنیّه اللازمه للبشریه رین مع الرعیّه للإرشاد و التبلیغ قد یعرض لهم فی تلک الأطوار و الشئونات البشریّه امور یعدونه سیئات و إن لم تکن فی الحقیقه بقبائح و سیئات فیتضرعون إلی اللّه تعالی بقولهم ربّنا ظلمنا أنفسنا أو سبحانک إنّی کنت من الظالمین. فان المخلصین علی خطر عظیم.

و بذلک ظهر سرّ الحدیث المروی عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: حسنات الأبرار سیّئات المقربین.

ثمّ اعلم أن إبراهیم علیه السّلام لما طلب الإمامه لبعض ذریته فکان یکفی فی جوابه ان یقال: نعم، مثلا لکنّه لما لم یکن نصا فی ان الظالم لا ینال الإمامه لأنه کان

یشمل حینئذ الظالم و غیره و کذا لو قال ینال عهدی المؤمنین مثلا لما کان أیضا نصا فی خروج الظالم غایه ما یقال حینئذ خروجه بالمفهوم فنصّ بالظالم لخروجه عن نیل عهد اللّه تعالی اعنی الإمامه بقوله لا ینال عهدی الظالمین. کما نصّ أیضا بأن أمر الظالم لیس برشید و من اتبعه فجزاءه جهنم، فی قوله: «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسی بِآیاتِنا وَ سُلْطانٍ مُبِینٍ إِلی فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَ ما أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِیدٍ یَقْدُمُ قَوْمَهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ فَأَوْرَدَهُمُ النّارَ وَ بِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ وَ أُتْبِعُوا فِی هذِهِ لَعْنَهً وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ » (هود: ۱۰۲).

ثمّ إنّ اللّه تعالی ذکر فی کتابه العزیز کثیرا من صفات من جعله إماما للنّاس بقوله:

۱ - «لا یَنالُ عَهْدِی الظّالِمِینَ ». فرتبه الإمامه و درجه الولایه اعلی و ارفع من أن ینالها الظالم و بهذه الایه بین أیضا أن الإمام منصوب من عنده کما دریت.

۲ - «إِنَّ إِبْراهِیمَ کانَ أُمَّهً قانِتاً لِلّهِ حَنِیفاً وَ لَمْ یَکُ مِنَ الْمُشْرِکِینَ شاکِراً لِأَنْعُمِهِ اجْتَباهُ وَ هَداهُ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ وَ آتَیْناهُ فِی الدُّنْیا حَسَنَهً وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصّالِحِینَ » (النحل: ۱۲۵) فمن صفات الإمام أن یکون ممن اجتباه اللّه فهو نصّ فی ان الإمام یجب أن یکون منصوبا من اللّه تعالی و أن یکون مهدیا بهدی اللّه تعالی إلی صراط مستقیم و أن لا یکون من المشرکین. فافهم و تدبّر حق التدبر.

۳ - «إِنَّ إِبْراهِیمَ لَحَلِیمٌ أَوّاهٌ مُنِیبٌ » (هود: ۷۹).

۴ - «وَ لَقَدْ آتَیْنا إِبْراهِیمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَ کُنّا بِهِ عالِمِینَ » (الأنبیاء: ۵۴).

۵ - «وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ نافِلَهً وَ کُلاًّ جَعَلْنا صالِحِینَ وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا وَ أَوْحَیْنا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْراتِ وَ إِقامَ الصَّلاهِ وَ إِیتاءَ الزَّکاهِ وَ کانُوا لَنا عابِدِینَ » (الأنبیاء: ۷۵) فالامام یهدی بأمره تعالی و یوحی الیه فعل الخیرات.

۶ - «وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا وَ کانُوا بِآیاتِنا یُوقِنُونَ » (السجده: ۲۶).

۷ - «وَ مَنْ یَرْغَبُ عَنْ مِلَّهِ إِبْراهِیمَ إِلاّ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَ لَقَدِ اصْطَفَیْناهُ فِی الدُّنْیا »

«وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصّالِحِینَ إِذْ قالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعالَمِینَ » (البقره: ۱۲۷).

فمن اتصف بهذه الأوصاف الملکوتیه و ایّد بهذه التأییدات السماویه فهو إمام فطوبی لمن عقل الدین عقل رعایه و درایه.

الایه الثانیه قوله تعالی «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فِی شَیْ ءٍ فَرُدُّوهُ إِلَی اللّهِ وَ الرَّسُولِ إِنْ کُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ ذلِکَ خَیْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِیلًا » (النساء آیه ۵۷).

و الایه تدلّ علی امور: الأول أن إطاعه الرسول صلّی اللّه علیه و آله فیما أمر به و نهی عنه واجبه کما أن اطاعه اللّه تعالی واجبه فلیس لأحد أن یقول: حسبنا کتاب اللّه فلا حاجه لنا إلی الأخبار المرویّه عن الرسول و العمل بها، و ذلک لأن هذا القول نفسه ردّ الکتاب و لو کان کتاب اللّه وحده کافیا لما أفرد الأمر بطاعه الرّسول صلّی اللّه علیه و آله بقوله عزّ من قائل: «أَطِیعُوا الرَّسُولَ » بعد قوله: «أَطِیعُوا اللّهَ ». و نظیر الایه قوله تعالی:

«مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللّهَ » و قوله تعالی: «وَ ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » و قوله تعالی «وَ ما یَنْطِقُ عَنِ الْهَوی إِنْ هُوَ إِلاّ وَحْیٌ یُوحی » فقد أخطا من قال: حسبنا کتاب اللّه و اعرض عن قول رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

الأمر الثانی أن اللّه تعالی أوجب علی النّاس اطاعه أولی الأمر کما أوجب اطاعته و اطاعه رسوله فالحری بالطالب نهج القویم أن یری بعین العلم و المعرفه رأیه فی معنی اولی الأمر و مراده عزّ و جل منهم فنقول: قد فسر بعضهم اولی الأمر بالأمراء و بعض آخر و منهم الفخر الرازی فی تفسیره بالعلماء و لا یخفی أن المعنی الثانی عدول عن الصواب جدّا فان اولی الأمر هم مالکو الأمر و مالک الأمر من بیده الحلّ و العقد و الأمر و النهی و التدبیر و السیاسه و ما فیه تنظیم امور الناس دینیّه کان أو دنیویّه، فکیف یجوز تفسیر اولی الأمر بالعلماء سیّما فی کلام اللّه الّذی هو فی غایه الفصاحه و نهایه البلاغه و معجزه النبوّه الباقیه و هل هذا الّا الخروج عن مجری الفصاحه و الورود فی مورد السخافه.

أمّا مراده عزّ و جلّ من اولى الأمر فنقول: إنا نعلم بتّا أن كثيرا من الخلفاء و الأمراء كمعاويه و يزيد و الوليد و الحجّاج و آل اميّه و بنى مروان و الخلفاء العبّاسيّين و أمثالهم قديما و حديثا لعبوا بالدّين و اتخذوا كتاب اللّه سخريا و فعلوا من الفواحش و المنكرات و فنون الظلم و المنهيّات من سفك الدماء و أخذ أموال الرعيه ظلما و شرب الخمر و نحوها. ما يتعذر عدّها و تشمئز النفوس المطمئنه السليمه عن استماعها و تستقبح ذكرها، و لو نذكر معشارا من ظلمهم و سائر فواحشهم و مقابحهم مما نقل فى كتب القوم و مصنفاتهم لبلغ مبلغا عظيما و هذا هو الوليد بن يزيد نذكر فعلا من أفعاله يكون أنموذجا لسائر آثاره و ان بلغ فى الفسق و الفجور إلى حد لا يناله يد انكار و لا يرتاب فيه أحد و لعمرى أنى أستحيى من نقل هذه القضيّه الصادره منه و لكنى أقول: ان من جانب المراء و اللداد و تقليد الاباء و الأجداد و اعرض عن الأغراض النفسانيه و العصبيّه و نظر بعين العلم و البصيره و تفكر ساعه فى معانى الايات و الأخبار و تأمل فى غرض البعثه و تكليف العباد و أراد ان يسلك مسلك السداد و الرشاد هل يرضى بأماره من يرتكب من المعاصى و الفواحش ما يستحيى بذكره الانسان و هلّا يقضى عقله بأنّه لو كان الوليد و أشياعه مالكى ازمه الأمور و القائمين مقام الرسول لما كان إِرسال الرسل و إنزال الكتب إلّا اللهو و العبث و اللعب.

قال أبو الفرج الاصبهانى فى الاغانى (ص ۱۷۴ ج ۱۹ طبع ساسى) فى ترجمه عمار ذى كناز باسناده عن العمرى أنّه قال: استقدمنى الوليد بن يزيد بعد هشام بن عبد الملك ثمّ قال لى: هل عندك شىء من شعر عمار ذى كناز؟ فقلت: نعم، أنا أحفظ قصيده له و كنت لكثره عبثى به قد حفظتها فانشدته قصيدته الّتى يقول فيها:

حبذا أنت يا سلامه الفين حبذا

إلى آخر القصيده و أنا اعرضت عن الإتيان بها لشناعتها و قباحتها و اجلّ صحيفتى المكرّمه عن أن تملأ بتلك القصائد المنسيه عن ذكر اللّه و هى شرح كتاب علوى عجز الدهر أن يأتى بمثله.

و بالجمله قال العمرى بعد ذكر القصيده: فضحك الوليد حتّى سقط على

قفاه و صفق بيديه و رجليه و أمر بالشراب فاحضر و أمرنى بالانشاد فجعلت انشده هذه الأبيات و اكررها عليه و هو يشرب و يصفق حتّى سكر و أمر لى بحلتين و ثلاثين ألف درهم فقبضتها ثمّ قال: ما فعل عمّار؟ فقلت حى كميت قد غشى بصره و ضعف جسمه لا حراك به فأمر له بعشره آلاف درهم فقلت له: ألا أخبر أمير المؤمنين بشىء يفعله لا ضرر عليه فيه و هو أحبّ إلى عمّار من الدنيا بحذافيرها لو سيقت اليه؟ فقال:

و ما ذاك؟ قلت: إنّه لا يزال ينصرف من الحانات و هو سكران فترفعه الشرط فيضرب الحد فقد قطع بالسياط و لا يدع الشراب و لا يكف عنه فتكتب بأن لا يعرض له فكتب إلى عامله بالعراق أن لا يرفع اليه أحد من الحرس عمارا فى سكر و لا غيره إلّا ضرب الرافع له حدّين و أطلق عمّارا. إلى آخر ما قال.

و فى المجلس التاسع من أمالى الشريف المرتضى: أن وليد بن يزيد بن عبد الملك ابن مروان كان مشهورا بالالحاد متظاهرا بالعناد غير محتشم فى اطراح الدين أحدا و لا مراقب فيه بشرا و قد عزم على أن يبنى فوق البيت الحرام قبه يشرب عليها الخمور و يشرف على الطواف و نشر يوما المصحف و كان خطه كانّه إصبع و جعل يرميه بالسهام و هو يقول:

تذكرنى الحساب و لست أدرى أ حقا ما تقول من الحساب

فقل للّه يمنعنى طعامى و قل للّه يمنعنى شرابى

و فتح المصحف يوما فرأى فيه «وَ اسْتَفْتَحُوا وَ خابَ كُلُّ جَبّارٍ عَنِيدٍ » «إبراهيم: ١٥» فاتخذ المصحف غرضا و رماه بالنبل حتّى مزّقه و هو يقول:

أتوعد كلّ جبار عنيد فها أنا ذاك جبار عنيد

فان لاقيت ربّك يوم حشر فقل يا ربّ مزّقنى وليد

و هذا هو الحجّاج هدم الكعبه و قتل من المؤمنين و المتّقين و أولياء اللّه و عباده ممّا لا يحصى و فعل فى إمارته ما فعل من أنواع الظلم بلغت إلى حد التواتر و يضرب بها المثل السائر فلو كان مراده عزّ و جلّ من اولى الأمر مطلق من تولى أمر المسلمين للزم التناقض فى حكمه تعالى و ذلك لأنّه تعالى جعل مثلا

الكعبه البيت الحرام قياما للنّاس فلو أمر النّاس باطاعه الحجاج فى أفعاله فأمرهم بهدم الكعبه فيجب عليهم هدم الكعبه مع أنّ اللّه حرّم عليهم هتك حرمتها و هل هذا الا التناقض و كذا فى أفعال الوليد، تعالى عن ذلك علوا كبيرا.

و نعلم قطعا انّ اللّه تعالى عادل فى حكمه و فعله و قوله و ليس بظلام للعبيد فتعالى عن أن يوجب اطاعه الأمراء الظلمه و هو تعالى يقول «وَ لا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النّارُ »... «ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ » - «وَ مَنْ يَعْصِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ » - و «لَعْنَهُ اللّهِ عَلَى الظّالِمِينَ » و غيرها من الايات بهذا المضمون. فالعقل الناصع يحكم بأن مراده تعالى من الايه ليس مطلق اولى الأمر و لا تشمل الظالمين منهم قضاء لحق البرهان العقلى، جلّ جناب الرب أن يوجب على النّاس اتّباع هؤلاء الظلمه و اتباعهم و ما أحلى قول الشاعر:

إذا كان الغراب دليل قوم فمأواهم محلّ الهالكينا

و ما أجاد قول العنصرى بالفارسى:

هر كه را رهبرى كلاغ كند بى گمان دل بدخمه داغ كند

ثمّ نقول: ان غير المعصوم ظالم و الظالم لا يصلح لان يكون من اولى الأمر فان الظالم واضع للشىء فى غير موضعه و غير المعصوم كذلك فلا يؤمن فى الشرع من الزياده و النقصان و التغيير و التبديل فلابدّ من أن يكون أولو الأمر معصومين.

ثمّ نقول: العصمه ملكه تمنع عن الفجور مع القدره عليها و تحصل بالعلم بمثالب المعاصى و مناقب الطاعات و تتأكد بتتابع الوحى بالأوامر و النواهى فعلى اللّه تعالى أن يعرّف اولى الأمر لأنّه خارج عن طوق البشر و وسعهم فان العصمه أمر باطنى لا يعلمها إلّا اللّه على أنا نقول كما ان الملوك مثلا إذا امروا الناس باطاعه الأمراء و القضاه فمعلوم بالضروره و مستقر فى النفوس ان مرادهم بذلك وجوب اطاعه الأمراء و القضاه الذين نصبهم و عيّنهم على النّاس لا غير و كذا فى المقام نقول ان اللّه لا يأمر باطاعه كل من صار أو جعل أمير المسلمين و لو ظلما و زورا بل باطاعه الأمراء الذين عيّنهم اللّه تعالى و نصبهم لذلك.

الامر الثالث أن الزّمان لا يخلو من إمام معصوم منصوب من عند اللّه تبارک و تعالى لأنّه عزّ و جل أوجب اطاعه اولى الأمر و نعلم بالضروره أن امره تعالى فى ذلک ليس مقصورا فى زمن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله لأن حلال محمّد حلال إلى يوم القيامه و حرامه حرام إلى يوم القيامه و هو خاتم النّبيّين فكما أنّ إطاعه اللّه و رسوله لا يختص بزمانه صلّى اللّه عليه و آله بل هما واجبتان إلى قيام الساعه فكذا إطاعه اولى الأمر المقرونه باطاعتهما و حيث ان الأمر باطاعه المعدوم قبيح ففى كلّ عصر لابد من صاحب أمر حتّى يصلح الأمر باطاعته و هذا لا يصدق إلّا على الأئمّه من آل محمّد أوجب اللّه طاعتهم بالإطلاق بالبرهان الّذى قدمنا.

و فى المجمع: بعد ما نقل القولين فى معنى اولى الأمر أحدهما الأمراء و الاخر العلماء قال: و أمّا أصحابنا فانّهم رووا عن الباقر و الصّادق عليهما السّلام أن اولى الأمر هم الأئمه من آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله أوجب اللّه طاعتهم بالاطلاق كما أوجب طاعته و طاعه رسوله و لا يجوز أن يوجب اللّه طاعه أحد على الاطلاق الا من ثبتت عصمته و علم أن باطنه كظاهره و أمن منه الغلط و الأمر بالقبيح و ليس ذلک بحاصل فى الأمراء و لا العلماء سواهم، جلّ اللّه أن يأمر بطاعه من يعصيه أو بالانقياد للمختلقين فى القول و الفعل لأنّه محال أن يطاع المختلفون كما أنّه محال أن يجتمع ما اختلفوا فيه. و ممّا يدلّ على ذلک أيضا انّ اللّه تعالى لم يقرن طاعه اولى الأمر بطاعه رسوله كما قرن طاعه رسوله بطاعته الا و اولو الأمر فوق الخلق جميعا كما أن الرّسول صلّى اللّه عليه و آله فوق اولى الأمر و فوق سائر الخلق و هذه صفه أئمه الهدى من آل محمّد الذين ثبتت امامتهم و عصمتهم و اتفقت الأمه على علوّ رتبتهم و عدالتهم.

ثمّ نقول: لما علم ان الأئمه الهدى من آل محمّد عليهم السّلام قائمون مقام الرّسول و حجج فى الشرع فكما فى زمن الرّسول صلّى اللّه عليه و آله ان تنازع النّاس فى شىء من امور الدين يجب عليهم الرد إلى اللّه و الرّسول و كذلک بعد وفاته يجب عليهم الرّد إلى المعصومين القائمين مقامه و الذين هم الخلفاء فى امته و الحافظون لشريعته بأمره فالرد إليهم مثل الرد إلى الرسول صلّى اللّه عليه و آله و اكّد سبحانه ذلک و عظّمه بقوله عز من

قائل «إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ذلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلاً» أى الردّ إلى اللّه و الرّسول و القائمين مقام الرسول خير لكم و أحسن من تأويلكم.

و ان قلت: كما أن الأمراء المنصوبين من الرسول صلّى اللّه عليه و آله فى زمنه كمعاذ بن جبل ارسله واليا إلى اليمن و غيره من الولاه الذين كانت اطاعتهم واجبه على الناس بأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لم يكونوا معصومين من الذنوب و الخطأ و السهو و النسيان و غيرها كذلك الحكم فى اولى الأمر بعده فما اوجب عصمه اولى الأمر الذين بعده صلّى اللّه عليه و آله؟ أقول: هذا قياس مع الفارق جدّا و بينهما بون بعيد و امد مديد و ذلك لأن فى عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لو تنازع الناس فى شىء من امور الدّين و اقبل أمر مشتبه للحكام و القضاه و الولاه المنصوبين منه صلّى اللّه عليه و آله فى أحكام اللّه لكان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يكشف عنه و يزيل الشبهه و يقضى بالفصل و يصدع بالحق كما امرهم اللّه بردّ التنازع إلى اللّه و الرسول فى الايه و أمّا بعد وفاته صلّى اللّه عليه و آله لو لم يكن صاحب الأمر القائم مقامه فى كل عصر معصوما و منصوبا من اللّه و رسوله لو أقبل تنازع فى الدّين فمن يزيل الشبهه و يبيد الغائله؟ و كذا الكلام فى الأمراء و الحكام من قبل الإمام فانّ الإمام عالم بجميع الأحكام، فبوجوده يرتفع التشاجر و يقلع التنازع.

«روايه جابر بن عبد الله فى نزول الايه» عن جابر بن عبد اللّه قال: لما نزل قوله تعالى «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ » قلت: يا رسول اللّه عرفنا اللّه و رسوله فمن اولى الأمر الذين قرن اللّه طاعتهم بطاعتكم؟ فقال: هم خلفائى يا جابر و أئمه المسلمين بعدى أوّلهم علىّ بن أبى طالب ثمّ الحسن ثمّ الحسين ثمّ عدّ تسعه من ولد الحسين.

الحديث الأول

روى ثقه الاسلام محمّد بن يعقوب الكلينى رضوان اللّه عليه فى باب أنّ الأرض لا تخلو من حجّه من الكافى بإسناده عن جعفر بن محمّد عن كرام قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: لو كان النّاس رجلين لكان أحدهما الإمام، و قال: انّ آخر من يموت الإمام

لئلا يحتج أحد على اللّه تعالى انه تركه بغير حجّه للّه عليه.

أقول: أتى أيضا بعدّه روايات اخر عنه عليه السّلام تقرب من الحديث المذكور مفادا كقوله عليه السّلام: لو لم يبق فى الأرض إلا اثنان لكان أحدهما الحجّه، و قوله عليه السّلام:

لو لم يكن فى الأرض إلا اثنان لكان الإمام أحدهما، و غيرهما و الغرض منها أن العنايه الإلهيه كما اقتضت وجود هذا العالم و خلقه بنى آدم فهى يقتضى صلاحه و الصّلاح انّما يتم و يدوم بوجود انسان ربّانى مؤيّد بروح القدس و مسدّد بنور اللّه و معصوم من كلّ ما يقدح فى الغرض من وجوده، يقوم بحجج اللّه و يؤديها إلى أهلها عند الاحتياج اليها و يعرّفهم الطريق إلى اللّه و معالم الدّين و به يتصل فيض البارى على الخلق إذ هو الواسطه بين اللّه و عباده و لو لم يبق فى الأرض إلّا رجلان لكان أحدهما ذلك الإمام يجب على الاخر الاقتداء به فى استكمال نفسه و الاهتداء إلى جناب ربّه حتّى يتمّ الحجّه عليه و لا يحتج على اللّه انه تركه بغير حجّه للّه عليه انّ اللّه تعالى أجل و أعظم من أن يترك الأرض بغير إمام عادل و قال عز من قائل:

«وَ لَوْ أَنّا أَهْلَكْناهُمْ بِعَذابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقالُوا رَبَّنا لَوْ لا أَرْسَلْتَ إِلَيْنا رَسُولاً فَنَتَّبِعَ آياتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَ نَخْزى » (طه آيه ۱۳۴) و قال تعالى: «لِئَلّا يَكُونَ لِلنّاسِ عَلَى اللّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ » (النساء آيه ۱۶۳) فتابى العنايه الالهيّه الأزليه عن ان يترك عباده بلا هاد و مرشد فان اللّه ليس بظلام للعبيد.

ثمّ قال عليه السّلام: ان آخر من يموت الإمام و ذلك لما علم أن اللّه تعالى عن أن يظلم أحدا فلو بقى فى الأرض رجل واحد بلا حجّه إلهيّه لزم الظلم فى حقّه فالحكمه الكامله الالهيّه و رحمته الواسعه تقتضى بقاء وجود الحجّه بعد الخلق حتّى لا يبقى واحد بلا إمام و الإمام آخر من يموت كما اقتضت وجود الحجّه قبل ايجاد الخلق و لذا خلق الخليفه أوّلا ثمّ خلق الخليفه كما قال: «إِنِّى جاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً » و لذا قال أبو عبد اللّه الصادق عليه السّلام فى حديث آخر مروى فى الكافى أيضا:

الحجه قبل الخلق و مع الخلق و بعد الخلق، فارجع البصر كرّتين أيّها الطّالب للرشاد و الباغى للسّداد فى هذا الحديث الّذى كانّه عقل تمثل بالألفاظ و اقم و استقم

الحديث الثانى

فى الكافى أيضا باسناده عن إسحاق بن عمّار عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: سمعته يقول:

انّ الأرض لا تخلو إلّا و فيها امام كى ما إن زاد المؤمنون شيئا ردّهم و ان نقصوا شيئا أتمّه لهم.

أقول: و كذا جاءت روايات اخر فيه أيضا تقرب منه مضمونا، منها ما روى عبد اللّه بن سليمان العامرى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: ما زالت الأرض إلّا و للّه فيها الحجّه يعرّف الحلال و الحرام و يدعو النّاس إلى سبيل اللّه، و منها عن أبى بصير عن أحدهما عليهما السّلام قال: انّ اللّه لم يدع الأرض بغير عالم و لو لا ذلك لم يعرف الحق من الباطل و الغرض ان الإمام يجب أن يكون عالما بجميع الأحكام الإلهيّه و عارفا بالحلال و الحرام بحيث لا يشذ عنه حكم جزئى منها فانّه لو لم يكن متصفا بهذه الصفه لما يقدر أن يرد شيئا إن زاده المؤمنون أو أتمّه ان نقصوه فيلزم التغيير و التبديل و الزياده و النقصان فى دين اللّه فلا يكمل نظام النوع الانسانى به بل يلزم الهرج و المرج المهلكان فالامام مستجمع للغايه القصوى من الصدق و الامانه و بالغا فى العلوم الربانيّه و المعارف الالهيه و تمهيد المصالح الدينيّه و الدّنيويه مرتبه النهايه على أن العقل حاكم بقبح استكفاء الأمر و توليته من لا يعلمه و تعالى اللّه عن ذلك، فالامام لكونه حافظا للدين و مقتدا الناس فى جميع الاحكام الظاهريه و الباطنيّه و الكلّيّه و الجزئيه و الدّنيويّه و الأخرويّه و العباديّه و غيرها يجب أن يكون عالما بجميعها كما هو الحكم الصريح للعقل السليم، و ليس لأحد أن يقول انّه إمام فيما يعلم دون ما لا يعلم لظهور قبح هذا القول و شناعتها و المفاسد التاليه عليه ممّا يدركها من كان له أدنى بصيره فى معنى الإمام و غرض وجوده فى الأنام. فاذا علم بحكم العقل أن الإمام يجب أن يكون مقتدا به فى جميع الشريعه وجب أن يكون معصوما لأنه لو لم يكن معصوما لم نأمن فى بعض أفعاله أن يكون قبيحا و الفرض ان الاقتداء به واجب علينا و اللّه تعالى الحكيم لا يوجب علينا الاقتداء بما هو قبيح، على أن الإمام إذا كان داعى النّاس إلى سبيل اللّه و المبين الحلال و الحرام و حافظ الدّين عن

الزياده و النقصان يستلزم العلم باعطاء كلّ ذى حق حقه بحسب استحقاقه و هو كما حققناه قبل يستلزم الاطلاع على الكليات و الجزئيات مما يحتاج اليها النّاس و هى غير متناهيه فهى غير معلومه إلّا للّه تعالى و لخلفائه المعصومين المنصوبين من عنده.

الحديث الثالث

قال الشريف المرتضى علم الهدى فى المجلس الثانى عشر من أماليه: روى أن هشام بن الحكم قدم البصره فأتى حلقه عمرو بن عبيد فجلس فيها و عمرو لا يعرفه فقال لعمرو: أليس قد جعل اللّه لك عينين؟ قال: بلى. قال: و لم؟ قال:

لأنظر بهما فى ملكوت السماوات و الأرض فاعتبره قال: و جعل لك فما؟ قال:

نعم، قال: و لم؟ قال: لأذوق الطعام و اجيب الداعى. ثمّ عدّد عليه الحواس كلّها، ثمّ قال: و جعل لك قلبا؟ قال: نعم، قال: و لم؟ قال: لتؤدى اليه الحواس ما أدركته فيميّز بينها. قال: فأنت لم يرض لك ربّك تعالى إذ خلق لك خمس حواس حتّى جعل لها إماما ترجع اليه أترضى لهذا الخلق الّذين جشأ بهم العالم ألّا يجعل لهم إماما يرجعون إليه؟ فقال له عمرو: ارتفع حتّى ننظر فى مسألتك و عرفه ثمّ دار هشام فى حلق البصره فما أمسى حتّى اختلفوا.

أقول: و رواه الكلينى قدس سرّه مفصلا فى الكافى باسناده عن يونس بن يعقوب قال: كان عند أبى عبد اللّه عليه السّلام جماعه من أصحابه منهم حمران بن اعين و محمّد ابن النعمان و هشام بن سالم و الطيار و جماعه فيهم هشام بن الحكم و هو شابّ فقال أبو عبد اللّه عليه السّلام: يا هشام ألا تخبرنى كيف صنعت بعمرو بن عبيد و كيف سألته؟ قال هشام: يا ابن رسول اللّه إنّى اجلّك و أستحييك و لا يعمل لسانى بين يديك.

فقال أبو عبد اللّه عليه السّلام: إذا أمرتكم بشىء فافعلوا قال هشام: بلغنى ما كان فيه عمرو بن عبيد و جلوسه فى مسجد البصره فعظم ذلك علىّ فخرجت اليه و دخلت البصره يوم الجمعه فأتيت مسجد البصره فاذا أنا بحلقه عظيمه فيها عمرو بن عبيد و عليه شمله سوداء متزر بها من صوف و شمله مرتد بها و النّاس يسألونه فاستفرجت النّاس فأفرجوا لى ثمّ قعدت فى آخر القوم على ركبتى ثمّ قلت: أيّها العالم إنّى

رجل غريب تأذن لی فی مسأله؟ فقال لی: نعم، فقلت له: ألک عين؟ فقال:

يا بنیّ أی شیء هذا من السؤال و شیء تراه کیف تسأل عنه؟ فقلت: هکذا مسألتی.

فقال: يا بنیّ سل و ان کانت مسألتک حمقاء. قلت: أجبنی فيها؟ قال لی: سل.

قلت: ألک عين؟ قال: نعم، قلت: فما تصنع بها؟ قال: أری بها الألوان و الأشخاص قلت: فلک أنف؟ قال: نعم، قلت: فما تصنع به؟ قال: أشم به الرائحه. قلت: ألک فم؟ قال: نعم، قلت: فما تصنع به؟ قال: أذوق به الطعم.

قلت: فلک اذن؟ قال: نعم، قلت فما تصنع بها؟ قال: أسمع بها الصوت. قلت:

ألک قلب؟ قال نعم، قلت: فما تصنع به؟ قال: اميز به کلّ ما ورد علی هذه الجوارح و الحواس. قلت: أو ليس فی هذه الجوارح غنی عن القلب؟ فقال: لا، قلت:

و کيف ذلک و هی صحيحه سليمه؟ قال: يا بنیّ إن الجوارح إذا شکت فی شیء شمّته أو رأته أو ذاقته أو سمعته ردّته إلی القلب فتستيقن اليقين و تبطل الشکّ، قال هشام: فقلت له: فانّما أقام اللّه القلب لشکّ الجوارح؟ قال: نعم، قلت: لابد من القلب و إلاّ لم تستيقن الجوارح؟ قال: نعم، فقلت له: يا أبا مروان فاللّه تعالی لم يترک جوارحک حتّی جعل لها إماما يصحّح لها الصحيح و يتيقن ما شکت فيه و يترک هذا الخلق کلّهم فی حيرتهم و شکّهم و اختلافهم لا يقيم لهم إماما يردّون إليه شکّهم و حيرتهم و يقيم لک إماما لجوارحک تردّ اليه حيرتک و شکّک؟ قال: فسکت و لم يقل لی شيئا ثمّ التفت إلیّ فقال: أنت هشام بن الحکم؟ فقلت: لا، فقال: أمن جلسائه؟ قلت: لا، قال: فمن أين أنت؟ قال: قلت: من أهل الکوفه. قال:

فاذن أنت هو ثمّ ضمنی اليه و أقعدنی فی مجلسه و زال عن مجلسه و ما نطق حتّی قمت. قال: فضحک أبو عبد اللّه عليه السّلام و قال: يا هشام من علّمک هذا؟ قلت: شیء أخذته منک فقال: هذا و اللّه مکتوب فی صحف إبراهيم و موسی.

بيان الغرض من احتجاج هشام بن الحکم علی عمرو بن عبيد وجوب اللطف علی اللّه تعالی فانّه کما اقتضی لطفه خلق القلب إماما لقوی الجوارح و الأعضاء ترجع إليه و ليست فی غنی عنه فکذلک اقتضی جعل إمام للنّاس يرجعون

اليه فى كلّ ما يحتاجون اليه. و وصف المسأله بالحمقاء تجوّز كقولهم نهاره صائم و التصغير للتحقير.

ثمّ إنّ المراد بالقلب فى الايات و الأخبار هو اللطيفه الربّانيّه القدسيّه يعبّر بالقوّه العقليّه و بالعقل و بالروح و بالنفس الناطقه أيضا و فى الفارسيّه بروان و قد ذكر الشيخ - كما فى الفصل الاخر من الباب الخامس من السفر الرّابع من الأسفار - فى بعض رسائله بلغه الفرس بهذه العباره: روح بخارى را جان گويند و نفس ناطقه را روان، لا الجسم اللحمى الصنوبرى الّذى فى الحيوانات العجم أيضا و إنّما قال عليه السّلام: هذا و اللّه مكتوب فى صحف إبراهيم و موسى لأنّ الحكم العقلى لا يتغيّر بمضى الدهور و لا يتبدّل بتبدّل الزمان و لا يختلف باختلاف الامم فهذا الحكم الكلى العقلى الالهى مكتوب فى الصحف الأولى صحف إبراهيم و موسى و مستكن فى عقول النّاس و الخلق جبلوا عليه أزلا و أبدا.

ثمّ إنّ ما تدركه هذه القوى صور صرفه و تصوّرات محضه لا توصل إلى معرفه الغائبات فلابدّ للتصديق و اليقين و الايصال إلى معرفه الغائبات من أن تكون قوّه اخرى حاكمه عليها و تلك القوّه الحاكمه هو العقل و تلك القوى من شئونه فى الحقيقه تنشأ منه بل هى تفاصيل ذاته و شروح هويته و هو أصلها و متنها و لولاه لفسدت القوى و انهدم البدن و كذا لو لا الحجه لساخت الأرض بأهله.

و قول هشام: شىء أخذته منك، كان هشام من أصحاب الصادق و الكاظم عليهما السّلام و اقتبس من مشكاه وجودهما علوما جمه و الف كتبا كثيره قيمه و كان ثقه فى الروايات حسن التحقيق بهذا الأمر و كان ممن فتق الكلام فى الإمامه و هذب المذهب بالنظر و كان حاذقا بصناعه الكلام و كان فى مبدء أمره من الجهميّه ثمّ لقى الصّادق عليه السّلام فاستبصر بهديه و لحق به.

و قد أشار إلى هذا الاحتجاج أبو عبد اللّه عليه السّلام فى ذيل احتجاجه على أبى شاكر الديصانى فى حدوث العالم و نقله الشيخ المفيد فى الارشاد قال: روى أن أبا شاكر الديصانى وقف ذات يوم فى مجلس أبى عبد اللّه عليه السّلام فقال له، إنّك لأحد النجوم

الزواهر و كان آباؤك بدورا بواهر و امهاتك عقيلات عباهر و عنصرك من أكرم العناصر و إذا ذكر العلماء فعليك تثنى الخناصر خبرنا أيّها البحر الزاخر ما الدليل على حدوث العالم - إلى أن قال: فقال أبو شاكر: دلّلت يا أبا عبد اللّه فأوضحت و قلت فأحسنت و ذكرت فأوجزت و قد علمت أنا لا نقبل إلاّ ما أدركناه بأبصارنا أو سمعناه باذاننا أو ذقناه بأفواهنا أو شممناه بأنوفنا أو لمسناه ببشرتنا فقال أبو عبد اللّه عليه السّلام: ذكرت الحواس الخمس و هى لا تنفع فى الاستنباط إلاّ بدليل كما لا تقطع الظلمه بغير مصباح.

الحديث الرابع

فى الكافى بإسناده إلى هشام بن الحكم عن أبى عبد اللّه عليه السّلام انّه قال للزنديق الّذى سأله من أين أثبتّ الأنبياء و الرسل؟ قال: انا لما أثبتنا أن لنا خالقا صانعا متعاليا عنّا و عن جميع ما خلق و كان ذلك الصانع حكيما متعاليا لم يجز أن يشاهده خلقه و لا يلامسوه فيباشرهم و يباشروه و يحاجّهم و يحاجّوه ثبت أن له سفراء فى خلقه يعبّرون عنه إلى خلقه و عباده و يدلونهم على مصالحهم و منافعهم و ما به بقاؤهم و فى تركه فناؤهم فثبت الامرون و النّاهون عن الحكيم العليم فى خلقه و المعبّرون عنه جلّ و عزّ و هم الأنبياء و صفوته من خلقه حكماء مؤدبين فى الحكمه مبعوثين بها غير مشاركين للنّاس على مشاركتهم لهم فى الخلق و التركيب فى شىء من أحوالهم (و أفعالهم - خ ل) مؤيدون عند الحكيم العليم بالحكمه ثمّ ثبت ذلك فى كلّ دهر و زمان ممّا أتت به الرسل و الأنبياء من الدلائل و البراهين لكيلا تخلو أرض اللّه من حجّه يكون معه علم يدلّ على صدق مقالته و جواز عدالته.

أقول: الغرض من هذا الحديث العقلى البرهانى المشتمل على مسائل عظيمه و فوائد مهمّه أن الأرض ما دامت باقيه لا تخلو من حجّه يهدى النّاس إلى سبيل الرّشاد و السّداد و يستنقذ عباد اللّه من الجهاله و حيره الضلاله مبتنيا على مقدمات عقليه و ليس الغرض من الاتيان بهذه الأحاديث كما اشرنا إليه آنفا التمسك بها تعبدا حتى يلزم الدور بل لما رأينا من أنها احتجاجات على اساس عقلى برهانى

اردنا ذكره لانجاز المقصود و الايصال إلى المطلوب و بالفرض لو لم تكن أمثال هذا الحديث صادره عنهم عليهم السّلام لكان استدلالات تامّه و احتجاجات وافيه فى المقصود و هذه الأحاديث و امثالها معاضدات للعقل فى حكمه و ارشادات له فى قضائه و نحن بعون اللّه نأتى فى بيان الحديث بطائفه من المطالب المختاره الحكميه العقليه ليزداد الطالب بصيره إلى الفلاح و هدايه إلى النجاه و النجاح.

قوله عليه السّلام: انا لما اثبتنا ان لنا خالقا صانعا. فيه اشاره إلى معرفه اللّه تعالى بالعقل و النظر و البرهان لا بتقليد الاباء و الأمّهات و العلماء و الأساتيذ و غيرهم.

قوله عليه السّلام: متعاليا عنّا و عن جميع ما خلق. فانّ ما سواه تعالى مخلوقه و معلوله ممكن فى ذاته و محتاج فى وجوده و بقائه إلى جنابه فانّ الممكن فى اتصافه بالوجود يحتاج إلى جاعل مرجح يخرجه من العدم و يجعله متصفا بالوجود فان كلّ عرضى معلّل و لما كانت العله المحوجه إليه تعالى هو الامكان و ان الامكان لا يزول عن الممكن الموجود أيضا فمفتقر إلى علته فى بقائه و وجود العله فوق وجود المعلول فى وجوده و جميع صفاته و متعال عن التّجسّم و التعلّق بالمواد و الأجسام و عن كلّ حد و صمه يتطرق فى معلولاته.

قوله عليه السّلام: و كان ذلك الصانع حكيما متعاليا، فإنّ إتقان صنعه فى مخلوقه على قدر لائق لكل شىء و النظام الأكمل الأتمّ المشهور فى الكون المحير للعقول و الأمور الغريبه الحاصله فى خلق السماوات و الأرض و العجائب المودعه فى بنيه الانسان و الحيوان و النبات تدلّ على كمال حكمه بارئه فانّ الحكمه هو العدل و الحق و الصواب و الحكيم هو العالم الذى يضع الأشياء مواضعها، أو لم يتفكّروا فى أنفسهم ما خلق السموات و الأرض إلّا بالحق، الذى خلق سبع سموات طباقا ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور، ثمّ ارجع البصر كرّتين ينقلب إليك البصر خاسئا و هو حسير، و بالعدل قامت السماوات و الأرض. ثم ان الصانع الحكيم لا يترك النّاس سدى و لا يهملهم فلابدّ من أن يكون له سفراء فى خلقه.

قوله عليه السّلام: لم يجز أن يشاهده خلقه اه: فان ما تدركه الأبصار و يباشره الانسان بالحواس الجسم و الجسمانيات أو المتجسم و المتجسد و المتمثل من المجرّدات و ما يقرب منها كالأجنّه و هو عز و جل متعال عن ذلك علوا كبيرا.

قوله عليه السّلام: ثبت أن له سفراء فى خلقه - إلى آخره. دليل على وجوب بعثه الأنبياء و هذا الطريق هو الذى أتى به الحكماء فى اسفارهم فى وجوب إرسال الرسل على اللّه تعالى بل هو امتن و أدق و أكمل منه.

و اعلم انه ذهب ارباب الملل و أكثر الفلاسفه إلى حسن بعثه الأنبياء خلافا للبراهمه من الهند و من يحذو حذوهم فانّهم منعوا من حسنها و قالوا إنّ ما يجىء به الرّسول إن خالف العقل فهو مردود و إن وافق ففى العقل غنيه عنه فلا وجه لحسنها.

و هذا القول باطل لأنّ العقل لا يدرك جميع ما يصلح له و ينفعه و يضره على البسط و التفصيل بل كثيرا منها على الاجمال و الابهام أيضا، على أن الفوائد الّتى ذكرها المتكلّمون و الحكماء فى حسن بعثه الأنبياء تردّ ما ذهب إليه البراهمه قال المحقق الطوسى فى تجريد الاعتقاد:

البعثه حسنه لاشتمالها على فوائد كمعاضده العقل فيما يدلّ عليه و استفاده الحكم فيما لا يدلّ و ازاحه الخوف و استفاده الحسن و القبح و المنافع و المضار و حفظ النوع الانسانى و تكميل أشخاصه بحسب استعداداتهم المختلفه و تعليمهم الصنائع الخفيّه و الأخلاق و السّياسات و الاخبار بالعقاب و الثّواب فيحصل اللّطف للمكلف.

ثمّ على تقدير حسنها هل هى واجبه هى الحكمه قال العدليه اعنى الإماميّه و المعتزله: نعم، و منعت الأشاعره من وجوبها بناء على أصلهم الفاسد.

ثمّ تقرير الطريق الذى اتى به الحكماء على الاجمال هو أن نقول كلما كان صلاح النوع مطلوبا للّه تعالى كانت الشريعه واجبه و كلما كانت الشريعه واجبه كانت البعثه واجبه فكلما كان صلاح النوع مطلوبا فالبعثه واجبه و على التفصيل ما ذكره زينون الكبير تلميذ ارسطاطاليس فى رسالته فى المبدأ و المعاد و ما ذكره الشيخ فى المقاله العاشره من إلهيات الشفاء من الفصل الثّانى إلى الخامس و فى

الاشاره الاولی من النمط التّاسع من الاشارات و التنبیهات و غیرهم من الحکماء الشامخین فی مؤلفاتهم الحکمیه و نأتی بما فی الاشارات و شرحه للعلامه الطوسی فانهما وافیان فی المقصود مع جزاله اللّفظ و رزانه النظم قال الشّیخ:

لما لم یکن الانسان بحیث یستقلّ وحده بأمر نفسه إلّا بمشارکه آخر من بنی جنسه و بمعاوضه و معارضه تجریان بینهما یفرغ کلّ واحد منهما لصاحبه عن مهم لو تولاه بنفسه لازدحم علی الواحد کثیر و کان ممّا یتعسر ان أمکن، وجب أن یکون بین النّاس معامله و عدل یحفظه شرع یفرضه شارع متمیز باستحقاق الطاعه لاختصاصه بایات تدلّ علی أنّها من عند ربّه و وجب أن یکون للمحسن و المسیء جزاء من عنده القدیر الخبیر فوجب معرفه المجازی و الشارع و مع المعرفه سبب حافظ للمعرفه ففرضت علیهم العباده المذکوره للمعبود و کرّرت علیهم لیستحفظ التذکیر بالتکریر حتّی استمرت الدعوه إلی العدل المقیم لحیاه النوع ثمّ لمستعملیها بعد النفع العظیم فی الدّنیا الأجر الجزیل فی الأخری ثمّ زید للعارفین من مستعملیها المنفعه الّتی خصّوا بها فیما هم مولّون وجوههم شطره فانظر إلی الحکمه ثمّ إلی الرّحمه و النعمه تلحظ جنابا تبهرک عجائبه ثمّ أقم و استقم.

و قال المحقق الطوسی فی شرحه: اثبت النبوّه و الشریعه و ما یتعلّق بهما علی طریقه الحکماء و ذلک مبنی علی قواعد و تقریرها أن نقول: الانسان لا یستقل وحده بامور معاشه لأنّه یحتاج إلی غذاء و مسکن و سلاح لنفسه و لمن یعوله من أولاده الصغار و غیرهم و کلّها صناعیّه لا یمکن أن یرتبها صانع واحد إلا فی مدّه لا یمکن أن یعیش تلک المده فاقدا إیاها أو یتعسر إن أمکن لکنّها تتیسّر لجماعه یتعاونون و یتشارکون فی تحصیلها یفزع کل واحد منهم لصاحبه عن ذلک فیتم بمعارضه و هی أن یعمل کلّ واحد مثل ما یعمله الاخر، و معاوضه و هی أن یعطی کلّ واحد صاحبه من عمله بازاء ما یأخذه منه من عمله فاذن الانسان بالطبع محتاج فی تعیشه إلی الاجتماع مؤد إلی صلاح حاله و هو المراد من قولهم الانسان مدنی بالطبع، و التمدن فی اصطلاحهم هو هذا الاجتماع فهذه قاعده.

ثمّ نقول: و اجتماع النّاس علی التعاون لا ینتظم إلا إذا کان بینهم معامله

و عـدل لأنّ كلّ واحد يشـتهى ما يحتاج إليه و يغضب على من يزاحمه فى ذلك و تدعوه شـهوته و غضـبه إلى الجور على غيره فيقع من ذلك الهرج و يختل أمر الاجتماع أما إذا كان معامله و عـدل متفق عليهما لم يكن كذلك فاذن لابد منهما و المعامله و العدل لا يتناولان الجزئيات الغير المحصوره إلا إذا كانت لها قوانين كلّيه و هى الشـرع فاذن لابدّ من شـريعه، و الشـريعه فى اللّغه مورد الشاربه و انّما سمى المعنى المذكور بها لاستواء الجماعه فى الانتفاع منه و هذه قاعده ثانيه.

ثمّ نقول: و الشـرع لابـدّ له من واضع يقنّن تلـك القوانين و يقرّرها على الوجه الـذى ينبغى و هو الشّارع، ثمّ إنّ النّاس لو تنازعوا فى وضع الشـرع لوقع الهرج المحذور منه فاذن يجب أن يمتاز الشارع منهم باسـتحقاق الطاعه ليطيعه الباقون فى قبول الشـريعه. و اسـتحقاق الطـاعه إنّما يتقرر بايات تـدلّ على كون تلك الشـريعه من عنـد ربّه، و تلك الايات هى معجزاته و هى إمّا قوليه و إمّا فعليه و الخواصّ للقوليّه أطوع، و العوام للفعليه أطوع. و لا يتم الفعليه مجرّده عن القوليّه لأنّ النبوّه و الاعجاز لا يحصـلان من غير دعوه إلى خير فاذن لابدّ من شارع هو نبىّ ذو معجزه و هذه قاعده ثالثه.

ثمّ انّ العوام و ضـعفاء العقول يسـتحقرون اختلاـل عـدل النّافع فى امور معاشـهم بحسب النّوع عنـد استيلاء الشوق عليهم إلى ما يحتاجون إليه بحسب الشخص فيقدمون على مخالفه الشرع، و إذا كان للمطيع و العاصى ثواب و عقاب أخرويان يحملهم الرجاء و الخوف على الطاعه و ترك المعصيه، فالشريعه لا تنتظم بدون ذلك انتظامها به فاذن وجب أن يكون للمحسن و للمسىء جزاء من عنـد الاـله القـدير على مجـازاتهم، الخبير بمـا يبـدونه أو يخفونه من أفكـارهم و أقوالهم و أفعـالهم و وجب أن يكون معرفه المجازى و الشارع واجبه على الممتثلين للشـريعه فى الشريعه، و المعرفه العاميه قلما تكون يقينيّه فلا تكون ثابته فوجب أن يكون معها سـبب حافظ لها و هو التذكار المقرون بالتكرار و المشتمل عليهما إنما تكون عباده مذكره للمعبود مكرره فى أوقات متتاليه كالصلوات و ما يجرى مجراها فاذن يجب أن

يكون النبى داعيا إلى التصديق بوجود خالق مدبر خبير، و إلى الايمان بشارع مبعوث من قبله صادق، و إلى الاعتراف بوعد و وعيد اخروبين، و إلى القيام بعبادات يذكر فيها الخالق بنعوت جلاله، و إلى الانقياد لقوانين شرعيّه يحتاج إليها النّاس فى معاملاتهم حتّى يستمرّ بذلك الدّعوه إلى العدل المقيم لحياه النّوع و هذه قاعده رابعه.

ثمّ إنّ جميع ذلك مقدر فى العنايه الأولى لاحتياج الخلق إليه فهو موجود فى جميع الأوقات و الأزمنه و هو المطلوب و هو نفع لا يتصور نفع اعمّ منه.

و قد اضيف لممتثلى الشرع إلى هذا النفع العظيم الدنياوى الأجر الجزيل الأخروى حسب ما وعدوه و اضيف للعارفين منهم إلى النفع العاجل و الأجر الاجل الكمال الحقيقى المذكور، فانظر إلى الحكمه و هى تبقيه النظام على هذا الوجه، ثمّ إلى الرّحمه و هو إيفاء الأجر الجزيل بعد النفع العظيم، و إلى النعمه و هى الابتهاج الحقيقى المضاف إليهما، تلحظ جناب مفيض هذه الخيرات جنابا تبهرك عجائبه أى تغلبك و تدهشك. ثمّ أقم أى أقم الشرع، و استقم أى فى التوجه إلى ذلك الجناب المقدس.

و إذا علم ذلك فلنرجع إلى بيان سائر فقرات الحديث، قوله عليه السّلام: يعبّرون عنه إلى خلقه و عباده. قال الجوهرى فى الصّحاح: عبّرت عن فلان إذا تكلمت عنه، و المراد أن الأصل الأوّل فيما يسنّه هذا السانّ المعدّل الالهى هو إيقاظ فطره النّاس من نوم الغفله عن مبدء العالم عزّ و جلّ و إناره عقولهم من أنوار المعرفه به تعالى و إثاره نفوسهم إلى الوصول ببابه و الحضور إلى جنابه فان الايمان باللّه أصل شجره الدّين و أساس بنيان السنه و الشريعه و سائر الأصول و الفروع متفرع عليه فمن عرف اللّه حقّ معرفته عرف ان له صفات عليا و أسماء حسنى لائقه بذاته و انّه تعالى واجب الوجود لا يشارك شيئا من الأشياء فى ماهيته و قيوم برىء عن جميع انحاء التعلق بالغير و أنّه تعالى لم يخلق العالم و آدم عبثا فانّ العبث قبيح لا يتعاطاه المبدأ الحكيم، و المبدأ الحكيم تعالى عن أن يترك النّاس حيارى و لا

يهديهم سبيل الخير و الهدى و ما يوجب لهم عنده الزلفى، فلابد من وجوب التكليف فى الحكمه و إلّا لكان مغريا بالقبيح تعالى عن ذلك لأنّه خلق فى العبد الشهوه و الميل إلى القبائح و النفره و التأبى عن الحسن فلو لم يقرر عبده عقله و لم يكلّفه بوجوب الواجب و قبح القبيح و يعده و يتوعده لكان مغريا له بالقبيح و الاغراء بالقبيح قبيح و التكليف لا يتم إلّا بالإعلام و هو لا يتم إلّا بارسال الرّسل المؤدبين بادابه المؤيدين من عنده بامور قدسيّه و كرامات الهيه و معجزات و خوارق عادات.

و بالجمله من هدى عقله إلى جناب الربّ هدى إلى ما يتفرع عليه فقد افلح و سعد و فاز و لذا ترى من سنه الأنبياء أن أوّل ما لقنوا عباد اللّه كلمه لا إله إلّا اللّه و المروى عن خاتمهم صلّى اللّه عليه و آله قولوا لا إله إلّا اللّه تفلحوا.

نعم لا يجب على السانّ تلقين جميع النّاس معرفته تعالى على الوجه الذى لا يفهمه إلاّ الأوحدى من النّاس الحكيم المتأله المرتاض فى الفنون و العلوم فان معاشر الأنبياء بعثوا ليكلموا النّاس على قدر عقولهم، و لا ريب أن الادراكات و النيل إلى المعارف و العلوم يتفاوت بحسب مراتب النّاس فى صفاء نفوسهم و صقالتها قال الشيخ فى إلهيات الشفاء:

و يكون الأصل الأوّل فيما يسنه تعريفه إيّاهم أن لهم صانعا واحدا قادرا و أنّه عالم بالسرّ و العلانيه و أنّه من حقّه أن يطاع أمره فانّه يجب أن يكون الأمر لمن له الخلق، و أنه قد أعدّ لمن أطاعه المعاد المسعد و لمن عصاه المعاد المشقى حتّى يتلقى الجمهور رسمه المنزل على لسانه من الاله و الملائكه بالسمع و الطاعه و لا ينبغى له أن يشغلهم بشىء من معرفه اللّه فوق معرفه أنّه واحد حق لا شبيه له.

فأمّا ان يعدى بهم إلى أن يكلفهم أن يصدّقوا بوجوده و هو غير مشار إليه فى مكان و لا منقسم بالقول و لا خارج العالم و لا داخله و لا شىء من هذا الجنس، فقد عظم عليهم الشغل و شوش فيما بين أيديهم الدّين و أوقعهم فيما لا تخلص عنه إلّا لمن كان المعان الموفق الذى يشذ وجوده و يندر كونه، فانّه لا يمكنهم أن يتصوروا هذه الأحوال على وجهها إلّا بكدّ و إنّما يمكن القليل منهم أن يتصوروا حقيقه هذا

التوحيد و التنزيه فلا يلبثوا أن يكذبوا بمثل هذا الموجود و يقعوا فى تنازع و ينصرفوا إلى المباحثات و المقايسات بمثل الّتى تصدّهم عن أعمالهم المدنيه، و ربما أوقعهم فى آراء مخالفه لصلاح المدينه و منافيه لواجب الحق و كثرت فيهم الشكوك و الشبه و صعب الأمر على السانّ فى ضبطهم فما كل بميسّر له فى الحكمه الالهيّه و لا السانّ يصلح له أن يظهر أن عنده حقيقه يكتمها عن العامّه بل يجب أن لا يرخص فى تعرض شىء من ذلك. بل يجب أن يعرفهم جلال اللّه تعالى و عظمته برموز و أمثله من الأشياء الّتى هى عندهم جليله و عظيمه و يلقى إليهم مع هذا هذا القدر أعنى انّه لا نظير له و لا شريك له و لا شبيه.

و كذلك يجب أن يقرر عندهم أمر المعاد على وجه يتصورون كيفيته و يسكن إليه نفوسهم و يضرب للسعاده و الشقاوه أمثالا ممّا يفهمونه و يتصورونه. و أمّا الحق فى ذلك فلو يلوح لهم منه إلا أمرا مجملا و هو أن ذلك شىء لا عين رأت و لا أذن سمعته و أن هناك من اللذّه ما هو ملك عظيم و من الألم ما هو عذاب مقيم.

و كذا قال زينون الكبير تلميذ ارسطاطا ليس فى رسالته فى المبدأ و المعاد:

النبىّ يضع السنن و الشرائع و يأخذ الأمه بالترغيب و الترهيب يعرّفهم أن لهم الها مجازيا لهم على أفعالهم يثيب الخير و يعاقب على الشر و لا يكلّفهم بعلم ما لا يحتملونه فان هذه الرتبه هى رتبه العلم أعلى من أن يصل إليها كلّ أحد. ثمّ قال: قال معلمى ارسطاطاليس حكايه عن معلمه افلاطن: إنّ شاهق المعرفه أشمخ من أن يطير إليه كلّ طائر و سرادق البصيره أحجب من أن يحوم حوله كلّ سائر.

أقول: و كأن الشيخ الرّئيس قد لاحظ عباره زينون فيما قاله فى آخر النمط التاسع من الاشارات: جل جناب الحقّ عن أن يكون شريعه لكل وارد أو يطّلع عليه إلّا واحدا بعد واحد.

قوله عليه السّلام: و يدلونهم على مصالحهم و منافعهم و ما به بقاؤهم و فى تركه فناؤهم ذلك لما مرّ آنفا من أن الانسان مدنى بالطبع محتاج فى تعيشه و بقائه إلى اجتماع فلا بد لهم من سانّ معدّل يدبّر امورهم و يعلّمهم طريق المعيشه فى الدّنيا

و النجاه من العذاب فی العقبی و لو لا هذا السانّ لوقع الهرج و اختل أمر الاجتماع و لزم مفاسد کثیره اخری. ذکر بعضها من قبل و نعم ما قال الشیخ فی الشفاء:

فالحاجه إلی هذا الانسان فی أن یبقی نوع الناس و یتحصّل وجوده أشدّ من الحاجه إلی انبات الشعر علی الأشفار علی الحاجبین و تقعیر الأخمص من القدمین و اشیاء اخری من المنافع الّتی لا ضروره فیها فی البقاء بل أکثر ما لها أنّها ینفع فی البقاء، و وجود الإنسان الصالح لأن یسنّ و یعدل ممکن فلا یجوز أن تکون العنایه الأولی تقتضی تلک المنافع و لا تقتضی هذه الّتی هی اسّها، و لا أن یکون المبدأ الأوّل و الملائکه بعده یعلم ذلک و لا یعلم هذا، و لا أن یکون ما یعلمه فی نظام الخیر الممکن وجوده الضروری حصوله لتمهید نظام الخیر لا یوجد بل کیف یجوز أن لا یوجد، و ما هو متعلق بوجوده مبنی علی وجوده موجود فواجب إذن أن یوجد نبیّ.

ثمّ انّ فی قوله علیه السّلام: یدلونهم علی مصالحهم، إشاره إلی ما ذهب إلیه العدلیه من أنّ الأحکام الالهیّه متفرعه علی مصالح و المفاسد لا کما مال الیه الأشعری.

قوله علیه السّلام: فثبتت الامرون و الناهون عن الحکیم العلیم فی خلقه و المعبّرون عنه جلّ و عزّ. هذه نتیجه ما قدّم علیه السّلام من المقدمات البرهانیه العقلیه المستحکمه المبانی: الأولی أن لنا صانعا، و الثّانیه انّه متعال عن أوصاف مخلوقه. فلم یجز أن یشاهده خلقه و یباشروه فلا بد من وسائط، الثالثه انّه حکیم عالم بوجوه الخیر و المنفعه فی النّظام و سبیل المصلحه للخلائق فی المعیشه و القوم و البقاء و الدوام و الحکیم لا یخلّ بالواجب، الرابعه ان الانسان مدنی بالطبع فلابدّ له من سانّ معدل.

قوله علیه السّلام: هم الأنبیاء و صفوته من خلقه إلی قوله: ثمّ ثبت. بیّن علیه السّلام فی هذه الفقرات أمرین: الأوّل انّ النّبیّ لابد أن یکون بشرا حیث قال: علی مشارکتهم لهم فی الخلق و الترکیب. الثّانی انه مع البشریّه یجب أن یکون متمیزا من سائر النّاس باوصاف قدسیه خلقا و خلقا حیث قال: غیر مشارکین

للنّاس فی شیء من أحوالهم.

أمّا الأوّل اعنی کونه من جنس البشر فلوجوه: الأوّل انس النّاس به فان الجنس إلی الجنس یمیل و لنعم ما نظم العارف الرومی فی المقام:

یک زنی آمد به پیش مرتضی گفت شد بر ناودان طفلی مرا

گرش می خوانم نمی آید بدست ور هلم ترسم که او افتد به پست

نیست عاقل تا که دریابد چو ما گر بگویم کز خطر پیش من آ

هم اشارت را نمی داند بدست ور بداند نشنود این هم بد است

بس نمودم شیر پستان را بدو او همی گرداند از من چشم و رو

از برای حق شمایید ای مهان دستگیر این جهان و آن جهان

زود درمان کن که می لرزد دلم که بدرد از میوه دل بگسلم

گفت طفلی را برآور هم ببام تا به بیند جنس خود را آن غلام

سوی جنس آید سبک زان ناودان جنس بر جنس است عاشق جاودان

زن چنان کرد و چو دید آن طفل او جنس خود خوش خوش بدو آورد رو

سوی بام آمد ز متن ناودان جاذب هر جنس را همجنس دان

غژغژان آمد بسوی طفل طفل وارهید از اوفتادن سوی سفل

زان شدستند از بشر پیغمبران تا بجنسیّت رهند از ناودان

پس بشر فرمود خود را مثلکم تا بجنس آیند و کم گردند گم

ز ان که جنسیت بغایت جاذبست جاذبش جنس است هر جا طالبست

و الوجه الثانی النّاس فی حالتهم العادیه لا یستطیعون أن یروا الملک فی صورته الّتی خلق علیها لانه روحانی الذات و القوه البشریه لا تقوی علی رؤیه الملک بل الجن ما لم یتجسما و یتمثلا بالأجسام الکثیفه و الأمثال المرئیه و ان کانا یرانا کما قال تعالی فی الشیطان «إِنَّهُ یَراکُمْ هُوَ وَ قَبِیلُهُ مِنْ حَیْثُ لا تَرَوْنَهُمْ » بل ابصارنا لا تقوی علی رؤیه بعض الأجسام من عالمنا هذا أیضا

كالهواء و العناصر البسيطه الّتی یتألف منها الهواء فکیف تقدر علی رؤیه ما هو ألطف من الهواء کالجنّ

ص:۷۹

و ما هو ألطف من الجن كالملك و ما هو ألطف منه.

ثمّ لو فرض أن يتمثل الملك أو يتجسد أو يتجسّم بحيث عاينه النّاس لكان فى صوره البشر أيضا للوجهين المتقدّمين قال عزّ من قائل: «وَ لَوْ جَعَلْناهُ مَلَكاً لَجَعَلْناهُ رَجُلاً وَ لَلَبَسْنا عَلَيْهِمْ ما يَلْبِسُونَ ». و لذلك كان جبرئيل عليه السّلام يأتى النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى صوره دحيه الكلبى. و الملائكه الذين دخلوا على إبراهيم فى صوره الضيفان حتى قدم إليهم عجلا جسدا و كذلك الّذين أتوا لوطا و كذلك لما تسوّر المحراب على داود الملكان كانا فى صوره رجلين يختصمان إليه و جبرئيل تمثل لمريم بشرا سويّا نعم يمكن للأنبياء ان يروا بقوتهم القدسيّه الملائكه و اشباههم على صورتهم الأصليه كما جاءت عدّه روايات ان خاتمهم صلّى اللّه عليه و آله رأى جبرئيل على صورته الأصليّه مرّتين و سيأتى الكلام فى ذلك فى خواص الأنبياء.

الوجه الثالث النبى لو كان ملكا و إن تجسم بشرا لما يتم الحجه على النّاس و لا يسلمه العقول و لا تنقاده النفوس لانه ان ظهرت أيه معجزه منه لقالوا لو كان لنا مثل ما كان لك من القدره و القوه و العلم و غيرها من الصفات القاهره على صفات البشر لفعلنا مثل فعلك فتقوى الشبهات من هذه الجهه و بذلك علم ضعف ما تخيّل ضعفاء العقول من النّاس أنّ الأنبياء إذا كانوا من طائفه الملائكه من حيث إن علومهم أكثر و قدرتهم أشدّ و مهابتهم أعظم و امتيازهم عن الخلق أكمل و الشبهات و الشكوك فى نبوّتهم و رسالتهم أقل و الحكيم إذا أراد تحصيل مهم فكلّ شىء كان أشدّ إفضاء إلى تحصيل ذلك المطلوب كان أولى.

و هذه الوجوه الثلاثه ما أجاب بها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مشركى القريش لمّا جادلوه و احتجوا عليه بقولهم: لو كنت نبيّا لكان معك ملك يصدقك و نشاهده و لو اراد اللّه أن يبعث إلينا نبيّا لكان إنّما يبعث إلينا ملكا لا بشرا مثلنا كما هو المروى فى الاحتجاج للطبرسى رضوان اللّه عليه و البحار و كثير من كتب الحديث: انّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان قاعدا ذات يوم بمكّه بفناء الكعبه إذا اجتمع جماعه من رؤساء قريش منهم الوليد بن المغيره المخزومى و أبو البخترى بن هشام و أبو جهل بن هشام

و العاص بن وائل السهمی و عبد اللّه بن أبی أمیّه المخزومی و کان معهم جمع ممّن یلیهم کثیر و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی نفر من أصحابه یقرأ علیهم کتاب اللّه و یؤدی إلیهم عن اللّه أمره و نهیه فقال المشرکون بعضهم لبعض: لقد استفحل أمر محمّد و عظم خطبه فتعالوا نبدأ بتقریعه و تبکیته و توبیخه و الاحتجاج علیه و ابطال ما جاء به لیهون خطبه علی أصحابه و یصغر قدره عندهم فلعلّه ینزع عمّا هو فیه من غیّه و باطله و تمرّده و طغیانه، فان انتهی و إلّا عاملنا بالسیف الباتر. قال أبو جهل: فمن الذی یلی کلامه و مجادلته؟ قال عبد اللّه بن أبی امیّه المخزومی: أنا إلی ذلک، أ فما ترضانی له قرنا حسیبا و مجادلا کفیّا؟ قال أبو جهل: بلی. فأتوه بأجمعهم فابتدأ عبد اللّه بن أبی امیّه المخزومی فقال:

یا محمد لقد ادعیت دعوی عظیمه و قلت مقالا هائلا زعمت أنک رسول اللّه ربّ العالمین و ما ینبغی لربّ العالمین و خالق الخلق أجمعین أن یکون مثلک رسوله بشرا مثلنا تأکل ممّا نأکل و تمشی فی الأسواق کما نمشی - و ساق الحدیث إلی أن قال - قال المخزومی: و لو کنت نبیّا لکان معک ملک یصدقک و نشاهده بل لو أراد اللّه أن یبعث إلینا نبیّا لکان إنّما یبعث إلینا ملکا لا بشرا مثلنا ما أنت یا محمّد إلّا مسحورا و لست نبیّا - و ساق الحدیث إلی أن قال:

ثمّ قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: و أمّا قولک: «و لو کنت نبیّا لکان معک ملک یصدقک و نشاهده بل لو اراد أن یبعث إلینا نبیّا لکان إنّما یبعث لنا ملکا لا بشرا مثلنا» و الملک لا تشاهده حواسکم لأنه من جنس هذا الهواء لا عیان منه و لو شاهدتموه بأن یزاد فی قوی أبصارکم لقلتم لیس هذا ملکا بل هذا بشر لانه إنّما کان یظهر لکم بصوره البشر الذی قد ألفتموه لتفهموا عنه مقالته و تعرفوا خطابه و مراده فکیف کنتم تعلمون صدق الملک و انّ ما یقوله حق؟ بل إنّما بعث اللّه بشرا و أظهر علی یده المعجزات الّتی لیست فی طبایع البشر الذین قد علمتم ضمائر قلوبهم فتعلمون بعجزکم عما جاء به أنّه معجزه و أن ذلک شهاده من اللّه بالصدق له و لو ظهر لکم ملک و ظهر علی یده ما تعجز عنه البشر لم یکن فی ذلک ما یدلکم ان ذلک لکم

ليس فى طبايع سائر أجناسه من الملائكه حتّى يصير ذلك معجزا ألا ترون أنّ الطيور الّتى تطير ليس ذلك منها بمعجز لأنّ لها أجناسا تقع منها مثل طيرانها و لو أنّ آدميّا طار كطيرانها كان ذلك معجزا فاللّه عزّ و جلّ سهّل عليكم الأمر و جعله بحيث يقوم عليكم حجّته و أنتم تقترحون عمل الصّعب الّذى لا حجّه فيه.

ثمّ قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: و أمّا قولك: «ما أنت إلّا رجل مسحور» فكيف أكون كذلك و قد تعلمون انّه فى صحه التميز و العقل فوقكم فهل جرّبتم علىّ منذ نشأت إلى أن استكملت أربعين سنه خزيه أو ذلّه أو كذبه أو خيانه أو خطأ من القول أو سفها من الرأى أ تظنّون أن رجلا يعتصم طول هذه المدّه بحول نفسه و قوّتها أو بحول اللّه و قوّته - إلى آخر الحديث بطوله.

أما الأمر الثّانى اعنى أنّ النّبىّ مع البشريّه يجب أن يكون متميزا عن سائر النّاس باوصاف قدسيّه، فاشار عليه السّلام إليها بقوله: انّ الأنبياء صفوته من خلقه أوّلا، و انّهم حكماء مؤدّبين فى الحكمه ثانيا، و مبعوثين بها ثالثا، و غير مشاركين للنّاس على مشاركتهم لهم فى الخلق و التركيب فى شىء من أحوالهم رابعا، مؤيدون عند الحكيم العليم بالحكمه خامسا. و هذه امور لابدّ للنّاظر من البحث عنها و النيل إلى حقيقه مغزاها.

و اعلم أنّ الأنبياء لكونهم سفراء له تعالى إلى خلقه و امناءه على وحيه و خلفاءه لابدّ من أن يكونوا متصفين بالأوصاف القدسيّه الالهيّه و متخلّقين بالأخلاق الرّبوبيّه فانّ الخليفه لابدّ و أن يكون موصوفا بصفات المستخلف حتّى يتحقق له اسم الخلافه و العنايه الأزليّه تأبى بعث من لم يكن كذلك لبعده عن الاتصاف بصفات الحق و الاتصال بحضره القدس. و قد قال الحكماء و منهم الشّيخ فى الشّفاء انّ النّفس الناطقه كمالها الخاصّ بها أن يصير عالما عقليا مرتسما فيها صور الكلّ و النّظام المعقول فى الكلّ و الخير الفائض فى الكل و أفضل النّاس من استكملت نفسه عقلا بالفعل محصلا و للأخلاق الّتى تكون فضائل عمليّه و أفضل هؤلاء هو

المستعدّ لمرتبه النبوّه و هو الّذی فی قواه النّفسانیّه خصائل ثلاث: أن یعلم جمیع المعلومات أو أکثرها من عند اللّه، و أن یطیعه ماده الکائنات باذن اللّه، و أن یسمع کلام اللّه و یری ملائکه اللّه.

أمّا العلم بجمیع المعلومات و الاطلاع علی الأمور الغایبه من غیر کسب و فکر فیحصل من صفاء جوهر النّفس و شدّه صقالتها و نورانیّتها الموصل لها إلی المبادی العالیه و شده الاتّصال بها.

و أمّا اطاعه مادّه الکائنات فبسبب شدّه انسلاخهم عن النواسیت الانسانیّه تدوم علیهم الاشراقات العلویّه بسبب الاستضاءه بضوء القدس و الإلف بسنا المجد فتطیعهم الماده العنصریّه القابله للصور المفارقه فیتأثر المواد عن أنفسهم کما یتأثّر أبدانهم عنها، فلهذا یکون دعاؤهم مسموعا فی العالم الأعلی و القضاء السابق و یتمکن فی أنفسهم نور خلّاق به یقدرون علی بعض الأشیاء الّتی یعجز عنها غیرهم.

قال اللّه تعالی فی عیسی بن مریم علیهما السّلام «وَ رَسُولاً إِلی بَنِی إِسْرائِیلَ أَنِّی قَدْ جِئْتُکُمْ بِآیَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ أَنِّی أَخْلُقُ لَکُمْ مِنَ الطِّینِ کَهَیْئَهِ الطَّیْرِ فَأَنْفُخُ فِیهِ فَیَکُونُ طَیْراً بِإِذْنِ اللّهِ وَ أُبْرِئُ الْأَکْمَهَ وَ الْأَبْرَصَ وَ أُحْیِ الْمَوْتی بِإِذْنِ اللّهِ وَ أُنَبِّئُکُمْ بِما تَأْکُلُونَ وَ ما تَدَّخِرُونَ فِی بُیُوتِکُمْ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیَهً لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ » (آل عمران. الایه ۴۴).

و أما الخصله الثالثه فلأنّ الأنبیاء لهم نفوس مقدّسه قلّت شواغلها عن الحواس الظاهره فتخلّصت بذلک عن المادّه الجسمانیّه فلم یکن بینها و بین الأنوار حجب و لا شواغل لأنّها من لوازم المادّه فإذا تخلّصت النّفس عن تعلّقاتها کانت مشاهده للأنوار و المفارقات البرئیه عن الشوائب المادیّه و اللّواحق الغریبه و لذا یکونون مشاهدین للملائکه علی صورهم بقوتهم القدسیه، سامعین لکلامهم، قابلین لکلام اللّه تعالی بطریق الوحی و معلوم أنّ المادّه الّتی تقبل هذه الخصائل و الکمالات تقع فی قلیل من الأمزجه و لذا قال علیه السّلام: إنّ الأنبیاء و صفوته من خلقه، فمزاجهم اعدل الأمزجه الانسانیه و نفسهم الفائضه من الأوّل تعالی ألطف و أشدّ و أقوی و أوسع وجودا من غیرها، فهم غیر مشارکین للنّاس علی مشارکتهم لهم فی الخلق و الترکیب

فی شیء من أحوالهم، و قوله علیه السّلام: فی شیء من أحوالهم تتعلّق بقوله غیر مشارکین للنّاس.

و اعلم أنّ اللّه جعل المزاج الانسانی أعدل الأمزجه لتستوکره نفسه الناطقه الّتی هی أشرف النّفوس و لابدّ أن یکون وکرها لائقا لها و قال المعلّم الثّانی أبو نصر الفارابی فی المختصر الموسوم بعیون المسائل کما نقله عنه المحقّق الطوسی فی آخر النّمط الثّانی من شرحه علی الاشارات: حکمه الباری تعالی فی الغایه لأنّه خلق الأصول (یعنی بها العناصر) و أظهر منها الأمزجه المختلفه و خص کل مزاج بنوع من الأنواع و جعل کلّ مزاج کان أبعد عن الاعتدال سبب کلّ نوع کان أبعد عن الکمال و جعل النّوع الأقرب من الاعتدال مزاج البشر حتّی یصلح لقبول النّفس النّاطقه انتهی.

و کما أنّ النفس الناطقه ممیّزه عن سائر النفوس باثار و أفعال تخصّ بها و لابد أن یکون مزاجها المتعلق بها اعدل من غیره کذلک الأنبیاء الّذین غیر مشارکین للنّاس علی مشارکتهم لهم فی الخلق و الترکیب فی شیء من أحوالهم و أفعالهم لابدّ من أن یکون مزاجهم أعدل الأمزجه الانسانیّه اللائق بنفوسهم القدسیه.

و لمّا کان الأنبیاء علیهم السّلام بعضهم أفضل من بعض کما قال تعالی: «تِلْکَ الرُّسُلُ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلی بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ کَلَّمَ اللّهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجاتٍ » الایه (البقره: ۲۵۵) فلابدّ من أن یکونوا متفاوتین فی اعتدال المزاج و صفاء النّفس النّاطقه القدسیه و سعتها الوجودیّه و کذا الکلام فی خاتمهم الّذی هو أکمل موجود فی النّوع الانسانی و اوتی جوامع الکلم الّتی هی امّهات الحقائق الالهیّه و الکونیّه، و لذا کان الرّوح المحمّدی صلّی اللّه علیه و آله أوّل دلیل علی ربّه لأنّ الربّ لا یظهر إلّا بمربوبه و مظهره و کمالات الذات بأجمعها انّما تظهر بوجوده الأکمل. و المروی عنه صلّی اللّه علیه و آله: و اللّه لو کان موسی حیّا بین أظهرکم ما حلّ له إلّا أن یتبعنی.

قوله علیه السّلام: حکماء مؤدّبین فی الحکمه. أی أدّبهم اللّه تعالی فی الحکمه یقال: أدّبه إذا هذّبه و راض أخلاقه و أدّ به فی أمر إذا علّمه و راضه حتّی تأدّب فیه و فی الجامع الصّغیر فی أحادیث البشیر النذیر نقلا عن ابن عدی فی الکامل عن

ابن مسعود انّه صلّى اللّه عليه و آله قال: أدّبنى ربّى فأحسن تأديبى. و من حيث انّهم عليهم السّلام حكماء مؤدّبين فى الحكمه و الحكمه هو العدل و الوسط فى كلّ أمر فهم على الجاده الوسطى الّتى ليست النّجاه إلّا بالاستقامه فيها فمن اقتدى بهم و اقتفى آثارهم فقد هدى إلى الصّراط المستقيم فانّ الحجج الالهيّه فى الحقيقه موازين للنّاس و نبىّ كلّ امّه هو ميزان تلك الأمه لأن ميزان كلّ شىء بحسبه هو المعيار الّذى يعرف به قدره و حدّه و صحته و سقمه و زيادته و نقصانه و استواؤه فقد يكون ذلك الشىء من الأجسام فميزانه ما وضع من جنسه من الأحجار و غيرها كالمدّ و المنّ و المكاييل و الزرع و غيرها لتعيين وزن ذلك الشىء و تقديره و قد يكون ذلك الشىء من الكلمات فيوزن صحتها و اعتلالها بميزانه الذى هو الفاء و العين و اللام كما بيّن فى علم الصرف. و علم المنطق يكون ميزانا لتمييز النتيجه الصحيحه من السقيمه، و علم العروض ميزانا للأشعار، و ميزان النّاس ما يوزن به قدر كل امرء و قيمته على حسب أعماله و أخلاقه و عقائده و صفاته و حيث انّ الأنبياء بعثوا على الحق و لا يميلون عن العدل مقدار قطمير و لا يصدر منهم سهو و لا نسيان فهم معيار الحق و ميزان الصّدق و فيصل الأمور فمن تأسّى بهم و حذا حذوهم فقد فاز فوزا عظيما و إلّا فقد خسر خسرانا مبينا.

و بما ذكرنا علم ما فى الكافى عن الامام الصّادق عليه السّلام من انّه سئل عن قول اللّه «وَ نَضَعُ الْمَوازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيامَهِ » (الأنبياء: ۴۸)؟ قال: هم الأنبياء و الأوصياء و كذا فى روايه اخرى عنه عليه السّلام: نحن الموازين القسط.

قوله عليه السّلام: مؤيدون عند الحكيم العليم بالحكمه، أى كما انّهم مؤدّبون فى الحكمه كذلك مؤيّدون بالحكمه من عنده تعالى تدلّ على صدق مقالته و جواز عدالته ليميز الخبيث من الطيب و الحق من الباطل فلو لم يكونوا مؤيّدين بها من عنده تعالى بالحكمه أعنى بالبينات و المعجزات القوليه و الفعليه لما يفصل بين النبىّ و المتنبّى، قال عزّ من قائل «لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ وَ الْمِيزانَ لِيَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ » (الحديد: ۲۶).

قوله عليه السّلام: ثمّ ثبت ذلك - إلى آخره لما هدينا العقل بتلك المقدمات إلى هذا المطلب الاسنى فدل على أن الأرض لا تخلو فى كلّ دهر و زمان من لدن خلق البشر إلى قيام القيامه من حجّه الهيّه و دريت أن الخليفه فى الأوّل قبل الخليفه و فى الاخر بعدها لئلا يحتجّ أحد على اللّه تعالى انّه تركه بغير حجّه للّه عليه.

الحديث الخامس

فى الكافى بإسناده إلى منصور بن حازم قال: قلت لأبى عبد اللّه عليه السّلام: إن اللّه أجلّ و أكرم من أن يعرف بخلقه بل الخلق يعرفون باللّه قال: صدقت قلت: إنّ من عرف أن له ربّا فقد ينبغى له أن يعرف أن لذلك الربّ رضا و سخطا و أنّه لا يعرف رضاه و سخطه إلاّ بوحى أو رسول فمن لم يأته الوحى فينبغى له أن يطلب الرسل فإذا لقيهم عرف أنّهم الحجّه و أنّ لهم الطاعه المفترضه فقلت للنّاس: أليس تعلمون أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان هو الحجه من اللّه على خلقه؟ قالوا: بلى، قلت: فحين مضى عليه السّلام من كان الحجه؟ قالوا: القرآن فنظرت فى القرآن فإذا هو يخاصم به المرجى و القدرى و الزنديق الّذى لا يؤمن به حتّى يغلب الرّجال بخصومته فعرفت أن القرآن لا يكون حجّه إلا بقيم فما قال فيه من شىء كان حقّا فقلت لهم: من قيّم القرآن؟ فقالوا: ابن مسعود قد كان يعلم و عمر يعلم و حذيفه يعلم، قلت:

كلّه؟ قالوا: لا، فلم أجد أحدا يقال: انّه يعرف القرآن كلّه إلاّ عليّا عليه السّلام و إذا كان الشىء بين القوم فقال هذا: لا أدرى و قال هذا: لا أدرى و قال هذا: لا أدرى و قال هذا: أنا أدرى فأشهد أن عليّا كان قيّم القرآن و كانت طاعته مفروضه و كان الحجّه على النّاس بعد رسول اللّه و أن ما قال فى القرآن فهو حق فقال:

رحمك اللّه - إلى آخر الحديث.

بيان هذا الحديث مشتمل على مطالب عقليّه مهّدت للزوم الحجّه على النّاس ما دامت الأرض باقيه يأمرهم بالخير و الصلاح و يهديهم إلى سبيل الرشاد و لابد أن يكون معه علم باللّه و آياته. و تلك المطالب رتبت على اسلوب بديع و أساس متين الأوّل أنّ اللّه أجل و أكرم من أن يعرف بخلقه بل الخلق يعرفون باللّه و ما أحسن هذا القول و أحلاه و يعلم منه أن منصور بن حازم كان حازما حاذقا فى اصول العقائد

و غرضه من ذلک إما أن معرفه اللّه تعالی فطری غریزی فطره اللّه الّتی فطر الناس علیها و العقل وحده کاف فی معرفته عزّ و جل و هو القائد إلی جنابه و اصول صفاته فلا یحتاج الإنسان فی معرفته تعالی إلی خلقه بما اعطاه من العقل یسلکه إلی الصراط المستقیم قال عزّ من قائل «وَ نَفْسٍ وَ ما سَوّاها فَأَلْهَمَها فُجُورَها وَ تَقْواها » فهو تعالی أجل و أکرم من أن یعرف بخلقه بل یعرف بالعقل الّذی اعطاه خلقه.

و إمّا أنّ اللّه جل جلاله هو الغنی القائم بالذات واجب الوجود فی ذاته و صفاته و ما سواه ممکن مفتقر إلیه و مستند به تعالی ظاهر بظهوره و موجود بوجوده «یا أَیُّهَا النّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ إِلَی اللّهِ وَ اللّهُ هُوَ الْغَنِیُّ الْحَمِیدُ » و هو تعالی لارتفاع مکانه و جلال کبریائه و شدّه وجوده و بساطته أجل من أن یعرف بخلقه علی انّه تعالی لا حدّ علیه و لا ضدّ و لا ندّ حتّی یعرف بها بل هو سبب کلّ شیء و علته فهو الأوّل عند اولی الأبصار، فإن أوّل ما یعرف من عرفان کلّ شیء هو اللّه تعالی قال سید الموحدین علیّ أمیر المؤمنین علیه السّلام: ما عرفت شیئا إلّا و قد عرفت اللّه قبله و قال علیه السّلام: اعرفوا اللّه باللّه.

و من کلام مولانا سیّد الشهداء أبی عبد اللّه الحسین علیه السّلام فی دعاء عرفه: کیف یستدلّ علیک بما هو فی وجوده مفتقر الیک أ یکون لغیرک من الظهور ما لیس لک حتّی یکون هو المظهر لک. و قال أیضا: تعرفت لکلّ شیء فما جهلک شیء و قال:

تعرفت إلیّ فی کلّ شیء فرأیتک ظاهرا فی کلّ شیء فأنت الظاهر لکلّ شیء.

فهو تعالی أجل و أکرم من أن یعرف ذاته و من جهه خلقه بل لا یعرف غیره علی الحقیقه إلّا به.

و إما أنّه تعالی أجل و أکرم من أن یدرک عامه النّاس لطائف صنعه و دقائق حکمته و مصلحته فی فعله و قوله بل الخلق یعرفونها باللّه تعالی ای بارساله الرسل و انزاله الکتب و الظاهر أن خیر الوجوه أوسطها.

و المطلب الثانی أن من عرف ان له ربّا عرف ان لذلک الربّ صفات قدوسیه متعالیه لائقه بجنابه فلمّا عرف ذلک بنور العقل السلیم و العقل السّلیم یشتاق التقرب إلی جنابه و یطلب ما یوصله ببابه لأنّ الانسان جبّل

على النيـل إلى السـعاده و الميـل عن الشـقاوه سيّما السـعاده الـدائمه الأبـديّه الّتى لاـ تحصل إلاّ بالتخلّق بأخلاق اللّه و الاتّصاف بصـفاته العليـا و ليس كـل طريق و فعـل و قول بمقرب النّـاس إليه تعـالى بالضـروره فيحتـاج إلى هاد يهـديه سـبل الخير و ما فيه رضوانه تعـالى و مـا فيه سـخطه و لاـ يتـأتى ذلـك إلاّـ بالوحى و لا يوحى إلى كل واحـد من آحاد النّاس لعـدم قابليه كلّ واحد لذلك فانّ للنبوّه صفات خاصّه لا يتحملها إلاّ الأوحدى من النّاس المؤيد من عند اللّه تبارك و تعالى كما حقق فى محلّه فالعقل السليم يطلب من اللّه تعالى ارسال الرسل فلو لا البعثه لكان اللّه تعالى ظالما لعباده فاذا اوحى اللّه تعالى ما فيه خير البريه و سعادته و مـا يوجب رضوانه تعـالى و سـخطه إلى رسول بـالبراهين و المعجزات و البيّنات فيأخـذ النّاس معالم دينه و معارف شـريعته من الرّسول قـال عزّ من قائـل «هُوَ الَّذِى بَعَثَ فِى الْأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِهِ وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ » و قال تعالى «اُدْعُ إِلى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَهِ وَ الْمَوْعِظَهِ الْحَسَنَهِ وَ جادِلْهُمْ بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ ».

المطلب الثّالث انّ الحجّه على النّاس بعد خاتم النبيّين من هو؟ و هذا المطلب فى المقام هو الأهمّ لأنّ المسـلمين اتفقوا فى وجود من يكون حافظا للشرع من الزياده و النقصان و للأمه من الظلم و الطغيان كما علم على ما بيّناه فى المباحث السالفه و انّما الكلام فى ذلـك الحجّه بعـد النّبىّ صـلّى اللّه عليه و آله و هو إمـا الكتـاب أو السـنّه المتواتره أو الخبر الواحـد أو الاجماع أو القياس أو البراءه الأصـليّه أو الاستصـحاب أو العـالم القـائم مقـام النّبىّ و الأـخير أيضـا على وجهين: إما العالم مطلقا أو العالم المعصوم من الذنوب، المنزه من العيوب، المنصوب من عند علام الغيوب، المؤيد بتأييدات سماويه، المهدى بهدايه الهيّه و هذه وجوه محتمله فى المقام لابدّ للبصير الناقد أن ينظر فيها و يبحث عنها.

فنقول: أمّـا الكتـاب فهو كمـا قال منصور بن حازم يخاصم به المرجى و القـدرى و الزنـديق الـذى لا يؤمن به حتّى يغلب الرجال بخصومته فالقرآن لا يكون حجّه إلاّ بقيّم.

و نزيدك بيانا فى المقام حتّى يتبيّن الحق فنقول: لا ريب انّ للّه تعالى فى كل واقعه و فى كلّ ما يحتاج إليه النّاس فى معاشهم و معادهم حكما و هى امور غير متناهيه و كذا لا ريب أنّ اللّه تعالى نزل القرآن تبيانا لكلّ شىء كما نص به عزّ من قائل فى سوره النحل آيه ۹۲ «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْ ءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَةً وَ بُشْرى لِلْمُسْلِمِينَ ». و فى الأنعام آيه ۳۹: «ما فَرَّطْنا فِي الْكِتابِ مِنْ شَيْ ءٍ ». و فى ذلك روى ثقه الاسلام الكلينىّ قدّس سرّه فى اصول الكافى بإسناده عن مرازم عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال إنّ اللّه تعالى انزل فى القرآن تبيان كلّ شىء حتّى و اللّه ما نزل اللّه شيئا يحتاج إليه العباد حتّى لا يستطيع عبد يقول لو كان هذا انزل فى القرآن إلاّ و قد أنزله اللّه فيه.

و فيه أيضا بإسناده إلى عمرو بن قيس عن أبى جعفر عليه السّلام قال: سمعته يقول انّ اللّه تعالى لم يدع شيئا يحتاج إليه الامّه إلاّ أنزله فى كتابه و بيّنه لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و جعل لكلّ شىء حدّا و جعل عليه دليلا يدلّ عليه و جعل على من تعدّى ذلك الحدّ حدّا. و كذا غيرهما من الأخبار الاخر فى ذلك الباب.

و كذا لا ريب انّ القرآن لم يبيّن تلك الفروع و الأحكام الجزئيه و كلّ ما يحتاج إليه النّاس فى امورهم الدينيّه و الدّنيويه على التفصيل و البسط و هذا لا ينافى قوله عزّ و جلّ فى الايتين المذكورتين لأنّ الكتاب مشتمل على اصول كلّيه يستنبط منها الأحكام الجزئيّه و القوانين الالهيّه من كان عارفا بها حقّ المعرفه فلنقدّم لك مثالا فى ذلك توضيحا للمراد.

قال المفيد فى إرشاده: و روى عن يونس عن الحسن أن عمر أتى بامرأه قد ولدت لستّه أشهر فهمّ برجمها فقال له أمير المؤمنين عليه السّلام: إن خاصمتك بكتاب اللّه خصمتك إنّ اللّه تعالى يقول: «وَ حَمْلُهُ وَ فِصالُهُ ثَلاثُونَ شَهْراً » و يقول جلّ قائلا: «وَ الْوالِداتُ يُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كامِلَيْنِ لِمَنْ أَرادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضاعَةَ » فإذا تممت المرأه الرّضاعه سنتين و كان حمله و فصاله ثلاثين شهرا كان الحمل منها ستّه أشهر فخلى عمر سبيل المرأه و ثبت الحكم بذلك فعمل الصحابه و التابعون و من أخذ عنه إلى يومنا هذا انتهى.

و كذا غيره من الوقائع الّتى قضى فيها أمير المؤمنين على عليه السّلام بكتاب اللّه مما يحير العقول فهذا الحكم كان ثابتا فى الكتاب المجيد و لكن لا تبلغه عقول الرّجال إلاّ الكمّل منهم الّذين هداهم اللّه إليه و علّمهم معالم دينه و جاءت الرّوايه فى ذلك فى الكافى بإسناده عن المعلّى بن خنيس قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّلام ما من أمر يختلف فيه إثنان إلاّ و له أصل فى كتاب اللّه و لكن لا تبلغه عقول الرّجال.

و نظير ما نقله المفيد جاء فى الكافى للكلينى باسناده عن علىّ بن يقطين قال:

سأل المهدى أبا الحسن عليه السّلام عن الخمر هل هى محرمه فى كتاب اللّه تعالى فانّ النّاس إنّما يعرفون النهى عنها و لا يعرفون التحريم لها.

فقال له أبو الحسن عليه السّلام: بل هى محرمه فى كتاب اللّه تعالى يا أمير المؤمنين فقال له: فى أىّ موضع هى محرّمه فى كتاب اللّه يا أبا الحسن؟. فقال: قول اللّه تعالى «قُلْ إِنَّما حَرَّمَ رَبِّىَ الْفَواحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ وَ الْإِثْمَ وَ الْبَغْىَ بِغَيْرِ الْحَقِّ » فأما قوله: ما ظهر منها، يعنى زنا المعلن و نصب الرايات الّتى كانت ترفعها الفواجر للفواحش فى الجاهليه. و أما قوله تعالى: «وَ ما بَطَنَ »، يعنى ما نكح من الاباء لأنّ النّاس كانوا قبل أن يبعث النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إذا كان للرجل زوجه و مات عنها يزوجها ابنه من بعده إذا لم تكن امه فحرّم اللّه تعالى ذلك. و أما الإثم، فانها الخمر بعينها و قد قال اللّه تعالى فى موضع آخر «يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِما إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنافِعُ لِلنّاسِ » فأمّا الإثم فى كتاب اللّه فهى الخمر و الميسر و اثمهما أكبر كما قال اللّه تعالى. فقال المهدى: يا على بن يقطين فهذه فتوى هاشميه.

قال: قلت له: صدقت و اللّه يا أمير المؤمنين الحمد للّه الذى لم يخرج هذا العلم منكم أهل البيت قال: فو اللّه ما صبر المهدى أن قال لى: صدقت يا رافضى.

تنبيه

و اعلم أن نظائرهما المرويه عن أئمتنا عليهم السّلام المستنبطه من ضم الايات القرآنيه بعضها من بعض غير عزيز و استبصر من هذا أنما يعرف القرآن من خوطب به و أن القرآن يفسّر بعضه بعضا. قال عزّ من قائل: «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَىْ ءٍ ». و معلوم أن من الأشياء القرآن نفسه فهو تبيان لنفسه أيضا و لكن لا

تبلغه عقول الرّجال كما دريت. و انّ للاستنباط من الكتاب رجالا- عينهم اللّه لنا فى كتابه: «وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَ إِلى أُولِى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ » (النساء: ۸۶).

على أنا نقول: إن فى الكتاب محكما و متشابها و ناسخا و منسوخا و عامّا و خاصّا و مبينا و مجملا تمييزها و استنباط الفروع الجزئيه و الأحكام الالهيّه منها صعب مستصعب جدّا بل خارج عن طوق البشر الاّ من اختاره اللّه و علّمه فقه القرآن و ملأ قلبه علما و فهما و حكما و نورا و من المجمل فى الكتاب قوله تعالى «اَلسّارِقُ وَ السّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما » فانّ اليد يطلق على العضو المعروف إلى الاشاجع و إلى الزند و إلى المرفق و إلى المنكب فيقال ادخلت يدى فى الماء إلى الأشاجع و إلى الزند و إلى المرفق و إلى المنكب و اعطيت بيدى و إنّما اعطاه بأنامله و كتبت بيدى و إنّما كتبه بأصابعه و الاستعمال ظاهر فى الحقيقه فيحصل الاشتراك و يأتى الاجمال فى حدّ القطع كما انها مجمله فى انّ المراد قطع يدى السارق كلتيهما أو إحداهما و على الثانى اليد اليمنى أو اليسرى و كذا فى المقدار المسروق الّذى تقطع فيه أيديهما و فى من تكررت منه السرقه بعد القطع أو قبل القطع و غيرها من أحكام السرقه المدّونه فى كتب الحديث و الفقه و كذا غيره من الاحكام و الفرائض مثل فرض الصّلاه و الزّكاه و الصوم و الحجّ و الجهاد و حدّ الزّنا و نظائرها ممّا نزل فى الكتاب مجملا فلابدّ لها من مفسّر و مبيّن.

ثمّ انّه لو كان كتاب اللّه وحده بلا قيّم و مفسّر و مبيّن كافيا لما أمر اللّه تعالى باطاعه الرّسول فى عدّه مواضع من كتابه الكريم كما حرّرناه من قبيل و دريت ان القائل حسبنا كتاب اللّه خبط خبط عشواء.

«الكلام فى ان السنه وحدها لا تكون حجه إلاّ بقيم»

و أمّا السنه فالكلام فيها الكلام فى الكتاب فان كلام حجج اللّه تعالى دون كلام خالق و فوق كلام مخلوق و لكثير من الرّوايات ان لم نقل لجميعها وجوه محتمله و قد يعارض بعضها بعضا و لبعضها بطون علميه كالايات القرآنيّه فقد روى

الصدّوق فی المجلس الأوّل من امالیه باسناده عن عمرو بن الیسع عن شعیب الحدّاد قال: سمعت الصّادق جعفر بن محمّد علیهما السّلام یقول: انّ حدیثنا صعب مستصعب لا یحتمله إلاّ ملک مقرب أو نبیّ مرسل أو عبد امتحن اللّه قلبه للایمان أو مدینه حصینه قال عمرو: فقلت لشعیب: یا أبا الحسن و أی شیء المدینه الحصینه؟ قال: فقال: سألت الصّادق علیه السّلام عنها فقال لی: القلب المجتمع. علی أن الروایات لیست بوافیه فی جمیع الأحکام علی سبیل التنصیص فی الجزئیات بل کلّیات أیضا یستنبط منها تلک الفروع الجزئیه مع أن الروایات أکثرها منقوله بالمعنی و لم یثبت بقاؤها علی هیئتها الّتی صدرت عن المعصوم علیه السّلام اعنی أنها لم تتواتر لفظا و إن تواتر مدلول کثیر منها حتّی ذهب الشهید الثّانی فی الداریه إلی أن روایه واحده یمکن ادعاء تواتره لفظا حیث قال: و التواتر یتحقق فی اصول الشّرایع کثیرا و قلیل فی الأحادیث الخاصّه و إن تواتر مدلولها حتّی قال أبو الصّلاح من سئل عن ابراز مثال لذلک اعیاه طلبه، نعم حدیث من کذب علیّ متعمّدا فلیتبوّء مقعده من النّار یمکن ادعاء تواتره فقد نقل نقله عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله من الصحابه الجم الغفیر. انتهی.

قال المجلسی (ره) فی مرآه العقول: من المعلوم أن الصّحابه و أصحاب الأئمّه علیهم السّلام لم یکونوا یکتبون الأحادیث عند سماعها و یبعد بل یستحیل عاده حفظهم جمیع الألفاظ علی ما هی علیه و قد سمعوها مرّه واحده خصوصا فی الأحادیث الطویله مع تطاول الأزمنه و لهذا کثیرا ما یروی عنهم المعنی الواحد بألفاظ مختلفه انتهی ما اردنا من نقل کلامه.

أمّا القرآن الکریم فانّه المنزّل من اللّه تعالی المحفوظ علی هیئته الّتی نزلت بلا تغییر و تبدیل فی ألفاظه بلا خلاف بل اتفق الکلّ من المسلمین و غیرهم علی أن القرآن بین الکتب المنزله هو الکتاب الّذی لم یتطرق إلیه تحریف أو تصحیف أو زیاده أو نقصان مطلقا.

فاذا کان الأحادیث علی ذلک المنوال فیأتی البحث فی الأخبار علی اطوار کثیره مضبوطه فی کتب الدّرایه و الرّجال و غیرهما مثلا ینظر فی الرّاوی هل کان أهلا للنقل أم لا کما روی الکلینیّ فی الصحیح عن محمّد بن مسلم قال: قلت لأبی عبد اللّه علیه السّلام

أسمع الحديث منک فأزيد و أنقص. قال: إن كنت تريد معناه (معانيه – خ ل) فلا بأس.

و بالجمله الكلام فى القرآن و الحديث هو ما ذكره مولى الموحدين أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام نقله الرّضى فى النّهج كما مضى فى الخطبه الثمانيه و المأتين و كذا نقله الكلينىّ فى الكافى و فى الوافى (ص ۶۲ م ۱).

روى الكلينىّ بإسناده عن أبان بن عيّاش عن سليم بن قيس الهلالى قال:

قلت لأمير المؤمنين عليه السّلام: انّى سمعت من سلمان و المقداد و أبى ذر شيئا من تفسير القرآن و أحاديث عن نبى اللّه غير ما فى أيدى النّاس ثمّ سمعت منک تصديق ما سمعت منهم و رأيت فى أيدى النّاس أشياء كثيره من تفسير القرآن و من الأحاديث عن نبىّ اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنتم تخالفونهم فيها و تزعمون ان ذلک كلّه باطل أفترى النّاس يكذبون على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله متعمّدين و يفسّرون القرآن بارائهم قال: فأقبل عليه السّلام علىّ فقال: قد سألت فافهم الجواب:

إنّ فى أيدى النّاس حقا و باطلا و صدقا و كذبا و ناسخا و منسوخا و عامّا و خاصّا و محكما و متشابها و حفظا و وهما و قد كذب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على عهده حتّى قام خطيبا فقال: أيّها النّاس قد كثرت علىّ الكذابه فمن كذب علىّ متعمّدا فليتبؤه مقعده من النّار ثمّ كذب عليه من بعده.

و انّما أتاكم الحديث من أربعه ليس لهم خامس: رجل منافق يظهر الايمان متصنّع بالاسلام لا يتأثم و لا يتحرج ان يكذب على رسول اللّه متعمدا فلو علم النّاس انّه منافق كذاب لم يقبلوا منه و لم يصدّقوه و لكنهم قالوا هذا قد صحب رسول اللّه و رآه و سمع منه فيأخذون عنه و هم لا يعرفون حاله و قد اخبر اللّه عن المنافقين بما اخبره و وصفهم بما وصفهم فقال تعالى «وَ إِذا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُکَ أَجْسامُهُمْ وَ إِنْ يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ » ثم بقوا بعده فتقربوا إلى أئمّه الضلاله و الدعاه إلى النّار بالزور و الكذب و البهتان فولوهم الأعمال و حملوهم على رقاب النّاس و أكلوا بهم الدّنيا و انّما

النّاس مع الملوك و الدّنيا إلاّ من عصم اللّه فهذا أحد الأربعه.

و رجل سمع من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله شيئا لم يحمله على وجهه و وهم فيه و لم يتعمّد كذبا فهو فى يده يقول و يعمل به و يرويه و يقول أنا سمعته من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فلو علم المسلمون انّه و هم لم يقبلوه و لو علم هو انه و هم لرفضه.

و رجل ثالث سمع من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله شيئا أمر به ثمّ نهى عنه و هو لا يعلم أو سمعه ينهى عن شىء ثمّ أمر به و هو لا يعلم فحفظ منسوخه و لم يحفظ النّاسخ فلو علم انّه منسوخ لرفضه و لو علم المسلمون إذ سمعوه منه انّه منسوخ لرفضوه.

و آخر رابع لم يكذب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مبغض للكذب خوفا من اللّه و تعظيما لرسوله لم ينسه بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به كما سمع لم يزد فيه و لم ينقص منه و علم الناسخ و المنسوخ و عمل بالنّاسخ و رفض المنسوخ فان أمر النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله مثل القرآن ناسخ و منسوخ و خاص و عام و محكم و متشابه قد كان يكون من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الكلام له وجهان كلام عام و كلام خاصّ مثل القرآن و قال اللّه تعالى فى كتابه «ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » فيشتبه على من لم يعرف و لم يدر ما عنى اللّه به و رسوله صلّى اللّه عليه و آله. و ليس كلّ أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان يسأله من الشىء يفهم و كان منهم من يسأله و لا يستفهمه حتّى ان كانوا ليحبّون أن يجىء الأعرابى و الطارى فيسأل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتّى يسمعوا.

أقول: انّه عليه السّلام يذكر بعد قوله حتّى يسمعوا: منزلته عند النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سنذكر هذا الذيل أيضا فى محلّه، فبما حررناه دريت انّ الكتاب و السنّه غير وافيين بكل الأحكام مع أنّ للّه تعالى فى كلّ واقعه حكما يجب تحصيله فهما يحتاجان إلى قيّم.

فى الكافى بإسناده عن أبى البخترى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّ العلماء ورثه الأنبياء و ذاك أنّ الأنبياء لم يورثوا درهما و لا دينارا و إنّما ورثوا من أحاديثهم فمن أخذ بشىء منها فقد أخذ حظّا وافرا فانظروا علمكم هذا عمّن تأخذونه فان فينا أهل البيت فى كلّ خلف عدولا ينفون عنه تحريف الغالين

و انتحال المبطلين و تأويل الجاهلين.

و حيث علم معنى العدل فيما تقدم و علم أنّ الإمام المنصوب الالهى على العدل المحض و يهدون بأمر اللّه تعالى إلى طريق الحق علم انّ المراد بالعدول هم الأئمه الهادين المهديين لا غير و جاء خبر آخر فى الكافى كانه مفسر له حيث روى بإسناده عن ابن وهب قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله انّ عند كلّ بدعه تكون من بعدى يكاد بها الايمان وليا من أهل بيتى موكّلا به يذب عنه ينطق بالهام من اللّه و يعلن الحق و ينوره و يرد كيد الكائدين يعبّر عن الضعفاء فاعتبروا يا اولى الأبصار و توكلوا على اللّه.

و نعم ما قال الفيض فى الحديث بيانا: المراد من ورثه الأنبياء ورثتهم من غذاء الرّوح لأنّهم أولادهم الروحانيون الّذين ينتسبون إليهم من جهه أرواحهم المتغذيه بالعلم المستفاد منهم عليهم السّلام كما أنّ من كان من نسلهم ورثتهم من غذاء الجسم لأنّهم أولادهم الجسمانيّون الّذين ينتسبون إليهم من جهه أجسادهم المتغذيه بالغذاء الجسمانى حظّا وافرا كثيرا لأنّ قليل العلم خير ممّا طلعت عليه الشّمس.

فانظروا يعنى لمّا ثبت أنّ العلم ميراث الأنبياء فلابدّ أن يكون مأخوذا عن الأنبياء عليهم السّلام و عن أهل بيت النّبوّه الذين هم مستودع اسرارهم و فيهم أصل شجره علمهم دون غيرهم فان المجاوزين عن الوسط الحقّ يحرّفون الكلم عن مواضعه بحسب أهوائهم. و المبطلون يدعون لأنفسهم العلم و يلبسون الحقّ بالباطل لفساد أغراضهم. و الجاهلون يؤولون المتشابهات على غير معانيها المقصوده منها لزيغ قلوبهم فيشتبه بسبب ذلك طريق التعلّم على طلبه العلم.

و فى أهل بيت النبى صلوات اللّه عليه و عليهم فى كلّ خلف بعد سلف امه وسط لهم الاستقامه فى طريق الحق من غير غلو و لا تقصير و لا زيغ و لا تحريف يعنى الإمام المعصوم و خواصّ شيعته الأمناء على أسراره الحافظين لعلمه الضابطين لأحاديثه فانّ الأرض لا تخلو منهم ابدا و هم لا يزالون ينفون عن العلم تحريف الغالين

و تلبيس المبطلين و تأويل الجاهلين فخذوا علمكم عنهم دون غيرهم لتكونوا ورثه الأنبياء.

و هذا الحديث ناظر إلى ما روى عن النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله انّه قال: يحمل هذا العلم من كلّ خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين و انتحال المبطلين و تأويل الجاهلين و تفسير للعدول الوارد فيه.

و الخلف بالتحريك و السكون كلّ من يجيء بعد من مضى إلاّ أنّه بالتحريك فى الخير و بالتسكين فى الشرّ يقال: خلف صدق و خلف شر.

و أمّا القياس فقد حققنا فى المباحث السالفه أنّ للّه تعالى فى كلّ واقعه حكما و أن الأحكام مبتنيه على مصالح و مفاسد فى الأشياء لا تبلغها العقول و لا يعلمها الاّ علام الغيوب و لو تأمّلنا حقّ التأمل فى الدّين لرأينا أن دين اللّه لم يبن على القياس فان المراد بالقياس فى المقام القياس الفقهى الّذى يسمّى فى علم الميزان بالتمثيل و مبنى الشرع على اختلاف المتفقات كوجوب الصّوم آخر شهر رمضان و تحريمه أوّل شوّال، و اتفاق المختلفات كوجوب الوضوء من البول و الغائط و اتفاق القتل خطأ و الظهار فى الكفاره. مع أنّ الشارع قطع يد سارق القليل دون غاصب الكثير و جلّد بقذف الزنا و أوجب فيه أربع شهادات دون الكفر و ذلك كلّه ينافى القياس و قد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: تعمل هذه الأمّه برهه بالكتاب و برهه بالسنه و برهه بالقياس فاذا فعلوا ذلك فقد ضلّوا و أضلّوا.

و ليس القياس إلاّ اتباع الهوى و قال اللّه تعالى «وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ بِما نَسُوا يَوْمَ الْحِسابِ ».

و لو تطرق فى الشريعه العمل بالقياس لمحق الدّين لأنّ لكلّ أحد أن يرى برأيه و نظره مناسبه بين الحكمين و غالبا لا يخلو الشيئان عن مناسبه ما فيلزم عندئذ تحليل الحرام و تحريم الحلال و آراء كثيره مرديه فى موضوع واحد مع أنّ حكم اللّه واحد لا يتغير و قد روى شيخ الطّائفه فى التهذيب بإسناده عن أبى مريم

عن أبی جعفر علیه السّلام قال: قال صلوات اللّه علیه: لو قضیت بین رجلین بقضیه ثمّ عادا إلیّ من قابل لم ازدهما علی القول الأوّل لأن الحق لا یتغیر.

و قد دریت آنفا أنّه لیس شیء ممّا یحتاج إلیه النّاس إلاّ و قد جاء فیه کتاب أو سنه و أن اللّه تعالی نص فی کتابه العزیز انزل فی القرآن تبیان کل شیء قال تعالی: «وَ نَزَّلْنا عَلَیْکَ الْکِتابَ تِبْیاناً لِکُلِّ شَیْ ءٍ وَ هُدیً وَ رَحْمَهً وَ بُشْری لِلْمُسْلِمِینَ » (النحل - ۹۲) و قال تعالی: «ما فَرَّطْنا فِی الْکِتابِ مِنْ شَیْ ءٍ » (الأنعام - ۳۹) و غیرهما من الایات الاخر فإذا بین القرآن کلّ شیء و کذا السنه و إن کان لا تبلغها عقول الرّجال فعلینا أن نطلب من عنده علم الکتاب و لیس لنا أن نختار بالقیاس و الاستحسان و امثالهما حکما نفتی به أو نعمل فانّ اللّه حذرنا عن ذلک فی کتابه بقوله: «وَ رَبُّکَ یَخْلُقُ ما یَشاءُ وَ یَخْتارُ ما کانَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ سُبْحانَ اللّهِ وَ تَعالی عَمّا یُشْرِکُونَ » و قال عزّ و جلّ: «وَ ما کانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَهٍ إِذا قَضَی اللّهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ یَکُونَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ ». و قال عزّ و جلّ: «ما لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ أَمْ لَکُمْ کِتابٌ فِیهِ تَدْرُسُونَ إِنَّ لَکُمْ فِیهِ لَما تَخَیَّرُونَ أَمْ لَکُمْ أَیْمانٌ عَلَیْنا بالِغَهٌ إِلی یَوْمِ الْقِیامَهِ إِنَّ لَکُمْ لَما تَحْکُمُونَ سَلْهُمْ أَیُّهُمْ بِذلِکَ زَعِیمٌ أَمْ لَهُمْ شُرَکاءُ فَلْیَأْتُوا بِشُرَکائِهِمْ إِنْ کانُوا صادِقِینَ » و قال تعالی: «أَمْ لَهُمْ شُرَکاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّینِ ما لَمْ یَأْذَنْ بِهِ اللّهُ » و قال تعالی:

«وَ اسْتَقِمْ کَما أُمِرْتَ وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَهُمْ وَ قُلْ آمَنْتُ بِما أَنْزَلَ اللّهُ مِنْ کِتابٍ ». و قال تعالی: «أَ فَمَنْ کانَ عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ کَمَنْ زُیِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ » و قال تعالی «إِنْ یَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ ما تَهْوَی الْأَنْفُسُ وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدی » و غیرها من الایات القرآنیّه.

فهذه الایات القرآنیه تذمّ من رغب عن اختیار اللّه و اختیار رسوله إلی اختیاره و تنهیه عن ذلک أفلا یتدبرون القرآن أم علی قلوب اقفالها، أم طبع اللّه علی قلوبهم فهم لا یفقهون، أم قالوا سمعنا و هم لا یسمعون، انّ شرّ الدواب عند اللّه الصم البکم الذین لا یعقلون.

«فی النهی عن العمل بالقیاس»

قد رویت عن الأئمّه الهداه المهدیین روایات فی النهی عن العمل بالقیاس و احتجاجات علی القوم فی ذلک نورد ههنا شطرا منها تبصره للمستبصرین فان من کان له قلب استهدی بها:

۱ - فی الکافی باسناده إلی أبی شیبه الخراسانی قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول: إنّ أصحاب المقاییس طلبوا العلم بالمقاییس فلم تزدهم المقاییس من الحق إلّا بعدا و أن دین اللّه لا یصاب بالمقاییس.

أقول: إنّ القیاس فی جمیع العلوم النقلیّه لا یزاد القائس من الحقّ و الواقع إلّا بعدا فکما أنّ اللّغه و النحو و القرائه و السیر و امثالها لا یستقیم بالقیاس و التخمین فکذلک الأحکام فانّ للّه تعالی فی کلّ واقعه حکما لا یصاب بالظنّ و التخمین و القیاس.

علی أنّ فی الشرع یوجد کثیرا جمع الأحکام المختلفه فی الصفات الظاهره و تفریق الأحکام المتشارکه فی الاثار الواضحه.

۲ - و فیه باسناده إلی أبان بن تغلب عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: إنّ السنه لا تقاس ألا تری انّ المرأه تقضی صومها و لا تقضی صلاتها یا أبان انّ السنه إذا قیست محق الدین.

أقول: قال الفیض فی بیانه: المحق ذهاب الشیء کله حتّی لا یری منه أثر و إنّما یمحق الدین بالقیاس لأن لکلّ أحد أن یری بعقله أو هواه مناسبه بین الشیء و ما أراد أن یقیسه علیه فیحکم علیه بحکمه و ما من شیء إلّا و بینه و بین شیء آخر مجانسه أو مشارکه فی کم أو کیف أو نسبه فاذا قیس بعض الأشیاء علی بعض فی الأحکام صار الحلال حراما و الحرام حلالا حتّی لم یبق شیء من الدین ۳ - و فیه بإسناده إلی أبان عن أبی شیبه قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول:

ضلّ علم ابن شبرمه عند الجامعه املاء رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و خطّ علیّ علیه السّلام بیده انّ

الجامعه لم تدع لأحد كلاما فيها علم الحلال و الحرام انّ أصحاب القياس طلبوا العلم بالقياس فلم يزدادوا من الحقّ إلّا بعدا إن دين اللّه لا يصاب بالقياس.

أقول: سيأتى الكلام فى الجامعه عند ترجمه الإمام جعفر بن محمّد الصّادق عليهما السّلام و ابن شبرمه هو عبد اللّه بن شبرمه القاضى كان يعمل بالقياس.

۴ - و فيه عن الحسين بن ميّاح عن أبيه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: انّ إبليس قاس نفسه بادم فقال: خلقتنى من نار و خلقته من طين فلو قاس الجوهر الّذى خلق اللّه منه آدم بالنّار كان ذلك أكثر نورا و ضياء.

۵ - و فيه بإسناده عن عيسى بن عبد اللّه القرشى قال: دخل أبو حنيفه على أبى عبد اللّه عليه السّلام فقال له: يا أبا حنيفه بلغنى أنّك تقيس قال: نعم، قال: لا تقس فان أوّل من قاس إبليس حين قال: خلقتنى من نار و خلقته من طين فقاس ما بين النّار و الطين و لو قاس نوريّه آدم بنوريه النّار عرف فضل ما بين النّورين و صفاء أحدهما على الاخر.

أقول: إنّ هذين الخبرين من الأخبار الأنيقه و العلوم الدقيقه الّتى صدرت من بيت أهل العصمه و تجلّت من مشكاه الإمامه و بدت من فروع شجره النبوّه لاحتوائهما على لطيفه قدسيّه عرشيّه لم يعهد صدور مثلها عن غير بيت الال فى ذلك العصر، و لعمرى لو لم تكن لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و آله الطاهرين معجزات فعليّه أصلا لكفى أمثال هذه الأخبار الصادره عنهم عليهم السّلام فى صدق مقالتهم بأنّهم سفراء اللّه لخلقه و وسائط فيضه. و بالجمله قال عليه السّلام فى الأوّل منهما فلو قاس الجوهر الذى خلق اللّه منه آدم بالنّار كان ذلك أكثر نورا و ضياء و فى الثانى و لو قاس نوريه آدم بنوريه النار عرف فضل ما بين النورين و صفاء أحدهما على الاخر. و ذلك الجوهر النّورى هو النفس الناطقه المجرده و الرّوح المقدّسه الّتى من عالم الأمر لا سيّما روحه القدسيّه النّبويّه الّتى بها صار مسجود الملائكه، و معلوم أن هذا النور المعنوى لا نسبه له إلى الأنوار الحسيّه كنور النّار و السراج و الشمس و القمر و النّجوم و أمثالها لأنه لا يكون منغمرا فى الزّمان و المكان و الأجسام بل هو فوق

الزمان و الزمانيّات و لذا به يظهر ما لا يظهر بالأنوار الحسيّه فانّ الحسيّه يظهر المحسوسات بخلاف النور العقلى فانّه يظهر المعقولات و فوق المحسوسات فلا يقاس أحدهما بالاخر فانّ العقلانى بمراحل عن الجسمانى و لذا قال وليّ اللّه الأعظم فلو قاس الجوهر الّذى خلق اللّه منه آدم بالنّار كان ذلك أكثر نورا و ضياء.

و أيضا انّ كلامه عليه السّلام يدلّ على تجرد الروح و تنزهه عن الجسم و الجسمانيات كما أنّه يدلّ ان شيئيّه الشيء بصورته لا بمادته، و قياس إبليس و هم حيث توهم ان الفضل و الشرف بمادّه البدن و أن شيئيه الأشياء بمادّتها و لم يعلم أنّ الانسان إنسان بجوهره المجرد النورى العقلانى و انّما الشيئيّه بالصّوره لانّه لم يكن له نصيب من هذا النور القدسى النبوى حتّى يرى نسبه سائر الأنوار بالقياس إليه و يعرفه حق المعرفه.

و اعلم أنّ الوجود الكامل من مادّه ناقصه أفضل من موجود ناقص من مادّه كامله و ذلك لما تحقّق فى الحكمه العاليه أنّ الصّوره هى الأصل و المادّه فرعها و شيئيه الموجودات بصورها لا بالماده.

۶ - فى الكافى: انّ عليّا عليه السّلام قال: من نصب نفسه للقياس لم يزل دهره فى التباس و من دان اللّه بالرأى لم يزل دهره فى ارتماس.

۷ - و فيه أيضا قال أبو جعفر عليه السّلام: من أفتى النّاس برأيه فقد دان اللّه بما لا يعلم و من دان اللّه بما لا يعلم فقد ضادّ اللّه حيث أحلّ و حرّم فيما لا يعلم.

۸ - و فى كتاب القضاء من الوسائل: انّ ابن شبرمه قال دخلت أنا و أبو حنيفه على جعفر بن محمّد فقال لأبى حنيفه: اتق اللّه و لا تقس فى الدّين برأيك فإن أوّل من قاس إبليس إلى أن قال: و يحك ايّهما أعظم قتل النّفس أو الزّنا؟ قال: قتل النفس. قال: فان اللّه عزّ و جلّ قد قبل فى قتل النفس شاهدين و لم يقبل فى الزنا إلّا أربعه. ثمّ أيّهما أعظم الصّلاه أم الصّوم؟ قال: الصّلاه. قال: فما بال الحائض تقضى الصّيام و لا تقضى الصلاه فكيف يقوم لك القياس فاتق اللّه و لا تقس. قال:

فايّهما اكبر البول أو المنى؟ قلت: البول، قال: فلم أمر اللّه تعالى فى البول بالوضوء

و فی المنی بالغسل. قال: فأیّما أضعف المرأه أو الرّجل؟ قلت: المرأه، قال:

فلم جعل اللّه تعالی فی المیراث للرجل سهمین و للمرأه سهم أ فیقاس لک هذا؟ قلت:

لا. قال: فبم حکم اللّه فیمن سرق عشر دراهم القطع و إذا قطع الرّجل ید رجل فعلیه دیتها خمسه آلاف درهم أ فیقاس لک هذا؟ قلت: لا. الحدیث.

و فی الوافی (ص ۵۹ م ۱) روی عن أبی حنیفه أنّه قال: جئت إلی حجّام لیحلق رأسی فقال لی: ادن میامنک و استقبل القبله و سم اللّه فتعلّمت منه ستّ خصال لم تکن عندی فقلت له: مملوک أنت أم حرّ؟ فقال: مملوک؟ قلت: لمن؟ قال لجعفر بن محمّد الصّادق علیهما السّلام قلت: أشاهد أم غائب؟ قال: شاهد فصرت إلی بابه و استأذنت علیه فحجبنی و جاء قوم من أهل الکوفه فاستأذنوا فاذن لهم فدخلت معهم فلمّا صرت عنده قلت له: یا ابن رسول اللّه لو أرسلت إلی أهل الکوفه فنهیتهم أن یشتموا أصحاب محمّد فانی ترکت بها أکثر من عشره الف یشتمونهم، فقال:

لا یقبلون منی فقلت: و من لا یقبل منک و أنت ابن رسول اللّه فقال: أنت أوّل من لا یقبل منی دخلت داری بغیر إذنی و جلست بغیر أمری و تکلمت بغیر رأیی و قد بلغنی أنّک تقول بالقیاس قلت: نعم قال: ویحک یا نعمان أوّل من قاس اللّه إبلیس - ثمّ ذکر قریب ما نقلناه عن الوسائل و کذا هذا الخبر مذکور فی مجلس یوم الجمعه التاسع من رجب سنه سبع و خمسین و أربعمائه فراجع.

و الأخبار فی النّهی عن القیاس فی الدّین و السرّ فی نهیه کثیره فی کتب الرّوایه فعلیک بکتاب القضاء من الوسائل و المجلّد الأوّل من البحار و الکافی و باب البدع و الرأی و المقائیس من الوافی (ص ۵۶ م ۱).

المنقول من الزمخشری فی ربیع الأبرار قال یوسف بن أسباط: ردّ أبو حنیفه علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله للفرس سهمان و للرّجل سهم، قال أبو حنیفه: لا أجعل سهم بهیمه أکثر من سهم المؤمن. و اشعر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أصحابه البدن و قال أبو حنیفه: الاشعار مثله. و قال صلّی اللّه علیه و آله: البیعان بالخیار ما لم یتفرّقا، و قال أبو حنیفه: إذا وجب البیع فلا خیار. و کان صلّی اللّه علیه و آله یقرع بین نسائه إذا اراد سفرا و أقرع أصحابه، و قال أبو حنیفه القرعه قمار.

و أمّا الإجماع فبعد الفراغ عن حجّيته و البحث عن أقسامه فنقول: انّ من المعلوم عدم قيام إجماع فى كلّ واقعه واقعه.

و أمّا البراءه الأصليّه فلأنه يلزم منها ارتفاع أكثر الأحكام الشرعيه إذ يقال الأصل برائه الذمه من وجوب أو حرمه.

أمّا الاستصحاب فعدم صلاحيّته للمحافظه بديهىّ فلأنّه يستلزم اليقين السابق و الشكّ اللاحق حتّى يجرى و أنّى يكون كلّ حكم من الأحكام فى كلّ موضع مع عدم تناهيها كذلك، على أن الاستصحاب و القياس و الخبر الواحد لا تفيد إلّا ظنّا و الظن لا يغنى من الحق شيئا. فاذا اتضح عدم صلاحيّه هذه الأقسام لحفظ الدّين و حجّه على النّاس بحيالها بلا قيم مبين و مفسر بعد خاتم النبيين فلم يبق أن يكون الحافظ للشرع إلّا العالم و العالم مطلقا فقد دريت انّه لم يكن حافظا فبقى العالم المعصوم المنصوب من اللّه اعنى الإمام بالحق و ذلك هو المطلوب و قد اشار البارى تعالى إليه بقوله: «وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَ إِلى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ » (النساء: ۸۶) ثمّ إنّ لأئمتنا صلوات اللّه عليهم احتجاجات على من ذهب إلى أنّ الكتاب وحده بلا قيّم كاف للعباد كلّ واحد منها حجّه بالغه و برهان تام أبان الفصل و أفحم الخصم تركنا الاتيان بها روما للاختصار فعليك بكتاب الاحتجاج للطبرسى و اصول الكافى للكلينى و الارشاد للمفيد و المجلّد الرّابع من البحار للمجلسى.

ثمّ مضى فى الخطبه الثّالثه و العشرين و المأه قوله عليه السّلام: و هذا القرآن إنّما هو مسطور بين الدفتين لا ينطق بلسان و لا بدّ له من ترجمان - إلى آخر ما قال. فراجع فتبصر.

احتجاج ثامن الائمه عليه السّلام على المخالفين فى امر الإمامه

روى الشيخ الجليل الصّدوق رضوان اللّه عليه فى المجلس السابع و التسعين من أماليه و كذا الشيخ الجليل الطبرسى فى الاحتجاج و ثقه الاسلام الكلينى فى الكافى (الوافى ص ۱۱۵ م ۲) روايه جامعه كافيه فى أمر الإمامه عن الرّضا علىّ بن

موسی ثامن الأئمه الهداه المهديين تهدی بغاه الرشد للتیّ هو أقوم جعلناها خاتمه بحثنا ليختم بالخير ختامه مسك و فی ذلك فليتنافس المتنافسون و فی الأمالی.

حدثنا الشيخ الجليل أبو جعفر محمّد بن علیّ بن الحسين بن موسی بن بابويه القمی رضی اللّه عنه قال: حدثنا محمّد بن موسی بن المتوكّل قال: حدّثنا محمّد بن يعقوب قال: حدّثنا أبو محمّد القاسم بن العلی عن عبد العزيز بن مسلم قال: كنا فی أيّام علیّ بن موسی الرّضا عليهما السّلام بمرو فاجتمعنا فی مسجد جامعها فی يوم جمعه فی يدی مقدمنا فأدار النّاس أمر الإمامه و ذكروا كثره اختلاف النّاس فدخلت علی سيّدی و مولای الرّضا عليه السّلام فأعلمته ما خاض النّاس فيه فتبسّم عليه السّلام ثمّ قال:

يا عبد العزيز جهل القوم و خدعوا عن أديانهم إنّ اللّه عزّ و جلّ لم يقبض نبيّه صلّی اللّه عليه و آله حتّی أكمل له الدّين و أنزل عليه القرآن فيه تفصيل كلّ شیء بيّن فيه الحلال و الحرام و الحدود و الأحكام و جميع ما يحتاج النّاس إليه كملا فقال عزّ و جلّ «ما فَرَّطْنا فِی الْكِتابِ مِنْ شَیْ ءٍ » و انزل فيه فی حجّه الوداع و هی آخر عمره صلّی اللّه عليه و آله «اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً » و أمر الامامه من تمام الدّين و لم يمض صلّی اللّه عليه و آله حتّی بين لامته معالم دينهم و أوضح لهم سبيله و تركهم علی قصد الحقّ و أقام لهم عليّا عليه السّلام علما و ما ترك شيئا يحتاج إليه الامّه إلّا بيّنه فمن زعم أنّ اللّه عزّ و جلّ لم يكمل دينه فقد ردّ كتاب اللّه و من ردّ كتاب اللّه فهو كافر فهل تعرفون قدر الإمامه و محلّها من الأمه فيجوز فيها اختيارهم؟ إنّ الامامه أجلّ قدرا و أعظم شأنا و أعلی مكانا و أمنع جانبا و أبعد غورا من أن يبلغها النّاس بعقولهم أو ينالوها برأيهم أو يقيموا إماما باختيارهم. إنّ الإمامه خصّ اللّه بها إبراهيم الخليل عليه السّلام بعد النّبوّه و الخلّه مرتبه ثالثه و فضيله شرّفه اللّه بها فأشار بها ذكره فقال عزّ و جلّ «إِنِّی جاعِلُكَ لِلنّاسِ إِماماً » قال الخليل مسرورا؟؟؟ بها «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِی » قال اللّه تبارك و تعالی «لا يَنالُ عَهْدِی الظّالِمِينَ » فابطلت هذه

الایه إمامه کلّ ظالم إلی یوم القیامه و صارت فی الصفوه.

ثمّ أکرمه اللّه أن جعلها فی ذریته أهل الصفوه و الطهاره فقال عزّ و جلّ «وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ نافِلَهً وَ کُلًّا جَعَلْنا صالِحِینَ وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا وَ أَوْحَیْنا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْراتِ وَ إِقامَ الصَّلاهِ وَ إِیتاءَ الزَّکاهِ وَ کانُوا لَنا عابِدِینَ » فلم یزل فی ذریته یرثها بعض عن بعض قرنا فقرنا حتّی ورثها النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله فقال جلّ جلاله «إِنَّ أَوْلَی النّاسِ بِإِبْراهِیمَ لَلَّذِینَ اتَّبَعُوهُ وَ هذَا النَّبِیُّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ اللّهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِینَ » فکانت له الخاصّه فقلّدها النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله علیّا علیه السّلام بأمر ربّه عزّ و جلّ علی رسم ما فرض اللّه فصارت فی ذرّیته الأصفیاء الذین آتاهم اللّه العلم و الایمان بقوله عزّ و جلّ «وَ قالَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِیمانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِی کِتابِ اللّهِ إِلی یَوْمِ الْبَعْثِ » و هی فی ولد علیّ علیه السّلام خاصّه إلی یوم القیامه إذ لا نبیّ بعد محمّد صلّی اللّه علیه و آله فمن أین یختار هؤلاء الجهّال؟ إنّ الامامه هی منزله الأنبیاء و إرث الأوصیاء إنّ الامامه خلافه اللّه عزّ و جلّ و خلافه الرّسول و مقام أمیر المؤمنین و میراث الحسن و الحسین. إنّ الامامه زمام الدّین و نظام المسلمین و صلاح الدّنیا و عزّ المؤمنین. إنّ الإمامه اسّ الاسلام النامی و فرعه النامی.

بالامام تمام الصّلاه و الزّکاه و الصّیام و الحجّ و الجهاد و توفیر الفیء و الصّدقات و إمضاء الحدود و الأحکام و منع الثغور و الأطراف.

الامام یحلّ حلال اللّه و یحرّم حرام اللّه و یقیم حدود اللّه و یذبّ عن دین اللّه و یدعو إلی سبیل ربّه بالحکمه و الموعظه الحسنه و الحجّه البالغه.

الامام کالشّمس الطالعه للعالم و هی فی الافق بحیث لا تنالها الأیدی و الأبصار.

الامام البدر المنیر و السراج الظاهر و النّور السّاطع و النجم الهادی فی غیاهب الدّجی و البلد القفار و لجج البحار.

الامام الماء العذب علی الظماء و الدّال علی الهدی و المنجی من الرّدی.

الامام النّار على اليفاع الحار لمن اصطلى و الدّليل على الملك من فارقه فهالك.

الإمام السحاب الماطر و الغيث الهاطل و الشمس المضيئه و الأرض البسيطه و العين الغزيره و الغدير و الروضه.

الإمام الأمين الرفيق و الوالد الرّقيق و الأخ الشفيق و مفزع العباد فى الداهيه.

الإمام أمين اللّه فى أرضه و حجّته على عباده و خليفته فى بلاده و الدّاعى إلى اللّه و الذابّ عن حرم اللّه.

الامام المطهّر من الذنوب المبرّأ من العيوب مخصوص بالعلم موسوم بالحلم نظام الدّين و عزّ المسلمين و غيظ المنافقين و بوار الكافرين.

الامام واحد دهره لا يدانيه أحد و لا يعادله عالم و لا يوجد به بدل و لا له مثل و لا نظير، مخصوص بالفضل كلّه من غير طلب منزله و لا اكتساب بل اختصاص من المفضل الوهاب فمن ذا الذى يبلغ بمعرفه الإمام أو يمكنه اختياره؟ هيهات هيهات ضلّت العقول و تاهت الحلوم و حارت الألباب و حسرت العيون و تصاغرت العظماء و تحيّرت الحكماء و تقاصرت الحلماء و حصرت الخطباء و جهلت الألباب و كلّت الشعراء و عجزت الأدباء و عيّت البلغاء عن وصف شأن من شأنه أو فضيله من فضائله فأقرّت بالعجز و التقصير. و كيف يوصف أو ينعت بكنهه أو يفهم شيء من أمره أو يوجد من يقوم مقامه و يغنى غناه لا، كيف و أين و هو بحيث النجم من أيدى المتناولين و وصف الواصفين فأين الاختيار من هذا و اين العقول عن هذا و أين يوجد مثل هذا؟ أظنوا أن ذلك يوجد فى غير آل الرّسول صلّى اللّه عليه و آله؟ كذبتهم و اللّه أنفسهم و منّتهم الأباطيل و ارتقوا مرتقى صعبار حضا تزل عنه إلى الحضيض أقدامهم راموا إقامه الإمام بعقول حائره بائره ناقصه و آراء مضلّه فلم يزدادوا منه إلّا بعدا قاتلهم اللّه أنّى يؤفكون؟ لقد راموا صعبا و قالوا إفكا و ضلّوا ضلالا بعيدا و وقعوا فى الحيره

إذ تركوا الإمام عن بصيره و زين لهم الشيطان أعمالهم و صدّهم عن السبيل و كانوا مستبصرين رغبوا عن اختيار اللّه و اختيار رسوله إلى اختيارهم و القرآن يناديهم «وَ رَبُّكَ يَخْلُقُ ما يَشاءُ وَ يَخْتارُ ما كانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحانَ اللّهِ وَ تَعالى عَمّا يُشْرِكُونَ » و قال عزّ و جلّ «وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَةٍ إِذا قَضَى اللّهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ » و قال عزّ و جلّ «ما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ أَمْ لَكُمْ كِتابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَما تَخَيَّرُونَ أَمْ لَكُمْ أَيْمانٌ عَلَيْنا بالِغَةٌ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ إِنَّ لَكُمْ لَما تَحْكُمُونَ سَلْهُمْ أَيُّهُمْ بِذلِكَ زَعِيمٌ أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكائِهِمْ إِنْ كانُوا صادِقِينَ » و قال عزّ و جلّ: «أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلى قُلُوبٍ أَقْفالُها »، أم طبع اللّه «عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَفْقَهُونَ »، أم قالوا «سَمِعْنا وَ هُمْ لا يَسْمَعُونَ »، «إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لا يَعْقِلُونَ وَ لَوْ عَلِمَ اللّهُ فِيهِمْ خَيْراً لَأَسْمَعَهُمْ وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ »، و «قالُوا سَمِعْنا وَ عَصَيْنا »، بل هو «فَضْلُ اللّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ».

فكيف لهم باختيار الإمام و الإمام عالم لا- يجهل راع لا- ينكل معدن القدس و الطهاره و النسك و الزهاده و العلم و العباده مخصوص بدعوه الرسول و هو نسل المطهره البتول لا مغمز فيه فى نسب و لا يدانيه ذو حسب فى البيت من قريش و الذروه من هاشم و العتره من الرسول و الرضا من اللّه شرف الأشراف و الفرع من عبد مناف نامى العلم كامل اللحم مضطلع بالإمامه عالم للسياسه مفروض الطاعه قائم بأمر اللّه ناصح لعباد اللّه حافظ لدين اللّه.

إنّ الأنبياء و الأئمه يوفقهم اللّه عزّ و جلّ و يؤتيهم من مخزون علمه و حلمه ما لا يؤتيه غيرهم فيكون عليهم «علمهم ظ» فوق كلّ أهل زمانهم فى قوله جلّ و عزّ «فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لا يَهِدِّي إِلاّ أَنْ يُهْدى فَما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ » و قوله جل و عز «وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَهَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً » و قوله عزّ و جلّ فى طالوت «إِنَّ اللّهَ اصْطَفاهُ عَلَيْكُمْ وَ زادَهُ بَسْطَهً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ وَ اللّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشاءُ وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ » و قال عزّ و جلّ لنبيّه صلّى اللّه عليه و آله «وَ كانَ فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً ». و قال عزّ و جلّ فى الأئمه من أهل بيته و عترته و ذرّيته «أَمْ يَحْسُدُونَ النّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ »

«آتَيْنا آلَ إِبْراهِيمَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ آتَيْناهُمْ مُلْكاً عَظِيماً فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَ كَفى بِجَهَنَّمَ سَعِيراً ».

و أنّ العبد إذا اختاره اللّه عزّ و جلّ لامور عباده شرح صدره لذلك و أودع قلبه ينابيع الحكمه و ألهمه العلم الهاما فلم يعى بعده بجواب و لا يحيّر فيه عن الصّواب و هو معصوم مؤيد موفق مسدّد قد أمن الخطايا و الزلل و العثار و خصّه اللّه بذلك ليكون حجته على عباده و شاهده على خلقه و ذلك فضل اللّه يؤتيه من يشاء و اللّه ذو الفضل العظيم.

فهل يقدرون على مثل هذا فيختاروه أو يكون مختارهم بهذه الصفه فيقدّموه تعدّوا و بيت اللّه الحقّ و نبذوا كتاب اللّه وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون و فى كتاب اللّه الهدى و الشفاء فنبذوه و اتبعوا أهوائهم فذمهم اللّه و مقتهم أنفسهم فقال عزّ و جلّ «وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَواهُ بِغَيْرِ هُدىً مِنَ اللّهِ إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّالِمِينَ » و قال:

«فَتَعْساً لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ » و قال عزّ و جلّ «كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللّهِ وَ عِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذلِكَ يَطْبَعُ اللّهُ عَلى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبّارٍ ». انتهى الحديث الشريف.

«الأئمه بعد الرسول صلّى اللّه عليه و آله هم آله عليهم السّلام لا غير»

الإمام بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بلا فصل هو علىّ بن أبى طالب و بعده ابنه الحسن بن علىّ بن أبى طالب المجتبى و بعده اخوه الحسين بن علىّ سيّد الشّهداء ثمّ ابنه علىّ ابن الحسين زين العابدين ثمّ ابنه محمّد بن علىّ باقر علوم النبيّين ثمّ ابنه جعفر بن محمّد الصّادق ثمّ ابنه موسى بن جعفر الكاظم ثمّ ابنه علىّ بن موسى الرّضا ثمّ ابنه محمّد بن علىّ الجواد التقىّ ثمّ ابنه علىّ بن محمّد النقى الهادى ثم ابنه الحسن ابن علىّ العسكرى ثمّ ابنه الإمام القائم المنتظر الحجّه بن الحسن عليهم السّلام.

و يدلّ عليه وجوه من الأدلّه العقليّه و النقليّه أمّا العقليّه فقد قدّمنا البحث عنها و لا تنطبق إلّا عليهم سلام اللّه عليهم و أمّا النقليّه فكثير من الايات و الأخبار

المتواتره عن النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و ظهور معجزات کثیره عنهم علیهم السّلام عقیب ادعائهم الإمامه ممّا أتی بها متکلمو الشیعه فی کتبهم الکلامیّه و رواها فرق المسلمین فی آثارهم و أسفارهم القیمه و التعرض بذکر کلّ واحد منها و النقل عن ماخذها و تقریر دلالتها علی التفصیل و البسط یؤدی إلی تألیف مجلّدات علیحده و نحن بعون اللّه تعالی نحررها موجزه فی ابحاثنا الاتیه، و انّما الأهمّ من غرضنا فی المقام اقامه البراهین العقلیّه فی وجود الإمام و قد أتینا بطائفه منها فی ضمن هذه الخطبه الّتی فی أوصاف آل محمّد علیهم السّلام لیزداد الطالب للحقّ بصیره.

و لکن لما کان أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام وصف آل محمّد صلّی اللّه علیه و آله بأنّهم عیش العلم و موت الجهل و انّهم دعائم الاسلام و غیرها من الأوصاف المذکوره فی الخطب السابقه فلنذکر نبذه من أحوالهم و شرذمه من آثارهم کی یکون أنموذجا للطالب فی أنوار علومهم و عظم مقامهم و إن کانت عقولنا قاصره عن اکتناه ما جبل فی نفوسهم القدسیّه و الارتقاء إلی مرتبتهم العرشیّه و نعم ما اشار إلیه العارف الرومی بالفارسیّه.

در نیابد حال پخته هیچ خام پس سخن کوتاه باید و السّلام

و فی الحقیقه مدحنا إیّاهم علیهم السّلام راجع إلینا اعنی أنا إذا مدحناهم مدحنا أنفسنا لأنا نخبر عن حسن سریرتنا و طیب سجیّتنا و سلامه عین بصیرتنا کالذی یمدح الشمس یخبر عن شدّه نور بصره و سلامه عینه و قد قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: لا یحبّنا إلّا مؤمن تقیّ و لا یبغضنا إلّا منافق شقیّ. و نعم ما قال العارف المذکور أیضا:

مادح خورشید مدّاح خود است که دو چشمم روشن و نامرمد است

ذمّ خورشید جهان ذمّ خود است که دو چشمم کور و تاریک و بد است

تو ببخشا بر کسی کاندر جهان شد حسود آفتاب کامران

تا ندش پوشید هیچ از دیده ها و ز طراوت دادن پوسیده ها

یا ز نور بی حدش تانند کاست یا بدفع جاه او تانند خاست

نور مردان مشرق و مغرب گرفت آسمانها سجده کردند از شگفت

هر کسی کو حاسد کیهان بود آن حسد خود مرگ جاویدان بود

شمع حق را پف کنی تو ای عجوز هم تو سوزی هم سرت ای گنده پوز

کی شود دریا ز پوز سگ نجس کی شود خورشید از پف منطمس

مه فشاند نور و سگ عوعو کند هر کسی بر خلقت خود می تند

ای بریده آن لب و حلق و دهان که کند تف سوی ماه آسمان

سوی گردون تف نیابد مسلکی تف برویش باز گردد بی شکی

تا قیامت تف بر او بارد ز ربّ همچو تبّت بر روان بو لهب

و کذا قال العارف الجامی فی الدفتر الأوّل من سلسله الذهب.

مادح أهل بیت در معنی مدحت خویشتن کند یعنی

مؤمنم موقنم خدای شناس وز خدایم بود امید و هراس

از کجیها در اعتقادم پاک نیست از طعن کج نهادم باک

دوستدار رسول و آل ویم دشمن خصم بد سگال ویم

جوهر من ز دکان ایشانست رخت من از دکان ایشانست

إلی أن قال:

این نه رفض است محض ایمان است رسم معروف أهل عرفانست

رفض اگر هست حبّ آل نبیّ رفض فرض است بر ذکی و غبی(۱)

«الإمام الأول أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب علیه السّلام»

و اعلم أنّ تلک الأوصاف المذکوره فی الخطب لا تصدق حقیقه إلّا علی آل محمّد صلّی اللّه علیه و آله و المراد باله لیس مطلق من صحبه أو عاصره أو عاش معه لأنّ الضروره قاضیه علی خلافه فانا لو نظرنا فی صحابه الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و سبرناهم لوجدنا بعد

۱- (۱) - بیت العارف الجامی کانما یشیر إلی ما قال الشافعی:قالوا: ترفضت، قلت: کلاما الرفض دینی و لا اعتقادیلکن تولیت غیر شکخیر امام و خیر هادان کان حب الوصی رفضافاننی أرفض العباد

النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من کان وجوده حیاه العلم و حیاته دعامه الاسلام و من ازاح الباطل و ابطل المناکیر و أعاد الحقّ إلی حدّه و مستقرّه، هو أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام لا غیر فانّ الکلّ متّفق علی أنّه علیه السّلام کان أفضل الصّحابه فی جمیع الکمالات النفسانیّه و البدنیّه و ما طعن أحد فی حکمه و فعله و قوله و علمه و صدرت من غیره علیه السّلام ما لو لا علیّ علیه السّلام لمحق الدّین و هلک النّاس کما اذعن الجمیع بها و نقلها رواه السنه فی جوامعهم و کان المسلمون عند حدوث معضل یضربون به المثل بقولهم:

قضیّه لا أبا حسن لها.

قال القاضی العضد الایجی الشافعی فی مبحث الإمامه من المواقف: علیّ اعلم الصحابه لأنّه کان فی غایه الذّکاء و الحرص علی التعلم و محمّد صلّی اللّه علیه و آله اعلم النّاس و أحرصهم علی ارشاده و کان فی صغره فی حجره و فی کبره ختنا له یدخل علیه کل وقت و ذلک یقتضی بلوغه فی العلم کلّ مبلغ، و أمّا أبو بکر فاتّصل بخدمته فی کبره و کان یصل إلیه فی الیوم مرّه أو مرّتین و لقوله صلّی اللّه علیه و آله: أقضاکم علیّ، و القضاء یحتاج إلی جمیع العلوم و لقوله تعالی «وَ تَعِیَها أُذُنٌ واعِیَهٌ » و أکثر المفسرین علی أنّه علیّ و لأنّه نهی عمر عن رجم من ولدت لسته أشهر و عن رجم الحامله فقال عمر: لو لا علیّ لهلک عمر، و لقول علیّ علیه السّلام لو کسرت لی الوساده ثمّ جلست علیها لقضیت بین أهل التوراه بتوراتهم و بین أهل الإنجیل بانجلیهم و بین أهل الزبور بزبورهم و بین أهل الفرقان بفرقانهم، و قوله علیه السّلام و اللّه ما من آیه نزلت فی بر أو بحر أو سهل أو جبل أو سماء أو أرض أو لیل أو نهار إلاّ أنا أعلم فیمن نزلت و فی أی شیء نزلت، و لأن علیّا علیه السّلام ذکر فی خطبه من أسرار التوحید و العدل و النبوه و القضاء و القدر ما لم یقع مثله فی کلام الصحابه، و لأنّ جمیع الفرق ینتسبون إلیه فی الاصول و الفروع و کذا المتصوفه فی علم تصفیه الباطن و ابن عبّاس رئیس المفسرین تلمیذه و کان فی الفقه و الفصاحه فی الدرجه القصوی، و علم النحو انما ظهر منه و هو الذی أمرأ بالأسود الدئلی بتدوینه و کذا علم الشجاعه و ممارسه الأسلحه و کذا علم الفتوّه و الأخلاق. إلی آخر ما قال فراجع..

و فی الکافی بإسناده إلی أبان بن أبی عیّاش عن سلیم بن قیس الهلالی فی ذیل خطبه نقل صدرها الرّضی رضوان اللّه علیه فی نهج البلاغه (الخطبه ۲۰۸) و وعدنا نقل الذیل قبیل هذا، عنه علیه السّلام: و قد کنت أدخل علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کلّ یوم دخله و کل لیله دخله فیخلینی فیها أدور معه حیث دار و قد علم أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله انّه لم یصنع ذلک بأحد من النّاس غیری فربّما کان فی بیتی یأتینی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أکثر ذلک فی بیتی و کنت إذا دخلت علیه بعض منازله أخلانی و أقام عنی نساءه فلا یبقی عنده غیری و إذا أتانی للخلوه معی فی منزلی لم یقم عنی فاطمه و لا أحدا من بنیّ و کنت إذا سألته أجابنی و إذا سکتّ عنه و فنیت مسائلی ابتدأنی فما نزلت علی رسول اللّه آیه من القرآن إلاّ أقرأنیها أو أملاها علیّ فکتبتها بخطّی و علّمنی تأویلها و تفسیرها و ناسخها و منسوخها و محکمها و متشابهها و خاصها و عامّها و دعی اللّه أن یعطینی فهمها و حفظها فما نسیت آیه من کتاب اللّه تعالی و لا علما املاها علیّ و کتبته منذ دعا اللّه لی بما دعا و ما ترک شیئا علّمه اللّه من حلال و لا حرام و لا أمر و لا نهی کان أو یکون و لا کتاب منزل علی أحد قبله من طاعه أو معصیه إلاّ علّمنیه و حفظته فلم أنس حرفا واحدا ثمّ وضع یده علی صدری و دعی اللّه لی أن یملأ قلبی علما و فهما و حکما و نورا فقلت یا رسول اللّه بأبی أنت و أمی منذ دعوت اللّه لی بما دعوت لم أنس شیئا و لم یفتنی شیئا لم أکتبه. أ فتتخوّف علیّ النسیان فیما بعد؟ فقال: لا لست أتخوّف علیک النسیان و الجهل.

و أیضا کتبه و رسائله و خطبه و حکمه من أوضح البراهین علی ذلک و قد تحیّرت فی بعضها العقول و خضعت له افکار الفحول لاشتمالها علی اللطائف الحکمیّه و المباحث العقلیّه و المسائل الالهیّه فی توحید اللّه و صفاته عزّ اسمه و لم ینقل لأحد من کبار الصحابه و فصحائهم و لا من العرفاء الشامخین و الحکماء المتألهین نحو خطبه واحده منها لا لفظا و لا معنی بل کلّهم عیال له و کفی ببطل العلم فخرا ان یتناول من مأدبته و یرتوی من مشرع فصاحته.

و هذا هو عبد الحمید الذی قال فیه ابن خلّکان فی وفیات الأعیان: أو غالب

عبد الحميد بن يحيى بن سعيد الكاتب البليغ المشهور كان كاتب مروان بن الحكم الأموى آخر ملوك بنى اميّه و به يضرب المثل فى البلاغه حتّى قيل فتحت الرسائل بعبد الحميد و ختمت بابن العميد و كان فى الكتابه و فى كلّ فنّ من العلم و الأدب إماما و عنه أخذ المترسّلون و لطريقته لزموا و لاثاره اقتفوا و هو الّذى سهل سبيل البلاغه فى الترسّل و مجموع رسائله مقدار ألف ورقه و هو أوّل من اطال الرّسائل و استعمل التحميدات فى فصول الكتاب فاستعمل النّاس ذلك بعده - قال: حفظت سبعين خطبه من خطب الأصلع ففاضت ثمّ فاضت، و يعنى بالأصلع أمير المؤمنين عليّا عليه السّلام.

و هذا هو ابن نباته قائل الخطبه المناميّه - الّذى قال فيه ابن خلّكان:

أبو يحيى عبد الرّحيم بن محمّد بن إسماعيل بن نباته صاحب الخطب المشهوره كان إماما فى علوم الأدب و رزق السعاده فى خطبه الّتى وقع الاجماع على أنّه ما عمل مثلها و فيها دلاله على غزاره علمه و جوده قريحته - قال: حفظت من الخطابه كنزا لا يزيده الانفاق الاّ سعه و كثره حفظت مأئه فصل من مواعظ علىّ بن أبى طالب.

و هذا هو الحكيم البارع الالهى المولى صدرا قدّس سرّه تمسّك فى الفصل الثالث من الموقف الثانى من المجلّد الثالث من الأسفار الأربعه المعنون بقوله فى تحقيق القول بعينيّه الصفات الكماليّه للذّات الأحديّه - بقوله عليه السّلام فى نفى المعانى و الصّفات الزائده عن ذاته تعالى، فقال:

و قد وقع فى كلام مولانا و إمامنا مولى العارفين و إمام الموحدين ما يدلّ على نفى زياده صفات اللّه تعالى بأبلغ وجه و آكد حيث قال عليه السّلام فى خطبه من خطبه المشهوره: أوّل الدّين معرفته، و كمال المعرفه التصديق به، و كمال التصديق به توحيده و كمال التوحيد الاخلاص له، و كمال الاخلاص له نفى الصفات عنه بشهاده كلّ صفه أنّها غير الموصوف و شهاده كلّ موصوف انّه غير الصفه فمن وصفه سبحانه فقد قرنه و من قرنه فقد ثنّاه، و من ثنّاه فقد جزّاه، و من جزّاه فقد جهله، و من أشار

إليه فقد حدّه، و من حدّه فقد عدّه، و من قال فيم فقد ضمّنه، و من قال عليم فقد أخلى عنه.

انتهى كلامه المقدّس على نبيّنا و عليه و آله السّلام و الاكرام و هذا الكلام الشريف مع وجازته متضمن لأكثر المسائل الالهيّه ببراهينها و لنشر إلى نبذ من بيان أسراره و أنموذج من كنوز أنواره. ثمّ نشرحه فى ذلك الفصل بما تيسّر له من فهم أسرار كلماته عليه السّلام.

و للّه درّ من قال: انّ كلامه عليه السّلام دون كلام الخالق و فوق كلام المخلوقين و كأنّ روح القدس نفث فى روع الشريف الرّضى رضى اللّه عنه أن سمّى ما جمعه من كلامه عليه السّلام بنهج البلاغه.

و هذا هو خصمه النّاصب و محاربه المعاند الجاحد و عدوّه و مبغضه الّذى يجتهد فى وصمه و يلعنه على المنابر و أمر الناس بلعنه امام الفئه الباغيه معاويه بن أبى سفيان قال لعبد اللّه بن أبى محجن الثقفى لما قال له انّى أتيتك من عند الغبىّ الجبان البخيل ابن أبى طالب، فقال معاويه: للّه أنت! أ تدرى ما قلت؟ أمّا قولك: الغبىّ، فو اللّه لو أنّ ألسن النّاس جمعت فجعلت لسانا واحدا لكفاها لسان على؛ و أمّا قولك: إنّه جبان، فثكلتك امّك، هل رأيت أحدا قطّ بارزه إلّا قتله؟ و أمّا قولك: إنّه بخيل فو اللّه لو كان له بيتان أحدهما من تبر و الاخر من تبن لأنفد تبره قبل تبنه. فقال الثقفى. فعلام تقاتله إذا؟ قال: على دم عثمان، و على هذا الخاتم الّذى من جعله فى يده جازت طينته و اطعم عياله و ادّخر لأهله. فضحك الثقفى ثمّ لحق بعلىّ فقال: يا أمير المؤمنين هب لى يدى بجرمى لا دنيا أصبت و لا آخره. فضحك علىّ عليه السّلام ثمّ قال: أنت منها على رأس امرك و إنّما يأخذ اللّه العباد بأحد الأمرين «نقله ابن قتيبه الدينورى فى الإمامه و السياسه».

و قال ابن حجر فى صواعقه: أخرج أحمد أن رجلا سأل معاويه عن مسأله فقال: سل عنها عليّا فهو أعلم، قال: جوابك فيها أحب إلىّ من جواب علىّ قال:

بئس ما قلت لقد كرهت رجلا كان رسول اللّه يغره بالعلم غرّا و لقد قال له: أنت منّى بمنزله هارون من موسى إلّا أنّه لا نبىّ بعدى و كان عمر إذا أشكل عليه شىء

أخذ منه - إلى آخر ما قال.

ثمّ إنّ قولنا و ما طعن فيه أحد ممّا شهد له المخالف و الموالف و إن كان الخصم ربما يشتمه و يسبّه كشتم الوطواط الشمس. و من الشواهد فى ذلك ما كتبه المورخون و الرواه و المحدثون خلفا عن سلف ان اناسا لما اجتمعوا و تبادروا إلى ولايه الأمر و اتفق لأبى بكر ما اتفق و بدر الطلقاء بالعقد للرجل خوفا من إدراك علىّ عليه السّلام الأمر لم يجدوا فيه عليه السّلام مطعنا و لا مغمزا إلاّ عابوه بالدّعابه فاستمسكوا بها فى منعه عليه السّلام عن الخلافه و ممّن أتى بما قلنا الفاضل الشّارح ابن أبى الحديد المعتزلى فى الموضعين من مقدمه شرحه على نهج البلاغه حيث قال فى سجاحه اخلاقه عليه السّلام (ص ۶ ج ۱ طبع الطهران ۱۳۰۴): و أمّا سجاحه الأخلاق و بشر الوجه و طلاقه المحيّا و التّبسم فهو المضروب به المثل فيه حتّى عابه بذلك اعداؤه قال عمرو بن العاص لأهل الشام: انّه ذو دعابه و قال علىّ عليه السّلام فى ذاك: عجبا لابن النابغه يزعم لأهل الشام ان فىّ دعابه و انى امرؤ تلعابه اعافس و امارس، و عمرو بن العاص انّما أخذها عن عمر بن الخطاب لقوله لما عزم لاستخلافه: للّه أبوك لو لا دعابه فيك، إلاّ ان عمر اقتصر عليها و عمرا زاد فيها و سمجها.

ثمّ قال (ص ۱۱ منه): و أمير المؤمنين عليه السّلام كان أشجع النّاس و أعظمهم اراقه للدم و أزهدهم و أبعد النّاس عن ملاذ الدّنيا و أكثرهم وعظا و تذكيرا بأيام اللّه و مثلاته و أشدّهم اجتهادا فى العباده و ادابا لنفسه فى المعامله و كان مع ذلك ألطف العالم أخلاقا و أسفرهم وجها و أكثرهم بشرا و أوفاهم هشاشه و بشاشه و أبعدهم عن انقباض موحش أو خلق نافر أو تجهّم مباعد أو غلظه و فظاظه تنفر معهما نفس أو يتكدّر معهما قلب حتّى عيب بالدعابه و لما لم يجدوا فيه مغمزا و لا مطعنا تعلقوا بها و اعتمدوا فى التنفير عليها. مصراع: و تلك شكاه ظاهر عنك عارها. انتهى ما اردنا من نقل كلامه.

الاحاديث و الايات فى على عليه السّلام

بعد الصفح عن الاثار الباقيه عن علىّ عليه السّلام الداله على علوّ رتبته و رفعه منزلته بحيث لم يسبقه الأوّلون و لا يدركه الاخرون علما و حكمه و زهدا و معرفه باللّه، نجد روايات متواتره متظافره عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله منقوله من جوامع الفريقين مما لا تحصى كثره و كذا آيات كثيره قرآنيه فى أنّه عليه السّلام خليفه رسول اللّه بلا فصل و وصيّه و أخوه و انه أفضل من غيره و اعلم الخلق بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و باب مدينه العلم و أنّه من رسول اللّه بمنزله هارون من موسى إلّا أنّه لا نبىّ بعده و أنّه قاضى دينه صلّى اللّه عليه و آله «بكسر الدال» و أنّه ولىّ كلّ مؤمن و مؤمنه من بعده صلّى اللّه عليه و آله و انّه نفس رسول اللّه و أن اللّه أذهب عنه الرجس و طهره تطهيرا و غيرها ممّا دوّنت لها و لضبط طرقها و اسانيدها كتب مفصله عليحده ملأت الافاق فهو عليه السّلام عيش العلم و دعامه الاسلام

الإمام الثانى و الثالث

سبطا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ريحانتاه و سيّدا شباب أهل الجنّه الحسن و الحسين سلام اللّه عليهما. قال ابن الأثير فى اسد الغابه فى معرفه الصحابه و كذا فى كثير من كتب جوامع الفريقين و التفاسير العديده بالأسانيد الكثيره و الطرق المتظافره: نزلت هذه الايه على النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله «إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً » فى بيت امّ سلمه فدعا النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فاطمه و حسنا و حسينا فجلّلهم بكساء و علىّ خلف ظهره ثمّ قال: هؤلاء أهل بيتى فاذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهيرا قالت امّ سلمه: و أنا معهم يا رسول اللّه؟ قال: أنت على مكانك أنت إلى خير.

ثمّ قال ابن الأثير: بإسناده عن زيد بن أرقم قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إنّى تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا أحدهما أعظم من الاخر كتاب اللّه حبل ممدود من السماء إلى الأرض و عترتى أهل بيتى و لن يتفرقا حتّى يردا علىّ الحوض فانظروا كيف تخلفونى فيهما.

و فيه عن البراء قال: رأيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله واضعا الحسن بن علىّ على عاتقه و هو يقول: اللّهم إنّى احبّه فأحبّه.

و فيه عن يعلىّ بن مره قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: حسين منّى و أنا من حسين أحبّ اللّه من أحبّ حسينا حسين سبط من الأسباط.

و فيه ان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله سمّى الحسن و الحسين و المحسن بأسماء ولد هارون شبر و شبير و مشبر.

أقول: فى هذا الحديث إشاره إلى قوله صلّى اللّه عليه و آله فيه عليه السّلام أنت منّى بمنزله هارون من موسى.

و روى الشيعه عنه صلّى اللّه عليه و آله متواترا: انه قال للحسين عليه السّلام: هذا ابنى إمام ابن امام أخو إمام أبو أئمه تسعه تاسعهم قائمهم.

و الأحاديث المنقوله عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله من الفريقين مشتركه فيهما و منفرده فى كلّ واحد منها الدالّه على امامتها و فضلهما على غيرهما و انّهما على الحقّ حيث دارا و دار مما لا تحصى كثره.

الإمام الرابع

هو سيّد الساجدين و زين العابدين و قدوه السالكين و الزاهدين امام الثقلين ذو الثّفنات أبو الحسن علىّ بن الحسين صلوات اللّه عليهما خلف عليه السّلام كتابا جذب عقول الحكماء المتألهين إلى دقائق حقائقه و شحذ افكار العلماء الشامخين فى درك أسرار لطائفه فغاصوا فى بحار معانيه لاقتناء دره و شمّروا عن ساق الهمه لاجتناء ثمره فنالتهم العائده من تلك المائده الالهيه بقدر الوسع و القابليّه ألا و هو زبور آل محمّد و انجيل أهل البيت الصحيفه الكامله السجاديّه. أ رأيت هل تيسّر لأحد من العلماء المتبحرين فى الفنون العديده أن يحذو حذوه عليه السّلام فى أداء تلك المعانى الجزيله بتلك العبارات الوجيزه الجميله و هل تجد لأسلافنا الماضين من غير بيت الال من نسج المعانى بالألفاظ على ذلك المنوال؟ و لعمرى و ما عمرى علىّ بهيّن لو أعيد عبد الحميد و عوضد بابن العميد على أن يأتى بمثل دعاء منها لرأيت أنه لا يلوم إلّا نفسه و لا يروم إلّا رمسه.

و للّه درّ الحكيم البارع و العالم الجامع المتضلّع فى الفنون العلميه صاحب

الکتب القیمه صدر الدین المدنی علیّ بن أحمد نظام الدین الحسینی الحسنی حیث قال فی مقدمه شرحه علی صحیفه سیّد الساجدین الموسوم بریاض السالکین:

و اعلم أن هذه الصحیفه الشریفه علیها مسحه من العلم الالهی و فیها عبقه من الکلام النبوی کیف لا و هی قبس من نور مشکاه الرساله و نفحه من شمیم ریاض الإمامه حتّی قال بعض العارفین: إنّها تجری مجری التنزیلات السماویه و تسیر مسیر الصحف اللوحیّه و العرشیّه لما اشتملت علیه من أنوار حقائق المعرفه و ثمار حدائق الحکمه و کان اخیار العلماء وجها بذ القدماء من السلف الصالح یلقبونها بزبور آل محمّد و انجیل أهل البیت، قال الشیخ الجلیل محمّد بن علیّ بن شهر آشوب فی معالم العلماء فی ترجمه المتوکل بن عمیر: روی عن یحیی بن زید بن علیّ علیه السّلام دعاء الصحیفه و تلقب بزبور آل محمّد. ثمّ قال: و أمّا بلاغه بیانها فعندها تسجد سحره الکلام و تذعن بالعجز عنها مداره الأعلام و تعترف بأن النبوّه غیر الکهانه و لا یستوی الحقّ و الباطل فی المکانه و من حام حول سمائها بغاسق فکره الواقب رمی من رجوم الخذلان بشهاب ثاقب حکی ابن شهر آشوب فی مناقب آل أبی طالب علیه السّلام ان بعض البلغاء بالبصره ذکرت عنده الصحیفه الکامله فقال: خذوا عنّی حتّی املی علیکم مثلها فأخذ القلم و أطرق رأسه فما رفعه حتّی مات، و لعمری لقد رام شططا فنال سخطا. انتهی ما اردنا من نقل کلامه.

«کلام طنطاوی صاحب التفسیر فی الصحیفه السجادیه»

قال بعض علمائنا المعاصرین فی مقدمته علی صحیفه سیّد الساجدین (ص کح طبع طهران عاصمه ایران ۱۳۶۱ ه): و إنّی فی سنه ۱۳۵۳ ه بعثت نسخه من الصحیفه الشریفه إلی العلامه المعاصر الشیخ جوهری طنطاوی صاحب التفسیر المعروف مفتی الاسکندریّه لیطالعها فکتب إلیّ من القاهره وصول الصحیفه و شکر لی علی هذه الهدیه السنیّه و أطری فی مدحها و الثناء علیها - إلی أن قال: و من الشقاء انّا إلی الان لم نقف علی هذا الأثر القیّم الخالد من مواریث النّبوّه و أهل البیت و إنّی کلّما تأملتها رأیتها فوق کلام المخلوق و دون کلام الخالق - إلی آخر ما قال:

ثمّ سأل عنى هل شرحها أحد من علماء الاسلام فكتبت اليه أسامى من شرحه ممن كنت أعلم به و قدمت لسماحته رياض السالكين للسيّد عليخان و كتب فى جواب وصوله إنّى مصمّم و مشمّر الذيل على أن أكتب شرحا على هذه الصحيفه العزيزه.

انتهى.

«كلام محيى الدين الاعرابى (او المغربى) فيه عليه السّلام»

قال فى المناقب: صلوات اللّه و ملائكته و حمله عرشه و جميع خلقه من أرضه و سمائه على آدم أهل البيت، المنزّه عن كيت و ما كيت، روح جسد الإمامه، شمس الشهامه، مضمون كتاب الابداع، حلّ تعميه الاختراع سرّ اللّه فى الوجود، إنسان عين الشهود، خازن كنوز الغيب مطلع نور الإيمان كاشف مستور العرفان، الحجه القاطعه، و الدره اللامعه، ثمره شجره طوبى القدسيّه، ازل الغيب و أبد الشهاده، السرّ الكلّ فى سرّ العباده، وتد الأوتاد و زين العبّاد، إمام العالمين، و مجمع البحرين، زين العابدين علىّ بن الحسين عليهما السّلام.

«كلام محمد بن طلحه الشافعى فيه عليه السّلام»

هذا زين العابدين و قدوه الزاهدين و سيّد المتقين و امام المؤمنين، شمته يشهد له انّه من سلاله رسول اللّه، و سمته يثبت مقام قربه من اللّه زلفى، و ثفناته يسجل بكثره صلاته و تهجده، و اعراضه عن متاع الدّنيا ينطق بزهده، درت له أخلاق التقوى فيعوقها، و اشرقت لربه أنوار التاييد فاهتدى بها، و ألقته أوراد العباده فانس بصحبتها، و خالفته وظائف الطاعه فتحلى بحليتها، طالما اتخذ الليل مطيّه ركبها لقطع طريق الاخره، و ظماء هواء حرّ دليلا استرشد به فى مفازه المسافره، و له من الكرامات و خوارق العادات ما شوهد بالأعين الباصره، و ثبت بالاثار المتواتره، و شهد له أنّه من ملوك الاخره.

قال أحمد بن خلّكان فى وفيات الأعيان و أنباء أبناء الزمان فى ترجمته عليه السّلام:

أبو الحسن علىّ بن الحسين بن علىّ بن أبى طالب عليهم السّلام المعروف بزين العابدين و يقال له: علىّ الأصغر و ليس للحسين عقب إلّا من ولد زين العابدين هذا و هو أحد الأئمه

الاثنا عشر و من سادات التابعين، قال الزهرى: ما رأيت قرشيا أفضل منه، و كان يقال لزين العابدين عليه السّلام ابن الخيرتين لقوله صلّى اللّه عليه و آله: للّه تعالى من عباده خيرتان فخيرته من العرب قريش و من العجم فارس. و ذكر أبو القاسم الزمخشرى فى كتاب ربيع الأبرار أن الصحابه لمّا أتوا المدينه بسبى فارس فى خلافه عمر بن الخطّاب كان فيهم ثلاث بنات ليزدجرد أيضا فباعوا السبايا و أمر عمر ببيع بنات يزدجرد فقال له علىّ بن أبى طالب عليه السّلام: ان بنات الملوك لا يعاملن معامله كغيرهنّ من بنات السوقه، فقال: كيف الطريق إلى العمل معهن؟ قال: يقوّمن و مهما بلغ من ثمنهنّ قام به من يختارهنّ فقوّمن فأخذهنّ علىّ بن أبى طالب عليه السّلام فدفع واحده لعبد اللّه بن عمر و الأخرى لولده الحسين و الأخرى لمحمّد بن أبى بكر فأولد عبد اللّه أمته ولده سالما و أولد الحسين أمته زين العابدين عليه السّلام و اولد محمّد أمته القاسم فهؤلاء الثلاثه بنو خاله و امّهاتهم بنات يزدجرد.

ثمّ قال: و حكى المبرّد فى كتاب الكامل ما مثاله يروى عن رجل من قريش لم يسمّ لنا قال: كنت أجالس سعيد بن المسيّب فقال لى يوما: من أخوالك؟ فقلت: امى فتاه فكأنّى نقصت فى عينه فامهلت حتّى دخل سالم بن عبد اللّه بن عمر بن الخطاب فلمّا خرج من عنده قلت: يا عم من هذا؟ فقال: يا سبحان اللّه العظيم أتجهل مثل هذا هذا من قومك هذا سالم بن عبد اللّه بن عمر، قلت: فمن امّه؟ فقال فتاه، قال: ثمّ أتاه القاسم بن محمّد بن أبى بكر الصديق فجلس عنده ثمّ نهض قلت: يا عمّ من هذا؟ قال: أتجهل من أهلك مثله ما أعجب هذا هذا القاسم بن محمّد ابن أبى بكر قلت: فمن امّه قال: فتاه فامهلت شيئا حتّى جاءه علىّ بن الحسين ابن علىّ بن أبى طالب عليهم السّلام فسلم عليه ثمّ نهض قلت: يا عمّ من هذا فقال: هذا الّذى لا يسع مسلما أن يجهله هذا علىّ بن الحسين بن علىّ بن أبى طالب عليهم السّلام فقلت:

من امّه؟ فقال: فتاه فقلت: يا عم رأيتنى نقصت من عينك حين قلت لك: امّى فتاه أ فما بالى بهؤلاء اسوه قال فجلّلت فى عينه جدّا.

ثمّ قال: و كان زين العابدين كثير البرّ بامّه حتّى قيل له: إنّك من أبرّ

النّاس بامّك و لسنا نراك تأكل معها فى صحفه فقال: أخاف أن تسبق يدى إلى ما سبقت اليه عينها فأكون قد عققتها. إلى أن قال: و فضائل زين العابدين و مناقبه أكثر من أن تحصر. و كانت ولادته يوم الجمعه فى بعض شهور سنه ۳۸ للهجره و توفى سنه ۹۴ و قيل ۹۹ و قيل ۹۲ للهجره بالمدينه و دفن فى البقيع فى قبر عمه الحسن بن علىّ عليهما السّلام فى القبه الّتى فيها قبر العبّاس رضى اللّه عنه.

ثمّ إنّ لفارس ميدان الشعر سحبان عصره أبى فراس همام بن غالب بن الصعصعه الملقب بالفرزدق التميمى المجاشعى رحمه اللّه عليه فى مدحه عليه السّلام قصيده غرّاء بلغت فى جوده ألفاظها و عذوبه معانيها غايه تستشهد بأبياتها الأدباء و الحرىّ فيها أن يقال: إن من الشعر لحكمه و ان من الكلام لسحرا، أشار فيها إلى طائفه من علوّ رتبته عليه السّلام و سموّ درجته و شر ذمه من منزله شأنه و مكانه أمره فى واقعه اقتضت ذلك كما نشير إليها، و أتى ببعض ابياتها أبو تمام حبيب بن اوس الطائى فى كتابه المعروف بالحماسه (الحماسه ۷۰۸) الّتى دلّت على غزاره فضله و اتقان معرفته بحسن اختياره معنونا بقوله: و قال الفرزدق يمدح علىّ بن الحسين بن علىّ بن أبى طالب صلوات اللّه عليهم، مبتدأ بقول الفرزدق: إذا رأته قريش قال قائلها، و بعده: هذا الّذى تعرف البطحاء، و بعده: يكاد يمسكه، و بعده: أى القبائل ليست، و بعده:

بكفه خيزران، و بعده يغضى حياء، و ختم به. و كذا أتى بعشرين بيتا منها أبو الفرج الاصبهانى فى الأغانى فى ترجمه الفرزدق (الجزء التاسع عشر ص ۴۰ طبع ساسى) و كذا أتى بعده أبيات منها الشريف المرتضى علم الهدى فى أماليه المعروف بغرر الفوائد و درر القلائد، و كذا ذكر سبعا و عشرين منها أحمد بن خلّكان فى وفيات الأعيان عند ترجمه الفرزدق، و كذا غيرهم من كبار المؤلفين و اعاظم المورخين و لا حاجه إلى ذكرهم لأنّ القضيه بلغت فى وضوحها كالشمس فى رابعه النّهار و يعدّ من متواترات الأخبار و الاثار.

و أمّا تلك الواقعه الموعوده فقال أبو الفرج الاصبهانى فى الأغانى: اخبرنا عبد اللّه بن علىّ بن الحسن الهاشمى عن حيّان بن علىّ العنزى عن مجالد عن

الشعبی قال: حجّ الفرزدق بعد ما کبر و قد أتت له سبعون سنه و کان هشام بن عبد الملک قد حجّ فی ذلک العام فرأی علیّ بن الحسین فی غمار النّاس فی الطواف فقال: من هذا الشاب الّذی تبرق أسره وجهه کأنّه مرآه صینیّه تتراءی فیها عذاری الحیّ وجوهها؟ فقالوا: هذا علیّ بن الحسین بن علیّ بن أبی طالب صلوات اللّه علیهم فقال الفرزدق: هذا الّذی تعرف البطحاء وطأته: إلی آخر ما أتی بها، و قال بعد نقل القصیده: فغضب هشام فحبسه بین مکّه و المدینه فقال:

أ تحبسنی بین المدینه و الّتی إلیها قلوب النّاس یهوی منیبها

تقلّب رأسا لم یکن رأس سید و عینا له حولاء باد عیوبها

فبلغ شعره هشاما فوجّه فأطلقه. و قال فی ینابیع المودّه: و کان هشام أحول.

و قال ابن خلّکان فی وفیات الأعیان فی ترجمه الفرزدق: و تنسب إلیه مکرمه یرجی له بها الجنّه و هی أنّه لما حجّ هشام بن عبد الملک فی أیّام أبیه فطاف و جهد أن یصل إلی الحجر لیستلمه فلم یقدر لکثره الزحام فنصب له منبر و جلس علیه ینظر إلی النّاس و معه جماعه من أعیان أهل الشام فبینما هو کذلک إذا أقبل زین العابدین علیّ بن الحسین بن علیّ بن أبی طالب رضی اللّه عنهم و کان من أحسن النّاس وجها و أطیبهم أرجا فطاف بالبیت فلما انتهی إلی الحجر تنحی له النّاس حتّی استلم، فقال رجل من أهل الشام: من هذا الذی هابه النّاس هذه الهیبه؟ فقال هشام: لا أعرفه مخافه أن یرغب فیه أهل الشام فیملکون، و کان الفرزدق حاضرا فقال: أنا أعرفه، فقال الشامی: من هو یا أبا فراس؟ فقال:

هذا الذی تعرف البطحاء - إلی آخر ما ذکر من ابیات تلک القصیده.

و نحن نذکر القصیده بتمامها تیمّنا بها و نشرح بعض ما یحتاج إلیه بالتفسیر و السؤال:

یا سائلی أین حلّ الجود و الکرم عندی بیان إذا طلا به قدموا

هذا الذی تعرف البطحاء وطأته و البیت یعرفه و الحلّ و الحرم(۱)

هذا ابن خیر عباد اللّه کلّهم هذا التقی النقی الطاهر العلم

هذا الذی أحمد المختار والده صلّی علیه إلهی ما جری القلم(۲)

لو یعلم الرکن من ذا جاء یلثمه لخرّ یلثم منه ما وطی القدم(۳)

هذا علیّ رسول اللّه والده أمست بنور هداه تهتدی الأمم(۴)

هذا الذی عمّه الطیار جعفر و المقتول حمزه لیث حبّه قسم

هذا ابن سیّده النسوان فاطمه و ابن الوصی الذی فی سیفه سقم(۵)

إذا رأته قریش قال قائلها إلی مکارم هذا ینتهی الکرم(۶)

۱- (۲) قال المرزوقی فی شرحه: «هذا» یعنی علی بن الحسین بن علی صلوات اللّه علیه «الذی تعرف البطحاء وطأته» من بین وطات الناس إذا مشوا علیها و فیها. و البطحاء:أرض مکه المنبطحه، و کذلک الأبطح و بیوت مکه التی هی للأشراف بالأبطح، و التی هی فی الروابی و الجبال للغرباء و أوساط الناس. انتهی و البیت بیت اللّه زاده اللّه شرفا. و الحرم حرمه و فی کتاب الحج من التهذیب للشیخ الطوسی باسناده عن زراره قال: سمعت أبا جعفر علیه السّلام یقول: حرم اللّه حرمه بریدا فی برید. و الحل ما جاوز الحرم.

۲- (۴) لم یأت بهذا البیت أبو الفرج فی الأغانی و ابن خلکان فی وفیات الأعیان و کذا لم یذکر فی کثیر من النسخ و انما أتی به المجلسی فی البحار و یوجد فی بعض النسخ أیضا و هو قریب من البیت السادس الذی یوجد فی النسخ غالبا فلا بعد أن یکون ملحقا بالقصیده

۳- (۵) و فی نسخه: من قد جاء یلثمه. لثمه من بابی ضرب و علم: قبله. خر:انکب علی الأرض.

۴- (۶) الامم فاعل کلا الفعلین علی سبیل التنازع. و فی نسخه مجالس المؤمنین للقاضی تهتدی الظلم. ای امست الامم أو الظلم تهتدی بنور هداه.

۵- (۸) فی نسخه: فی سیفه نقم.

۶- (۹) قال المرزوقی فی شرحه علی الحماسه: فائده إلی فی قوله «إلی مکارم هذا» الانتهاء، و الجمله فی موضع المفعول لقال و المعنی ان الکریم إذا انتهی إلی درجه مکارم هذا وقف، لانها الغایه السامیه و المرتبه التی لا متجاوز منها إلی ما هو أعلی.

ینمی إلی ذروه العزّ الّتی قصرت عن نیلها عرب الاسلام و العجم(۱)

یکاد یمسکه عرفان راحته رکن الحطیم إذا ما جاء یستلم(۲)

ص:۱۲۳

۱- (۱۰) فی نسخه الاغانی:ینمی إلی ذروه الدین التی قصرتعنها الاکف و عن ادراکها القدم ینمی علی صیغه المجهول یائی ای ینسب و یسند إلی ذروه العز. و الذروه بالضم و الکسر: اعلی الشیء. عرب فاعل لقصرت و العجم عطف علیها. و تستعمل العرب مؤنثه علی تأویل الأمه و القبیله و الطائفه و نحوها کما یقال العرب العرباء و العاربه و العرب المستعربه و المتعربه. و العجم کالعرب.

۲- (۱۱) رکن الحطیم مرفوع علی انه فاعل یمسکه. و عرفان مضاف منصوب علی انه مفعول له ای یکاد یمسکه رکن الحطیم لان عرف راحته. و الراحه هنا الکف جمعها الراح قال ابن جنی فی التنبیه: یجوز فی البیت اوجه: احدها نصب العرفان علی انه مفعول له و رفع رکن الحطیم علی انه فاعل یکاد، أو فاعل یمسکه عرفان راحته لرکن البیت و یجوز رفعهما جمیعا أی یکاد یمسکه أن عرف راحته رکن الحطیم فیرفع العرفان بیکاد أو یمسکه و یرفع رکن الحطیم بانه العارف و إذا نصبت عرفان راحته علی انه مفعول له کنت مخیرا فی نصبه ان شئت بیکاد و ان شئت بیمسکه و لا یجوز نصب العرفان و الرکن جمیعا لئلا یبقی الفعل بلا فاعل.و الاستلام: تناول الحجر مشتق من السّلام بالکسر ای الحجر. و استلم الحجر لمسه اما بالقبله أو بالید و لا یهمز لانه مأخوذ من السّلام و هو الحجر کما تقول استنوق الجمل و بعضهم یهمزه کما قال الجوهری فی الصحاح. و الحطیم: کعلیم قال المرزوقی: الجدار الذی علیه میزاب الکعبه فکانه حطم بعض حجره.أقول: هذا سهو من المرزوقی و الصواب أن الحطیم هو ما بین الحجر الأسود و باب الکعبه زادها اللّه شرفا و عظمه. و لا یخفی ان الاستلام هو لمس الحجر الأسود کما دریت و بین ذلک الرکن الذی فیه الحجر الأسود و بین الجدار الذی علیه میزاب الکعبه بون بعید فالقول بان من جاء للاستلام یکاد یمسکه الجدار الذی علیه میزاب الکعبه مع کثره البعد..... بینهما و اختلاف جهتهما و عدم المناسبه بینهما ظاهر التهافت فبأی وجه یصح حمل الشعر علیه؟ و لعل منشأ سهوه ظاهر عباره الجوهری فی الصحاح حیث قال: قال ابن عباس:الحطیم الجدر یعنی جدار حجر الکعبه.و الحطیم و ان جاء فی تفسیره و تعیینه من البیت وجوه و لکن أهل البیت أدری بما فی البیت ففی الکافی لثقه الاسلام الکلینی قدس سره باسناده عن الحسن بن الجهم قال:سألت أبا الحسن الرضا علیه السّلام عن افضل موضع فی المسجد یصلّی فیه؟ قال: الحطیم ما بین الحجر و باب البیت: قلت و الذی یلی ذلک فی الفضل؛ فذکر انه عند مقام إبراهیم صلّی اللّه علیه. الحدیث.و فی من لا یحضره الفقیه للصدوق رضوان اللّه علیه: قال الصادق علیه السّلام: ان تهیأ لک أن تصلّی صلواتک کلها الفرائض و غیرها عند الحطیم فافعل فانه أفضل بقعه علی وجه الأرض و الحطیم ما بین باب البیت و الحجر الأسود و هو الموضع الذی فیه تاب اللّه علی آدم. الحدیث.و فی النهایه الأثیریه: یحطمکم الناس أی یدوسونکم و یزدحمون علیکم و منه سمی حطیم مکه و هو ما بین الرکن و الباب.فالمراد من البیت انه علیه السّلام ابن رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله) الذی شرف به هذه المواضع فهی عارفه به و إذا جاء الی المستلم یکاد یتمسک به الرکن تمییزا لراحته عن راحه غیره.و فی البحار نقلا عن الخرائج: روی أن الحجاج بن یوسف لما خرب الکعبه بسبب مقاتله عبد اللّه بن الزبیر ثم عمروها فلما اعید البیت و أرادوا أن ینصبوا الحجر الأسود فکلما نصبه عالم من علمائهم أوقاض من قضاتهم أو زاهد من زهادهم یتزلزل و یضطرب و لا یستقر

الحجر فی مکانه فجاءه علی بن الحسین علیهما السّلام و أخذه من أیدیهم و سمی اللّه ثمّ نصبه فاستقر فی مکانه و کبر الناس و لقد الهم الفرزدق فی قوله:یکاد یمسکه عرفان راحتهرکن الحطیم إذا ما جاء یستلم

و لیس قولک: من هذا؟ بضائره(۱) العرب تعرف من انکرت و العجم

۱- (۱۲) و لیس قولک من هذا؟ کما فی الروایه الاتیه المنقوله فی البحار عن الاختصاص لما أراد هشام أن یصغر منه قال: من هو؟ بضائره ای بضاره. و فی الصحاح: ضاره یضوره..... و یضیره ضیرا و ضورا أی ضره، قال الکسائی سمعت بعضهم یقول لا ینفعنی و لا یضورنی.العرب بضم الأول و سکون الثانی و العرب بفتحهما واحد و کذا العجم و العجم.

یغضی حیاء و یغضی من مهابته فما یکلّم إلاّ حین یبتسم(۱)

فی کفّه خیزران ریحه عبق من کف أروع فی عرنینه شمم(۲)

ص:۱۲۵

۱- (۱۳) هذا البیت مذکور أیضا فی جامع الشواهد، یغضی الأولی علی صیغه المعلوم و الثانی علی المجهول من الاغضاء یقال: فلان أغضی عینه إذا طبق جفنیها حتی لا یبصر.قال المرزوقی: قوله «یغضی حیاء» ای لحیائه یغض طرفه فهو فی ملکته و کالمنخرل له، و «یغضی من مهابته» ای و یغضی معه مهابه له، فمن مهابته فی موضع المفعول له، کما أن قوله «حیاء» انتصب لمثل ذلک و المفعول له لا یقام مقام الفاعل کما أن الحال و التمییز لا یقام واحد منهما مقام الفاعل، ثم قال: فان قیل: إذا کان الأمر علی هذا فأین الذی یرتفع بیغضی؟ قلت: یقوم مقام فاعله المصدر کأنه قال: و یغضی الاغضاء من مهابته.و الدال علی الاغضاء یغضی، کما أنک إذا قلت: سیر بزید یومین لک أن تجعل القائم مقام الفاعل المصدر کأنه قیل: سیر السیر بزید یومین و هو أحد الوجوه التی فیه فاعلمه. انتهی ما اردنا من نقل کلامه. و کذا فی جامع الشواهد قال: یغضی بصیغه المجهول و نائب فاعله ضمیر المصدر أی الاغضاء.أقول: لما کان الإغضاء ادناء الجفون فیغضی یدل فی کلا الموضعین علی مفعوله اعنی الطرف و لما کان من مهابته لا یقوم مقام نائب الفاعل لعدم صحه المعنی حینئذ فیدل هو أیضا علی أن نائب الفاعل محذوف و لا یکون ذلک الطرف الأول لانه لا یصح أن یقال فلان أغضی طرفه من مهابته بل یغضی طرف غیره من مهابته. و الفاء فی فما و یروی مکانه فلا للتعلیل أیضا و یکلم بصیغه المجهول و ضمیره یرجع الیه علیه السّلام فمعنی البیت هو علیه السّلام یغضی طرفه من حیائه و یغضی طرف الناس من مهابته و لاجل مهابته لا یقدر أحد ان یتکلم معه (علیه السلام) إلاّ حین یبتسم.

۲- (۱۴) خیزران بفتح أوله و ضم ثالثه قال فی الصحاح: اسم شجر و هو عروق القناه و الجمع الخیازر و الخیزران القصب. قال المرزوقی فی شرح الحماسه: یعنی به المخصره.....یمسکها الملوک بأیدیهم یتعبثون بها.فی البحار: نقل کلام یناسب المقام فیه غرابه، قال الزمخشری فی الفائق: علی بن الحسین (علیهما السلام) مدحه الفرزدق فقال: فی کفه جهنی ریحه عبق، من کف اروع فی عرنینه شمم. قال القتیبی: الجهنی: الخیزران و معرفتی هذه الکلمه عجیبه و ذلک ان رجلا من أصحاب الغریب سألنی عنه فلم أعرفه فلما أخذت من اللیل مضجعی أتانی آت فی المنام ألا أخبرته عن الجهنی قلت: لم أعرفه قال: هو الخیزران فسألته شاهدا فقال: هدیه طریفه فی طبق مجنه فهببت و أنا أکثر التعجب فلم ألبث إلاّ یسیرا حتی سمعت من ینشد: فی کفه جهنی، و کنت أعرفه فی کفه خیزران، انتهی.قال المرزوقی: قوله «ریحه عبق» إذا فتح الباء فمخرجه مخرج المصادر کأنه نفس الشیء؛ أو علی حذف المضاف، و الأصل ذات عبق، و إذا کسرت فهو اسم الفاعل و معناه اللاصق بالشیء لا یفارقه. یرید ان رائحته تبقی فهی تشم الدهر من کف اروع، و هو الجمیل الوجه.ثم قال: و الشمم: الطول. و العرنین: الأنف و ما ارتفع من الأرض و أول الشیء و تجعل العرنین کنایه عن الأشراف و الساده و إذا قرن الشمم بالعرنین او الأنف فالقصد إلی الکرم. لذلک قال حسان بن ثابت:بیض الوجوه کریمه أحسابهمشم الانوف من الطراز الأول انتهی ما قاله المرزوقی فی شرح هذا البیت.أقول: جعل العرانین کنایه عن الاشراف و الساده مما لا کلام فیه قال الشاعر:ان العرانین تلقاها محسدهو لا تری للئام الناس حسادا و لکن الظاهر من قول الفرزدق «فی عرنینه شمم» انه یصفه علیه السّلام بانه جمیل الوجه، حسن المحیا، صحیح الخلقه أشم الانف ای أقنی الانف ضیق المنخرین لیس بأفطس فان الفطسه عیب و عاهه و الحجج الالهیّه سلیمه عن العیوب و العاهات خلقا و دینا کما اشرنا الیه

قبل. قال الجوهری: الفطس بالتحریک: تطامن قصبه الأنف و انتشارها و الرجل أفطس و الاسم الفطسه لانه کالعاهه. و الشمم ارتفاع قصبه الأنف مع حسنها و استواء اعلاها و انتصاب..... الارنبه او ورود الأرنبه و حسن استواء القصبه و ارتفاعها او أن یطول الأنف و یدق و تسیل روثته فان ورود الأرنبه و شم العرنین دلیل النجابه و هذا مراد من قال: العرب انما ینجح بالشمم نفیا عن انفهم الفطس الذی یکون فی الزنج.و جاء فی وصف شمائل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کما فی السیره الحلبیه (ص ۳۷۱ ج ۳ طبع مصر) روایه انه (صلّی اللّه علیه و آله) دقیق العرنین له نور یعلوه یحسبه من لم یتأمله اشم و فسر الأشم فی السیره بقوله ای مرتفعا.و فی الکافی لثقه الاسلام الکلینی باسناده عن جابر قال: قلت لابی جعفر علیه السّلام:صف لی نبی اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم، قال علیه السّلام: کان نبی اللّه (صلّی اللّه علیه و آله) ابیض مشرب بالحمره - إلی أن قال -: یکاد أنفه إذا شرب أن یرد الماء، الحدیث و کنی باشراف أنفه ورود الماء عند شربه عن ستر رأسه المنخرین و میله إلی قدام (کما فی الوافی ص ۱۶۰ ج ۲) و عن عدم کونه کانف الزنج.و فی البحار للمجلسی رحمه اللّه (ص ۱۰۷ ج ۱۱ الکمپانی) نقلا عن مناقب ابن شهر آشوب فی شمائل جعفر بن محمد الصادق علیهما السّلام: کان الصادق علیه السّلام ربع القامه أزهر الوجه حالک الشعر جعدا أشم الأنف.و فی کتاب سرّ الأدب فی مجاری کلام العرب المعروف بفقه اللغه تألیف أبی منصور عبد الملک بن محمد الثعالبی النیسابوری فی الفصل السابع عشر فی اوصاف الأنوف المحموده و المذمومه: الشمم: ارتفاع قصبه الأنف مع استواء أعلاها. القنا: طول الأنف و دقه ارنبته و حدب فی وسطه. الفطس: تطامن قصبته مع ضخم ارنبته. إلی آخر ما قال.و أما ما استشهد به المرزوقی من بیت الحسان فهو ما جوزه الشریف علم الهدی فی أمالیه (فی باب المعمرین فی ترجمه ذی الاصبع العدوانی) بعد ما احتمل ذلک المعنی الذی اخترناه.علی ان الشم فی بیت الحسان جمع اشم و الاشم کما فی المعاجم: السید ذو الانفه، و لأحد أن یدعی ان الشم إذا قرن بالانف فالقصد إلی الکرم لا الشمم بالعرنین و ذلک لان الانف نسب الیه الحمیه و الغضب و العزه و الذله حتی قال الشاعر کما فی مفردات الراغب: إذا غضبت تلک الأنوف لم أرضهاو لم اطلب العتبی و لکن أزیدها و لذا قیل شمخ فلان بأنفه للمتکبر، و ترب أنفه للذلیل، و أنف فلان من کذا بمعنی استنکف حتی قیل الانفه الحمیه و لم ینقلوا للعرنین هذه المعانی مع أن مادته لا یحتملها فتأمل.

ينشقّ ثوب الدجى عن نور غرّته كالشمس تنجاب عن اشراقها الظلم(۱)

ما قال لا قطّ إلّا فی تشهده لو لا التشهد كانت لاؤه نعم

مشتقه من رسول اللّه نبعته طابت مغارسه و الخيم و الشيم(۲)

حمّال أثقال أقوام إذا فدحوا حلو الشمائل تحلو عنده نعم(۳)

إن قال قال بما تهوى جميعهم و إن تكلم يوما زانه الكلم(۴)

۱- (۱۵) فی كثير من النسخ: ينشق نور الهدی عن نور غرته. و فی البحار: ينجاب نور الهدی، و ما اخترناه مطابق الاغانی يقال: انجاب الثوب إذا انشق و انجابت السحابه إذا انكشفت و كذلك الظلم فی البيت.

۲- (۱۷) نبعته ای أصله، يقال فلان من نبعه كريمه ای من أصل كريم. و فی عده النسخ:طابت عناصره. و المختار موافق للأغانی و المغارس واحد المغرس كالمجلس ای موضع الغرس. و الخيم بالكسر و سكون الثانی: الطبيعه و السجيه. و الشيم بكسر الأول و فتح الثانی جمع الشيمه بالكسر فالسكون: الطبيعه و الخلق أيضا.

۳- (۱۸) فی الكافی كما فی ص ۱۷۶ من الجزء الثانی من الوافی عن أبی عبد اللّه عليه السّلام - إلی أن قال -: و كان علی بن الحسين عليهما السّلام يخرج فی الليله الظلماء فيحمل الجراب فيها الصرر من الدنانير و الدراهم حتی يأتی بابا بابا فيقرعه ثم ينيل من يخرج اليه فلما مات علی بن الحسين عليهما السّلام فقدوا ذاك فعلموا أن عليا عليه السّلام كان يفعله و فی الأغانی: انه كان علی بن الحسين يحمل جراب الخبز علی ظهره بالليل فيتصدق به. و الروايات فی ذلك أكثر من أن تحصی.

۴- (۱۹) فی بعض النسخ: بما يحوی جميعهم.

هذا ابن فاطمه إن كنت جاهله بجدّه أنبياء اللّه قد ختموا

اللّه شرّفه قدما و عظّمه جرى بذاك له فى لوحه القلم(۱)

من جدّه دان فضل الأنبياء له و فضل امّته دانت له الأمم

عمّ البريّه بالاحسان و انقشعت عنها العمايه و الإملاق و الظلم

كلتا يديه غياث عمّ نفعهما يستو كفان و لا يعروهما عدم

سهل الخليقه لا تخشى بوادره يزينه خصلتان الحلم و الكرم(۲)

لا يخلف الوعد ميمون نقيبته رحب الفناء أريب حين يعترم(۳)

من معشر حبهم دين و بغضهم كفر، و قربهم منجى و معتصم

يستدفع السوء و البلوى بحبّهم و يستزاد به الاحسان و النعم(۴)

مقدم بعد ذكر اللّه ذكرهم فى كل بدء و مختوم به الكلم(۵)

إن عدّ أهل التقى كانوا أئمتهم أو قيل من خير أهل الأرض؟ قيل هم(۶)

لا يستطيع جواد بعد جودهم و لا يدانيهم قوم و إن كرموا(۷)

هم الغيوث إذا ما أزمه أزمت و الأسد أسد الشرى و البأس محتدم(۸)

۱- (۲۱) فى نسخه: اللّه فضله قدما و شرفه.

۲- (۲۵) فى وفيات الأعيان: يزينه اثنان حسن الخلق و الشيم.

۳- (۲۶) فى وفيات الأعيان: مأمون نقيبته. و هذا من تصحيف النساخ و الصواب ما اخترناه و فى صحاح اللغه للجوهرى: النقيبه: النفس يقال فلان ميمون النقيبه إذا كان مبارك النفس. انتهى. و قال آخر:و انى لميمون النقيبه منجحو ان كان مطلوبى سنا الشمس فى البعد

۴- (۲۸) فى الاغانى: يستدفع الشر و البلوى بحبهمو يسترب به الاحسان. و فى نسخه و يسترق به الاحسان.

۵- (۲۹) فى نسخه: فى كل بر، و فى اخرى: فى كل فرض و المختار مطابق الاغانى و الوفيات.

۶- (۳۰) فى نسخه: من خير خلق اللّه.

۷- (۳۱) فى نسخ: بعد غايتهم.

۸- (۳۲) الأزمه بالفتح: الشده و الضيقه و القحط.

يأبى لهم أن يحلّ الذمّ ساحتهم خيم كريم و أيد بالندى ديم(۱)

لا يقبض العسر بسطا من أكفّهم سيّان ذلك إن أثروا و إن عدموا(۲)

أىّ القبائل ليست فى رقابهم لأوّليّه هذا أوله نعم(۳)

من يعرف اللّه يعرف أوّليّته فالدّين من بيت هذا ناله الأمم(۴)

بيوتهم فى قريش يستضاء بها فى النائبات و عند الحكم إن حكموا

فجدّه من قريش فى ارومتها محمّد و علىّ بعده علم

بدر له شاهد و الشعب من احد و الخندقان و يوم الفتح قد علموا(۵)

و خيبر و حنين يشهدان له و فى قريظه يوم صيلم قتم

مواطن قد علت فى كلّ نائبه على الصحابه لم اكتم كما كتموا

۱- (۳۳) الديم كالشيم جمع الديمه كالشيمه: و هى مطر تدوم أياما. و فى نسخه:بالندى هضم.

۲- (۳۴) أثروا: مشتقه من الثروه.

۳- (۳۵) فى بعض النسخ: أى الخلائق ليست، لاولويه هذا. أتى بهذا البيت فى الحماسه و قال المرزوقى فى شرحه: يريد أن طوائف الناس مغمورون بنعمه أو نعم سلفه يعنى النبى و الوصى عليهما السّلام لانهم اهتدوا بدعائهم و فارقوا الهلك و الضلاله بارشادهم و دلالتهم فلا قبيل إلّا و رقابهم قد شغلت بما قدمت من مننهم، و ذممهم قد رهنت بما حملت من عوارفهم.

۴- (۳۶) فى نسخه: أولويه ذا، و فى أخرى: و الدين.

۵- (۳۹) ذكر ابن هشام فى السيره اشعارا من الذين قالوا فى غزوه الخندق على هيئه التثنيه و الجمع منها قوله (ص ۲۵۴ ج ۲ طبع ۱۳۷۵ ه): و قال ضرار بن الخطاب بن مرداس فى يوم الخندق:كانهم إذا صالوا وصلنابباب الخندقين مصافحونا و هذا البيت فى قصيده له. و منها ما قاله كعب فى الرد على ضرار فى قصيده هذا البيت منها (ص ۲۵۶):بباب الخندقين كأن أسداشوابكهن يحمين العرينا و منها ما قال ابن الزبعرى من قصيده آخرها (ص ۲۵۸):..... لو لا الخنادق غادروا من جمعهمقتلى لطير سغب و ذئاب و لا يخفى أن المراد بالخندقين و الخنادق فى اشعار السيره الخندق و التثنيه و الجمع باعتبار جهتى الباب و الاطراف. و كذا مراد الفرزدق فى البيت نعم لو لم يكن فى البيت التالى قوله: و فى قريظه يوم، لامكن أن يقال ان المراد بالخندقين غزوه الخندق و غزوه بنى قريظه لان بعد غزوه الخندق اقبل غزوه بنى قريظه بلا تراخ و ان المسلمين لما ظفروا عليهم و حاصروهم كما فى السيره الهشاميه (ص ۲۴۰ ج ۲) حبسهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم بالمدينه فى دار بنت الحارث امرأه من بنى النجار ثم خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلم إلى سوق المدينه فخندق بها خنادق ثم بعث اليهم فضرب اعناقهم فى

تلک الخنادق یخرج بهم الیه أرسالا و انزل اللّه تعالی (ص ۲۴۵) فی أمر الخندق و أمر بنی قریظه من القرآن القصه فی سوره الاحزاب: «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اذْکُرُوا نِعْمَهَ اللّهِ عَلَیْکُمْ إِذْ جاءَتْکُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنا عَلَیْهِمْ رِیحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها» الایه و الجنود قریش و غطفان و بنو قریظه و کانت الجنود التی أرسل اللّه علیهم مع الریح الملائکه. یقول اللّه «إِذْ جاؤُکُمْ مِنْ فَوْقِکُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْکُمْ». الایه. فالذین جاءوهم من فوقهم بنو قریظه و الذین جاءوهم من اسفل منهم قریش و غطفان إلی آخر ما قال. فلیتأمل.ثم ان العارف الجامی نظم تلک الواقعه و ترجم تلک القصیده فی الدفتر الأول من سلسله الذهب بالفارسیه و أجاد. و بعض تلک الأبیات:پور عبد الملک بنام هشامدر حرم بود با اهالی شاممی زد اندر طواف کعبه قدملیکن از ازدحام أهل حرماستلام حجر ندادش دستبهر نظاره گوشهٔ بنشستناگهان نخبهٔ نبی و ولیزین عباد بن حسین علیدر کساء بها و حلهٔ نوربر حریم حرم فکند عبورهر طرف می گذشت بهر طوافدر صف خلق می فتاد شکافزد قدم بهر استلام حجرگشت خالی ز خلق راه و گذرشامئی کرد از هشام سؤالکیست این با چنین جمال و جلال؟ از جهالت در آن تعلل کردوز شناسائیش تجاهل کرد.....گفت نشناسمش ندانم کیستمدنی یا یمانی یا مکی استبو فراس آن سخنور نادربود در جمع شامیان حاضرگفت من میشناسمش نیکوزو چه پرسی بسوی من کن روآن کس است این که مکه و بطحازمزم و بو قبیس و خیف و مناحرم و حل و بیت و رکن حطیمناودان و مقام ابراهیممروه مسعی صفا حجر عرفاتطیبه و کوفه کربلا و فراتهر یک آمد بقدر او عارفبر علو مقام او واقفقره العین سید الشهدا استغنچه شاخ دوحهٔ زهرا استمیوهٔ باغ احمد مختارلالهٔ راغ حیدر کرار إلی أن قال:چون هشام آن قصیدهٔ غراکه فرزدق همی نمود انشاکرد از آغاز تا باخر گوشخونش اندر رگ از غضب زد جوشبر فرزدق گرفت حالی دقهمچو بر مرغ خوش نوا عقعقساخت بر چشم شامیان خوارشحبس فرمود بهر آن کارشاگرش چشم راست بین بودیراست کردار و راست دین بودیدست بیداد ظلم نگشادیجای آن حبس خلعتش دادیای بسا راست بین که شد مبدلاز حسد حس او شده أحولآنکه احول بود ز اول کارچون شود حالش از حسد هشدار أقول: فی البیت الأخیر و الذی قبله بسطرین اشاره إلی أن هشام کان أحول کما قلنا آنفا.ثم أخذ فی نظم ما أهدی السجاد علیه السّلام إلی فرزدق و ما جری بینهما ثم أردفه بمدح فرزدق و ختم القصیده به فقال:مستعد شد رضای رحمان رامستحق شد ریاض رضوان راز آنکه نزدیک حاکم جائرکرد حق را برای حق ظاهر أقول: البیت الأخیر اشاره إلی الخبر المروی عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم: أفضل الأعمال کلمه حق یقولها بین یدی امام جائر.

و قال ابن خلّكان: لمّا سمع هشام هذه القصيده غضب و حبس الفرزدق و أنفذ له زين العابدين عليه السّلام اثنى عشر الف درهما فردّها و قال: مدحته للّه تعالى لا للعطاء فقال: إنا أهل بيت إذا وهبنا شيئا لا نستعيده فقبلها.

و فى البحار نقلا عن الاختصاص بإسناده: علىّ بن الحسن بن يوسف عن محمّد بن جعفر العلوى، عن الحسن بن محمّد بن جمهور، عن أبى عثمان المازنى، عن كيسان، عن جويريه بن أسماء عن هشام بن عبد الأعلى، عن فرعان و كان من رواه الفرزدق قال: حججت سنه مع عبد الملك بن مروان فنظر إلى علىّ بن الحسين ابن علىّ بن أبى طالب عليهم السّلام فاراد أن يصغر منه فقال: من هو؟ فقال الفرزدق:

فقلت على البديهه القصيده المعروفه: هذا ابن خير عباد اللّه كلّهم، هذا التقى النقى الطاهر العلم، حتّى أتمها و كان عبد الملك يصله فى كلّ سنه بألف دينار فحرمه تلك السنه فشكى ذلك إلى علىّ بن الحسين عليهما السّلام و سأله أن يكلمه فقال: أنا أصلك من مالى بمثل الّذى كان يصلك به عبد الملك وصنّى عن كلامه، فقال: و اللّه يا ابن رسول اللّه لا رزأتك شيئا و ثواب اللّه عزّ و جلّ فى الاجل أحبّ إلىّ من ثواب الدّنيا فى العاجل، فاتصل ذلك بمعاويه بن عبد اللّه بن جعفر الطيار و كان أحد سمحاء بنى هاشم لفضل عنصره و أحد ادبائها و ظرفائها فقال له: يا أبا فراس كم تقدر الّذى بقى من عمرك؟ قال: قدر عشرين سنه قال: فهذه عشرون ألف دينار اعطيتكها من مالى و اعف أبا محمّد أعزّه اللّه عن المسأله فى أمرك فقال: لقد لقيت أبا محمّد و بذل لى ماله فأعلمته أنى أخرت ثواب ذلك لأجر الاخره. انتهى.

بيان كان علىّ بن الحسين عليهما السّلام يكنى بأبى محمّد أيضا. ثمّ إن البقر تشابه على الراوى حيث أخذ عبد الملك بن مروان مكان هشام بن عبد الملك.

«الإمام الخامس»

أبو جعفر محمّد بن زين العابدين الملقب بالباقر. قال ابن خلّكان فى تاريخه و كان الباقر عالما سيّدا كبيرا و انّما قيل له الباقر لأنه تبقر فى العلم أى توسع

و التبقر التوسع و فيه يقول الشاعر:

يا باقر العلم لأهل التقى و خير من لبىّ على الأجبل

أقول: ذلك الشاعر القرظى.

و قال ابن الحجر فى الصواعق المحرقه: أبو جعفر محمّد الباقر سمى بذلك من بقر الأرض أى شقها و أثار مخبئاتها و مكامنها فلذلك هو أظهر من مخبئات كنوز المعارف و حقائق الأحكام و اللّطائف ما لا يخفى إلّا على منطمس البصيره أو فاسد الطويه و السريره و من ثم قيل: هو باقر العلم و جامعه و شاهر علمه و رافعه صفا قلبه و زكى علمه و عمله و طهرت نفسه و شرفت خلقه و عمرت أوقاته بطاعه اللّه و له من الرسوخ فى مقامات العارفين ما يكلّ عنه ألسنه الواصفين و له كلمات كثيره فى السلوك و المعارف لا تحتملها هذه العجاله.

قال المفيد فى الارشاد: و لم يظهر عن أحد من ولد الحسن و الحسين عليهما السّلام من علم الدّين و الاثار و السنه و علم القرآن و السيره و فنون الاداب ما ظهر عن أبى جعفر عليه السّلام و روى عنه معالم الدين بقايا الصحابه و وجوه التابعين و رؤساء فقهاء المسلمين و صار بالفضل به علما لأهله تضرب به الأمثال و تسير بوصفه الاثار و الاشعار و فيه يقول القرظى: يا باقر العلم، البيت. و قال مالك بن أعين الجهنى يمدحه عليه السّلام.

إذا طلب الناس علم القرآن كانت قريش عليه عيالا

و إن قيل أين ابن بنت النّبىّ نلت بداك فروعا طوالا

نجوم تهلّل للمدلجين جبال تورث علما جبالا

و روى بإسناده عن الشريف أبى محمّد الحسن بن محمّد قال: حدّثنى جدّى قال حدّثنا محمّد بن القاسم الشيبانى قال: حدّثنا عبد الرحمن صالح الأزدى عن أبى مالك الجهنى عن عبد اللّه بن عطاء المكى قال: ما رأيت العلماء عند أحد قطّ أصغر منهم

عند أبی جعفر محمّد بن علیّ بن الحسین علیهم السّلام و لقد رأیت الحکم بن عتیبه مع جلالته فی القوم بین یدیه کأنّه صبیّ بین یدی معلّمه و کان جابر بن یزید الجعفی إذا روی عن محمّد بن علیّ علیهما السّلام شیئا قال: حدثنی وصیّ الأوصیاء و وارث علوم الأنبیاء محمّد بن علیّ بن الحسین علیهم السّلام.

قال فیه: و روی مخول بن إبراهیم عن قیس بن الرّبیع قال: سألت أبا إسحاق السبیعی عن المسح علی الخفین فقال: أدرکت النّاس یمسحون حتّی لقیت رجلا من بنی هاشم لم أر مثله قطّ محمّد بن علیّ بن الحسین علیهم السّلام فسألته عن المسح فنهانی عنه و قال: لم یکن علیّ أمیر المؤمنین علیه السّلام یمسح و کان یقول: سبق الکتاب المسح علی الخفین قال أبو إسحاق: فما مسحت منذ نهانی عنه قال قیس بن الربیع و ما مسحت أنا منذ سمعت أبا إسحاق.

إلی أن قال: و کان مع ما وصفناه من الفضل فی العلم و السودد و الرّیاسه و الإمامه ظاهر الجود فی الخاصه و العامه مشهود الکرم فی الکافه معروفا بالفضل و الاحسان مع کثره عیاله و توسط حاله.

و قد روی أبو جعفر علیه السّلام أخبار المبتدأ و أخبار الأنبیاء و کتب عنه المغازی و أثروا عنه السنن و اعتمدوا علیه فی مناسک الحج الّتی رواها عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و کتبوا عنه تفسیر القرآن و روت عنه الخاصه و العامّه الأخبار و ناظر من کان یرد علیه من أهل الاراء و حفظ عنه النّاس کثیرا من علم الکلام و ألّف علیه السّلام کتابا فی تفسیر القرآن رواه عنه أبو الجارود زیاد بن المنذر رئیس الجارودیه الزیدیّه کذا نقل ابن الندیم فی الفهرست.

و بالجمله مناقبه و معجزاته و مکارم اخلاقه و الروایات المنقوله عنه و الروات الاخذون منه من الصحابه و التابعین و تلامذته و معالی اموره و غرائب شأنه و أحوال أصحابه و مناظراته و القصائد فی مدحه علیه السّلام أکثر و أشهر من أن یخفی علی أحد نقلها الفریقان فی تصانیفهم و لو أثبتناها ههنا لکثر الخطب.

الإمام السادس

كشاف أسرار العلوم و بحر الحقائق أبو عبد اللّه جعفر بن محمّد الصّادق صلوات اللّه عليه. قد تحيرت العقول دونه و أخرست الألسن فيه كيف لا و هو شمس سماء العلم و المعرفه و التوحيد قد استنار الكلّ من نور وجوده و استفادوا من رشحات فيضه و استمطروا سحاب علمه و استدروا سماء جوده و اغترفوا من بحر معارفه و استضاءوا من مشكاه حقائقه، أشرقت أضواء علومه عالم الانسانيّه و أثمرت شجره عنصره الطيبه ما ملأت الافاق من الأصول الكليّه الحكميّه و العلوم الغريبه المكنونه القيمه و القواعد الرصينه الفقهيه و المطالب النوريه لتزكيه الباطن و تهذيب النّفس و المسائل الجامعه الاجتماعيه لحفظ نظام الحوزه البشريه حتّى بلغ عدد الاخذين عنه عليه السّلام و المتعلمين من حضرته إلى أربعه آلاف رجل من أهل الحجاز و الشام و العراق و الخراسان و الفارس و غيرها، و دوّنت فى مجلسه الشريف أربعمائه مصنف فى العلوم هى المسماه بالاصول الأربعمائه فراجع اصول الكافى و كتاب التوحيد للصدوق و الاحتجاج للطبرسى و غيرها من الكتب الحاويه للحقائق الصادره عنه عليه السّلام حتّى يتضح لك انه عليه السّلام كيف أسّس قواعد التوحيد و شيّد أركانه و قلع الشبهات الناشئه من الاراء السخيفه المعوجّه و أظهر اسرار الايات القرآنيه و بطونها مما كلّت عندها الألسن و الهت لديها الأحلام فهو عليه السّلام عيش العلم و موت الجهل و دعامه الاسلام.

هر بوى كه از مشك و قرنفل شنوى از دولت آن زلف چو سنبل شنوى

«كلام المفيد فيه عليه السّلام»

قال رحمه اللّه فى الارشاد: و كان الصادق جعفر بن محمّد بن علىّ بن الحسين عليهم السّلام من بين اخوته خليفه أبيه محمّد بن علىّ عليهما السّلام و وصيّه القائم بالإمامه من بعده و برّز على جماعتهم بالفضل و كان أنبههم ذكرا و أعظمهم قدرا و أجلهم فى العامّه و الخاصّه

و نقل النّاس عنه من العلوم ما سارت به الركبان و انتشر ذكره فى البلدان و لم ينقل عن أحد من أهل بيته العلماء ما نقل عنه و لا لقى أحد منهم من أهل الاثار و نقله الأخبار و لا نقلوا عنهم كما نقلوا عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فإن أصحاب الحديث قد جمعوا أسماء الروات عنه من الثقات على اختلافهم فى الاراء و المقالات فكانوا أربعه آلاف رجل و كان له عليه السّلام من الدلائل الواضحه فى امامته ما بهرت القلوب و أخرست المخالف عن الطعن فيها بالشبهات. إلى أن قال: و الأخبار فيما حفظ عنه عليه السّلام من العلم و الحكمه و البيان و الحجه و الزهد و الموعظه و فنون العلم كله أكثر من أن تحصى بالخطاب أو تحوى بالكتاب.

كلام كمال الدين محمد بن طلحه الشافعى»

«فيه عليه السّلام»

قال فى كتابه: جعفر بن محمّد الصادق ابن أبى محمّد علىّ بن الحسين بن علىّ بن أبى طالب هو من عظماء أهل البيت و ساداتهم عليهم السّلام ذو علوم جمّه و عباده موفوره و أوراد مواصله و زهاده بيّنه و تلاوه كثيره تتبع معانى القرآن الكريم و استخرج من بحر جواهره و استنتج عجائبه و قسم أوقاته على انواع الطاعات بحيث يحاسب عليه انفسه، رؤيته تذكره الاخره، و استماع كلامه تزهد فى الدنيا، و الاقتداء بهديه يورث الجنّه، نور قسماته شاهد أنّه من سلاله النّبوّه، و طهاره أفعاله تصدع بأنه من ذريه الرساله، نقل الحديث و استفاد منه العلم جماعه من أعيان الأئمه و أعلامهم مثل يحيى بن سعيد الأنصارى، و ابن جريح، و مالك بن أنس، و الثورى، و ابن عيينه، و أبى حنيفه، و شعبه، و أيّوب السجستانى و غيرهم و عدوا أخذهم عنه عليه السّلام منقبه شرّفوا بها، و فضيله اكتسبوها.

«كلام القاضى عبد الرحمن بن أحمد العضد الايجى»

«الشافعى فيه عليه السّلام»

قال فى مبحث الإمامه من المواقف: الثامن اختصاصه (يعنى عليّا عليه السّلام)

بصاحبه كفاطمه و ولدين كالحسن و الحسين و هما سيّدا شباب أهل الجنّه ثمّ اولاد اولاده ممن اتفق الأنام على فضلهم على العالمين حتّى كان أبو يزيد سقاء فى دار جعفر الصادق رضى اللّه عنه و معروف الكرخى بوّاب دار علىّ بن موسى الرضا.

«كلام الشيخ العارف محيى الدين الأعرابى او المغربى»

«فيه عليه السّلام»

قال فى المناقب: صلوات اللّه و ملائكته و حمله عرشه و جميع خلقه من أرضه و سمائه على استاذ العالم و سند الوجود مرتقى المعارج و منتهى الصعود، البحر الموّاج الأزلى، و السرّاج الوهّاج الأبدى ناقد خزائن المعارف و العلوم، محتد العقول و نهايه الفهوم، عالم الأسماء، دليل طرق السماء، الكون الجامع الحقيقى، و العروه الوثقى الوثيقى، برزخ البرازخ، و جامع الأضداد، نور اللّه بالهدايه و الارشاد، المستمع القرآن من قائله، الكاشف لأسراره و مسائله، مطلع شمس الأبد جعفر بن محمّد عليه صلوات اللّه الملك الأحد.

«كلام أبى يزيد البسطامى فيه عليه السّلام»

قال القاضى الشهيد نور اللّه مرقده فى المجلس السادس من مجالس المؤمنين: قال المولى نور الدين جعفر البدخشى رحمه اللّه فى كتاب الأحباب: إن السلطان طيفور المعروف بأبى يزيد البسطامى قدّس سرّه قد صحب كثيرا من المشايخ ثمّ جاء إلى حضره امام الصادق و صحبه مستفيضا من الصادق فقال: لو لم أصل إلى الصادق لمتّ كافرا مع انه كان بين الأولياء كجبرئيل بين الملائكه، و كانت هدايته نهايه السالكين.

«ما قال مؤلف تعقيب التقريب»

قال الأمير علىّ من علماء العامه صاحب تعقيب التقريب اى تقريب التهذيب لابن حجر العسقلانى: روى عن جعفر الصادق الأئمه و خلق لا يحصون.

«ما قال فيه عليه السّلام القاضى أحمد بن خلكان»

«الاربلى الشافعى الاشعرى»

قال فى وفيات الأعيان المعروف بتاريخ ابن خلّكان: أبو عبد اللّه جعفر الصادق ابن محمّد الباقر أحد الأئمه الاثنى عشر على مذهب الإماميّه كان من سادات أهل البيت و لقّب بالصّادق لصدقه فى مقالته و فضله أشهر من أن يذكر و له كلام فى صنعه الكيميا و الزجر و الفال و كان تلميذه أبو موسى جابر بن حيّان الصوفى الطرطوسى قد ألف كتابا يشتمل على ألف ورقه يتضمن رسائل جعفر الصادق و هى خمسمائه رساله.

ثمّ بعد نبذه من ذكر كرامته عليه السّلام لما اراد المنصور إشخاصه إلى العراق معه عند مسيره إلى المدينه قال: و حكى كشاجم فى كتاب المصائد و المطارد أنه عليه السّلام سأل أبا حنيفه فقال عليه السّلام: ما تقول فى محرم كسر رباعيّه ظبى؟ فقال: يا ابن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ما أعلم ما فيه. فقال عليه السّلام له: أنت تتداهى و لا تعلم أن الظبى لا يكون له رباعيّه و هو ثنى أبدا. انتهى.

أقول: انّه عليه السّلام و إن كان صادقا فى مقالته لكن المروىّ عن أئمّتنا و المسلم عندنا الإماميّه ان النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله سمّاه الصّادق ليتميز من المدّعى للإمامه بغير حقّها جعفر الكذاب.

«كلام ابن قتيبه فى علمه (عليه السلام) بالجفر»

قال عبد اللّه بن مسلم بن قتيبه الدينورى المتوفّى ٢٧٢ ه صاحب التصانيف الكثيره كما فى الفهرست لابن النديم، فى كتاب ادب الكاتب: و كتاب الجفر كتبه الإمام جعفر الصّادق ابن محمّد الباقر فيه كل ما يحتاجون إلى علمه إلى يوم القيامه.

قال الشّيخ العلامه البهائى فى شرح الأربعين: قد تظافرت الأخبار بأنّ النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله أملى على أمير المؤمنين عليه السّلام كتابى الجفر و الجامعه و أن فيهما علم ما كان و ما يكون إلى يوم القيامه.

و قد مرّ فی البحث عن القیاس الخبر المروی من الکافی عن أبی شیبه قال:

سمعت أبـا عبـد اللّه علیه السّـلام یقول: ضـلّ علم ابن شبرمه عنـد الجامعه املاء رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و خط علیّ علیه السّلام بیده ان الجامعه لم تدع لأحد کلاما فیها علم الحلال و الحرام الحدیث (ص ۵۸ م ۱ من الوافی).

و فی الکافی و الارشاد و ینابیع المودّه للشیخ سلیمان (ص ۱۶۲ الطبع الناصری) عن أبی عبد اللّه علیه السّلام انه کان یقول: علمنا غابر و مزبور و نکت فی القلوب و نقر فی الاسماع و أن عندنا الجفر الأحمر و الجفر الأبیض و مصحف فاطمه علیها السّلام و أن عندنا الجامعه فیها جمیع ما یحتاج.

فسـئل عن تفسـیر هذا الکلام فقال: أمّا الغابر فالعلم بما یکون، و أمّا المزبور فالعلم بما کان، و أمّا النکت فی القلوب فهو الالهام، و النقر فی الاسماع حدیث الملائکه نسمع کلامهم و لا نری أشخاصهم، و أمّا الجفر الأحمر فوعاء فیه سلاح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لن یخرج حتّی یقوم قائمنـا أهـل البیت، و أمّـا الجفر الأبیض فوعاء فیه توراه موسـی و انجیل عیسـی و زبور داود و کتب اللّه الأولی، و أمّا مصـحف فاطمه علیها السّـلام ففیه ما یکون من حادث و اسماء کلّ من یملک إلی أن تقوم الساعه، و أما الجـامعه فهی کتـاب طوله سـبعون ذراعا املاء رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله من فلق فیه و خط علیّ بن أبی طالب علیه السّـلام بیده فیه و اللّه جمیع ما یحتاج النّاس إلیه إلی یوم القیامه حتّی أن فیه أرش الخدش و الجلده و نصف الجلده.

و قد عنون جعفر الصّادق علیه السّلام الشیخ أحمد علیّ البونی فی کتابه الموسوم بشمس المعارف الکبری من ص ۳۰۶ إلی ص ۳۱۶ طبع مصـر و سـیأتی طائفه من قوله و قول المحقق الشـریف فی شرح المواقف و شعر أبی العلاء المعری فیه فی الإمام الثامن علیه السّلام.

«ذکر عده ممن أخذوا عنه علیه السّلام»

قد ذکرنا أن المستضیئین من نبراس وجوده و المغترفین من بحر جوده بلغوا

إلى أربعه آلاف رجل و صنف ابن عقده كتاب الرّجال لأبى عبد اللّه عليه السّلام عددهم فيه. و نحن نذكر ههنا عده من الاعلام الذين أخذوا عنه و ندع ترجمتهم خوفا للإطاله.

فمنهم: أبو حنيفه النعمان بن ثابت أحد أئمه المذاهب الأربعه عند أهل السنه و فى المناقب عن مسند أبى حنيفه قال الحسن بن زياد سمعت أبا حنيفه و قد سئل من أفقه من رأيت؟ قال: جعفر بن محمّد، لما أقدمه المنصور بعث إلىّ فقال يا أبا حنيفه إنّ النّاس قد فتنوا بجعفر بن محمّد فهيّىء له من مسائلك الشداد فهيّأت له أربعين مسأله ثمّ بعث إلىّ أبو جعفر (يعنى المنصور) و هو بالحيره فأتيته فدخلت عليه و جعفر عليه السّلام جالس عن يمينه فلمّا بصرت به دخلنى من الهيبه لجعفر عليه السّلام ما لم يدخلنى لأبى جعفر فسلّمت عليه فأومى إلىّ فجلست ثمّ التفت إليه فقال:

يا أبا عبد اللّه هذا أبو حنيفه قال: نعم أعرفه ثمّ التفت إلىّ فقال يا با حنيفه ألق على أبى عبد اللّه من مسائلك فجعلت ألقى عليه فيجيبنى فيقول: أنتم تقولون كذا و أهل المدينه يقولون كذا و نحن نقول كذا فربّما تابعنا و ربّما تابعهم و ربّما خالفنا جميعا حتّى أتيت على الأربعين مسأله فما أخلّ منها بشىء ثمّ قال أبو حنيفه:

أليس ان أعلم النّاس أعلمهم باختلاف النّاس؟.

قال السيّد الشبلنجى الشافعى فى نور الأبصار فى أحوال الصّادق عليه السّلام:

و مناقبه كثيره تكاد تفوت عند الحاسب و يحار فى أنواعها فهم اليقظ الكاتب روى عنه جماعه من أعيان الأئمه و أعلامهم كيحيى بن سعيد و ابن جريح و مالك ابن أنس و الثورى و ابن عيينه و أبى حنيفه و أبى أيّوب السجستانى و غيرهم.

و فى الخصال للشيخ الصدوق (العدد ١٩٠ من الخصال الثلاث) مالك بن أنس فقيه المدينه يقول: كنت أدخل على الصّادق جعفر بن محمّد عليهما السّلام فيقدم لى مخده و يعرف لى قدرا و يقول: يا مالك انّى احبك فكنت أسرّ بذلك و أحمد اللّه عليه و كان عليه السّلام لا يخلو من إحدى ثلاث خصال: إمّا صائما و إمّا قائما و إمّا ذاكرا و كان من عظماء العبّاد و أكابر الزهّاد الّذين يخشون اللّه عزّ و جلّ و كان كثير

الحديث طيب المجالسه كثير الفوائد فاذا قال: قال رسول اللّه اخضرّ مره و اصفرّ اخرى حتّى ينكره من يعرفه و لقد حججت معه سنه فلمّا استوت راحلته عند الاحرام كان كلّما همّ بالتلبيه انقطع الصوت فى حلقه و كاد يخرّ من راحلته فقلت: قل يا ابن رسول اللّه فلا بدّ لك أن تقول فقال: يا ابن أبى عامر كيف أجسر أن أقول لبيك اللّهم لبيك و أخشى أن يقول عزّ و جلّ لا لبّيك و لا سعديك.

و قال مالك بن أنس: ما رأت عين و لا سمعت اذن و لا خطر على قلب بشر أفضل من جعفر الصّادق عليه السّلام فضلا و علما و عباده و ورعا. و كان مالك كثيرا ما يدعى سماعه و ربّما قال: حدثنى الثقه يعنيه عليه السّلام.

و منهم: شعبه بن الحجّاج، و عبد اللّه بن عمرو و روح بن القاسم و سليمان بن بلال و إسماعيل بن جعفر و حاتم بن إسماعيل و عبد العزيز بن المختار و وهيب بن خالد و إبراهيم بن طهمان و الحسن الصالح و عمر بن دينار و أحمد بن حنبل و محمّد بن الحسن. و كان أبو يزيد البسطامى طيفور السقاء خدمه و سقاه ثلاث عشره سنه و قال أبو جعفر الطوسى: كان إبراهيم بن أدهم و مالك بن دينار من غلمانه.

قال أبو حاتم: جعفر الصّادق ثقه لا يسأل عن مثله. و دخل إليه عليه السّلام سفيان الثورى يوما فسمع منه كلاما أعجبه فقال: هذا و اللّه يا ابن رسول اللّه الجوهر، فقال له: بل هذا خير من الجوهر و هل الجوهر إلّا الحجر.

و منهم أبو سعيد يحيى بن سعيد القطان و محمّد بن إسحاق صاحب المغازى و السير و غيرهم المذكور فى كتب الفريقين كفهرست الشيخ الطوسى و نور الأبصار للشبلنجى و الصواعق لابن حجر و ينابيع الموده للشيخ سليمان و الخلاصه للعلامه و غيرها.

و منهم من كان من أصحابه عليه السّلام و أخذ عنه و فاز فوزا عظيما و أفاد غيره أيضا كأبان بن تغلب و اسحاق بن عمار الصيرفى و بريد بن معاويه العجلى و أبى حمزه الثّمالى و حريز بن عبد اللّه السجستانى و حمران بن أعين الشيبانى و أخيه زراره و صفوان بن مهران الجمّال و عبد اللّه بن أبى يعفور و عمران بن عبد اللّه القمى و فضيل

ابن یسار البصری و فیض بن المختار الکوفی و لیث بن البختری و محمّد بن مسلم و معاذ بن کثیر و معلّی بن خنیس و أبی المنذر هشام بن محمّد السائب الکلبی و یونس الظبیان الکوفی و مؤمن الطاق.

فی الفهرست لابن الندیم: أبو جعفر محمّد بن النعمان الأحول هو من أصحاب أبی عبد اللّه جعفر بن محمّد الصّادق علیهما السّلام و کان حسن الاعتقاد و الهدی حاذقا فی صناعه الکلام سریع الحاضر و الجواب و له مع أبی حنیفه مناظرات:

منها لما مات جعفر الصّادق علیه السّلام قال أبو حنیفه لمؤمن الطاق: قد مات إمامک. قال: لکن إمامک لا یموت إلی یوم القیامه (و فی بعض النسخ: قال لکن إمامک من المنظرین إلی یوم الوقت المعلوم) یعنی إبلیس.

و قال له أبو حنیفه: ما تقول فی المتعه؟ قال حلال. قال: أ فیسرّک أن تکون أخواتک و بناتک یمتّع بهنّ؟ قال: شیء قد أحلّه اللّه تعالی ان کرهته مما خبلنی و لکن ما تقول أنت فی النبیذ؟ قال: حلال. قال: أ فیسرّک أن تکون أخواتک و بناتک نباذات هن؟ و قال له أبو حنیفه یوما: أ لسنا صدیقین؟ قال: بلی. قال: و أنت تقول بالرجعه؟ قال: إی و أیم اللّه. قال: فانی شدید الحاجه و أنت متمکّن فلو أنّک أقرضتنی خمسمائه درهم أتسع بها و أردّها علیک فی الرجعه کنت قد قضیت حقی و وصلت إلی غفل، قال: أنا لأقول إنّ النّاس یرجعون.

و فی البحار عن کتاب مقتضب الأثر لابن عیّاش عن عبد اللّه بن محمّد المسعودی عن الحسن بن محمّد الوهبی عن علیّ بن قادم عن عیسی بن داب قال: لمّا حمل أبو عبد اللّه جعفر بن محمّد علیهما السّلام عن سریره و أخرج إلی البقع لیدفن قال أبو هریره الشاعر العجلی:

أقول و قد راحوا به یحملونه علی کاهل من حامله و عاتق

أ تدرون ما ذا تحملون إلی الثری ثبیرا ثوی من رأس علیاء شاهق

غداه حثا الحاثون فوق ضریحه ترابا و أولی کان فوق المفارق

أيا صادق بن الصادقين اليه بابائك الأطهار حلفه صادق

لحقا بكم ذو العرش أقسم فى الورى فقال تعالى ربّ المشارق

نجوم هى اثنا عشره كن سبقا إلى اللّه فى علم من اللّه سابق

«الإمام السابع»

أبو إبراهيم موسى بن جعفر الكاظم عليه السّلام. كلّت الألسنه دون كلماته القاهره و حارت العقول لدى معجزاته الباهره. ادعيته تذيب الصمّ الصلاب، و مناظراته حجه لأولى الألباب، وجوده اكسير فلزّات العرفاء و معيار نقود الأصفياء. قد علم الخافقان انّه باب الحوائج إلى اللّه، و اذعن الفرقتان انّه كاشف اسرار كتابه تعالى.

«ما قال الخطيب فى تاريخ بغداد فيه عليه السّلام»

فى تاريخ ابن خلّكان: قال الخطيب فى تاريخ بغداد: كان موسى يدعى العبد الصالح من عبادته و اجتهاده. روى انّه دخل مسجد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فسجد سجده فى أوّل الليل و سمع و هو يقول فى سجوده: عظم الذنب عندى فليحسن العفو من عندك يا أهل التقوى و يا أهل المغفره فجعل يردّدها حتّى أصبح و كان سخيا كريما و كان يبلغه عن الرجل أنّه يؤذيه فيبعث اليه بصرّه فيها ألف دينار - إلى أن قال: و ذكر أيضا أن هارون الرشيد حجّ فأتى قبر النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله زائرا و حوله قريش و افناء القبائل و معه موسى بن جعفر فقال: السّلام على يا رسول اللّه يا ابن عمّ افتخارا على من حوله، فقال موسى: السّلام عليك يا أبت، فتغير وجه هارون الرشيد و قال: هذا هو الفخر يا أبا الحسن حقا. إلى آخر ما قال و ذكر بعض معجزاته عليه السّلام فراجع.

«ما قال كمال الدين أبو سالم محمد بن طلحه الشافعى»

«فيه عليه السّلام»

قال: أبو الحسن موسى بن جعفر بن محمّد بن علىّ بن الحسين بن علىّ بن

أبی طالب علیهم السّلام هو الإمام الکبیر القدر، العظیم الشأن، الکثیر التهجد، الجادّ فی الاجتهاد، المشهود له بالکرامات، المشهور بالعباده و ظهور خوارق العادات، المواظب علی الطاعات، یبیت اللیل ساجدا و قائما، و یقطع النهار متصدقا و صائما و لفرط علمه و تجاوزه عن المعتدّین علیه دعی کاظما، کان یجازی المسیء بالاحسان و عن الجانی بالبرّ و العفو و الاحسان، و لکثره عبادته لیلا و نهارا کان یسمی العبد الصالح، و یعرف فی العراق باب الحوائج إلی اللّه لإنجاح مطالب المتوسلین به إلی اللّه و کراماته تحار فیه العقول، و تقضی بأنّ له عند اللّه قدم صدق لا یزول.

«ما قال علی بن عیسی الاربلی صاحب کشف الغمه»

«فیه علیه السّلام»

مناقب الکاظم و فضائله و معجزاته الظاهره و دلائله و صفاته الباهره و مکارمه تشهد أنه بلغ قمه الشرف و علاها، و سمی إلی أوج المزایا فبلغ اعلاها، طالت اصوله فسمت إلی أعلی رتب الجلال، و طابت فروعه فعلت إلی حیث لا تنال، یأتیه المجد من کلّ أطرافه و یکاد الشرف یقطر من أعطافه، السحاب الماطر قطره من کرمه، و العباب الزاخر نعمه من نعمه، و اللّباب الفاخر عبد من عبیده و خدمه، الاباء عظام، و الأبناء کرام عنصره من أکرم العناصر، و آباؤه بدور بواهر، و امهاته عقیلات عباهر، و هو أحد النجوم الزواهر، کم له من فضیله جلیله و منقبه بعلوّ شأنه کفیله، الیه ینسب العلماء و عنه یأخذ العظماء و منه یتعلم الکرماء، هم الهداه إلی اللّه و هم الأمناء علی اسرار الغیب، و هم المطهّرون من الرجس و العیب، هم النجوم الزواهر فی الظلام و هم الشموس المشرقه فی الأیام، هم الّذین أوضحوا شعائر الاسلام، و عرفوا الحلال و الحرام، فلهم کرم الأبوّه و النبوّه، و هم معادن الفتوه و المروه، السماح فی طبائعهم غریزه، الأقوال و إن طالت فی مدائحهم وجیزه قلیله، بحور علم لا ینزف، و أقمار عزّ لا یخسف، و شموس مجد لا یکسف.

یا آل طه ان ودّی لکم باق علی حبکم اللازم.

«کلام المحقق العلامه الخواجه نصیر الدین الطوسی»

«فیه علیه السّلام»

قیل له رحمه اللّه فی مرض موته فی بغداد (کما فی مجالس المؤمنین للقاضی و روضات الجنات للخوانساری): ألا توصی علی حمل جسدک إلی مشهد النجف الأشرف الأطهر؟ فقال: لا بل استحیی من وجه سیدی الإمام الهمام موسی بن جعفر علیهما السّلام أن آمر بنقل جسدی من أرضه المقدسه إلی موضع آخر. و قد نقلوا نظیر هذه الواقعه للشیخ المفید أیضا.

و بالجمله الروایات العلمیّه الحکمیّه و الفقهیّه و الأخلاقیّه و الاجتماعیّه و الکرامات العالیه الأقدار الخارقه العوائد من هذا الولیّ الأعظم بلغت إلی حدّ لا یعدّ و لا یحصی و نعم ما قال ابن طلحه الشافعی المقدم ذکره فیه علیه السّلام أیضا:

و لا یؤتوها إلّا من أفاضت علیه العنایه الربّانیّه أنوار التأیید، و درّت له أخلاف التوفیق و ازلفته من مقام التقدیس و التطهیر و ما یلقّیها إلا الذین صبروا و ما یلقّیها إلّا ذو حظّ عظیم.

«الإمام الثامن»

أبو الحسن علیّ بن موسی الرّضا علیه السّلام قال ابن خلّکان الشافعی الأشعری فی تاریخه: و کان المأمون زوّجه ابنته ام حبیب فی سنه اثنتین و مأتین و جعله ولیّ عهده و ضرب اسمه علی الدینار و الدرهم و کان السبب فی ذلک انّه استحضر اولاد العبّاس الرجال منهم و النساء و هو بمدینه مرو فکان عددهم ثلاثه و ثلاثین ألفا ما بین الکبار و الصغار و استدعی علیّا المذکور فأنزله أحسن منزله و جمع له خواصّ الأولیاء و أخبرهم أنّه نظر فی أولاد العبّاس و أولاد علیّ بن أبی طالب علیه السّلام فلم یجد فی وقته أحدا أفضل و لا أحق بالأمر من علیّ الرضا فبایع له بولایه عهده و أمر بازاله السواد من اللباس و الاعلام و لبس الخضره - إلی أن قال: و فیه یقول أبو نواس:

قیل لی أنت أحسن النّاس طرّا فی فنون من المقال النبیه

لک من جیّد القریض مدیح یثمر الدرّ فی یدی مجتنیه

فعلى ما تركت مدح ابن موسى و الخصال الّتى تجمّعن فيه

قلت لا أستطيع مدح امام كان جبريل خادما لأبيه

و كان سبب قوله هذه الأبيات أن بعض أصحابه قال له: ما رأيت أوقح منك ما تركت خمرا و لا طردا و لا معنى إلّا قلت فيه شيئا و هذا علىّ بن موسى الرضا فى عصرك لم تقل فيه شيئا، فقال: و اللّه ما تركت ذلك إلّا إعظاما له و ليس قدر مثلى أن يقول فى مثله ثمّ أنشد بعد ساعه هذه الأبيات.

ثمّ قال ابن خلّكان: و فيه يقول أبو نواس أيضا و له ذكر فى شذور العقود فى سنه احدى و مأتين او سنه اثنتين و مأتين:

مطهّرون نقيات جيوبهم تجرى الصلاه عليهم أينما ذكروا

من لم يكن علويا حين تنسبه فما له فى قديم الدهر مفتخر

اللّه لما برا خلقا فأتقنهم صفاكم و اصطفاكم أيّها البشر

فانتم الملأ الأعلى و عندكم علم الكتاب و ما جاءت به السور

و قال الفخر الرازى: إن أبا يزيد البسطامى كان يفتخر بأنّه يستقى الماء لدار جعفر بن محمّد الصادق عليه السّلام و كان معروف الكرخى أسلم على يد أبى الحسن الرّضا علىّ بن موسى و كان بوّاب داره إلى أن مات.

روى المفيد فى الارشاد باسناده إلى معاويه بن حكيم عن نعيم القابوسى عن أبى الحسن موسى عليه السّلام قال: إنّ ابنى علىّ أكبر ولدى و آثرهم عندى و أحبّهم إلىّ و هو ينظر معى فى الجفر و لم ينظر فيه إلّا نبىّ او وصىّ نبىّ.

و قال المحقق الشريف فى شرح المواقف فى مبحث تعلق العلم الواحد بمعلومين: إنّ الجفر و الجامعه كتابان لعلىّ كرّم اللّه وجهه و قد ذكر فيهما على طريق علم الحروف الحوادث الّتى تحدث إلى انقراض العالم و كان الأئمه المعروفون من أولاده يعرفونهما و يحكمون بهما. و فى كتاب قبول العهد الّذى كتبه علىّ بن موسى الرّضا إلى المأمون: انّك قد عرفت من حقوقنا ما لم يعرف آباؤك فقبلت منك عهدك إلّا أن الجفر و الجامعه يدلّان على أنّه لا يتمّ. و لمشايخ

المغاربه نصيب من علم الحروف ينتسبون فيها إلى أهل البيت و رأيت بالشام نظما اشير اليه بالرموز إلى أحوال ملوك مصر و سمعت أنّه مستخرج من ذينك الكتابين.

انتهى.

و روى ثقه الاسلام الكلينى فى الكافى و المفيد فى الارشاد و كثير من اعاظم المحدثين عن الإمام الصادق عليه السّلام أحاديث كثيره فى أن الجفر و الجامعه كانا عنده عليه السّلام و انّهما لا يزالان عند الأئمه يتوارثونهما واحدا بعد واحد.

و قال العلامه التفتازانى الشافعى فى شرح المقاصد فى مبحث الإمامه بعد ما قال فى المحقق العلامه الخواجه نصير الدين الطوسى ما قال، قال: و العظماء من عتره النّبىّ و أولاد الوصىّ الموسومون بالدرايه المعصومون فى الروايه لم يكن معهم هذه الأحقاد و التعصّبات و لم يذكروا من الصحابه إلاّ الكمالات و لم يسلكوا مع رؤساء المذهب من علماء الاسلام إلاّ طريق الإجلال و الإعظام و ها هو الإمام علىّ بن موسى الرّضا مع جلاله قدره و نباهه ذكره و كمال علمه و هداه و ورعه و تقواه قد كتب على ظهر كتاب عهد المأمون له ما ينبىء عن وفور حمده و قبول عهده و التزام ما شرط عليه و أن كتب فى آخره: و الجامعه و الجفر يدّلان على ضدّ ذلك - إلى أن قال: و هذا العهد بخطهما موجود الان فى المشهد الرضوى بخراسان.

«اشعار أبى العلاء المعرى فى جفر أهل البيت»

قال ابن خلّكان فى تاريخه فى ذيل ترجمه عبد المؤمن بن علىّ القيسى:

قال ابن قتيبه: هو جلد جفر ادّعوا أنّه كتب لهم فيه الإمام كلّما يحتاجون إلى علمه و كلما يكون إلى يوم القيامه. ثمّ قال ابن خلّكان: قلت و قولهم: الإمام يريدون به جعفر الصادق عليه السّلام و إلى هذا الجفر اشار أبو العلاء المعرى بقوله:

لقد عجبوا لأهل البيت لمّا أتاهم علمهم فى مسك جفر

و مرآه المنجم و هى صغرى ارته كلّ عامره و قفر

و قوله فى مسك جفر، المسك بفتح الميم و سكون السين المهمله الجلد.

و الجفر بفتح الجيم و سكون الفاء و بعدها راء من أولاد المعز ما بلغ أربعه أشهر

و جفر جنباه و فصل عن امه و الأنثی جفره. و کانت عادتهم أنّهم فی ذلک الزمان یکتبون فی الجلود و العظام و الخزف و ما شاکل ذلک و اللّه سبحانه و تعالی یعلم.

انتهی کلام ابن خلّکان.

أقول: المراد من قوله «مرآه المنجم» هو الاسطرلاب و هو اسم لاله مشتمله علی حجره و عضاده و صفحه عنکبوت و صفائح مرسوم فیها خطوط مستقیمه و مستدیره تامه و ناقصه متوازیه و غیر متوازیه یعرف بها کثیر من أحوال الفلکیّات و الأرضیات و الزمانیات حتّی أن العلامه الفلکی عبد الرحمن بن عمر الصوفی المتوفی سنه ۳۷۶ ه صنف کتابا فی العمل بالاسطرلاب أنهاه إلی ۳۸۶ أبواب کلّ باب فی معرفه شیء من الأحوال المذکوره.

و کلمه اسطرلاب علی ما ذهب الیه حمزه الاصبهانی (کما نقل العلامه أبو ریحان البیرونی فی رسالته الموسومه بافراد المقال و کذا فی کتابه الموسوم بالتفهیم) معربه استاره یاب، أی مدرک النجوم.

و قال البیرونی: و ممکن أن یکون معربا من الیونانیّه فان اسمه بالیونانیّه اسطرلبون و اسطر هو النجم بدلیل أن علم الهیئه یسمی عندهم اسطرونومیا.

(افراد المقال ص ۶۹ طبع حیدر آباد الدکن ۱۳۶۷ ه).

و قال فی التفهیم: اسطرلاب چیست؟ این آلتی است یونانیان را، نامش اسطرلابون ای آیینهٔ نجوم. و حمزه اسپاهانی او را از پارسی بیرون آورده که نامش ستاره یاب است.

و الصواب ما ذهب الیه البیرونی کما اختاره المعری فی البیت حیث قال مرآه المنجم و یوافقه ما فی اللغه الفرنسیه أن کلمه الاسطرلاب بالیونانیّه مرکبه من Astre ای الکوکب و Lambanein ای المرآه أو المیزان و لذا فسره کوشیار بمیزان الشمس کما نقل عنه الفاضل البیرجندی فی شرحه علی رساله الاسطرلاب للخواجه نصیر الدین الطوسی. و کان الصحیح ان یفسره بمیزان الکوکب لأن کلمه Astre لا تفید معنی الشمس و لم یذکر فی المعاجم أن الشمس أحد معانیها

ثمّ إنّ فی أحادیثنا فسر الجفر بانّه جلد ثور لا أنّه من جلد اولاد المعز کما فسره ابن خلّکان ففی الکافی لثقه الاسلام الکلینی (الوافی ص ۱۳۵ م ۲) باسناده إلی ابن رئاب عن الحذاء قال: سأل أبا عبد اللّه علیه السّلام بعض أصحابنا عن الجفر؟ فقال علیه السّلام: هو جلد ثور مملوّ علما. الحدیث.

«الإمام التاسع»

أبو جعفر محمّد بن علیّ بن موسی الملقب بالجواد و التقی صلوات اللّه و سلامه علیه قال ابن خلّکان فی ترجمته علیه السّلام: و کان یروی مسندا عن آبائه إلی علیّ بن أبی طالب علیهم السّلام انّه قال: بعثنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی الیمن فقال لی و هو یوصینی:

یا علیّ ما خاب من استخار، و لا ندم من استشار. یا علیّ علیک بالدّلجه فإن الأرض تطوی باللّیل ما لا تطوی بالنهار، یا علیّ أعذ باسم اللّه فان اللّه بارک لأمّتی فی بکورها و کان یقول: من استفاد أخا فی اللّه فقد استفاد بیتا فی الجنّه. و قال جعفر بن محمّد بن مزید: کنت ببغداد فقال لی محمّد بن منده بن مهریزد: هل لک أدخلک علی محمّد بن علیّ الرضا؟ فقلت: نعم، قال: فادخلنی علیه فسلمنا و جلسنا فقال: حدیث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنّ فاطمه علیها السّلام أحصنت فرجها فحرّم اللّه ذرّیّتها علی النّار قال: ذلک خاص بالحسن و الحسین علیهما السّلام و له حکایات و أخبار کثیره.

انتهی ما أردنا من نقل کلام ابن خلّکان.

أقول: و من تلک الأخبار و الحکایات الدّالّه علی وفور علمه و تبریزه علی کافه أهل الفضل و العلم مع صغر سنه احتجاجه علی یحیی بن اکثم قاضی زمانه فی مجلس المأمون عند جمّ غفیر من أهل العلم و الفضل رواه الشیخ المفید فی الارشاد و الشیخ الجلیل الطبرسی فی الاحتجاج و أتی به المجلسی فی المجلد الرابع من البحار و غیرهم من أعاظم العلماء الأخیار فی جوامعهم المحتویه من أخبار الأئمه الأطهار. قال فی الارشاد: و کان المأمون قد شعف بأبی جعفر علیه السّلام لما رأی من فضله مع صغر سنه و بلوغه فی العلم و الحکمه و الأدب و کمال العقل ما لم یساوه فیه أحد من مشایخ أهل الزمان فزوّجه ابنته ام الفضل و حملها معه إلی المدینه

و كان متوفرا على إكرامه و تعظيمه و إجلال قدره.

قال: و روى الحسن بن محمّد بن سليمان عن علىّ بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه، عن الريّان بن شبيب قال: لمّا أراد المأمون أن يزوّج ابنته ام الفضل أبا جعفر محمّد بن علىّ عليهما السّلام بلغ ذلك العبّاسيين فغلظ عليهم و استكبروه و خافوا أن ينتهى الأمر معه إلى ما انتهى إليه مع الرّضا عليه السّلام فخاضوا فى ذلك و اجتمع منهم أهل بيته الأدنون منه فقالوا: ننشدك اللّه يا أمير المؤمنين أن تقيم على هذا الأمر الّذى قد عزمت عليه من تزويج ابن الرضا فإنا نخاف أن تخرج به عنّا أمرا قد ملّكناه اللّه و تنزع منّا عزّا قد ألبسناه، فقد عرفت ما بيننا و بين هؤلاء القوم قديما و حديثا و ما كان عليه الخلفاء الراشدون قبلك من تبعيدهم و التصغير بهم و قد كنّا فى وهله من عملك مع الرضا ما عملت حتّى كفانا اللّه المهمّ من ذلك فاللّه اللّه أن تردّنا إلى غمّ قد انحسر عنّا و اصرف رأيك عن ابن الرّضا عليه السّلام و اعدل إلى من تراه من أهل بيتك يصلح لذلك دون غيره.

فقال لهم المأمون: أمّا ما بينكم و بين آل أبى طالب فأنتم السبب فيه و لو انصفتم القوم لكانوا أولى بكم، و أمّا ما كان يفعله من قبلى بهم فقد كان به قاطعا للرحم و أعوذ باللّه من ذلك و اللّه ما ندمت على ما كان منّى من استخلاف الرضا و لقد سألته أن يقوم بالأمر و أنزعه عن نفسى فأبى و كان أمر اللّه قدرا مقدورا، و أمّا أبو جعفر محمّد ابن علىّ قد اخترته لتبريزه على كافه أهل الفضل فى العلم و الفضل مع صغر سنّه و الاعجوبه فيه بذلك و أنا أرجو أن يظهر للناس ما قد عرفته منه فيعلموا أن الرأى ما رأيت فيه.

فقالوا: إنّ هذا الفتى و إن راقك منه هديه فإنّه صبىّ لا معرفه له و لا فقه فأمهله ليتأدّب و يتفقّه فى الدين ثمّ اصنع ما تراه بعد ذلك.

فقال لهم: ويحكم إنّى أعرف بهذا الفتى منكم و أن هذا من أهل بيت علمهم من اللّه و موادّه و إلهامه لم يزل آباؤه أغنياء فى علم الدّين و الأدب عن الرعايا الناقصه عن حدّ الكمال فإن شئتم فامتحنوا أبا جعفر بما يتبيّن لكم به ما وصفت

من حاله.

قالوا له: قد رضينا لک یا أمیر المؤمنین و لأنفسنا بامتحانه فخلّ بیننا و بینه ننصب من یسأله بحضرتک عن شیء من فقه الشریعه فإن أصاب الجواب عنه لم یکن لنا اعتراض فی أمره و ظهر للخاصه و العامّه سدید رأی أمیر المؤمنین، و إن عجز عن ذلک فقد کفینا الخطب فی معناه.

فقال لهم المأمون: شأنکم و ذاک متی أردتم. فخرجوا من عنده و اجتمع رأیهم علی مسأله یحیی بن اکثم و هو یومئذ قاضی الزمان علی أن یسأله مسأله لا یعرف الجواب فیها و وعدوه بأموال نفیسه علی ذلک و عادوا إلی المأمون فسألوه أن یختار لهم یوما للاجتماع، فأجابهم إلی ذلک فاجتمعوا فی الیوم الّذی اتفقوا علیه و حضر معهم یحیی بن اکثم فأمر المأمون أن یفرش لأبی جعفر علیه السّلام دست و یجعل له فیه مسورتان ففعل ذلک و خرج أبو جعفر علیه السّلام و هو یومئذ ابن تسع سنین و أشهر فجلس بین المسورتین و جلس یحیی بن أکثم بین یدیه و قام الناس فی مراتبهم و المأمون جالس فی دست متصل بدست أبی جعفر علیه السّلام.

فقال یحیی بن أکثم للمأمون: أ تأذن لی یا أمیر المؤمنین أن أسأل أبا جعفر؟ فقال له المأمون: استأذنه فی ذلک. فأقبل علیه یحیی بن أکثم فقال: أ تأذن لی جعلت فداک فی مسأله؟ قال له أبو جعفر علیه السّلام: سل إن شئت.

قال یحیی: ما تقول جعلنی اللّه فداک فی محرم قتل صیدا؟ فقال له أبو جعفر علیه السّلام: قتله فی حلّ أو حرم، عالما کان المحرم أم جاهلا، قتله عمدا أو خطئا، حرّا کان المحرم أم عبدا، صغیرا کان أو کبیرا، مبتدئا بالقتل أم معیدا، من ذوات الطیر کان الصید أم من غیرها، من صغار الصید کان أم من کباره، مصرّا علی ما فعل أو نادما، فی اللیل کان قتله للصید أم نهارا، محرما کان بالعمره إذ قتله أو بالحجّ کان محرما؟ فتحیر یحیی بن أکثم و بان فی وجهه العجز و الانقطاع و لجلج حتّی عرف جماعه أهل المجلس أمره. فقال المأمون: الحمد للّه علی هذه النعمه و التوفیق لی

فی الرأی. ثمّ نظر إلی أهل بیته و قال لهم: أعرفتم الان ما کنتم تنکرونه؟ ثمّ أقبل علی أبی جعفر علیه السّلام فقال له: أتخطب یا أبا جعفر؟ قال: نعم، یا أمیر المؤمنین. فقال له المأمون: اخطب جعلت فداک لنفسک فقد رضیتک لنفسی و أنا مزوّجک امّ الفضل ابنتی و إن رغم قوم لذلک.

فقال أبو جعفر علیه السّلام: الحمد للّه إقرارا بنعمته و لا إله إلا اللّه إخلاصا لوحدانیّته و صلّی اللّه علی محمّد سیّد بریّته و الأصفیاء من عترته أما بعد فقد کان من فضل اللّه علی الأنام أن أغناهم بالحلال عن الحرام فقال سبحانه: «وَ أَنْکِحُوا الْأَیامی مِنْکُمْ وَ الصّالِحِینَ مِنْ عِبادِکُمْ وَ إِمائِکُمْ إِنْ یَکُونُوا فُقَراءَ یُغْنِهِمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِیمٌ » ثمّ إنّ محمّد بن علیّ بن موسی یخطب امّ الفضل بنت عبد اللّه المأمون و قد بذل لها من الصداق مهر جدّته فاطمه بنت محمّد صلّی اللّه علیه و آله و هو خمسمائه درهم جیادا، فهل زوّجته یا أمیر المؤمنین بها علی هذا الصّداق المذکور؟ قال المأمون: نعم، قد زوّجتک یا أبا جعفر امّ الفضل ابنتی علی الصداق المذکور فهل قبلت النکاح؟ فقال أبو جعفر علیه السّلام: قد قبلت ذلک و رضیت به.

فأمر المأمون: أن یقعد النّاس علی مراتبهم فی الخاصّه و العامّه.

قال الریّان: و لم نلبث أن سمعنا أصواتا تشتبه أصوات الملّاحین فی محاوراتهم فاذا الخدم یجرّون سفینه مصنوعه من الفضه مشدوده بالحبال من الإبریسم علی عجل مملوّه من الغالیه فأمر المأمون أن یخضب لحاء الخاصه من تلک الغالیه ثمّ مدّت إلی دار العامّه فطیبوا منها و وضعت الموائد فأکل الناس و خرجت الجوائز إلی کلّ قوم علی قدرهم.

فلمّا تفرق النّاس و بقی من الخاصّه من بقی قال المأمون لأبی جعفر علیه السّلام:

إن رأیت جعلت فداک أن تذکر الفقه فیما فصّلته من وجوه قتل المحرم الصید لنعلمه و نستفیده؟ فقال أبو جعفر علیه السّلام: نعم إنّ المحرم إذا قتل صیدا فی الحلّ و کان الصید من ذوات الطیر و کان من کبارها فعلیه شاه، فان أصابه فی الحرم فعلیه الجزاء

مضاعفا، فاذا قتل فرخا فی الحلّ فعلیه حمل قد فطم من اللبن، و إذا قتله فی الحرم فعلیه الحمل و قیمه الفرخ، و إن کان من الوحش و کان حمار وحش فعلیه بقره، و إن کان نعامه فعلیه بدنه، و إن کان ظبیا فعلیه شاه، فان قتل شیئا من ذلک فی الحرم فعلیه الجزاء مضاعفا هدیا بالغ الکعبه، و إذا أصاب المحرم ما یجب علیه الهدی فیه و کان إحرامه بالحجّ نحره بمنی، و إن کان إحرامه بالعمره نحره بمکه، و جزاء الصید علی العالم و الجاهل سواء، و فی العمد له المأثم و هو موضوع عنه فی الخطاء، و الکفاره علی الحرّ فی نفسه، و علی السیّد فی عبده، و الصغیر لا کفاره علیه، و هی علی الکبیر واجبه، و النادم یسقط بندمه عنه عقاب الاخره، و المصرّ یجب علیه العقاب فی الاخره.

فقال له المأمون: أحسنت یا أبا جعفر أحسن اللّه إلیک، فان رأیت أن تسأل یحیی عن مسأله کما سألک؟ فقال أبو جعفر علیه السّلام لیحیی: أسألک؟ قال: ذلک إلیک جعلت فداک فان عرفت جواب ما تسألنی عنه و إلّا استفدته منک.

فقال أبو جعفر علیه السّلام: أخبرنی عن رجل نظر إلی امرأه فی أوّل النهار فکان نظره إلیها حراما علیه، فلمّا ارتفع النهار حلّت له، فلمّا زالت الشمس حرمت علیه، فلمّا کان وقت العصر حلّت له؛ فلمّا غربت الشمس حرمت علیه، فلمّا دخل علیه وقت عشاء الاخره حلّت له، فلمّا کان انتصاف اللیل حرمت علیه، فلمّا طلع الفجر حلّت له، ما حال هذه المرأه و بما ذا حلّت له و حرمت علیه؟ فقال له یحیی بن أکثم: و اللّه ما اهتدی لی جواب هذا السؤال و لا أعرف الوجه فیه، فان رأیت أن تفیدناه؟ فقال أبو جعفر علیه السّلام: هذه أمه لرجل من النّاس نظر إلیها أجنبیّ فی أوّل النهار فکان نظره إلیها حراما علیه، فلمّا ارتفع النهار ابتاعها من مولاها فحلّت له، فلمّا کان عند الظهر أعتقها فحرمت علیه، فلمّا کان وقت العصر تزوّجها فحلّت له، فلمّا کان وقت المغرب ظاهر منها فحرمت علیه، فلمّا کان وقت العشاء الاخره کفر عن الظهار فحلّت له، فلمّا کان فی نصف اللیل طلّقها واحده فحرمت علیه،

فلمّا كان عند الفجر راجعها فحلّت له.

قال: فأقبل المأمون على من حضره من أهل بيته فقال لهم: هل فيكم أحد يجيب عن هذه المسأله بمثل هذا الجواب أو يطرف القول فيما تقدّم من السؤال؟ قالوا: لا و اللّه إنّ أمير المؤمنين أعلم بما رأى.

فقال لهم: ويحكم إنّ أهل هذا البيت خصّوا من الخلق بما ترون من الفضل و إنّ صغر السنّ فيهم لا يمنعهم من الكمال، أما علمتم أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله افتتح دعوته بدعاء أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام و هو ابن عشر سنين و قبل منه الإسلام و حكم له به و لم يدع أحدا فى سنّه غيره، و بايع الحسن و الحسين عليهما السّلام و هما ابنا دون ست سنين و لم يبايع صبيّا غيرهما؟ أفلا تعلمون الآن ما اختص اللّه به هؤلاء القوم و أنّهم ذريّه بعضها من بعض يجرى لآخرهم ما يجرى لأوّلهم؟ قالوا: صدقت يا أمير المؤمنين.

ثمّ نهض القوم فلمّا كان من الغد حضر النّاس و حضر أبو جعفر عليه السّلام و صار القوّاد و الحجاب و الخاصّه و العامّه لتهنئه المأمون و أبى جعفر عليه السّلام فاخرجت ثلاثه أطباق من الفضّه فيها بنادق مسك و زعفران معجون فى أجواف تلك البنادق رقاع مكتوبه بأموال جزيله و عطايا سنيّه و أقطاعات فأمر المأمون بنثرها على القوم فى خاصّته فكان كلّ من وقع فى يده بندقه أخرج الرقعه الّتى فيها و التمسه فاطلق له و وضعت البدر فنثر ما فيها على القوّاد و غيرهم و انصرف النّاس و هم أغنياء بالجوائز و العطايا و تقدّم المأمون بالصدقه على كافه المساكين و لم يزل مكرما لأبى جعفر عليه السّلام معظّما لقدره مدّه حياته يؤثره على ولده و جماعه أهل بيته.

بيان: المراد بابن الرّضا هو أبو جعفر محمّد بن علىّ الرضا عليهما السّلام، راقك منه أى عجبه و سرّه، الهدى بالفتح ثمّ السكون: السيره و الهيئه و الطريقه و هو فاعل لقولهم راقك، على مسأله يحيى بن أكثم أى أن يستدعوا منه. و الدست بالفتح ثمّ السكون: الوساده و يقال بالفارسيّه تشك. المسوره كمكنسه المتكأ من أدم. لجلج أى تردّد. اخطب جعلت فداك لنفسك: جعلت فداك معترضه

وقعت فی البین و لنفسک متعلق بقوله: اخطب. جیادا جمع الجیّد، و هو ضدّ الرّدیّ.

و الإبریسم معرّب أبریشم. العجل کالأجل: الاله الّتی تحمل علیها الأثقال و یقال بالفارسیه: گاری. الغالیه: الطیب. ظاهر منها: أی قال لها: ظهرک علیّ کظهر امّی کما بین فی الفقه.

«الإمام العاشر»

أبو الحسن علیّ الهادی النقیّ ابن محمّد الجواد ابن علیّ الرّضا علیهم السّلام و یعرف بالعسکری أیضا کما أن ابنه الإمام الحادی عشر معروف بهذا القلب و سیأتی وجهه. قال ابن خلّکان فی تاریخه فی ترجمته علیه السّلام و المسعودی فی مروج الذهب فی ذکر خلافه المتوکل باسناده إلی محمّد بن یزید المبرد قالا: و قد کان سعی به إلی المتوکل و قیل إنّ فی منزله سلاحا و کتبا و غیرها من شیعته و أوهموه أنّه یطلب الأمر لنفسه فوجّه إلیه بعده من الأتراک لیلا فهجموا علیه فی منزله علی غفله فوجدوه وحده فی بیت مغلق و علیه مدرعه من شعر و علی رأسه ملحفه من صوف و هو مستقبل القبله یترنّم بایات من القرآن الکریم فی الوعد و الوعید و لیس بینه و بین الأرض بساط إلّا الرمل و الحصا فأخذ علی الصوره الّتی وجد علیها و حمل إلی المتوکل فی جوف اللیل فمثّل بین یدیه و المتوکل یستعمل الشراب و فی یده کأس فلما رآه أعظمه و أجلسه إلی جانبه و لم یکن فی منزله شیء مما قیل عنه و لا حجه یتعلّل علیه بها فناوله المتوکل الکأس الّذی کان بیده فقال: یا أمیر المؤمنین ما خامر لحمی و دمی قط فاعفنی منه فأعفاه. و قال: أنشدنی شعرا أستحسنه فقال: إنّی لقلیل الروایه فی الشعر، فقال: لا بدّ أن تنشدنی شیئا فأنشده:

باتوا علی قلل الأجبال تحرسهم غلب الرجال فما أغنتهم القلل

و استنزلوا بعد عز من منازلهم(۱) فاودعوا حفرا یابئس ما نزلوا

ناداهم صارخ من بعد ما قبروا أین الأسره و التیجان و الحلل؟

أین الوجوه الّتی کانت منعمه من دونها تضرب الأستار و الکلل

فأفصح القبر عنهم حین ساء لهم تلک الوجوه علیها الدود تنتقل(۲)

قد طالما أکلوا دهرا و ما شربوا فأصبحوا بعد طول الأکل قد اکلوا

و طالما عمروا دورا لتحصنهم ففارقوا الدور و الأهلین و انتقلوا

۱- (۱) (عن معاقلهم - خ ل)

۲- (۲) (تقتتل - خ)

و طالما كنزوا الأموال و ادّخروا فخلفوها على الأعداء و ارتحلوا

أضحت منازلهم قفرا معطّله و ساكنوها إلى الأجداث قد رحلوا

قال: فأشفق من حضر على عليّ عليه السّلام و ظنوا أن بادره تبدر منه إليه قال: و اللّه لقد بكى المتوكل بكاء طويلا حتّى بلت دموعه لحيته و بكى من حضره ثمّ أمر برفع الشراب ثمّ قال له: يا أبا الحسن أ عليك دين؟ قال: نعم، أربعه آلاف دينار فأمر بدفعها اليه و ردّه إلى منزله من ساعته مكرما.

و نقل القصه ثقه الاسلام الكلينى فى الكافى و الفيض (ره) فى الوافى (ص ۱۹۵ م ۲) و الشيخ الجليل المفيد فى الارشاد أعجب ما نقله ابن خلّكان، قال المفيد: أخبرنى أبو القاسم جعفر بن محمّد، عن محمّد بن يعقوب، عن علىّ بن إبراهيم، عن ابن النعيم ابن محمّد الطاهرى قال: مرض المتوكل من خراج خرج به فأشرف منه على الموت فلم يجسر أحد أن يمسّه بحديده فنذرت امّه إن عوفى أن تحمل إلى أبى الحسن علىّ بن محمّد عليهما السّلام مالا جليلا من مالها و قال له الفتح بن خاقان: لو بعثت إلى هذا الرّجل يعنى أبا الحسن عليه السّلام فسألته فانّه ربّما كان عنده صفه شىء يفرج اللّه به عنك فقال: ابعثوا اليه فمضى الرسول و رجع فقال: خذوا كسب الغنم فديفوه بماء الورد وضعوه على الخراج فانّه نافع باذن اللّه، فجعل من يحضر المتوكل يهزأ من قوله فقال لهم الفتح: و ما يضرّ من تجربه ما قال فو اللّه إنّى لأرجو الصلاح به فأحضر الكسب و ديف بماء الورد و وضع على الخراج فانفتح و خرج ما كان فيه و بشّرت امّ المتوكل بعافيه فحملت إلى أبى الحسن عليه السّلام عشره آلاف دينار تحت ختمها و استقل المتوكل فلمّا كان بعد أيّام سعى البطحائى بأبى الحسن عليه السّلام إلى المتوكل و قال: عنده أموال و سلاح فتقدم المتوكل إلى سعيد الحاجب أن يهجم عليه ليلا و يأخذ ما يجده عنده من الأموال و السلاح و يحمل إليه، قال إبراهيم بن محمّد:

قال لى سعيد الحاجب: صرت إلى دار أبى الحسن عليه السّلام بالليل و معى سلّم فصعدت منه إلى السطح و نزلت من الدرجه إلى بعضها فى الظلمه فلم أدر كيف أصل إلى الدار فنادانى أبو الحسن عليه السّلام من الدار يا سعيد مكانك حتّى يأتوك بشمعه فلم

ألبث أن أتونی بشمعه فنزلت فوجدت علیه جبّه صوف و قلنسوه منها و سجادته علی حصیر بین یدیه و هو مقبل علی القبله فقال لی: دونک البیوت فدخلتها و فتشّتها فلم أجد فیها شیئا و وجدت البدره مختومه بخاتم امّ المتوکل و کیسا مختوما معها.

فقال لی أبو الحسن علیه السّلام دونک المصلّی فرفعته فوجدت سیفا فی جفن ملبوس فأخذت ذلک و صرت إلیه فلمّا نظر إلی خاتم امّه علی البدره بعث إلیها فخرجت إلیه فسألها عن البدره فأخبر بعض خدم الخاصّه أنها قالت: کنت نذرت فی علّتک إن عوفیت أن أحمل إلیه من مالی عشره آلاف دینار فحملتها إلیه و هذا خاتمی علی الکیس ما حرّکه و فتح الکیس الاخر فاذا فیه أربعمائه دینار فأمر أن یضم إلی البدره بدره اخری و قال لی: احمل ذلک إلی أبی الحسن علیه السّلام و اردد علیه السیف و الکیس بما فیه فحملت ذلک إلیه و استحییت منه فقلت له: یا سیدی عزّ علیّ دخولی دارک بغیر اذنک و لکنّی مأمور فقال لی: «وَ سَیَعْلَمُ الَّذِینَ ظَلَمُوا أَیَّ مُنْقَلَبٍ یَنْقَلِبُونَ ».

بیان: الخراج بالضم ما یخرج فی البدن من القروح کالدمل و شبهه. و فی الصحاح: الکسب بالضم عصاره الدهن و قال بعض أهل اللغه: هو ما تلبّد من أبعار الشاه و لهذا اضیف الکسب إلی الغنم و جاء فی الکافی کسب الشاه مکان کسب الغنم.

دافه بالشیء أی خلطه. ضعوه فعل أمر. استقل المتوکل ای رفع علته و برأ.

عزّ علیّ أی اشتدّ و صعب علی دخولی دارک بغیر إذنک. و فی الکافی: سعی إلیه البطحائی العلوی.

أقول: تلک الأبیات مذکوره فی الدیوان المنسوب إلی جدّه و سمیّه أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب علیهم السّلام و تنتهی إلی خمسه و عشرین بیتا، و فضائله و مناقبه و معجزاته و احتجاجاته فی التوحید و سائر العلوم الدینیّه و الدنیاویّه علی المخالف و المؤالف حجه قاطعه علی اولی الدرایه و النهی فی سموّ مقامه و تکامل فضله و وفور علمه و امامته و خلافته.

فی الاحتجاج: سئل أبو الحسن علیه السّلام عن التوحید فقیل له: لم یزل اللّه وحده لا شیء معه ثمّ خلق الأسماء بدیعا و اختار لنفسه الأسماء و لم تزل الأسماء و الحروف

معه قديمه. فكتب عليه السّلام: لم يزل اللّه موجودا ثمّ كوّن ما أراد لا رادّ لقضائه و لا معقّب لحكمه تاهت أوهام المتوهمين و قصر طرف الطارفين و تلاشت أوصاف الواصفين و اضمحلّت أقاويل المبطلين عن الدرك لعجيب (لعظيم - خ ل) شانه أو الوقوع بالبلوغ على علوّ مكانه فهو بالموضع الّذى لا يتناهى و بالمكان الّذى لم تقع عليه فيه عيون باشاره و لا عباره هيهات هيهات.

و فيه أيضا: قدم إلى المتوكل رجل نصرانى فجر بامرأه مسلمه فأراد أن يقيم الحد عليه فأسلم فقال يحيى بن أكثم: قد هدم إيمانه شركه و فعله و قال بعضهم يضرب ثلاثه حدود و قال بعضهم: يفعل به كذا و كذا فأمر المتوكل بالكتاب إلى أبى الحسن العسكرى عليه السّلام و سؤاله عن ذلك فلمّا قرأ الكتاب كتب: يضرب حتّى يموت، فأنكر يحيى و أنكر فقهاء العسكر ذلك فقالوا: يا أمير المؤمنين سل عن هذا فانّه شيء لم ينطق به كتاب و لم تجيء به سنه فكتب اليه: إن فقهاء المسلمين قد أنكروا هذا و قالوا: لم تجيء به سنه و لم ينطق به كتاب فبيّن لنا لم أوجبت عليه الضرب حتّى يموت؟ فكتب: بسم اللّه الرّحمن الرّحيم «فَلَمّا رَأَوْا بَأْسَنا قالُوا آمَنّا بِاللّهِ وَحْدَهُ وَ كَفَرْنا بِما كُنّا بِهِ مُشْرِكِينَ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمانُهُمْ لَمّا رَأَوْا بَأْسَنا » الايه. فأمر به المتوكل فضرب حتّى مات.

و كذا غيرها من الاحتجاجات الانيقه العلميّه رواها ثقات المحدثين. و بالجمله و قد اجتمعت فيه خصال الإمامه و تكامل علومه و فضله و جميع خصال الخير فيه و كانت أخلاقه كلّها خارقه للعاده كاخلاق آبائه عليهم السّلام و لو ذكرنا جميع محاسنه الكريمه و آثاره العلميّه لطال الكتاب بها.

«الإمام الحادى عشر»

أبو محمّد الحسن العسكرى ابن علىّ الهادى عليهما السّلام. قال ابن خلّكان فى تاريخه:

هو أحد الأئمه الاثنى عشر على اعتقاد الإماميّه و هو والد المنتظر صاحب السرداب و يعرف بالعسكرى و أبوه علىّ يعرف بهذه النسبه - إلى أن قال: و العسكرى بفتح العين المهمله و سكون السين المهمله و فتح الكاف و بعدها راء هذه النسبه إلى

سرّ من رأى و لمّا بناها المعتصم و انتقل إليها بعسكره قيل لها العسكر و انما نسب الحسن المذكور إليها لأنّ المتوكّل أشخص أباه عليّا إليها و اقام بها عشرين سنه و تسعه أشهر فنسب هو و ولده هذا اليها. انتهى كلامه.

و فى الخرائج و الجرائح للراوندى: كانت أخلاقه كاخلاق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كان رجلا أسمر حسن القامه جميل الوجه جيد البدن حدث السن له جلاله و هيبه و هيئه حسنه تعظمه العامّه و الخاصّه اضطرارا يعظمونه لفضله و يفدونه لعفافه و صيانته و زهده و عبادته و صلاحه و اصلاحه و كان جليلا نبيلا فاضلا كريما يحمل الأثقال و لا يتضعضع للنواكب أخلاقه خارقه للعاده على طريقه واحده.

و فى الاحتجاج للطبرسى بإسناده إلى أبى يعقوب يوسف بن محمّد بن زياد و أبى الحسن علىّ بن محمّد بن سيّار أنّهما قالا: قلنا للحسن أبى القائم: إنّ قوما عندنا يزعمون أن هاروت و ماروت ملكان اختارتهما الملائكه لما كثر عصيان بنى آدم و أنزلهما اللّه مع ثالث لهما إلى الدّنيا و أنهما افتتنا بالزهره و ارادا الزنا بها و شربا الخمر و قتلا النفس المحرمه و أنّ اللّه يعذبهما ببابل و أنّ السحره منهما يتعلّمون السحر و أن اللّه مسخ تلك المرأه هذا الكوكب الذى هو الزهره؟ فقال الإمام عليه السّلام: معاذ اللّه من ذلك إن ملائكه اللّه معصومون محفوظون من الكفر و القبائح بألطاف اللّه فقال عزّ و جلّ لهم «لا يَعْصُونَ اللّهَ ما أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ » و قال «وَ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَنْ عِنْدَهُ » - يعنى الملائكه - «لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ وَ لا يَسْتَحْسِرُونَ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ لا يَفْتُرُونَ » و قال فى الملائكه . «بَلْ عِبادٌ مُكْرَمُونَ لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ » - إلى قوله: «مُشْفِقُونَ » كان اللّه قد جعل هؤلاء الملائكه خلفاءه فى الأرض و كانوا كالأنبياء فى الدّنيا و كالأئمه أ فيكون من الأئمه قتل النّفس و الزنا؟!.

ثمّ قال عليه السّلام: أو لست تعلم أنّ اللّه لم يخل الدّنيا من نبىّ أو إمام من البشر؟ أ و ليس اللّه تعالى يقول «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ » - يعنى إلى الخلق - «إِلاّ رِجالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرى » فأخبر أنّه لم يبعث الملائكه إلى الأرض ليكونوا أئمّه و حكاما

و إنّما ارسلوا إلى أنبياء اللّه.

قالا: قلنا له عليه السّلام: فعلى هذا لم يكن إبليس أيضا ملكا. فقال عليه السّلام: لا بل كان من الجنّ أما تسمع أن اللّه تعالى يقول: «وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِيسَ كانَ مِنَ الْجِنِّ » فاخبر انه كان من الجن و هو الذى قال اللّه تعالى «وَ الْجَانَّ خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نارِ السَّمُومِ ».

و قال الإمام عليه السّلام: حدّثنى أبى عن جدّى عن الرّضا عن أبيه عن آبائه عن علىّ عليه السّلام عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إنّ اللّه اختارنا معاشر آل محمّد و اختار النبيين و اختار الملائكه المقربين و ما اختارهم إلاّ على علم منه بهم أنّهم لا يواقعون ما يخرجون به عن ولايته و ينقطعون به عن عصمته و ينضّمون به إلى المستحقين لعذابه و نقمته.

قالا: قلنا: فقد روى لنا إنّ عليّا صلوات اللّه عليه لما نصّ عليه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالإمامه عرض اللّه ولايته على فئام و فئام من الملائكه فأبوها فمسخهم اللّه ضفادع، فقال عليه السّلام: معاذ اللّه هؤلاء المتكذبون علينا، الملائكه هم رسل اللّه كسائر أنبياء اللّه إلى الخلق أ فيكون منهم الكفر باللّه؟ قلنا: لا قال: فكذلك الملائكه إنّ شأن الملائكه عظيم و إنّ خطبهم لجليل. انتهى.

و بالجمله ان فضائله و مناقبه و معجزاته و احتجاجاته و شيمه و علومه و زهده و كمال عقله و عصمته و شجاعته و كرمه و كثره اعماله المقربه إلى اللّه تعالى و اجتماع خلال الفضل فيه تنادى بأعلى صوتها تقدمه على كافه أهل عصره و إمامته الرياسه الالهيّه على جميع من سواه و أعرضنا عن تفصيلها روما للاختصار.

«كلام محيى الدين الاعرابى أو المغربى فيه (عليه السلام)» قال فى المناقب: صلوات اللّه و ملائكته و حمله عرشه و جميع خلقه من أرضه و سمائه على البحر الزاخر، زين المفاخر، الشاهد لأرباب الشهود، الحجّه على ذوى الجحود، معرّف حدود حقائق الربانيّه، منوّع أجناس العالم السبحانيه، عنقاء قاف القدم، العالى عن مرقاه الهمم، وعاء الأمانه، محيط الإمامه، مطلع الأنوار

المصطفوی، الحسن بن علیّ العسکری علیه صلوات اللّه الملک الأکبر.

«الإمام الثانی عشر»

المسمّی باسم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و المکنّی بکنیته الذی بیمنه رزق الوری و ببقائه بقیت الدنیا خاتم الأوصیاء و شرف الأرض و السماء بقیه اللّه فی أرضه و المنتقم من أعدائه الحجّه من آل محمّد صاحب الزمان و خلیفه الرّحمن إمامنا و مولانا ابن الحسن العسکری عجّل اللّه تعالی فرجه کان سنّه عند وفاه أبیه خمس سنین آتاه اللّه فیها الحکمه و فصل الخطاب و جعله آیه للعالمین و آتاه الحکمه کما آتاها یحیی صبیا و جعله إماما فی حال طفولیته کما جعل عیسی فی المهد نبیا هو المعصوم من الزلات و المقوم للعصاه سیرته سیره آبائه علیه و علیهم السّلام خارقه للعاده، و کان الخبر بغیبته ثابتا قبل وجوده و بدولته مستفیضا قبل غیبته و هو صاحب السیف من أئمه الهدی علیهم السّلام و القائم بالحق المنتظر لدوله الإیمان الذی یملأ اللّه به الأرض قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما.

و الأخبار من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بأسانید کثیره و طرق عدیده من الفریقین فی أن المهدی علیه السّلام من ولده صلّی اللّه علیه و آله یواطی اسمه اسمه و یبلغ سلطانه المشرق و المغرب و یملأ اللّه به الأرض قسطا و عدلا بعد ما ملئت ظلما و جورا، بلغت إلی حدّ التواتر حتّی أن الشیخ الحافظ أبا عبد اللّه محمّد بن یوسف بن محمّد الکنجی الشافعی المتوفی سنه ۶۵۸ ه صاحب کتاب کفایه الطالب صنع کتابا علی خمسه و عشرین بابا کلّه من طرق علماء السنه و رواتهم عاریا عن أحادیث الشیعه فی أخبار صاحب الزّمان علیه السّلام سماه کتاب البیان فی أخبار صاحب الزمان و هذا الکتاب طبع بایران سنه ۱۳۲۴ ه فی ذیل کتاب الغیبه لشیخ الطائفه الامامیه الشیخ محمّد بن حسن الطوسی. و قال فی مقدمه الکتاب:

و سمیته بالبیان فی أخبار صاحب الزّمان و عرّیته عن طرق الشیعه تعریه ترکیب الحجّه إذ کل ما تلقته الشیعه بالقبول و إن کان صحیح النقل فإنّما هو خرّیت منارهم و خداریه زمارهم فکان الاحتجاج بغیره آکد و فیه أبواب:

الباب الأوّل فی ذکر خروجه علیه السّلام فی آخر الزمان.

الباب الثّانی فی قوله صلّی اللّه علیه و آله المهدی من عترتی من ولد فاطمه.

الباب الثّالث فی ذکر المهدی من سادات أهل الجنّه.

الباب الرّابع فی أمر النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله بمبایعه المهدی علیه السّلام.

الباب الخامس فی ذکر نصره أهل المشرق للمهدی علیه السّلام.

الباب السادس فی مقدار ملکه بعد ظهوره علیه السّلام.

الباب السابع فی بیان انه یصلّی بعیسی علیه السّلام.

الباب الثّامن فی تحلیه النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله المهدی علیه السّلام.

الباب التاسع فی تصریح النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله بأنّ المهدیّ من ولد الحسین علیه السّلام.

الباب العاشر فی ذکر کرم المهدی علیه السّلام.

الباب الحادی عشر فی الرد علی من زعم انّ المهدی علیه السّلام هو المسیح بن مریم الباب الثانی عشر فی قوله صلّی اللّه علیه و آله لن تهلک امه أنا فی أوّلها و عیسی فی آخرها و المهدی فی وسطها.

الباب الثالث عشر فی ذکر کنیته و انّه یشبه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی خلقه.

الباب الرّابع عشر فی ذکر اسم القریه التی یکون فیها خروج المهدی علیه السّلام.

الباب الخامس عشر فی ذکر الغمامه التی تظلّ المهدی علیه السّلام(۱).

الباب السابع عشر فی ذکر صفه المهدی علیه السّلام و لونه و جسمه(۲).

الباب التاسع عشر فی ذکر کیفیه اسنان المهدی علیه السّلام.

الباب العشرون فی ذکر فتح المهدی علیه السّلام القسطنطنیه.

الباب الحادی و العشرون فی ذکر خروج المهدی علیه السّلام بعد ملک الجبابره.

الباب الثانی و العشرون فی قوله صلّی اللّه علیه و آله المهدی علیه السّلام إمام صالح.

الباب الثالث و العشرون فی ذکر تنعّم الأمّه زمن المهدی علیه السّلام.

الباب الرابع و العشرون فی أخبار رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أنّ المهدی خلیفه اللّه.

الباب الخامس و العشرون فی الدلاله علی جواز کون المهدی علیه السّلام حیا

۱- (۱) هذه الصفحه مطابقه للأصل و قد سقط منها الباب السادس عشر و الباب الثامن عشر و لم یتیسر لی تحصیل المصدر حتی أراجعه فأثبته علی ما هو علیه. «المصحح»

۲- (۲) هذه الصفحه مطابقه للأصل و قد سقط منها الباب السادس عشر و الباب الثامن عشر و لم یتیسر لی تحصیل المصدر حتی أراجعه فأثبته علی ما هو علیه. «المصحح»

باقيا مذ غيبته. ثمّ أخذ فى نقل الاحاديث المنقوله من كتب الصحاح السّته و غيرها من كتب العامه لكلّ باب.

و إن ساعدنا التوفيق نأتى بطائفه من المطالب العلميه الاخر قمعا لبعض الشبهات الموهومه الموهونه فى المقام فى ضمن كلامه عليه السّلام لكميل بن زياد النخعى:

(اللّهمّ بلى لا تخلو الأرض من قائم للّه بحجه إما ظاهرا مشهورا أو خائفا مغمورا لئلّا تبطل حجج اللّه و بيناته - إلخ) و نسأل اللّه و نرجو من رحمته اللّه الواسعه ان يوفقنا لذلك فانّه ولى التوفيق.

و اعلم أنّ ما حرّرنا و نقلناه فى المقام قطره من بحار علمهم و رشحه من سماء فيضهم و كفى لطالب الحق العالم البصير شاهدا انّ المستضيئين من أنوار علومهم لا يعدون و لا يحصون كثره و ما تفوّه أحد بأنّهم عليهم السّلام أخذوا تلك المعارف الالهيّه من غيرهم و اشتغلوا بالدراسه لدى عالم بل اتفق محققو الامه و منصفوها بأنّ كلّ واحد منهم عليهم السّلام أفضل عصره فى جميع الكمالات و الفضائل و المحامد و الخصائل فتنبّه و تيقن بأن علومهم لدنيه و انهم حجج اللّه تعالى المنصوبون من عنده و المعصون مما لا يليق لهم.

قال المؤلف الشارح الفقير المفتاق إلى رحمه ربّه و المشتاق إلى حضره جنابه نجم الدين الحسن بن عبد اللّه الطبرى الاملى: أشهد أن هؤلاء أئمتى و سادتى و قادتى أئمه الهدى و مصابيح الدجى و ينابيع الحسنى من فاضل طينتهم خلقت، و بحبّهم ولدت، و بحبّهم أعيش و بحبّهم أموت و بحبّهم ابعث حيّا إنشاء اللّه تعالى و بهم أتولى و من أعدائهم أتبرأ. قد افلح من استمسك بذيل ولايتهم و فاز من دخل فى حصن أمنهم و شرفهم و اغترف من قاموس علمهم و ارتوى من بحر جودهم و من اعرض عنهم فان له معيشه ضنكا و هو فى الاخره من الخاسرين. لأنّهم عليهم السّلام شهداء اللّه على خلقه و خلفاؤه فى أرضه و أبواب رحمته و انّهم نور اللّه و ولاه أمره و خزنه علمه و عيبه وحيه و بهم عرف الصواب و علم الكتاب فمن أطاعهم فقد أطاع اللّه و من عصاهم فقد عصاه هم العروه الوثقى و الوسيله إلى اللّه جلّ و علا. صدق

ولیّ اللّه الأعظم أبو عبد اللّه الصّادق علیه السّلام حیث قال لخیثمه (الکافی. و فی الوافی ص ۱۲۸ م ۲): یا خیثمه نحن شجره النّبوه و بیت الرحمه و مفاتیح الحکمه و معدن العلم و موضع الرساله و مختلف الملائکه و موضع سر اللّه و نحن ودیعه اللّه فی عباده و نحن حرم اللّه الأکبر و نحن ذمه اللّه و نحن عهد اللّه فمن وفی بعهدنا فقد وفی بعهد اللّه و من خفرها فقد خفر ذمه اللّه و عهده.

الحمد للّه الّذی هدانا لهذا و ما کنّا لنهتدی لو لا أن هدانا اللّه. فلنعد إلی شرح جمل الخطبه الشریفه بعون اللّه تعالی فنقول:

انّه علیه السّلام ذکر فیها لال محمّد علیهم السّلام أوصافا و هذه الأوصاف علی الکمال و التمام لا یلیق الّا بهم و لا یصدق الّا علیهم فانّه لا یتصف بمجموعها إلّا من کان مؤیّدا من اللّه و منصوبا من عنده و بالجمله علی من جعله اللّه تعالی خلیفه له و اماما للناس قوله علیه السّلام:(هم عیش العلم) أی هم حیاه العلم و نفسه یدور معهم حیث داروا و متی کان الإمام کان العلم و سائر الصفات الکمالیه الانسانیه و بالجمله ان العلم حیّ بهم فکانّما العلم ذو جسد روحه آل محمّد علیهم السّلام و من تتبع الکتب العلمیّه یجد أن أنوار علوم الأئمّه اشرقت الأرض و انارت القلوب و أضاءت النفوس فعلیک بنهج البلاغه و الصحیفه الکامله و مجلّدات الکافی و التهذیب و الاستبصار و من لا یحضره الفقیه و روایات مجلّدات البحار و تفاسیر علماء الإمامیّه و غیرها ممّا لا تحصی کثره بل فی تالیف العامه أیضا حتی تری بعین الیقین انّ الکل عیالهم علیهم السّلام فی حقائق الأصول و دقائق الفروع.

«کلام ابن الجوزی فی علی أمیر المؤمنین و علی» «زین العابدین علیهما السلام» المنقول عن ابن الجوزی فی خصائص الأئمّه، فانه قال: لو لا أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام لما کمل توحید المسلمین و عقائدهم إذا النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله لم تحصل له الفرصه إلّا بقدر أداء امهات العقائد و الفروع و أما دقائقها من کون الصفات مثلا قسمین:

ذاتیه و فعلیه و أن أیها عین ذاته تعالی و أیها لیست بعینها و غیرها من دقائق المطالب

و رقائقها فانّ المسلمين عيال على أمير المؤمنين متعلمون منه. - إلى أن قال فى حق مولانا سيد الساجدين ما محصله: ان علىّ بن الحسين زين العابدين له حق التعليم فى الاملاء و الإنشاء و كيفيه المكالمه و المخاطبه و عرض الحوائج إلى اللّه تعالى فانه لولاه لم يعلم المسلمون كيف يتكلمون و يتفوّهون سبحانه فى حوائجهم فان هذا الإمام عليه السّلام علّمهم بأنّه متى ما استغفرت فقل كذا و متى ما استسقيت فقل كذا و متى ما خفت من عدوّ فقل كذا - إلخ - و قد روى عن الإمام علىّ بن الحسين عليهما السّلام فقهاء العامه من العلوم ما لا تحصى كثره و حفظ عنه من المواعظ و الأدعيه و فضائل القرآن و الحلال و الحرام و المغازى و الأيّام ما هو مشهور بين العلماء.

و هذا هو الصادق جعفر بن محمّد بن علىّ بن الحسين استضاء من مشكاه وجوده و ارتوى من بحر جوده أربعه آلاف رجل مما تلوناه عليك و بعض آثارهم و أقوالهم فى حق استاذهم الصادق عليه السّلام.

قوله عليه السّلام:(و موت الجهل) أى هم موت الجهل يعنى أنّ الجهل يموت بوجودهم عليهم السّلام و ذلك كما باشراق النور الحسى كنور الشمس مثلا تزول الظلمه و تموت و لا يجتمعان كذلك بنور العلم تموت ظلمه الجهل فلمّا كان آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله شموس سماء العلم و المعرفه و ارواح اجساد العلوم و الحقائق و عيش العلم فلا محاله تعدم ظلمه الجهل بهم.

قوله عليه السّلام:(يخبركم حلمهم عن علمهم). الحلم هو طمأنينه النفس بحيث لا يحركها الغضب بسهوله و لا يزعجه المكروه بسرعه فهو ضد الغضب، و الحلم من اشرف الكمالات النفسيه بعد العلم و لذا ترى كلما يسأل عن العلم أو يمدح يقارن بالحلم قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: اللهم أغننى بالعلم و زيّنى بالحلم.

و قال أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام «كما يأتى فى باب المختار من حكمه»:

ليس الخير أن يكثر مالك و ولدك و لكن الخير أن يكثر علمك و يعظم حلمك.

و فى باب صفه العلماء من الكافى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام: اطلبوا العلم و تزينوا

معه بالحلم و الوقار - الحديث.

و فيه عن حمّاد بن عثمان عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: نعم وزير الإيمان العلم و نعم وزير العلم الحلم و نعم وزير الحلم الرّفق و نعم وزير الرفق الصبر.

و انما كان حلمهم عليهم السّلام يخبركم عن علمهم لأن الحلم يلازم العلم بمواقع الحلم.

و فى الارشاد للمفيد: روى إسحاق بن منصور السلولى قال: سمعت الحسن ابن صالح يقول: سمعت أبا جعفر محمّد بن علىّ عليهما السّلام يقول: ما شيب شيء بشيء أحسن من حلم بعلم.

و فى البحار و غيره من كتب الأخبار: لمّا مات الحسن بن علىّ عليهما السّلام و أخرجوا جنازته حمل مروان سريره فقال له الحسين عليه السّلام: أتحمل سريره؟ أما و اللّه لقد كنت تجرعه الغيظ فقال مروان: إنّى كنت أفعل ذلك بمن يوازى (يوازن - خ ل) حلمه الجبال.

ثمّ جاء فى بعض النسخ كما فى شرح المعتزلى و ينابيع المودّه بعد قوله هذا قوله:(و ظاهرهم عن باطنهم) فانّ الظاهر عنوان الباطن فالأفعال الحسنه الصادره عنهم و الأخلاق الكريمه البارزه منهم تدلّ على حسن سريرتهم و اخلاصهم لأن بدن الانسان بمنزله مدينه مدبّره و سلطانه هو القلب اعنى العقل و سائر القوى عمّاله و جنوده فاذا سلم القلب لا يصدر منه إلّا الخير فان القوى حينئذ كانت باسرها تحت اشاره العقل و تدبيرها و وقعت مصالحه و مسالمه بينها و العقل تستعملها فى المواضع اللائقه بها على ما ينبغى لها قال عزّ من قائل «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّاها ». كما أن العقل إذا صار مغلوب القوى غلبت على الانسان الشرور و لا يبرز منه إلّا الأفعال الحيوانيه و الاثار الشيطانيه فيسقط فى مهاوى المهلكه كما قال تعالى «وَ قَدْ خابَ مَنْ دَسّاها » و عن النعمان بن بشير قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: فى الانسان مضغه إذا هى سلمت و صحّت سلم بها سائر الجسد فاذا سقمت سقم بها سائر الجسد و فسد و هى القلب

و نعم ما قال العارف المعروف مجدود بن آدم السنائی فی الحدیقه:

دل آن کس که گشت بر تن شاه بود آسوده ملک از او و سپاه

بد بود تن چه دل تباه بود ظلم لشکر ز ضعف شاه بود

این چنین پر خلل دلی که ترا است دد و دیوند با تو زین دل راست

پارهٔ گوشت نام دل کردی دل تحقیق را بحل کردی

این که دل نام کرده ای بمجاز رو به پیش سگان کوی انداز

از تن و نفس و عقل و جان بگذر در ره او دلی بدست آور

آن چنان دل که وقت پیچاپیچ اندر او جز خدا نیابی هیچ

دل یکی منظری است ربّانی خانهٔ دیو را چه دل خوانی

از در نفس تا بکعبهٔ دل عاشقان را هزار و یک منزل

و لقد تکلّمنا فی ذلک و أتینا ببعض الاشعار و الامثال فی شرح الخطبه ۲۳۱ عند قوله علیه السّلام ألا إنّ اللسان بضعه من الانسان فراجع.

قوله علیه السّلام:(و صمتهم عن حکم منطقهم) لا یخفی أنّ الصمت فی موقع الکلام قبیح کالکلام فی موقع الصمت و سیأتی فی باب المختار من حکمه علیه السّلام، الحکمه ۲۸۲ قوله علیه السّلام: لا خیر فی الصمت عن الحکم کما أنه لا خیر فی القول بالجهل. و ما اجاد کلام الشیخ السعدی:

دو چیز طیرهٔ عقلست دم فرو بستن بوقت گفتن و گفتن بوقت خاموشی

و العارف بمواقع السکوت یکون عارفا بمواقع الکلام أیضا فصمته فی موقعه یدلّ علی أن منطقه یکون علی حکمه و صواب فمن لم یعلم مواقع السکوت یتکلّم بما لا یعنیه و یسکت عن ما یعنیه. فصمتهم علیهم السّلام عن ما لا یعنیهم، یخبرکم علی أن منطقهم یکون علی حکمه و واقعا فی محلّه.

ثمّ انّه سئل السّجاد علیّ بن الحسین علیهما السّلام عن الکلام و السکوت أیهما أفضل فقال: لکل واحد منهما آفات فاذا سلما من الافات فالکلام أفضل من السکوت قیل: کیف ذلک یا ابن رسول اللّه؟ قال: لأنّ اللّه عزّ و جلّ ما بعث الأنبیاء و الأوصیاء

بالسكوت انما بعثهم بالكلام و لا استحقت الجنّه بالسكوت و لا استوجبت ولايه اللّه بالسكوت و لا توقيت النّار بالسكوت و ما كنت لأعدل القمر بالشمس انك تصف فضل السكوت بالكلام و لست تصف فضل الكلام بالسكوت.

ثم إن فى بعض النسخ جاءت العباره هكذا:(و صمتهم عن منطقهم) و فى بعض النسخ كما اخترناه و على هذا يمكن أن يقرأ الحكم بضم الحاء و سكون الثانى أى صمتهم يخبركم عن حكم منطقهم يعنى أن حكم منطقهم صواب و حقيقه كما تقول: ذلك الشيء يكون حكمه كذا، و يمكن أن يقرأ بكسر الحاء و فتح الثانى جمع الحكمه كما علم.

قوله عليه السّلام:(لا يخالفون الحق) فان الحق فى كلّ شيء هو العدل المحض الذى وسط الافراط و التفريط و آل محمّد صلوات اللّه عليهم هم الأئمّه المهديون من اللّه يهدون بأمر اللّه و ينظرون بنور اللّه و قد دريت مما قدّمنا ان الحجج الالهيّه لمكان عصمتهم لا يعدلون عن الحقّ طرفه عين أبدا و هم الموازين القسط و المعايير الحقّ و المناهج الصدق و على بيّنه من ربّهم. قال اللّه تعالى «وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ » (الكهف - ١٠٧) و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: علىّ مع القرآن و القرآن مع علىّ لا يفترقان حتى يردا على الحوض(١). فعلىّ عليه السّلام يكون مع الحقّ إلى يوم القيامه كما نصّ به

١- (١) هذه الروايه رواها كثير من نقله الأحاديث و حمله الأخبار فى جوامعهم منهم الشيخ الاجل المفيد قدس سره فى كتاب الجمل (ص ٢٠٩ طبع نجف) قال: روى المسعودى عن هاشم بن الوليد عن ابن سعيد التميمى عن أبى ثابت مولى أبى ذر قال: شهدت مع أمير المؤمنين على عليه السلام الجمل فلما رأيت عائشه واقفه بين الصفين و معها طلحه و الزبير، قلت: ام المؤمنين و زوجه الرسول (صلّى اللّه عليه و آله) و حوارى الرسول و صاحبه باحد فدخلنى ما يدخل الناس من الشك حتى كان عند صلاه الظهر كشف اللّه ذلك عن قلبى و قلت: على أمير المؤمنين و أخو سيد المرسلين و أولهم اسلاما لم يكن بالذى يقدم على شبهه فقاتلت معه قتالا شديدا فلما انقضى الحرب أتيت المدينه فسرت الى بيت ام سلمه فاستأذنت عليها فقيل من هذا؟ فقلت: سائل، فقالت:أطعموا السائل؛ فقلت: انى و اللّه لم أسأل طعاما و لكنى مولى أبى ذر رجعت أسأل عن دينى فقالت مرحبا بك فقصصت عليها قصتى؛ فقالت: أين كنت حين طارت القلوب مطائرها؟ فقلت انى بينما احس ذلك اذ كشف اللّه عن قلبى فقاتلت مع أمير المؤمنين (عليه السلام) حتى فرغ، فقالت احسنت انى سمعت رسول اللّه (صلّى اللّه عليه و آله) يقول: ان عليا مع القرآن و القرآن مع على لا يفترقان حتى يردا الحوض.و كذا اخرج الطبرانى فى الأوسط عن ام سلمه قالت ام سلمه قال سمعت رسول اللّه (صلّى اللّه عليه و آله) يقول على مع القرآن و القرآن مع على لا يفترقان حتى يردا على الحوض. (منه)

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الحق مع عليّ حيث دار و الأخبار فى ذلك المعنى من طرق الفريقين لا تحصى كثره. و كذا الكلام فى باقى الأئمه الاحد عشر الحق معهم حيث داروا لعصمتهم. و فى الكافى بإسناده عن إسماعيل بن جابر عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال:

كتاب اللّه فيه نبا ما قبلكم و خبر ما بعدكم و فصل ما بينكم و نحن نعلمه.

قوله عليه السّلام:(و لا يختلفون فيه) فان كثره الأقوال من واحد فى مسأله واحده او اختلاف الاثنين أو أكثر فيها انّما يكون بجهلهم عن الحقّ لأنّ الحقّ لا يكون إلّا واحدا و لا يتكثر و لا يتغيّر.

ففى التهذيب لشيخ الطائفه قدس سرّه بإسناده عن أبى مريم عن أبى جعفر عليه السّلام (ص ۶۰ م ۱ من الوافى) قال: قال علىّ صلوات اللّه عليه: لو قضيت بين رجلين بقضيّه ثمّ عادا إلىّ من قابل لم ازدهما على القول الأوّل لأنّ الحقّ لا يتغير.

و حيث إن الحقّ مع آل محمّد حيث دار فلا يتطرق الاختلاف فى أقوالهم و آرائهم لأن علومهم من معدن واحد و عين واحده و ذواتهم عليهم السّلام من نور واحد كما صرّحوا به فى كثير من الأخبار و فى بعضها خلقنا واحد و علمنا واحد و فضلنا واحد و كلّنا واحد عند اللّه و فى روايه: و نحن شىء واحد.

و فى الكافى بإسناده إلى حمّاد بن عيسى و غيره قالوا سمعنا أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول:

حديثى حديث أبى و حديث أبى حديث جدّى و حديث جدّى حديث الحسين و حديث الحسين حديث الحسن و حديث الحسن حديث أمير المؤمنين و حديث أمير المؤمنين حديث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و حديث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قول اللّه تعالى.

و فیه باسناده عن أبی بصیر قال: قلت لأبی عبد اللّه علیه السّلام: الحدیث اسمعه منک أرویه عن أبیک أو أسمعه من أبیک أرویه عنک؟ قال: سواء إلّا أنک ترویه عن أبی أحبّ إلیّ. و قال أبو عبد اللّه علیه السّلام لجمیل: ما سمعت منّی فاروه عن أبی.

و فی الکافی أیضا فی حدیث طویل (الوافی ص ۱۴ م ۲) عن أبی جعفر علیه السّلام فقد مکن ولاه الأمر بعد محمّد صلّی اللّه علیه و آله بالعلم و نحن هم فاسألونا فان صدقناکم فأقرّوا و ما أنتم بفاعلین أمّا علمنا فظاهر، أما أبان أجلنا الّذی یظهر فیه الدّین مناحتی لا یکون بین النّاس اختلاف فان له أجلا من ممرّ اللّیالی و الأیام إذا أتی ظهر و کان الأمر واحدا، و أیم اللّه لقد قضی الأمر أن لا یکون بین المؤمنین اختلاف و لذلک جعلهم شهداء علی النّاس لیشهد محمّد علینا و لنشهد علی شیعتنا و لیشهد شیعتنا علی النّاس، أبی اللّه تعالی أن یکون فی حکمه اختلاف أو بین أهل علمه تناقض، الحدیث قوله علیه السّلام:(هم دعائم الاسلام)شبّه الدین بالبیت أو الفسطاط مثلا و آل محمّد صلّی اللّه علیه و آله بدعائمه و کما أن البیت قائم بالدعائم و الأرکان کذلک الاسلام بال محمّد و ذلک لما دریت آنفا انّ اللّه تعالی انزل القرآن تبیانا لکلّ شیء و ما فرط فی الکتاب من شیء و کذا علمت انه ما من أمر یختلف فیه اثنان الا و له أصل فی کتاب اللّه و لکن لا تبلغه عقول الرّجال، فلا بدّ للقرآن من قیّم مؤید بتأییدات سماویّه حافظ للدین و مبیّن للکتاب المبین و ذلک القیم المبین فی کلّ عصر لابدّ أن یکون خازن علم اللّه و عیبه وحیه و أن تکون أفعاله معهوده من اللّه حتّی یحفظ الدّین به و آل محمّد صلّی اللّه علیه و آله ولاه أمر اللّه و خزنه علمه.

فی الکافی باسناده عن الحسن بن موسی عن علیّ عن عمه قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول: نحن ولاه امر اللّه و خزنه علم اللّه و عیبه وحی اللّه.

و فیه عن سدیر عن أبی جعفر علیه السّلام قال له: جعلت فداک ما أنتم؟ قال: نحن خزّان علم اللّه و نحن تراجمه وحی اللّه نحن الحجّه البالغه علی من دون السّماء و من فوق الأرض.

قوله علیه السّلام:(و ولائج الاعتصام) أی هم أهل أن یعتمد الوری علیهم و یتّخذوهم ولائج و یتمسّکوا بهم، فانّهم منار الهدی و اعتصام الوری، قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله

مثل أهل بيتى كسفينه نوح من ركبها نجى و من تخلّف عنها هوى.

و فى المجلس السادس و التسعين من أمالى الصّدوق باسناده إلى الحكم بن الصلت عن أبى جعفر محمّد بن علىّ عن آبائه عليهم السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: خذوا بحجزه هذا الأنزع يعنى عليّا عليه السّلام فانه الصديق الأكبر و هو الفاروق يفرق بين الحقّ و الباطل من أحبّه هداه اللّه و من أبغضه أبغضه اللّه و من تخلّف عنه محقه اللّه و منه سبطا امتى الحسن و الحسين و هما ابناى و من الحسين أئمه الهدى اعطاهم اللّه علمى و فهمى فتولّوهم و لا تتخذوا وليجه من دونهم فيحلّ عليكم غضب من ربّكم و من يحلل عليه غضب من ربّه فقد هوى و ما الحيوه الدّنيا إلا متاع الغرور.

قوله عليه السّلام:(بهم عاد الحقّ فى نصابه) أى بوجودهم أو بتصرّفهم و ولايتهم رجع الحق إلى حدّه و مستقره و أصله و قد علم ممّا قدمنا فى هذه الخطبه أنّ الحجج الالهيّه هم الموازين القسط و انهم يهدون بأمر اللّه و لا يعصون اللّه ما أمرهم و يفعلون ما يؤمرون و أنّ الرياسه إذا كانت بيدهم كان الزمان نورانيا لأنّهم يحكمون بالعدل و ينطقون بالقسط و يعملون بالحقّ و بعد الحقّ ليس إلاّ الضلال فلو كانت الرّياسه بيد غيرهم كانت الظلمات غالبه و الأباطيل رائجه و أحكام اللّه معطّله و يسدّ الباطل مسدّ الحقّ فانظر إلى الذين تولوا امور المسلمين ممّن لم يكونوا من بيت آل العصمه كالأمويّين و العباسيّين و غيرهم كيف شوّهوا الدّين و لعبوا به و روّجوا الباطل و عنوا به و ردّوا الأمه على أدبارهم القهقرى و أخذوا مال المسلمين طعمه لهم و لو لا سبل الهدى آل محمّد صلوات اللّه عليهم فى قبالهم لانمحت اعلام الهدى فانظر إلى سيره أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام بعد من تقمصوا الخلافه كيف خلص الدين من المهالك و بيّن الحق على أوضح المسالك و للّه در محمّد بن الحبيب الضبّى قائلا:

لو لا الأئمه واحدا عن واحد درس الهدى و استسلم الاسلام

كل يقوم مقام صاحبه إلى أن ينتهى بالقائم الأيام

قوله عليه السّلام:(و انزاح الباطل عن مقامه) أى بهم زال الباطل و ذهب عن مقام الحقّ فان زمن ولايه أمراء الجور اقيم الباطل مقام الحق هذا ان ارجعنا

الضمير إلى الحقّ و إن ارجعناه إلى الباطل فالمعنى أن الباطل لما عمل به صار فى قبال الحقّ ذا محلّ و مقام، فبال محمّد صلّى اللّه عليه و آله زهق الباطل و اجتثّت شجرته الخبيثه من أصله.

قوله عليه السّلام:(و انقطع لسانه عن منبته)استعار للباطل لسانا و الضمير فى منبته كمقامه يحتمل الوجهين فالمعنى على الأوّل أنّ الباطل فى منبت الحقّ كشوك نبت فى ترعه أو كبقل مرّ نبت فى زرع مزرعه فال محمّد جثّوا نبات الباطل من روضه الحقّ و انقطاع لسان الباطل كنايه عن اضمحلاله أو عن سكوته لأنّ قطع اللسان كثيرا ما يجعل كنايه عن السكوت.

و فى كلمتى لو لا و لو ما من باب الحروف من شرح أنموذج الزمخشرى قيل:

ان سائلا دخل على النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أنشد بيتا فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لبعض الصحابه: اقطع لسانه فاذهبه ذلك البعض ليقطع لسانه فلقاه علىّ عليه السّلام فقال له: ما تريد بهذا الرّجل؟ فقال: أقطع لسانه، فقال علىّ عليه السّلام: أحسن إليه فان الإحسان يقطع اللّسان فرجعا إلى النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقالا له: أى شىء تعنى بالقطع يا رسول اللّه؟ فقال: الإحسان.

و أمّا على الوجه الثانى فظاهر معناه و لا يبعد أن يجعل كلمه «لسانه» كنايه عن النبات كما أن لسان الحمل و لسان الثور و لسان الكلب و لسان العصافير و غيرها مما هى مذكوره فى الكتب الطبيّه كالتحفه و غيره أسام لنباتات، كما يحتمل أن يكون المراد من لسان الباطل لسان من ينطق به و ينصره.

قوله عليه السّلام:(عقلوا الدّين عقل وعاء و رعايه لا عقل سماع و روايه فان روات العلم كثير و رعاته قليل) يأتى منه عليه السّلام فى باب المختار من حكمه (كلمه الحكمه ۹۸) قوله: اعقلوا الخير إذا سمعتموه عقل رعايه لا عقل روايه فإن روات العلم كثير و رعاته قليل.

و فى اصول الكافى (ص ۴۵ م ۱ من الوافى) بإسناده إلى طلحه بن زيد قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: إن روات الكتاب كثير و إن رعاته قليل و كم من مستنصح للحديث مستغش للكتاب فالعلماء يحزنهم ترك الرعايه و الجهلاء يحزنهم

حفظ الروايه فراع يرعى حياته و راع يرعى هلكته فعند ذلك اختلف الراعيان و تغاير الفريقان.

و فى الروضه منه (ص ۲۴ م ۱۴) من قول أبى جعفر عليه السّلام فى رسالته إلى سعد الخير: بسم اللّه الرّحمن الرّحيم أمّا بعد فانى أوصيك بتقوى اللّه - إلى أن قال:

و كل امه قد رفع اللّه عنهم علم الكتاب حين نبذوه و ولّاهم عدّوهم حين تولوه و كان من نبذهم الكتاب أن أقاموا حروفه و حرّفوا حدوده فهم يروونه و لا يرعونه و الجهال يعجبهم حفظهم للروايه و العلماء يحزنهم تركهم للرعايه. الحديث بطوله.

و فى اصول الكافى بإسناده عن الحلبى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السّلام (فى آخر الحديث): ألا لا خير فى علم ليس فيه تفهم، ألا لا خير فى قراءه ليس فيها تدبر، ألا لا خير فى عباده ليس فيها تفكر.

و اعلم أن النيل إلى درك حقائق ما فى الكتاب و السنّه و الفوز إلى فهم أسرارهما و التعقل و التدبّر فى معانيهما إنّما يتأتى للأوحدى من الناس الذى تنزّه عن الهواجس النفسانيّه و تخلص عن الوساوس النفسانيّه فرزق القوه العقليّه الوقاده و قدس القلب و تلطيف السرّ لأن الوصول إلى العلوم اليقينيّه ثمره التقوى و التوجه التام إلى اللّه تعالى و بالتقوى يتقرب العبد إلى عالم النور و يصير من سنخه فاذا تحصل له ملكه صالحه و استعداد تامّ و سعه وجوديه فيتيسر له استكشاف حقائق ما أوحى إلى سفراء اللّه و استعلام ما اريد به و استنباط الأحكام الالهيه منه قال عزّ من قائل: «وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ يُعَلِّمُكُمُ اللّهُ » و قال تعالى: «وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا » (آخر العنكبوت). و قال تعالى: «وَ أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا عَلَى الطَّرِيقَهِ لَأَسْقَيْناهُمْ ماءً غَدَقاً » (الجن - ۱۷) و قال فى المجمع: و فى تفسير أهل البيت عن أبى بصير قال: قلت لأبى جعفر عليه السّلام قول اللّه «إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا » قال:

هو و اللّه ما أنتم عليه «وَ أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا عَلَى الطَّرِيقَهِ لَأَسْقَيْناهُمْ ماءً غَدَقاً ». و عن بريد العجلى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: معناه لأفدناهم علما كثيرا يتعلّمونه من الأئمه انتهى ما فى المجمع من تفسير الايه.

و المروى عن جعفر بن محمّد الصّادق عليهما السّلام كما فى أمالى الصدوق قال عليه السّلام ان حديثنا صعب مستصعب لا يحتمله إلّا ملك مقرب أو نبىّ مرسل أو عبد امتحن اللّه قلبه للإيمان أو مدينه حصينه و المدينه الحصينه هى القلب المجتمع، كما مرّ آنفا.

و فى نهج البلاغه (الخطبه ١٨٧) قال عليه السّلام: إن أمرنا صعب مستصعب لا يحتمله إلّا عبد مؤمن امتحن اللّه قلبه للايمان و لا يعى حديثنا إلّا صدور أمينه و أحلام رزينه. و نعم ما قال محمّد بن محمود الاملى صاحب نفائس الفنون بالفارسيه:

بهوس راست نيايد بتمنّى نشود اندر اين راه بسى خون جگر بايد خورد

و لا ريب أنّ الفائز بهذه النعمه العظمى و النائل بهذه السعاده الكبرى لا يكون إلّا قليلا من المخلصين و نعم ما قال افلاطن الحكيم (ص ٨ رساله زينون الكبير اليونانى طبع حيدر آباد الدكن ١٣٤٩ ه): إنّ شاهق المعرفه أشمخ من أن يطير إليه كلّ طائر و سرادق البصيره أحجب من أن يحوم حوله كل سائر و كأن الشيخ الرئيس أخذ منه حيث قال فى آخر النمط التاسع من الاشارات:

جلّ جناب الحقّ عن أن يكون شريعه لكل وارد أو يطلع عليه إلّا واحدا بعد واحد و لذا يكون رعات العلم قليل. و أمّا حفظ ألفاظ الكتاب و السنه و نقلهما و تصحيحهما و تجويد قراءتهما و ضبط اصطلاحات العلوم و نحوها فلا يحتاج إلى كثير تجشّم و تحمل مشقّه و عناء و لذا يكون رواتها كثير.

ثمّ إنّ اسلوب الكلام يقتضى أن يقال: فان روات الدين كثير و رعاته قليل و انما عدل من الدّين إلى العلم اشاره إلى أن الدّين هو العلم و ما يحتويه الكتاب و السنّه علم ليس إلّا قال اللّه تعالى: «اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ » - إلى قوله: «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِى أُنْزِلَ مَعَهُ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » (الأعراف: ١٥٧) و قال تعالى كذا: العلم نور يقذفه اللّه فى قلب من يشاء.

و قال تعالى: «هُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ عَلى عَبْدِهِ آياتٍ بَيِّناتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ » (الحديد: ٩) فما انزل معه علم ليخرج النّاس من ظلمات الجهل إلى نور العلم.

فی الکافی عن أبی البختری عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: إنّ العلماء ورثه الأنبیاء و ذاک إن الأنبیاء لم یورثوا درهما و لا دینارا و إنما أورثوا أحادیث من أحادیثهم فمن أخذ بشیء منها فقد أخذ حظا وافرا - الحدیث. و الحمد للّه ربّ العالمین.

الترجمه

این یکی از خطبه های ولیّ اللّه أعظم است که در آن آل محمّد صلوات اللّه علیهم أجمعین را بأوصافی نام می برد:

آل محمّد زندگی دانش و مرگ نادانی اند (بوجودشان دانش زنده است و نادانی مرده) بردباریشان از دانششان آگاهی می دهد، و خاموشیشان از حکمت (یا - از حکم) گفتارشان. (بردباری بجا حاکی از پختگی عقل و علم است و خاموشی بجا دلیل بر صواب گفتار که آن گفتار نیز بجا و صواب است) نه با حق مخالفت کنند و نه در آن اختلاف. ایشان ستون خانهٔ اسلام اند و معتمد و راز دار کسی که چنگ بذیل عنایتشان در زند، بوجود ایشان حق بجای خود آمد و باطل از جایش بر کنده و زبانش از رستنگاهش بریده شد. دین را در دل نگاشته و حرمت آن را نگاهداشته اند نه چون کسی که فقط آنرا شنیده و روایت کرده (که بحقیقت آن نرسیده و واقع آنرا نیافته است) چه راویان علم بسیارند و پاس داران آن کم.

و من کلامه علیه السّلام و هو المأتان و الثامن

اشاره

و الثلاثون من المختار فی باب الخطب

قاله لعبد اللّه بن العبّاس و قد جاءه برساله من عثمان و هو محصور یسأله فیها الخروج إلی ماله بینبع لیقلّ هتف النّاس باسمه للخلافه من بعد أن کان سأله مثل ذلک من قبل فقال له علیه السّلام:

یـا ابن عبّـاس مـا یریـد عثمان أن یجعلنی إلاّ جملا ناضـحا بالغرب أقبل و أدبر بعث إلیّ أن اخرج، ثمّ بعث إلیّ أن اقـدم، ثمّ هو الان یبعث إلیّ أن اخرج و اللّه لقد دفعت عنه حتّی خشیت أن أکون آثما.

اللغه

قال یاقوت الحموی فی مراصد الاطلاع: (ینبع) بالفتح ثمّ السکون و الباء موحده مضمومه و عین مهمله «علی وزن ینصر» مضارع نبع: حصن و قریه عنّاء علی یمین رضوی لمن کان منحدرا من أهل المدینه إلی البحر علی لیله من رضوی.

و هی لبنی حسن بن علیّ بن أبی طـالب و فیهـا عیون عـذاب و وادیها یلیل یصب فی عنقها قیل: أقطعها عمر علیّا رضـی اللّه عنه. انتهی کلامه. و فی النهایه أیضا انها قریه کبیره بها حصن علی سبع مراحل من المدینه من جهه البحر. و قیل علی أربع مراحل.

و فی أخبارنـا انه من أوقـاف علیّ أمیر المؤمنین علیه السّـلام اجری عینه. و ان صـحّ الأـول فلاـ منافـاه بینهما کما لا یخفی. و اللّه تعالی یعلم.

قـال الجوهری فی الصـحاح: (الهتف): الصوت، یقـال: هتفت الحمـامه تهتف هتفـا و هتف به هتافـا أی صـاح به. و قوس هتافه و هتفی أی ذات صوت. و المراد هنا أن النّاس کانوا ینادون باسمه علیه السّلام للخلافه.

(الناضـح) بالحاء المهمله: البعیر الـذی یسـتقی علیه الماء من النضح بمعنی الرش و الشـرب دون الریّ کالنضخ بالخاء المعجمه و قیل: النضـخ بالمعجمه أبلغ منه و قیل: دونه، و یؤید الأوّل قوله تعالی «فِیهِما عَیْنانِ نَضّاخَتانِ » أی فوّارتان غزیرتان و لکن لا یقال للبعیر الذی یستقی علیه الناضخ بالمعجمه. و انثی الناضح: الناضحه و جمعها نواضح قال قسام بن رواحه السنبسیّ (الحماسه ۳۳۰)

لبئس نصیب القوم من أخویهمطراد الحواشی و استراق النّواضح

و انّما سمى الذى يستقى عليه الماء ناضحا أو التى يستقى عليها الماء ناضحه أو نواضح لأنّه جعل الفعل لها كأنّها هى الّتى تنضح الزراعات و النخيل. و هم يسمّون الأكّار النضّاح أى الذى ينضح على البعير أى يسوق الناضحه يسقى نخلا.

و يقال لانثى الناضح السانيه أيضا.

قال المرزوقى فى شرح الحماسه ۷۴۷: النضح كالنضخ إلاّ أن النضح له أثر و العين تنضح بالماء. و كذلك الكوز. و النضيح العرق لأن جرم اللّسان ينضح به و سمّى أبو ذؤيب الهذلى ساقى النخل نضّاحا كما سمّى البعير الذى يستقى عليه الماء الناضح. فعلى ذلك قال الهذلى:

هبطن بطن رهاط و اعتصبن كما يسقى الجذوع خلال الدور نضّاح

(الغرب) بفتح الغين المعجمه و سكون الراء المهمله: الدلو العظيمه. سميت الدلو غربا لتصوّر بعدها فى البئر.

ثمّ تكلم بهذه الجمله العبّاس بن مرداس بن أبى عامر السلمى الصحابى قبل أمير المؤمنين عليه السّلام حيث قال فى ابيات له:

أراك إذا قد صرت للقوم ناضحا يقال له بالغرب أدبر و أقبل

و اتى بسبعه ابيات منها أبو تمام فى الحماسه ۱۴۹ الاتى نقلها.

الاعراب

كلمه ما نافيه. و كلمه أن بالفتح و السكون حرف مصدرى ناصب ليجعلنى فتكون فى موضع نصب على المفعوليّه ليريد نحو قوله تعالى «فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَها » و كذا قوله عليه السّلام: حتّى خشيت أن أكون آثما. و كلمه أن إذا كانت مصدريّه تقع فى موضعين أحدهما فى الابتداء فتكون فى موضع رفع على الابتداء فى نحو قوله تعالى «وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ » و الثانى بعد لفظ دال على معنى غير اليقين فتكون فى موضع رفع على الفاعليه نحو قوله تعالى: «أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ » الايه. و فى موضع نصب على المفعوليه كما علم. و فى موضع جر فى نحو قوله تعالى: «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ » الايه. و استثناء مفرغ كقوله تعالى: «وَ يَأْبَى اللّهُ »

«إِلاّ أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ » فقوله علیه السّلام جملا ناضحا معمول یجعلنی و ناضحا صفه للجمل و بالغرب متعلّق بکلّ واحد من أقبل و أدبر لا بالناضح و الشاهد بیت العباس بن مرداس المقدم آنفا و یمکن أن یقرأ «أقبل» علی صیغه الأمر و کذا «أدبر» أی یقول لی عثمان: أقبل و أدبر کما یقول النضّاح للجمل الناضح، و الظاهر أن صیغه التکلم فیهما کما اخترناها انسب باسلوب العباره. بعث إلیّ. إلخ بیان لقوله المقدم کان سائلا سأله عن قوله کیف جعلک جملا ناضحا إلخ؟ فاجاب بعث إلیّ إلخ و قوله: و اللّه لقد دفعت، اخبار عن نفسه أنه دفع عنه غیر مرّه کما یأتی فی الشرح، و کلمه أن فی المواضع الثلاثه دون الاولی و الاخره مفسره بمنزله أی. و الشرط فی المفسره أن تکون مسبوقه بجمله فیها معنی القول دون حروفه نحو قوله تعالی «فَأَوْحَيْنا إِلَيْهِ أَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ » و قوله تعالی «وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا » و یصح أن یقرأ «أخرج» فی الموضعین و «أقدم» علی هیئتی التکلّم و الأمر و اللام فی لقد دفعت لام جواب القسم کقوله تعالی: «تَاللّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللّهُ عَلَيْنا » و قوله تعالی «تَاللّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنامَكُمْ ».

المعنی

اشاره

سیأتی ذکر ما فعل عثمان بن عفان فی أوان رئاسته و أیام أمارته و ما فعل الناس به عند قول أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام من عبد اللّه علیّ أمیر المؤمنین إلی أهل الکوفه و جبهه الأنصار و سنام العرب - إلخ فی أوّل باب المختار من کتبه و رسائله.

قول الرضی رضی اللّه عنه (و هو محصور یسأله فیها الخروج إلی ماله بینبع - اه) انّ الصحابه بأجمعهم اجمعوا علی حربه لما رأوا منه أشیاء منکره تقرع سمعک و کانوا یومئذ بین خاذل و قاتل حتی حصروه فی داره و منعوه من الماء أیّاما و آخر الأمر قتلوه فی بیته بین ولده و نسائه فی المدینه و دار الهجره و هو بین ظهرانی المسلمین حتّی قیل إنّ المجمعین علی قتل عثمان کانوا أکثر من المجمعین علی بیعته لأجل أحداثه التی نقموها منه.

و إنّما سأله الخروج إلی ینبع لیقلّ هتف النّاس باسمه للخلافه، و ذلک

لما رأى ان ميل النّاس إلى علىّ عليه السّلام و كانوا يذكرونه عليه السّلام على رءوس الأشهاد و يهتفون أى ينادون باسمه للخلافه.

قال الطبرى فى تاريخه (ص ۴۰۹ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه) قالوا لعثمان:

إنّك قد أحدثت أحداثا عظاما فاستحققت بها الخلع و ما كان لنا أن نرجع حتّى نخلعك و نستبدل بك من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من لم يحدث مثل ما جربنا منك و لم يقع عليه من التهمه ما وقع عليك فاردد خلافتنا و اعتزل أمرنا فان ذلك اسلم لنا منك و اسلم لك منا.

أقول: و هم يعنون بذلك الصحابى الذى لم يحدث مثل ما احدث عثمان أمير المؤمنين عليّا عليه السّلام لما سنبيّن أن قلوب الجماعه كانت معه عليه السّلام و لذا خاف عثمان من ذلك كل الخوف حتّى رأى أن لو يخرج علىّ عليه السّلام من بينهم كان الأمر عليه أهون.

قال الشّارح كمال الدّين ابن ميثم البحرانى: و قد كان قصده بتلك الرساله من بين سائر الصحابه لأحد أمرين أحدهما ما اخترناه، و الثانى: انه كان يعتقد أنّ له شركه مع النّاس فى فعلهم به و كانت بينهما هناه فكان بعثه له من بين الجماعه متعينا لأنّهم ان رجعوا بواسطته فهو الغرض و ان لم يرجعوا حصلت بعض المقاصد و هو تأكد ما نسبه إليه من المشاركه فى أمره و بقاء ذلك حجه عليه لمن بعده ممّن يطلب بدمه حتّى كان بسبب هذا الغرض الثانى ما كان من الوقايع بالبصره و صفين و غيرهما. انتهى.

أقول: هذا الأمر الثّانى ينافى ما صرّح به الرضى رضوان اللّه عليه حيث علل سؤال عثمان خروجه عليه السّلام إلى ينبع بقوله: ليقلّ هتف الناس باسمه للخلافه و لا شك أن الرضى كان اعرف بذلك منه على أنه ينافى أيضا قوله عليه السّلام: و اللّه لقد دفعت عنه حتّى خشيت أن أكون آثما. و قوله عليه السّلام المنقول من الطبرى كما يأتى: و اللّه ما زلت أذبّ عنه حتّى أنّى لأستحى. و مع ذلك ينافى قوله عليه السّلام: ثمّ بعث إلىّ أن اقدم أيضا. لأن عثمان لو رأى أنّ له عليه السّلام شركه معهم فى قتله ما

سأله الاقدام من ينبع إليه و هذا بعيد جدّا إلّا أن يقال إنما عرضه ذلك الغرض بعد قدومه المدينه من ينبع فسأله الخروج إليه ثانيا و لكنه ينافى الأوّلين كما دريت، فالصواب هو الأمر الأوّل المختار.

قوله عليه السّلام:(يا ابن عبّاس ما يريد عثمان أن يجعلنى إلّا جملا ناضحا بالغرب اقبل و ادبر) هذا يقال لمن كان مسخّرا لغيره و ينقاد فعله و قوله كانّه لا رأى له و لا اعتبار و لا تدبّر و لا اختيار متى قال الغير له أدبر عن كذا يدبر و إذا قال له أقبل إلى كذا يقبل. كالبعير الناضح يقال له ادبر و اقبل بالغرب و هو ينقاد و يلتزم. قال العبّاس بن مرداس السلمى الصّحابى كما فى الحماسه لأبى تمام (الحماسه ۱۴۹):

ابلغ أبا سلمى رسولا يروعه و لو حلّ ذا سدر و أهلى بعسجل

رسول امرىء يهدى إليك نصيحه فإن معشر جادوا بعرضك فابخل

و إن بوّأوك مبركا غير طائل غليظا فلا تنزل به و تحوّل

و لا تطمعن ما يعلفونك إنّهم أتوك على قرباهم بالممثّل

أبعد الإزار مجسدا لك شاهدا اتيت به فى الدار لم يتزيّل

أراك إذا قد صرت للقوم ناضحا يقال له بالغرب أدبر و أقبل

فخذها فليست للعزيز بحطّه و فيها مقال لامرىء متذلّل

قوله عليه السّلام:(بعث إلىّ أن اخرج، ثمّ بعث إلىّ أن أقدم، ثم هو الان يبعث إلىّ أن اخرج):

هذا شرح و تفسير لقوله المقدم أن عثمان اراد ان يعامل معه معامله النضّاح للناضح فقال عليه السّلام: بعث إلىّ أن اخرج من المدينه إلى ينبع ثمّ بعث إلىّ أن أقدم من ينبع إليها ثمّ هو الان بعث ان عبّاس و يطلب خروجه إلى ينبع ثانيا.

قوله عليه السّلام (و اللّه لقد دفعت عنه حتّى خشيت أن أكون آثما).

و كان عثمان قد قسم المال و الأرض فى بنى اميّه فبدأ ببنى أبى العاص فأعطى آل الحكم رجالهم عشره آلاف و اعطى بنى عثمان مثل ذلك و قسم فى

بنی العاص و فی بنی العیص و فی بنی حرب و لانت حاشیه عثمان لاولئک الطوائف و أبی المسلمون إلا قتلهم و أبی إلّا ترکهم قال أبو جعفر الطبری فی تاریخه: فلما نزل القوم ذا خشب جاء الخبر أن القوم یریدون قتل عثمان إن لم ینزع فلما رأی عثمان ما رأی جاء علیّا فدخل علیه بیته فقال یا ابن عمّ إنّه لیس لی مترک و إن قرابتی قریبه و لی حقّ عظیم علیک و قد جاء ما تری من هؤلاء القوم و هم مصبحی و أنا أعلم أن لک عند النّاس قدرا و أنّهم یسمعون منک فأنا احبّ أن ترکب إلیهم فتردّهم عنّی - إلی أن قال: فرکب علیّ و رکب معه نفر من المهاجرین و کلّمهم علی و محمّد ابن مسلمه و هما اللّذان قدما فسمعوا مقالتهما و رجعوا.

و قال (ص ۴۳۳) بإسناده عن عکرمه عن ابن عبّاس لما حصر عثمان الحصر الاخر، قال عکرمه فقلت لابن عبّاس أو کانا حصرین؟ فقال ابن عبّاس الحصر الأوّل حصر اثنتی عشره و قدم المصریون فلقیهم علیّ علیه السّلام بذی خشب فردّهم عنه و قد کان و اللّه علیّ له صاحب صدق. إلی آخر ما قال.

ثمّ قال الطبری و المسعودی: و لما انصرفوا فصاروا إلی الموضع المعروف بحمّس إذا هم بغلام علی بعیر و هو مقبل من المدینه فتأملوه فاذا هو ورش غلام عثمان فقرروه فأقرّ و أظهر کتابا إلی ابن أبی سرح صاحب مصر: إذا قدم علیک الجیش فاقطع ید فلان و اقتل فلانا و افعل بفلان کذا و أحصی أکثر من فی الجیش و أمر فیهم بما أمر فرجعوا إلی المدینه و حصروا عثمان فی داره و منعوه الماء فأشرف علی النّاس و قال: أ لا أحد یسقینا؟ - إلی أن قالا: فبلغ علیا طلبه الماء فبعث إلیه بثلاث قرب ماء. قال المسعودی: فلما بلغ علیّا أنهم یریدون قتله بعث بابنیه الحسن و الحسین و مواله بالسلاح إلی بابه لنصرته و أمرهم أن یمنعوه منهم.

قال الطبری: (ص ۴۱۰) و کان عثمان یسترجع ممّا یری علی الباب فقال مروان: إن کنت تریدأن تذبّ عنه فعلیک بابن أبی طالب فانه متستر و هو لا یجبه فخرج سعد حتّی أتی علیّا و هو بین القبر و المنبر فقال: یا أبا حسن قم فداک أبی و امی جئتک و اللّه بخیر ما جاء به أحد قط إلی أحد تصل رحم ابن عمّک و تأخذ بالفضل

علیه و تحقن دمه و یرجع الأمر علی ما نحبّ قد أعطی خلیفتک من نفسه الرّضی فقال علیّ علیه السّلام: تقبل اللّه منه یا أبا إسحاق و اللّه ما زلت أذبّ عنه حتّی أنی لأستحی - إلی آخر ما قال.

و قال أیضا: لمّا حصروا عثمان جاء قوم علیا علیه السّلام فکلّموه فی عثمان فاقبل علیّ علیه فجعل یخبره ما وجدوا فی کتابهم - إلی أن قال: ثمّ أقبل عثمان علی علیّ علیه السّلام فقال: إن لی قرابه و رحما و اللّه لو کنت فی هذه الحلقه لحللتها منک فاخرج إلیهم فکلّمهم فانّهم یسمعون منک إلی آخر ما قال و سیأتی تفصیله.

أقول: لو لا تصریح الرضی بقوله: یسأله فیها الخروج إلی ما له بینبع، لأمکن أن یفسّر قوله علیه السّلام أن اخرج و أن أقدم بما قدمنا من الطبری و المسعودی ای اخرج إلی النّاس فردّهم عنی، و کذا أن اقدم أی أقدم إلیّ کما دریت انّه مره استغاثه بالنصره و مرّه استسقاه فقال: أ لا أحد یسقینا. و مرّه دخل علیه بیته علیه السّلام و سأله أن یردّ النّاس عنه.

ثمّ إنّ قوله علیه السّلام: حتّی خشیت أن أکون آثما. یحتمل وجوها الأوّل ما یتبادر إلیه الذهن و یلوح له بدوا أنّ أمیر المؤمنین علیّا علیه السّلام نها عثمان غیر مرّه عن الاحداث الّتی کان یرتکبها و بالغ فی النهی فلم ینته منها - کما سنتلو طائفه منها عنقریب فی أوّل باب المختار من کتبه و رسائله علیه السّلام انشاء اللّه تعالی - و کذا قد دفع عنه غیر مره کما دریت و مع ذلک کلّه لم یتنبّه و لم ینته فکان عثمان آثما فی أفعاله المخالفه للدین و مصرا علیها و لا کلام أن معاونه الإثم إثم ایضا فلو تظاهر علیه بالإثم کان علیه السّلام اثما قال تعالی: «تَعاوَنُوا عَلَی الْبِرِّ وَ التَّقْوی وَ لا تَعاوَنُوا عَلَی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ» (المائده - ۴) و ذمّ تعالی قوما أیضا فی الکتاب بقوله: «وَ تَری کَثِیراً مِنْهُمْ یُسارِعُونَ فِی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ» الایه (المائده - ۶۸).

الثّانی انّه علیه السّلام اراد منه أنّی و اللّه لقد دفعت عنه کرّه بعد کرّه حتّی خشیت أن ألقی نفسی فی الهلکه و یقتلنی النّاس و قتل النّفس حرام فمن ارتکتبه آثم.

الثّالث أن يكون المراد انى خشيت الإثم بما نلت منهم لما جاهدتهم فى الدفع عنه من الضرب و الشتم و غلظ القول و امثالها.

تنبيه

لا شبهه أن الايات و الأخبار التى جاءت فى فضيله الجهاد لا ينالها يد إنكار بل هى من ضروريات الدّين فلو كان عثمان إماما عدلا مستحقا للدفاع عنه لرأى علىّ عليه السّلام الجهاد دونه واجبا سواء كان قتل أو قتل و ما يتفوّه بقوله: ما يريد إلا أن يجعلنى جملا ناضحا، أو بقوله: لقد خشيت أن أكون آثما. فتبصّر.

الترجمه

اين يكى از كلام أمير المؤمنين عليه السّلام است كه بعبد اللّه بن عبّاس فرمود.

ابن عباس از جانب عثمان هنگامى كه محصور بود و مردم گرد خانۀ او را در مدينه محاصره كرده بودند، نزد آن حضرت آمد كه آن بزرگوار از مدينه بيرون رود و به ينبع كه از آن حضرتش بود بسر برد تا مردم نامش را براى خلافت كمتر ياد كنند و بدان شعار ندهند و فرياد نزنند، و مثل اين خواهش را پيش از اين باره نيز از آن جناب كرده بود، أمير المؤمنين عليه السّلام در جواب ابن عباس فرمود:

اى پسر عباس! عثمان جز اين نمى خواهد كه مرا چون شتر آبكش گرداند بيايم و بروم (مسخّر او باشم) يك بار بمن فرستاد كه (از مدينه) بيرون رو (و در ينبع باش) باز فرستاد كه (از ينبع بيا) اكنون باز مى گويد از مدينه بيرون رو و در ينبع بسر ببر، سوگند به خدا بس كه (در حق او دفاع كردم و مرگ و دشمن را) از او دفع كردم بيم آن دارم كه گناهكار باشم.

و من كلام له عليه السّلام و هو المأتان و التاسع

اشاره

و الثلاثون من المختار فی باب الخطب،

يحث فيه أصحابه على الجهاد

و اللّه مستأديكم شكره، و مورّثكم (أو - مورثكم) أمره، و ممهلكم فی مضمار ممدود (محدود - خ ل) لتتنازعوا سبقه، فشدّوا عقد المازر، و اطووا فضول الخواصر، لا تجتمع عزيمه و وليمه. ما أنقض النّوم لعزائم اليوم و أمحى الظّلم لتذاكير الهمم.

اللغه

يقال: استأدى فلانا مالا إذا صادره و اخذه منه. و استأديت دينی عند فلان أی طلبته و فی كنز اللّغه استئداء طلب أدای چيزی كردن فقوله عليه السّلام (مستأديكم شكره) أی طالب منكم أدائه على نعمه، (ممهلكم) أی معطيكم مهله، يقال أمهله إذا أنظره و أجلّه، (مضمار) الموضع الذی تضمر فيه الخيل للسباق أی تحضر له لتتنازعوا و تتنافسوا فی سبقه و يقال بالفارسيه: ميدان اسب دوانی. و جای رياضت دادن اسبان. المضمار أيضا مده تضمير الخيل، أی اسم للمكان و الزمان و جاء بمعنی غايه الفرس فی السباق أيضا. (سبق) فی الصحاح: السبق بالتحريك: الخطر الذی يوضع بين أهل السباق. يعنی هو الخطر الذی يتراهن عليه المسابقون و يأخذه السابق منهم. و فی منتهی الأرب: سبق محركه: آنچه گروبندند بر آن بر اسب دوانيدن و تير انداختن و جز آن، أسباق جمع، (العقد) جمع العقده كالغرف جمع الغرفه أی ما يمسك الشیء و يوثقه. (المازر) جمع المئزر و المئزره أی الإزار كاللّحاف و الملحف و الملحفه جمعها ملاحف. (اطووا) من الطیّ و أصل الطیّ: الثّنی

و القبض و ضدّ النشر. قال الشاعر:

طوتك خطوب دهرك بعد نشر

.

(الخواصر) جمع الخاصره أی الشاکله و بالفارسیه: تهیگاه میان و فی منتهی الأرب خاصره کصاحبه تهیگاه و آنچه میان سرسرین و کوتاه ترین استخوان پهلو است قال الحسین بن مطیر فی أبیات له (الحماسه ۴۶۰)

مخصرّه الأوساط زانت عقودهابأحسن ممّا زیّنتها عقودها

یرید أنها دقیقه الخصور غیر واسعه الجنوب. و قال آخر:

فتیّ لا یری قدّ القمیص بخصره و لکنّما تفری الفریّ مناکبه

(الولیمه)طعام العرس و قیل کلّ طعام صنع لدعوه أو غیرها و قیل کلّ طعام یتخذ لجمع الجمع ولائم لکنها ههنا کنایه عن لذّات الدنیا و خفض العیش و الدعه.

و (الظلم) کالغرف جمع الظلمه کالغرفه و المراد بها اللّیل و (التذاکیر) جمع تذکار لأن التذکره جمعها تذاکر.

الإعراب

اللام من لتتنازعوا جاره للتعلیل متعلقه بالممهل و الفعل منصوب بأن الناصبه المصدریه المقدره أی لأن تتنازعوا. و الفاء فی فشدّوا فصیحه تنبیء عن محذوف یدلّ علیه ما قبلها أی إذا أمهلکم اللّه فی مضمار لتتنازعوا سبقه فشدّوا عقد المازر.

و ما أنقض و أمحی صیغتا تعجب ای و ما امحی الظلم.

المعنی

کلامه علیه السّلام فی التحریص علی القتال و الحثّ علی الجهاد و فضل المجاهدین و فی ذم القاعدین عنه ذکر فی عده مواضع من النهج کلّها کاف شاف لفظا و معنی علی حدّ لا یتأتی لأحد أن ینسج المعانی بالألفاظ بذلک المنوال و من تأمّلها حق التأمّل دری أنها فوق کلام المخلوق.

علی أنّها کما تدلّ علی قدره بیانه کذلک یدلّ علی کمال شجاعته و قدرته الروحیّه و مما بلغ إلی حدّ التواتر أنّ صولته و سطوته و شجاعته أعجزت الأبطال

و قد أقرّ أعداؤه بذلک ما ولّی علیه السّلام عن أحد قط مع طول ملاقاته الحروب و کثره من لاقاه من صنادید الأعداء و من تأمل الأخبار فی الغزوات علم أنّ قواعد الاسلام ثبتت بجهاده علیه السّلام و أن هذه القوه ما کانت بقوه جسدانیه بل بتأییدات الهیّه کما قال علیه السّلام: و اللّه ما قلعت باب خیبر بقوه جسدانیه بل بقوه الهیّه و نعم ما اشار إلیه العارف الرومی:

این چراغ شمس کو روشن بود نز فتیله پنبه و روغن بود

سقف گردون کانچنین دائم بود نز طناب و استنی قائم بود

قوّت جبریل از مطبخ نبود بود از دیدار خلّاق ودود

همچنین این قوّت ابدال حق هم ز حق دان نز طعام و از طبق

جسمشان را هم ز نور اسرشته اند تا ز روح و از ملک بگذشته اند

علی انه علیه السّلام فی بعضها یعلّم فنون الحرب و فی بعضها قانون تعبیه العسکر و فی بعضها وظیفه المجاهد قبال الخصم من الأفعال و الأقوال لارشاده و هدایته و فی بعضها وظیفته قباله للحراب و القتال کقوله علیه السّلام: انه تعالی یحبّ الذین یقاتلون فی سبیله صفّا کانّهم بنیان مرصوص فقدّموا الدارع و أخّروا الحاسر و عضّوا علی الأضراس فانّه أنبا للسیوف علی الهام و التووا فی أطراف الرماح فإنّه أمور للأسنه و غضوا الأبصار فانّه أربط للجاش و أسکن للقلوب و أمیتوا الأصوات فانّه أطرد للفشل و أولی بالوقار. و رایتکم فلا تمیلوها و لا تخلّوها و لا تجعلوها إلّا فی أیدی شجعانکم فانّ المانعین للذمار و الصّابرین علی نزول الحقائق أهل الحفاظ الذین یحفّون برایاتهم و یکشفونها رحم اللّه امرء منکم آسا أخاه بنفسه و لم یکل قرنه إلی أخیه فیجتمع علیه قرنه و قرن أخیه فیکتسب بذلک لائمه و یأتی به دنائه و لا تعرضوا لمقت اللّه و لا تفروا من الموت فانّ اللّه سبحانه تعالی یقول: «قُلْ لَنْ یَنْفَعَکُمُ الْفِرارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَ إِذاً لا تُمَتَّعُونَ إِلّا قَلِیلًا » و أیم اللّه لئن فررتم من سیف العاجله لا تسلموا من سیف الاخره فاستعینوا بالصبر و الصّلاه و الصدق فی النیه فان اللّه تعالی بعد الصبر ینزل النصر.

و لو تعرضنا لكلماته عليه السّلام فى الجهاد و المجاهد لكثر بنا الخطب فالأولى بنا الان أن نثنى القلم على تفسير جمل كلامه هذا عليه السّلام.

قوله عليه السّلام:(و اللّه مستأديكم شكره) أى إن اللّه تعالى طالب منكم أداء شكره على نعمه و القيام به كما أمر به فى مواضع كثيره من كتابه كقوله تعالى «وَ اشْكُرُوا لِلّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيّاهُ تَعْبُدُونَ » (البقره - ۱۶۸) و قوله تعالى «وَ اشْكُرُوا لِى وَ لا تَكْفُرُونِ » (البقره - ۱۴۸) و قوله تعالى: «وَ اشْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيّاهُ تَعْبُدُونَ » (النحل - ۱۱۶) و غيرها من الايات.

ثمّ انّ ههنا كلاما و هو ان كلامه عليه السّلام يكون فى حثّ أصحابه على الجهاد و أى ارتباط لقوله عليه السّلام «و اللّه مستأديكم شكره» بالجهاد؟ الجواب أنّ أداء الشكر بازاء نعمته إنما هو باختلاف النعم و موارده فكما أنّ التوبه عن المعاصى مثلا ليست التكلّم بالاستغفار أو تبت و أمثالهما بل التوبه على الغصب انّما هى ردّ مال الغير إليه و العزم على تركه فى الاستقبال و التوبه على ترك الصّلاه قضاؤها كذلك و هكذا فى كلّ معصيه كانت التوبه بحسبها، كذلك شكر النعمه انما يكون بحسبها فقد يكفى التكلم بألحمد للّه مثلا فى أداء الشكر بإزاء نعمه و لما كان دين اللّه و كتابه الحاوى لسعاده الدارين و الداعى إلى الخير و الهدى من أعظم نعمه فمن كفر بهذه النعمه العظمى فقد خسر خسرانا مبينا و عدم الكفران بها و أداء الشكر لها أن يتنعّم بها و يحفظها و يمنعها من كيد الأجانب و سبيله الجهاد فاللّه يطالب أداء شكره بإزاء هذه النعمه الكبرى أى الجهاد فى سبيله لحفظ الدين و رفع كيد المعاندين.

و الحمد للّه ربّ العالمين.

قوله عليه السّلام:(و مورّثكم أمره) أمره تعالى هو سلطانه و دولته الحقه فى الأرض يورثه عباده الصالحين و المحافظين على رعايه أمره و نهيه من اقامه الصّلاه و أداء الزكاه و القيام بالجهاد و غيرها من الفرائض و الانتهاء مما نهى و حرّم قال:

عزّ من قائل: «وَ لا تَهِنُوا وَ لا تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » (آل عمران - ۱۳۴) و قوله تعالى: «وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِى »

«اَلْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضى لَهُمْ وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً » الايه (النور – ۵۵) و قوله تعالى: «وَ أَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَ دِيارَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ وَ أَرْضاً لَمْ تَطَؤُها » الايه (الأحزاب – ۲۸). و قوله تعالى: «فَلا تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ وَ اللّهُ مَعَكُمْ وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمالَكُمْ » (محمّد – ۳۸).

ثمّ انّ كلامه عليه السّلام هذا يشير أيضا إلى أن أمر الدوله سيرجع إليكم و يزول أمر بنى اميّه كما أفاد الفاضل الشارح المعتزلى.

قوله عليه السّلام:(و ممهلكم فى مضمار ممدود لتتنازعوا سبقه)و فى بعض النسخ فى مضمار محدود و كلاهما حقّ فان المضمار الممدود اى العمر محدود لا محاله «فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ »(النحل-۶۴).

شبّه عليه السّلام الاجال المقدّره التى ضربت للناس أعنى مدّه حياتهم بالمضمار للخيل لغايه السبق فان الدّنيا متجر أولياء اللّه و مكسب الصلحاء ليس للانسان إلا أن يسارع إلى مغفره من ربّه و يسابق غيره فى الاتصاف بالأوصاف الالهيّه و التخلق بالأخلاق الربّانيّه حتّى يتقرب إلى حضرته جلّ و علا، فان تلك الغايه القصوى هى سبق السالكين و منتهى رغبه الراغبين.

ثمّ لما كان كلامه عليه السّلام فى الحثّ على الجهاد فلا بدّ أن يكون دالّا على فضل المجاهدين خاصّه فيحرصهم بالمنافسه فى سبق مضمار القتال و هو الجنّه و الراضون و الغفران و الحياه الطيبه و العيش الرغد، و قال عليه السّلام فى بعض خطبه الماضيه فى تحضيضه على القتال: معاشر المسلمين إن اللّه قد دلكم على تجاره تنجيكم من عذاب أليم و تشفى بكم على الخير العظيم: الايمان باللّه و برسوله و الجهاد فى سبيله و جعل ثوابه مغفره الذنب و مساكن طيبه فى جنات عدن. إلى آخر ما قال.

و كذا قال عليه السّلام فى (الخطبه ۲۷): أمّا بعد فانّ الجهاد باب من أبواب الجنه فتحه اللّه لخاصّه أوليائه. إلى آخرها.

و قال عزّ من قائل: «وَ لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِى سَبِيلِ اللّهِ أَمْواتاً بَلْ أَحْياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ بِما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ يَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ »

«مِنْ خَلْفِهِمْ أَلاّـ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاـ هُمْ يَحْزَنُونَ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَهٍ مِنَ اللّهِ وَ فَضْلٍ وَ أَنَّ اللّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ » (آل عمران – ۱۶۶).

قوله عليه السّلام:(فشدوا عقد المازر)عقد الإزار كنايه عن الجدّ و التشمير يقال:

فلان شدّ عقد إزاره أو كشف عن ساقيه أو شمّر عن ساقيه أو شمّر ذيله إذا تهيأ لأمر هائل و خطب عظيم و فظيع لأنّ من عاده النّاس أن يشدّوا عقد إزارهم أو يشمّروا عن سوقهم و ذيولهم و يقلصوا أكمامهم عند الأمور الصعبه لأن الشدّ و التشمير عندها أمكن للقراع و الدفاع فانّ من شدّ عقد الإزار أمن من انحلاله و لا يشغله عما هو بصدده فيمضى فى عمله غير خائف على انه كان أسرع للمشى و أبعد عن العثار كما إذا شد وضين الابل و الخيل و نحوهما أمن القتب أو الهودج أو السرج و أمثالها و من عليها من الاضطراب بخلاف إذا كان قلقا.و قالت العوراء ابنه سبيع (الحماسه ۳۹۵).

طيّان طاوى الكشح لا يرخى لمظلمه إزاره

تريد انه عقد الإزار شديدا إذا نابته النوائب لا يرخى إزاره، و كذا من شمّر ذيله قال قيس بن زهير بن جذيمه العبسى:

و إذا شمّرت لك عن ساقها فويها ربيع فلا تسأم

و قال الاخر:

قد شمرت عن ساقها فشدّوا و جدّت الحرب بكم فجدّوا

و كذا يقال لأمر هائل اشتدّ أنه شمّر أو شمّر عن ساقيه. قال الشّاعر (الحماسه ۶۴۰).

و مستعجل بالحرب و السلم حظه فلمّا استثيرت كلّ عنها محافره

و حارب فيها بامرىء حين شمّرت من القوم معجاز لئيم مكاسره

أى حين شمّرت و كشفت الحرب عن ساقيها. و فى الإتقان فى علوم القرآن للسيوطى (ص ۱۲۹ طبع مصر ۱۳۱۸ ه) ممّا سأل نافع بن الأرزق ابن عباس انّه قال له: اخبرنى عن قوله تعالى «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ ساقٍ » قال: عن شدّه الاخره أما سمعت

قول الشاعر؟ قد قامت الحرب بنا عن ساق.

قوله عليه السّلام:(و اطووا فضول الخواصر) الظاهر و الأنسب فى المقام أن مراده عليه السّلام من هذه الجمله كالّتى سبقتها ارشاد إلى الجدّ و التهيأ للقتال فان لثياب العرب سعه فاضله فاذا طووا فضول الخواصر عليها و قلّصوا الذيول كان القتال و المشى لهم أهون و أمكن فان الفضول تمنع عن الجلد و الاسراع و تعوق عن السبق و الحراك. و هذا المعنى يقال بالفارسيه: ميان بستن، كمر بستن و امثالهما قال المسعود بن سعد بن سلمان فى مدح سيف الدوله:

بربسته ميان و در زده ناوك بگشاده عنان و درچده دامن

(۱) أو أنّ مراده عليه السّلام أن ما طال من الثياب التفّوه و اطووه على الخاصره و ذلك لأنّ من شرع بجدّ و اجتهاد فى عمل يطوى ما فضل من إزاره طولا و يلتفّ بقدميه على خاصرته و يجعله محكما فيها لئلا يمنعها عن المشى و الجد و السراع كما يقال بالفارسيه: دامن بكمر زد و دامن درچيده و كأنّما أراد هذا المعنى من قال: قوله عليه السّلام و اطووا فضول الخواصر أى ما فضل من مازركم يلتفّ على اقدامكم فاطووه حتّى تخفوا فى العمل و لا يعوقكم شىء عن الاسراع فى عملكم.

و بالجمله على الوجه الأوّل طىّ ما فضل و زاد من الثياب عرضا و سعه على الخاصره و على الثانى طىّ ما فضل و زاد طولا عليها.

و يمكن أن يجعل الأمر بطىّ فضول الخواصر كنايه عن النهى عن كثره الأكل لأنّ الكثير الأكل لا يطوى فضول خواصره لامتلائها بل يملئها، و القليل الأكل يأكل فى بعضها و يطوى بعضها على أن البطنه تذهب الفطنه و تمنع عن الحمله على الفتنه و كانت العرب عند الحرب تمسك عن الأكل و الشبع لذلك و كثيرا ما يوجد فى اشعارهم و امثالهم مدح خميص البطن، يابس الجنبين، منضم الضلوع، متقارب الجنبين، أهضم، طاوى الكشح، مطوىّ الكشح و الجنب، طيّان، صغير البطن، مهضوم الجنبين. قليل الطعم، طىّ البطن، ضامر البطن و نظائرها الكثيره المتقاربه المعنى كما يوجد فى أمثال الفرس و أشعارهم مما لا يحصى كثره قال السعدى:

۱- (۱) درچده مخفف درچيده.

اسب لاغر میان بکار آید روز میدان نه گاو پرواری

و ذهب إلی هذا المعنی الشارح الفاضل المعتزلی و اتی بثلاثه أبیات شاهدا حیث قال: قال الشاعر:

کلوا فی بعض بطنکم و عفّوا فان زمانکم زمن خمیص

و قال أعشی باهله:

طاوی المصیر علی العزا متصلت بالقوم لیله لا ماء و لا شجر

و قال الشقری:

و اطوی علی الخمص الحوایا کما انطوت خیوطه ما ریّ تغار و تفتل

و ذهب الشارح الفاضل البحرانی إلی أنّ طیّ فضول الخواصر کنایه عن الأمر بترک ما یفضل من متاع الدّنیا علی قدر الحاجه من ألوان الطعوم و الملابس و سائر قینات الدنیا و أصله أن للخواصر و البطون احتمال أن یتسع لما فوق قدر الحاجه من المأکول فذلک القدر المتسع لما فوق الحاجه هو فضول الخواصر و کنّی بطیّها عمّا ذکرناه من لوازم ذلک الطیّ ترک تلک الفضول. انتهی.

أقول: بیان البحرانی رحمه اللّه و إن کان له مناسبه مّا بالجهاد فإنّ المجاهد یعرض عن نفسه و الدّنیا و ما فیها لکن إراده هذا المعنی من قوله علیه السّلام لا یخلو من تکلف بل بعید جدّا غایه البعد و إلّا فإن من کلام إلّا و له مناسبات بعیده و ملازمات غریبه و الصواب أن یفسّر قوله علیه السّلام الاتی «لا تجتمع عزیمه و ولیمه» بهذا المعنی أو قریب منه. و لو قیل: فلیکن هذه الجمله التالیه قرینه علی اراده ذلک المعنی من الأولی ردّ بلزومه التکرار و التأسیس خیر منه و لو کان تأکیدا. فتأمّل.

قوله علیه السّلام:(لا تجتمع عزیمه و ولیمه)أی من اهتمّ بأمر و اراد اراده جازمه علی تحصیله و اقتنائه لابدّ أن یغضی عینه عن اللّذات و الدّعه و خفض العیش فکنی بالولیمه عنها کما مضی و لا تقتنی الفضائل النفیسه إلّا بالکفّ عن اللّذائذ النفسیّه و لا تنال درجات الکمال إلّا بمقاساه الشدائد و رکوب الأهوال

و نعم ما قال المتنبّی:

لو لا المشقه ساد النّاس کلّهم فالجود یفقر و الإقدام قتّال

قال اللّه تعالی: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمّا یَأْتِکُمْ مَثَلُ الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِکُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْساءُ وَ الضَّرّاءُ وَ زُلْزِلُوا حَتّی یَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ مَتی نَصْرُ اللّهِ أَلا إِنَّ نَصْرَ اللّهِ قَرِیبٌ ».

قوله علیه السّلام:(ما أنقض النوم لعزائم الیوم): هذه الجمله و الّتی تلیها بصیغه التعجب و هما تؤکّدان الأولی و المراد واحد أی أن الاشتغال بالمشتهیات الدنیّه البدنیّه یثبط الانسان عن الوصول إلی المقامات العالیه. فان من عزم علی أمر فی الیوم فنام لم ینجح بالمراد فیکون نوم یومه ناقض روم یومه. أو إذا عزم فی الیوم علی أمر یفعله فی اللّیل أو فی الغد باکرا و نام فی اللّیل لم یظفر بالحاجه کالمسافر مثلا إذا أراد فی الیوم أن یسیر مسافه طویله تلازم الأقدام بها بکره حتّی ینال المطلوب فنام و لم یباکر لم یفز به و ما اجاد قول السعدی بالفارسیه:

خواب نوشین بامداد رحیل باز دارد پیاده را ز سبیل

قوله علیه السّلام:(و أمحی الظلم لتذاکیر الهمم). لأن من اهتم فی الیوم مثلا بعمل فی اللّیل و إذا جاء اللّیل غلبه النوم تمحو الظلمه أی یمحو نوم اللیل ذلک التذکار. قال المتنبی:

بقدر الکدّ تکتسب المعالی و من طلب العلی سهر اللّیالی

تروم العزّ ثم تنام لیلا یغوص البحر من طلب اللّئالی

الترجمه

از جمله کلمات بلاغت نظام اسد اللّه الغالب کرّار غیر فرار علیّ بن أبی طالب است که یاران خود را بر جهاد برمی انگیزاند: خداوند ادای شکرش را از شما خواهان است. و امرش را بشما ارث دهنده (یعنی دولت حق و سلطان و حکومت الهی بدست دوستان خدا و صالحان خواهد آمد. «وَعَدَ اللّهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْأَرْضِ » الایه - نور - ۵۵). و شما را در میدان محدود عمر مهلت

داده است تا با یکدیگر مسابقت کنید و گوی سبقت را بربائید. پس بند میان را استوار کنید و دامن در چینید که آهنگ کار با تن پروری درست نیاید. خواب، عزیمت روز را چه خوب شکننده و بستر شب یاد همتها را چه نیک نابود کننده است.

باب المختار من کتب مولینا أمیر المؤمنین علیه السّلام و رسائله

اشاره

إلی أعدائه و امراء بلاده، و یدخل فی ذلک ما اختیر

من عهوده علیه السّلام إلی عمّاله و وصایاه لأهله و أصحابه.

من کتاب له علیه السّلام إلی أهل الکوفه عند مسیره الیهم من المدینه

اشاره

الی البصره و هو الکتاب الأول من المختار من کتبه علیه السّلام.

من عبد اللّه علیّ أمیر المؤمنین إلی الکوفه جبهه الأنصار و سنام العرب أمّا بعد فإنّی أخبرکم عن أمر عثمان حتّی یکون سمعه کعیانه:

إنّ النّاس طعنوا علیه فکنت رجلا من المهاجرین أکثر استعتابه و أقلّ عتابه و کان طلحه و الزّبیر أهون سیرهما فیه الوجیف، و أرفق حدائهما العنیف، و کان من عائشه فیه فلته غضب فاتیح له قوم فقتلوه، و بایعنی النّاس غیر مستکرهین و لا مجبرین، بل طائعین مخیّرین. و اعلموا أنّ دار الهجره قد قلعت بأهلها و قلعوا بها، و جاشت جیش المرجل و قامت الفتنه علی القطب، فأسرعوا إلی أمیرکم و بادروا جهاد عدوّکم إنشاء اللّه.

اللغه

اشاره

قول الرضى رضوان اللّه عليه: عهوده إلى عمّاله يقال: عهد إلى فلان أوصاه و شرط عليه، قال الجوهرى فى الصحاح: العهد: الأمان، و اليمين، و الموثق، و الذمه، و الحفاظ، و الوصيّه و قد عهدت إليه أى أوصيته و منه اشتق العهد الّذى يكتب للولاه. و فى المنجد: العهد ما يكتبه وليّ الأمر للولاه يأمرهم فيه باجراء العداله و كان يعرف بالفرمان و الجمع عهود. و الوصايا جمع الوصيه كغنيه بمعنى النصيحه و يقال بالفارسيه: اندرز، و هو اسم من الإيصاء: و بمعنى ما يعهده الإنسان بعد وفاته من وصى يصى إذا وصل الشيء بغيره لأن الموصى يوصل تصرفه بعد الموت بما قبله و الأخير هو المقرر فى كتب الفقه و فى هذا الباب يذكر وصاياه عليه السّلام على كلّ واحد من المعنيين.

قوله عليه السّلام: (جبهه) الجبهه للنّاس و غيره معروفه و هى ما بين الحاجبين إلى قصاص مقدم الرأس أى موضع السجود من الرأس و لذا سمّى المنزل العاشر من من منازل القمر جبهه لأن كواكبها الأربع كالجبهه للكواكب الموسومه بالأسد و يقال: جبهه الأسد لذلك. فى الصحاح و اللّسان، الجبهه من الناس بالفتح: الجماعه يقال جاءتنا جبهه من الناس أى جماعه منهم. و على الأول يقال لأعيان النّاس و أشرافهم و سادتهم و رؤسائهم جبهه من حيث إنّ الجبهه أعلا الأعضاء و أسناها و تسميتهم بذلك كتسميتهم بالوجوه. و المراد بالأنصار ههنا الأعوان و ليس يريد بهم بنى قبيله و الأنصار جمع نصير كشريف و أشراف لا جمع ناصر لأنّه يجمع على النّصر كصاحب و صحب.

(السنام) بفتح أوّله كالسحاب: حدبه فى ظهر البعير. الجمع: أسنمه.

و يقال بالفارسيه: كوهان شتر. و من حيث إن السنام أعلا أعضاء البعير يقال لأعلا كلّ شيء سنامه قال حسّان بن ثابت:

و انّ سنام المجد من آل هاشم بنو بنت مخزوم و والدك العبد

و كذا يقال السنام لمعظم كلّ شيء و منه الحديث: الجهاد سنام الدين و لذا

يقال لكبير القوم و رفيعهم سنامهم كما هو المراد من قوله عليه السّلام سنام العرم. و الصواب أن يكون السنام قرينه على أن المراد بالجبهه هو معناها الأوّل. (العيان) بالكسر كالضراب مصدر عاين يقال عاينه معاينه و عيانا إذا شاهده و رآه بعينه لم يشك فى رؤيته إياه.(طعن)فيه و عليه بالقول طعنا و طعانا من بابى نصر و منع: قدحه و عابه. و هو فى الأصل كما فى المفردات للراغب: الضرب بالرمح و بالقرن و ما يجرى مجراهما ثمّ استعير للوقيعه قال اللّه تعالى:«وَ طَعْناً فِي الدِّينِ »-و«طَعَنُوا فِي دِينِكُمْ ».

(الاستعتاب) من الأضداد يقال استعتبه إذا أعطاه العتبى و كذا إذا طلب منه العتبى، و العتبى هى الرضا. يقال: استعتبته فأعتبنى أى استرضيته فأرضانى قال اللّه تعالى:

«وَ إِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَما هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ » (حم: ۲۵) فالمعنى على الوجه الثانى أنى طلبت منه العتبى و الرضا بمعنى أن يرجع عمّا أحدث ممّا صار سبب سخط القوم و طعنهم عليه حتّى يرضوا عنه. و هذا هو الأنسب بالمقام أو طلبت من القوم العتبى له على ما سيتضح فى الشرح إنشاء اللّه تعالى و فى الكنز: استعتاب خوشنودى خواستن و آشتى خواستن و بازگشتن خواستن از بدى و غير آن.

«بحث لغوى»

فى قوله عليه السّلام (اقل عتابه) لطيفه لغويه لم يتعرضها الشرّاح و المترجمون بل فى تفسيره عدلوا عن الصواب و ذلك لأن كلمه اقلّ ليس بمعنى اقلّ الشىء إذا جعله قليلا- او أتى بقليل و بالجمله أن معنى اقل ليس قبال اكثر و إن جعل قباله فى اللّفظ كما ذهب إليه القوم على ما هو ظاهر كلام الشارحين المعتزلى و البحرانى و صريح ترجمه المولى فتح اللّه القاسانى حيث قال: و كم مى گردانيدم سرزنش او را و المولى الصالح القزوينى حيث قال: و كمتر وقت عتاب مى نمودم، و كذا غيرهما من المترجمين بل الصواب أنّ المراد من اقل هنا النفى أى ما عاتبت عليه و هذا اللفظ يستعمل كثيرا فى نفى أصل الشىء قال الفاضل الأديب ابن الأثير فى ماده - ق ل ل - من النهايه: و فى الحديث انه كان يقلّ اللغو أى لا يلغو أصلا و هذا اللفظ يستعمل

فی نفی أصل الشیء کقوله تعالی: «فَقَلِیلًا ما یُؤْمِنُونَ » انتهی قوله.

و الشیخ الإمام أبو علی أحمد بن محمّد بن الحسن المرزوقی الأصفهانی فی شرحه علی الاختیار المنسوب إلی أبی تمام الطائی المعروف بکتاب الحماسه (طبع القاهره ۱۳۷۱ ه - ۱۹۵۱ م) فی شرح الحماسه ۱۳ لتأبط شرا (ص ۹۵) قوله:

قلیل التشکّی للمهمّ یصیبه کثیر الهوی شتّی النوی و المسالک

قال: و استعمل لفظ القلیل، و القصد إلی نفی الکلّ، و هذا کما یقال فلان قلیل الاکتراث بوعید فلان، و المعنی لا یکترث. و علی ذلک قولهم: قلّ رجل یقول کذا، و أقلّ رجل یقول کذا، و المعنی معنی النفی، و لیس یراد به إثبات قلیل من کثیر.

ثمّ قال: فإن قیل: من أین ساغ أن یستعمل لفظ القلیل و هو للإثبات فی النفی؟ قلت: إنّ القلیل من الشیء فی الأکثر یکون فی حکم ما لا یتعدّ به و لا یعرّج علیه لدخوله بخفه قدره فی ملکه الفناء و الدروس و الإمّحاء، فلمّا کان کذلک استعمل لفظه فی النفی علی ما فی ظاهره من الإثبات محترزین من الردّ و مجملین فی القول، و لیکون کالتعریض الّذی أثره أبلغ و أنکی من التصریح، و قوله: «کثیر الهوی» طابق القلیل بقوله کثیر من حیث اللّفظ لا أنّه أثبت بالأول شیئا نزرا فقابله بکثیر.

و فی شرح الحماسه ۱۰۵ (ص ۳۲۲) قول الشاعر:

فقلت لها لا تنکرینی فقلّ ما یسود الفتی حتّی یشیب و یصلعا

قال: و قوله «قلّ ما» یفید النفی هنا و ما تکون کافه لقلّ عن طلب الفاعل و ناقله له عن الاسم إلی الفعل، فاذا قلت: قلّ ما یقوم زید فکأنک قلت ما یقوم زید، یدلّ علی ذلک أنّهم قالوا: قلّ رجل یقول ذاک إلا زید، و أجری مجری ما یقول ذاک إلّا زید.

و فی شرح الحماسه ۱۶۵ لتأبط شرا أیضا (ص ۴۹۲) قوله:

قلیل غرار النوم أکیر همّه دم الثّار أو یلقی کمیّا مسفّعا

قال: فإن قيل ما معنى قليل غرار النوم؟ و إذا كان الغرار القليل من النّوم بـدلاله قولهم ما نومه إلّا غرارا فكيف جاز أن تقول: قليل غرار النّوم و أنت لا تقول هو قليل قليل النوم؟ قلت: يجوز أن يراد بالقليل النفى لا إثبات شىء منه و المعنى:

لا ينام الغرار فكيف ما فوقه؟ و فى شرح الحماسه ۲۷۱ لدريد بن الصّمه (ص ۸۱۹) قوله:

قليل التشكّى للمصيبات حافظ من اليوم أعقاب الأحاديث فى غد

قال: يريـد بقوله «قليل» نفى أنواع التشـكّى كلّها عنه؛ على هذا قوله تعالى «فَقَلِيلاً ما يُؤْمِنُونَ » و قولهم: قلّ رجل يقول كذا و أقلّ رجل يقول ذاك.

و المعنى أنّه لا يتألم للنوائب تنزل بساحته و المصائب تتجـدد عليه فى ذويه و عشـيرته و أنه يحفظ من يومه ما يتعقب أفعاله من أحاديث النّاس فى غده إلخ.

و فى شرح الحماسه ۴۴۷ لمحمّد بن أبى شحاذ (ص ۱۲۰۱) قوله:

و قلّ غناء عنك مال جمعته إذا كان ميراثا و اراك لاحد

قال: المراد بذكر القلّه ها هنا النفى لا إثبات شىء قليل فيقول: لا يغنى عنك مال تجمعه إذا ذهبت عنه و تركته لورثتك إلخ.

و فى مفردات الراغب: و قليـل يعبّر به عن النفى نحو قلّما يفعل كـذا إلّا قاعـدا أو قائما و ما يجرى مجراه و على ذلك حمل قوله تعـالى «فَقَلِيلاً ما يُؤْمِنُونَ » و إنّمـا فسّـروا قوله تعـالى «فَقَلِيلاً ما يُؤْمِنُونَ » بنفى الايمان عنهم لأن ظاهر الايه تـدلّ على ذلك قال تعـالى: «أَ فَكُلَّمـا جـاءَكُمْ رَسُولٌ بِمـا لا تَهْوى أَنْفُسُـكُمُ اسْـتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقاً كَـذَّبْتُمْ وَ فَرِيقاً تَقْتُلُونَ وَ قالُوا قُلُوبُنا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلاً ما يُؤْمِنُونَ » (۸۲ و ۸۳ من البقره) و إن كـان يمكن أن تجعـل الايه المتقـدّمه عليها و هى قوله تعالى: «أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ » قرينه على اراده القلّه فى قبال الكثره فيها أو يؤوّل بوجوه اخرى على استفاده ذلك المعنى كما ذكر فى التفاسير و لكن إفاده القليل معنى النفى فى كلام العرب كثير، ففى مجمع البيان فى تفسير هـذه الايه قال: و الـذى يليق بمذهبنا أن يكون المراد به لا إيمان لهم أصلا و إنما وصفهم بالقليل كما يقال قلّ ما رأيت هذا قطّ أى ما رأيت هذا قطّ.

و إنما اخترنا النفی من قوله علیه السّلام اقل عتابه، و أعرضنا عن حمله علی ظاهره لدقیقه نأتی بها فی الشرح.

و لیعلم أن هذه اللّفظه قد یستعمل فی الکثره علی ما صرّح به المرزوقی فی شرح الحماسه أیضا حیث قال: و قالوا أیضا أقلّ رجل یقول ذلک إلاّ زید و أنّهم أجروا خلافه مجراه فیقول: کثر ما یقول زید و علی ذلک هذا البیت.

صددت فأطولت الصدود و قلّما وصال علی طول الصدود یدوم

انتهی (ص ۳۲۲ شرح الحماسه ۱۰۵). و لا یخفی أن هذا الاستعمال نزر جدّا بخلاف الأول.

و اعلم أنه یمکن أن یکون قوله علیه السّلام «اقل عتابه» من أقل فلان الشیء إذا أطاقه و حمله و رفعه. قال تعالی: «وَ هُوَ الَّذِی یُرْسِلُ الرِّیاحَ بُشْراً بَیْنَ یَدَیْ رَحْمَتِهِ حَتّی إِذا أَقَلَّتْ سَحاباً ثِقالاً سُقْناهُ لِبَلَدٍ مَیِّتٍ فَأَنْزَلْنا بِهِ الْماءَ » (الأعراف: ۵۶) أی حملت الرماح سحاباً ثقالا، و منه قوله صلّی اللّه علیه و آله فی أبی ذر رضی اللّه عنه: ما أظلت الخضراء و لا أقلّت الغبراء أصدق من أبی ذر. و وجه التفسیر علی هذا الوجه یعلم فی الشرح إن شاء اللّه تعالی.

ففی الجمع بین أقل بهذا المعنی بل بالمعنی الأوّل أیضا تحسین بدیع و هو مراعاه النظیر من وجوه تحسین الکلام المقرر فی فنّ البدیع و مراعاه النظیر أن یجمع بین معنیین غیر متناسبین بلفظین یکون لهما معنیان متناسبان و إن لم یکونا مقصودین ههنا نحو قوله تعالی «اَلشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبانٍ وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ یَسْجُدانِ » و بالفارسیه نحو قول الشاعر هر چه آن خسرو کند شیرین بود.

(عتاب) بالکثر مصدر ثان من باب المفاعله کضراب یقال عاتبه علیه معاتبه و عتابا إذا لامه و واصفه الموجده و خاطبه الإدلال. (الوجیف) وجف الشیء بمعنی اضطرب، قال تعالی: «قُلُوبٌ یَوْمَئِذٍ واجِفَهٌ » و الوجیف ضرب من سیر الإبل و الخیل فیه سرعه و اضطراب، أو جفت البعیر: أسرعته. و فی أقرب الموارد:

وجف الفرس و البعیر: عدا و سار العنق، و فی حدیث علی: أهون سیرهما فیه الوجیف

(حداء) بكسر أوله و ضمّه أيضا ككتاب و ذباب واوى من حدو: سوق الابل و الغناء لها. يقال حدا الابل و بالابل يحدو حدوا و حداء و حداء من باب نصر ساقها و غنّى لها فهو حاد. يقال حدت الريح السحاب أى ساقتها. (العنيف) الشديد من القول و السير. و الذى ليس له رفق بركوب الخيل. عنف به و عليه من باب كرم لم يرفق به و عامله بشدّه. (الفلته) بالفتح، فى الصحاح يقال كان ذاك الأمر فلته أى فجأه إذا لم يكن عن تردّد و لا تدبّر. و فى أقرب الموارد: حدث الأمر فلته أى فجأه من غير تردّد و لا تدبّر حتّى كأنّه افتلت سريعا، قال: يقال: كانت بيعه أبى بكر فلته.

(اتيح) تاح له الشىء يتوح توحا من باب نصر و اتيح له الشىء قدّر له و تهيّىء و أتاح اللّه له الشىء أى قدّره له، قاله فى الصحاح. قال انيف بن حكيم النّبهانى:

و تحت نحور الخيل حرشف رجله تتاح لغرّات القلوب نبالها

و هو من أبيات الحماسه (الحماسه ٣٣ و ٢٠٩) وصفهم بأن نبالهم تقدّر للقلوب الغارّه.

(مستكرهين) قال الفاضل الشارح المعتزلى: و قد ذكر أن خط الرضى رضوان اللّه عليه مستكرهين بكسر الرّاء و الفتح أحسن و أصوب و إن كان قد جاء استكرهت الشىء بمعنى كرهته. انتهى.

أقول: الاستكراه قد جاء بمعنى الاكراه كما جاء بمعنى عدّ الشىء و وجدانه كريها و من الأوّل حديث رفع عن امّتى الخطاء و ما استكرهوا عليه. أى ما اكرهوا عليه.

فلو قرئ المستكرهين بفتح الراء لكان بمعنى المكرهين و الإكراه و الإجبار واحد.

و قالوا فى المعاجم: أكرهه على الأمر: حمله عليه قهرا، و كذا قالوا أجبره على الأمر أكرهه عليه فلو قرئ بالفتح للزم التكرار لأنه و المجبرين حينئذ بمعنى واحد فالكسر متعين كما اختاره الرضى. و المستكره بالكسر بمعنى الكاره أى ناخوش و ناپسند دارنده يقال: استكرهت الشىء أى كرهته كما أشار إليه الفاضل الشارح، و فى منتهى

الأرب فی لغه العرب: استکراه: بنا خواست و ستم بر کاری داشتن، و ناخوش شمردن.

و المراد بدار الهجره مدینه الرسول صلّی اللّه علیه و آله و المنقول من الروانـدی رحمه اللّه أن المراد بدار الهجره ههنا الکوفه التی هاجر أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام الیها.

أقول: و هذا عجیب جدّا و إنما هو من طغیان قلمه رحمه اللّه لأنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام أخبر أهل الکوفه بأنّ المدینه قد قلعت بأهلها و جاشت جیش المرجل علی أنّه علیه السّلام حین کتب الکتاب إلیهم کان نازلا فی ذی قار بعیدا عن الکوفه و لم یصل إلی الکوفه و لم یقم فیها بعد فکیف یکتب إلیهم یخبرهم عن أنفسهم و هذا ظاهر لا عائده فی الإطاله.

و قیل: یحتمل أن یرید بدار الهجره دار الإسلام و بلادها.

أقول: و لا یخفی ضعف هذا الاحتمال و تکلّفه و سیتضح فی الشرح أن المراد من المدینه مدینه الرسول صلّی اللّه علیه و آله لیست إلّا.

(قلعت بأهلها) یقال قلع المنزل بأهله إذا لم یصلح لاستیطانهم و منه قولهم کما فی الصحاح، هذا منزل قلعه بالضمّ أی لیس بمستوطن.

و یمکن أن یقرأ الفعلان مجهولین و تکون الباء فی الموضعین بمعنی مع فیکون آکد للمراد کما لا یخفی؛ أو یقال: الباء زائده للتأکید و الفعل معلوم فی کلا الموضعین کقوله تعالی: «وَ کَفی بِاللّهِ شَهِیداً» لأن القلع متعد بنفسه یقال قلعه إذا انتزعه من أصله أو حوّله عن موضعه و المراد أن المدینه فارقت أهلها و أخرجتهم منه و کذا قلعوا بها أی انهم فارقوها و خرجوا منها و لم یستقروا فیه.

(المرجل): القدر اسم آله علی وزن مفعل. (بادروا) أی سارعوا أمر من المبادره.

الاعراب

اشاره

یمکن أن یکون جبهه الأنصار و سنام العرب صفتین لأهل الکوفه کما یمکن أن یکونا بدلین بدل البعض من الکل أو الکلّ من الکلّ.

«إنّ النّاس طعنوا» بیان للأخبار. «من المهاجرین» ظرف مستقر منصوب

محلا- صفه للرجل، و يمكن أن تكون جملتا اكثر استعتابه و اقلّ عتابه صفتين له أيضا لأن الجمله نكره، و لكن الظاهر أن الجملتين حالان لضمير كنت. لا يقال:

فلم لم يأت بالواو الحاليه؟ لأنا نقول: المضارع المثبت المجرد من قد لا يقترن بالواو لأنّه يشبه اسم الفاعل فى الزنه و المعنى و الواو لا تدخل اسم الفاعل و كذلك ما أشبهه و يكون قوله عليه السّلام على وزان قوله تعالى «وَ لا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ » فجمله تستكثر حال من فاعل تمنن المستتر فيه و لا تكون مقترنه بالواو و فى الألفيه لابن مالك.

و ذات بدء بمضارع ثبت حوت ضميرا و من الواو خلت

قال بعض: أهون سيرهما بدل من طلحه و الزبير و الوجيف خبر كان و كذا الكلام فى أرفق حدائهما العنيف لأنها عطف على الأولى. قلت: الصواب أن ما ذهب إليه ذلك البعض و هم لأنّ الوجيف خبر أهون و جمله أهون سيرهما فيه الوجيف خبر كان و كذا الحكم فى الجمله الثانيه و ذلك لأنّ الوجيف لو كان خبر كان لصحّ حمله على الزبير و طلحه أن يقال طلحه و جيف مثلا و ليس كذلك لأن السير و جيف لما دريت أن الوجيف نوع من سير الابل، على أن فيه معايب اخرى لا- تخفى على العارف بأحكام البدل و تركيب الجمل.

«من عائشه» يتعلق بفلته قدم لسعه الظروف. و فلته اسم كان و لم يقل كانت لأن تأنيث اسمه مجازى، و فيه خبر كان قدم على الاسم لأنّه ظرف: «فاتيح» الفاء للتسبيب لأن من قوله عليه السّلام: إنّ النّاس إلى هنا بيان مبدء سبب قتل القوم عثمان؛ أى انّ النّاس لما طعنوا عليه و... فقدر له قوم فقتلوه على وزان قوله تعالى «فَوَكَزَهُ مُوسى فَقَضى عَلَيْهِ ». و الفاء فى فقتلوه للترتيب الذكرى لأن أكثر وقوعه فى عطف المفصل على المجمل نحو قوله تعالى: «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسى أَكْبَرَ مِنْ ذلِكَ فَقالُوا أَرِنَا اللّهَ جَهْرَةً » و المقام كذلك أيضا. و يمكن أن تكون للتعقيب نحو قوله تعالى: «أَماتَهُ فَأَقْبَرَهُ » و الفاء فى «فأسرعوا» فصيحه و التقدير: إذا كان الأمر انجرّ إلى كذا فأسرعوا. اه

نقل الكتاب على صوره اخرى

قد نقل ذلك الكتاب الذى كتبه عليه السّلام إلى أهل الكوفه عند مسيره إليهم من المدينه إلى البصره على صوره اخرى قريبه مما فى النهج فى بعض الجمل الشّيخ الأجل المفيد قدّس سرّه فى كتابه المترجم بالجمل، أو النصره فى حرب البصره (ص ۱۱۶ طبع النجف) و هذه صورته.

بسم اللّه الرحمن الرّحيم من علىّ بن أبى طالب إلى أهل الكوفه أما بعد فإنّى اخبركم من أمر عثمان حتى يكون أمره كالعيان لكم: إنّ النّاس طعنوا عليه فكنت رجلا من المهاجرين اظهر معه عتبه و أكره و أشقى به و كان طلحه و الزبير أهون سيرهما الرّجيف و قد كان من أمر عائشه و قتله ما عرفتم فلما قتله النّاس بايعانى غير مستنكرين طائعين مختارين و كان طلحه و الزبير أوّل من بايعنى على ما بايعا به من كان قبلى ثمّ استأذنانى فى العمره و لم يكونا يريدان العمره فنقضا العهد و أذنا فى الحرب و أخرجا عائشه من بيتها يتخذانها فتنه فسارا إلى البصره و اخترت السير إليهم معكم و لعمرى إياى تجيبون انما تجيبون اللّه و رسوله و اللّه ما قاتلتهم و فى نفسى شك و قد بعثت إليكم ولدى الحسن و عمارا و قيسا مستنفرين لكم فكونوا عند ظنّى بكم و السّلام.

أقول: و نقل الكتاب الدينورى فى الإمامه و السياسه أيضا (ص ۶۶ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۷ ه).

المعنى

اشاره

إنّما الحرىّ فى المقام أن نذكر

الأحداث الّتى أحدثها عثمان

اشاره

مما نقمها النّاس منه و طعنوا عليه و صارت سبب قتله ثمّ نتبعه عله وقوع فتنه الجمل.

أمّا أحداثه فنذكر طائفه منها ههنا عن الطبرى و المسعودى و غيرهما.

قال المسعودى فى مروج الذهب

:

۱ – ذكر عبد اللّه بن عتبه أن عثمان يوم قتل كان عند خازنه من المال خمسون

و مأئه ألف دينار و ألف ألف درهم

و قيمه ضياعه بوادى القرى و حنين و غيرهما مأئه ألف دينار و خلف خيلا كثيرا و إبلا.

ص:۲۰۳

۲ – اقتنی فی أیامه جماعه من أصحابه الضیاع و الدور منهم الزبیر بن العوام

بنی داره بالبصره و ابتنی أیضا دورا بمصر و الکوفه و الاسکندریه و ما ذکر من دوره و ضیاعه فمعلوم غیر مجهول إلی هذه الغایه. و بلغ مال الزبیر بعد وفاته خمسین ألف دینار و خلف الزبیر ألف فرس و ألف عبد و ألف أمه و خططا بحیث ذکرنا من الأمصار.

۳ – و کذلک طلحه بن عبید اللّه التیمی

ابتنی داره بالکوفه المعروفه بالکناس بدار الطلحتین و کانت غلته من العراق کلّ یوم ألف دینار و قیل أکثر من ذلک و بناحیه سراه أکثر مما ذکرنا. و شید داره بالمدینه و بناها بالاجر و الجصّ و الساج.

۴ – و کذلک عبد الرّحمان بن عوف الزهری

ابتنی داره و وسعها و کان علی مربطه مأئه فرس و له ألف بعیر و عشره آلاف من الغنم و بلغ بعد وفاته ربع ثمن ماله أربعه و ثمانین ألفا.

۵ – و ابتنی سعد بن أبی وقاص داره بالعقیق

فرفع سمکها و وسع فضاءها و جعل أعلاها شرفات.

۶ – و قد ذکر سعید بن المسیّب أن زید بن ثابت حین مات خلف من الذهب

و الفضّه ما کان یکسر بالفئوس

غیر ما خلف من الأموال و الضیاع بقیمه مأئه ألف دینار.

۷ – و ابتنی المقداد داره بالمدینه فی الموضع المعروف بالجرف علی أمیال

من المدینه

و جعل أعلاها شرفات و جعلها مجصّصه الظاهر و الباطن.

۸ – و مات یعلی بن امیّه و خلف خمسمائه ألف دینار

اشاره

و دیونا علی النّاس و عقارات و غیر ذلک من الترکه ما قیمته مأئه ألف دینار.

ثمّ قال المسعودی: و هذا باب یتسع ذکره و یکثر وصفه فیمن تملک من الأموال فی أیامه و لم یکن مثل ذلک فی عصر عمر بن الخطاب بل کانت جاده واضحه و طریقه بیّنه و حجّ عمر فأنفق فی ذهابه و مجیئه إلی المدینه سته عشر دینارا و قال لولده عبد اللّه: لقد أسرفنا فی نفقتنا فی سفرنا هذا. و لقد شکا النّاس أمیرهم سعد بن أبی وقاص و ذلک فی سنه إحدی و عشرین فبعث عمر محمّد بن مسلمه الأنصاری حلیف

بنی عبد الأشهل فخرق علیه باب قصر الکوفه و جمعهم فی مساجد الکوفه یسألهم عنه فحمده بعضهم و ساءه بعض فعزله و بعث إلی الکوفه عمار بن یاسر علی الثغر و عثمان ابن حنیف علی الخراج و عبد اللّه بن مسعود علی بیت المال و أمره أن یعلّم النّاس القرآن و یفقههم فی الدین و فرض لهم فی کلّ یوم شاه فجعل شطرها و سواقطها لعمار بن یاسر و الشطر الاخر بین عبد اللّه بن مسعود و عثمان بن حنیف فأین عمر ممن ذکرنا و أین هو عمن وصفنا؟ و فی الشافی للشریف المرتضی علم الهدی: و من ذلک أنّه کان یؤثر أهل بیته بالأموال العظیمه الّتی هی عدّه للمسلمین نحو ما روی أنّه دفع إلی أربعه أنفس من قریش زوّجهم بناته أربعمائه ألف دینار و أعطی مروان مائه ألف علی فتح افریقیّه و یروی خمس إفریقیه و غیر ذلک و هذا بخلاف سیره من تقدم فی القسمه علی النّاس بقدر الاستحقاق و ایثار الأباعد علی الأقارب.

«جواب القاضی عبد الجبار فی المغنی عن ذلک و اعتذاره منه»

قال - کما نقل عنه علم الهدی فی الشافی -: و أمّا ما ذکروه من ایثاره أهل بیته بالأموال فقد کان عظیم الیسار کثیر الأموال فلا یمتنع أن یکون إنّما أعطاهم من ماله و إذا احتمل ذلک وجب حمله علی الصحه و حکی عن أبی علی أنّ الّذی روی من دفعه إلی ثلاثه نفر من قریش زوّجهم بناته مأئه ألف دینار لکلّ واحد إنّما هو من ماله و لا روایه تصحّ فی أنّه أعطاهم ذلک من بیت المال و لو صحّ ذلک لکان لا یمتنع أن یکون أعطی من بیت المال لیردّ عوضه من ماله لأنّ للإمام عند الحاجه أن یفعل ذلک کما له أن یقرض غیره.

قال: ثمّ حکی القاضی عن أبی علیّ أن ما روی من دفعه خمس افریقیّه لما فتحت إلی مروان لیس بمحفوظ و لا منقول علی وجه یوجب قبوله و إنّما یرویه من یقصد التشنیع علی عثمان. و حکی عن أبی الحسین الخیّاط أن ابن أبی سرح لمّا غزا البحر و معه مروان فی الجیش ففتح اللّه علیه و غنموا غنیمه اشتر وی مروان الخمس من أبی سرح بمأه ألف و أعطاه أکثرها ثمّ قدم علی عثمان بشیرا بالفتح

و قد كانت قلوب المسلمين تعلقت بأمر ذلك الجيش فرأى عثمان أن يهب له ماله بقى عليه من المال و للإمام فعل ذلك ترغيبا فى مثل ذلك الأمور.

قال: قال و هذا الصنيع منه كان فى السنه الأولى من امامته و لم يتبرأ أحد منه فيها فلا وجه للتعلق به و ذكر فيما أعطاه لأقاربه أنّه وصلهم لحاجتهم و لا يمتنع مثله فى الإمام إذا رآه صلاحا. و ذكر فى اقطاعه بنى اميّه القطائع ان الأئمه قد تحصل فى أيديهم الضياع لا- مالك لها من جهات و يعلمون أنّه لابدّ فيها ممن يقوم باصلاحها و عمارتها فيؤدّى عنها ما يجب من الحقّ و له أن يصرف ذلك إلى من يقوم به و له أيضا أن يزيد بعضا على بعض بحسب ما يعلم من الصلاح و التألف و طريق ذلك الاجتهاد.

«اعتراض الشريف علم الهدى على القاضى»

قال فى الشافى: فأمّا قوله فى جواب ما يسأل عنه من ايثاره أهل بيته بالأموال أنّه لا يمتنع أن يكون إنّما أعطاهم من ماله، فالروايه بخلاف ذلك و قد صرّح الرّجل أنّه كان يعطى من بيت المال صله لرحمه و لما وقف على ذلك لم يعتذر منه بهذا الضرب من العذر و لا قال إنّ هذه العطايا من مالى و لا اعتراض لأحد فيه.

و قد روى الواقدى بإسناده عن الميسور بن عتبه أنّه قال: سمعت عثمان يقول إن أبا بكر و عمر كانا يتناولان فى هذا المال ظلف أنفسهما و ذوى أرحامهما و إنّى ناولت فيه صله رحمى.

و روى عنه أنّه كان بحضرته زياد بن عبيد اللّه الحارثى مولى الحارث بن كلده الثقفى و قد بعث أبو موسى بمال عظيم من البصره فجعل عثمان يقسمه بين أهله و ولده بالصحاف ففاضت عينا زياد دموعا لمّا رأى من صنيعه بالمال فقال: لا تبك فإن عمر كان يمنع أهله و ذوى أرحامه ابتغاء وجه اللّه و أنا أعطى أهلى و قرابتى ابتغاء وجه اللّه. و قد روى هذا المعنى عنه من عدّه طرق بألفاظ مختلفه.

و روى الواقدى بإسناده قال: قدمت إبل من إهل الصدقه على عثمان فوهبها

للحرث بن الحكم بن أبى العاص.

أقول: كان الحرث هذا ابن عم عثمان فقد قدمنا أن الحكم بن أبى العاص كان عمّه.

قال: و روى أيضا أنّه وليّ الحكم بن أبى العاص صدقات قضاعه فبلغت ثلاثمأه ألف فوهبها له حين أتاه بها.

و روى أبو مخنف و الواقدى جميعا أنّ النّاس أنكروا على عثمان إعطائه سعيد ابن أبى العاص مأئه ألف فكلّمه عليّ عليه السّلام و الزبير و طلحه و سعد و عبد الرّحمان فى ذلك فقال: إن لى قرابه و رحما، فقالوا: أما كان لأبى بكر و عمر قرابه و ذوو رحم؟ فقال: إنّ أبا بكر و عمر كانا يحتسبان فى منع قرابتهما و أنا أحتسب فى عطاء قرابتى. قالوا: فهديهما و اللّه أحبّ إلينا من هديك.

و قد روى أبو مخنف انّه لمّا قدم على عثمان عبد اللّه بن خالد بن أسيد بن أبى العيص من مكه و ناس معه أمر لعبد اللّه بثلاثمأه ألف و لكلّ واحد من القوم مأئه ألف فصكّ بذلك على عبد اللّه بن الأرقم و كان خازن بيت المال فاستكثره و ردّ الصكّ به و يقال: إنّه سأل عثمان أن يكتب بذلك كتاب دين فأبى ذلك و امتنع ابن الأرقم أن يدفع المال إلى القوم، فقال له عثمان: إنّما أنت خازن لنا فما حملك على ما فعلت؟ فقال ابن الأرقم: كنت أرانى خازنا للمسلمين و إنّما خازنك غلامك و اللّه لا ألى لك بيت المال أبدا فجاء بالمفاتيح فعلّقها على المنبر و يقال: بل ألقاها إلى عثمان فدفعها عثمان إلى نائل مولاه.

و روى الواقدى: أن عثمان أمر زيد بن ثابت أن يحمل من بيت المال إلى عبد اللّه بن الأرقم فى عقيب هذا الفعل ثلاثمأه ألف درهم فلمّا دخل بها عليه قال له:

يا با محمّد إنّ أمير المؤمنين أرسل إليك يقول إنا قد شغلناك عن التجاره و لك ذو رحم ذات حاجه ففرّق هذا المال فيهم و استعن به على عيالك، فقال عبد اللّه بن الأرقم:

ما لى إليه حاجه و ما عملت لأن يثيبنى عثمان و اللّه لئن كان هذا من مال المسلمين ما بلغ قدر عملى أن اعطى ثلاثمأه ألف درهم، و لئن كان من مال عثمان ما أحبّ

أن أزراه من ماله شيئا و ما فى هذه الأمور أوضح من أن يشار إليه و ينبّه عليه.

و أمّا قوله «لو صحّ أنّه أعطاهم من بيت المال لجاز أن يكون ذلك على طريق القرض» فليس بشىء لأن الروايات أوّلا يخالف ما ذكروه و قد كان يحبّ «يجب ظ» لما نقم عليه وجوه الصحابه إعطاء أقاربه من بيت المال أن يقول لهم: هذا على سبيل القرض و أنا أردّ عوضه و لا يقول ما تقدم ذكره من أننى أصل به رحمى.

على أنّه ليس للإمام أن يقترض من بيت المال إلاّ ما ينصرف فى مصلحه للمسلمين مهمه يعود عليهم نفعها أو فى سدّ خلّه و فاقه لا يتمكّنون من القيام بالأمر معها فأمّا أن يقترض المال لينتدح و يمرح فيه مترفى بنى اميّه و فسّاقهم فلا أحد يجيز ذلك.

فأمّا قوله حاكيا عن أبى علىّ «أن دفعه خمس أفريقيّه إلى مروان ليس بمحفوظ و لا منقول» فتعلل منه بالباطل لأنّ العلم بذلك يجرى مجرى الضرورى و مجرى ما تقدّم بسائره، و من قرأ الأخبار علم ذلك على وجه لا يتعرض فيه شكّ كما يعلم نظائره.

و قد روى الواقدى عن اسامه بن زيد عن نافع مولى الزبير عن عبد اللّه بن الزبير قال: أغزانا عثمان سنه سبع و عشرين افريقيّه فأصاب عبد اللّه بن سعد بن أبى سرح غنائم جليله فأعطى عثمان مروان بن الحكم تلك الغنائم و هذا كما ترى يتضمن الزياده على الخمس و يتجاوز إلى إعطاء الكل.

و روى الواقدى عن عبد اللّه بن جعفر، عن ام بكر بنت الميسور قالت: لمّا بنى مروان داره بالمدينه دعى النّاس إلى طعامه و كان الميسور ممن دعاه فقال مروان و هو يحدّثهم: و اللّه ما انفقت فى دارى هذه من مال المسلمين درهما فما فوقه، فقال الميسور: لو أكلت طعامك و سكتّ كان خيرا لك لقد غزوت معنا افريقيّه و انّك لأقلّنا مالا و رقيقا و أعوانا و أخفّنا ثقلا فأعطاك ابن عمّك خمس افريقيّه و عملت على الصدقات فأخذت أموال المسلمين.

و روى الكلبى عن أبيه عن أبى مخنف أنّ مروان ابتاع خمس افريقيّه بمأتى ألف أو بمأه ألف دينار و كلم عثمان فوهبها له فأنكر النّاس ذلك على عثمان، و هذا بعينه هو الّذى اعترف به أبو الحسين الخيّاط و اعتذر بأن قلوب المسلمين تعلّقت بأمر ذلك الجيش فرأى عثمان أن يهب لمروان ثمن ما ابتاعه من الخمس لمّا جاءه بشيرا بالفتح على سبيل الترغيب، و هذا الاعتذار ليس بشيء لأنّ الّذى رويناه من الأخبار فى هذا الباب خال من البشاره و إنّما يقتضى أنّه سأله ترك ذلك عليه فتركه أو ابتدأ هو بصلته و لو أتى بشيرا بالفتح كما ادّعوا لما جاز أن يترك عليه خمس الغنيمه العائده على المسلمين و تلك البشاره لا يستحق أن يبلغ البشير بها مأتى ألف دينار و لا اجتهاد فى مثل هذا و لا فرق بين من جوّز أن يؤدى الاجتهاد إلى مثله و من جوّز أن يؤدى الاجتهاد إلى دفع أصل الغنيمه إلى البشير بها، و من ارتكب ذلك الزم جواز أن يؤدى الاجتهاد إلى جواز اعطاء هذا البشير جميع أموال المسلمين فى الشرق و الغرب.

و أما قوله: «انّه فعل ذلك فى السنه الأولى من أيامه و لم يتبرّء أحد منه» فقد مضى الكلام فيه مستقصى.

فأمّا قوله: «إنّه وصل بنى عمّه لحاجتهم و رأى فى ذلك صلاحا» فقد بيّنا أن صلاته لهم كانت أكثر ممّا يقتضيه الحاجه و الخلّه و أنّه كان يصل منهم المياسير و ذوى الأحوال الواسعه و الضيّاع الكثيره، ثمّ الصلاح الّذى زعم أنّه رآه لا يخلو من أن يكون عائدا على المسلمين أو على أقاربه، فان كان على المسلمين فمعلوم ضروره أنّه لا صلاح لأحد من المسلمين فى اعطاء مروان مأتى ألف دينار و الحكم بن أبى العاص ثلاثمأه ألف درهم و ابن أسيد ثلاثمأه ألف درهم إلى غير ذلك ممن هو مذكور، بل على المسلمين فى ذلك غايه الضرر، و إن أراد الصلاح العائد على الأقارب فليس له أن يصلح أمر أقاربه بفساد أمر المسلمين و ينفعهم بما يضرّ به المسلمين.

فأمّا قوله «إن القطائع الّتى أقطعها بنى اميه إنّما أقطعهم إياها لمصلحه يعود على المسلمين لأنّه كانت خرابا لا عامر لها فسلّمها إلى من يعمرها و يؤدى الحقّ فيها» فأوّل ما فيه أنّه لو كان الأمر على ما ذكره و لم يكن هذه القطائع على سبيل الصله و المعونه لأقاربه لما خفى ذلك على الحاضرين و لكانوا لا يعدّون

ذلک من مثالبه و لا یواقفونه علیه فی جمله ما واقفوه علیه من أحداثه. ثمّ کان یجب لو فعلوا ذلک أن یکون جوابه لهم بخلاف ما روی من جوابه، لأنه کان یجب أن یقول لهم: و أی منفعه فی هذه القطائع عائده علی قرابتی حتّی یعدّوا ذلک من جمله صلاتی لهم و إیصال المنافع إلیهم؟ و إنما جعلتهم فیها بمنزله الأکره الّذین ینتفع بهم أکثر من انتفاعهم و ما کان یجب أن یقول ما تقدمت روایته من أنی محتسب فی اعطاء قرابتی و أن ذلک علی سبیل الصله لرحمی إلی غیر ذلک ممّا هو خال من المعنی الذی ذکروه. انتهی.

أقول: و من قوادحه ما فعل بعبد اللّه بن سعد قبل خلافته بعد ما هدر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله دمه. تفصیله أن عبد اللّه بن سعد بن أبی سرح یکنی أبا یحیی و هو أخو عثمان بن عفان من الرضاعه أرضعت امه عثمان أسلم قبل الفتح و هاجر إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و کان یکتب الوحی لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ثمّ ارتدّ مشرکا و صار إلی قریش بمکّه فقال لهم: إنّی کنت اصرّف محمّدا حیث ارید کان یملی علیّ عزیز حکیم فأقول أو علیم حکیم فیقول نعم کلّ صواب فلما کان یوم الفتح أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بقتله و قتل عبد اللّه بن خطل و مقیس بن صبابه و لو وجدوا تحت أستار الکعبه ففرّ عبد اللّه بن سعد إلی عثمان بن عفان فغیبه عثمان حتّی أتی به إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بعد ما اطمأن أهل مکّه فاستأمنه له فصمت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله طویلا ثمّ قال: نعم فلمّا انصرف عثمان قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لمن حوله: ما صمتّ إلاّ لیقوم إلیه بعضکم فیضرب عنقه فقال رجل من الأنصار: فهلا أومأت إلیّ یا رسول اللّه؟ فقال: إنّ النبیّ لا ینبغی أن یکون له خائنه الأعین؛ قاله فی اسد الغابه.

و فی الصّافی للفیض فی تفسیر القرآن فی ضمن قوله تعالی: «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَری عَلَی اللّهِ کَذِباً أَوْ قالَ أُوحِیَ إِلَیَّ وَ لَمْ یُوحَ إِلَیْهِ شَیْ ءٌ وَ مَنْ قالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ ما أَنْزَلَ اللّهُ » (الأنعام: ۹۴) فی الکافی و العیّاشی عن أحدهما علیهما السّلام نزلت الایه فی ابن أبی سرح الذی کان عثمان استعمله علی مصر و هو ممّن کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یوم فتح مکّه هدر دمه و کان یکتب لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فاذا أنزل اللّه عزّ و جلّ إنّ اللّه عزیز

حكيم كتب إنّ اللّه عليم حكيم فيقول له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: دعها فان اللّه عليم حكيم و كان ابن أبى سرح يقول للمنافقين إنّى لأقول من نفسى مثل ما يجىء به فما يغيّر علىّ فأنزل اللّه تبارك و تعالى فيه الذى أنزل.

و القمى عن الصّادق عليه السّلام قال: إنّ عبد اللّه بن سعد بن أبى سرح أخا عثمان من الرضاعه أسلم و قدم المدينه و كان له خطّ حسن و كان إذا انزل الوحى على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله دعاه فكتب ما يمليه عليه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فكان إذا قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: سميع بصير يكتب سميع عليم و إذا قال: و اللّه بما يعملون خبير يكتب بصير، و يفرق بين التاء و الياء و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: هو واحد فارتدّ كافرا و رجع إلى مكّه و قال لقريش: و اللّه ما يدرى محمّد ما يقول أنا أقول مثل ما يقول فلا ينكر علىّ ذلك فأنا أنزل مثل ما ينزل فأنزل اللّه على نبيّه فى ذلك: - «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى » - إلى قوله: «مِثْلَ ما أَنْزَلَ اللّهُ » - فلما فتح رسول اللّه مكه أمر بقتله فجاء به عثمان قد أخذ بيده و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المسجد فقال يا رسول اللّه اعف عنه فسكت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثمّ أعاد فسكت ثمّ أعاد فقال هو لك فلمّا مرّ قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لأصحابه: ألم أقل من رآه فليقتله؟ فقال رجل كانت عينى إليك يا رسول اللّه أن تشير إلىّ فأقتله فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إن الأنبياء لا يقتلون بالاشاره فكان من الطلقاء.

و قال ابن هشام فى السيره النبويه: قال ابن إسحاق: و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قد عهد إلى امرائه من المسلمين حين أمرهم أن يدخلوا مكه، أن لا يقاتلوا إلاّ من قاتلهم، إلاّ أنّه قد عهد فى نفر سمّاهم أمر بقتلهم و إن وجدوا تحت أستار الكعبه منهم عبد اللّه بن سعد أخو بنى عامر بن لؤىّ.

قال: و إنما أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بقتله لأنّه قد كان أسلم و كان يكتب لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الوحى فارتدّ مشركا راجعا إلى قريش ففرّ إلى عثمان بن عفان و كان أخاه للرضاعه فغيّبه حتّى أتى به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعد أن اطمأن النّاس و أهل مكّه فاستأمن له، فزعموا أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله صمت طويلا، ثمّ قال: نعم

فلمّا انصرف عنه عثمان، قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لمن حوله من أصحابه: لقد صمتّ ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه فقال رجل من الأنصار: فهلّا أومأت إليّ يا رسول اللّه قال: إنّ النّبى لا يقتل بالاشاره.

قال ابن هشام: ثمّ أسلم بعد فولّاه عمر بن الخطّاب بعض أعماله ثمّ ولاه عثمان بن عفان بعد عمر.

و قال الطبرسى فى مجمع البيان فى تفسير القرآن ضمن الايه المذكوره و قيل: المراد به عبد اللّه بن سعد بن أبى سرح أملى عليه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ذات يوم «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ طِينٍ » - إلى قوله تعالى - «ثُمَّ أَنْشَأْناهُ خَلْقاً آخَرَ » فجرى على لسان ابن ابى سرح فتبارك اللّه احسن الخالقين فأملأه عليه و قال هكذا انزل فارتدّ عدو اللّه و قال: لئن كان محمّد صادقا فلقد اوحى إليّ كما أوحى إليه و لئن كان كاذبا فلقد قلت كما قال و ارتدّ عن الاسلام و هدر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله دمه فلما كان يوم الفتح جاء به عثمان و قد اخذ بيده و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المسجد فقال: يا رسول اللّه اعف عنه فسكت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثمّ اعاد فسكت ثمّ اعاد فسكت فقال هو لك فلما مرّ قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لأصحابه:

ألم اقل من رآه فليقتله؟ فقال عباد بن بشر: كانت عينى إليك يا رسول اللّه ان تشير إليّ فأقتله، فقال صلّى اللّه عليه و آله: الأنبياء لا يقتلون بالاشاره.

اقول: لا كلام فى ارتداد ابن أبى سرح و إنّما الاختلاف فى سبب ارتداده و جملته انه نبذ كتاب اللّه وراء ظهره و اتخذه سخريّا.

و لكن ما أتى به الفيض فى الصافى من الروايه «فى ان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إذا قال: سميع بصير يكتب ابن ابى سرح سميع عليم و إذا قال: و اللّه بما يعملون خبير يكتب بصير و يفرق بين التاء و الياء و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول هو واحد» ليست بصحيحه جدا لأنّ شدّه عنايه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و اهتمامه بحفظ القرآن و حراسته عن التحريف و التغيير يمنعنا عن قبول ذلك و سيأتى التحقيق الأنيق بعيد هذا فى ان هذا المصحف المكتوب بين الدّفتين المتداول الان بين الناس جميع ما نزل عليه صلّى اللّه عليه و آله فى نيف و عشرين سنه من غير زياده و نقصان و تصحيف و تحريف و انّ تركيب السور

من الايـات و ترتيب السور على ما هو فى المصـحف توقيفى كان بأمر اللّه تعالى و أمر امين الوحى عليه السّـلام و امر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

على أنّ صـدر كـل آيه يـدل على انه ينـاسب و يقتضـى كلمـات خـاصّه فى ختامهـا و لا يوافق غيرها كما لا يخفى على العارف بأسـاليب الكلام و فنون الأدب سـيما كتاب اللّه الـذى أعجز العالمين عن ان يتفوّهوا باتيان مثله و إن كان سوره منها نحو الكوثر ثلاث آيات.

مثلا أن قوله تعالى: «وَ أَسِـرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِـذاتِ الصُّدُورِ أَ لا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » (الملك - ١۴ و ١۵) لاـ ينـاسب إنّه حكيم بـذات الصـدور، أو و هـو السـميع الخـبير مثلاـ فـان فى الجمع بين يعلم و بين اللّطيف لطيفه حكميّه يدركها ذوق التألّه بخلاف الجمع بين يعلم و السميع.

و قوله تعالى: «وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَـناتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَهِ شُـهَداءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِينَ جَلْدَهً وَ لا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهادَهً أَبَداً وَ أُولئِكَ هُمُ الْفاسِـقُونَ إِلاَّ الَّذِينَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » (النور - ۵ و ۶) يناسب التوبه الغفور الرحيم دون أنّه عزيز ذو انتقام، أو حكيم عليم و أمثالها و كذا فى الايات الأخر فتدبّر فيها بعين العلم و المعرفه.

على أنا نرى الحجج الالهيّه يمنعون النّاس عن التصـرّف فى الأدعيّه و تحريفها روى محمّد بن بابويه عليه الرحمه فى كتاب الغيبه باسـناده عن عبد اللّه بن سـنان قال: قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: سيصيبكم شبهه فتبقون بلا علم و لا إمام هدى و لا ينجو فيها إلاّ من دعا بدعاء الغريق؛ قلت: كيف دعاء الغريق؟ قال عليه السّلام: تقول:

يـا اللّه يـا رحمن يـا رحيم يـا مقلّب القلوب ثبّت قلبى على دينك؛ فقلت: يا مقلّب القلوب و الأبصار ثبّت قلبى على دينك، فقال عليه السّلام: إنّ اللّه عزّ و جلّ مقلّب القلوب و الأبصار و لكن قل كما أقول: ثبت قلبى على دينك.

فاذا كان الدعاء توقيفيا و يردع الإمام عليه السّلام عن التحريف فكيف ظنك بالنبىّ صلّى اللّه عليه و آله مع القرآن.

۹ – و قدم على عثمان عمّه الحكم بن أبى العاص و ابن عمّه مروان

اشاره

و غيرهما من بنى اميّه و مروان هو طريد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الّذى غربه عن المدينه و نفاه عن جواره.

أقول: إنّ الحكم و ابنه مروان كليهما كانا طريدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و الصواب أن يقال: ان الحكم هو طريد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فان ابنه مروان كان طفلا حين طرده رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و السبب فى ذلك انّ الحكم بن أبى العاص عمّ عثمان كان يحاكى مشيه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ينقصه و كان يفعل ذلك استهزاء به و سخريه فرآه النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله يوما و هو يفعل ذلك فقال له النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و قد غضب لذلك: أ تحكينى؟ اخرج من المدينه فلا جاورتنى فيها حيّا و لا ميّتا فطرده و ابنه مروان و نفاهما إلى بلاد اليمن و نفيا بهما مطرودين مدّه حياه النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فلمّا مات و ولى أبو بكر طمع عثمان أن يردّهما فكلم أبا بكر فى ذلك فزبره و أغلظ عليه و قال: أ تريدنى يا عثمان أن آوى طريد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كلّا لا يكون ذلك، فسكت عثمان حتّى ولى عمر فكلّمه أيضا فى ردّهما فأبا عليه و قال: لا يكون منّى أن آوى طريد رسول اللّه و طريد أبى بكر اعزب عن هذا الكلام فسكت عثمان فلمّا ولى و استتمّ له الأمر كتب اليهما بأن أقدما المدينه فأقدمهما المدينه على رءوس الأشهاد مكرمين.

و قال ابن الأثير الجزرى فى اسد الغابه: الحكم بن أبى العاص بن اميّه الأموى أبو مروان بن الحكم يعدّ فى أهل الحجاز عمّ عثمان بن عفّان أسلم يوم الفتح. و روى بإسناده إلى نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه قال: كنا مع النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فمرّ الحكم بن أبى العاص فقال النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله: ويل لامّتى مما فى صلب هذا و هو طريد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله نفاه من المدينه إلى الطائف و خرج معه ابنه مروان.

و قد اختلف فى السبب الموجب لنفى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إياه فقيل: كان يتسمع سرّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يطلع عليه من باب بيته و أنّه الّذى أراد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يفقأ عينه بمدرى فى يده لما اطلع عليه من الباب. و قيل: كان يحكى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى مشيته فالتفت يوما فرآه و هو يتخلج فى مشيته فقال: كن كذلك، فلم يزل يرتعش فى مشيته من يومئذ، فذكره عبد الرّحمان بن حسان بن ثابت فى هجائه لعبد الرّحمان بن الحكم:

إن اللعين أبوک فارم عظامه إن ترم ترم مخلجا مجنونا

يمسى خميص البطن من عمل التقى و يظل من عمل الخبيث بطينا

و معنى قول عبد الرّحمان إن اللعين أبوک فروى عن عائشه من طرق ذكرها ابن أبى خيثمه أنّها قالت لمروان بن الحكم حين قال لأخيها عبد الرّحمان بن أبى بكر لمّا امتنع من البيعه ليزيد بن معاويه بولايه العهد ما قال: و القصّه مشهوره أمّا أنت يا مروان فأشهد أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لعن أباک و أنت فى صلبه و قد روى فى لعنه و نقيه أحاديث كثيره لا حاجه إلى ذكرها إلّا أن الأمر المقطوع به أن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله مع حلمه و إغضائه على ما يكره ما فعل به ذلک إلّا لأمر عظيم و لم يزل منفيّا حياه النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فلمّا ولّى أبو بكر الخلافه قيل له فى الحكم ليردّه إلى المدينه فقال: ما كنت لأحلّ عقده عقدها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كذلک عمر فلمّا ولّى عثمان الخلافه ردّه و قال: كنت قد شفعت فيه إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فوعدنى بردّه و توفى فى خلافه عثمان.

و فيه أيضا: مروان بن الحكم بن أبى العاص بن اميّه الأموى ابن عمّ عثمان ابن عفّان بن أبى العاص و لم ير النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله لأنّه خرج إلى الطائف طفلا لا يعقل لما نفى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله اباه الحكم و كان مع أبيه بالطائف حتّى استخلف عثمان فردّهما و اسكتب عثمان مروان و ضمّه إليه و نظر إليه علىّ يوما فقال: و يلک و ويل امّه محمّد منک و من بنيک. و كان يقال لمروان: خيط باطل و ضرب يوم الدار على قفاه فقطع أحد علياويه فعاش بعد ذلک أوقص و الأوقص الّذى قصرت عنقه، و لمّا بويع مروان بالخلافه بالشام قال أخوه عبد الرّحمان بن الحكم و كان ماجنا حسن الشعر لا يرى رأى مروان:

فو اللّه ما أدرى و إنّى لسائل حليله مضروب القفا كيف تصنع

لحا اللّه قوما أمّروا خيط باطل على الناس يعطى ما يشاء و يمنع

أقول: قول علىّ عليه السّلام لمروان: ويلک و ويل امّه محمّد منک و من بنيک، إشاره إلى ما قاله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى أبيه الحكم: ويل لأمّتى ممّا فى صلب هذا.

«جواب القاضی عبد الجبار عن ذلک و اعتذاره منه»

نقل الشریف المرتضی علم الهدی فی الشافی جوابه عن ذلک عن کتابه المغنی إنّه قال: فأمّا ردّه الحکم بن أبی العاص فقد روی عنه إنّه لمّا عوتب فی ذلک ذکر أنّه کان استأذن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و إنّما لم یقبل أبو بکر و عمر قوله لأنّه شاهد واحد و کذلک روی عنهما فکأنّما جعلا ذلک بمنزله الحقوق الّتی تخص فلم یقبلا فیه خبر الواحد و أجریاه مجری الشهاده فلمّا صار الأمر إلی عثمان حکم بعلمه لأنّ للحاکم أن یحکم بعلمه فی هذا الباب و فی غیره عند شیخینا و لا یفصلان بین حدّ و حقّ و لا أن یکون العلم قبل الولایه أو حال الولایه و یقولون إنّه أقوی فی الحکم من البینه و الإقرار.

ثمّ ذکر عن أبی علی أنّه یقطع به علی کذب روایته فی إذن الرسول صلّی اللّه علیه و آله فی ردّه، فلابد من تجویز کونه معذورا.

ثمّ سأل نفسه فی أن الحاکم إنّما یحکم بعلمه مع زوال التهمه و أن التهمه کانت فی ردّ الحکم قویه لقرابته، و أجاب بأن الواجب علی غیره أن لا یتّهمه إذا کان لفعله وجه یصحّ علیه لأنّه قد نصب منصبا یقتضی زوال التهمه عنه و حمل أفعاله علی الصحه و لو جوّزنا امتناعه للتهمه لأدّی إلی بطلان کثیر من الأحکام.

و حکی عن أبی الحسن الخیّاط أنّه لو لم یکن فی ردّه إذن من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لجاز أن یکون طریقه الاجتهاد لأنّ النفی إذا کان صلاحا فی الحال لا یمتنع أن یتغیّر حکمه باختلاف الأوقات و تغیر حال المنفی و إذا جاز لأبی بکر أن یستردّ عمر من جیش اسامه للحاجه إلیه و إن کان قد أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بنفوذه من حیث تغیرت الحال فغیر ممتنع مثله فی الحکم.

«اعتراض علم الهدی علیه و ابطاله جوابه»

اعترض علیه فی الشافی فقال: یقال له: أمّا ما ادعیته و بنیت الأمر فی قصّه الحکم من أن عثمان لما عوتب فی ردّه ادّعی أن الرسول صلّی اللّه علیه و آله أذن له فی ذلک.

فهو شیء ما سمع إلا منک و لا یدری من أین نقلته و فی أی کتاب وجدته و ما رواه النّاس کلّهم بخلاف ذلک.

و قد روى الواقدى من طرق مختلفه و غيره أن الحكم بن أبى العاص لما قدم المدينه بعد الفتح أخرجه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إلى الطائف و قال: لا تساكننى فى بلد أبدا فجاءه عثمان فكلّمه فأبى، ثمّ كان من أبى بكر مثل ذلك، ثمّ كان من عمر مثل ذلك فلمّا قام عثمان أدخله و وصله و أكرمه فمشى فى ذلك علىّ عليه السّلام و الزبير و طلحه و سعد و عبد الرّحمان بن عوف و عمار بن ياسر حتّى دخلوا على عثمان فقالوا له: إنّك قد أدخلت هؤلاء القوم يعنون الحكم و من معه و قد كان النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله أخرجه و أبو بكر و عمر، و إنا نذكرك اللّه و الاسلام و معادك فإن لك معادا و منقلبا و قد أبت ذلك الولاه من قبلك و لم يطمع أحد أن يكلّمهم فيه و هذا سبب نخاف اللّه تعالى عليك فيه.

فقال: إن قرابتهم منى حيث تعلمون و قد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حيث كلمته أطمعنى فى أن يأذن له و إنّما أخرجهم لكلمه بلغته عن الحكم و لن يضرّكم مكانهم شيئا و فى النّاس من هو شرّ منهم.

فقال علىّ عليه السّلام: لا أحد شرا منه و لا منهم. ثمّ قال علىّ عليه السّلام: هل تعلم أن عمر قال: و اللّه ليحملن بنى أبى معيط على رقاب النّاس و اللّه لئن فعل ليقتلنّه؟ قال: فقال عثمان: ما كان منكم أحد يكون بينه و بينه من القرابه ما بينى و بينه و ينال من المقدره ما أنال إلاّ أدخله و فى النّاس من هو شرّ منه. قال: فغضب علىّ عليه السّلام قال: و اللّه لتأتينا بشرّ من هذا إن سلمت و سترى يا عثمان غبّ ما تفعل، ثمّ خرجوا من عنده.

و هذا كما ترى خلاف ما ادّعاه صاحب الكتاب لأنّ الرجل لمّا احتفل ادّعى أن الرسول صلّى اللّه عليه و آله كان أطمعه فى ردّه، ثمّ صرّح بأن رعايته فيه من القرابه هى الموجبه لردّه و مخالفه الرسول صلّى اللّه عليه و آله.

و قد روى من طرق مختلفه أن عثمان لمّا كلم أبا بكر و عمر فى ردّ الحكم أغلظا له و زبراه و قال له عمر: يخرجه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و تأمرنى أن أدخله و اللّه لو أدخلته لم آمن أن يقول قائل غيّر عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و اللّه لئن اشق باثنين كما تنشق الأبلمه أحبّ إلىّ من أن اخالف لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أمرا، و إياك يا

ابن عفّان أن تعاودنی فیه بعد الیوم. و ما رأینا عثمان قال فی جواب هذا التعنیف و التوبیخ من أبی بکر و عمر: إن عندی عهدا من الرسول صلّی اللّه علیه و آله فیه لا استحق معه عتابا و لا تهجینا و کیف تطیب نفس مسلم موقر لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله معظم له بأن یأتی إلی عدوّ لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مصرّح بعداوته و الوقیعه فیه حتّی بلغ به الأمر إلی أن کان یحکی مشیته فطرده رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أبعده و لعنه حتّی صار مشهورا بأنّه طرید رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فیؤویه و یکرمه و یردّه إلی حیث اخرج منه و یصله بالمال العظیم و یصله إما من مال المسلمین أو ماله ان هذا العظیم کبیر قبل التصفح و التأمل و التعلل بالتأویل الباطل.

فأمّا قول صاحب الکتاب «إن أبا بکر و عمر لم یقبلا قوله لأنّه شاهد واحد و جعلا ذلک بمنزله الحقوق الّتی تخصّ» فأوّل ما فیه أنّه لم یشهد عندهما بشیء فی باب الحکم علی ما رواه جمیع النّاس. ثمّ لیس هذا من الباب الّذی یحتاج فیه إلی الشاهدین بل هو بمنزله کلّ ما یقبل فیه أخبار الاحاد و کیف یجوز أن یجری أبو بکر و عمر مجری الحقوق ما لیس فیها.

و قوله: لابدّ من تجویز کونه صادقا فی روایته لأن القطع علی کذب روایته لا سبیل إلیه، لیس بشیء لأنا قد بیّنا أنّه لم یرو عن الرسول صلّی اللّه علیه و آله إذنا و إنّما ادّعی أنّه، اطمعه فی ذلک و إذا جوزّنا کونه صادقا فی هذه الروایه بل قطعنا علی صدقه لم یکن معذورا.

فأمّا قوله: «الواجب علی غیره أن لا یتّهمه إذا کان لفعله وجه یصحّ علیه لانتصابه منصبا یفضی إلی زوال التهمه» فأوّل ما فیه أن الحاکم لا یجوز أن یحکم بعلمه مع التهمه و التهمه قد یکون لها أمارات و علامات فما وقع فیها عن أمارات و أسباب تتهم فی العاده کان مؤثرا و ما لم یکن کذلک و کان مبتدأ فلا تأثیر له، و الحکم هو عمّ عثمان و قریبه و نسیبه و من قد تکلم فیه و فی ردّه مرّه بعد اخری و لوال بعد وال و هذه کلّها اسباب التهمه فقد کان یجب أن یتجنّب الحکم بعلمه فی هذا الباب خاصّه لتطرق التهمه فیه.

فأمّا ما حكاه عن الخيّاط من «أن الرّسول صلّى اللّه عليه و آله لو لم يأذن فى ردّه لجاز أن يردّه إذا رآه اجتهاده إلى ذلك لأن الأحوال قد تتغيّر» فظاهر البطلان لأنّ الرسول إذا حظر شيئا أو أباحه لم يكن لأحد أن يجتهد فى إباحه المحظور او حظر المباح و من جوّز الاجتهاد فى الشريعه لا يقدم على مثل هذا لأنّه إنّما يجوز عندهم فيما لا نصّ فيه و لو جوّزنا الاجتهاد فى مخالفه ما تناوله النصّ لم نأمن أن يؤدى اجتهاد مجتهد إلى تحليل الخمر و اسقاط الصلاه بأن يتغير الحال و هذا هدم للشريعه. فأمّا استشهاده باسترداد عمر من جيش اسامه فالكلام فى الأمرين واحد و قد مضى ما فيه.

۱۰ – ثمّ قال المسعودى: و كان عمّاله جماعه منهم الوليد بن عقبه بن أبى معيط

اشاره

على الكوفه و هو ممن أخبر النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه من أهل النّار

. و عبد اللّه بن أبى سرح على مصر و معاويه بن أبى سفيان على الشام و عبد اللّه بن عامر على البصره، و صرف عن الكوفه الوليد بن عقبه و ولاها سعيد بن العاص و كان السبب فى صرف الوليد و ولايه سعيد على ما روى أن الوليد بن عقبه كان يشرب مع ندمائه و مغنّيه من أول الليل إلى الصباح فلما آذنه المؤذنون بالصلاه خرخ منفصلا فى غلائله فتقدم إلى المحراب فى صلاه الصبح فصلّى بهم أربعا و قال: تريدون أن أزيدكم و قيل: انّه قال فى سجوده و قد أطال: اشرب و اسقنى، فقال له بعض من كان خلفه فى الصف الأوّل: ما تريد؟ لا زادك اللّه مزيد الخير و اللّه لا أعجب إلاّ ممن بعثك إلينا واليا و علينا أميرا و كان هذا القائل: عتاب بن غيلان الثقفى.

قال: و خطب النّاس الوليد فحصبه النّاس بحصباء المسجد فدخل قصره يترنح و يتمثل بأبيات لتأبط شرا:

و لست بعيدا عن مدام و قينه و لا بصفا صلد عن الخير معزل

و لكننى أروى من الخمر هامتى و أمشى الملا بالساحب المتسلسل

و فى ذلك يقول الحطيئه كما فى الشافى و المروج:

شهد الحطيئه يوم يلقى ربّه إن الوليد أحقّ بالعذر

نادى و قد تمت صلاتهم أ أزيدكم ثملا و ما يدرى

ليزيدهم اخرى و لو قبلوا منه لزادهم على عشر

فأبوا أبا وهب و لو فعلوا لقرنت بين الشفع و الوتر

حبسوا عنانك فى الصلاه و لو خلّوا عنانك لم تزل تجرى

و اشاعوا بالكوفه فعله و ظهر فسقه و مداومته شرب الخمر فهجم عليه جماعه من المسجد منهم أبو زينب بن عوف الأزدى و أبو جندب بن زهير الأزدى و غيرهما فوجوده سكران مضطجعا على سريره لا يعقل فأيقظوه من رقدته فلم يستيقظ ثمّ تقايا عليهم ما شرب من الخمر فانتزعوا خاتمه من يده و خرجوا من فورهم إلى المدينه فأتوا عثمان بن عفّان فشهدوا عنده على الوليد أنّه شرب الخمر فقال عثمان: و ما يدريكما أنّه شرب خمرا؟ فقالا:

هى الخمر الّتى كنا نشربها فى الجاهليه و أخرجا خاتمه فدفعاه إليه فرزأهما و دفع فى صدورهما و قال: تنحّيا عنّى فخرجا و أتيا علىّ بن أبى طالب عليه السّلام و أخبراه بالقصّه فأتى عثمان و هو يقول: دفعت الشهود و أبطلت الحدود فقال له عثمان: فما ترى؟ قال: أرى أن تبعث إلى صاحبك فإن أقاما الشهاده عليه فى وجهه و لم يدل بحجّه أقمت عليه الحدّ فلمّا حضر الوليد دعاهما عثمان فاقاما الشهاده عليه و لم يدل بحجّه فألقى عثمان السوط إلى علىّ فقال علىّ لابنه الحسن قم يا بنىّ فأقم عليه ما أوجب اللّه عليه فقال: يكفيه بعض ما ترى فلمّا نظر إلى امتناع الجماعه عن إقامه الحدّ عليه توقيا لغضب عثمان لقرابته منه أخذ علىّ السوط و دنا منه فلما أقبل نحوه سبّه الوليد و قال يا صاحب مكس، فقال عقيل بن أبى طالب و كان ممن حضر: إنّك لتتكلّم يا ابن أبى معيط كانّك لا تدرى من أنت و أنت علج من أهل صفوريه - و هى قريه بين عكا و اللجون من أعمال الأردن من بلاد طبريه كان ذكر أن أباه كان يهوديّا منها - فأقبل الوليد يزوغ من علىّ فاجتذبه فضرب به الأرض و علاه بالسوط فقال عثمان:

ليس لك أن تفعل به هذا قال: بلى و شرّ من هذا إذا فسق و منع حقّ اللّه تعالى أن يؤخذ منه.

أقول: ان الوليد بن عقبه بن أبى معيط كان أخا عثمان لامه.

١١ - و ولى عثمان الكوفه بعد الوليد بن عقبه سعيد بن العاص فلمّا دخل

سعید الکوفه والیا أبی أن یصعد المنبر حتّی یغسل و أمر بغسله و قال: انّ الولید کان نجسا رجسا فلمّا اتّصلت أیام سعید بالکوفه ظهرت منه امور منکره و اشتبه بالأموال و قال فی بعض الأیّام و کتب به إلی عثمان إنما هذا السواد فطیر لقریش فقال له الأشتر و هو مالک الحرث النخعی: أ تجعل ما أفاء اللّه علینا بظلال سیوفنا و مراکز رماحنا بستانا لک و لقومک ثمّ خرج إلی عثمان فی سبعین راکبا من أهل الکوفه فذکروا سوء سیره سعید بن العاص و سألوا عزله عنهم فمکث الأشتر و أصحابه أیاما لا یخرج لهم من عثمان فی سعید شیء و امتدت أیّامهم بالمدینه و قدم علی عثمان امراؤه من الأمصار، منهم عبد اللّه بن سعد بن أبی سرح من مصر و معاویه من الشام و عبد اللّه بن عامر من البصره و سعید بن العاص من الکوفه فأقاموا بالمدینه أیّاما لا یردهم إلی أمصارهم کراهه أن یرد سعیدا إلی الکوفه و کره أن یعزله حتّی کتب إلیه من بأمصارهم یشکون کثره الخراج و تعطیل الثغور فجمعهم عثمان و قال:

ما ترون؟ فقال معاویه أمّا أنا فراض بی جندی. و قال عبد اللّه بن عامر بن کریز لیکفک امرؤ ما قبله أکفک ما قبلی و قال عبد اللّه بن سعد بن أبی سرح لیس بکثیر عزل عامل للعامه و تولیه غیره. و قال سعید بن العاص إنّک إن فعلت هذا کان أهل الکوفه هم الذین یولّون و یعزلون و قد صاروا حلقا فی المسجد لیس لهم غیر الأحادیث و الخوض فجهزهم فی البعوث حتّی یکون همّ أحدهم أن یموت علی ظهر دابته فسمع مقالته عمرو بن العاص فخرج إلی المسجد فاذا طلحه و الزبیر جالسان فی ناحیه منه فقالا له: إلینا فصار إلیهما فقالا: فما وراءک؟ قال ابشر ما ترک شیئا من المنکر الا أتی به و أمر به و جاء الأشتر فقالا له إن عاملکم الذی قمتم فیه خطباء قد ردّ علیکم و أمر بتجهیزکم فی البعوث و بکذا و کذا.

فقال الأشتر: و اللّه قد کنا نشکو سوء سیرته و ما قمنا به خطباء فکیف و قد قمنا و ایم اللّه علی ذلک لو لا انی انفدت النفقه و أنضیت الظهر لسبقته إلی الکوفه حتّی امنعه دخولها.

فقالا له: فعندنا حاجتك الّتی تفوتك فی سفرك. قال: فاسلفانی إذا مأئه ألف درهم فأسلفه کلّ واحد منهما خمسین ألف درهم فقسمها بین أصحابه و خرج إلی الکوفه فسبق سعید و صعد المنبر و سیفه فی عنقه ما وضعه بعد. ثمّ قال: أمّا بعد فان عاملکم الذی انکرتم تعدیه و سوء سیرته قد ردّ علیکم و امر بتجهیزکم فی البعوث فبایعونی علی أن یدخلها فبایعه عشره آلاف من أهل الکوفه و خرج راکبا متخفّیا یرید المدینه أو مکّه فلقی سعیدا بواقصه فأخبره بالخبر فانصرف إلی المدینه کتب الأشتر إلی عثمان انا و اللّه ما منعنا عاملک إلاّ لیفسد علیک عملک ولّ من أحببت فکتب إلیهم انظروا من کان عاملکم أیّام عمر بن الخطّاب فولّوه فنظروا فاذا هو أبو موسی الأشعری فولّوه.

أقول: هذا ما نقله المسعودی فی مروج الذّهب و غیره من المورخین بلا خلاف و من تأمل فیه یجد أن عثمان اضطر حینئذ إلی إجابتهم إلی ولایه أبی موسی و لم یصرف سعیدا مختارا بل ما صرفه جمله و انما صرفه أهل الکوفه عنهم.

و کان سعید هذا أحد الذین کتبوا المصحف لعثمان بن عفّان و لمّا قتل عثمان لزم بیته فلم یشهد الجمل و لا صفین فلما استقر الأمر لمعاویه أتاه و عاتبه معاویه علی تخلفه عنه فی حروبه فاعتذر هو فقبل معاویه عذره ثمّ ولاّه المدینه فکان یولیه إذا عزل مروان عن المدینه و یولی مروان إذا عزله. و قتل أبوه العاص یوم بدر کافرا قتله علیّ بن أبی طالب علیه السّلام.

و فی اسد الغابه: استعمله عثمان علی الکوفه بعد الولید بن عقبه بن أبی معیط و غزا طبرستان فافتتحها و غزا جرجان فافتتحها سنه تسع و عشرین أو سنه ثلاثین و انتقضت آذربیجان فغزاها فافتتحها فی قول.

فی الشافی للشریف المرتضی علم الهدی: و من أحداث عثمان أنّه ولی امور المسلمین من لا یصلح لذلک و لا یؤتمن علیه و من ظهر منه الفسق و الفساد و من لا علم له مراعاه لحرمه القرابه و عدولا عن مراعاه حرمه الدّین و النظر للمسلمین حتّی ظهر ذلک منه و تکرّر و قد کان عمر حذّر من ذلک فیه من حیث وصفه بأنه کلّف

باقاربه و قال له إذا ولّيت هذا الأمر لا تسلّط بنى أبى معيط على رقاب النّاس فوجد منه ما حذّره و عوتب فى ذلك فلم ينفع العتب فيه و ذلك نحو استعماله الوليد ابن عقبه و تقليده إياه حتى ظهر منه شرب الخمر و استعماله سعيد بن العاص حتى ظهرت منه الأمور الّتى عندها أخرجه أهل الكوفه، و توليته عبد اللّه بن سعد بن أبى سرح و عبد اللّه ابن عامر بن كريز حتّى يروى عنه فى أمر ابن أبى سرح أنّه لما تظلّم منه أهل مصر و صرفه عنهم لمحمّد بن أبى بكر و غيره ممّن يرد عليه و ظفر بذلك الكتاب و لذلك عظم التظلم من بعد و كثر الجمع و كان سبب الحصار و القتل و حتّى كان من أمر مروان و تسلّطه عليه و على اموره ما قتل بسببه و ذلك ظاهر لا يمكن دفعه.

«اعتذار القاضى عبد الجبار من ذلك و جوابه عنه فى المغنى»

نقل عنه علم الهدى فى الشافى انّه قال: أمّا ما ذكروه من توليته من لا يجوز أن يستعمل فقد علمنا أنّه لا يمكن أن يدّعى أنّه حين استعملهم علم من أحوالهم خلاف الستر و الصلاح لأنّ الّذى ثبت عنهم من الأمور حدث من بعد و لا يمتنع كونهم فى الأول مستورين فى الحقيقه أو مستورين عنده و انّما يجب تخطئته لو استعملهم و هم فى الحال لا يصلحون لذلك. فان قيل لما علم بحالهم كان يجب أن يعزلهم، قيل له: كذلك فعل لأنّه استعمل الوليد بن عقبه قبل ظهور شرب الخمر منه فلما شهدوا بذلك جلده الحدّ و صرفه و قد روى مثله عن عمر لأنّه ولى قدامه بن مظعون بعض أعماله فشهدوا عليه بشرب الخمر فأشخصه و جلده الحد فإذا عدّ ذلك فى فضائل عمر لم يجز أن يعدّ ما ذكروه فى الوليد من معايب عثمان؛ و يقال: إنّه لمّا أشخصه اقيم عليه الحدّ بمشهد أمير المؤمنين عليه السّلام و اعتذر من عزله سعد بن أبى وقاص بالوليد بأن سعدا شكاه أهل الكوفه فأدّاه اجتهاده إلى عزله بالوليد.

ثمّ قال: فأمّا سعيد بن العاص فإنّه عزله عن الكوفه و ولى مكانه أبا موسى الأشعرى، و كذلك عبد اللّه بن سعد بن أبى سرح عزله و ولّى مكانه محمّد بن أبى بكر و لم يظهر له فى باب مروان ما يوجب أن يصرفه عمّا كان مستعملا فيه و لو كان ذلك طعنا لوجب مثله فى كلّ من ولّى و قد علمنا أنّه عليه السّلام ولى الوليد بن عقبه فحدث

منه ما حدث و حدث من بعض أمير المؤمنين الخيانه كالقعقاع بن شور فانّه ولاه على ميسان (خراسان - ل خ) فأخذ مالها و لحق بمعاويه و كذلك فعل الأشعث ابن قيس بمال آذربايجان. و ولى أبا موسى الحكم و كان منه ما كان. و لا يجب أن يعاب أحد بفعل غيره.

فأمّا إذا لم يلحقه عيب فى ابتداء الولايه فقد زال العيب فيما عداه. فقولهم: انّه قسم الولايات فى أقاربه و زال عن طريقه الاحتياط للمسلمين و قد كان عمر حذّر من ذلك فليس بعيب لأنّ توليه الأقارب كتوليه الأباعد و انّه يحسن إذا كانوا على صفات مخصوصه.

و لو قيل إن تقديمهم أولى لم يمتنع ذلك إذ كان المولى لهم أشد تمكنّا من عزلهم و الاستبدال بهم لمكان أقرب؛ و قد ولّى أمير المؤمنين عليه السّلام عبد اللّه بن عبّاس البصره و عبيد اللّه بن عبّاس و قثم بن العباس مكّه حتّى قال الأشتر عند ذلك: على ما ذا قتلنا الشّيخ أمس فيما يروى و لم يكن ذلك بعيب إذا أدّى ما وجب عليه فى اجتهاده.

«اعتراض علم الهدى عليه و ابطاله جوابه»

اعترض عليه الشريف المرتضى علم الهدى فى الشافى أنّه يقال له: أمّا اعتذاره فى ولايه عثمان من ولّاه من الفسقه بانه لم يكن عالما بذلك من حالهم قبل الولايه و إنّما تجدّد منهم ما تجدّد فعزلهم فليس بشىء يعول على مثله لأنه لم يولّ هؤلاء النفر إلا و حالهم مشهوره فى الخلاعه و المجانه و التحرم و التهتك و لم يختلف اثنان فى أن الوليد بن عقبه لم يستأنف التظاهر بشرب الخمر و الاستخفاف بالدين على استقبال ولايته الكوفه بل هذه كانت سنته و العاده المعروفه منه و كيف يخفى على عثمان و هو قريبه و لصيقه و أخوه لأمّه من حاله ما لا يخفى على الأجانب الأباعد فلهذا قال له سعد بن أبى وقاص فى روايه الواقدى و قد دخل الكوفه: يا با وهب أميرا أم زائرا؟ قال: بل أميرا، فقال سعد: ما أدرى أحمقت بعدك أم كسست بعدى؟ قال:

ما حمقت بعدى و لا بعدك، و لكن القوم ملكوا فاستأثروا فقال سعد: ما أراك إلّا صادقا.

و فى روايه ابى مخنف لوط بن يحيى: انّ الوليد لما دخل الكوفه مرّ على مجلس عمرو بن زراره النخعى فوقف فقال عمرو: يا معشر بنى اسد بئس ما استقبلنا به «ج ۱۴»

اخوکم ابن عفان من عدله ان ینزع عنا ابن ابی وقاص الهین اللین السهل القریب و یبعث علینا اخاه الولید الأحمق الماجن الفاجر قدیما و حدیثا و استعظم النّاس مقدمه و عزل سعد به و قالوا: اراد عثمان کرامه اخیه بهوان امّه محمّد صلّی اللّه علیه و آله.

و هذا تحقیق ما ذکرناه من أن حاله کانت مشهوره قبل الولایه لا ریب فیها علی أحد فکیف یقال إنه کان مستورا حتّی ظهر منه ما ظهر.

و فی الولید نزل قوله تعالی «أَ فَمَنْ کانَ مُؤْمِناً کَمَنْ کانَ فاسِقاً لا یَسْتَوُونَ » (السجده - ۲۰) فالمؤمن ههنا علیّ بن أبی طالب علیه السّلام و الفاسق الولید علی ما ذکره أهل التأویل.

و فیه نزل قوله تعالی: «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنْ جاءَکُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَیَّنُوا أَنْ تُصِیبُوا قَوْماً بِجَهالَهٍ فَتُصْبِحُوا عَلی ما فَعَلْتُمْ نادِمِینَ » و السبب فی ذلک انه کذب علی بنی المصطلق عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و ادّعی أنّهم منعوه الصدقه، و لو قصصنا مخازیه المتقدمه و مساویه لطال الشرح.

و أمّا شربه الخمر بالکوفه و سکره حتی دخل علیه من دخل و أخذ خاتمه من اصبعه و هو لا یعلم فظاهر قد سارت به الرکبان و کذلک کلامه فی الصلاه و التفاته إلی من یقتدی به فیها و هو سکران و قوله أزیدکم فقالوا لا قد قضینا صلاتنا حتّی قال الحطیئه فی ذلک شعرا: شهد الخطیئه یوم یلقی ربه - الأبیات المذکوره آنفا و قال أیضا فیه:

تکلم فی الصلاه و زاد فیها علانیه و جاهر بالنفاق

و مج الخمر فی سنن المصلّی و نادی و الجمیع إلی افتراق

أ أزیدکم علی أن تحمدونی فما لکم و مالی من خلاق

فأمّا قوله: «إنّه جلده و عزله» فبعد أی شیء کان ذلک؟ و لم یعزله إلّا بعد أن دافع و مانع و احتج عنه و ناضل، فلو لم یکن أمیر المؤمنین علیه السّلام قهره علی رأیه لما عزله و لا مکّن من جلده.

و قد روی الواقدی أن عثمان لما جاءه الشهود یشهدون علی الولید بشرب الخمر أوعدهم و تهدّدهم. قال الراوی: و یقال: إنّه ضرب بعض الشهود أسواطا فأتوا

أمير المؤمنين عليه السّلام فشكوا فأتى عثمان فقال: عطلت الحدود و ضربت قوما شهودا على أخيك فقلبت الحكم و قد قال عمر: لا تحمل بنى اميه و آل أبى معيط على رقاب النّاس، قال: فما ترى؟ قال: أرى أن تعزله و لا تولّيه شيئا من أمور المسلمين، و أن تسأل عن الشهود فإن لم يكونوا أهل ظنّه و لا عداوه أقمت على صاحبك الحدّ.

و تكلم فى مثل ذلك طلحه و الزبير و عايشه و قالوا أقوالا شديده و أخذته الألسن من كلّ جانب فحينئذ عزله و مكّن من إقامه الحدّ عليه.

و روى الواقدى أن الشهود لمّا شهدوا عليه فى وجهه و أراد عثمان أن يحدّه ألبسه جبّه خزّ و أدخله بيتا فجعل إذا بعث إليه رجلا من قريش ليضربه قال له الوليد انشدك اللّه أن تقطع رحمى و تغضب أمير المؤمنين فيكفّ، فلمّا رأى أمير المؤمنين عليه السّلام ذلك أخذ السوط و دخل عليه فجلّده به فأىّ عذر له فى عزله و جلده بعد هذه الممانعه الطويله و المدافعه التامه.

و قصّه الوليد مع الساحر الّذى يلعب بين يديه و يغرّ النّاس بمكره و خديعته و أن جندب بن عبد اللّه الأزدى امتعض من ذلك و دخل عليه فقتله و قال له: أحى نفسك إن كنت صادقا و أن الوليد أراد أن يقتل جندبا بالساحر حتى أنكر الأزد ذلك عليه فحبسه و طال حبسه حتّى هرب من السجن معروفه مشهوره. أقول: و سيأتى نقل القصه.

قال: فان قيل: قد ولىّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الوليد بن عقبه صدقه بنى المصطلق و ولىّ عمر الوليد أيضا صدقه بنى تغلب فكيف يدعون أنّ حاله فى أنّه لا يصلح للولايه ظاهره؟ قلنا: لا جرم أنّه غر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كذب على القوم حتّى نزلت الايه الّتى قدمنا ذكرها فعزله و ليس خطب ولايه الصدقه خطب ولايه الكوفه. فأمّا عمر لمّا بلغه قوله:

إذا ما شددت الرأس منّى بمشور فويلك منّى تغلب ابنه وائل

عزله. و أمّا عزل أمير المؤمنين عليه السّلام بعض أمرائه لمّا ظهر منه الحدث كالقعقاع

ابن شور و غیره و کذلک عزل عمر قدامه بن مظعون لما شهدوا علیه بشرب الخمر و جلده له، فانّه لا یشبه ما تقدّم لأن کلّ واحد ممن ذکرناه لم یولّ الأمر إلّا من هو حسن الظن عند تولیته فیه حسن الظاهر عنده و عند النّاس غیر معروف باللعب (باللّعنه - خ ل) و لا مشهور بالفساد، ثمّ لمّا ظهر منه ما ظهر لم یحام عنه و لا کذّب الشهود علیه و کابرهم بل عزله مختار أغیر مضطرّ و کلّ هذا لم یجر فی امراء عثمان، و لأنّا قد بیّنا کیف کان عزل الولید و إقامه الحدّ علیه.

فأمّا أبو موسی فإن أمیر المؤمنین علیه السّلام لم یولّه الحکم مختارا لکنّه غلب علی رأیه و قهر علی أمره و لا رأی لمقهور.

فأمّا قوله «إن ولایه الأقارب کولایه الأباعد بل الأباعد أجدر و أولی أن یقدم الأقارب علیهم من حیث کان التمکن من عزلهم أشدّ و ذکر تولیه أمیر المؤمنین علیه السّلام عبد اللّه و عبید اللّه و قثما بنی العبّاس و غیرهم» فلیس بشیء لأن عثمان لم تنقم علیه تولیه الأقارب من حیث کانوا أقارب بل من حیث کانوا أهل بیت الظنّه و التهمه و لهذا حذّره عمر منهم و أشعر بأنّه یحملهم علی رقاب النّاس، و أمیر المؤمنین علیه السّلام لم یولّ من أقاربه متهما و لا ظنینا و حین أحسّ من ابن عبّاس بعض الریبه لم یمهله و لا احتمله و کاتبه بما هو مشهور سائر ظاهر، و لو لم یجب علی عثمان أن یعدل عن ولایه أقاربه إلّا من حیث جعل عمر ذلک سبب عدوله عن النصّ علیه و شرط علیه یوم الشوری أن لا یحمل أقاربه علی النّاس و لا یؤثرهم لمکان القرابه بما لا یؤثر به غیرهم لکان صادقا قویّا فضلا عن أن ینضاف إلی ذلک ما انضاف من خصالهم الذمیمه و طرائفهم القبیحه.

فأمّا سعید بن العاص فإنّه قال فی الکوفه: إنّما السواد بستان لقریش تأخذ منه ما شائت و تترک حتّی قالوا له أ تجعل ما أفاء اللّه علینا بستانا لک و لقومک و نابذوه و أفضی ذلک الأمر إلی تسییره من سیر من الکوفه و القصّه مشهوره ثمّ انتهی الأمر إلی منع أهل الکوفه سعیدا من دخولها و تکلموا فیه و فی عثمان کلاما ظاهرا حتّی کادوا یخلعون عثمان فاضطرّ حینئذ إلی إجابتهم إلی ولایه أبی موسی

فلم يصرف سعيدا مختارا بل ما صرفه جمله و إنّما صرفه أهل الكوفه عنهم.

۱۲ – قال المسعودی: و فی سنه خمس و ثلاثین کثر الطعن علی عثمان و ظهر علیه النکیر لأشیاء ذکروها من فعله منها ما کان بینه و بین عبد اللّه بن مسعود و انحراف هذیل عن عثمان من أجله.

و فی أسد الغابه: عبد اللّه بن مسعود بن غافل الهذلی کان اسلامه قدیما أوّل الاسلام سادس سته فی الاسلام و کان أوّل من جهر بالقرآن بمکه بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هاجر الهجرتین جمیعا إلی الحبشه و إلی المدینه و صلّی القبلتین و شهد بدرا و احدا و الخندق و بیعه الرضوان و سائر المشاهد مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و أمّ عبد اللّه بن مسعود امّ عبد بنت عبدود بن سوداء من هذیل أیضا.

و فیه بإسناده إلی عبد الرّحمن بن یزید قال: أتینا حذیفه فقلنا حدّثنا بأقرب النّاس من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله هدیا و دلاّ فنأخذ عنه و نسمع منه قال: کان أقرب النّاس هدیا و دلاّ و سمتا برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ابن مسعود و لقد علم المحفوظون من أصحاب محمّد أن ابن امّ عبد هو من أقربهم إلی اللّه زلفی.

و فیه عن علیّ علیه السّلام قال: أمر النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله ابن مسعود فصعد علی شجره یأتیه منها بشیء فنظر أصحابه إلی ساق عبد اللّه فضحکوا من حموشه ساقیه فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

ما تضحکون لرجل عبد اللّه أثقل فی المیزان یوم القیامه من احد.

و فیه عن حبه بن جوین عن علیّ علیه السّلام قال: کنا عنده جلوسا فقالوا: ما رأینا رجلا أحسن خلقا و لا أرفق تعلیما و لا أحسن مجالسه و لا أشدّ ورعا من ابن مسعود.

قال علیّ علیه السّلام: انشدکم اللّه أ هو الصدق من قلوبکم؟ قالوا: نعم، قال: اللّهم اشهد أنی أقول مثل ما قالوا و أفضل.

و فیه فی سبب اسلامه بإسناده إلی عبد اللّه بن مسعود قال: کنت غلاما یافعا فی غنم لعقبه بن أبی معیط أرعاها فأتی النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و معه أبو بکر فقال: یا غلام هل معک من لبن؟ فقلت: نعم، و لکنی مؤتمن فقال: ائتنی بشاه لم ینز علیها الفحل فأتیته بعناق أو جذعه فاعتقلها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فجعل یمسح الضرع و یدعو حتّی

انزلت فأتاه أبو بكر بصحوه فاحتلب فيها ثمّ قال لأبى بكر: اشرب فشرب أبو بكر ثمّ شرب النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله بعده ثمّ قال للضرع: اقلص فقلص فعاد كما كان. ثمّ أتيت فقلت:

يا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله علّمنى من هذا الكلام أو من هذا القرآن فمسح رأسى و قال: إنّك غلام معلم فلقد أخذت منه سبعين سوره ما نازعنى فيها بشر.

و فيه: و قال أبو طيبه مرض عبد اللّه فعاده عثمان بن عفان فقال: ما تشتكى؟ قال: ذنوبى. قال: فما تشتهى؟ قال: رحمه ربى. قال: ألا آمر لك بطبيب؟ قال:

الطبيب أمرضنى. قال: ألا آمر لك بعطاء؟ قال: لا حاجه لى فيه. قال: يكون لبناتك، قال: أتخشى على بناتى الفقر؟ إنّى أمرت بناتى أن يقرأن كلّ ليله سوره الواقعه إنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: من قرأ الواقعه كلّ ليله لم تصبه فاقه أبدا. قال: و إنما قال له عثمان ألا آمر لك بعطائك لأنه كان قد حبسه عنه سنتين.

توفى ابن مسعود بالمدينه سنه اثنتين و ثلاثين من الهجره و دفن ليلا اوصى بذلك و لم يعلم عثمان بدفنه فعاتب الزبير على ذلك و صلّى عليه عمّار و قيل صلّى عليه الزبير.

و فى الشافى لعلم الهدى الشريف المرتضى: و قد روى كلّ من روى سيره من أصحاب الحديث على اختلاف طرقهم ان ابن مسعود كان يقول: ليتنى و عثمان برمل عالج يحثى علىّ و احثى عليه حتى يموت الأعجز منى و منه.

و فيه: و رووا انه كان يطعن عليه فيقال له ألا خرجت إليه لنخرج معك؟ فيقول: و اللّه لئن ازاول جبلا راسيا أحبّ إلىّ من أن ازاول ملكا مؤجلا. و كان يقول فى كلّ يوم جمعه بالكوفه جاهرا معلنا: إنّ أصدق القول كتاب اللّه و أحسن الهدى هدى محمّد صلّى اللّه عليه و آله و شرّ الأمور محدثاتها و كلّ محدث بدعه و كلّ بدعه ضلاله و كلّ ضلاله فى النّار، و إنما يقول ذلك معرضا بعثمان حتّى غضب الوليد من استمرار تعرّضه و نهاه عن خطبته هذه فكتب إلى عثمان فيه فكتب عثمان يستقدمه عليه.

و فيه: و روى أنه لما خرج عبد اللّه بن مسعود إلى المدينه مزعجا عن الكوفه

خرج النّاس معه يشيّعونه و قالوا: يا با عبد الرّحمن ارجع فو اللّه لا يوصل إليك أبدا فانا لا نأمنه عليك، فقال: أمر سيكون و لا احب أن أكون أوّل من فتحه.

أقول: الظاهر أنه يريد من قوله أمر سيكون قيام النّاس على عثمان و قتلهم إيّاه لمّا رأى الأمور المحدثه المنكره منه و كلام النّاس و سخطهم فى عثمان و أفعاله.

و فى الشّافى: و قد روى عنه من طرق لا تحصى كثره انه كان يقول: ما يزن عثمان عند اللّه جناح ذباب. و تعاطى شرح ما روى عنه فى هذا الباب يطول و هو أظهر من أن يحتاج إلى الاستشهاد عليه. و انه بلغ من اصرار عبد اللّه على مظاهرته بالعداوه أن قال لما حضره الموت من يتقبل منّى وصيّه اوصيه بها على ما فيها؟ فسكت القوم و عرفوا الذى يريد فأعادها فقال عمار بن ياسر: فانا أقبلها. فقال ابن مسعود:

لا يصلّى علىّ عثمان. فقال: ذلك لك. فيقال: انه لما دفن جاء عثمان منكرا لذلك فقال له قائل: إن عمارا ولّى هذا الأمر. فقال لعمار: ما حملك على أن لم تؤذنى؟ فقال له: إنه عهد إلىّ ألّا اوذنك فوقف على قبره و أثنى عليه ثمّ انصرف و هو يقول رفعتم و اللّه بايديكم عن خير من بقى فتمثل الزبير بقول الشّاعر:

لأعرفنك بعد الموت تندبنى و فى حياتى ما زوّدتنى زادى

و فيه: لما مرض ابن مسعود مرضه الذى مات فيه فأتاه عثمان عائدا فقال:

ما تشتكى؟ قال: ذنوبى. قال: فما تشتهى؟ قال: رحمه ربّى قال: أ لا أدعو لك طبيبا؟ قال: الطبيب أمرضنى. قال فلا آمر لك بعطائك؟ قال: منعتنيه و أنا محتاج إليه و تعطينيه و أنا مستغن عنه. قال: يكون لولدك، قال: رزقهم على اللّه. قال:

استغفر لى يا با عبد الرحمن، فقال: أسأل اللّه أن يأخذ لى منك بحقى.

و فيه: ان كل من قرأ الأخبار علم أن عثمان أمر باخراجه من المسجد على أعنف الوجوه و بأمره جرى ما جرى عليه و لو لم يكن بأمره و رضاه لوجب أن ينكر على مولاه كسره لضلعه و يعتذر إلى من عاتبه على فعله بأن يقول: اننى لم آمر بذلك و لا رضيته من فاعله و قد انكرت على من فعله و فى علمنا بأن ذلك لم يكن دليل على

ما قلناه. و قد روی الواقدی باسناده و غیره ان عثمان لما استقدمه المدینه دخلها لیله جمعه فلمّا علم عثمان بدخوله قال: أیها النّاس انّه قد طرقکم اللیله دویبه من تمشی علی طعامه یقی و یسلح. فقال ابن مسعود: لست کذلک و لکننی صاحب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یوم بدر و صاحبه یوم بیعه الرضوان و صاحبه یوم الخندق و صاحبه یوم حنین، قال: فصاحت عایشه أیا عثمان أتقول هذا لصاحب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله؟ فقال عثمان: اسکتی.

ثمّ قال لعبد اللّه بن زمعه بن الأسود بن المطلب بن اسد بن عبد العزی ابن قصی: أخرجه إخراجا عنیفا فأخذه ابن زمعه فاحتمله حتّی جاء به باب المسجد فضرب به الأرض فکسر ضلعا من أضلاعه. فقال ابن مسعود: قتلنی ابن زمعه الکافر بأمر عثمان.

و فی روایه اخری أن ابن زمعه مولی لعثمان أسود کان مسدما طوالا.

و فی روایه اخری أن فاعل ذلک یحموم مولی عثمان.

و فی روایه أنه لما احتمله لیخرجه من المسجد ناداه عبد اللّه انشدک اللّه أن تخرجنی من مسجد خلیلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هو الذی یقول فیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: لساقا ابن امّ عبد أثقل فی المیزان یوم القیامه من جبل احد.

۱۳ – قال المسعودی فی مروج الذهب و غیره: و من ذلک ما نال عمار بن یاسر

اشاره

من الفتن و الضرب و انحراف بنی مخزوم عن عثمان من أجله.

و فی تلخیص الشافی للشیخ الطوسی: و من ذلک إقدامه علی عمّار حتی روی أنّه صار به فتق و کان أحد من ظاهر المتظلمین علی قتله و کان یقول: قتلناه کافرا.

أقول: قد ذکرنا فی المجلّد الخامس عشر فی شرح الخطبه ۲۳۶ طائفه من الأقوال و الأخبار فی ترجمه عمّار و مناقبه و فضائله فلا حاجه إلی الاعاده فراجع.

قال ابن جمهور الاحسائی فی المجلی: و من قوادح عثمان ضربه لعمار بن

یاسر حتّی أخذه الفتق علی ما رواه الثقات من أهل السیره ان عمّار بن یاسر قام فی المسجد یوما و عثمان یخطب علی المنبر فوبّخه بأحداثه و افعاله فنزل عثمان فرکضه برجله حتّی ألقاه علی قفاه و داس فی بطنه برجله و أمر أعوانه من بنی امیّه فضربوه حتی غشی علیه و هو مع ذلک یشتم عمارا و یسبه و ترکه و مضی إلی منزله فاحتمل عمّار إلی منزله و هو لما به فلما أفاق من غشوته دخل علیه النّاس فلامه بعض و قال و ما لک و التعرض لعثمان و قد علمت أفعاله و أحداثه؟ فقال: إنما حملنی علی ذلک کلام سمعت من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فانّه قال: أفضل الأعمال کلمه حق تقولها بین یدی إمام جائر فأردت أن أنال هذه الدرجه و أن لی و لعثمان موقفا عند اللّه یوم القیامه.

«جواب القاضی عبد الجبار و شیخه أبی علی عن ذلک»

قال علم الهدی فی الشافی: قال صاحب الکتاب «یعنی القاضی عبد الجبار صاحب الکتاب المعروف بالمغنی من الحجاج فی الإمامه»: فاما ما طعنوا به من ضربه عمّارا حتی صار به فتق فقد قال شیخنا أبو علی إن ذلک غیر ثابت و لو ثبت انه ضربه للقول العظیم الذی کان یقوله لم یجب أن یکون طعنا لأن للإمام تأدیب من یستحق ذلک و ممّا یبعّد صحه ذلک أن عمارا لا یجوز أن یکفره و لما یقع منه ما یستوجب الکفر لأن الذی یکفر به الکافر معلوم و لأنّه لو کان قد وقع ذلک لکان غیره من الصحابه أولی بذلک و لوجب أن یجتمعوا علی خلعه و لوجب أن لا یکون قتله لهم مباحا بل کان یجب أن یقیموا إماما یقتله علی ما قدمنا القول فیه و لیس لأحد ان یقول انما کفره من حیث وثب علی الخلافه و لم یکن لها اهلا لأنا قد بیّنا القول فی ذلک، لأنه کان مصوبا لأبی بکر و عمر علی ما قدمنا من قبل، و قد بیّنا ان صحه إمامتهما یقتضی صحه إمامه عثمان.

و روی إنّ عمّارا نازع الحسن علیه السّلام فی أمره فقال عمّار قتل عثمان کافرا و قال الحسن علیه السّلام قتل مؤمنا و تعلق بعضهما ببعض فصارا إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام فقال: ما ذا ترید من ابن أخیک؟ فقال إنّی قلت کذا و قال الحسن علیه السّلام کذا فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام أتکفر بربّ کان یؤمن به عثمان؟ فسکت عمّار.

و حکی عن الخیاط أن عثمان لما نقم علیه ضربه لعمار احتجّ لنفسه فقال جاءنی

سعد و عمّار فارسلا إليّ أن ائتنا فانا نريد أن نذاكرك اشياء فعلتها فارسلت إليهما أنى مشغول فانصرفا فموعد كما يوم كذا فانصرف سعد و أبى عمار أن ينصرف فأعدت الرّسول إليه فأبى أن ينصرف فتناوله بعض غلمانى بغير أمرى و و اللّه ما أمرت به و لا رضيت و ها أنا فليقتصّ منّى قال: و هذا من أنصف قول و أعدله.

«اعتراض الشريف المرتضى علم الهدى عليه»

قال علم الهدى فى جوابه: انّه يقال له: قد وجدناك فى قصه عثمان و عمّار بين أمرين مختلفين: بين دفع لما روى من ضربه و بين اعتراف بذلك و تأول له و اعتذار منه بأن التأديب المستحق لا حرج فيه و نحن نتكلّم على الأمرين:

أمّا الدّفع لضرب عمّار فهو كالانكار لوجود أحد يسمى عمّارا أو لطلوع الشمس ظهورا و انتشارا و كلّ من قرأ الأخبار و تصفح السير يعلم من هذا الأمر ما لا تثنيه عنه مكابره و لا مدافعه و هذا الفعل يعنى ضرب عمّار لم يختلف الرواه فيه و إنّما اختلفوا فى سببه:

فروى عبّاس عن هشام الكلبى عن أبى مخنف فى اسناده قال: كان فى بيت المال بالمدينه سفط فيه حليّ و جوهر فأخذ منه عثمان ما حلى به بعض أهله فأظهر النّاس الطعن عليه فى ذلك و كلّموه فيه بكلّ كلام شديد حتّى أغضبوه فخطب فقال:

لنأخذنّ حاجتنا من هذا الفيء و إن زغمت أنوف أقوام فقال علىّ عليه السّلام إذا تمنع ذلك و يحال بينك و بينه فقال عمّار: اشهد اللّه ان أنفى أول راغم من ذلك؛ فقال عثمان: أ علىّ يا ابن ياسر و سميه تجترىء؟ خذوه فأخذوه فدخل عثمان فدعا به فضربه حتّى غشى عليه ثمّ اخرج فحمل إلى منزل امّ سلمه زوج النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله رحمه اللّه عليها فلم يصلّ الظهر و العصر و المغرب فلمّا أفاق توضّأ و صلّى و قال:

الحمد للّه ليس هذا أوّل يوم اوذينا فيه فى اللّه فقال هشام بن الوليد بن المغيره المخزومى و كان عمّار حليفا لبنى مخزوم، يا عثمان أمّا علىّ فاتّقيته و أمّا نحن فاجترأت علينا و ضربت أخانا حتّى اشفيت به على التلف أما و اللّه لئن مات لأقتلن به رجلا من بنى اميّه عظيم السيره و إنّك لها أنا ابن القسريه، قال: فانّهما قسريتان

و كانت امّه و جدّته قسريتين من بجيله فشتمه عثمان و أمر به فاخرج فأتى به امّ سلمه فإذا هى قد غضبت بعمّار و بلغ عايشه ما صنع بعمّار فغضبت و أخرجت شعرا من شعر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و نعلا من نعاله و ثوبا من ثيابه و قالت: ما أسرع ما تركتم سنه رسولكم و هذا شعره و ثوبه و نعله لم يبل بعد.

و روى آخرون أن السبب فى ذلك أن عثمان مرّ بقبر جديد فسأل عنه فقيل:

عبد اللّه بن مسعود فغضب على عمّار لكتمانه إياه موته إذا كان المتولى للصلاه عليه و القيام بشأنه فعندها وطىء عثمان عمارا حتّى أصابه الفتق.

و روى آخرون أن المقداد و طلحه و الزبير و عمارا و عدّه من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كتبوا كتابا عدّدوا فيه أحداث عثمان و خوّفوه ربّه و أعلموه أنّهم مواثبوه إن لم يقلع. فأخذ عمّار الكتاب فأتاه به فقرأه منه صدرا. فقال عثمان: أعلىّ تقدم من بينهم؟ فقال: لأنّى أنصحهم لك. فقال: كذبت يا ابن سميّه. فقال: أنا و اللّه ابن سميّه و أنا ابن ياسر فأمر غلمانه فمدّوا بيديه و رجليه فضربه عثمان برجليه و هى فى الخفين على مذاكيره فأصابه الفتق و كان ضعيفا كبيرا فغشى عليه.

فضرب عمّار على ما ترى غير مختلف فيه بين الرواه و إنّما اختلفوا فى سببه، و الخبر الّذى رواه صاحب الكتاب و حكاه عن الخيّاط ما نعرفه و كتب السير المعروفه خاليه منه و من نظيره و قد كان يجب أن يضيفه إلى الموضع الّذى أخذه منه، فإنّ قوله و قول من اسند إليه ليسا بحجه. و لو كان صحيحا لكان يجب أن يقول بدل قوله ها أنا فليقتصّ منّى و إذا كان ما أمر بذلك و لا رضيه و إنّما ضربه الغلام:

هذا الغلام الجانى فليقتصّ منه فإنّه أولى و أعدل و بعد فلا تنافى بين الروايتين لو كان ما رواه معروفا لأنّه يجوز أن يكون غلامه ضربه فى حال اخرى و الروايات إذا لم تتعارض لم يجز اسقاط شىء منها.

فأمّا قوله: إن عمارا لا يجوز أن يكفره و لم يقع منه ما يوجب الكفر، فان تكفير عمّار له معروف قد جاءت به الروايات.

و قد روى من طرق مختلفه و باسانيد كثيره أن عمارا كان يقول: ثلاثه يشهدون على عثمان بالكفر و أنا الرابع و أنا الرابع و أنا شرّ الأربعه و من لم يحكم بما أنزل اللّه فأولئك هم الكافرون و أنا أشهد أنّه قد حكم بغير ما أنزل اللّه.

و روى عن زيد بن أرقم من طرق مختلفه انّه قيل: بأى شىء أكفرتم عثمان؟ قال: بثلاث: جعل المال دوله بين الأغنياء، و جعل المهاجرين من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بمنزله من حارب اللّه و رسوله، و عمل بغير كتاب اللّه.

و روى عن حذيفه انّه كان يقول: ما فى عثمان بحمد اللّه أشكّ لكنّنى أشكّ فى قاتله أ كافر قتل كافرا أم مؤمن خاض إليه الفتنه حتّى قتله و هو أفضل المؤمنين إيمانا.

فأمّا ما رواه من منازعه الحسن عليه السّلام عمارا فى ذلك و ترافعهما فهو أولا غير رافع لكون عمّار مكفرا له بل هو شاهد من قوله بذلك. و إن كان الخبر صحيحا فالوجه فيه أن عمارا علم من لحن كلام أمير المؤمنين عليه السّلام و عدوله عن أن يقضى بينهما بصريح القول: انّه متمسك بالتقيّه فأمسك عمّار لما فهم من غرضه.

فأمّا قوله لا يجوز أن يكفره من حيث وثب على الخلافه لأنّه كان مصوبا لأبى بكر و عمر و لما تقدّم من كلامه فى ذلك فلابد إذا حملنا تكفير عمّار للرجل على الصحه من هذا الوجه أن يكون عمّار غير مصوب للرجلين على ما ادّعى.

فأمّا قوله عن أبى على انّه لو ثبت انّه ضربه للقول العظيم الّذى كان يقول فيه لم يكن طعنا لأن للإمام تأديب من يستحق ذلك، فقد كان يجب أن يستوحش صاحب الكتاب أو من حكى كلامه من أبى على و غيره من أن يعتذر من ضرب عمار و قذه حتّى لحقه من الغشى و ترك له الصلاه و وطيه بالاقدام امتهانا و استخفافا بشىء من العذر فلا عذر يسمع من إيقاع نهايه المكروه بمن روى أن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال فيه: عمّار جلده ما بين العين و الأنف و متى تنك الجلد تدم الأنف.

و روى أنّه صلّى اللّه عليه و آله قال: ما لهم و لعمار يدعوهم إلى الجنّه و يدعونه إلى النار و روى العوام بن حوشب عن سلمه بن كهيل عن علقمه عن خالد بن الوليد

أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: من عاد عمارا عاداه اللّه و من أبغض عمار أبغضه اللّه.

و أىّ كلام غليظ سمعه من عمّار يستحق به ذلك المكروه العظيم الّذى يتجاوز المقدار الّذى فرضه اللّه تعالى فى الحدود و إنّما كان عمّار و غيره ينثوا عليه أحداثه و معايبه أحيانا على ما يظهر من سيئ أفعاله و قد كان يجب عليه أحد الأمرين إما أن ينزع عما يواقف عليه من تلك الأفعال أو أن يبين عذره فيها أو براءته منها ما يظهر و ينتشر و يشتهر فان أقام مقيم بعد ذلك على توبيخه و تفسيقه زجره عن ذلك بوعظ أو غيره و لا يقدم على ما تفعله الجبابره و الأكاسره من شفاء الغيظ بغير ما أنزل اللّه تعالى و حكم به.

و فى الإمامه و السياسه لابن قتيبه الدينورى: ذكروا أنّه اجتمع ناس من أصحاب النّبىّ عليه الصلاه و السّلام فكتبوا كتابا و ذكروا فيه ما خالف فيه عثمان من سنه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سنه صاحبيه - و بعد ما أتى بكثير من أحداثه قال: ثمّ تعاهد القوم ليدفعنّ الكتاب فى يد عثمان و كان ممن حضر الكتاب عمار بن ياسر و المقداد ابن الأسود و كانوا عشره فلمّا خرجوا بالكتاب ليدفعوه إلى عثمان و الكتاب فى يد عمّار جعلوا يتسلّلون عن عمّار حتّى بقى وحده فمضى حتّى جاء دار عثمان فاستأذن عليه فأذن له فى يوم شات فدخل عليه و عنده مروان بن الحكم و أهله من بنى اميه فدفع عليه الكتاب فقرأه فقال له: أنت كتبت هذا الكتاب؟ قال: نعم، قال: و من كان معك؟ قال: كان معى نفر تفرقوا فرقا منك، قال: من هم؟ قال: لا أخبرك بهم، قال: فلم اجترأت علىّ من بينهم؟ فقال مروان: يا أمير المؤمنين إنّ هذا العبد الأسود (يعنى عمارا) قد جرّأ عليك النّاس و إنّك إن قتلته نكلت به من ورائه، قال عثمان: اضربوه فضربوه و ضربه عثمان معهم حتّى فتقوا بطنه فغشى عليه فجرّوه حتّى طرحوه على باب الدار - إلى آخر ما قال.

١۴ - قال المسعودى فى مروج الذهب: و من ذلك فعل الوليد بن عقبه فى

مسجد الكوفه

و ذلك أنّه بلغه عن رجل من اليهود من ساكنى قريه من قرى الكوفه مما يلى جسر بابل يقال له: زراره يعمل أنواعا من الشعبذه و السحر يعرف

بمطروی فاحضر فأراه فی المسجد ضربا من التخاییل و هو أن أظهر له فی اللیل فیلا عظیما علی فرس فی صحن المسجد ثمّ صار الیهودی ناقه یمشی علی جبل ثمّ أراه صوره حمار دخل من فیه ثمّ خرج من دبره ثمّ ضرب عنق رجل ففرق بین جسده و رأسه ثمّ أمرّ السیف علیه فقام الرّجل و کان جماعه من أهل الکوفه حضورا منهم جندب بن کعب الأزدی فجعل یستعیذ باللّه من فعل الشیطان و من عمل یبعد من الرحمن و علم أن ذلک هو ضرب من التخییل و السحر فاخترط سیفه و ضرب به الیهودی ضربه أدار رأسه ناحیه من بدنه و قال: جاء الحقّ و زهق الباطل إنّ الباطل کان زهوقا.

و قد قیل ان ذلک کان نهارا و أن جندبا خرج إلی السوق و دنا من بعض الصیاقله و أخذ سیفا و دخل فضرب به عنق الیهودی و قال: إن کنت صادقا فأحی نفسک فأنکر علیه الولید ذلک و أراد أن یقیده به فمنعه الأزد فحبسه و أراد قتله غیله و نظر السجّان إلی قیامه لیله إلی الصبح فقال له: انج بنفسک فقال له جندب: تقتل بی. قال: لیس ذلک بکثیر فی مرضاه اللّه و الدفع عن ولیّ من أولیاء اللّه، فلما اصبح الولید دعا به و قد استعدّ لقتله فلم یجده فسأل السجّان فأخبره بهربه فضرب عنق السجان و صلبه بالکناس.

قال ابن الأثیر الجزری فی اسد الغابه: جندب بن کعب بن عبد اللّه الأزدی أحد جنادب الأزد و هو قاتل الساحر عند الأکثر و ممن قاله الکلبی و البخاری روی عنه الحسن.

قال: اخبرنا إبراهیم بن محمّد بن مهران الفقیه و غیره قالوا باسنادهم عن محمّد ابن عیسی أخبرنا أحمد بن منیع أخبرنا أبو معاویه عن اسماعیل بن مسلم عن الحسن عن جندب قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: حدّ الساحر ضربه بالسیف. قد اختلف فی رفع هذا الحدیث فمنهم من رفعه بهذا الاسناد و منهم من وقفه علی جندب.

و کان سبب قتله الساحر أن الولید بن عقبه أبی معیط لما کان أمیرا علی

الكوفه حضر عنده ساحر فكان يلعب بين يدى الوليد يريه أنّه يقتل رجلا ثمّ يحييه و يدخل فى فم ناقه ثمّ يخرج من حيائها فأخذ سيفا من صيقل و اشتمل عليه و جاء إلى الساحر فضربه ضربه فقتله ثمّ قال له: أحى نفسك ثمّ قرأ: «أَ فَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ » فرفع إلى الوليد فقال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: حدّ الساحر ضربه بالسيف فحبسه الوليد فلمّا رأى السجّان صلاته و صومه خلّى سبيله.

و فى الشّافى و تلخيصه: انّ الوليد اراد أن يقتل جندبا بالساحر حتّى انكر الأزد ذلك فحبسه و أطال حبسه حتّى هرب من السجن.

و قال فى اسد الغابه: فأخذ الوليد السجّان فقتله و قيل: بل سجنه فأتاه كتاب عثمان باطلاقه و قيل: بل حبس الوليد جندبا فأتى ابن أخيه إلى السجّان فقتله و أخرج جندبا فذلك قوله:

أفى مضرب السحّار يحبس جندب و يقتل أصحاب النّبىّ الأوائل

فان يك ظنى بابن سلمى و رهطه هو الحق يطلق جندب و يقاتل

و انطلق إلى أرض الروم فلم يزل يقاتل بها المشركين حتى مات لعشر سنوات مضين من خلافه معاويه.

۱۵ – و من ذلک قصّه قتل الهرمزان

اشاره

و قد قدّمنا الكلام فيه فى شرح الخطبه ۲۳۶ و جملته أن عثمان عطّل الحدّ الواجب فى عبيد اللّه بن عمر فانه قتل الهرمزان بعد اسلامه فلم يقده به و قد كان أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام يطلبه لذلك. و تلك القصّه على الاجمال أنّ الهرمزان كان من عظماء فارس و كان قد اسر فى بعض الغزوات و جىء به إلى المدينه فأخذه علىّ عليه السّلام فأسلم على يديه فأعتقه علىّ عليه السّلام فلما ضرب عمر فى غلس الصبح و اشتبه الأمر فى ضاربه سمع ابنه عبيد اللّه قوم يقولون: قتله العلج فظن أنهم يعنون الهرمزان فبادر عبيد اللّه إليه فقتله قبل أن يموت عمر فسمع عمر بما فعله ابنه فقال: قد أخطأ عبيد اللّه إنّ الذى ضربنى أبو لؤلؤه و إن عشت لأقيدنّه به فإن عليّا لا يقبل منه الديه و هو مولاه فلما مات عمر و تولى عثمان طالب علىّ عليه السّلام بقود عبيد اللّه و قال: إنّه قتل مولاى ظلما و أنا وليّه فقال عثمان: قتل بالأمس عمر

و اليوم يقتل ابنه حسب آل عمر مصابهم به و امتنع من تسليمه إلى علىّ عليه السّلام و منع عليّا حقّه و لهذا قال علىّ عليه السّلام لأن أمكننى الدهر منه يوما لأقتلنّه به فلما ولّى علىّ عليه السّلام هرب عبيد اللّه منه إلى الشّام و التجأ إلى معاويه و خرج معه إلى حرب صفين فقتله علىّ عليه السّلام فى حرب صفين قال الأحسائى فى المجلى: فانظر إلى عثمان كيف عطل حقّ علىّ عليه السّلام و خالف الكتاب و السنه برأيه و اللّه تعالى يقول «وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنا لِوَلِيِّهِ سُلْطاناً ».

و قال أبو جعفر الطبر فى التاريخ: بعد ما بايع النّاس عثمان جلس فى جانب المسجد و دعا عبيد اللّه بن عمرو و كان محبوسا فى دار سعد بن أبى وقاص و هو الذى نزع السيف من يده بعد قتله جفينه و الهرمزان و ابنه أبى لؤلؤه و كان يقول: و اللّه لأقتلنّ رجالا ممّن شرك فى دم أبى يعرض بالمهاجرين و الأنصار فقام إليه سعد فنزع السيف من يده و جذب شعره حتّى أضجعه إلى الأرض و حبسه فى داره حتّى أخرجه عثمان إليه فقال عثمان لجماعه من المهاجرين و الأنصار: أشيروا علىّ فى هذا الذى فتق فى الاسلام ما فتق، فقال علىّ أرى أن تقتله فقال بعض المهاجرين: قتل عمر أمس و يقتل ابنه اليوم؟ فقال عمرو بن العاص: يا أمير المؤمنين إنّ اللّه قد أعفاك أن يكون هذا الحدث كان و لك على المسلمين سلطان إنّما كان هذا الحدث و لا سلطان لك قال عثمان: أنا وليهم و قد جعلتها ديه و احتملتها فى مالى.

قال: و كان رجل من الأنصار يقال له زياد بن لبيد البياضى إذا رأى عبيد اللّه ابن عمر قال:

ألا يا عبيد اللّه ما لك مهرب و لا ملجأ من ابن أروى و لا خفر

أصبت دما و اللّه فى غير حلّه حراما و قتل الهرمزان له خطر

على غير شىء غير أن قال قائل أتتّهمون الهرمزان على عمر

فقال سفيه و الحوادث جمه نعم اتّهمه قد أشار و قد أمر

و كان سلاح العبد فى جوف بيته يقلّبها و الأمر بالأمر يعتبر

فشكى عبيد اللّه بن عمر إلى عثمان زياد بن لبيد و شعره فدعا عثمان زياد بن لبيد فنهاه قال: فانشأ زياد يقول فى عثمان:

أبا عمر و عبيد اللّه رهن فلا تشككك بقتل الهرمزان

فإنك إن غفرت الجرم عنه فأسباب الخطا فرسا رهان

أ تعفو إذ عفوت بغير حقّ فما لك بالذى تحكى يدان

فدعا عثمان زياد بن لبيد فنهاه و شذبه.

«اعتذار القاضى عبد الجبار من تعطيل عثمان الحد الواجب»

«فى عبيد اللّه بن عمر»

نقل علم الهدى فى الشافى عن عبد الجبار بقوله: ثمّ ذكر ما نسب إليه من تعطيل الحدّ فى الهرمزان و حكى عن أبى على أنه لم يكن للهرمزان وليّ يطلب بدمه و الإمام وليّ من لا وليّ له و للوليّ أن يعفو كما له أن يقتل. و قد روى أنه سأل المسلمين أن يعفوا عنه فأجابوا إلى ذلك.

قال القاضى: و انما أراد عثمان بالعفو عنه ما يعود إلى عزّ الدّين لأنه خاف أن يبلغ العدوّ قتله فيقال: قتلوا إمامهم و قتلوا ولده و لا يعرفون الحال فى ذلك فيكون شماته.

و حكى عن الخياط أن عامه المهاجرين أجمعوا على الإيقاد بالهرمزان و قالوا: هو دم سفك فى غير ولايتك فليس له وليّ يطلب به و أمره إلى الإمام فاقبل منه الدّيه فذلك صلاح المسلمين.

قال: و لم يثبت أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام كان يطلبه ليقتله بالهرمزان لأنّه لا يجوز قتل من عفى عنه وليّ المقتول و إنّما كان يطلبه ليضع من قدره و يصغر من شأنه.

قال: و يجوز أن يكون ما روى عن علىّ عليه السّلام انه قال: لو كنت بدل عثمان

لقتله، يعنى أنّه كان يرى ذلك أقوى فى الاجتهاد و أقرب إلى التشدّد فى دين اللّه.

«اعتراض علم الهدى على القاضى»

اعترض عليه الشريف المرتضى علم الهدى فى الشافى بقوله: فأمّا الكلام فى قتل الهرمزان و فى العدول عن قتل قاتله و اعتذاره من ذلك بما اعتذر به من انه لم يكن له وليّ لأنّ الإمام وليّ من لا وليّ له و له أن يعفو كما له أن يستوفى القود، فليس بشيء لأنّ الهرمزان رجل من أهل فارس و لم يكن له وليّ حاضر يطالب بدمه و قد كان يجب أن يبذل الإنصاف لأوليائه و يؤمنوا متى حضروا حتّى ان كان له وليّ يطالب و حضر و طالب.

ثمّ لو لم يكن له وليّ لم يكن عثمان وليّ دمه لأنه قتل فى أيّام عمر فصار عمر وليّ دمه و قد أوصى عمر على ما جاءت به الروايات الظاهره بقتل ابنه عبيد اللّه إن لم يقم البينه العاديه على الهرمزان و جفينه أنهما أمرا أبا لؤلؤه غلام المغيره بن شعبه بقتله و كانت وصيته بذلك إلى أهل الشورى فقال: أيكم وليّ هذا الأمر فليفعل كذا و كذا ممّا ذكرناه، فلما مات عمر طلب المسلمون إلى عثمان إمضاء الوصيّه فى عبيد اللّه بن عمر فدافع عنها و علّلهم فلو كان هو وليّ الدّم على ما ذكره لم يكن له أن يعفو و أن يبطل حدّا من حدود اللّه تعالى و أىّ شماته للعدوّ فى إقامه حدود اللّه تعالى؟ و إنّما الشماته كلّها من اعداء الاسلام فى تعطيل الحدود؛ و أىّ حرج فى الجمع بين قتل الأب و الابن حتّى يقال كره أن ينتشر الخبر بأنّ الإمام و ابنه قتلا و إنما قتل أحدهما ظلما بغير أمر اللّه و الاخر بأمر اللّه تعالى.

و قد روى زياد بن عبد اللّه البكائى عن محمّد بن إسحاق عن أبان بن صالح أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام أتى عثمان بعد ما استخلف فكلّمه فى عبيد اللّه و لم يكلّمه أحد غيره فقال: اقتل هذا الفاسق الخبيث الّذى قتل امرأ مسلما؛ فقال عثمان: قتلوا أباه بالأمس و أقتله اليوم و إنّما هو رجل من أهل الأرض فلما أبى عليه مرّ عبيد اللّه على عليّ عليه السّلام فقال له يا فاسق ايه أما و اللّه لئن ظفرت بك يوما من الدّهر لأضربنّ عنقك فلذلك خرج مع معاويه على أمير المؤمنين عليه السّلام.

و روى القناد عن الحسن بن عيسى بن زيد عن أبيه أنّ المسلمين لما قال عثمان إنّى قد عفوت عن عبيد اللّه بن عمر قالوا: ليس لك أن تعفو عنه. قال: بلى إنّه ليس لجفينه و الهرمزان قرابه من أهل الاسلام و أنا أولى بهما لأنّى ولىّ أمر المسلمين و قد عفوت فقال علىّ عليه السّلام إنه ليس كما تقول إنما أنت فى أمرهما بمنزله اقصى المسلمين و إنما قتلهما فى إمره غيرك و قد حكم الوالى الذى قبلك الذى قتلا فى امارته بقتله و لو كان قتلهما فى امارتك لم يكن لك العفو عنه فاتق اللّه فانّ اللّه سائلك عن هذا. فلمّا رأى عثمان أنّ المسلمين قد أبوا إلاّ قتل عبيد اللّه أمره فارتحل إلى الكوفه و ابتنى و أقطعه بها دارا و ارضا و هى التى يقال لها كويفه ابن عمر فعظم ذلك عند المسلمين و اكبروه و كثر كلامهم فيه.

و روى عن عبد اللّه بن حسن بن حسن بن علىّ بن أبى طالب عليه السّلام انّه قال:

ما أمسى عثمان يوم ولى حتّى نقموا عليه فى أمر عبيد اللّه بن عمر حيث لم يقتله بالهرمزان.

فأمّا قوله: إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام لم يطلبه ليقتله بل ليضع من قدره فهو بخلاف ما صرّح به عليه السّلام من أنّه لم يكن إلاّ لضرب عنقه.

و بعد فانّ ولىّ الدّم إذا عفى عنه على ما ادّعوا لم يكن لأحد أن يستخفّ به و يضع من قدره كما ليس له أن يقتله.

و قوله: إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام لا يجوز أن يتوعّده مع عفو الإمام عنه فإنما يكون صحيحا لو كان ذلك العفو مؤثرا و قد بينا انه غير مؤثر.

و قوله: يجوز أن يكون عليه السّلام ممّن يرى قتله أقوى فى الاجتهاد و أقرب إلى التشدّد فى دين اللّه فلا شك أنه كذلك و هذا بناء منه على أن كلّ مجتهد مصيب و قد بيّنا أن الأمر بخلاف ذلك، و إذا كان اجتهاد أمير المؤمنين عليه السّلام يقتضى قتله فهو الّذى لا يسوغ خلافه.

۱۶ – فى المجلى: و من قوادحه عمله بالتكبّر و اظهاره لاعماله الجبابره

و تزيينه بزىّ الجاهليّه و الملوك خلافا لما كان عليه النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه من

التواضع و الزهد و طريقه الصلحاء فاستعمل الحجاب و الغلمان و لبس الحرير و التزين بالمذهب و ضرب البوقات على بابه و كلّ هذه اعمال مخالفه للشريعه الأحمديّه و ما كان عليه الصحابه و الخلفاء المتقدمين عليه و لهذا نقموا عليه و ظهر بين المهاجرين و الأنصار فسقه و طلبوا منه الاعتزال عن امرتهم فأبى فقتلوه لعلمهم باستحقاقه لذلك و أن الخلافه لا يجوز لمن هو معلن بالفسق.

۱۷ – و فيه: و من قوادحه عيبهم إياه بأنّه لم يحضر غزاه بدر

الّتى كانت أوّل حرب امتحن به المؤمنون فجلس فى بيته و تعلّل بمرض زوجته و كذلك بيعه الرضوان لم يحضرها و تخلف عنها متعلّلا بموت زوجته مع انّ اللّه تعالى يقول فى أهلها «لَقَدْ رَضِيَ اللّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَهِ » فكان محروما من ذلك الرضا و يوم احد انهزم و فرّ من الزحف أقبح فرار حتّى أنّه بقى فى هزيمته مدّه ثلاثه أيّام لا يلتفت إلى وراه حتّى وصل إلى قريه قريب مكه يقال لها:

السوارقيه و لما رجع إلى المدينه بعد أن علم بسلامه النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال له النّبى صلّى اللّه عليه و آله:

لقد ذهبت فيها عريضه يا عثمان و لم يرد جوابا خجلا مما فعله.

۱۸ – و فيه: و من قوادحه أن الصّحابه بأجمعهم أجمعوا على حربه لأجل

أحداثه الّتى نقموها عليه

و كانوا يومئذ بين خاذل و قاتل حتّى قتلوه فى بيته بين ولده و نسائه فى المدينه و دار الهجره و منعوه من الماء ثلاثه أيام و هو بين ظهرانى المسلمين مع أنّه خليفتهم و إمامهم لم يحم عنه منهم محام و لا له منهم قائم و ذلك دليل على اجماعهم على قتله و استحلالهم لدمه كما أجمعوا على خلافته حتّى قال بعض العلماء: إن المجمعين على قتل عثمان كانوا أكثر من المجمعين على بيعته و ما ذاك إلّا لعظم أحداثه حتّى بقى ثلاثه أيّام مرميا على الكناسه بعد قتله لم يجسر أحد أن يدفنه حتّى قام ثلاثه نفر من بنى أميّه فأخذوه بالليل بعد انتصافه سرقه و دفنوه لكيلا يعلم بهم أحد و ذلك دليل على عظم أحداثه و كبر معاصيه فى الإسلام و أهله فلو لا انّه كان مستحقا لما فعلوه به، إلى آخر ما قال. و سنذكر تفصيل الكلام فى قتله و ما ذكروا فى المقام.

۱۹ – و فیه: و من قوادحه قصته المشهوره مع أهل مصر

و ذلک انّه لما کثرت أحداثه و ظهرت بین المسلمین کثرت الشکایات منه و من عماله فورد إلی المدینه جماعه من أهل مصر یشکون من عامله علیهم عبد اللّه بن أبی سرح – إلی أن قال:

و عزل عثمان عن أهل مصر عامله و قال: تختاروا لأنفسهم من شاءوا فقالوا: نرید محمّد بن أبی بکر فاستعمله علی مصر و کتب له بها عهدا بحضره الکل. ثمّ إنّ أهل مصر مع عاملهم محمّد بن أبی بکر لمّا خرجوا من المدینه کتب عثمان إلی عبد اللّه بن أبی سرح کتابا إنّک متی قدم علیک محمّد بن أبی بکر و أصحابه المصریین فاقتلهم و اصلبهم و ابق علی عملک – إلی آخر ما قال و سیأتی تفصیله إن شاء اللّه تعالی.

۲۰ – و منها – کما فی الامامه و السیاسه لابن قتیبه الدینوری –: ترکه

المهاجرین و الأنصار

لا یستعملهم علی شیء و لا یستشیرهم و استغنی برأیه عن رأیهم.

۲۱ – و فیه أیضا: إدراره القطائع و الأرزاق

و الأعطیات علی أقوام بالمدینه لیست لهم صحبه من النّبی علیه الصلاه و السّلام ثمّ لا یغزون و لا یذبون.

۲۲ – و فیه أیضا: و ما کان من مجاوزته الخیزران إلی السوط

و انّه أوّل من ضرب بالسیاط ظهور النّاس و إنّما کان ضرب الخلیفتین قبله بالدرّه و الخیزران.

و فی الشافی و تلخیصه: انّه جلّد بالسوط و من کان قبله یضرب بالدرّه.

۲۳ – فی المجلی: و من قوادحه إحراقه المصاحف

اشاره

الّتی هی کلام اللّه العزیز الواجب علی أهل الاسلام تعظیمه و القیام بحرمته و أنّهم أجمعوا علی أنّ من استخف بحرمته کان مرتدا خارجا من الإسلام و لا شیء فی الاستخفاف ابلغ من الحرق بالنّار، فقد نقل أهل السیره انّه لمّا أراد اجتماع النّاس علی مصحفه طلب المصاحف الّتی کانت فی أیدی النّاس حتّی جمعها کلّها ثمّ انّه أحرقها. و فی روایه اخری أنّه وضعها فی قدر و

طبخها بالنّار حتّى تمزّقت و تفرّقت و لم يبق منها غير مصحف عبد اللّه بن مسعود فانّه طلبه منه فمنعه و لم يسلمه إليه فضربه على ذلك حتّى كسر بعض أضلاعه و منعه عطاءه و بقى عبد اللّه مريضا حتّى مات و دخل عليه عثمان فى مرضه و طلب منه أن يحلّه فلم يرض أن يحلّه، و كيف صحّ له التهجم

على الكتاب العزيز بهذه الأفعال الشنيعه و كيف صحّ له أن يضرب رجلا من أكابر الصحابه و فضلائهم و علمائهم على منعه ملكه لا يسلمه إليه حتّى مات بسبب ذلك الضرب، و من المعلوم للكل أن كلّ ذلك الفعل مخالف للشريعه محرّم بالكتاب و السنه.

و فى الشافى: ثمّ من عظيم ما أقدم عليه جمعه النّاس على قراءه زيد و إحراقه المصاحف و إبطاله ما شك انّه منزل من القرآن و أنّه مأخوذ عن الرسول صلّى اللّه عليه و آله و لو كان ذلك مما يسوغ لسبق إليه الرسول عليه السّلام و لفعله أبو بكر و عمر.

«اعتذار القاضى عبد الجبار فى المغنى من ذلك»

قال الشريف علم الهدى فى الشافى نقلا عن القاضى أنّه حكى عن أبى علىّ فى قصّه ابن مسعود و ضربه أنّه قال: لم يثبت عندنا ضربه إياه و لا صحّ عندنا طعن عبد اللّه عليه و لا إكفاره له و الذى يصحّ فى ذلك أنه كره منه جمع النّاس على قراءه زيد و إحراقه المصاحف و ثقل ذلك عليه كما يثقل على الواحد منا تقديم غيره عليه و ذكر أن الوجه فى جمع النّاس على قراءه واحده تحصين القرآن و ضبطه و قطع المنازعه فيه و الاختلاف. قال القاضى: و ليس لأحد أن يقول لو كان واجبا لفعله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ذلك أن الإمام إذا فعله صار كأنه فعله و لأن الأحوال فى ذلك يختلف. و قد روى عن عمر انه كان قد عزم على ذلك فمات دونه، و ليس لأحد أن يقول إنّ احراقه المصاحف إنّما كان استخفافا بالدين و ذلك لأنه إذا جاز من الرّسول صلوات اللّه عليه أن يخرب المسجد الذى بنى ضرارا و كفرا فغير ممتنع إحراق المصاحف.

«اعتراض الشريف المرتضى فى الشافى على القاضى»

قال بعد ما اثبت ضرب عثمان ابن مسعود و طعنه عثمان - فأمّا قوله: إن ابن مسعود سخط جمعه الناس على قراءه زيد و إحراقه المصاحف و اعتذاره من جمع النّاس على قراءه واحده بأن فيه تحصين القرآن و قطع المنازعه و الاختلاف فيه، ليس بصحيح و لا شك فى أن ابن مسعود كره إحراق المصاحف كما كرهه

جماعه من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و تكلموا فيه و ذكروا الرواه كلام كلّ واحد منهم فى ذلك مفصّلا و ما كره عبد اللّه من تحريم قراءته و قصر النّاس على قراءه غيره إلّا مكروها و هو الذى يقول النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله: من سرّه أن يقرأ القرآن غضّا كما انزل فليقرأ على قراءه ابن ام عبد.

و روى عن ابن عبّاس انّه قال قراءه ابن ام عبد هى القرائه الأخيره إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان يعرض عليه القرآن فى كلّ سنه فى شهر رمضان فلمّا كان العام الذى توفى فيه صلّى اللّه عليه و آله عرض عليه دفعتين و شهد عبد اللّه ما نسخ منه و ما صحّ فهى القرائه الأخيره.

و روى شريك عن الأعمش قال: قال ابن مسعود: لقد أخذت من فىّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله سبعين سوره و أن زيد بن ثابت لغلام يهودى فى الكتاب له ذوابه.

أقول: قال فى اسد الغابه: قال أبو وائل: لما شق عثمان المصاحف بلغ ذلك عبد اللّه فقال: لقد علم أصحاب محمّد أنى اعلمهم بكتاب اللّه و ما أنا بخيرهم و لو إنّى اعلم أن أحدا أعلم بكتاب اللّه منّى تبلغنيه الابل لأتيته، فقال أبو وائل: فقمت إلى الخلق أسمع ما يقولون، فما سمعت أحدا من أصحاب محمّد ينكر ذلك عليه. انتهى.

قال الشريف علم الهدى: فأمّا اختلاف النّاس فى القرائه و الأحرف فليس بموجب لما صنعه عثمان لأنّهم يروون أن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله نزل القرآن على سبعه أحرف كلّها شاف كاف فهذا الاختلاف عندهم فى القرآن مباح مسند عن الرّسول صلّى اللّه عليه و آله فكيف يحظر عليهم عثمان من التوسع فى الحروف ما هو مباح فلو كان فى القرائه الواحده تحصين القرآن كما ادعى لما أباح النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى الأصل إلّا القرائه الواحده لأنّه أعلم بوجوه المصالح من جميع امته من حيث كان مؤيّدا بالوحى موقفا فى كلّ ما يأتى و يذر و ليس له أن يقول: حدث من الاختلاف فى أيّامه ما لم يكن فى أيّام الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و لا من جمله ما أباحه و ذلك أن الأمر لو كان على هذا لوجب أن ينهى عن القرائه الحادثه و الأمر المبتدع و لا يحمله ما حدث من القرائه على تحريم المتقدم المباح بلا شبهه.

و قول صاحب الكتاب: إن الإمام إذا فعل ذلك فكأنّ الرسول صلّى اللّه عليه و آله فعله.

فتعلّل بالباطل منه و كيف يكون ما ادّعى و هذا الاختلاف بعينه قد كان موجودا فى ايّام الرسول صلّى اللّه عليه و آله و ما نهى عنه فلو كان سببا لانتشار الزياده فى القرآن و فى قطعه تحصين له لكان عليه السّلام بالنهى عن هذا الاختلاف اولى من غيره، اللهم إلّا ان يقال: انّه حدث اختلاف لم يكن فقد قلنا ان الأمر لو كان على هذا - إلخ.

و أما قوله: إن عمر كان قد عزم على ذلك فمات دونه، فما سمعناه إلا منه(۱) فلو فعل ذلك أىّ فاعل كان لكان منكرا.

فأمّا اعتذاره من أن إحراق المصاحف لا يكون استخفافا بالدين بحمله إياه على تخريب مسجد الضرار و الكفر فبين الأمرين بون بعيد لأن البنيان إنّما يكون مسجدا و بيتا للّه تعالى بنيّه البانى و قصده و لو لا ذلك لم يكن بعض البنيان بأن يكون مسجدا أولى من بعض و لما كان قصده فى الموضع الذى ذكره غير القربه و العباده بل خلافها و ضدّها من الفساد و المكيده لم يكن فى الحقيقه مسجدا و ان سمى بذلك مجازا و على ظاهر الأمر، فهدمه لا حرج فيه و ليس كذلك ما بين الدفّتين لأنه كلام اللّه تعالى الموقر المعظم الّذى يجب صيانته عن البذله و الاستخفاف فأىّ نسبه بين الأمرين.

ثمّ قال علم الهدى: قال صاحب الكتاب «يعنى القاضى عبد الجبار صاحب المغنى» فأمّا جمعه النّاس على قراءه واحده فقد بيّنا أن ذلك من عظيم ما حصّن به القرآن لأنه مع هذا الصنيع قد وقع فيه من الاختلاف ما وقع فكيف لو لم يفعل

۱- (۱) رواه السيوطى فى الاتقان و ابن النديم فى الفهرست قال: قال محمد بن اسحاق:حدثنا أبو الحسن محمد بن يوسف الناقط - الا أن قال مسندا: ان زيد بن ثابت قال:ارسلت إلى أبى بكر فأتيته فاذا عمر بن الخطاب عنده فقال أبو بكر ان عمر أتانى فقال لى ان القتل قد استحر بالقراء يوم اليمامه و انى أخشى أن يستحر القتل فى القراء فى المواطن كلها فيذهب كثير من القرآن فأرى أن يجمع القرآن بحال - إلى آخر ما قال فراجع (ص ۳۶ طبع مصر) و لكن الحق كما قال علم الهدى: أى فاعل فعل ذلك كان منكرا. منه.

ذلک و لو لم یکن فیه إلا إطباق لجمیع علی ما أتاه من أیّام الصحابه إلی وقتنا هذا لکان کافیا.

و اعترض علیه علم الهدی حیث قال: أمّا ما اعتذر به من جمع النّاس علی قراءه واحده فقد مضی الکلام علیه مستقصی و بیّنا أن ذلک لیس تحصینا للقرآن و لو کان تحصینا لما کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یبیح القراآت المختلفه. و قوله: لو لم یکن فیه إلّا إطباق الجمیع علی ما أتاه من أیام الصحابه إلی وقتنا هذا، لیس بشیء لأنا نجد الاختلاف فی القراآت الرجوع فیها إلی الحروف مستمرا فی جمیع الأوقات الّتی ذکرها إلی وقتنا هذا و لیس نجد المسلمین یوجبون علی أحد التمسک بحرف واحد؛ فکیف یدّعی إجماع الجمیع علی ما أتاه عثمان؟ فإن قال: لم أعن بجمعه النّاس علی قراءه واحده إلّا أنّه جمعهم علی مصحف زید لأن ما عداه من المصاحف کان یتضمن من الزیاده و النقصان مما عداه ما هو منکر.

قیل له: هذا بخلاف ما تضمّنه ظاهر کلامک أوّلا و لا تخلو تلک المصاحف التی تعدّ مصاحف زید من أن تتضمن من الخلاف فی الألفاظ و الکلم ما أقرّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علیه و أباح قراءته فان کان کذلک فالکلام فی الزیاده و النقصان یجری مجری الکلام فی الحروف المختلفه و أن الخلاف إذا کان مباحا و مرویا عن الرسول صلّی اللّه علیه و آله و منقولا فلیس لأحد أن یحظره. و ان کانت هذه الزیاده و النقصان بخلاف ما أنزله اللّه تعالی و ما لم یبح الرسول صلّی اللّه علیه و آله تلاوته فهو أسوء ثناء علی القوم الذین یقرون بهذه المصاحف کابن مسعود و غیره و قد علمنا أنه لم یکن منهم إلّا من کان علما فی القرائه و الثقه و الأمانه و النزاهه عن أن یقرأ بخلاف ما أنزله اللّه و قد کان یجب أن یتقدم هذا الإنکار منه من غیره لأنّ انکار الزیاده فی القرآن و النقصان لا یجوز تأخیره عن ولی الأمر قبله.

أقول: زید بن ثابت هو أحد کتّاب الوحی کان یکتب لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الوحی و غیره. قال فی اسد الغابه و کانت ترد علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کتب بالسریانیّه فأمر

زیدا فتعلّمها. قال: و کان زید عثمانیا و لم یشهد مع علیّ شیئا من حروبه و کان یظهر فضل علیّ و تعظیمه. و هو الذی کتب القرآن فی عهد أبی بکر و عثمان کما فی الفهرست لابن الندیم أیضا.

و هو الذی ذکر المسعودی فی مروج الذهب عن سعید بن المسیّب أن زید ابن ثابت حین مات خلف من الذهب و الفضه ما کان یکسر بالفئوس غیر ما خلف من الأموال و الضیاع بقیمه مأئه ألف دینار اقتناها من عثمان لأنه کان عثمانیا.

و فی الشافی لعلم الهدی أنّه روی الواقدی أن زید بن ثابت اجتمع علیه عصابه من الأنصار و هو یدعوهم إلی نصر عثمان فوقف علیه جبله بن عمرو بن حیّه المازنی فقال له جبله: ما یمنعک یا زید أن تذب عنه أعطاک عشره ألف دینار و أعطاک حدائق من نخل ما لم ترث من أبیک مثل حدیقه منها.

انظر أیها القارئ الکریم فی أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله زیدا بتعلّم السریانیّه نظر دقّه أنّه صلّی اللّه علیه و آله کان فی نشر العلوم و توسعه المعارف علی ذلک الحدّ من الاهتمام و لم یکن دأبه العصبیّه و الجمود علی لسان واحد و لغه واحده و لا ریب أن لسان کلّ قوم سلّم للوصول إلی معارفهم و نیل علومهم و درک فنونهم و لم یمنع الناس نبیّ عن الارتقاء و لم یحرم علیهم ما فیه سعادتهم بل الأنبیاء بعثوا لترویج العلوم و تهذیب النفوس و تشحیذ العقول قال عزّ من قائل «هُوَ الَّذِی بَعَثَ فِی الْأُمِّیِّینَ رَسُولاً مِنْهُمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِهِ وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ » إلاّ أنّ الأوباش و عبید الدنیا المأسورین فی قیود الوساوس الشیطانیه و المحرومین من اللّذات الروحانیه و المحجوبین عن جناب الربّ جلّ جلاله و المغفلین عن معنی التمدّن و التکامل لمّا تعوّدوا بما لا یزدادهم من الحق إلا بعدا و ران علی قلوبهم ما کانوا یکسبون اشمأزّوا عمّا جاء من الشارع الحکیم فیما لم یوافق غرضا من أغراضهم الدنیه.

«التبیان فی عدم تحریف القرآن»

لما انجرّ البحث إلی إحراق عثمان مصاحف فلا بأس أن نشیر إلی عدم تحریف القرآن الکریم فی المقام فانّه کثیرا ما یتوهم بل کثیرا ما یسأل عن تحریفه

و زیادته و نقصانه، و یختلج فی بعض الأذهان أن ما بین الدفتین الذی بأیدی المسلمین الان لیس هو جمیع ما أنزل علی الرّسول الخاتم صلّی اللّه علیه و آله.

و اعلم أنّ الحق المحقق المبرهن بالبراهین القطعیه من العقلیه و النقلیه أن ما فی أیدی النّاس من القرآن الکریم هو جمیع ما أنزل اللّه تعالی علی رسوله خاتم النّبیین محمّد بن عبد اللّه صلّی اللّه علیه و آله و ما تطرّق إلیه زیاده و نقصان أصلا؛ و مبلغ سوره مأئه و أربع عشره سوره من لدن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی الان بلا ریب و أنّ ترتیب الایات فی السور توقیفی إنّما کان بأمر النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله کما أخبر به الأمین جبرائیل عن أمر ربّه، و أنّ النّاس کانوا فی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قبل رحلته یعرفون السور بأسامیها، و أنّ رسم الخط فی القرآن المجید هو الرسم المکتوب من کتّاب الوحی فی زمن الرّسول صلّی اللّه علیه و آله، و أن آیه بسم اللّه الرّحمن الرّحیم لم تکتب فی أوّل البراءه لأنّها لم تنزل معها کما نزلت مع غیرها من السور ۱۱۳ مره و انها جزء کل سوره کما أنها جزء آیه النمل بل انها آیتان فیه. و أن ما جاء من الأخبار و الاثار فی جمع جم غفیر من الصحابه القرآن فی عهد الرسول صلّی اللّه علیه و آله أو بعد رحلته کما ورد أن جمع القرآن وقع علی عهد أبی بکر فلیس المراد أنهم رتّبوا الایات فی السور و سیأتی الکلام فی تحقیق ترتیب السور أیضا.

و کلّما ذکرنا هو مذهب المحققین من علمائنا الإمامیّه رضوان اللّه علیهم و غیرهم من علماء العامّه هداهم اللّه إلی الصواب و من ذهب إلی خلاف ذلک فقد خبط خبط عشواء و سلک طریقه عمیاء.

ثمّ إنّا لو نأتی بالبراهین فی کلّ واحد مما اشرنا إلیها و نبین بطلان قول المخالف علی التفصیل لطال بها الکتاب و انتشر الخطاب و کثر بنا الخطب لکنا نورد جمله منها فإن فیها کفایه إن شاء اللّه تعالی لمن کان له قلب.

و اعلم أن ما جاء به النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله من الأخبار المتواتره فی فضائل السور بأسامیها بل فی فضائل بعض آیات القرآن و فی وضع الایات فی کلّ موضع خاص بأمر أمین الوحی، و أن بعض السور افتتح ببعض من الحروف المقطعه دون بعض

مثلا ان البقره افتتحت بالم، و یونس بالر، و الرّعد بالمر، و الأعراف بالمص، و مریم بکهیعص، و الشعراء بطسم، و النمل بطس، و المؤمن بحم، و الشوری بحمعسق، و هکذا فی السور الأخر، و أن بعضها لم یفتتح بها و أن سوره البراءه لیست مبدوّه ببسم اللّه الرحمن الرحیم، و قوله تعالی: «سُورَةٌ أَنْزَلْناها وَ فَرَضْناها» (النور - ۲) و قوله تعالی (البقره - ۲۲) «وَ إِنْ کُنْتُمْ فِی رَیْبٍ مِمّا نَزَّلْنا عَلی عَبْدِنا فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِنْ مِثْلِهِ وَ ادْعُوا شُهَداءَکُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ». و قوله (یونس - ۳۹) «أَمْ یَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِثْلِهِ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ» و قوله تعالی (التوبه - ۸۸) «وَ إِذا أُنْزِلَتْ سُورَهٌ أَنْ آمِنُوا بِاللّهِ» إلخ. و قوله (هود - ۱۶) «أَمْ یَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَیاتٍ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ» - أدله قطعیه علی أن ترکیب السور من الایات کان بأمر النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و انّها کانت مرتّبه موسومه بأسامیها فی عهده صلّی اللّه علیه و آله قبل ارتحاله یعرفها الناس بها.

نقل أمین الاسلام فی تفسیره مجمع البیان و الزمخشری فی الکشاف و السیوطی فی الاتقان و غیرهم من أجلاء العلماء عن ابن عبّاس و السدی أنّ قوله تعالی:

«وَ اتَّقُوا یَوْماً تُرْجَعُونَ فِیهِ إِلَی اللّهِ ثُمَّ تُوَفّی کُلُّ نَفْسٍ ما کَسَبَتْ وَ هُمْ لا یُظْلَمُونَ» (البقره - ۲۸۰) آخر آیه نزلت من الفرقان علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أن جبرئیل علیه السّلام قال له صلّی اللّه علیه و آله ضعها فی رأس الثمانین و المأتین من البقره، و هذا القول کأنما إجماعی و إنّما الاختلاف فی مدّه حیاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بعد نزولها، فعن ابن عبّاس انه صلّی اللّه علیه و آله عاش بعدها احدا و عشرین یوما، و قال ابن جریح: تسع لیال و قال سعید ابن جبیر و مقاتل: سبع لیال و فی الکشاف: قیل ثلاث ساعات.

أقول: وضع جمیع الایات فی مواضعها کان بأمر اللّه تعالی و إن لم یذکر فی الجوامع لکلّ واحده واحده منها روایه علیحده و لا ضیر أن تکون الایه المتقدمه علی آیه فی السوره متأخره عنها نزولا.

قال الزمخشری فی أوّل التوبه من الکشاف: فإن قلت: هلّا صدرت بایه

التسميه كما فی سائر السور؟ قال: قلت: سأل عن ذلک ابن عثمان عنهما فقال:

إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کان إذا انزلت علیه السوره أو الایه قال: اجعلوها فی الموضع الذی یذکر فیه کذا و کذا و توفی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لم یبین لنا أین نضعها - إلخ.

أقول: فالروایه داله صریحه علی أن ترکیب السور بالایات کان بأمره صلّی اللّه علیه و آله و أن آیه البسمله لم ینزل مع البراءه و إلاّ لجعلها فی أوّلها و أن البسمله نزلت مأئه و ثلاث عشره مره مع کلّ سوره مفتتحه بها و هذه الروایه مرویه فی المجمع و الاتقان أیضا.

روی الطبرسی فی المجمع و غیره فی التفاسیر و الجوامع و السیر عن بریده قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: تعلموا سوره البقره و سوره آل عمران فانهما الزهراوان و انّهما تظلان صاحبهما یوم القیامه کانهما غمامتان أو غیابتان أو فرقان من طیر صواف أقول: فالحدیث یدلّ صریحا علی أن هاتین السورتین کانتا فی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مرتّبتین متداولتین یعرفهما الناس.

و روی السیوطی فی الاتقان و المفسرون منهم الطبرسی فی أوّل سوره هود روی الثعلبی بإسناده عن إسحاق عن أبی جحیفه قال: قیل: یا رسول اللّه قد أسرع إلیک الشیب قال صلّی اللّه علیه و آله: شیبتنی هود و أخواتها.

و فی روایه اخری عن أنس بن مالک عن أبی بکر قال: قلت یا رسول اللّه: عجل إلیک الشیب قال صلّی اللّه علیه و آله: شیبتنی هود و أخواتها الحاقه و الواقعه و عم یتساءلون و هل أتیک حدیث الغاشیه.

قال الطبرسی فی الفن الرابع من مقدمه مجمع البیان: و قد شاع فی الخبر عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله انه قال: أعطیت مکان التواره السبع الطول و مکان الإنجیل المثانی و مکان الزبور المئین و فضلت بالمفصّل. و رواها السیوطی فی الإتقان و غیره أیضا فی جوامعهم.

بیان

کلمه: الطول مکتوبه فی النسخ المطبوعه و غیرها غالبا بالألف أعنی الطوال

و لكنّه تصحيف و الصواب الطول كصرد جمع الطولى مؤنث الأطول قال ابن الأثير فى النهايه: و قد تكرر فى الحديث: اوتيت السبع الطول و الطول بالضم جمع الطولى مثل الكبر فى الكبرى و هذا البناء يلزمه الالف و اللام أو الإضافه قال: و منه حديث ام سلمه كان يقرأ فى المغرب بطولى الطوليين ثنيّه الطولى و مذكّرها الأطول أى انّه كان يقرأ فيها بأطول السورتين الطويلتين يعنى الأنعام و الأعراف - انتهى و كذا فى القاموس و مجمع البحرين.

أقول: إنّ هذه الأحاديث و أمثالها المرويه من الفريقين عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ممّا لا تعدّ كثره تدلّ على أن السور كانت مرتبه قبل رحله الرسول صلّى اللّه عليه و آله و كان النّاس يعرفونها بأساميها فلا حاجه إلى نقل جميع الأخبار الوارده فى فضائل السور.

نعم إن ترتيب السور القرآن ليس على ترتيب النزول بل إن ترتيب آيات السور أيضا ليس على ترتيب النزول سواء كانت السوره نزلت جمله واحده كسوره الأنعام كما فى مجمع البيان و كثير من المفصل أو لم تكن.

ثمّ إن مما الهمت على أن ترتيب الايات فى السور كان من أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن بعض السور كالأنعام مثلا نزلت جمله واحده، و أن أكثر آيات السّور نزلت نجوما و لا كلام فى أن بعضها مقدم على البعض نزولا و تركيب السور منها ليس بترتيب نزولها ظاهرا و مع ذلك ركبت على نحو كان بين الايات المتّسقه فى السور كمال البلاغه و الفصاحه على حدّ تحدّى اللّه تعالى عباده بالاتيان بعشر سور أو بسوره من القرآن و قال: «لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ كانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً» (الكهف - ۹۱) و أنى للبشر أن يؤلف جملا شتى نزلت فى نيف و عشرين سنه فى أحكام مختلفه تبلغ إلى ذلك الحدّ من الإعجاز؟ فهل يسع أحدا أن يقول إن ترتيبها كذلك فى السور لم يكن بأمر اللّه تعالى و أمر رسوله؟ فانتبهوا يا اولى الالباب «أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً» (النساء - ۸۵).

على أنّ الايـات لو لم تكن فى عهـد رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله مرتبه و أن الصـحابه رتّبوها بعـده صـلّى اللّه عليه و آله كما توهّم شـرذمه قليل من غير تدبّر و تعمّق لم يكن لقوله تعالى: «فَأْتُوا بِسُورَهٍ » - أو «بِعَشْـرِ سُوَرٍ »، و أمثالها معنى. قال السـيوطى فى الفصل الأول من النوع ١٨ من الاتقـان: الإجماع و النصوص المترادفه على أن ترتيب الايات توقيفى لا شـبهه فى ذلك فنقله غير واحد منهم الزركشى فى البرهان و أبو جعفر بن الزبير فى مناسباته و عبارته: ترتيب الايات فى سورها واقع بتوقيفه صلّى اللّه عليه و آله و أمره من غير خلاف فى هذا بين المسلمين.

ثمّ كثيرا مـا يقرع سـمعك فى التفاسـير و الشـروح أن هـذه الايه مرتبطه بتلك الايه و تلك بهاته، مثلا قال الطبرسـى فى المجمع قوله تعالى: «وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلاّ تُقْسِـطُوا فِى الْيَتامى » (النساء - ٣) متصـله بقوله تعالى: «وَ يَسْتَفْتُونَكَ فِى النِّساءِ قُلِ اللّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ » (النساء - ١٢٧) فمرادهم أن تلـك الايـات متصل بعضـها ببعض معنى و ذلك لأن القرآن يفسّـر بعضه بعضا كالمبين للمجمل و المقيـد للمطلق و الخاص للعام قال أمير المؤمنين علىّ عليه السّـلام فى النهـج الخطبه ١٣١: كتاب اللّه تبصـرون به و تنطقون به و تسـمعون به و ينطق بعضه ببعض و يشـهد بعضه على بعض و لا يختلف فى اللّه و لا يخالف بصاحبه عن اللّه - إلـخ. و المراد من قوله عليه السّـلام: يشـهد بعضه على بعض أن بعضه يصدق بعضا و لا يضادّه كما قال اللّه تعالى: «أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْـدِ غَيْرِ اللّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً » (النساء - ٨٥) و قـال تعالى: «ذلِكَ بِأَنَّ اللّهَ نَزَّلَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِى الْكِتابِ لَفِى شِـقاقٍ بَعِيدٍ » (البقره - ١٧٣) و ليس مرادهم أن تلـك الايـات متصـله بالأخرى لفظا لما دريت من أن الايات رتّبت على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بأمره و عليه جمهور العلماء المحققين.

أقول: و من جهه ارتبـاط المعنى عـدّت سورتـا و الضـحى و الانشـراح واحـده و جوزت قراءتهمـا فى السورتين بـل لم تجز قراءه واحـده منهمـا فى الفريضه مع أنّه ورد النهى عن القرآن بين السـورتين فى ركعه فريضه و يجب أن يقرأ بين السـورتين بسم اللّه الرّحمن الرّحيم لأنها جزء السوره و قول الشيخ الطوسى قدس اللّه سرّه

بترک البسمله بین السورتین علیل لا یوافقه دلیل، و کذا الفیل و قریش، قال السید بحر العلوم قدّس سره فی الدرّه.

و و الضحی و الإنشراح واحده بالاتفاق و المعانی شاهده

کذلک الفیل مع الإیلاف و فصل بسم اللّه لا ینافی

و إنما قیدنا الرکعه بالفریضه لأنه یجوز الجمع بین سور کثیره فی النوافل فاذا جمعها وجب أن یقرأ البسمله مع کلّ سوره و فی النوع ۱۹ من الاتقان قال:

و فی کامل الهذلی عن بعضهم انه قال: الضحی و الم نشرح سوره واحده نقله الإمام الرازی فی تفسیره عن طاوس و غیره من المفسرین.

و اعلم أن بسم اللّه الرّحمن الرحیم جزء آیه من سوره النمل بل إنها آیتان فیها و أنها آیه من کلّ سوره و لذا من ترکها فی الصلاه سواء کانت الصلاه فرضا أو ندبا بطلت صلاته و یجب الجهر بها فیما یجهر فیه بالقرائه و یستحب الجهر بها فیما یخافت فیه بالقرائه و هو مذهب أصحابنا الإمامیّه و بین فقهاء الأمّه فیها خلاف و إن وافقنا فیه أکثرهم بل هو مذهب جلّ علماء السلف لو لا الکلّ.

قال فی تفسیر المنار: اجمع المسلمون علی أن البسمله من القرآن و أنها جزء آیه من سوره النمل. و اختلفوا فی مکانها من سائر السور فذهب إلی أنها آیه من کلّ سوره علماء السلف من أهل مکّه فقهائهم و قرّائهم و منهم ابن کثیر و أهل الکوفه و منهم عاصم و الکسائی من القراء و بعض الصحابه و التابعین من أهل المدینه و الشافعی فی الجدید و اتباعه و الثوری و أحمد فی أحد قولیه و الامامیه، و من المروی عنهم ذلک من علماء الصحابه علیّ علیه السّلام و ابن عبّاس و ابن عمر و أبو هریره و من علماء التابعین سعید بن جبیر و عطاء و الزهری و ابن المبارک، و أقوی حججهم فی ذلک إجماع الصحابه و من بعدهم علی إثباتها فی المصحف أوّل کلّ سوره سوی سوره برائه مع الأمر بتجرید القرآن عن کلّ ما لیس منه. و لذلک لم یکتبوا آمین فی آخر الفاتحه، و أحادیث منها ما أخرجه مسلم فی صحیحه من حدیث أنس قال قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: انزلت علیّ آنفا سوره فقرأبسم اللّه الرّحمن الرّحیم، و روی

أبو داود بإسناد صحيح عن ابن عباس أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان لا يعرف فصل السوره و فى روايه انقضاء السوره - حتّى ينزل عليه بسم اللّه الرّحمن الرّحيم، و أخرجه الحاكم فى المستدرك، و قال: صحيح على شرط الشيخين. و روى الدارقطنى من حديث أبى هريره قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إذا قرأتم الحمد للّه فاقرءوابسم اللّه الرّحمن الرّحيم فانّها امّ القرآن و السّبع المثانى، وبسم اللّه الرّحمن الرّحيم إحدى آياتها. و ذهب مالك و غيره من علماء المدينه، و الأوزاعى و غيره من علماء الشام و أبو عمرو و يعقوب من قراء البصره إلى أنها آيه مفرده أنزلت لبيان رءوس السور و الفصل بينها، و عليه الحنفيه، و قال حمزه من قراء الكوفه و روى عن أحمد أنّها آيه من الفاتحه دون غيرها و ثمه أقوال اخر شاذّه (قاله فى سوره الفاتحه).

أقول: لم يكن لهؤلاء الشرذمه القائلين بأن البسمله آيه واحده نزلت مرّه واحده فقط حجّه قاطعه يعتدّ بها و لو أتوا بحجّه فهى داحضه بلا مريّه و ارتياب، و كيف؟ و أن كثيرا من الايات كرّرت فى القرآن نحو آيه فبأى آلاء ربّكما تكذّبان إحدى و ثلاثين مرّه فى الرّحمن، و آيه ويل يومئذ للمكذبين عشر مرات فى المرسلات، و آيه إنّا كذلك نجزى المحسنين أربع مرّات فى الصّافات، و آيه الم ستّ مرّات: فى مفتتح البقره، آل عمران، العنكبوت الروم، لقمن، السجده، و آيه الر خمس مرّات: فى مفتتح يونس، هود، يوسف، إبراهيم الهجر، و آيه حم ستّ مرّات: مفتتح المؤمن، فصلت، الزخرف، الدخان، الجاثيه، الأحقاف و مع سوره الشورى «حم عسق » تصير سبع مرّات، و آيه «طسم » مرّتين: مفتتح الشعراء و القصص. و قوله تعالى: «وَ ما أَنْتَ بِهادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلاّ مَنْ يُؤْمِنُ بِآياتِنا فَهُمْ مُسْلِمُونَ » مرّتين (النمل - ۸۵) و (الروم - ۵۴) إلاّ أن كلمه «هادى» فى الثانيه مكتوبه بلاياء أعنى «بهاد العمى» اتباعا للمصاحف التى كتبت على عهد النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله كما سيأتى تحقيقه. و كذا طائفه من آيات اخر

کررت فی القرآن فأنی یجوز لهؤلاء أن یقولوا إنّها نزلت مرّه واحده و ما دلیلهم علی ذلک فلم لم یکن البسمله نازله کأخواتها غیر مرّه؟ علی أن مذهبهم یضادّ صریح کثیر من الأخبار المصرّحه فی أن البسمله نزلت بعددها فی القرآن، مع أن اهتمام رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و المسلمین و دأبهم و سیرتهم تجرید القرآن عن کلّ ما لیس منه؛ و فی النوع ۱۸ من الإتقان عن أبی سعید قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: لا تکتبوا عنّی شیئا غیر القرآن.

و قال فی أوّل التوبه من تفسیر المنار: و لم یکتب الصحابه و لا- من بعدهم البسمله فی أولها لأنها لم تنزل معها کما نزلت مع غیرها من السور قال: هذا هو المعتمد المختار فی تعلیله و قیل رعایه لمن کان یقول إنّها مع الأنفال سوره واحده و المشهور انه لنزولها بالسیف و نبذ العهود و قیل غیر ذلک ممّا فی جعله سببا و عله نظر، و قد یقال: انه حکمه لا علّه و ممّا قاله بعض العلماء فی هذه الحکمه أنها تدل علی أنّ البسمله آیه من کلّ سوره أی لأن الاستثناء بالفعل کالاستثناء بالقول معیار العموم انتهی.

و قال فی الاتقان (أوّل النوع ۱۹ منه). اخرج القشیری الصحیح أنّ التسمیه لم تکن فی البراءه لأن جبرئیل علیه السّلام لم ینزل بها فیها.

و فی الشاطبیه:

و بسمل بین السورتین[[ب] سنّه] [ر] جال[[ن] موها] [د] ربه و تجمّلا

قال ابن القاصح فی الشرح: أخبر أن رجالا بسملوا بین السورتین آخذین فی ذلک بسنّه، نموها أی رفعوها و نقلوها و هم قالون و الکسائی و عاصم و ابن کثیر و اشار الیهم بالباء و الراء و النون و الدال من قوله بسنه رجال نموها دربه. و أراد بالسنه التی نموها کتابه الصّحابه لها فی المصحف و قول عائشه رضی اللّه عنها اقرءوا ما فی المصحف و کان النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله لا یعلم انقضاء السوره حتی تنزل علیه بسم اللّه الرّحمن الرّحیم ففیه دلیل علی تکریر نزولها مع کلّ سوره.

أقول: و روی عن أئمتنا علیهم السّلام نحو الروایه المرویه عنها کما فی تفسیر العیاشی

عن صفوان الجمّال قال: قال لی أبو عبد اللّه علیه السّلام: ما أنزل اللّه من السماء کتابا إلا و فاتحته بسم اللّه الرّحمن الرحیم و إنّما کان یعرف انقضاء السوره بنزول بسم اللّه الرّحمن الرّحیم ابتداء للاخری.

و کذا فی الکافی عن یحیی بن أبی عمیر الهذلی قال: کتبت إلی أبی جعفر علیه السّلام جعلت فداک تقول فی رجل ابتدأ ببسم اللّه الرّحمن الرّحیم فی صلاه وحده فی أم الکتاب فلمّا صار إلی غیر ام الکتاب من السوره ترکها فقال العیاشی: لیس بذلک بأس فکتب علیه السّلام بخطّه: یعیدها مرّتین علی رغم أنفه یعنی العیاشی.

و صحیحه محمّد بن مسلم قال: سألت أبا عبد اللّه علیه السّلام عن السبع المثانی و القرآن العظیم هی الفاتحه قال: نعم قلت: بسم اللّه الرّحمن الرّحیم من السبع قال: نعم هی أفضلهنّ و غیرها من الرّوایات و الأخیره تختصّ بامّ الکتاب.

و مهما تصلها أو بدأت براءه لتنزیلها بالسیف لست مبسملا

قال الشارح: تصلها الضمیر فیه لبرائه اضمر قبل الذکر علی شریطه التفسیر یعنی أنّ سوره براءه لا بسمله فی أولها سواء وصلها القاری بالأنفال أو ابتدأ بها؛ ثمّ ذکر الحکمه فی ترک البسمله فی أوّلها فقال لتنزیلها بالسیف یعنی أن براءه نزلت علی سخط و وعید و تهدید و فیها السیف. قال ابن عباس سألت علیّا رضی اللّه عنه لم لم تکتب فی براءه بسم اللّه الرّحمن الرحیم؟ فقال: لأن بسم اللّه أمان و براءه لیس فیها أمان نزلت بالسیف.

أقول: لا کلام فی أنّ المختار المعتمد فی تعلیل ترک البسمله أول البراءه هو عدم نزولها معها کما مضی غیر مرّه و اختاره العالم عبده فی تفسیره و لو تؤمّل فی الأقوال الاخر حیث تصدّوا لترکها فی براءه لعلم أن دلیلهم علیل و من قال:

القول «بأن ترک البسمله فی براءه لنزولها بالسیف و نبذ العهود و البسمله آیه رحمه» حکمه لا عله، فنعم القول هو لأن البسمله مذکوره فی أوّل کثیر من السور بدئت بالعذاب نحو: هل أتیک حدیث الغاشیه و سئل سائل بعذاب واقع و نحوهما و علی هذا القول یحمل قول أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام کما أتی به فی المجمع (أول سوره

برائه) و شرح الشاطبیه انه لم ینزل بسم اللّه الرّحمن الرحیم علی رأس سوره برائه لأن بسم اللّه للأمان و الرحمه و نزلت برائه لرفع الأمان بالسیف. و بالجمله العمده فی ذلک هی السماع و التعبد، و الأخبار الوارده فی ذلک نحو قوله علیه السّلام لا تنافیها فانّه علیه السّلام یبین عدم نزولها فی برائه بتلک الحکمه فهی ما نزلت معها کما صرح القشیری و غیره ان جبرئیل علیه السّلام لم ینزل بها فیها.

فاذا علمت أنّ البسمله جزء من السور آیه علی حیالها فاعلم أنّه یترتب علیه کثیر من المسائل الفقهیّه: مثلا- من ابتداء بقراءه الفاتحه و لو نوی البسمله جزءا من الإخلاص مثلا- لم تصح صلاته و کذا لو نوی فی الإخلاص بسمله الفاتحه أو السوری الأخری، و من کان جنبا و قلنا یحرم علیه قراءه سور العزائم لاقرائه آیات السجده فقط فلو قرأ البسمله ناویا علی أنها جزء من إحداها فعل حراما.

و من یصلّی الظهرین یجب اخفاتها علیه کما أن من یصلّی العشائین و الصبح یجب جهرها علیه؛ و نظائرها و من جمع الفیل و القریش و الضحی و الانشراح یجب أن یبسمل بین السورتین.

«البیان فی ترتیب سور القرآن»

لا شک أن ترکیب السور من الایات توقیفی أعنی أن وضع کلّ آیه فی موضع معین من السور التی لم تنزل جمله واحده کان بأمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أخبر به جبرئیل عن أمر ربّه و هو اجماع المسلمین قاطبه کما حققناه و إنّما قلنا فی السور التی لم تنزل جمله واحده لأنّ السّور الّتی نزلت جمله واحده أعنی دفعه واحده فالأمر فیها أوضح لأنها نزلت مترتبه الایات أولا کسوره الفاتحه و الأنعام و کثیر من المفصّل(۱).

و إنما الکلام فی أن ترتیب سور القرآن فی الدفتین علی تلک الهیئه المشهوده لنا الان أولها الفاتحه و آخرها الناس هل وقع فی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و بأمره أیضا

۱- (۱) المراد بالمفصل السور القصار من بعد الحوامیم إلی آخر القرآن کما فی الفن الرابع من مقدّمات مجمع البیان فی تفسیر القرآن للطبرسی ره و کذا فی الاتقان للسیوطی فی خاتمه النوع التاسع عشر.

أم لا؟ و بالجمله أن ترتيب السور أيضا كترتيب الايات توقيفى أم لا؟ و الحقّ هو الأوّل كالأوّل و ذلك لأنّ القرآن كان على عهد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله مجموعا مدوّنا جمعه غير واحد من الصحابه و قرءوه على النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و كان ترتيب السور كما هو فى المصحف الان كترتيب الايات بأمر النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و هو مذهب المحققين من علماء المسلمين قديما و حديثا و من عدل عنه تمسّك ببعض الأخبار الشاذ الواحد أو الموضوع أو لم يصل إلى فهم مراد الخبر و نحن فى غنى عن نقل أقوالهم و ردّها و إبطالها لأنّها لا يزيد إلّا تطويل كلام لا طائل فيه فان الأمر بيّن.

قال ابن النديم فى الفهرست (ص ۴۱ طبع مصر، الفن الثالث من المقاله الأولى): الجمّاع للقرآن على عهد النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله علىّ بن أبى طالب رضوان اللّه عليه، سعد بن عبيد بن النعمان بن عمرو بن زيد رضى اللّه عنه، أبو الدرداء عويمر ابن زيد رضى اللّه عنه، معاذ بن جبل بن أوس رضى اللّه عنه، أبو زيد ثابت بن زيد بن النعمان، ابى بن كعب بن قيس بن مالك بن امرىء القيس، عبيد بن معاويه، زيد بن ثابت بن الضحاك.

و أتى السيوطى فى النوع العشرين و غيره من الإتقان بعده من جمع القرآن على عهد النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله بطرق مختلفه من كبار المؤلفين قال: روى البخارى عن عبد اللّه بن عمرو بن العاص قال: سمعت النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله يقول خذوا القرآن من أربعه من عبد اللّه بن مسعود و سالم و معاذ و ابى بن كعب.

و قال: أخرج النسائى بسند صحيح عن عبد اللّه بن عمر قال: جمعت القرآن فقرأت به كلّ ليله فبلغ النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقال اقرأه فى شهر - الحديث.

قال: و أخرج ابن أبى داود بسند حسن عن محمّد بن كعب القرظى قال:

جمع القرآن على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خمسه من الأنصار: معاذ بن جبل و عباده ابن الصامت و ابى بن كعب و أبو الدرداء و أبو أيّوب الأنصارى. و غيرها من الأخبار الوارده فى أن القرآن جمع على عهد النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و كم من روايات داله على أنّ عدّه من الصحابه قرأ القرآن عليه مرارا منهم أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام و عبد اللّه بن مسعود و زيد بن ثابت و ابى بن كعب و غيرهم.

هؤلاء ممّن جمعوا القرآن على عهد النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله و قرءوه عليه و ختموه عليه عدّه ختمات فكيف لم يكن القرآن على عهده مجموعا مرتّبا و احتمال أنّهم قرءوه و ختموه عليه صلّى اللّه عليه و آله مبثوثاً مبتورا مبتور جدّا و من تأمل أدنى تأمل فى نظم السور و شده اهتمام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى حراسه القرآن و توقّيه عن اجتهاد أحد و إعمال ذوق و سليقه فيه و عنايته بحفظه و قوله صلّى اللّه عليه و آله إنّى تارك فيكم الثقلين كتاب اللّه و أهل بيتى إلخ المروى من المسلمين بطرق كثيره و فى الروايه الوارده من فرق المسلمين فى معارضه جبرئيل القرآن عليه صلّى اللّه عليه و آله فى كلّ سنه مره و فى السنه التى توفى صلّى اللّه عليه و آله فيها مرتين و غيرهما من الأخبار فى هذا المعنى علم أنه كان مجموعا مرتّبا آياته و سوره على ما هو فى المصحف الان بلا تغيير و تبديل و زياده و نقصان.

بيان

فى ماده - ع ر ض - من النهايه الأثيريه: أن جبرئيل عليه السّلام كان يعارضه صلّى اللّه عليه و آله القرآن فى كلّ سنه مرّه و أنّه عارضه العام مرّتين؛ أى كان يدارسه جميع ما نزل من القرآن من المعارضه بمعنى المقابله و منه عارضت الكتاب بالكتاب أى قابلته به.

و فى الفصل الثّامن النوع الثّامن عشر من الإتقان: قال أبو بكر بن الأنبارى: أنزل اللّه القرآن كلّه إلى سماء الدّنيا ثمّ فرّقه فى بضع و عشرين فكانت السوره تنزل لأمر يحدث و الايه جوابا لمستخبر و يوقف جبرئيل النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله على موضع الايه و السوره فاتساق السور كاتساق الايات و الحروف كلّه عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فمن قدّم سوره أو أخرّها فقد أفسد نظم القرآن.

و قال الكرمانى فى البرهان: ترتيب السور هكذا هو عند اللّه فى اللّوح المحفوظ على هذا الترتيب و عليه كان صلّى اللّه عليه و آله يعرض على جبرئيل كل سنه ما كان يجتمع عنده منه و عرضه عليه فى السنه التى توفّى فيها مرتين و كان آخر الايات نزولا «وَ اتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللّهِ » فأمره جبرئيل أن يضعها بين آيتى الربا و الدين.

و قال الطّيبى: انزل القرآن أوّلا جمله واحده من اللّوح المحفوظ إلى السماء الدّنيا ثمّ نزل مفرقا على حسب المصالح ثمّ اثبت فى المصاحف على التأليف و النظم المثبت فى اللّوح المحفوظ.

و قال البيهقى فى المدخل: كان القرآن على عهد النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله مرتّبا سوره و آياته على هذا الترّتيب - إلخ.

و قال أبو جعفر النحّاس: المختار أنّ تأليف السور على هذا الترتيب من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الحديث واثله اعطيت مكان التّوراه السبع الطول، قال: فهذا الحديث يدلّ على أنّ تأليف القرآن مأخوذ عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أنّه من ذلك الوقت - إلخ.

و قال ابن الحصار: ترتيب السور و وضع الايات موضعها إنّما كان بالوحى.

ثمّ السيوطى بعد نقل أقوال اخر من الأعاظم فى أنّ ترتيب السور كترتيب الايات توقيفى قال: قلت: و ممّا يدلّ على أنّ ترتيب السور توقيفى كون الحواميم رتّبت ولاء و كذا الطواسين و لم ترتب المسبحات ولاء بل فصّل بين سورها و فصل بين طسم الشعراء و طسم القصص بطس مع أنّها أقصر منهما و لو كان الترتيب اجتهاديا لذكرت المسبحات ولاء و اخرت طس عن القصص و كذا نقل عدّه أقوال فى النوع ۶۲ منه فى مناسبه الايات و السور و ترتيب كلّ واحد منهما على هذا النهج بأمره تعالى.

أقول: الأمر أبلج من الصبح و أبين من الشمس فى رائعه النهار فى أنّ تركيب سور هذا السّفر القيم الالهى و ترتيبها على هذا الأسلوب البديع لم يكن إلّا بأمره تعالى و من قال فى القرآن غير ما حققنا افترى على اللّه و اختلق على كتابه و رسوله.

و ذهب شرذمه إلى أن ترتيب السور لم يكن على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و إنّما رتبت على عهد أبى بكر.

أقول: لو سلمنا بعد الإغماض عن ما تمسّكوا بها و استدلّوا عليها و اغتروا

بظاهرها، أن سور القرآن رتّبت بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فإن أوّل من جمع القرآن بعده صلّى اللّه عليه و آله هو أمير المؤمنين و هو عليه السّلام كان عالما فيما نزلت الايات و أين نزلت و على من نزلت و كبار الصحابه تعلموا القرآن منه عليه السّلام و أخذوه عنه عليه السّلام و لا ريب انّه عليه السّلام كان أعرف بالقرآن من غيره و أجمعت الأمّه على انّه كان حافظ القرآن على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قرأه عليه مرارا فلا ريب أن جمعه و ترتيبه حجه على أنّه عليه السّلام معصوم كما بيّنا فى شرح الخطبه ٢٣٧ و كلّ ما جاء به المعصوم مصون من الخلل و حجه على بنى آدم و هذا الترتيب المشهود الان فى المصاحف و قراءته هو ترتيبه و قراءته عليه السّلام.

قال الفاضل الشارح المعتزلى فى مقدمه شرحه على النهج فى فضائله عليه السّلام (ص ۶ طبع ايران ١٣٠۴ ه): أما قراءه القرآن و الاشتغال به فهو المنظور إليه فى هذا الباب اتفق الكل على أنّه عليه السّلام كان يحفظ القرآن على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لم يكن غيره يحفظه ثمّ هو أوّل من جمعه، نقلوا كلّهم انّه تأخر عن بيعه أبى بكر فأهل الحديث لا يقولون ما تقوله الشيعه من أنّه تأخر مخالفته للبيعه بل يقولون تشاغل بجمع القرآن فهذا يدلّ على أنّه أوّل من جمع القرآن لأنّه لو كان مجموعا فى حياه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لما احتاج إلى أن تشاغل بجمعه بعد وفاته صلّى اللّه عليه و آله و إذا رجعت إلى كتب القرآن وجدت أئمه القراء كلّهم يرجعون إليه كأبى عمرو بن العلاء و عاصم بن أبى النجود و غيرهما لأنّهم يرجعون إلى أبى عبد الرّحمان بن السلمى القارى و أبو عبد الرّحمان كان تلميذه و عنه أخذ القرآن فقد صار هذا الفن من الفنون الّتى ينتهى إليه أيضا مثل كثير مما سبق. انتهى قوله.

أقول: قد وردت أخبار كما أتى بها السيوطى فى الاتقان و غيره فى جوامعهم أن أمير المؤمنين عليه السّلام و غيره جمعوا القرآن فذهب قوم إلى أن السور رتبت فى الدفتين باجتهاد الصحابه بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جمودا على ظاهرها و قد غفلوا أن ظاهرها لا تنافى أن يكون ترتيب السور و وضع كلّ واحده منها فى موضع خاص كما فى المصحف الان بأمر النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله كما هو الحقّ فإياك أن تعنى من قول

الفاضل المذكور و غيره أن القرآن جمع بعد النّبى أن ترتيب السور كان بعده صلّى اللّه عليه و آله و سنزيدك بيانا إن شاء اللّه تعالى.

قال ابن النديم فى الفهرست (۴۱ طبع مصر من الفن الثالث من المقاله الأولى):

قال ابن المنادى حدّثنى الحسن العبّاس قال: أخبرت عن عبد الرّحمان بن أبى حماد عن الحكم بن ظهير السدوسى عن عبد خير عن علىّ عليه السّلام أنّه رأى من النّاس طيره عند وفاه النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فأقسم أنه لا يضع عن ظهره ردائه حتّى يجمع القرآن فجلس فى بيته ثلاثه أيام حتّى جمع القرآن فهو أوّل مصحف جمع فيه القرآن من قلبه. ثمّ قال: و كان المصحف عند أهل جعفر و رأيت أنا فى زماننا عند أبى يعلى حمزه الحسنى رحمه اللّه مصحفا قد سقط منه أرواق بخط علىّ بن أبى طالب يتوارثه بنو حسن على مرّ الزمان.

و قد روى السيوطى فى النوع الثامن عشر من الاتقان بسند حسن عن عبد خير قال: قال علىّ عليه السّلام: لما مات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله آليت أن لا آخذ علىّ ردائى إلّا لصلاه جمعه حتّى أجمع القرآن فجمعته.

و روى أيضا بطريق آخر عن محمّد بن سيرين عن عكرمه قال لما كان بعد بيعه أبى بكر قعد علىّ بن أبى طالب فى بيته فقيل لأبى بكر قد كره بيعتك فأرسل إليه - إلى أن قال: قال أبو بكر: ما أقعدك عنّى؟ قال: رأيت كتاب اللّه يزاد فيه فحدثت نفسى أن لا ألبس ردائى إلّا لصلاه حتّى أجمعه قال له أبو بكر: فانّك نعم ما رأيت، قال محمّد: فقلت لعكرمه: ألفوه كما أنزل الأوّل فالأوّل؟ قال: لو اجتمعت الإنس و الجن على أن يؤلفوه هذا التأليف ما استطاعوا.

قال: ابن الحجر فى الصواعق المحرقه (ص ۷۶ طبع مصر) باسناده عن سعيد ابن مسيب قال: لم يكن أحد من الصحابه يقول سلونى إلاّ علىّ عليه السّلام و قال واحد من جمع القرآن و عرضه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله. و قال أيضا أخرج ابن سعد عن علىّ عليه السّلام قال:

و اللّه ما نزلت آيه إلّا و قد علمت فيم نزلت و أين نزلت و على من نزلت إن ربّى وهب لى

قلبا عقولا و لسانا ناطقا. و قال: أخرج ابن سعد قال علیّ علیه السّلام: سلونی عن کتاب اللّه فانه لیس من آیه إلّا و قد عرفت بلیل نزلت أم بنهار أم فی سهل أم فی جبل.

قال: و أخرج الطبرانی فی الأوسط عن ام سلمه قالت: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقول:

علیّ مع القرآن و القرآن مع علیّ لا یفترقان حتّی یردا علیّ الحوض.

و فی الاتقان (طبع مصر ۱۳۱۸ ص ۷۴ ج ۱) قال ابن حجر: و قد ورد عن علی انّه جمع القرآن علی ترتیب النزول عقب موت النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله أخرجه ابن أبی داود.

أقول: ابن حجر هذا هو الحافظ أحمد بن علیّ بن حجر العسقلانی صاحب کتاب الاصابه فی معرفه الصحابه و تقریب التهذیب و غیرهما توفی سنه ۸۵۲ ه و صاحب الصواعق المحرقه سمیّه أحمد بن محمّد بن علیّ الهیتمی مات سنه ۹۷۳ ه و جلال الدین السیوطی مات سنه ۹۱۰ ه. ثمّ یستفاد ممّا روی ابن حجر أن القرآن الّذی جمع علیّ علیه السّلام غیر القرآن المرتبه سوره علی ما هو المصحف الان فهو علیه السّلام أراد أن یبین فی هذا الجمع ترتیب نزول السور و الایات کما أن عالما یفسر القرآن و یبین فیه وجوه القراءات و آخر یبین فی تفسیره لغات القرآن و آخر غریبه و آخر یجمع الأخبار الوارده المناسبه لکلّ آیه فی تفسیره و غیرها من التفاسیر المختلفه أغراضا فان الکلّ میسّر لما خلق له و یؤیّد ما ذهبنا إلیه قوله علیه السلام نقله ثقه الاسلام الکلینی فی باب اختلاف الحدیث من اصول الکافی باسناده عن سلیم بن قیس الهلالی - فی حدیث طویل إلی أن قال علیه السّلام: فما نزلت علی رسول اللّه آیه من القرآن إلّا أقرأنیها و أملأها علیّ فکتبتها بخطّی و علّمنی تأویلها و تفسیرها و ناسخها و منسوخها و محکمها و متشابهها و خاصّها و عامّها و دعی اللّه أن یعطینی فهمها و حفظها فما نسیت آیه من کتاب اللّه و لا علما أملأه علیّ و کتبته منذ دعا اللّه لی بما دعا و ما ترک شیئا علّمه اللّه من حلال و لا حرام و لا أمر و لا نهی کان أو یکون و لا کتاب منزل علی أحد قبله من طاعه أو معصیه إلّا علّمنیه و حفظته فلم أنس حرفا واحدا ثمّ وضع یده علی صدری و دعی اللّه لی أن یملأ قلبی علما و فهما و حکما و نورا فقلت یا نبی اللّه بأبی أنت و أمّی منذ دعوت اللّه لی بما دعوت لم

أنس شيئا و لم يفتنى شيء لم أكتبه أ فتتخوّف علىّ النسيان فيما بعد؟ فقال: لا لست أتخوّف عليك النسيان و الجهل.

و قوله عليه السّلام: كما فى البحار (ج ۱۹ ص ۱۲۶): و لقد جئتهم بكتاب كملا مشتملا على التأويل و التنزيل و المحكم و المتشابه و الناسخ و المنسوخ إلخ - فعلى هذا لا يسع أحدا أن يقول بتا أنّه عليه السّلام جمع السور و رتّبها و لم تكن السور مرتبه على عهد النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و الأخبار الاخر أيضا الدّاله على أن أبا بكر و غيره جمعوه من هذا القبيل لا يدلّ على أن ترتيب سور القرآن لم يكن بأمر النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فمن تمسك بها لذلك الغرض فقد أخطأ.

قال الطبرسى فى المجمع قوله تعالى «وَ أَظْهَرَهُ اللّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ » (التحريم - ۴): قرأ الكسائى وحده عرف بالتخفيف و الباقون عرّف بالتشديد و اختار التخفيف أبو بكر بن عياش و هو من الحروف العشر الّتى قال: إنّى أدخلتها فى قراءه عاصم من قراءه على بن أبى طالب عليه السّلام حتّى استخلصت قراءته يعنى قراءه علىّ عليه السّلام و هى قراءه الحسن و أبى عبد الرّحمان السلمى و كان أبو عبد الرّحمان إذا قرأ إنسان بالتشديد حصبه - انتهى.

أقول: أبو بكر بن عيّاش و حفص بن سليمان البزاز راويان لعاصم بن أبى النجود بهدله و عاصم من القراء السبعه الّذين تواترت قراءاتهم و لكن اعراب القرآن المتداول الان إنّما هو بقراءه حفص عن عاصم و يستفاد مما نقل الطبرسى عن ابن عياش أن قراءه عاصم هى قراءه أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب روحى له الفداء إلاّ فى عشر كلمات أدخلها أبو بكر فى قراءه عاصم حتّى استخلصت قراءه علىّ عليه السّلام فالقراءه المتداوله هى قراءته عليه السّلام و كذا قال الطبرسى فى الفن الثانى من مقدمه تفسيره فى ذكر أسامى القراء: فأمّا عاصم فانّه قرأ على أبى عبد الرّحمان السلمى و هو قرأ على علىّ بن أبى طالب عليه السّلام.

فإنّما اختير فى المصحف الكريم قراءه عاصم لسهولتها و جودتها و لأنّها أضبط من القراآت الاخرى و السرّ فى ذلك إن قراءته قراءه أمير المؤمنين عليه السّلام

و إن كان قراءه كلّ واحده من القراءات السبع متواتره و جائزه.

قال العلامه الحلیّ قدّس سرّه فی المنتهی ما هذا نصّه: أضبط هذه القراءات السبع عند أرباب البصیره هو قراءه عاصم المذکور بروایه أبی بکر بن عیاش و قال رحمه اللّه فی التذکره: إنّ هذا المصحف الموجود الان هو مصحف علیّ علیه السّلام.

قال المحقّق الطوسی قدّس سرّه فی التجرید: و علیّ أفضل الصحابه لکثره جهاده و... و کان أحفظهم لکتاب اللّه تعالی العزیز. و قال الفاضل القوشجی فی شرحه: فإن أکثر أئمه القراءه کأبی عمرو و عاصم و غیرهما یسندون قراءتهم إلیه فانّهم تلامذه أبی عبد الرّحمان السلمی و هو تلمیذ علیّ رضی اللّه عنهما.

و بالجمله أنا نقول أولا- إن ترتیب السور کالایات توقیفی و علیه جلّ المحققین من علماء الفریقین و الشواهد و البراهین علیه کثیره و أن بعد النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله لم یجمع القرآن مرتبا سوره علی اجتهاد الصحابه لما دریت أن الأخبار الّتی تمسکوا بها غیر داله علی ذلک و بعد الإغماض نقول: إن الفریقین اتّفقا فی أن أمیر المؤمنین علیه السّلام کان حافظا للقرآن علی عهده صلّی اللّه علیه و آله و قرأ علیه غیر مره و کان أعرف به منهم و قال علیه السّلام (الخطبه ۲۰۸ من النهج و کذا فی الوافی ص ۶۲ ج ۱ نقلا من الکافی) و قد سأله سائل عما فی أیدی النّاس: إنّ فی أیدی النّاس حقّا و باطلا - إلی أن قال: و لیس کلّ أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من یسأله و یستفهمه حتّی أن کانوا لیحبّون أن یجیء الأعرابی أو الطاری فیسأله علیه السّلام حتّی یسمعوا و کان لا یمرّ بی من ذلک شیء إلاّ سألت عنه و حفظته، و قال هؤلاء العظام من العلماء: إن القراءه المتداوله الان قراءته علیه السّلام و أنّه أوّل من جمع القرآن بعد النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و هو علیه السّلام کان معتمد الصحابه فی العلوم و به یراجعون فی القرآن و الأحکام سیما عند أصحابنا الإمامیه القائلین بعصمته علیه السّلام و باتفاق الأمّه قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فیه علیه السّلام أقضاکم علیّ و علیّ مع القرآن و القرآن معه و الحقّ معه حیث دار و.... فترتیب سور القرآن وقع علی النهج الّذی أراده اللّه تعالی و رسوله.

ثمّ نقول: هب أن ترتیب السور فی الدفتین کان بعد النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و إنّما کان

على عهد أبى بكر و بأمره كما هو ظاهر طائفه من الأقوال و لا كلام فى أن أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام قرره و رضى به و إلا لبدّله فى خلافته لو قيل انّه عليه السّلام لم يتمكن فى عهد أبى بكر بذلك و هو عليه السّلام معصوم و تقريره و إمضاؤه حجه، على أن تركيب السور من الايات إجماعى لا خلاف فيه كما دريت فلو لم يكن ترتيب السور بالفرض بأمر المعصوم فما نزل على النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله هو ما بين الدفتين الان و على كلّ حال ما زيد فيه و ما نقص منه شىء فبذلك ظهر أن قول الفقيه البحرانى فى الحدائق و أضرابه: أن جمع القرآن فى المصحف الان ليس من جمع المعصوم فلا حجه فيه، بعيد عن الصواب غايه البعد.

«البرهان على أن عثمان ما نقص من القرآن شيئا و ما زاد فيه»

«شيئا بل انما جمع الناس على قراءه واحده»

اعلم أن عنايه الصحابه و غيرهم من المسلمين كانت شديده فى حفظ القرآن و حراسته الغايه و توفرت الدواعى على نقله و حمايته النهايه و توجه آلاف من النفوس إليه، و دريت أن عدّه من أصحاب الرسول صلّى اللّه عليه و آله كانوا حفّاظ القرآن على ظهر القلب كملا و أمّا من حفظ بعضه فلا يعدّ و لا يحصى فمن تأمل أدنى تأمل فى سيره الصحابه مع القرآن و شدّه عنايتهم فى ضبطه و أخذه علم أن احتمال تطرق الزياده و النقصان فيه واه جدا و لم يدّع أحد أن عثمان زاد فى القرآن شيئا أو نقص منه شيئا لعدم تجويز العقل ذلك مع تلك العنايه من المسلمين فى حفظه و كان النّاس فى أقطار الأرض عارفين بالقرآن و عدد سوره و آياته فأنّى كان لعثمان مجال ذلك بل أنّه جمع الناس على قراءه واحده و لفظ بسائر القراءات ظنّا منه أن القرآن يصون بذلك من الزياده و النقصان و أن كثره القراءات توجب إدخال ما ليس من القرآن فى القرآن، و دونك الأقوال و الاراء من جم غفير من المشايخ فى ذلك.

قال ابن التين و غيره (النوع الثامن عشر من الإتقان طبع مصر ١٣١٨ ه ص ٥٨ إلى ۶۴): لمّا كثر الاختلاف فى وجوه القراءه حتّى قرءوه بلغاتهم على

اتساع اللغات فأدى ذلك بعضهم إلى تخطئه بعض فخشى عثمان من تفاقم الأمر فى ذلك فنسخ تلك الصحف فى مصحف واحد مرتبا لسوره و اقتصر من سائر اللغات على لغه قريش محتجا بأنّه نزل بلغتهم و إن كان قد وسع فى قراءته بلغه غيرهم رفعا للحرج و المشقه فى ابتداء الأمر فرأى أن الحاجه إلى ذلك قد انتهت فاقتصر على لغه واحده.

و فيه أيضا: قال القاضى أبو بكر فى الانتصار: إنّما قصد عثمان جمعهم على القراءات الثابته المعروفه عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و إلغاء ما ليس كذلك و أخذهم بمصحف لا تقديم فيه و لا تأخير و لا تأويل أثبت مع تنزيل و لا منسوخ تلاوته كتب مع مثبت رسمه و مفروض قراءته و حفظه خشيه دخول الفساد و الشبهه على من يأتى بعد.

قال: و قال الحارث المحاسبى: المشهور عند النّاس أن جامع القرآن عثمان و ليس كذلك إنّما حمل عثمان النّاس على القرائه بوجه واحد على اختيار وقع بينه و بين من شهده من المهاجرين و الأنصار لما خشى الفتنه عند اختلاف أهل العراق و الشام فى حروف القراءات فأما قبل ذلك فقد كانت المصاحف بوجوه من القراءات المطلقات على الحروف السبعه التى انزل بها القرآن.

و فيه أيضا نقلا عن المحاسبى المذكور: و قد قال على عليه السّلام لو وليت لعملت بالمصاحف التى عمل بها عثمان.

قال: و أخرج ابن أبى داود بسند صحيح عن سويد بن غفله قال: قال علىّ عليه السّلام لا تقولوا فى عثمان إلّا خيرا فو اللّه ما فعل الّذى فعل فى المصاحف إلّا عن ملاء منّا قال: ما تقولون فى هذه القراءه فقد بلغنى أن بعضهم يقول إن قراءتى خير من قراءتك و هذا يكاد يكون كفرا قلنا: فما ترى؟ قال: أرى أن يجمع النّاس على مصحف واحد فلا تكون فرقه و لا اختلاف قلنا: فنعم ما رأيت.

قال: قال القاضى أبو بكر فى الانتصار: الذى نذهب إليه أن جميع القرآن الذى أنزله اللّه و أمر باثبات رسمه و لم ينسخه و لا رفع تلاوته بعد نزوله هو هذا الذى بين الدفتين الذى حواه مصحف عثمان و أنه لم ينقص منه شىء و لا زيد فيه و أن ترتيبه

و نظمه ثابت على ما نظمه اللّه و رتّبه عليه رسوله صلّى اللّه عليه و آله من آى السور لم يقدم من ذلك مؤخر و لا اخر منه مقدم و أن الأمه ضبطت عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ترتيب آى كلّ سوره و مواضعها و عرفت مواقعها كما ضبطت عنه نفس القراءات و ذات التلاوه و أنه يمكن أن يكون الرسول صلّى اللّه عليه و آله قد رتّب سوره و أن يكون قد وكّل ذلك إلى الأمه بعده و لم يتولّ ذلك بنفسه قال: و هذا الثانى أقرب.

أقول: بل الأوّل متعيّن و لا نشك فى أنّه صلّى اللّه عليه و آله تولى ترتيب السور أيضا بنفسه كما مرّ.

و فيه أيضا، قال البغوى فى شرح السنه: الصحابه رضى اللّه عنهم جمعوا بين الدفتين القرآن الذى أنزله اللّه على رسوله من غير أن زادوا أو نقصوا منه شيئا خوف ذهاب بعضه بذهاب حفظته فكتبوه كما سمعوا من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من غير أن قدموا شيئا أو أخروا أو وضعوا له ترتيبا لم يأخذوه من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يلقّن أصحابه و يعلّمهم ما نزل عليه من القرآن على الترتيب الذى هو الان فى مصاحفنا بتوقيف جبريل إياه على ذلك و إعلامه عند نزول كلّ آيه ان هذه الايه تكتب عقب آيه كذا فى سوره كذا فثبت أن سعى الصحابه كان فى جمعه فى موضع واحد لا فى ترتيبه فانّ القرآن مكتوب فى اللّوح المحفوظ على هذا الترتيب أنزله اللّه جمله إلى السماء الدّنيا ثمّ كان ينزله مفرقا عند الحاجه و ترتيب النزول غير ترتيب التلاوه.

قال: و أخرج ابن أبى داود من طريق محمّد بن سيرين عن كثير بن أفلح قال لمّا أراد عثمان أن يكتب المصاحف جمع له اثنى عشر رجلا من قريش و الأنصار فبعثوا إلى الربعه التى فى بيت عمر فجىء بها و كان عثمان يتعاهدهم فكانوا إذا تدارؤا فى شىء أخروه - إلخ.

قال: و أخرج عن ابن وهب قال: سمعت مالكا يقول: إنما الف القرآن على ما كانوا يسمعون من النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

و قال فی مناهل العرفان: أخرج البخاری عن ابن زبیر قال: قلت لعثمان ابن عفان «اَلَّذِینَ یُتَوَفَّوْنَ مِنْکُمْ وَ یَذَرُونَ أَزْواجاً » نسختها الایه الأخری فلم تکتبها أو تدعها و المعنی لما ذا تکتبها أو قال لما ذا تترکها مکتوبه مع أنها منسوخه؟ قال:

یا ابن أخی لا اغیّر شیئا من مکانه.

و غیرها من الأقوال و انّما نقلناها تأییدا فإنّ الأمر أوضح من ذلک و لا حاجه فیه إلی نقلها و إنما طعنوا عثمان فی عمله لوجهین: الأول أن احراقه المصاحف کان استخفافا بالدین و الثانی أن ذلک لیس تحصینا للقرآن و لو کان تحصینا لما کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یبیح القراءات المختلفه فقد مضی الکلام علیه مستقصی و أراد عثمان أن یجمع النّاس علی قراءه واحده و مع ذلک تکثرت حتّی بلغ متواترها إلی السبع.

«الکلام فی رسم خط القرآن»

و من شده عنایه المسلمین و اهتمامهم بضبط القرآن المبین حفظهم کتابه القرآن و رسمه علی الهجاء الذی کتبه کتّاب الوحی علی الکتبه الأولی علی عهد النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و إن کان بعض المواضع من الرسم مخالفا لأدب الرّسم فلا یجوز لأحد أن یکتب القرآن إلّا علی ذلک الرّسم المضبوط من السلف بالتواتر ابقاء للقرآن علی ما کان و حذرا من تطرق التحریف فیه و إن کان من الرسم بل نقول مخالفه رسم القرآن حرام بیّن لأنّ رسم القرآن من شعائر الدین و یجب حفظ الشعاعر لتبقی مصونه عن الشبهات و تحریف المعاندین إلی القیامه و تکون حجّه علی النّاس یحتجوا به مطمئنین إلی آخر الدهر کما یجب حفظ حدود منی و مشعر و البیت و الروضه النبویه و غیرها و نأتی بعده مواضع من القرآن حتّی یتبیّن لک أشدّ تبیین أنّ القرآن صین من جمیع الوجوه عن التغییر و التبدیل و التحریف و التصحیف و الزیاده و النقصان مثلا ان کلمه «مرضات» مکتوبه بالتاء المدوده فی المصاحف: «وَ مِنَ النّاسِ مَنْ یَشْری نَفْسَهُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللّهِ » (البقره – ۲۰۴)، «مَثَلُ الَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللّهِ » (البقره – ۲۶۸)، «وَ مَنْ یَفْعَلْ ذلِکَ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِیهِ »

«أَجْراً عَظِيماً » (النساء ۱۱۶)، «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ ما أَحَلَّ اللّهُ لَکَ تَبْتَغِی مَرْضاتَ أَزْواجِکَ » (التحريم – ۲).

و كلمه «نعمت» مكتوبه بالتاء المدوده أيضا فى المصاحف: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ » (المائده – ۱۲) و كذا فى عده مواضع اخرى و لسنا فى مقام الحصر.

و كلمه «رحمت» مكتوبه بالتاء المدوده فى المصاحف كلها: «فَانْظُرْ إِلى آثارِ رَحْمَتِ اللّهِ » (الروم – ۵۱) و كذا مواضع اخرى.

كلمه «امرأت» مكتوبه بالتاء المدوده فى المصاحف كلّها: «إِذْ قالَتِ امْرَأَتُ عِمْرانَ » (آل عمران – ۳۶) و مواضع اخرى.

كلمه «بيّنت» مكتوبه بالتاء المدوده: «فَهُمْ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْهُ » (الملائكه – ۴۱) كلمه «يدع» فى قوله تعالى: «وَ يَدْعُ الْإِنْسانُ بِالشَّرِّ دُعاءَهُ بِالْخَيْرِ » (بنى إسرائيل – ۱۴) مكتوبه بلا واو مع عدم الجازم.

كلمه «يؤت» مكتوبه فى قوله تعالى: «وَ سَوْفَ يُؤْتِ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْراً عَظِيماً » (النساء – ۱۴۶) بلا ياء مع عدم الجازم.

كلمه «يعفوا» فى قوله تعالى: «يا أَهْلَ الْكِتابِ قَدْ جاءَكُمْ رَسُولُنا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيراً مِمّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتابِ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ » (المائده – ۱۶) مكتوبه بالألف مع انها بصيغه الإفراد.

و فى جميع بسم اللّه الرّحمن الرّحيم فى القرآن أسقط الف الاسم و قوله تعالى «اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ الَّذِی خَلَقَ » مكتوب الفه.

و قوله تعالى: «وَ ما أَنْتَ بِهادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلاّ مَنْ يُؤْمِنُ بِآياتِنا فَهُمْ مُسْلِمُونَ » (النمل – ۸۵) مكتوبه كلمه بهادى بالياء مع أن هذه الايه فى سوره الروم الايه ۵۴ مكتوبه بلا ياء.

و كذا كم من كلمات فى القرآن يخالف رسمه قواعد النحو فكم من فعل «ج ۱۷»

ماض مثلا على صيغه الجمع لم يكتب فى آخره الف و كم من فعل مفرد مكتوب آخره بالألف و كم من كلمه زيد فى وسطه ألف مع عدم الاحتياج اليها و غيرها ممّا هى مذكوره فى الشاطبيّه و الاتحاف و غيرهما و كثير من المشايخ ألفوا فى رسم الخط رسائل عليحده و لسنا فى ذلك المقام و انما المراد أن يعلم القارى الكريم أن هذا القرآن المكتوب بين الدفتين هو الكتاب الذى نزل على خاتم النّبيّين صلّى اللّه عليه و آله حتّى أنّ الصحابه لم يعتنوا فى رسم خطّه بقواعد النحو و رسوم خط العرب اتباعا للمصاحف الّتى كتبت على عهد النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله حتّى لا يتغير خط القرآن و حروفه و لا يتوهم أحد فيه التصحيف.

قال السيوطى فى الإتقان (النوع ۷۶ منه ص ۱۶۶ ج ۲ طبع مصر ۱۳۱۸ ه) فى مرسوم الخط و آداب كتابته أفرده بالتصنيف خلائق من المتقدمين و المتأخرين - إلى أن قال: القاعده العربيه أنّ اللفظ يكتب بحروف هجائيه مع مراعاه الابتداء به و الوقف عليه، و قد مهد النحاه له اصولا و قواعد و قد خالفها فى بعض الحروف خط المصحف الإمام، و قال أشهب: سئل مالك هل يكتب المصحف على ما أحدثه النّاس من الهجاء؟ فقال: لا إلا على الكتبه الأولى رواه الدانى فى المقنع ثمّ قال: و لا مخالف له من علماء الأمه و قال الدانى فى موضع آخر: سئل مالك عن الحروف فى القرآن مثل الواو و الألف أ ترى أن يغير من المصحف إذا وجد فيه كذلك؟ قال: لا؛ قال أبو عمرو: يعنى الواو و الألف المزيدتين فى الرسم المعدومتين فى اللفظ نحو أولو، قال: و قال الإمام أحمد: يحرم مخالفه خطّ مصحف عثمان فى واو أو ياء أو الف أو غير ذلك.

أقول: ما قال أحمد فى حرمه المخالفه حقّ كما بيّناه آنفا و لا حاجه فى حرمته إلى روايه خاصّه لو لم تكن.

و فيه أيضا قال البيهقى فى شعب الايمان: من يكتب مصحفا فينبغى أن يحافظ على الهجاء الّذى كتبوا به تلك المصاحف و لا يخالفهم فيه و لا يغير ممّا كتبوه شيئا

فانهم كانوا أكثر علما و أصدق قلبا و لسانا و أعظم أمانه منا فلا ينبغى أن نظنّ بأنفسنا استدراكا عليهم.

«لما ذا يخالف رسم تلك الحروف القرآنيّه أصول رسم الخط؟»

عله ذلك هو ما ذكر العلامه ابن خلدون فى الفصل الثلاثين من الباب الخامس من المقدمه ص ۶۱۹ طبع مصر، قال: كان الخطّ العربىّ لأوّل الإسلام غير بالغ إلى الغايه من الإحكام و الاتقان و الاجاده و لا إلى التوسط لمكان العرب من البداوه و التوحش و بعدهم عن الصنائع و انظر ما وقع لأجل ذلك فى رسمهم المصحف حيث رسمه الصحابه بخطوطهم و كانت غير مستحكمه فى الاجاده فخالف الكثير من رسومهم ما اقتضته رسوم صناعه الخط عند أهلها ثمّ اقتفى التّابعون من السلف رسمهم فيها تبرّكا بما رسمه أصحاب الرسول صلّى اللّه عليه و آله و خير الخلق من بعده المتلقون لوحيه من كتاب اللّه و كلامه كما يقتفى لهذا العهد خطّ ولى أو عالم تبرّكا و يتبع رسمه خطئا أو صوابا و أين نسبه ذلك من الصحابه فيما كتبوه فاتبع ذلك و اثبت رسما و نبّه العلماء بالرسم على مواضعه و لا تلتفتنّ فى ذلك إلى ما يزعمه بعض المغفلين من أنّهم كانوا محكمين لصناعه الخطّ و أنّ ما يتخيّل من مخالفه خطوطهم لأصول الرسم ليس كما يتخيّل بل لكلّها وجه يقولون فى مثل زياده الألف فى «لا أذبحنّه» إنّه تنبيه على أن الذبح لم يقع، و فى زياده الياء فى «بأييد» إنّه تنبيه على كمال القدره الربّانيّه و أمثال ذلك ممّا لا أصل له إلّا التحكّم المحض و ما حملهم على ذلك إلّا اعتقادهم أن فى ذلك تنزيها للصحابه عن توهّم النقص فى قله إجاده الخطّ و حسبوا أنّ الخطّ كمال فنزّهوهم عن نقصه و نسبوا إليهم الكمال باجادته و طلبوا تعليل ما خالف الاجاده من رسمه و ذلك ليس بصحيح، و اعلم أنّ الخطّ ليس بكمال فى حقّهم إذا الخطّ من جمله الصنائع المدنيّه المعاشيه كما رأيته فيما مرّ و الكمال فى الصنائع إضافى بكمال مطلق إذ لا يعود نقصه على الذات فى الدّين و لا فى الخلال و إنّما يعود على أسباب المعاش و بحسب العمران و التعاون عليه لأجل دلالته على ما فى النفوس و قد كان صلّى اللّه عليه و آله اميّا و كان ذلك كمالا فى حقّه و بالنسبه إلى مقامه لشرفه و تنزهه عن الصنائع العمليّه الّتى هى أسباب

المعاش و العمران كلّها و ليست الأميّه كمالا فى حقنا نحن إذ هو منقطع إلى ربّه و نحن متعاونون على الحياه الدّنيا شأن الصنائع كلّها حتّى العلوم الاصطلاحيّه فان الكمال فى حقّه هو تنزّهه عنها جمله بخلافنا - انتهى.

أقول: و ممّا ذكرنا ظهر أن ما ذهب إليه بعض المغفلين لم يكن له خبره فى علوم القرآن من أن أمثال هذه الأمور المخالفه لرسم الخطّ من عدم حذاقه الكاتب فلا يجب اتباعها غلط جدّا.

«يقرأ القرآن على القراءات السبع المتواتره دون الشواذ»

و ممّا ينادى بأعلى صوته عنايه المسلمين بحفظ القرآن الكريم و حراسته عن كلّ ما يتوهّم فيه التحريف قراءتهم القرآن بالقراءات المتواتره السبع دون الشواذ و لو كان الروايه الشاذه مرويّا عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله لأنّ اعتمادهم فى القراءه و رسم الخطّ و ترتيب السور و الايات كلّها كان على السماع دون الاجتهاد. بل نقول:

إن كلّ ما ينتسب إلى القرّاء السبعه من القراءات السبع و لم يثبت تواتره لا- يجوز متابعته و إن كان موافقا لقياس العربيّه لأنّ المناط فى اتباع القراءه هو التواتر فما يروى عن السبعه من الشواذ فحكمه حكم سائر القراءات الشاذ مثلا- أن أمين الاسلام الطبرسى فى المجمع قال: قرأ كلّ القراء - معايش - فى قوله تعالى «وَ لَقَدْ مَكَّنّاكُمْ فِى الْأَرْضِ وَ جَعَلْنا لَكُمْ فِيها مَعايِشَ قَلِيلًا ما تَشْكُرُونَ » (الأعراف - ١٢) بغير همز و روى بعضهم عن نافع - معائش -، ممدودا مهموزا انتهى. فهذه الروايه عن النافع غير متواتر و إن كان النافع من السبعه، و لا يجوز القراءه بتلك القراءه الشاذه.

فان قلت: هل يوجد عكس ذلك فى القراءات بأن يكون القارى من غير السبع كيعقوب بن إسحاق الحضرمى و أبو حاتم سهل بن محمّد السجستانى و يحيى بن وثاب و الأعمش و أبان بن تغلب و أضرابهم و يكون بعض قراءتهم متواترا؟ أقول: و كم له من نظير و لكن من حيث أن تلك القراءه موافقه للقراءات السبع المتواتره فما وافقتها و إلّا لا يجوز الاتكال عليها و قراءه القرآن بها.

و إنّما اجتمع النّاس على قراءه هؤلاء و اقتدوا بهم فيها لسببين: أحدهما أنّهم تجرّدوا لقراءه القرآن و اشتدّت بذلك عنايتهم مع كثره علمهم و من كان قبلهم أو فى أزمنتهم ممن نسب إليه القراءه من العلماء و عدّت قراءتهم فى الشواذ لم يتجرّد لذلك تجرّدهم و كان الغالب على اولئك الفقه أو الحديث أو غير ذلك من العلوم.

و الاخر أن قراءتهم وجدت مسنده لفظا أو سماعا حرفا حرفا من أوّل القرآن إلى آخره مع ما عرف من فضائلهم و كثره علمهم بوجوه القرآن (قالهما الطبرسى فى مقدمه تفسيره مجمع البيان).

أقول: على أن أئمتنا سلام اللّه عليهم قرروا تلك القراءات لأنّها كانت متداوله فى عصرهم عليهم السّلام و كان الناس يأخذونها من القراء و لم يردّوهم و لم يمنعوهم عن أخذها عنهم بل نقول: إن قراءه أهل البيت عليهم السّلام يوافق قراءه أحد السبعه و قلّما ينفق أن تروى قراءه منهم عليهم خارجه عن المتواترات كما يظهر بالتتبع للخبير المتضلع فى علوم القرآن.

فإن قلت: القرآن نزل على قراءه واحده فكيف جاز قراءته بأكثر من واحده فهل القراءات العديده إلّا التحريف؟.

قلت: أوّلا- إن اختلاف القراءات لا- يوجب تحريف الكتاب و تغييره و باختلافها لا- تزاد كلمه فى القرآن و لا- تنقص منه فإن اختلافها فى الإعراب و ارجاع الضمير و كيفيه التلفظ و الخطاب و الغيبه و الإفراد و الجمع و أمثالها فى كلمات تصلح لذلك و فى الجميع الايات و الكلمات القرآنيه بذاتها محفوظه مثلا فى قوله تعالى «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلّا رِجالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرى » (يوسف - ١٠٩) قرأ أبو بكر عن عاصم يوحى بضم الياء و فتح الحاء على صيغه المجهول و قرأ حفص عن عاصم بضم النون و كسر الحاء على صيغه المتكلم و المعنى على كلا الوجهين صحيح و اللفظ محفوظ و مصون. و فى قوله تعالى «وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَى الْإِنْسانِ أَعْرَضَ وَ نَأى بِجانِبِهِ » (الإسراء - ٨٣) قرأ أبو بكر عن عاصم بإماله الهمزه فى نئا و حفص عن عاصم بفتحها و معلوم انّه لا يوجب التحريف و التغيير، و فى قوله تعالى «فَاعْبُدُوهُ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ »

(یونس - ۴) قرأ أبو بکر عن عاصم بتشدید الذال و حفص بتخفیفها و هو لا یوجب تبدیل ذات الکلمه، و فی قوله تعالی «مِنْ أَزْواجِنا وَ ذُرِّیّاتِنا » (الفرقان - ۷۵) قرأ أبو بکر ذریتنا بالتوحید و حفص بالجمع و أمثالها مما هی مذکوره فی کتب الفن و التفاسیر و لکلّ وجه متقن و حجّه متّبعه أجمع المسلمون علی تلقیها بالقبول مع أنّها تنتهی إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لا یخفی علی البصیر المتتبع و المتضلّع فی القراءات أنّها لا توجب التحریف بل یبیّن وجوه صحه التلفظ - مثلا ان قوله صلّی اللّه علیه و آله الدّنیا رأس کلّ خطیئه، یصح أن یقرأ علی الوجهین الأوّل ما هو المشهور و الثانی أنّ الدینار (مقابل الدرهم) اس کلّ خطیئه بضم الهمزه و الجمله بذاتها محفوظه، أو ما أنشده القطب الشیرازی فی مجلس کان فیه الشیعه و السنی (أتی به الشیخ فی الکشکول ص ۱۳۵ طبع نجم الدوله):

خیر الوری بعد النّبیّ من بنته فی بیته من فی دجی لیل العمی ضوء الهدی فی زیته

یمکن أن یکون المراد من کلمه «من» رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و الضمیر الأوّل یرجع إلیه و الثانی إلی أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام، أو یکون المراد منها أبو بکر و الضمیر الأوّل یرجع إلیه و الثانی إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هکذا فی البیت الثانی و لا یوجب تغییرا فی البیت.

و ثانیا نقول: إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و الأئمه الهدی أجازوا ذلک و هذا کما أن أحدنا نجوز أن یقرأ کلامه علی وجهین مثلا ان الحکیم السبزواری قال فی اللئالی المنتظمه:

فالمنطقی الکلّی بحمل أوّلی و غیره لشایع الحمل کلی

ثمّ أجاز فی الشرح قراءه کلّی علی وجهین و قال: کلی إما بضم الکاف مخفف کلّی و إما بکسرها أمر من و کل یکل و الیاء للإطلاق و اللام (لشائع) علی الأوّل للتعلیل و علی الثانی للاختصاص. انتهی. و هکذا الکلام فی القرآن الکریم.

و العجب من صاحب الجواهر رحمه اللّه مال فی صلاه الجواهر إلی عدم تواتر القراءات السبع و قال فی ذیل بحث طویل فی ذلک: فإن من مارس کلماتهم علم

أن ليس قراءتهم إلّا باجتهادهم و ما يستحسنونه بأنظارهم كما يؤمى إليه ما فى كتب القراءه من عدّهم قراءه النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و علىّ و أهل البيت عليهم السّلام فى مقابله قراءتهم و من هنا سموهم المتبحرين و من ذاك (كذا - و الظاهر: و ما ذاك) إلاّ لأن أحدهم كان إذا برع و تمهر شرع للنّاس طريقا فى القراءه لا يعرف إلّا من قبله و لم يرد على طريقه مسلوكه و مذهب متواتر محدود و إلّا لم يختصّ به بل كان من الواجب بمقتضى العاده أن يعلم المعاصر له بما تواتر إليه لاتحاد الفن و عدم البعد عن المأخذ و من المستبعد جدّا انا نطلع على التواتر و بعضهم لا يطلع على المتواتر إلى الاخر كما أنّه من المستبعد أيضا تواتر الحركات و السكنات مثلا فى الفاتحه و غيرها من سور القرآن.

انتهى كلامه.

أقول: قد بيّنا أن القراءات السبع كان متواترا من عصر الأئمه إلى الان بل النّبى صلّى اللّه عليه و آله جوز اختلاف القراءه أيضا إلّا أن ما لم يوافق السبع المتواتره لا يفيد إلّا الظنّ بخلاف السبع فانّها إجماع المسلمين قاطبه من صدر الاسلام إلى الان و إجماع أهل الخبره فى كلّ فن حجه و لو خالف إجماعهم الخارج من فنّهم لا يضرّ الاجماع و من مارس كتب التفسير و القراءات حقّ الممارسه علم إجماع المسلمين جيلا بعد جيل فى كلّ عصر حتّى فى زمن الأئمه المعصومين فى القراءات بالسماع و الحقّ فى ذلك ما هو المنقول من العلامه قدّس سرّه فى النهايه حيث قال:

و مخالفه الجاهلين بالقراءه لا يقدح فى إجماع المسلمين إذ المعتبر فى الإجماع و الخلاف قول أهل الخبره فلو خالف غير النحوى فى رفع الفاعل و غير المتكلم فى حدوث العالم أو وجوب اللطف على اللّه لم يقدح فى إجماع المسلمين أو الشيعه أو النحاه.

على أن القراءات المتواتره ينتهى إلى النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله بالأخره كما ذكرنا آنفا أن القراء كلّهم يرجعون إلى أبى عبد الرّحمن بن السلمى القارى و هو أخذ عن أمير المؤمنين عليه السّلام و هو أخذ عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله، قال ابن النديم فى الفهرست (ص ۴۹ من الفن الثالث من المقاله الأولى ط مصر): قرأ عاصم على أبى عبد الرّحمن

السلمی و قرأ السلمی علی علیّ علیه السّلام و قرأ علیّ علیه السّلام علی النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و قال أیضا (ص ۴۵): علیّ بن حمزه الکسائی قرأ علی عبد الرّحمن بن أبی لیلی و کان ابن أبی لیلی یقرأ بحرف علیّ علیه السّلام و کذا سائر القراء فعلیک بالإتقان و الفن الثانی من مقدمه تفسیر الطبرسی مجمع البیان و سائر الکتب المؤلفه فی القراء و قراءات القرآن فلا مجال للوسوسه بعد ظهور البیان و تمام البرهان. و قد قال العلامه الحلیّ قدّس سرّه فی التذکره: «مسئله» یجب أن یقرأ بالمتواتر من القراءات و هی سبعه و لا یجوز أن یقرأ بالشواذ و یجب أن یقرأ بالمتواتر من الایات و هو ما تضمّنه مصحف علیّ علیه السّلام لأنّ أکثر الصحابه اتفقوا علیه و حرق عثمان ما عداه.

«عدد آی القرآن و حروفه»

و مما یعلن بشدّه عنایه المسلمین بضبط القرآن و حفظه عن التحریف عدّهم کلماته و آیه و حروفه حتّی فتحاته و کسراته و ضماته و تشدیداته و مدّاته و أفرد السیوطی فی الإتقان فصلا فی ذلک. و فی الوافی للفیض قدّس سرّه (۲۷۴ م ۵ طبع ایران ۱۳۲۴ ه): قال السید حیدر بن علیّ بن حیدر العلوی الحسینی طاب ثراه فی تفسیره الموسوم بالمحیط الأعظم: إن أکثر القراء ذهبوا إلی أن سور القرآن بأسرها مأئه و أربع عشره سوره و أنّ آیاته سته آلاف و ستمائه و ست و ستون آیه و إلی أن کلماته سبعه و سبعون الفا و أربعمائه و سبع و ثلاثون کلمه و إلی ان حروفه ثلاثمأه آلاف و اثنان و عشرون الفا و ستمائه و سبعون حرفا و إلی أن فتحاته ثلاثه و تسعون الفا و مائتان و ثلاثه و اربعون فتحه - إلخ.

روی الطبرسی فی تفسیر سوره هل أتی من المجمع روایه مستنده عن أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب أنّه علیه السّلام قال: سألت النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله عن ثواب القرآن فأخبرنی بثواب سوره سوره علی نحو ما نزلت من السماء - إلی أن قال علیه السّلام: ثمّ قال النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله جمیع سور القرآن مأئه و أربع عشره سوره، و جمیع آیات القرآن سته آلاف آیه و مأتا آیه و ست و ثلاثون آیه، و جمیع حروف القرآن ثلاثمأه ألف

حرف و أحد و عشرون ألف حرف و مائتان و خمسون حرفا لا يرغب فى تعلم القرآن إلّا السعداء و لا يتعهد قراءته إلّا أولياء الرّحمان. انتهى. و ذكر ابن النديم فى الفهرست (ص ۴۱ من المقاله الأولى) اختلاف النّاس فى آى القرآن.

أقول: قد عدّ خلق كثير حروف القرآن و آخرون نقلوا منهم و ذكروا فى تأليفاتهم و منهم المولى أحمد النراقى فى الخزائن (ص ۲۷۵ طبع طهران ۱۳۸۰ ه) ثمّ اختلف العادّون فى مقدارها عددا و لا ريب أن تحديد أمثال هذه الأمور لا يخلو من اختلاف و الاختلاف ليس إلّا منهم لا من المصاحف فإنّه واحد نزل من عند واحد و ما بدّل منه شىء و ما زيد فيه حرف و ما نقص منه كما علمت و إنما غرضنا فى ذلك التوجه إلى اهتمام المسلمين قاطبه عصرا بعد عصر فى ضبط كلام اللّه تعالى عن تحريف مّا و إن كان الاشتغال باستيعاب ذلك ممّا لا طائل تحته و لنعم ما قال السخاوى (الاتقان ص ۷۲ ج ۱): لا أعلم لعدّ الكلمات و الحروف من فائده لأن ذلك إن أفاد فإنما يفيد فى كتاب يمكن فيه الزياده و النقصان و القرآن لا يمكن فيه ذلك.

و أمّا اختلاف الاى و سببه فهو ما قال السيوطى فى الاتقان: أجمعوا على أن عدد آيات القرآن سته آلاف آيه ثمّ اختلفوا فيما زاد على ذلك - إلى أن قال و سبب اختلاف السبب فى عدد الاى أن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله كان يقف على رءوس الاى للتوقيف فاذا علم محلها وصلها للتمام فيحسب السامع حينئذ انها ليست فاصله.

قال الطبرسى فى الفنّ الأوّل من مقدمه التفسير فى تعداد آى القرآن و الفائده فى معرفتها: اعلم أن عدد أهل الكوفه أصح الأعداد و اعلاها إسنادا لأنه مأخوذ عن أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام - إلى أن قال: و الفائده فى معرفه آى القرآن أن القارئ إذا عدّها بأصابعه كان أكثر ثوابا لأنه قد شغل يده بالقرآن مع قلبه و لسانه و بالحرىّ أن تشهد له يوم القيامه فانّها مسئوله و لأنّ ذلك أقرب إلى التحفظ فإن القارى لا يأمن من السهو و قد روى عبد اللّه بن مسعود عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله انه قال: تعاهدوا القرآن فانّه وحشى و قال عليه الصلاه لبعض النساء اعقدن:

بالأنامل فانهنّ مسؤلات و مستنطقات، قال حمزه بن حبيب و هو أحد القراء السبعه العدد مسامير القرآن.

و بالجمله ان عدّ أمثال تلك الأمور و تحديدها قلما يتفق أن يتحد الاثنان من العادّين و لا يغترّ القارى الكريم بتلك الاختلافات أن المصاحف كانت مختلفه. و العجب من الفيض رحمه اللّه تعالى قال فى الوافى (ص ۲۷۴ م ۵): قد اشتهر اليوم بين النّاس أن القرآن سته آلاف و ستمائه و ستّ و ستون آيه ثمّ روى روايه الطبرسى المذكوره آنفا فى المجمع عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله، ثمّ جعل أحد الاحتمالات فى اختلاف الرّوايه و الشهره اختلاف المصاحف حيث قال: فلعل البواقى تكون مخزونه عند أهل البيت عليهم السّلام و تكون فيما جمعه أمير المؤمنين عليه السّلام - إلخ.

لكنه (ره) عدل عنه و استبصر و قال فى المقدمه السادسه من تفسيره الصافى بعد نقل عدّه روايات فى تحريف الكتاب: أقول: و يرد على هذا كلّه اشكال و هو أنّه على هذا التقدير لم يبق لنا اعتماد على شىء من القرآن إذ على هذا يحتمل كل آيه منه أن يكون محرّفا و مغيّرا و يكون على خلاف ما أنزل اللّه فلم يبق لنا فى القرآن حجّه أصلا فتنتفى فائده الأمر باتّباعه و الوصيّه بالتمسك به إلى غير ذلك، و أيضا قال اللّه عزّ و جلّ «وَ إِنَّهُ لَكِتابٌ عَزِيزٌ لا يَأْتِيهِ الْباطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لا مِنْ خَلْفِهِ » و قال «إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ » فكيف يتطرق إليه التحريف و التغيير - إلخ.

«رسم النحو فى القرآن»

و ممّا يفحص عن شده عنايه المسلمين بضبط القرآن و يؤيده رسم النحو فيه قال ابن النديم فى أوّل المقاله الثانيه من الفهرست: زعم أكثر العلماء أن النحو اخذ عن أبى الأسود و هو أخذ عن أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام - إلى أن قال: و قد اختلف النّاس فى السبب الّذى دعا أبا الأسود إلى ما رسمه من النحو فقال أبو عبيده أخذ النحو عن علىّ بن أبى طالب أبو الأسود و كان لا يخرج شيئا أخذه عن علىّ كرم اللّه وجهه إلى أحد حتّى بعث إليه زياد أن اعمل شيئا يكون

للناس إماما و يعرف به كتاب اللّه فاستعفاه من ذلك حتّى سمع أبو الأسود قارئا يقرأ «أَنَّ اللّهَ بَرِیءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ » بالكسر فقال: ما ظننت أن أمر النّاس آل إلى هذا فرجع إلى زياد فقال: أفعل ما أمر به الأمير فليبغنى كاتبا لقنا يفعل ما أقول فأتى بكاتب من عبد القيس فلم يرضه فأتى باخر قال أبو العبّاس المبرّد أحسبه منهم فقال أبو الأسود: إذا رأيتنى قد فتحت فمى بالحرف فانقط نقطه فوقه على أعلاه و إن ضممت فمى فانقط نقطه بين يدى الحرف و إن كسرت فاجعل النقطه من تحت الحرف فهذا نقط أبى الأسود. انتهى.

بيان

المراد من النقط ههنا هو الإعراب فنقطه الفوق بمعنى الفتحه و نقطه التحت أى الكسره و نقطه بين يدى الحرف هى الضمّه.

«رجم الأوهام و الأباطيل»

و إن قيل: قد توجد عده من السور فى بعض الكتب و ما ذكرت فى القرآن كسوره النورين نقلها صاحب كتاب دبستان المذاهب و أتى بها المحدث النورى فى فصل الخطاب و الاشتيانى فى بحر الفوائد فى شرح الفرائد (ص ۱۰۱ طبع طهران) و سوره الحفد، و سوره الخلع، و سوره الحفظ، أتى بها المحدث النّورى فى فصل الخطاب أيضا و نقل الأوليين السيوطى فى أوّل النوع التاسع عشر من الإتقان، و سوره الولايه المنقوله فى كتاب داورى للكسروى، فلم قلت إن القرآن ۱۱۴ سوره و ما نقص منه شىء؟ قلت: أوّلا عدم كونها فى القرآن دليل على عدم كونها من القرآن.

و ثانيا لو كانت أمثال هذه الكلمات تضحك بها الثكلى و تبكى بها العروس مما تحدّى اللّه تعالى عباده بقوله: «فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِنْ مِثْلِهِ » (البقره - ۲۲ و يونس - ۳۹) و قوله «فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ » (هود - ۱۶) و قوله تعالى: «قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ » الايه لكان أعراب الباديه و أصاغر الطلبه جميعا أنبياء يوحى إليهم فضلا

عن أكابر العلماء، و قياس هذه السور المجعوله بالمقامات للحريرى مثلا كقياس التبن بالتبر فضلا بالقرآن الكريم أعجز الحريرى و من فوقه عن أن تفوهوا بالاتيان بسوره منه و لو كانت نحو الكوثر ثلاث آيات.

و هذا هو أبو العلاء المعرّى الخرّيت فى فنون الأدب و شئون الكلام و المشار إليه بالبنان فى جوده الشعر و عذوبه النثر يضرب به المثل فى العلوم العربيه و كفى فى فضله شاهدا كتابه: لزوم ما لا يلزم، و سقط الزند، و شرح الحماسه، و غيرها تصدّى للمعارضه بالقرآن على ما نقل ياقوت الحموى فى معجم الأدباء فى ترجمته فنأتى بما قال للمعارضه ثمّ انظر فيها بعين العلم و المعرفه حتّى يتبين لك أن نسبته إلى القرآن كيراعه إلى الشمس؛ قال ياقوت: قرأت بخط عبد اللّه بن محمّد بن سعيد بن سنان الخفاجىّ فى كتاب له ألّفه فى الصرفه زعم فيه أن القرآن لم يخرق العاده بالفصاحه حتّى صار معجزه للنّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أنّ كلّ فصيح بليغ قادر على الإتيان بمثله إلاّ أنّهم صرفوا عن ذلك لا أن يكون القرآن فى نفسه معجز الفصاحه و هو مذهب لجماعه من المتكلمين و الرافضه منهم بشر المريسى و المرتضى أبو القاسم قال فى تضاعيفه: و قد حمل جماعه من الأدباء قول أصحاب هذا الرأى على أنّه لا يمكن أحد من المعارضه بعد زمان التحدّى على أن ينظموا على اسلوب القرآن و أظهر ذلك قوم و أخفاء آخرون؛ و ممّا ظهر منه قول أبى العلاء فى بعض كلامه:

اقسم بخالق الخيل، و الريح الهابّه بليل، ما بين الأشراط و مطالع سهيل، إن الكافر لطويل الذيل، و إن العمر لمكفوف الذيل، اتق مدارج السيل، و طالع التوبه من قبيل، تنج و ما اخالك بناج.

و قوله: أذلت العائذه أباها، و أصاب الوحده و ربّاها، و اللّه بكرمه اجتباها أولاها الشرف بما حباها، أرسل الشمال و صباها، و لا يخاف عقباها.

بيان

قوله: ألفه فى الصرفه: زعم قوم أن اللّه تعالى صرف القوى البشريّه عن

المعارضه و لذلک عجزوا عن الاتیان بمثل القرآن و لو لا صرفه تعالی لهم لاستطاعوا أن یأتوا بمثله، و ذهب الاخرون إلی أنّه تعالی لم یصرفهم عنها و لکنهم لیسوا بقادرین علی الاتیان بمثله، و نتیجه کلا القولین واحده لاتفاقهما علی عجز البشر إلی یوم القیامه عن الاتیان بمثله و لو بسوره سواء کان بصرف القوی أو لم یکن.

و المراد من المرتضی أبی القاسم هو الشّریف علم الهدی أخو الشریف الرّضی رضوان اللّه علیهما.

و لا یخفی علی أولی الفضل و الدرایه أن أمثال هذه الکلمات الملفقه من الرطب و الیابس لو تعارض القرآن الکریم لما تحدّی اللّه عباده به فإنّ الناس یستطیعون أن یأتوا بما هو أفضل منها لفظا و معنی.

ثمّ إنّ السور المنقوله من دبستان المذاهب و فصل الخطاب المذکوره آنفا کلمات لا یناسب ذیلها صدرها بل لیست جملها علی اسلوب النحو و لا تفید معنی فننقل شرذمه من سوره النورین حتّی یظهر لک سخافه ألفاظها و رکاکه تالیفها فمن آی تلک السوره المشوّهه: إنّ اللّه الذی نور السموات و الأرض بما شاء و اصطفی من الملائکه و جعل من المؤمنین اولئک فی خلقه یفعل اللّه ما یشاء لا إله إلّا هو الرّحمن الرحیم؛ و منها: مثل الذین یوفون بعهدک إنی جزیتهم جنات النعیم، و منها: و لقد ارسلنا موسی و هرون بما استخلف فبغوا هرون فصبر جمیل فجعلنا منهم القرده و الخنازیر و لعناهم إلی یوم یبعثون، و منها: و لقد أتینا بک الحکم کالذین من قبلک من المرسلین و جعلنا لک منهم وصیا لعلّهم یرجعون.

فانظر أنّ ذلک اللصّ المعاند الوضاع کیف لفّق بعض الجمل القرآنیه بترّهاته تلبیسا علی الضعفاء و خلّط الحقّ بالباطل تفتینا بین المسلمین، و لما رأی ضعفاء العقول کلمات شتی فیها نحو صبر جمیل، نور السموات، إلی یوم یبعثون، لعلّهم یرجعون، المتخذه من القرآن تلقوها بالقبول حتّی رأیت مصحفا مطبوعا کتبت هذه السور فی هامشه و لیس هذا إلا عمل الجهال من النسّاک و الصبیان

من القراء الذين علموا مخارج حروف الحلق و أيقنوا أن ليس وراء ما علموا علم أصلا، و كأنما العارف شمس الدين محمّد الحافظ أخبر عنهم حيث قال:

آه آه از دست صرّافان گوهر ناشناس هر زمان خر مهره را با درّ برابر می کنند

فی تفسير آلاء الرّحمن للبلاغی طاب ثراه: و ممّا ألصقوه بالقرآن المجيد ما نقله فی فصل الخطاب من كتاب دبستان المذاهب أنه نسب إلى الشيعه انهم يقولون إن إحراق المصاحف سبب إتلاف سور من القرآن نزلت فی فضل علیّ و أهل بيته عليهم السّلام منها هذه السوره (النورين) و ذكر كلاما يضاهی خمسا و عشرين آيه فی الفواصل قد لفق من فقرات القرآن الكريم على اسلوب آياته فاسمع ما فی ذلك من الغلط فضلا عن ركاكه اسلوبه الملفق: فمن الغلط (و اصطفى من الملائكه و جعل من المؤمنين اولئك فی خلقه) ما ذا اصطفى من الملائكه و ما ذا جعل من المؤمنين و ما معنى اولئك فی خلقه؟ و منه: (مثل الذين يوفون بعهدك إنی جزيته جنات النعيم) ليت شعری ما هو مثلهم؟ و منه: (و لقد ارسلنا موسى و هرون بما استخلف فبغوا هرون فصبر جميل) ما معنى هذه الدمدمه، و ما معنى بما استخلف و ما معنى فبغوا هرون و لمن يعود الضمير فی بغوا و لمن الأمر بالصبر الجميل؟ و من ذلك (و لقد آتينا بك الحكم كالذی من قبلك من المرسلين و جعلنا لك منهم وصّيا لعلّهم يرجعون) ما معنى آتينا بك الحكم و لمن يرجع الضمير الذی فی منهم و لعلّهم وهل المرجع الضمير هو فی قلب الشاعر و ما هو وجه المناسبه فی لعلّهم يرجعون؟ و من ذلك - إلى أن قال: هذا بعض الكلام فی هذه المهزله و أن صاحب فصل الخطاب من المحدثين المكثرين المجدين فی التتبع للشواذ و انه ليعدّ أمثال هذا المنقول فی دبستان المذاهب ضاله منشوده و مع ذلك قال انّه لم يجد لهذا المنقول أثر فی كتب الشيعه، فيا للعجب من صاحب دبستان المذاهب من أين جاء نسبه هذه الدعوى إلى الشيعه و فی أیّ كتاب لهم وجدها أ فهكذا يكون فی الكتب و لكن لا عجب شنشنه أعرفها من أخزم فكم نقلوا عن الشيعه مثل هذا النقل الكاذب كما فی كتاب الملل للشهرستانی و مقدمه ابن خلدون و غير ذلك ممّا كتبه بعض

النّاس فی هذه السنین و اللّه المستعان - انتهی.

«تحیر الولید بن المغیره فیما یصف به القرآن»

(اجتماعه بنفر من قریش لیبیتوا ضدّ النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و اتفاق قریش أن یصفوا الرّسول صلّی اللّه علیه و آله بالساحر و ما أنزل اللّه فیهم) کیف یحکم عاقل عارف بأنحاء الکلام أن تلک الأباطیل و الأضالیل وحی أوحی إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و تحدی عباد اللّه بالإتیان بمثله، و قد بهت العرب العرباء فی نظم القرآن الکریم و تحیّر فصحاء العرب فی بیداء فصاحته و کلت السنه بلغائهم دون علوّ بلاغته و عجز العالمون عن أن یتدرجوا درج معانیه أو أن یتغوّصوا فی بحر حقائقه، و هذا هو الخصم المبین الولید بن المغیره مع أنّه نشأ فی حجر العرب العرباء تحیر فیما یصف به القرآن، قال ابن هشام فی السیره (ص ۲۷۰ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۵ ه - ۱۹۵۵ م):

إن الولید بن المغیره اجتمع إلیه نفر من قریش و کان ذا سنّ فیهم و قد حضر الموسم فقال لهم: یا معشر قریش إنّه قد حضر هذا الموسم و إن وفود العرب ستقدم علیکم فیه و قد سمعوا بأمر صاحبکم هذا - یعنی به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله - فأجمعوا فیه رأیا واحدا و لا تختلفوا فیکذب بعضکم بعضا و یردّ قولکم بعضه بعضا، قالوا: فأنت یا أبا عبد شمس فقل و أقم لنا رأیا نقول به قال: بل أنتم فقولوا اسمع قالوا: نقول:

کاهن، قال: لا و اللّه ما هو بکاهن لقد رأینا الکهان فما هو بزمزمه الکاهن و لا سجعه، قالوا: فنقول: مجنون، قال: ما هو بمجنون لقد رأینا الجنون و عرفناه فما هو بخنقه و لا تخالجه و لا وسوسته، قالوا: فنقول: شاعر، قال: ما هو بشاعر لقد عرفنا الشعر کلّه: رجزه و هزجه و قریضه و مقبوضه و مبسوطه فما هو بالشعر، قالوا:

فنقول: ساحر، قال: ما هو بساحر لقد رأینا السحّار و سحرهم فما هو بنفثهم و لا عقدهم، قالوا: فما نقول یا أبا عبد شمس؟ قال: و اللّه إن لقوله لحلاوه، و إن أصله لعذق، و إن فرعه لجناه و ما أنتم بقائلین من هذا شیئا إلّا عرف أنّه باطل و إنّ أقرب القول فیه لأن تقولوا ساحر جاء بقول هو سحر یفرّق به بین المرء

و أبيه و بين المرء و أخيه و بين المرء و زوجته و بين المرء و عشيرته فتفرّقوا عنه بذلك فجعلوا يجلسون بسبل النّاس حين قدم الموسم لا يمرّ بهم أحد إلّا حذّروه إياه و ذكروا لهم أمره فأنزل اللّه تعالى فى الوليد بن المغيره و فى ذلك من قوله: «ذَرْنِي وَ مَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً وَ جَعَلْتُ لَهُ مالاً مَمْدُوداً وَ بَنِينَ شُهُوداً وَ مَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلاّ إِنَّهُ كانَ لِآياتِنا عَنِيداً سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً إِنَّهُ فَكَّرَ وَ قَدَّرَ فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ثُمَّ نَظَرَ ثُمَّ عَبَسَ وَ بَسَرَ ثُمَّ أَدْبَرَ وَ اسْتَكْبَرَ فَقالَ إِنْ هذا إِلاّ سِحْرٌ يُؤْثَرُ إِنْ هذا إِلاّ » (الايات من سوره المدثر) و أنزل اللّه تعالى فى النفر الّذين كانوا معه يصنفون القول فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و فيما جاء به من اللّه تعالى:

«كَما أَنْزَلْنا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ اَلَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ فَوَ رَبِّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمّا كانُوا يَعْمَلُونَ » (الحجر - ۹۲ إلى ۹۵).

و إن قيل: قد وردت أخبار دالّه على أن هذا القرآن المكتوب بين الدفتين المتداول الان اسقط منه آيات و كلمات فكيف ادّعيت أن ما انزل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ما نقص منه حرف و ما تطرق إليه تحريف؟ أقول: إن بعض تلك الروايات مجعول بلا كلام كروايه نقلها فى الاحتجاج و أتى بها الفيض فى تفسير الصافى ان المنافقين أسقطوا فى الايه: «وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلاّ تُقْسِطُوا فِي الْيَتامى فَانْكِحُوا ما طابَ لَكُمْ مِنَ النِّساءِ » (النساء - ۵) بين اليتامى و بين فانكحوا من الخطاب و القصص اكثر من ثلث القرآن.

و بعضها يبين مصداقا من مصاديق الايه كما فى قوله تعالى: «وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ ما هُوَ شِفاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لا يَزِيدُ الظّالِمِينَ إِلاّ خَساراً » (بنى إسرائيل - ۸۴) وردت روايه: لا يزيد ظالمى آل محمّد حقّهم إلّا خسارا.

و بعضها يشير إلى بعض التأويلات كما فى قوله تعالى: «وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ » (النحل - ۲۵) وردت روايه ما ذا أنزل ربّكم فى علىّ عليه السّلام.

و بعضها يفسر الايات فجعل قوم هذه الأخبار دليلا على تحريف القرآن

و حكموا بظاهرها أن القرآن نقص منه شيء و جمعها المحدث النورى فى فصل الخطاب و جعلها دليلا على تحريف الكتاب و اتبعه الاخرون و لو لا خوف الإطاله لنقلت كلّ واحد من أخبار فصل الخطاب و بيّنت عدم دلالتها على تحريف الكتاب فإن أخباره بعضها مجعول بلا ريب و بعضها مشوب سنده بالعيب و بعضها الاخر يبين التأويل و بعضها يفسّر التنزيل و يضاد طائفه منها اخرى و بعضها منقول من كتاب دبستان المذاهب لم ينقل فى كتب الحديث أصلا كما أن المحدث النورى صرّح به أيضا. و بالجمله أن تلك الأخبار المنقوله فى فصل الخطاب و غيره الوارده فى ذلك الباب آحاد لا يعارض القرآن المتواتر المصون من عهد النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله إلى الان فإن وجد لها وجه لا ينافى القرآن و إلا فتضرب على الجدار.

«جرى على المحدث النورى ما جرى على ابن شنبوذ»

ثمّ إنّ هذا المحدثّ الجليل و الحبر النبيل صاحب مستدرك الوسائل و مؤلف كثير من الرسائل جزاه اللّه عن الاسلام و المسلمين خير جزاء عدل عن مذهب التحريف السخيف و لا يخفى أن الجواد قد يكبو و السيف قد ينبو و جرى عليه «ره» ما جرى على ابن شنبوذ قال ابن النديم فى الفن الثالث من المقاله الأولى من الفهرست: محمّد بن أحمد بن أيّوب بن شنبوذ كان يناوىء أبا بكر و لا يفسده و قرأ: إذا نودى للصّلاه من يوم الجمعه فامضوا إلى ذكر اللّه، و قرأ: و كان أمامهم ملك يأخذ كلّ سفينه صالحه غصبا، و قرأ: اليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آيه، و قرأ فلمّا خرّ تبيّنت النّاس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا حولا فى العذاب المهين - إلى أن قال بعد نقل عدّه قراءاته: و يقال: إنه اعترف بذلك كلّه ثمّ استتيب و اخذ خطّه بالتوبه فكتب: يقول محمّد بن أحمد بن أيوب: قد كنت أقرء حروفا تخالف عثمان المجمع عليه و الّذى اتفق أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على قراءته ثمّ بان لى أن ذلك خطأ و أنا منه تائب و عنه مقلع و إلى اللّه جلّ اسمه منه برىء إذ كان مصحف عثمان هو الحقّ الّذى لا يجوز خلافه و لا يقرأ غيره.

«الله حافظ کتابه و متم نوره»

و ممّا تطمئن به القلوب و یزیدها إیمانا فی عدم تحریف القرآن هو أن اللّه تعالی ضمن حفاظه کتابه و تعهّد إعلاء ذکره و وعد اتمام نوره و من أصدق من اللّه حدیثا و وعدا و دونک الای القرآنیه فی ذلک:

قال تعالی: «إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ » (الحجر - ۱۱) ففی الایه تاکیدات عدیده من الجمله الاسمیه و الضمائر الأربعه الراجعه إلیه تعالی و تکرار إنّ المؤکده و لام التأکید فی خبر إنّ الثانیه و اسمیه خبرهما و تقدیم الجار و المجرور علی متعلقه. و المراد بالذکر هو القرآن الکریم لأنّه تعالی قال: «وَ قالُوا یا أَیُّهَا الَّذِی نُزِّلَ عَلَیْهِ الذِّکْرُ إِنَّکَ لَمَجْنُونٌ لَوْ ما تَأْتِینا بِالْمَلائِکَهِ إِنْ کُنْتَ مِنَ الصّادِقِینَ ما نُنَزِّلُ الْمَلائِکَهَ إِلاّ بِالْحَقِّ وَ ما کانُوا إِذاً مُنْظَرِینَ إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ » فلا یکون المراد من الذکر إلّا القرآن فکیف لم یحفظ القرآن من التحریف زیاده و نقصانا.

و قال عزّ من قائل: «إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بِالذِّکْرِ لَمّا جاءَهُمْ وَ إِنَّهُ لَکِتابٌ عَزِیزٌ لا یَأْتِیهِ الْباطِلُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ لا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِیلٌ مِنْ حَکِیمٍ حَمِیدٍ » (فصّلت - ۴۳ و ۴۴) و قال تعالی: «یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ » (الصفّ - ۱۰) و قال تعالی: «یُرِیدُونَ أَنْ یُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ یَأْبَی اللّهُ إِلاّ أَنْ یُتِمَّ نُورَهُ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ » (التوبه - ۳۴) و المراد من النور القرآن الکریم کما قال تعالی: «یا أَیُّهَا النّاسُ قَدْ جاءَکُمْ بُرْهانٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ أَنْزَلْنا إِلَیْکُمْ نُوراً مُبِیناً » (النساء - ۱۷۵) و کما قال: «فَالَّذِینَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِی أُنْزِلَ مَعَهُ أُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » (الأعراف - ۱۵۸).

و قال تعالی: «إِنَّ عَلَیْنا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ فَإِذا قَرَأْناهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنا بَیانَهُ » (القیمه - ۱۸-۲۰) ثمّ إنّ القرآن هو المعجزه الباقیه من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بل فی الحقیقه کلّ سوره منه معجزه علی حیالها فهو مأئه و أربع عشر معجزه و انزله اللّه تعالی هدایه

لکافه العباد إلی یوم التناد فکیف لا یصونه من تحریف أهل العناد قال تعالی: «وَ أُوحِیَ إِلَیَّ هذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَکُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ » (الأنعام – ۲۱)، و قال تعالی: «تَبارَکَ الَّذِی نَزَّلَ الْفُرْقانَ عَلی عَبْدِهِ لِیَکُونَ لِلْعالَمِینَ نَذِیراً » (الفرقان – ۲): و قال تعالی:

«وَ هذا کِتابٌ أَنْزَلْناهُ مُبارَکٌ مُصَدِّقُ الَّذِی بَیْنَ یَدَیْهِ وَ لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُری وَ مَنْ حَوْلَها » (الانعام – ۹۳) و غیرها.

«من نسب إلی الامامیه القول بتحریف القرآن أنه»

«کان أکثر أو أقل مما بین الدفتین فهو کاذب»

و من تتبع أسفار المحققین من العلماء الإمامیه یعلم أن من عزی الیهم القول بتغییر القرآن زیاده و نقصا فقد افتری علیهم قال العالم الخبیر الإمامی القاضی نور اللّه التستری نوّر اللّه مرقده فی مصائب النواصب: ما نسب إلی الشیعه الإمامیه بوقوع التغییر فی القرآن لیس مما قال به جمهور الإمامیه إنما قال به شرذمه قلیله منهم لا اعتداد بهم فی ما بینهم.

و الشیخ الأجل أبو جعفر ابن بابویه الصدوق رحمه اللّه المتوفی ۳۸۱ ه قال فی الاعتقادات: باب الاعتقاد فی مبلغ القرآن: اعتقادنا أن القرآن الّذی أنزله اللّه تعالی علی نبیّه محمّد صلّی اللّه علیه و آله هو ما بین الدفتین و هو ما فی أیدی النّاس لیس بأکثر من ذلک و مبلغ سوره عند النّاس مأئه و أربع عشر سوره و من نسب الینا أنا نقول إنّه أکثر من ذلک فهو کاذب.

و شیخ الطائفه الإمامیه أبو جعفر الطوسی المتوفی ۴۶۰ ه قال فی أوّل تفسیره التبیان: اعلم أن القرآن معجزه عظیمه علی صدق النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله بل هو أکبر المعجزات و أمّا الکلام فی زیادته و نقصانه فمما لا یلیق به لأنّ الزیاده فیه مجمع علی بطلانه و النقصان منه فالظاهر من مذاهب المسلمین خلافه و هو ألیق بالصحیح من مذهبنا – إلخ.

و امین الاسلام المفسّر العظیم الشأن أبو علیّ الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسی المتوفی ۵۴۸ ه قال فی الفن الخامس من مقدمه تفسیره مجمع البیان:

و من ذلک الکلام فی زیادته و نقصانه فانّه لا یلیق بالتفسیر فأمّا الزیاده فیه فجمع علی بطلانه و أمّا النقصان منه فقد روی جماعه من أصحابنا و قوم من حشویه العامه أن

فی القرآن تغییرا و نقصانا و الصحیح من مذهبنا خلافه.

و العلامه حسن بن یوسف بن المطهر الحلی المتوفی ۷۲۶ ه قال فی النهایه:

إنّ النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله کان مکلفا بإشاعه ما نزل علیه من القرآن إلی عدد التواتر لیحصل القطع بنبوّته فی أنّه المعجزه له و حینئذ لا یمکن التوافق علی نقل ما سمعوه منه - إلی أن قال: فإنّه المعجزه الدالّه علی صدقه فلو لم یبلغه إلی حدّ التواتر انقطعت معجزته فلا یبقی هناک حجّه علی نبوّته - إلخ.

و العالم الجلیل بهاء الدّین العاملی المتوفی ۱۰۳۱ ه قال: فی الزبده:

القرآن متواتر لتوفر الدواعی علی نقله. و المنقول عنه فی تفسیر آلاء الرّحمان انّه (ره) قال: اختلف الأصحاب فی ترتیب سور القرآن العظیم و آیاتها علی ما هو علیه الان فزعم جمع منهم أن ذلک وقع من الصحابه بعد النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و کانت الایات غیر مرتبه علی ما هی علیه الان فی زمانه و لم یکن السوره متحققه فی ذلک الوقت و کذا لم یکن ترتیب السور علی النهج الذی کانت علیه الان فی ذلک الزمان، و هذا الزعم سخیف و الحق ترتیب الایات و حصول السور کان فی زمانه إلی أن قال: و اختلفوا فی وقوع الزیاده و النقصان فیه و الصحیح أن القرآن العظیم محفوظ عن ذلک الوقوع زیاده کان أو نقصانا و یدلّ علیه قوله تعالی «وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ » و ما اشتهر بین النّاس من اسقاط اسم أمیر المؤمنین علیه السّلام منه فی بعض المواضع مثل قوله تعالی «بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ » فی علی - و غیر ذلک فهو غیر معتبر عند العلماء.

«کلام السید الاجل ذی المجدین محیی آثار الأئمه علی بن الحسین»

«علم الهدی قدس سره المتوفی ۴۳۶ ه فی عدم تغییر القرآن»

«من الزیاده و النقصان»

نقل عنه الطبرسی فی الفنّ الخامس من تفسیره مجمع البیان قال الطبرسی: فقد روی جماعه من أصحابنا و قوم من حشویه العامه أن فی القرآن تغییرا و نقصانا و الصحیح من مذهب أصحابنا خلافه و هو الذی نصره المرتضی قدس اللّه روحه و استوفی الکلام فیه غایه الاستیفاء فی جواب المسائل الطرابلسیات و ذکر فی مواضع أن

العلم بصحه نقل القرآن كالعلم بالبلدان و الحوادث الكبار و الوقائع العظام و الكتب المشهوره و أشعار العرب المسطوره فإن العنايه اشتدّت و الدواعی توفّرت علی نقله و حراسته و بلغت إلی حدّ لم يبلغه فيما ذكرناه لأنّ القرآن معجزه النّبوه و مأخذ العلوم الشرعيّه و الأحكام الدينيّه، و علماء المسلمين قد بلغوا فی حفظه و حمايته الغايه حتّی عرفوا كلّ شیء اختلف فيه من إعرابه و قراءته و حروفه و آياته فكيف يجوز أن يكون مغيّرا أو منقوصا مع العنايه الصّادقه و الضبط الشّديد؛ قال:

و قال أيضا:

إنّ العلم بتفصيل القرآن و أبعاضه فی صحه نقله كالعلم بجملته و جری ذلك مجری ما علم ضروره من الكتب المصنّفه ككتاب سيبويه و المزنی فإن أهل العنايه بهذا الشأن يعلمون من تفصيلهما ما يعلمونه من جملتهما حتی لو أنّ مدخلا أدخل فی كتاب سيبويه بابا فی النحو ليس من الكتاب لعرف و ميّز و علم أنه ملحق و ليس من أصل الكتاب و كذلك القول فی كتاب المزنی، و معلوم أنّ العنايه بنقل القرآن و ضبطه أصدق من العنايه بضبط كتاب سيبويه و دواوين الشعراء، قال: و ذكر أيضا رضی اللّه عنه:

أنّ القرآن كان علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله مجموعا مؤلفا علی ما هو عليه الان و استدلّ علی ذلك بأنّ القرآن كان يدرس و يحفظ جميعه فی ذلك الزمان حتّی عين علی جماعه من الصحابه فی حفظهم له و أنه كان يعرض علی النّبیّ صلّی اللّه عليه و آله و يتلی عليه و أن جماعه من الصحابه مثل عبد اللّه بن مسعود و أبی بن كعب و غيرهما ختموا القرآن علی النّبیّ صلّی اللّه عليه و آله عدّه ختمات و كلّ ذلك يدلّ بأدنی تأمل علی أنّه كان مجموعا مرتّبا غير مبتور و لا مبثوث؛ قال: و ذكر:

أنّ من خالف فی ذلك من الإماميّه و الحشويّه لا يعتدّ بخلافهم فإنّ الخلاف فی ذلك مضاف إلی قوم من أصحاب الحديث نقلوا أخبارا ضعيفه ظنوا صحّتها لا يرجع بمثلها عن المعلوم المقطوع علی صحته. انتهی ما أردنا من نقل كلامه أعلی اللّه مقامه.

و كذا صرّح غير واحد من سائر علمائنا الإماميّه كالمحقق الكركى، و كاشف الغطاء، و الشّيخ الحرّ العاملىّ، و الشيخ بهاء الدين، و الفاضل التونى صاحب الوافيه، و السيّد المجاهد و المحقق القمىّ قال و جمهور المجتهدين على عدم التحريف، و المحققين من علمائنا المعاصرين متع اللّه المسلمين بطول بقائهم على عدم التحريف و التغيير زياده و نقصانا.

«فذلكه البحث»

فحصل من جميع ما قدمناه أن تركيب السور من الايات و ترتيب السور أيضا كان بأمر النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أن بسم اللّه الرّحمن الرّحيم نزلت مع كلّ سوره ما عدا توبه؛ و انه جزء كلّ سوره و آيه من آيها كما أنها جزء من سوره النّمل؛ و أنّ القرآن المكتوب بين الدفتين هو الذى نزله اللّه على رسوله الخاتم صلّى اللّه عليه و آله ما زيد فيه حرف و لا نقص منه شىء؛ و أن عثمان ما حرف القرآن و لا أخذ منه و لا زاد فيه شيئا بل غرضه من ذلك جمع النّاس على قراءه واحده و إياك أن تظن أنه أحرق المصحف الصحيح و ابقى الباطل و المحرف و المغير نعوذ باللّه؛ و أن اعتراض علم الهدى و عيره عليه ليس إلّا من جهه منعه القراءات الأخر لا إحراقه المصحف الصحيح و تبديله كلام اللّه المجيد، و أن القراءات السبع متواتر لا يقرأ القرآن بغيرها من الشواذ، و أن رسم خط القرآن سماعىّ لا يقاس بالنحو و رسم الخط المتداول فيجب ابقاء رسمه على ما كتبت على الكتبه الأولى، و أن من عزى إلى الإماميّه تحريفه فهو كاذب، و أن اللّه حافظ كتابه و متمّم نوره.

و ما أجاد و أحسن و أحلى نظم العارف الرّومى فى المقام قال فى المجلّد الثالث من كتابه المثنوى:

مصطفى را وعده كرد ألطاف حق گر بميرى تو نميرد اين سبق

من كتاب و معجز ترا خافضم(۱) بيش و كم كن راز قرآن رافضم

۱- (۱) فسره أحد الشراح بقوله: الخفض عمود الخباء يعنى من كتاب و معجزت را سازنده ستونم باين معنى كه آلت نگهدارى براى آن مى سازم.

من تو را اندر دو عالم رافعم طاغیان را از حدیثت دافعم

کس نتاند بیش و کم کردن در او تو به از من حافظی دیگر مجو

رونقت را روز روز افزون کنم نام تو بر زرّ و بر نقره زنم

منبر و محراب سازم بهر تو در محبّت قهر من شد قهر تو

نام تو از ترس پنهان می برند چون نماز آرند پنهان بگذرند(۱)

خفیه می گویند نامت را کنون خفیه هم بانگ نماز ای ذو فنون

از هراس و ترس کفار لعین دینت پنهان می شود زیر زمین

من مناره بر کنم آفاق را کور گردانم دو چشم عاق را

چاکرانت شهرها گیرنده و جاه دین تو گیرد ز ماهی تا بماه

تا قیامت باقیش داریم ما تو مترس از نسخ دین ای مصطفی

ای رسول ما تو جادو نیستی صادقی هم خرقهٔ موسیستی

هست قرآن مر تو را هم چون عصا کفرها را در کشد چون اژدها

گر جهان فرعون گیرد شرق و غرب سرنگون آید خدا را گاه حرب

تو اگر در زیر خاکی خفته ای چون عصایش دان تو آنچه گفته ای

گر چه باشی خفته تو در زیر خاک چون عصا آگه بود آن گفت پاک

قاصدان را بر عصایت دست نی تو بخسب ای شه مبارک خفتنی

تن بخفته نور جان در آسمان بهر پیکار تو زه کرده کمان

فلسفیّ و آنچه پوزش میکند قوس نورت تیر دوزش میکند

چون که چوپان خفت گرگ ایمن شود چون که خفت آن جهد او ساکن شود

لیک حیوانی که چوپانش خدا است گرگ را آنجا امیدوره کجا است

و إنّما اتسع نطاق الكلام فی هذا البحث لما رأينا شدّه عنايه النّاس به

۱- (۱) يعنی أن المسلمين كانوا يكتمون اسم رسول اللّه (صلّی اللّه عليه و آله) و يصلون سرا خوفا من الكافرين.

و كثره حاجتهم إلى ايراد البرهان و ايضاح الحقّ فى ذلك على أنا نرى كثيرا من الوعاظ على المنابر و فى المجالس يتمسّكون من غير رويه و طويّه بطائفه من الأخبار على تحريف الكتاب و يقولون كيت و كيت و النّاس يتلقونه منهم على القبول فأحببت أن اقدم تلك المباحث الشريفه فى هذا المقام المناسب لها فلعلّها تنفع من أراد أن يتذكر و يسلك سبيل الهدى و مع ذلك لو لا خوف الإطناب لأحببت أن أذكر جميع الأخبار و الأقوال الوارده ممّا تمسكوا بها على تحريف الكتاب و إن كان ما ذكرناه كافيا لمن أخذت الفطانه بيده و لعلّنا نؤلف فى ذلك رساله عليحده تكون اعمّ فائده و اللّه تعالى ولى التوفيق فقد آن أن نرجع إلى ما كنّا فيه.

۲۴ – و من ذلک أنه حمى الحمى عن المسلمين

اشاره

مع أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جعلهم سواء فى الماء و الكلاء.

قال القاضى عبد الجبار فى المغنى: و أما ما ذكروه من أنّه حمى الحمى عن المسلمين فجوابه أنه لم يحم الكلاء لنفسه و إلّا استأثر به لكنه حماه لإبل الصدقه التى منفعتها تعود على المسلمين و قد روى عنه هذا الكلام بعينه، و أنه قال: إنما فعلت ذلك لإبل الصدقه و قد أطلقته الان و أنا أستغفر اللّه و ليس فى الاعتذار ما يزيد على ذلك.

«اعتراض الشريف المرتضى عليه»

اعترض عليه علم الهدى فى الشافى فقال: فأما اعتذاره فى الحمى بأنه حماه لإبل الصدقه الّتى منفعتها تعود على المسلمين و أنّه استغفر منه و اعتذر، فالمروى أوّلا بخلاف ما ذكره لأن الواقدى روى بإسناده قال: كان عثمان يحمى الربذه و الشرف و النقيع فكان لا يدخل فى الحمى بعير له و لا فرس و لا لبنى اميه حتّى كان آخر الزمان فكان يحمى الشرف لإبله و كانت الف بعير و لإبل الحكم، و كان يحمى الربذه لإبل الصدقه و يحمى النقيع لخيل المسلمين و خيله و خيل بنى اميّه،

على أنّه لو كـان حماه لإبل الصـدقه لم يكن بـذلك مصـيبا لأنّ اللّه تعالى و رسوله صـلّى اللّه عليه و آله أحلّا الكلاء و أباحاه و جعلاه مشتركا فليس لأحد أن يغيّر هذه الإباحه، و لو كان فى هذا الفعل مصيبا و إنّما حماه لمصلحه تعود على المسلمين لما جاز أن يستغفر منه و يعتذر لأنّ الاعتذار إنما يكون من الخطاء دون الصواب.

۲۵ – و من ذلک أنّه أعطى من بيت مال الصدقه المقاتله

و غيرها و ذلک ممّا لا يحلّ فى الدين.

و اعتـذر القاضـى فى المغنى بقوله: فأمّا ما ذكروه من إعطائه من بيت مال الصـدقه المقاتله فلو صحّ فانّما فعل ذلک لعلمه بحاجه المقـاتله إليه و اسـتغناء أهـل الصـدقات على طريق الاقتراض، و قـد روى عن رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله أنّه كان يفعل مثل ذلک سـرا و للإمام فى مثل هـذه الأمور أن يفعل ما جرى هـذا المجرى لأن عند الحاجه ربما يجوز له أن يقترض من النّاس فبأن يجوز أن يتناول من مال فى يده ليردّه من المال الاخر اولى.

و اعترض عليه علم الهدى فى الشّافى بقوله: فأمّا اعتذاره من اعطائه المقاتله من بيت مال الصدقه بأنّ ذلک إنّما جاز لعلمه بحاجه المقـاتله إليه و اسـتغناء أهل الصـدقه عنه و أنّ الرّسول صـلّى اللّه عليه و آله فعل مثله، فليس بشـىء لأنّ المال الـذى جعل اللّه له جهه مخصوصه لا يجوز أن يعـدل عن جهته بالاجتهاد و لو كانت المصـلحه فى ذلک موقوفه على الحاجه لشـرطها اللّه تعالى فى هذا الحكم لأنّه تعالى أعلم بالمصالح و اختلافها منّا و لكان لا يجعل لأهل الصدقه منها القسط مطلقا.

فأمّا قوله: إنّ الرّسول صلّى اللّه عليه و آله فعله فهو دعوى مجرّده من غير برهان و قد كان يجب أن يروى ما ذكر فى ذلک.

فأمّا ما ذكره من الاقتراض فاين كان عثمان عن هذا العذر لما وقف عليه.

۲۶ – و من ذلک ما فعل بأبى ذر رحمه اللّه تعالى

اشاره

. و اعلم أنّ جلاله شأن أبى ذر و فخامه أمره و علوّ درجته و مكانته فى الاسلام فوق أن يحوم حوله العباره أو أن

يحتاج إلى بيان و كلام، فقد روى الفريقان فى سموّ رتبته و حسن اسلامه ما لا يسع هذه العجاله.

قال فى اسد الغابه: اختلف فى اسمه اختلافا كثيرا و قول الأكثر و هو أصح ما قيل فيه: جندب بالجيم المضمومه و النون الساكنه و الدال المهمله المفتوحه ابن جناده بضمّ الجيم أيضا. كان من كبار الصحابه و فضلائهم قديم الإسلام يقال: أسلم بعد أربعه و كان خامسا و هو أوّل من حيّى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بتحيه الإسلام و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فيه: ما أظلت الخضراء و لا أقلت الغبراء أصدق من أبى ذر و فى عباره اخرى: على ذى لهجه أصدق من أبى ذر و سئل جعفر بن محمّد الصّادق عليهما السّلام عن هذا الخبر فصدّقه.

و فى اسد الغابه أنّ النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: أبو ذر فى امّتى على زهد عيسى بن مريم.

و أنّ عليّا عليه السّلام قال: وعى أبو ذر علما عجز النّاس عنه ثمّ أوكأ عليه فلم يخرج منه شيئا. و كان آدم طويلا عظيما أبيض الرّأس و اللّحيه.

«نفى عثمان أبا ذر من المدينه إلى الربذه و وفاته فيها»

«و ذكر السبب فى ذلك»

فى الشافى للشريف المرتضى علم الهدى: قد روى جميع أهل السيره على اختلاف طرقهم و أسانيدهم أن عثمان لما أعطى مروان بن الحكم ما أعطاه و اعطى الحرث بن الحكم بن أبى العاص ثلاثمأه ألف درهم و أعطى زيد بن ثابت مأئه ألف درهم، جعل أبو ذر يقول: بشّر الكافرين بعذاب أليم و يتلو قوله تعالى: «وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّهَ وَ لا يُنْفِقُونَها فِى سَبِيلِ اللّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ » فرفع ذلك مروان إلى عثمان فأرسل إلى أبى ذر نائلا مولاه أن انته عمّا يبلغنى عنك فقال:

أ ينهانى عثمان عن قراءه كتاب اللّه تعالى و عيب من ترك أمر اللّه فو اللّه لأن أرضى اللّه بسخط عثمان أحبّ إلىّ و خير من أن أرضى عثمان بسخط اللّه، فاغضب عثمان ذلك و احفظه و تصابر.

و فيه و فى مروج الذهب: أنّ أبا ذر حضر مجلس عثمان ذات يوم فقال عثمان:

أرأيتم من زكّى ماله هل فيه حق لغيره؟ فقال كعب الأحبار: لا يا أمير المؤمنين

فدفع أبو ذر فی صدر کعب و قال له: کذبت یا ابن الیهودی ثمّ تلا «لَیْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَکُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ » الایه. فقال عثمان: أ یجوز للإمام أن یأخذ مالا من بیت مال المسلمین فینفقه فیما ینوبه من اموره فاذا أیسر قضاه؟ فقال کعب الأحبار: لا بأس بذلک فرفع أبو ذر العصا فدفع بها فی صدر کعب و قال:

یا ابن الیهودی ما أجرأک علی القول فی دیننا فقال له عثمان: ما أکثر أذاک لی و تولعک بأصحابی غیّب وجهک عنّی فقد آذیتنی، الحق بالشام فأخرجه إلیها.

و کان معاویه یومئذ عامل عثمان بالشام و کان أبو ذر ینکر علی معاویه اشیاء یفعلها فبعث إلیه معاویه ثلاثمأه دینار، فقال أبو ذر: إن کانت من عطائی الذی حرمتمونیه عامی هذا قبلتها و إن کانت صله فلا حاجه لی فیها و ردّها علیه.

و بنی معاویه الخضراء بدمشق فقال أبو ذر: یا معاویه إن کانت من عطائی الّذی حرمتمونیه عامی هذا قبلتها و إن کان من مالک فهی الإسراف.

و کان أبو ذر رحمه اللّه یقول: و اللّه لقد حدثت أعمال ما أعرفها و اللّه ما هی فی کتاب اللّه و لا سنّه نبیّه و اللّه إنّی لأری حقّا یطفأ و باطلا یحیی و صادقا مکذبا و اثره بغیر تقی و صالحا مستأثرا علیه. فقال حبیب بن مسلمه القهری لمعاویه: ان أبا ذر لمفسد علیکم الشام فتدارک أهله إن کانت لکم فیه حاجه فکتب معاویه إلی عثمان أنّ أبا ذر تجتمع إلیه الجموع و لا آمن أن یفسدهم علیک فان کان لک فی القوم حاجه فاحمله إلیک.

فکتب إلیه عثمان: أما بعد فاحمل جندبا إلیّ علی أغلظ مرکب و أوعره.

فوجّه به مع من ساربه اللّیل و النهار و حمل علی شارف لیس علیها إلا قتب حتّی قدم المدینه و قد سقط لحم فخذیه من الجهد. و قال المسعودی: فحمله علی بعیر علیه قتب یابس معه خمسه من الصقالبه یطیرون به حتّی أتوا به المدینه قد تسلخت بواطن أفخاذه و کان أن یتلف فقیل له: إنّک تموت من ذلک، فقال: هیهات لن أموت حتّی أنفی و ذکر جوامع ما نزل به بعد و من یتولی دفنه.

و فی الشافی: فلمّا قدم أبو ذر المدینه بعث إلیه عثمان بأن الحق بأیّ أرض

شئت فقال: بمكّه قال: لا، قال: فبيت المقدس، قال: لا، قال: فبأحد المصرين، قال: لا و لكنى مسيرك إلى الرّبذه فسيره إليها: فلم يزل بها حتّى مات رحمه اللّه تعالى.

و فى روايه الواقدى أنّ أبا ذر لما دخل على عثمان فقال له: لا أنعم اللّه عينا يا جنيدب فقال أبو ذر: أنا جندب و سمّانى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عبد اللّه فاخترت اسم رسول اللّه الّذى سمّانى به على اسمى، فقال له عثمان: أنت الّذى تزعم أنا نقول إنّ يد اللّه مغلوله إنّ اللّه فقير و نحن أغنياء؟ فقال أبو ذر: و لو كنتم لا تزعمون لأنفقتم مال اللّه على عباده و لكنى أشهد لسمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: إذا بلغ بنو أبى العاص ثلاثين رجلا جعلوا مال اللّه دولا و عباد اللّه خولا و دين اللّه دخلا ثمّ يريح اللّه العباد منهم. فقال عثمان لمن حضره: أسمعتموها من نبى اللّه؟ فقالوا: ما سمعناه، فقال عثمان: ويلك يا أبا ذر أتكذب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟ فقال أبو ذر لمن حضره: أما تظنون أنى صدقت؟ فقال عثمان: ادعوا لى عليّا عليه السّلام، فلما جاء قال عثمان لأبى ذر: اقصص عليه حديثك فى بنى أبى العاص فحدّثه، فقال عثمان لعلىّ عليه السّلام: هل سمعت هذا من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟ فقال علىّ عليه السّلام لا، و قد صدق أبو ذر، فقال عثمان: كيف عرفت صدقه؟ قال: لأنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: ما أظلت الخضراء و لا أقلت الغبراء من ذى لهجه أصدق من أبى ذر فقال من حضر من أصحاب النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله جميعا: صدق أبو ذر. فقال أبو ذر: أ حدثكم أنى سمعته من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثمّ تتهمونى ما كنت أظن أنّى أعيش حتى أسمع هذا من أصحاب محمّد صلّى اللّه عليه و آله.

و روى الواقدى فى خبر آخر باسناده عن صهبان مولى الأسلميين قال: رأيت أبا ذر يوم دخل به على عثمان فقال له: أنت الذى فعلت و فعلت. قال أبو ذر:

إنّى نصحتك فاستغششتنى و نصحت صاحبك فاستغشنى. فقال عثمان: كذبت و لكنك تريد الفتنه و تحبّها قد قلبت الشام علينا. فقال أبو ذر: اتبع سنه صاحبيك لا يكون لأحد عليك كلام فقال له عثمان: ما لك و لذلك لا ام لك؟ فقال أبو ذر: و اللّه ما وجدت لى عذرا إلّا الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر، فغضب عثمان فقال: أشيروا

علیّ فی هذا الشیخ الکذاب: إمّا أن أضربه أو أحبسه أو أقتله فانّه قد فرّق جماعه المسلمین أو أنفیه من الأرض، فتکلم علیّ علیه السّلام و کان حاضرا فقال: اشیر علیک بما قال مؤمن آل فرعون «وَ إِنْ یَکُ کاذِباً فَعَلَیْهِ کَذِبُهُ وَ إِنْ یَکُ صادِقاً یُصِبْکُمْ بَعْضُ الَّذِی یَعِدُکُمْ إِنَّ اللّهَ لا یَهْدِی مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ کَذّابٌ » فأجابه عثمان بجواب غلیظ لم احبّ أن أذکره و أجابه علیّ علیه السّلام بمثله.

ثمّ أمر أن یؤتی به فلما أتی به وقف بین یدیه قال: ویحک یا عثمان أما رأیت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و رأیت أبا بکر و عمر هل رأیت هذا هدیهم (هل هدیک کهدیهم؟ خ ل) إنّک تبطش بی بطش جبّار فقال: اخرج عنا من بلادنا فقال أبو ذر: فما أبغض إلیّ جوارک قال: فالی أین أخرج؟ قال: حیث شئت. قال: أ فأخرج إلی الشام أرض الجهاد؟ فقال: إنما جلیتک من الشام لما قد أفسدتها، أ فأردک إلیها؟ قال:

أ فأخرج إلی العراق؟ قال: لا. قال: و لم؟ قال: تقدم علی قوم أهل شبهه و طعن علی الأئمه. قال: أ فأخرج إلی مصر؟ قال: لا. قال: أین أخرج؟ قال:

حیث شئت. فقال أبو ذر: هو أیضا التعرب بعد الهجره أخرج إلی نجد؟ فقال عثمان:

الشرف الشرف الأبعد أقصی فأقصی. فقال أبو ذر: قد أبیت ذلک علیّ. قال: امض علی وجهک هذا و لا تعدون الربذه فخرج إلیها.

قال المسعودی - بعد ذکر جلوسه لدی عثمان و ذکر الخبر فی ولد أبی العاص إذا بلغوا ثلاثین، الخبر - قال: و کان فی ذلک الیوم قد اتی عثمان بترکه عبد الرحمن بن عوف الزهری من المال فنضت البدر حتی حالت بین عثمان و بین الرجل القائم فقال عثمان: إنی لأرجو لعبد الرّحمن خیرا لأنّه کان یتصدق و یقری الضیف و ترک ما ترون، فقال کعب الأحبار: صدقت یا أمیر المؤمنین، فشال أبو ذر العصا فضرب بها رأس کعب و لم یشغله ما کان فیه من الألم و قال: یا ابن الیهودی تقول لرجل مات و ترک هذا المال إنّ اللّه أعطاه خیر الدنیا و خیر الاخره و تقطع علی اللّه بذلک؟ و أنا سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقول: ما یسرّنی أن أموت و أدع ما یزن قیراطا، فقال له عثمان: وار عنّی وجهک، فقال: أسیر إلی مکه. قال: لا و اللّه. قال فتمنعنی:

من بيت ربّی أعبده فيه حتّی أموت؟ قال: إی و اللّه قال: فالی الشام. قال: لا و اللّه، قال:

البصره قال: لا و اللّه، فاختر غير هذه البلدان، قال: لا و اللّه ما أختار غير ما ذكرت لك و لو تركتنی فی دار هجرتی ما أردت شيئا من البلدان فسيّرنی حيث شئت من البلاد.

قال: فانّی مسيّرك إلی الرّبذه. قال: اللّه اكبر صدق رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله قد أخبرنی بكلّ ما أنا لاق. قال عثمان: و ما قال لك؟ قال: أخبرنی بأنی امنع عن مكه و المدينه و أموت بالربذه و يتولّی مواراتی نفر ممّن يردون من العراق نحو الحجاز.

و بعث أبو ذر إلی جمل له فحمل عليه امرأته و قيل ابنته و أمر عثمان أن يتجافاه النّاس حتی يسير إلی الرّبذه.

«كلام أمير المؤمنين علی (عليه السلام) و الحسنين و عقيل لابی ذر رحمه اللّه»

«لما أخرجه عثمان إلی الربذه و كلام أبی ذر ره»

قد مضی كلامه عليه السّلام لأبی ذرّ رحمه اللّه تعالی لما اخرج إلی الرّبذه «الرقم - ۱۳۰ - من باب المختار من الخطب» و هو: يا أبا ذر إنّك غضبت للّه فارج من غضبت له إنّ القوم خافوك علی دنياهم و خفتهم علی دينك. إلی آخره.

قال الشارح المعتزلی فی شرح كلامه عليه السّلام هذا و قريبا منه المسعودی فی مروج الذهب: واقعه أبی ذر و إخراجه إلی الربذه أحد الأحداث الّتی نقمت علی عثمان.

و قد روی هذا الكلام أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهری فی كتاب السقيفه عن عبد الرّزاق عن أبيه عن عكرمه عن ابن عبّاس قال: لمّا اخرج أبو ذر إلی الرّبذه أمر عثمان فنودی فی النّاس أن لا يكلم أحد أبا ذر و لا يشيّعه و أمر مروان بن الحكم أن يخرج به فخرج به و تحاماه النّاس إلاّ علیّ بن أبی طالب عليه السّلام و عقيلا أخاه و حسنا و حسينا و عمّارا فانهم خرجوا معه يشيّعونه، فجعل الحسن عليه السّلام يكلّم أبا ذر فقال له مروان: إيّها يا حسن! ألا تعلم أن أمير المؤمنين قد نهی عن كلام هذا

الرّجل فان كنت لا تعلم فاعلم ذلك، فحمل عليّ عليه السّلام على مروان فضرب بالسوط بين اذنى راحلته و قال: تنحّ نحاك اللّه إلى النّار فرجع مروان مغضبا إلى عثمان فأخبره الخبر فتلظى على عليّ عليه السّلام و وقف أبو ذر فودّعه القوم و معه ذكوان مولى امّ هانى بنت أبى طالب.

قال ذكوان: فحفظت كلام القوم و كان حافظا فقال عليّ عليه السّلام:

يا با ذر! إنّك غضبت للّه إنّ القوم خافوك على دنياهم و خفتهم على دينك فامتحنوك بالقلى و نفوك إلى الفلا و اللّه لو كانت السماوات و الأرض على عبد رتقا ثمّ اتقى اللّه لجعل له منها مخرجا، يا با ذر! لا يونسنّك إلّا الحقّ و لا يوحشنّك إلّا الباطل.

ثمّ قال عليه السّلام لأصحابه: ودّعوا عمّكم، و قال لعقيل: ودّع أخاك فتكلّم عقيل فقال: ما عسى أن نقول يا با ذر أنت تعلم أنا نحبّك و أنت تحبّنا فاتق اللّه فانّ التقوى نجاه و اصبر فانّ الصبر كرم و اعلم أن استثقا لك الصبر من الجزع و استبطائك العافيه من اليأس فدع اليأس و الجزع.

ثمّ تكلّم الحسن عليه السّلام فقال: يا عمّاه لو لا أنّه لا ينبغى للمودّع أن يسكت و للمشيع أن ينصرف لقصر الكلام و إن طال الأسف و قد أتى القوم إليك ما ترى فضع عنك الدنيا بتذكر فراقها و شده ما اشتدّ منها برجاء ما بعدها و اصبر حتّى تلقى نبيّك صلّى اللّه عليه و آله و هو عنك راض.

ثمّ تكلّم الحسين عليه السّلام فقال: يا عمّاه إنّ اللّه تعالى قادر أن يغيّر ما قد ترى و اللّه كلّ يوم هو فى شأن و قد منعك القوم دنياهم و منعتهم دينك فما أغناك عمّا منعوك و أحوجهم إلى ما منعتهم فاسأل اللّه الصبر و النصر و استعذ به من الجشع و الجزع فإن الصبر من الدّين و الكرم و إن الجشع لا يقدم رزقا و الجزع لا يؤخر أجلا.

ثمّ تكلّم عمار رحمه اللّه مغضبا فقال: لا آنس اللّه من أوحشك و لا آمن من أخافك أما و اللّه لو أردت دنياهم لامنوك و لو رضيت أعمالهم لأحبّوك و ما منع الناس أن يقولوا بقولك إلّا الرضا بالدنيا و الجزع من الموت و مالوا إلى ما سلطان جماعتهم

علیه و الملک لمن غلب، فوهبوا لهم دینهم و منحهم القوم دیناهم فخسروا الدنیا و الاخره ألا ذلک هو الخسران المبین. فبکی أبو ذر رحمه اللّه و کان شیخا کبیرا و قال: رحمکم اللّه یا أهل بیت الرحمه إذا رأیتکم ذکرت بکم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ما لی بالمدینه سکن و لا شجن غیرکم إنّی ثقلت علی عثمان بالحجاز کما ثقلت علی معاویه بالشام و کره أن اجاور أخاه و ابن خاله بالمصرین فافسد الناس علیهما فسیّرنی إلی بلد لیس لی به ناصر و لا دافع إلاّ اللّه، و اللّه ما ارید إلاّ اللّه صاحبا و ما أخشی مع اللّه وحشه.

فشکی مروان إلی عثمان ما فعل به علیّ بن أبی طالب فقال عثمان: یا معشر المسلمین من یعذرنی من علیّ ردّ رسولی عما وجهته له و فعل کذا و اللّه لنعطینّه حقّه.

فلمّا رجع علیّ علیه السّلام استقبله النّاس فقالوا: إنّ أمیر المؤمنین علیک غضبان لتشییعک أبا ذر. فقال علیّ: غضب الخیل علی اللجم، ثمّ جاء فلما کان بالعشیّ جاء إلی عثمان فقال له: ما حملک علی ما صنعت بمروان و اجترأت علیّ و رددت رسولی و أمری؟ قال: أما مروان فانّه استقبلنی یردّنی فرددته عن ردّی و أما أمرک فلم اصغره.

قال: أو ما بلغک نهیی عن کلام أبی ذر؟ قال: أو ما کلّما أمرت بأمر معصیه أطعناک فیه؟ قال عثمان: أقد مروان من نفسک، قال: و ما أقیده؟ قال: ضربت بین اذنی راحلته، قال علی: أما راحلتی فهی تلک فإن أراد أن یضربها کما ضربت راحلته فلیفعل، و أمّا شتمه إیای فو اللّه لا یشتمنی شتمه إلاّ شتمتک مثلها بما لا أکذب فیه و لا أقول إلاّ حقا، فغضب عثمان و قال: و لم لا یشتمک إذا شتمته؟ فو اللّه ما أنت عندی بأفضل منه. فغضب علیّ بن أبی طالب علیه السّلام و قال: ألی تقول هذا القول و بمروان تعدلنی؟ فأنا و اللّه أفضل منک و أبی أفضل من أبیک و امی أفضل من امّک و هذه نبلی قد نثلتها و هلم فاقبل بنبلک فغضب عثمان و احمرّ وجهه فقام و دخل داره و انصرف علیّ علیه السّلام فاجتمع إلیه أهل بیته و رجال من المهاجرین و الأنصار.

فلمّا کان من الغد أرسل عثمان إلی وجوه المهاجرین و الأنصار و إلی بنی امیه

يشكو اليهم عليا عليه السّلام و قال: إنه يعيبنى و يظاهر من يعيبنى - يريد بذلك أبا ذر و عمار ابن ياسر و غيرهما - فقال القوم: أنت الوالى عليه و إصلاحه أجمل، قال: وددت ذاك. فأتوا عليّا عليه السّلام فقالوا: لو اعتذرت إلى مروان و أتيته، فقال: كلّا أمروان فلا آتيه و لا أعتذر منه و لكن إن أحبّ عثمان آتيته. فرجعوا إلى عثمان فأخبروه فأرسل عثمان إليه فأتاه و معه بنو هاشم فتكلّم علىّ عليه السّلام فحمد اللّه و أثنى عليه ثمّ قال:

أمّا ما وجدت على فيه من كلام أبى ذر و وداعه فو اللّه ما أردت مسائتك و لا الخلاف عليك و لكن أردت به قضاء حقّه، و أما مروان فإنّه اعترض يريد ردّى عن قضاء حقّ اللّه عزّ و جلّ فرددته ردّ مثلى مثله، و أما ما كان منّى إليك فإنك أغضبتنى فأخرج الغضب منّى ما لم أرده.

فتكلّم عثمان فحمد اللّه و أثنى عليه ثمّ قال: أمّا ما كان منك إلىّ فقد وهبته لك، و أما ما كان منك إلى مروان فقد عفى اللّه عنك، و أما ما حلفت عليه فأنت البر الصادق فادن يدك فأخذ يده فضمّها إلى صدره. فلمّا نهض قالت قريش و بنو اميه لمروان: أ أنت رجل جبهك علىّ و ضرب راحلتك و قد تفانت وائل فى ضرع ناقه و ذبيان و عبس فى لطمه فرس و الأوس و الخزرج فى نسعه؟ أ فتحمل لعلىّ ما أتاه إليك؟ فقال مروان: و اللّه لو أردت ذلك لما قدرت عليه.

ثمّ قال الشارح المعتزلى: و اعلم أن الّذى عليه أكثر أرباب السيره و علماء الأخبار و النقل أن عثمان نفا أبا ذر أوّلا إلى الشام ثمّ استقدمه إلى المدينه لما شكى منه معاويه ثمّ نفاه من المدينه إلى الربذه لما عمل بالمدينه نظير ما كان يعمل بالشام و أصل هذه الواقعه أن عثمان لما أعطى مروان بن الحكم و غيره بيوت الأموال و اختص زيد بن ثابت بشىء منها جعل أبو ذر يقول بين النّاس و الطرقات و الشوارع بشرّ الكافرين بعذاب أليم و يرفع بذلك صوته - فأتى بما نقلنا من الشافى بحذافيرها.

و روى الواقدى - كما فى الشافى - عن مالك بن أبى الرجال عن موسى بن

میسره أن أبا الأسود الدّؤلی قال: کنت احبّ لقاء أبی ذر لأسأله عن سبب خروجه فنزلت به الرّبذه فقلت له: ألا تخبرنی خرجت من المدینه طائعا أو أخرجت؟ قال: أمّا إنّی کنت فی ثغر من الثغور أغنی عنهم فاخرجت إلی مدینه الرسول صلّی اللّه علیه و آله فقلت دار هجرتی و أصحابی فاخرجت منها إلی ما تری، ثمّ قال: بینا أنا ذات لیله نائم فی المسجد إذ مرّ بی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فضربنی برجلیه فقال: لا أراک نائما، فقلت: بأبی أنت و أمّی غلبتنی عینی فنمت فیه، فقال: کیف تصنع إذا أخرجوک منه؟ فقلت: إذا ألحق بالشام فإنها أرض مقدسه و أرض بقیّه الإسلام و أرض الجهاد، فقال: کیف بک إذا أخرجوک منها؟ قال: فقلت: أرجع إلی المسجد، قال: کیف تصنع إذا أخرجوک منه؟ قلت: آخذ سیفی فاضرب به، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ألا أدلّک علی خیر من ذلک انسق معهم حیث ساقوک و تسمع و تطیع فسمعت و أطعت و أنا أسمع و اطیع و اللّه لیلقینّ اللّه عثمان و هو آثم فی جنبی. و کان یقول بالرّبذه: ما ترک الحقّ لی صدیقا و کان یقول فیها: ردّنی عثمان بعد الهجره أعرابیا.

أقول: فی الصّحاح للجوهری: تعرّب بعد هجرته أی صار أعرابیّا.

و فی النهایه الأثیریه: التعرّب بعد الهجره هو أن یعود إلی البادیه و یقیم مع الأعراب بعد أن کان مهاجرا و کان من رجع بعد الهجره إلی موضعه من غیر عذر یعدّونه کالمرتدّ.

و فی باب علل تحریم الکبائر من الوافی للفیض (ره) (م ۳ ص ۱۷۶) نقلا عن من لا یحضره الفقیه: کتب علیّ بن موسی الرّضا علیه السّلام إلی محمّد بن سنان فیما کتب من جواب مسائله - إلی أن قال علیه السّلام: و حرّم اللّه التعرّب بعد الهجره للرجوع عن الدین و ترک الموازره للأنبیاء و الحجج علیهم أفضل الصلوات و ما فی ذلک من الفساد و إبطال حقّ کلّ ذی حق لا لعلّه سکنی البدو و لذلک لو عرف الرجل الدین کاملا لم یجز له مساکنه أهل الجهل، و الخوف علیه لأنه لا یؤمن أن وقع منه ترک العلم و الدّخول مع أهل الجهل و الثمادی فی ذلک.

قال الفيض فی بيانه: و فی بعض النسخ: لعله سكنی البدو بدون لا و هو أوضح و أوثق بما بعده، و الخوف عليه عطف علی الفساد و الإبطال. انتهی، فتأمّل.

«اعتذار القاضی عبد الجبار و شيخه أبی علی علی نفی أبی ذر»

«إلی الربذه»

قال فی الشافی: حكی القاضی عن شيخه أبی علی فی نفی أبی ذر إلی الربذه أنّ الناس اختلفوا فی أمره فروی عنه أنّه قيل لأبی ذر: أ عثمان انزلك الربذه؟ فقال: لا، بل اخترت لنفسی ذلك و روی أن معاويه كتب يشكوه و هو بالشام فكتب إليه عثمان أن صيّره إلی المدينه فلما صار إليه قال: ما أخرجك إلی الشام؟ قال: لأنّی سمعت الرّسول صلّی اللّه عليه و آله يقول: إذا بلغت عماره المدينه موضع كذا فاخرج عنها فلذلك خرجت، قال: فأی البلاد أحب إليك بعد الشام؟ فقال: الرّبذه، فقال: صر اليها و إذا تكافأت الأخبار لم يكن فی ذلك لهم حجّه و لو ثبت ذلك لكان لا يمتنع أن يخرج إلی الربذه لصلاح يرجع إلی الدّين فلا يكون ظلما لأبی ذر بل ربما يكون إشفاقا عليه و خوفا من أن يناله من بعض أهل المدينه مكروه.

فقد روی أنه كان يغلظ فی القول و يخشن فی الكلام و يقول: لم يبق أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله علی عهد و ينفر بهذا القول فرأی إخراجه أصلح لما يرجع إليهم و إليه من المصلحه و إلی الدين. و قد روی أن عمر أخرج عن المدينه نصر بن حجاج لما خاف ناحيته. قال: و ندب اللّه تعالی إلی خفض الجناح للمؤمنين و إلی القول اللين للكافرين و بين للرسول صلّی اللّه عليه و آله أنّه لو استعمل الفظاظه لا نفضّوا من حولك فلمّا رأی عثمان من خشونه كلام أبی ذر و ما كان يورده مما يخشی منه التنفير فعل ما فعل.

و قد روی عن زيد بن وهب قال: قلت لأبی ذر و هو بالربذه: ما أنزلك هذا المنزل؟ قال: اخبرك أنّی كنت بالشام فی أيام معاويه و قد ذكرت هذه الايه «اَلَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّهَ وَ لا يُنْفِقُونَها فِی سَبِيلِ اللّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ »

فقال معاویه هذه فی أصل الکتاب فقلت فیهم و فینا فکتب معاویه إلی عثمان فی ذلک فکتب إلیّ أن أقدم علیّ فقدمت علیه فانثال الناس إلیّ کأنهم لم یعرفونی فشکوت ذلک إلی عثمان فخیّرنی و قال: إن أحببت أنزل حیث شئت فنزلت الرّبذه و حکی عن الخیاط قریبا مما تقدم من أنّ خروج أبی ذر إلی الربذه کان باختیاره قال: و أقلّ ما فی ذلک أن یختلف الأخبار فتطرح و نرجع إلی الأمر الأوّل فی صحه إمامه عثمان و سلامه أحواله.

«جواب الشریف المرتضی علم الهدی و اعتراضه»

اعترض فی الشافی علیه و ردّ کلامه بقوله: فأمّا قوله «إن الأخبار مکافئه فی أمر أبی ذر و إخراجه إلی الرّبذه و هل کان ذلک باختیاره أو بغیر اختیاره» فمعاذ اللّه أن یتکافأ فی ذلک بل المعروف الظاهر أنه نفاه من المدینه إلی الرّبذه، ثمّ أتی بالروایات الثلاث عن الواقدی و قوله قد روی جمیع أهل السیره علی اختلاف الطرق إلی آخر ما نقلناه عنه من الشافی المذکوره آنفا ثمّ قال: و الأخبار فی هذا الباب أکثر من أن نحصرها و أوسع من أن نذکرها أو ما تحمل نفسه علی ادّعا أن أبا ذر خرج مختارا إلی الربذه.

قال: و لسنا ننکر أن یکون ما أورده صاحب الکتاب من أنّه خرج مختارا قد روی إلّا أنّه فی الشاذّ النادر و بازاء هذه الروایه الفذه کلّ الروایات التی تتضمن خلافها و من تصفّح الأخبار علم أنها غیر متکافئه علی ما ظن صاحب الکتاب - یعنی به القاضی صاحب کتاب المغنی - و کیف یجوز خروجه عن تخییر و إنما اشخص من الشام علی الوجه الّذی اشخص علیه من خشونه المرکب و قبح السیر به للموجده علیه. ثمّ لما قدم منع الناس من کلامه و أغلظ له فی القول و کلّ هذا لا یشبه أن یکون أخرجه إلی الرّبذه باختیاره. و کیف یظن عاقل أن أبا ذر یحبّ أن یختار الرّبذه منزلا مع جدبها و قحطها و بعدها عن الخیرات و لم یکن بمنزل مثله.

فأمّا قوله «إنّه اشفق عليه من أن يناله بعض أهل المدينه بمكروه من حيث كان يغلظ له القول» فليس بشيء يعوّل عليه لأنه لم يكن فى أهل المدينه إلّا من كان راضيا بقوله عاتبا بمثل عتبه إلا أنهم كانوا بين مجاهر بما فى نفسه و مخف ما عنده و ما فى أهل المدينه إلّا من رثى مما حدث على أبى ذر و استفظعه و من رجع إلى كتب السير عرف ما ذكرناه.

فأما قوله «إن عمر أخرج من المدينه نصر بن حجاج» فيما بعد ما بين الأمرين و ما كنا نظن أن أحدا يسوّى بين أبى ذر و هو وجه الصحابه و عينهم و من أجمع المسلمون على توقيره و تعظيمه و أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مدحه من صدق اللهجه بما لم يمدح به أحدا و بين نصر بن الحجاج الحدث الذى كان خاف عمر من افتتان النساء به و بشبابه و لا حظ له فى فضل و لا دين. على أن عمر قد ذم باخراجه نصر بن الحجاج من غير ذنب كان منه و إذا كان من أخرج نصر بن الحجّاج مذموما فكيف بمن أخرج مثل أبى ذر رحمه اللّه؟ فأمّا قوله «إنّ اللّه تعالى و الرّسول صلّى اللّه عليه و آله ندبا إلى خفض الجناح و لين القول للمؤمن و الكافر» فهو كما قال إلّا أن هذا أدب كان ينبغى أن يتأدب به عثمان فى أبى ذر و لا يقابله بالتكذيب و قد قطع الرسول صلّى اللّه عليه و آله على صدقه و لا يسمعه مكروه الكلام و هو إنما نصح له و أهدى عليه عيوبه و عاتبه على ما لو نوزع عنه لكان خيرا له فى الدنيا و الاخره و هذه جمله كافيه.

فى تاريخ أبى جعفر الطبرى: لما حضرت الوفاه أبا ذر فى الربذه و ذلك فى سنه اثنتين و ثلاثين من الهجره فى سنه ثمان فى ذى الحجه من اماره عثمان قال لابنته: استشرفى يا بنيّه فانظرى هل ترين أحدا؟ قالت: لا، قال: فما جاءت ساعتى بعد، ثمّ أمرها فذبحت شاه ثمّ طبختها. ثمّ قال: إذا جاءك الذين يدفنونى فقولى لهم: إن ابا ذر يقسم عليكم ان لا تركبوا حتّى تأكلوا فلمّا نضجت قدرها قال لها: انظرى هل ترين أحدا؟ قالت: نعم، هؤلاء ركب مقبلون. قال: استقبلى بى الكعبه، ففعلت و قال: بسم اللّه و باللّه و على ملّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثمّ خرجت ابنته فتلقتهم و قالت رحمكم اللّه

اشـهدوا أبا ذر. قالوا: و أين هو؟ فأشارت لهم إليه و قد مات فادفنوه قالوا: نعم و نعمه عين لقد أكرمنا اللّه بذلك و إذا ركب من أهل الكوفه فيهم ابن مسـعود فمالوا إليه و ابن مسـعود يبكى و يقول: صدق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يموت وحده و يبعث وحـده فغسـلوه و كفنـوه و صـلّوا عليه و دفنوه فلمـا أرادوا يرتحلوا قـالت لهم: إنّ أبـا ذر يقرأ عليكم السّـلام و اقسم عليكم أن لا تركبوا حتى تأكلوا ففعلوا.

و فيه فى روايه اخرى باسـناده عن الحلحال بن ذرى قال: خرجنا مع ابن مسعود سنه ٣١ - و نحن أربعه عشر راكبا حتّى أتينا على الرّبذه فإذا امرأه قد تلقتنا فقالت: اشـهدوا أبا ذر و ما شعرنا بأمره و لا بلغنا فقال و أين أبو ذر؟ فأشارت إلى خباء فمال ابن مسعود إليه و هو يبكى فغسـلناه و كفنـاه و إذا خبـاؤه خباء منضوح بمسك فقلنا للمرأه ما هـذا؟ فقالت كانت مسـكه فلما حضـر قال: إنّ الميت يحضره شهود يجدون الريح و لا يأكلون فدوفى تلك المسكه بماء ثمّ رشى بها الخباء فاقريهم ريحها و اطبخى هذا اللحم فـانه سيشـهدنى قوم صـالحون يلون دفنى فـاقريهم فلمـا دفنّا دعتنا إلى الطعام فأكلنا. و الأحاديث فى فضائل أبى ذر و اسـلامه و ترجمته و مقامه فى الرّبذه و موته و صلاه عبد اللّه بن مسعود عليه و من كان معه فى موته كثيره لا نطول بذكرها.

«الكلام فى اجتماع الناس و تذاكرهم أعمال عثمان»

قـال أبو جعفر الطبرى فى تـاريخه: ذكر محمّـد بن عمر أنّ عبـد اللّه بن جعفر حـدثه عن امّ بكر بنت المسور بن مخرمه عن أبيها قال: قـدمت إبل من إبل الصـدقه على عثمان فوهبها لبعض بنى الحكم فبلغ ذلك عبـد الرحمن بن عوف فأرسل إلى المسور ابن مخرمه و إلى عبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث فأخذاها فقسمها عبد الرحمن فى النّاس و عثمان فى الدار.

قال: قال محمّد بن عمرو حدثنى محمّد بن صالح عن عبيد اللّه بن رافع بن نقاحه عن عثمان بن الشـريد قال: مرّ عثمان على جبله بن عمرو الساعدى و هو بفناء داره و معه جامعه فقال: يا نعثل و اللّه لأقتلنّك و لأحملنّك على قلوص جرباء و لاخرجنّك

إلى حره النّار، ثمّ جاءه مره اخرى و عثمان على المنبر فأنزله عنه.

قال: كان أول من اجترأ على عثمان بالمنطق السيىء جبله بن عمرو الساعدى مرّ به عثمان و هو جالس فى ندى قومه و فى يد جبله بن عمرو جامعه فلمّا مرّ عثمان سلّم فردّ القوم فقال جبله: لم تردّون على رجل فعل كذا و كذا؟ ثمّ أقبل على عثمان فقال: و اللّه لأطرحنّ هذه الجامعه فى عنقك أو لتتركن بطانتك هذه. قال عثمان: أىّ بطانه؟ فو اللّه إنّى لأتخيّر النّاس. فقال: مروان تخيّرته، و معاويه تخيّرته، و عبد اللّه بن عامر بن كريز تخيّرته، و عبد اللّه بن سعد تخيّرته، منهم من نزل القرآن بدمه و أباح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله دمه. قال: فانصرف عثمان فما زال النّاس مجترئين عليه.

قال: و خطب فى بعض أيامه فقال عمرو بن العاص: يا أمير المؤمنين إنّك قد ركبت نهابير و ركبناها معك فتب نتب - إلى أن قال: ثم لما كان بعد ذلك خطب عثمان الناس فقام إليه جهجاه الغفارى فصاح يا عثمان ألا إن هذه شارف قد جئنا بها عليها عباءه و جامعه قم يا نعثل فانزل عن هذا المنبر فلندرعك العباءه و لنطرحك فى الجامعه و لنحملك على الشارف ثمّ نطرحك فى جبل الدخان، فقال عثمان: قبحك اللّه و قبح ما جئت به، قال: و لم يكن ذلك إلّا عن ملإ من النّاس و قام إلى عثمان خيرته و شيعته من بنى اميه فحملوه و أدخلوه الدار.

قال: بعد ما غزا المسلمون غزوه الصوارى و نصرهم اللّه على الأعداء فقتلوا منهم مقتله عظيما و هزم القوم جعل محمّد بن أبى حذيفه يقول: أما و اللّه لقد تركنا خلفنا الجهاد حقّا، فقيل له: و أىّ جهاد؟ فيقول: عثمان بن عفان فعل كذا و كذا و فعل كذا و كذا حتّى أفسد النّاس فقدموا بلدهم و قد أفسدهم و أظهروا من القول ما لم يكونوا ينطقون به.

قال: بإسناده عن الزهرى قال: خرج محمّد بن أبى حذيفه و محمّد بن أبى بكر عام خرج عبد اللّه بن سعد بن أبى سرح - يعنى عام ٣١ خرج عبد اللّه بن سعد بأمر عثمان لغزوه الرّوم التى يقال لها غزوه الصوارى - فأظهر اعيب عثمان و ما غير و ما خالف به أبا بكر و عمر و أنّ دم عثمان حلال و يقولان استعمل عبد اللّه بن سعد رجلا كان

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أباح دمه و نزل القرآن بكفره و أخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قوما و أدخلهم - يعنى حكم بن العاص و ابنه مروان الطريدين و غيرهما - و نزع أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و استعمل سعيد بن العاص و عبد اللّه بن عامر فبلغ ذلك عبد اللّه بن سعد فقال:

لا تركبا معنا فركبا فى مركب ما فيه أحد من المسلمين - إلى أن قال: و عابا عثمان أشدّ العيب.

و روى بإسناده عن عبد الرحمن بن يسار أنّه قال: لما رأى النّاس ما صنع عثمان كتب من بالمدينه من أصحاب النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله إلى من بالافاق منهم و كانوا قد تفرقوا فى الثغور: إنكم انما خرجتم أن تجاهدوا فى سبيل اللّه عزّ و جلّ تطلبون دين محمّد صلّى اللّه عليه و آله فإنّ دين محمّد قد أفسد من خلفكم و ترك فهلموا فأقيموا دين محمّد صلّى اللّه عليه و آله فأقبلوا من كلّ افق حتى قتلوه.

«نصح أمير المؤمنين على (عليه السلام) عثمان»

قال: و أما الواقدى فإنّه زعم أن عبد اللّه بن محمّد حدّثه عن أبيه قال: لمّا كانت سنه - ٣۴ - كتب أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعضهم إلى بعض أن اقدموا فإن كنتم تريدون الجهاد فعندنا الجهاد و كثر الناس على عثمان و نالوا منه أقبح ما نيل من أحد و أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يرون و يسمعون ليس فيهم أحد ينهى و لا يذبّ إلّا نفير زيد بن ثابت و أبو أسيد الساعدى و كعب بن مالك و حسان بن ثابت فاجتمع النّاس و كلّموا علىّ بن أبى طالب عليه السّلام فدخل على عثمان فقال: النّاس ورائى و قد كلّمونى فيك و اللّه ما أدرى ما أقول لك و ما أعرف شيئا تجهله و لا أدلك على أمر لا تعرفه إنّك لتعلم ما نعلم ما سبقناك إلى شىء فنخبرك عنه و لا خلونا بشىء فنبلغكه و ما خصصنا بأمر دونك و قد رأيت و سمعت و صحبت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و نلت صهره و ما ابن أبى قحافه بأولى بعمل الحق منك و لا ابن الخطاب بأولى بشىء من الخير منك، و أنّك أقرب إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله رحما و لقد نلت من صهر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ما لم ينالا و لا سبقاك إلى شىء فاللّه اللّه فى نفسك فانّك و اللّه ما تبصر من عمى و لا تعلم من جهل و إنّ الطريق لواضح بيّن

و إن أعلام الدّين لقائمه تعلم يا عثمان أنّ أفضل عباد اللّه عند اللّه إمام عادل هدى و هدى فأقام سنّه معلومه و أمات بدعه متروكه فو اللّه إن كلا لبيّن و ان السنن لقائمه لها اعلام و انّ البدع لقائمه لها اعلام و انّ شرّ الناس عند اللّه إما جائر ضلّ و ضلّ به فأمات سنه معلومه و احيا بدعه متروكه و إنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: يؤتى يوم القيامه بالإمام الجائر و ليس معه نصير و لا عاذر فيلقى فى جهنّم فيدور فى جهنم كما تدور الرحى ثمّ يرتطم فى غمره جهنم و إنّى احذّرك اللّه و احذّرك سطواته و نقماته فان عذابه شديد اليم و احذّرك ان تكون إمام هذه الأمّه المقتول فانّه يقال: يقتل فى هذه الأمّه إمام فيفتح عليها القتل و القتال إلى يوم القيامه و تلبس امورها عليها و يتركها شيعا فلا يبصرون الحقّ لعلو الباطل يموجون فيها موجا و يمرجون فيها مرجا.

فقال عثمان: قد و اللّه علمت ليقولن الذى قلت اما و اللّه لو كنت مكانى ما عنفتك و لا اسلمتك و لا عبت عليك و لا جئت منكرا أن وصلت رحما و سددت خلّه و آويت ضائعا و وليت شبيها بمن كان عمر يولى، انشدك اللّه يا على هل تعلم أنّ المغيره بن شعبه ليس هناك؟ قال: نعم، قال: فتعلم انّ عمر ولّاه؟ قال: نعلم، قال: فلم تلومونى ان وليت ابن عامر فى رحمه و قرابته؟ قال علىّ عليه السّلام: سأخبرك أنّ عمر بن الخطّاب كان كل من ولّى فانما يطأ على صماخه إن بلغه عنه حرف جلبه ثمّ بلغ به أقصى الغايه و أنت لا تفعل ضعفت و رفقت على أقربائك.

قال عثمان: هم أقرباؤك أيضا، فقال علىّ عليه السّلام: لعمرى إن رحمهم منى لقريبه و لكنّ الفضل فى غيرهم.

قال عثمان: هل تعلم أنّ عمر ولّى معاويه خلافته كلّها فقد وليته؟.

فقال علىّ عليه السّلام: انشدك اللّه هل تعلم أنّ معاويه كان أخوف من عمر من يرفا غلام عمر منه؟ قال: نعم، قال على عليه السّلام: فإن معاويه يقتطع الأمور دونك و أنت تعلمها فيقول النّاس هذا أمر عثمان فيبلغك و لا تغير على معاويه. ثمّ خرج علىّ عليه السّلام

من عنده.

و خرج عثمان على اثره فجلس على المنبر فاستمال قلوب النّاس إليه بما قال و اعتذر من أفعاله و اشتكى من الناس بما قالوا فى مطاعنه و قوادحه فلما انتهى من كلامه قام مروان بن الحكم فقال مخاطبا للناس: إن شئتم حكمنا و اللّه بيننا و بينكم السيف نحن و اللّه و أنتم كما قال الشاعر:

فرشنا لكم أعراضنا فنبت بكم معارسكم تبنون فى دمن الثرى

فقال عثمان: اسكت لاسكتّ دعنى و أصحابى ما منطقك فى هذا ألم أتقدم إليك ألاّ تنطق؟! فسكت مروان و نزل عثمان.

أقول: أتى بما رواه الطبرى من نصح أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام عثمان الشيخ الأجل المفيد قدس سره فى كتاب الجمل أيضا - ص ۸۴ طبع النجف - و كذا نقله الشريف الرضى رضوان اللّه عليه فى النهج و هو الكلام - ۱۶۳ - من المختار من باب الخطب معنونا بقول الرضى: و من كلام له عليه السّلام لما اجتمع النّاس عليه و شكوه مما نقموه على عثمان و سألوه مخاطبته عنهم و استعتابه لهم فدخل عليه السّلام عليه فقال:

إنّ النّاس ورائى و قد استسفرونى بينك و بينهم و و اللّه ما ادرى ما اقول لك - إلخ و بين النسخ الثلاث اختلاف يسير.

و روى الطبرى بإسناده عن عبد اللّه بن زيد العنبرى أنه قال: اجتمع ناس من المسلمين فتذاكروا أعمال عثمان و ما صنع فاجتمع رأيهم على أن يبعثوا إليه رجلا يكلّمه و يخبره بأحداثه فأرسلوا إليه عامر بن عبد اللّه التميمى فأتاه فدخل عليه فقال له: إن ناسا من المسلمين اجتمعوا فنظروا فى أعمالك فوجدوك قد ركبت امورا عظاما فاتق اللّه عزّ و جلّ و تب إليه و انزع عنها.

قال له عثمان: انظر إلى هذا فإن النّاس يزعمون أنّه قارئ ثمّ هو يجيء فيكلّمنى فى المحقرات فو اللّه ما يدرى أين اللّه.

قال عامر: إنا لا ندرى أين اللّه، قال: نعم و اللّه ما تدرى أين اللّه، قال عامر:

بلى و اللّه إنّى لأدرى أنّ اللّه بالمرصاد لك.

فأرسل عثمان إلى معاويه بن أبى سفيان و إلى عبد اللّه بن سعد بن أبى سرح و إلى سعيد بن العاص و إلى عمرو بن العاص بن وائل السهمى و إلى عبد اللّه بن عامر فجمعهم ليشاورهم فى أمره و ما طلب إليه و ما بلغه عنهم فلما اجتمعوا عنده قال لهم:

إن لكلّ امرىء وزراء و نصحاء و إنّكم وزرائى و نصحائى و أهل ثقتى و قد صنع النّاس ما قد رأيتم و طلبوا إلىّ أن أعزل عمّالى و أن أرجع عن جميع ما يكرهون إلى ما يحبّون فاجتهدوا رأيكم و أشيروا علىّ.

فقال له عبد اللّه بن عامر: رأيى لك يا أمير المؤمنين أن تأمرهم بجهاد يشغلهم عنك و أن تجمّرهم فى المغازى حتّى يذلوا لك فلا يكون همه أحدهم إلاّ نفسه و ما هو فيه من دبره دابته و قمل فروه.

ثمّ أقبل عثمان على سعيد بن العاص فقال له: ما رأيك؟ قال: يا أمير المؤمنين إن كنت تريد رأينا فاحسم عنك الداء و اقطع عنك الّذى تخاف و اعمل برأيى تصب، قال:

و ما هو؟ قال: إن لكلّ قوم قاده متى تهلك يتفرقوا و لا يجتمع لهم أمر، فقال عثمان: إن هذا الرأى لو لا ما فيه.

ثمّ أقبل على معاويه فقال: ما رأيك؟ قال: أرى لك يا أمير المؤمنين أن ترد عمالك على الكفايه لما قبلهم و أنا ضامن لك قبلى.

ثمّ أقبل على عبد اللّه بن سعد فقال: ما رأيك؟ قال: أرى يا أمير المؤمنين أن النّاس أهل طمع فاعطهم من هذا المال تعطف عليك قلوبهم.

ثمّ أقبل على عمرو بن العاص، فقال له: ما رأيك؟ قال: أرى أنك قد ركبت النّاس بما يكرهون فاعتزم أن تعتدل فإن أبيت فاعتزم أن تعتزل فإن أبيت فاعتزم عزما و امض قدما.

فقال عثمان: ما لك قمل فروك أ هذا الجدّ منك فاسكت عنه دهرا حتّى إذا تفرّق القوم قال عمرو: لا و اللّه يا أمير المؤمنين لأنت أعزّ علىّ من ذلك و لكن قد علمت أن سيبلغ النّاس قول كلّ رجل منا فأردت أن يبلغهم قولى فيثقوا بى فأقود إليك خيرا أو أدفع عنك شرّا. فردّ عثمان عماله على أعمالهم و أمرهم

بالتضييق على من قبلهم و أمرهم بتجمير النّاس فى البعوث و عزم على تحريم أعطياتهم ليطيعوه و يحتاجوا إليه. و ردّ سعيد بن العاص أميرا على الكوفه فخرج أهل الكوفه عليه بالسلاح فتلقوه فردّوه و قالوا: لا و اللّه لا يلى علينا حكما ما حملنا سيوفنا.

قال المسعودى و الواقدى و الطبرى و غيرهما من أصحاب السير: لما كان سنه خمس ثلاثين سار مالك بن الحرث النخعى من الكوفه فى مائتى رجل و حكيم بن جبله العبدى فى مأئه رجل من أهل البصره، و من أهل مصر ستمائه رجل على أربعه ألويه لها رءوس أربعه مع كلّ رجل منهم لواء و فيهم محمّد بن أبى بكر و كان جماع أمرهم جميعا إلى عمرو بن بديل بن ورقاء الخزاعى و كان من أصحاب النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و إلى عبد الرّحمان ابن عديس التجيبى فكان فيما كتبوا إليه:

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم أما بعد فاعلم أن اللّه لا يغير ما بقوم حتّى يغيروا ما بأنفسهم فاللّه اللّه ثمّ اللّه اللّه فإنّك على دنيا فاستتم إليها معها آخره و لا تنس نصيبك من الاخره فلا تسوغ لك الدّنيا و اعلم أنا و اللّه للّه نغضب و فى اللّه نرضى و أنا لن نضع سيوفنا عن عواتقنا حتّى تاتينا منك توبه مصرحه او ضلاله مجلحه مبلجه فهذه مقالتنا لك و قضيتنا إليك و اللّه عذيرنا منك و السلام.

و كتب أهل المدينه إلى عثمان يدعونه إلى التوبه و يحتجون و يقسمون له باللّه لا يمسكون عنه أبدا حتّى يقتلوه أو يعطيهم ما يلزمه من حقّ اللّه.

فلمّا خاف القتل شاور نصحائه و أهل بيته فقال لهم: قد صنع القوم ما قد رأيتم فما المخرج؟ فأشاروا عليه أن يرسل إلى علىّ بن أبى طالب عليه السّلام فيطلب إليه أن يردّهم عنه و يعطيهم ما يرضيهم ليطاولهم حتّى يأتيه أمداد.

فقال عثمان: إن القوم لن يقبلوا التعليل و هى محملى عهدا و قد كان منّى فى قدمتهم الأولى ما كان فمتى أعطهم ذلك يسألونى الوفاء به.

فقال مروان بن الحكم: يا أمير المؤمنين مقاربتهم حتّى تقوى أمثل من مكاثرتهم على القرب فأعطهم ما سألوك و طاولهم ما طاولوك فإنّما هم بغوا عليك فلا عهد لهم.

فأرسل إلى علىّ عليه السّلام فدعاه فلمّا جاءه قال: يا أبا حسن إنّه قد كان من النّاس ما قد رأيت و كان منّى ما قد علمت و لست آمنهم على قتلى فارددهم عنّى فإنّ لهم اللّه عزّ و جلّ أن أعتبهم من كلّ ما يكرهون و أن أعطيهم الحقّ من نفسى و من غيرى و إن كان فى ذلك سفك دمى.

فقال له علىّ عليه السّلام: النّاس إلى عدلك أحوج منهم إلى قتلك و إنّى لأرى قوما لا يرضون إلّا بالرضى و قد كنت أعطيتهم فى قدمتهم الأولى عهدا من اللّه لترجعن عن جميع ما نقموا فرددتهم عنك ثمّ لم تف لهم بشىء من ذلك فلا تغرّنى هذه المره من شىء فإنى معطيهم عليك الحقّ.

قال: نعم، فاعطهم فو اللّه لأفينّ لهم. فخرج علىّ عليه السّلام إلى النّاس فقال:

أيّها النّاس إنّكم إنّما طلبتم الحقّ فقد أعطيتموه إن عثمان قد زعم أنّه منصفكم من نفسه و من غيره و راجع عن جميع ما تكرهون فاقبلوا منه و وكدوا عليه.

قال النّاس: قد قبلنا فاستوثق منه لنا فانا و اللّه ما نرضى بقول دون فعل. فقال لهم علىّ عليه السّلام: ذلك لكم. ثمّ دخل عليه فأخبره الخبر فقال عثمان: اضرب بينى و بينهم أجلا يكون لى فيه مهله فإنى لا أقدر على ردّ ما كرهوا فى يوم واحد.

قال له علىّ عليه السّلام: ما حضر بالمدينه فلا أجل فيه و ما غاب فأجله وصول أمرك.

قال: نعم، و لكن أجّلنى فيما بالمدينه ثلاثه أيام. قال علىّ عليه السّلام: نعم، فخرج إلى النّاس فأخبرهم بذلك و كتب بينهم و بين عثمان كتابا أجّله فيه ثلاثا على أن يردّ كلّ مظلمه و يعزل كلّ عامل كرهوه. ثمّ أخذ عليه فى الكتاب أعظم ما أخذ اللّه على أحد من خلقه من عهد و ميثاق و أشهد عليه ناسا من وجوه المهاجرين و الأنصار.

فكفّ المسلمون عنه و رجعوا إلى أن يفى لهم بما أعطاهم من نفسه.

فجعل عثمان يتأهب للقتال و يستعد بالسلاح و قد كان اتخذ جندا عظيما من رقيق الحمس فمضت الأيّام الثلاثه و هو على حاله و لم يغير شيئا مما كرهوه و لم يعزل عاملا.

«توليه عثمان محمد بن أبى بكر على مصر و ارساله»

«كتابا لابن أبى سرح فى قتله»

فلمّا أن أهل مصر جاءوا و شكوا ابن أبى سرح عاملهم فنزلوا المسجد و شكوا إلى أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى مواقيت الصّلاه ما صنع بهم ابن أبى سرح فقام طلحه فتكلم بكلام شديد و أرسلت عائشه إلى عثمان فقالت له: قد تقدّم إليك أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سألوك عزل هذا الرّجل و كذا دخل عليه علىّ عليه السّلام فقال له:

إنّما يسألونك رجلا مكان رجل و قد ادعوا قبله دما فاعزله عنه و اقض بينهم فإن وجب لهم عليه حق فأنصفهم منه.

فقال: اختاروا رجلا اوليه عليهم. فقالوا: استعمل محمّد بن أبى بكر فكتب عثمان عهده و ولّاه و خرج معه عدد من المهاجرين و الأنصار ينظرون فيما بين ابن أبى سرح و أهل مصر.

فخرج محمّد و من معه حتّى إذا كانوا على مسيره ثلاث ليال من المدينه فى الموضع المعروف بخمس إذا هم بغلام أسود على بعير يخبط البعير كأنه طالب أو هارب يتعرّض لهم ثمّ يفارقهم ثمّ يرجع إليهم ثمّ يفارقهم و يسيئهم و هو مقبل من المدينه، فتأملوه فاذا هو ورش غلام عثمان على جمل عثمان فقال له أصحاب محمّد بن أبى بكر: ما قصتك و ما شأنك إن لك لأمرا؟ فقال: أنا غلام أمير المؤمنين وجهنى إلى عامل مصر. فقال له رجل: هذا عامل مصر معنا، قال: ليس هذا اريد. فاخبر محمّد بأمره فبعث فى طلبه رجلا فجاء به إليه فقال له: غلام من أنت؟ فأقبل مره يقول: أنا غلام مروان، و مره يقول: أنا غلام عثمان حتّى عرفه رجل أنّه لعثمان فقال له محمّد: إلى من أرسلك؟ قال: إلى عامل مصر، قال: بماذا؟ قال: برساله. قال: أ ما معك كتاب؟ قال: لا، ففتشوه فلم يجدوا معه كتابا و كانت معه إداوه قد يبست فيها شىء يتقلقل فحركوه ليخرج فلم يخرج فشقوا إداوته فاذا فيه كتاب من عثمان إلى عبد اللّه بن ابى سرح عامل مصر.

فجمع محمّد من كان معه من المهاجرين و الأنصار ثمّ فكّ الكتاب بمحضر منهم فقرأه فإذا فيه: إذا أتاك محمّد بن أبى بكر و فلان و فلان أن يصلبهم أو يقتلهم أو يقطع أيديهم و أرجلهم من خلاف و أبطل كتابهم و قرّ على عملك حتّى يأتيك رأيى.

فلما رأوا الكتاب فزعوا منه و رجعوا إلى المدينه و ختم محمّد الكتاب بخواتم النفر الذين كانوا معه و دفعه إلى رجل منهم ثمّ قدموا المدينه فجمعوا عليّا عليه السّلام و طلحه و الزبير و سعدا و من كان من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثمّ فكوا الكتاب بمحضر منهم و أخبرهم بقصه الغلام و أقرأهم الكتاب فلم يبق أحد من أهل المدينه إلا حنق على عثمان، و قام أصحاب النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله فلحقوا بمنازلهم و حصر الناس عثمان و أحاطوا به و منعوه الماء و الخروج و من كان معه و اجلب عليه محمّد بن أبى بكر.

و فى تاريخ أبى جعفر الطبرى: لما قدموا المدينه أتوا عليّا عليه السّلام فقالوا: ألم تر إلى عدوّ اللّه عثمان إنه كتب فينا بكذا و كذا و إن اللّه قد أحلّ دمه قم معنا إليه قال: و اللّه لا أقوم معكم إلى أن قالوا: فلم كتبت إلينا؟ فقال: و اللّه ما كتبت إليكم كتابا قطّ فنظر بعضهم إلى بعض ثمّ قال بعضهم لبعض: أ لهذا تقاتلون أو لهذا تغضبون؟ فانطلق علىّ عليه السّلام فخرج من المدينه إلى قريه ثمّ إنهم انطلقوا حتّى دخلوا على عثمان فقالوا: كتبت فينا بكذا و كذا.

فقال عثمان: إنما هما اثنتان أن تقيموا على رجلين من المسلمين أو يمينى باللّه الذى لا إله إلّا هو ما كتبت و لا أمللت و لا علمت و قد تعلمون أن الكتاب يكتب على لسان الرّجل و قد ينقش الخاتم على الخاتم. فقالوا: فقد و اللّه أحلّ اللّه دمك و نقضت العهد و الميثاق فحاصروه.

و فيه أيضا لما قدموا المدينه أرسلوا إلى عثمان أ لم نفارقك على أنك زعمت أنك تائب من أحداثك و راجع عما كرهنا منك و أعطيتنا على ذلك عهد اللّه و ميثاقه؟ قال: بلى أنا على ذلك. قالوا: فما هذا الكتاب الّذى وجدنا مع رسولك و كتبت به إلى عاملك؟ قال: ما فعلت و لا لى علم بما تقولون. قالوا: بريدك على جملك و كتاب كاتبك عليه خاتمك قال: أمّا الجمل فمسروق، و قد يشبه الخط الخط، و أما

الخاتم فانتقش عليه. قالوا: فإنا لا نعجل عليك و إن كنّا قد اتهمناك اعزل عنّا عمالك الفساق و استعمل علينا من لا يتّهم على دمائنا و أموالنا و اردد علينا مظالمنا قال عثمان: ما أرانى إذا فى شىء إن كنت أستعمل من هويتم و أعزل من كرهتم الأمر إذا أمركم. قالوا: و اللّه لتفعلنّ أو لتعزلنّ أو لتقتلنّ فانظر لنفسك أودع، فأبى عثمان عليهم و قال: لم أكن لأخلع سربالا سر بلنيه اللّه فحصروه أربعين.

«حصار أهل مصر و الكوفه و غيرهم عثمان»

و فى الإمامه و السياسه للدينورى: ذكروا أن أهل مصر أقبلوا إلى علىّ عليه السّلام فقالوا: أ لم تر عدوّ اللّه ما ذا كتب فينا؟ قم معنا إليه فقد أحلّ اللّه دمه، فقال علىّ عليه السّلام لا- و اللّه لا- أقوم معكم قالوا: فلم كتبت إلينا؟ قال على عليه السّلام: لا و اللّه ما كتبت إليكم كتابا قطّ فنظر بعضهم إلى بعض. ثمّ أقبل الأشتر النخعى من الكوفه فى ألف رجل و أقبل ابن أبى حذيفه من مصر فى أربعمائه رجل فأقام اهل الكوفه و أهل مصر بباب عثمان ليلا و نهارا و طلحه يحرّض الفريقين جميعا على عثمان ثمّ إنّ طلحه قال لهم: إن عثمان لا يبالى ما حصرتموه و هو يدخل إليه الطعام و الشراب فامنعوه الماء أن يدخل عليه.

و فى تاريخ الطبرى: لما انكر عثمان أن يكون كتب الكتاب و قال هذا مفتعل قالوا: فالكتاب كتاب كاتبك، قال: اجل و لكنه كتبه بغير امرى، قالوا: فإنّ الرسول الذى وجدنا معه الكتاب غلامك. قال: اجل و لكنه خرج بغير إذنى، قالوا فالجمل جملك. قال: اجل و لكنّه اخذ بغير علمى، قالوا: ما انت إلّا صادق او كاذب فان كنت كاذبا فقد استحققت الخلع لما امرت به من سفك دمائنا بغير حقها و إن كنت صادقا فقد استحققت ان تخلع لضعفك و غفلتك و خبث بطانتك لأنه لا ينبغى لنا ان نترك على رقابنا من يقتطع مثل هذا الأمر دونه لضعفه و غفلته.

و قالوا له: إنك ضربت رجالا من اصحاب النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و غيرهم حين يعظونك و يأمرونك بمراجعه الحقّ عند من يستنكرون من اعمالك فأقد من نفسك من

ضربته و انت له ظالم.

فقال: الإمام يخطىء و يصيب فلا اقيد من نفسى لأنى لو أقدت كلّ من أصبته بخطاء أتى على نفسى.

قالوا: إنّك قد أحدثت أحداثا عظاما فاستحققت بها الخلع فاذا كلمت فيها اعطيت التوبه ثمّ عدت إليها و إلى مثلها ثمّ قدمنا عليك فاعطيتنا التوبه و الرجوع إلى الحق و لا منافيك محمّد بن مسلمه و ضمن لنا ما حدث من أمر فأخفرته فتبرأ منك و قال: لا أدخل فى أمره فرجعنا أوّل مرّه لنقطع حجتك و نبلغ أقصى الأعذار إليك نستظهر باللّه عزّ و جلّ عليك فلحقنا كتاب منك إلى عاملك علينا تأمره فينا بالقتل و القطع و الصلب و زعمت أنّه كتب بغير علمك و هو مع غلامك و على جملك و بخط كاتبك و عليه خاتمك فقد وقعت عليك بذلك التهمه القبيحه مع ما بلونا منك قبل ذلك من الجور فى الحكم و الأثره فى القسم و العقوبه للأمر بالتبسط من النّاس و الإظهار للتوبه ثمّ الرّجوع إلى الخطيئه و لقد رجعنا عنك و ما كان لنا أن نرجع حتى نخلعك و نستبدل بك من اصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من لم يحدث مثل ما جربنا منك و لم يقع عليه من التهمه ما وقع عليك فاردد خلافتنا و اعتزل امرنا فان ذلك أسلم لنا منك و أسلم لك منّا.

فقال عثمان: فرغتم من جميع ما تريدون؟ قالوا: نعم. قال: أما بعد فانّكم لم تعدلوا فى المنطق و لم تنصفوا فى القضاء أمّا قولكم تخلع نفسك فلا أنزع قميصا قمصنيه اللّه و لكنّى أتوب و أنزع و لا أعود لشىء عابه المسلمون فإنّى و اللّه الفقير إلى اللّه الخائف منه.

قالوا: إنّ هذا لو كان أوّل حدث أحدثته ثم تبت منه و لم تقم عليه لكان علينا أن نقبل منك و أن ننصرف عنك، و لكنه قد كان منك من الاحداث قبل هذا ما قد علمت و لقد انصرفنا عنك فى المرّه الأولى و ما نخشى أن تكتب فينا و لا من اعتللت به بما وجدنا فى كتابك مع غلامك و كيف نقبل توبتك و قد بلونا منك أن لا تعطى

من نفسک التوبه من ذنب إلاّ ـ عدت علیه فلسنا منصرفین حتی نعزلک و نستبدل بک فإن حال من معک من قومک و ذوی رحمک و أهل الانقطاع إلیک دونک بقتال قاتلناهم حتّی نخلص إلیک فنقتلک أو تلحق أرواحنا باللّه. إلی أن قال: ثمّ انصرفوا عن عثمان و آذنوه بالحرب، و ارسل عثمان إلی محمّد بن مسلمه فکلّمه أن یردّهم فقال: و اللّه لا أکذب اللّه فی سنه مرتین.

قال الطبری: إنّ علیّا جاء عثمان بعد انصراف المصریین فقال له: تکلم کلاما یسمعه النّاس منک و یشهدون علیه و یشهد اللّه علی ما فی قلبک من النزوع و الإنابه فان البلاد قد تمخضت علیک فلا آمن رکبا آخرین یقدمون من الکوفه فتقول یا علیّ ارکب إلیهم و لا أقدر أن أرکب إلیهم و لا أسمع عذرا و یقدم رکب آخرون من البصره فتقول یا علیّ ارکب إلیهم فان لم أفعل رأیتنی قد قطعت رحمک و استحققت «استخففت ظ» بحقّک.

فخرج عثمان فخطب الخطبه الّتی نزع فیها و أعطی النّاس من نفسه التوبه فقام فحمد اللّه و أثنی علیه بما هو أهله ثمّ قال: أمّا بعد أیّها النّاس فو اللّه ما عاب من عاب منکم شیئا أجهله و ما جئت شیئا إلاّ و أنا أعرفه و لکنی منّتنی نفسی و کذّبتنی و ضلّ عن رشدی و لقد سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقول: من زل فلیتب و من أخطأ فلیتب و لا ـ یتمادی فی الهلکه إن من تمادی فی الجور کان أبعد من الطریق فأنا أوّل من اتعظ أستغفر اللّه مما فعلت و أتوب إلیه فمثلی نزع و تاب فاذا نزلت فلیأتنی اشرافکم فلیرونی رأیهم فو اللّه لئن ردّنی الحق عبدا لأستنّ بسنه العبد و لأذلنّ ذل العبد و لأکوننّ کالمرقوق إن ملک صبر و إن عتق شکر و ما عن اللّه مذهب إلاّ إلیه فلا یعجزن عنکم خیارکم أن یدنو إلیّ أبت یمینی لتتابعنی شمالی.

فلما نزل عثمان وجد فی منزله مروان و سعیدا و نفرا من بنی أمیّه و لم یکونوا شهدوا الخطبه فلما جلس قال مروان: یا أمیر المؤمنین أتکلّم أم أصمت؟ فقالت نائله ابنه الفرافصه امرأه عثمان الکلبیّه: لا بل اصمت فانهم و اللّه قاتلوه و مؤتموه إنّه قد قال مقاله لا ینبغی له أن ینزع عنها، فأقبل علیها مروان فقال: ما أنت و ذاک

فو اللّه لقد مات أبوك و ما يحسن يتوضّأ، فقالت له: مهلا يا مروان عن ذكر الاباء تخبر عن أبى و هو غائب تكذب عليه و إن أباك لا يستطيع أن يدفع عنه أما و اللّه لو لا أنّه عمّه و أنه يناله غمّه أخبرتك عنه ما لن أكذب عليه، فأعرض عنها مروان ثمّ قال: يا أمير المؤمنين أتكلّم أم أصمت؟ قال: بل تكلّم.

فقال مروان: بأبى أنت و امّى و اللّه لوددت أن مقالتك هذه كانت و أنت ممتنع منيع فكنت أوّل من رضى بها و أعان عليها و لكنك قلت ما قلت حين بلغ الحزام الطّبيين و خلف السبيل الزبى و حين أعطى الخطّه الذليله الذليل و اللّه لإقامه على خطيئه تستغفر اللّه منها أجمل من توبه تخوف عليها و إنك إن شئت تقربت بالتوبه و لم تقرب بالخطيئه و قد اجتمع إليك على الباب مثل الجبال من الناس.

فقال عثمان: فاخرج إليهم فكلّمهم فانّى استحيى ان اكلمهم.

فخرج مروان إلى الباب و النّاس يركب بعضهم بعضا فقال: ما شأنكم قد اجتمعتم؟ كأنّكم قد جئتم لنهب شاهت الوجوه كلّ إنسان آخذ باذن صاحبه الا من اريد جئتم ترويدون ان تنزعوا ملكنا من ايدينا؟ اخرجوا عنا اما و اللّه لئن رمتمونا ليمرن عليكم منا امر لا يسركم و لا تحمدوا غبّ رأيكم ارجعوا إلى منازلكم فانا و اللّه ما نحن مغلوبين على ما فى ايدينا.

فرجع النّاس و خرج بعضهم حتّى اتى عليّا عليه السّلام فاخبره الخبر فجاء علىّ عليه السّلام مغضبا حتّى دخل على عثمان فقال: اما رضيت من مروان و لا رضى منك إلاّ بتحرفك عن دينك و عن عقلك مثل جمل الظعينه يقاد حيث يسار به و اللّه ما مروان بذى رأى فى دينه و لا نفسه و ايم اللّه إنّى لأراه سيوردك ثمّ لا يصدرك و ما انا بعائذ بعد مقامى هذا لمعاتبتك اذهلت شرفك و غلبت على امرك.

فلما خرج علىّ عليه السّلام دخلت عليه نائله ابنه الفرافصه امرأته فقالت: قد سمعت قول علىّ لك و إنّه ليس يعاودك و قد اطعت مروان يقودك حيث شاء.

قال عثمان: فما اصنع؟ قالت: تتقى اللّه وحده لا شريك له و تتبع سنه صاحبيك من قبلك فانك متى اطعت مروان قتلك و مروان ليس له عند النّاس قدر

و لا هیبه و لا محبه و إنما ترککک النّاس لمکان مروان فأرسل إلی علیّ علیه السّلام فاستصلحه فإنّ له قرابه منک و هو لا یعصی، فأرسل عثمان إلی علیّ علیه السّلام فأبی أن یأتیه و قال:

قد أعلمته له أنی لست بعائد. فبلغ مروان مقاله نائله فیه فجاء إلی عثمان فجلس بین یدیه فقال: أتکلم أو أسکت؟ فقال: تکلّم، فقال: إن بنت الفرافصه، فقال عثمان:

لا تذکرنها بحرف فاسوّی لک وجهک فهی و اللّه أنصح لی منک فکفّ مروان.

فلما رأی عثمان ما قد نزل به و ما قد انبعث علیه من النّاس کتب إلی معاویه ابن أبی سفیان و هو بالشام: بسم اللّه الرّحمن الرّحیم أمّا بعد فإن أهل المدینه قد کفروا و أخلفوا الطاعه و نکثوا البیعه فابعث إلیّ من قبلک من مقاتله أهل الشام علی کلّ صعب و ذلول، ثمّ کتب إلی یزید بن أسد بن کرز و إلی أهل الشام: إن کان عندکم غیاث فالعجل العجل فانّ القوم معاجلیّ.

«مخاطبه عثمان من أعلی القصر طلحه»

فی الامامه و السیاسه: إنّ عثمان لما منع الماء صعد علی القصر و استوی فی أعلاه ثمّ نادی أین طلحه؟ فأتاه فقال: یا طلحه أما تعلم أن بئر رومه کانت لفلان الیهودی لا یسقی أحدا من الناس منها قطره إلّا بثمن فاشتریتها بأربعین ألفا فجعلت رشائی فیها کرشاء رجل من المسلمین، لم أستأثر علیهم؟ قال: نعم، قال: فهل تعلم أنّ أحدا یمنع أن یشرب منها الیوم غیری؟ لم ذلک؟.

قال: لأنّک بدّلت و غیّرت.

قال: فهل تعلم: أنّ رسول اللّه قال: من اشتری هذا البیت و زاده فی المسجد فله به الجنّه، فاشتریته بعشرین ألفا و أدخلته فی المسجد. قال طلحه: نعم. قال:

فهل تعلم الیوم أحدا یمنع فیه من الصّلاه غیری؟ قال: لا. قال: لم؟ قال: لأنّک غیّرت و بدّلت.

«کلام عثمان فی طلحه»

روی الطبری - ص ۴۱۱ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه - باسناده عن عبد اللّه بن عبّاس

ابن ربیعه قال: دخلت علی عثمان فتحدثت عنده ساعه، فقال: یا ابن عباس تعال فأخذ بیدی فأسمعنی کلام من علی باب عثمان فسمعنا کلاما منهم من یقول: ما تنتظرون به، و منهم من یقول: انظروا عسی أن یراجع فبینا أنا و هو واقفان إذ مر طلحه بن عبید اللّه فوقف فقال أین ابن عدیس؟ فقیل: ها هو ذا. فجائه ابن عدیس فناجاه بشیء ثم رجع ابن عدیس فقال لأصحابه: لا تترکوا أحدا یدخل علی هذا الرّجل و لا یخرج من عنده، قال: فقال لی عثمان: هذا ما أمر به طلحه بن عبید اللّه، ثمّ قال عثمان: اللهم اکفنی طلحه بن عبید اللّه فانّه حمل علی هؤلاء و ألّبهم و اللّه إنی لأرجو أن یکون منها صفر أو أن یسفک دمه إنّه انتهک منّی ما لا یحلّ له.

«انکار طلحه و الزبیر علی عثمان»

فی الجمل للمفید: لما أبی عثمان أن یخلع نفسه تولّی طلحه و الزبیر حصاره و النّاس معهما علی ذلک فحصروه حصرا شدیدا و منعوه الماء و أنفذ إلی علیّ علیه السّلام یقول: إنّ طلحه و الزبیر قد قتلانی من العطش و الموت بالسلاح أحسن، فخرج علیه السّلام معتمدا علی ید المسود بن مخزمه الزهری حتّی دخل علی طلحه بن عبید اللّه و هو جالس فی داره یسوی نبلا و علیه قمیص هندی فلما رآه طلحه رحب به و وسع له علی الوساده، فقال له علیّ علیه السّلام إنّ عثمان قد أرسل إلیّ أنکم قد هلکتموه عطشا و أن ذلک لیس بالحسن و القتل بالسلاح أحسن و کنت قد آلیت علی نفسی أن لا أردّ عنه أحدا بعد أهل مصر و أنا احب أن تدخلوا علیه الماء حتّی تروا رأیکم فیه، فقال طلحه: لا و اللّه لا ننعمنه عینا و لا نترکه یأکل و لا یشرب، فقال علیّ علیه السّلام: ما کنت أظن أن اکلم أحدا من قریش فیردّنی، دع ما کنت فیه یا طلحه، فقال طلحه: ما کنت أنت یا علیّ فی ذلک من شیء فقام علیّ علیه السّلام مغضبا و قال:

ستعلم یا ابن الحضرمیه أکون فی ذلک من شیء أم لا، ثمّ انصرف.

قال: و روی أبو حذیفه بن إسحاق بن بشیر القرشی أیضا قال: حدثنی یزید ابن أبی زیاد عن عبد الرّحمن بن أبی لیلی قال: و اللّه إنّی لأنظر إلی طلحه و عثمان

محصور و هو على فرس أدهم و بيده الرمح يجول حول الدار و كأنّى انظر إلى بياض ما وراء الدرع.

قال: و روى أبو إسحاق قال: لما اشتدّ الحصار بعثمان عمد بنو اميّه على إخراجه ليلا إلى مكّه و عرف النّاس فجعلوا عليه حرسا و كان على الحرس طلحه ابن عبيد اللّه و هو أوّل من رمى بسهم فى دار عثمان.

قال: قال: و اطلع عثمان و قد اشتدّ به الحصار و ظمأ من العطش فنادى:

أيّها النّاس اسقونا شربه من الماء و أطعمونا ممّا رزقكم اللّه، فناداه الزبير بن العوّام يا نعثل لا و اللّه لا تذوقه.

قال: و روى أبو حذيفه القرشى عن الأعمش عن حبيب بن ثابت عن تغلبه بن يزيد الحمانى قال: أتيت الزبير و هو عند أحجار الزيت فقلت له: يا أبا عبد اللّه قد حيل بين أهل الدار و بين الماء فنظر نحوهم و قال: «وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ ما يَشْتَهُونَ كَما فُعِلَ بِأَشْياعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كانُوا فِى شَكٍّ مُرِيبٍ » (سبأ: ۵۴) فهذه الأحاديث من جمله كثيره فى هذا المعنى.

«كان عمرو بن العاص شديد التحريض و التأليب على عثمان»

روى أبو جعفر الطبرى فى التاريخ - ص ۳۹۵ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ - أنّ عمرو بن العاص كان ممّن يحرض على عثمان و يغرى به و لقد خطب عثمان يوما فى أواخر خلافته فصاح به عمرو بن العاص اتق اللّه يا عثمان فإنك قد ركبت نهابير و ركبناها معك فتب إلى اللّه نتب فناداه عثمان و إنّك ههنا يا ابن النابغه قملت و اللّه جبّتك منذ تركتك من العمل فنودى من ناحيه اخرى تب إلى اللّه و نودى من اخرى مثل ذلك و أظهر التوبه يكف النّاس عنك قال: فرفع عثمان يديه مدا و استقبل القبله فقال: اللهم انى أول تائب إليك و رجع منزله و خرج عمرو بن العاص حتى نزل منزله بفلسطين فكان يقول: و اللّه إن كنت لألقى الراعى فاحرّضه عليه. و كذا نقل تأليبه على عثمان على التفصيل و التطويل فى ص ۳۹۲ فراجع.

و فی ص ۳۹۲ منه: کان عمرو بن العاص علی مصر عاملا لعثمان فعزله عن الخراج و استعمله علی الصّلاه و استعمل عبد اللّه بن سعد علی الخراج ثمّ جمعهما لعبد اللّه بن سعد فلما قدم عمرو بن العاص المدینه جعل یطعن علی عثمان فأرسل إلیه یوما عثمان خالیا به فقال: یا ابن النابغه ما أسرع ما قمل جرّبان جبّتک إنّما عهدک بالعمل عاما أوّل أتطعن علیّ؟ و تأتینی بوجه و تذهب عنی باخر و اللّه لو لا أکله ما فعلت ذلک.

فقال عمرو: إنّ کثیرا ممّا یقول النّاس و ینقلون إلی ولاتهم باطل فاتق اللّه یا أمیر المؤمنین فی رعیتک، فقال عثمان: و اللّه لقد استعملتک علی ظلعک و کثره القاله فیک، فقال عمرو: قد کنت عاملا لعمر بن الخطّاب ففارقنی و هو عنی راض فقال عثمان: و أنا و اللّه لو آخذتک بما آخذک به عمر لاستصمت و لکنّی لنت علیک فاجترأت علیّ أما و اللّه لأنا أعز منک نفرا فی الجاهلیه و قبل أن ألی هذا السلطان فقال عمرو: دع عنک هذا فالحمد للّه الذی أکرمنا بمحمّد صلّی اللّه علیه و آله و هذانا به قد رأیت العاص بن وائل و رأیت أباک عفان فو اللّه للعاص کان أشرف من أبیک، فانکسر عثمان و قال: ما لنا و لذکر الجاهلیه، و خرج عمرو و دخل مروان فقال: یا أمیر المؤمنین و قد بلغت مبلغا یذکر عمرو بن العاص أباک؟ فقال عثمان: دع هذا عنک من ذکر آباء الرجال ذکروا أباه.

فخرج عمرو من عند عثمان و هو محتقد علیه یأتی علیّا مره فیؤلّبه علی عثمان و یأتی الزّبیر مره فیؤلبه علی عثمان و یأتی طلحه مره فیؤلّبه علی عثمان و یعترض الحاج فیخبرهم بما أحدث عثمان، فلمّا کان حصر عثمان الأوّل خرج من المدینه حتّی انتهی إلی أرض له بفلسطین یقال لها السبع فنزل فی قصر له یقال له العجلان و هو یقول العجب ما یأتینا عن ابن عفان فبینا هو جالس فی قصره ذلک و معه ابناه محمّد و عبد اللّه و سلامه بن روح الجذامی إذ مرّ بهم راکب فناداه عمرو من أین قدم الرّجل؟ فقال: من المدینه قال: ما فعل الرّجل؟ یعنی عثمان، قال:

ترکته محصورا شدید الحصار، قال عمرو: أنا أبو عبد اللّه قد یضرط العیر و المکواه فی النّار فلم یبرح مجلسه ذلک حتّی مرّ به راکب آخر فناداه عمرو ما فعل الرجل؟

يعنى عثمان، قال: قتل، قال: أنا أبو عبد اللّه إذا حككت قرحه نكأتها ان كنت لأحرّض عليه حتّى أنى لأحرّض عليه الراعى فى غنمه فى رأس الجبل.

فقال سلامه بن روح: يا معشر قريش إنّه كان بينكم و بين العرب باب وثيق فكسرتموه فما حملكم على ذلك؟ فقال: أردنا أن نخرج الحق من حافره الباطل و أن يكون النّاس فى الحق شرعا سواء.

و كانت عند عمرو اخت عثمان لأمّه ام كلثوم بنت عقبه بن أبى معيط ففارقها حين عزله.

بيان

جربان: بضم الأوّلين و تشديد الباء و بكسرهما أيضا: جيب الجبّه و القميص و نحوهما و يقال بالفارسيّه گريبان جامه و يشبه أن يكون معربه. و قوله: قد يضرط العير و المكواه فى النار، مثل يضرب للرجل يخوف الأمر فيجزع قبل وقوعه فيه و أوّل من قال ذلك عرفطه بن عرفجه الهزائى ذكر تفصيله أبو هلال العسكرى فى الباب الحادى و العشرين من جمهره الأمثال و الميدانى فى الباب الحادى و العشرين من مجمع الأمثال فراجع.

«كلامه الاخر المخالف للأول الصريح فى انه كان عبيد الدنيا»

قال المسعودى فى مروج الذهب - ص ۴ ج ۲ طبع مصر ۱۳۴۶ ه -: و قد كان عمرو بن العاص انحرف عن عثمان لانحرافه و توليه مصر غيره فنزل الشام فلما اتصل به أمر عثمان و ما كان من بيعه علىّ كتب إلى معاويه يهزّه و يشير عليه بالمطالبه بدم عثمان و كان فيما كتب به إليه: ما كنت صانعا إذا قشرت من كلّ شىء تملكه فاصنع ما أنت صانع، فبعث إليه معاويه فسارّ إليه فقال له معاويه: بايعنى قال: و اللّه لا اعينك من دينى حتّى أنال من دنياك، قال: سل، قال: مصر طعمه فأجابه إلى ذلك و كتب له به كتابا و قال عمرو بن العاص فى ذلك:

معاوى لا أعطيك دينى و لم أنل به منك دنيا فانظرن كيف تصنع

فان تعطنی مصرا فأربح صفقه أخذت بها شیخا یضرّ و ینفع

روی الطبری أیضا (ص ۵۶۰ ج ۳) انّه لما احیط بعثمان خرج عمرو بن العاص من المدینه متوجها نحو الشام و معه ابناه عبد اللّه و محمّد - إلی أن قال فی کلام طویل - حتّی قدم علی معاویه فوجد أهل الشام یحضّون معاویه علی الطلب بدم عثمان فقال عمرو بن العاص: أنتم علی الحق اطلبوا بدم الخلیفه المظلوم، و معاویه لا یلتفت إلی قول عمرو فقال ابنا عمرو لعمرو: ألا تری إلی معاویه لا یلتفت إلی قولک؟ انصرف إلی غیره، فدخل عمرو علی معاویه فقال: و اللّه لعجب لک إنّی أرفد ممّا أرفدک و أنت معرض عنّی أما و اللّه إن قاتلنا معک نطلب بدم الخلیفه إن فی النفس من ذلک ما فیها حیث نقاتل من تعلم سابقته و فضله و قرابته و لکنّا إنّما أردنا هذه الدنیا، فصالحه معاویه و عطف علیه. انتهی.

أقول: لا یخفی علی اولی الدرایه و الفطانه أن عمرو بن العاص کان بمعزل عن الحقّ و الصدق و ما کان همّه إلّا الدنیا و التقرب إلی أهلها و انّه کأضرا به ممن سمعت أسامی بعضهم لعبوا بالدین و اتخذوا کتاب اللّه سخریّا و کانوا أهل الختل و الغدر و قاموا إلی حرب ولیّ اللّه الأعظم سیّد الموحّدین علیّ أمیر المؤمنین بالعداوه الواغره فی صدورهم و الضغائن الکامنه فی قلوبهم حبّا للدنیا الدنیّه و بغضا لأهل اللّه و هذا هو عمرو بن العاصی قال مرّه لعثمان: فانّک قد رکبت نهابیر و رکبناها معک و قال تاره لشیعه عثمان: أنتم علی الحق اطلبوا بدم الخلیفه المظلوم، و اخری اظهر خبث سریرته فقال لمعاویه: نقاتل من تعلم سابقته و فضله و قرابته (یعنی علیا علیه السّلام) و لکنّا إنّما اردنا هذه الدنیا.

«کلام عائشه فی عثمان و انکارها علیه»

فی الإمامه و السیاسه و غیره من کتب السیر: ان عائشه کانت أوّل من طعن علی عثمان و اطمع النّاس فیه و کانت تقول: اقتلوا نعثلا فقد فجر. و تعنی من نعثل عثمان. و قال عبید بن امّ کلاب مخاطبا إیّاها فی ابیات له:

و أنت أمرت بقتل الإمام و قلت لنا إنّه قد فجر

و تجهّزت عائشه خارجه إلى الحج هاربه و استتبعت أخاها.

فى الجمل للمفيد «ره»: و أمّا تأليب عائشه على عثمان فهى أظهر ممّا وردت به الأخبار من تأليب طلحه و الزبير عليه فمن ذلك ما رواه محمّد بن إسحاق صاحب السيره عن مشايخه عن حكيم بن عبد اللّه قال: دخلت يوما بالمدينه إلى المسجد فاذا كفّ مرتفعه و صاحب الكفّ يقول: أيّها النّاس العهد قريب هذان نعلا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قميصه و كأنّى أرى ذلك القميص يلوح و أن فيكم فرعون هذه الأمّه فإذا هى عائشه، و عثمان يقول لها: اسكتى ثمّ يقول للنّاس: انها امرأه و عقلها عقل النساء فلا تصغوا إلى قولها.

قال: و روى الحسن بن سعد قال: رفعت عائشه ورقه من المصحف بين عودتين من وراء حجلها و عثمان قائم ثمّ قالت: يا عثمان أقم ما فى هذا الكتاب، فقال:

لتنتهينّ عمّا أنت عليه أو لأدخلن عليك حمر النّار، فقالت له عائشه: أما و اللّه لأن فعلت ذلك بنساء النّبىّ يلعنك اللّه و رسوله و هذا قميص رسول اللّه لم يتغيّر و قد غيّرت سنّته.

قال: و روى اللّيث بن أبى سليمان عن ثابت الأنصارى عن ابن أبى عامر مولى الأنصار قال: كنت فى المسجد فمرّ عثمان فنادته عائشه يا غدر يا فجر أحقرت أمانتك و ضيعت رعيتك و لو لا الصلوات الخمس لمشى إليك الرّجال حتّى يذبحوك ذبح الشاه، فقال عثمان: «ضَرَبَ اللّهُ مَثَلاً لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ كانَتا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبادِنا صالِحَيْنِ فَخانَتاهُما فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُما مِنَ اللّهِ شَيْئاً وَ قِيلَ ادْخُلاَ النّارَ مَعَ الدّاخِلِينَ » (التحريم: ١١).

قال: و روى محمّد بن إسحاق المدائنى و حذيفه قال: لما عرفت عائشه أنّ الرّجل مقتول تجهّزت إلى مكّه جاءها مروان بن الحكم و سعيد بن العاص فقالا لها: إنّا لنظن أنّ الرّجل مقتول و أنت قادره على الدفع عنه و إن تقيمى يدفع اللّه بك عنه، قالت: ما أنا بقاعده و قد قدمت ركابى و غريت غرائرى و أوجبت الحج

على نفسی فخرج من عندها مروان یقول زخرف قیس علی البلاد حتّی إذا اضطربت فسمعت عائشه فقالت: أیّها المتمثل هلمّ قد سمعت ما تقول أ ترانی فی شکّ من صاحبک و اللّه لوددت انّه فی غراره من غرائری حتّی إذا مررت بالبحر قذفته فیه. فقال مروان: قل و اللّه تبنّیت قل و اللّه تبنّیت.

قال: قال فسارت عائشه فاستقبلها ابن عبّاس بمنزل یقال له الصلعاء و ابن عبّاس یرید المدینه فقالت یا ابن عبّاس انّک قد اوتیت عقلا و بیانا و إیّاک ان تردّ النّاس عن قتل الطاغیه.

و سیأتی طائفه من الأخبار فی أقوالها له و ما فعلت بعد ذلک.

«قتل عثمان»

لما حصر النّاس عثمان فی داره منعوه الماء فأشرف علی النّاس و قال: ألا أحد یسقینا؟ قال المسعودی: فبلغ علیّا طلبه للماء فبعث إلیه بثلاث قرب ماء فما وصل إلیه ذلک حتّی خرج جماعه من موالی بنی هاشم و بنی امیّه و ارتفع الصوت و کثر الضجیج و أحدقوا بداره بالسلاح و طالبوه بمروان فأبی أن یخلی عنه و فی النّاس بنو زهره لأجل عبد اللّه بن مسعود لأنّه کان من أحلافها. و هذیل لأنّه کان منها و بنو مخزوم و أحلافها لعمار، و غفار و أحلافها لأجل أبی ذر، و تیم بن مرّه مع محمّد ابن أبی بکر و غیر هؤلاء من خلق کثیر.

قال الطبری: کان الحصر أربعین لیله و النزول سبعین فلمّا مضت من الأربعین ثمان عشره قدم رکبان من الوجوه فأخبروا خبر من تهیأ إلیهم من الافاق: حبیب من الشام و معاویه من مصر و القعقاع من الکوفه و مجاشع من البصره فعندها حالوا بین النّاس و بین عثمان و منعوه کلّ شیء حتّی الماء و قد کان یدخل علیّ علیه السّلام بالشیء ممّا یرید و طلبوا العلل فلم تطلع علیهم علّه فعثروا فی داره بالحجاره لیرموا فیقولوا قوتلنا و ذلک لیلا.

فناداهم عثمان: ألا تتقون اللّه ألا تعلمون أنّ فی الدار غیری؟ قالوا: لا و اللّه ما رمیناک قال: فمن رمانا؟ قالوا: اللّه، قال: کذبتم إنّ اللّه عزّ و جلّ لو رمانا لم

يخطئنا و أنتم تخطئوننا و أشرف عثمان على آل حزم و هم جيرانه فسرح ابنا لعمرو إلى علىّ بأنّهم قد منعونا الماء فإن قدرتم أن ترسلوا إلينا شيئا من الماء فافعلوا و إلى طلحه و الزبير و إلى عائشه و أزواج النّبىّ؛ فكان أوّلهم إنجادا له علىّ و امّ حبيبه جاء علىّ عليه السّلام فى الغلس فقال: يا أيّها النّاس إنّ الّذى تصنعون لا يشبه أمر المؤمنين و لا أمر الكافرين لا تقطعوا عن هذا الرّجل المادّه فان الرّوم و فارس لتأسر فتطعم و تسقى.

قال الدينورى فى الإمامه و السياسه و المسعودى و الطبرى: بعث عثمان إلى علىّ عليه السّلام يخبره أنّه منع من الماء و يستغيث به فبعث إليه علىّ عليه السّلام ثلاث قرب مملوءه ماء فما كادت تصل إليه فقال طلحه: ما أنت و هذا؟ و كان بينهما فى ذلك كلام شديد فبينما هم كذلك إذا أتاهم آت فقال لهم: إنّ معاويه قد بعث من الشام يزيد بن أسيد ممدّا لعثمان فى أربعه آلاف من خيل الشام فاصنعوا ما أنتم صانعون و إلاّ فانصرفوا.

قال المسعودى: فلمّا بلغ عليّا أنّهم يريدون قتله بعث بابنيه الحسن و الحسين و مواليه بالسلاح إلى بابه لنصرته و أمرهم أن يمنعوه منهم و بعث الزبير ابنه عبد اللّه على كره و بعث طلحه ابنه محمّدا كذلك و أكثر أبناء الصحابه أرسلهم آباؤهم اقتداء بهم فصدوهم عن الدار فاشتبك القوم و جرح الحسن و شج قنبر و جرح محمّد بن طلحه فخشى القوم أن يتعصب بنو هاشم و بنو اميّه فتركوا القوم فى القتال على الباب و مضى نفر منهم إلى دار قوم من الأنصار فتسوروا عليها و كان ممّن وصل إليه محمّد بن أبى بكر و رجلان آخران و عند عثمان زوجته نائله و أهله و مواليه مشاغيل بالقتال فصرعه محمّد و قعد على صدره و أخذ بلحيته و قال: يا نعثل ما أغنى عنك معاويه و ما اغنى عنك ابن عامر و ابن أبى سرح.

فقال له عثمان: يا ابن أخى دع عنك لحيتى فما كان أبوك ليقبض على ما قبضت عليه فقال محمّد: لو رآك أبى تعمل هذه الأعمال أنكرها عليك و ما اريد بك أشد من قبضى على لحيتك و خرج عنه إلى الدار و تركه فدعا عثمان بوضوء فتوضأ و أخذ

مصحفا فوضعه فی حجره لیحترم به و دخل الرجلان فوجداه فقتلاه یقال لأحدهما الموت الأسود خنق عثمان ثمّ خفقه ثمّ خرج فقال و اللّه ما رأیت شیئا قط ألین من حلقه و اللّه لقد خنقته حتّی رأیت نفسه تتردّد فی جسده کنفس الجان.

قال الطبری: فدخل علیه کنانه بن بشر التجیبی فأشعره مشقصا فانتضح الدم علی هذه الایه «فَسَیَکْفِیکَهُمُ اللّهُ وَ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ ».

قال الدّینوری: لمّا أخذ مصحفا فوضعه فی حجره لیحترم به دخل علیه رجل من أهل الکوفه بمشقص فی یده فوجأ به منکبه ممّا یلی الترقوه فأدماه و نضح الدّم علی ذلک المصحف و جاء آخر فضربه برجله و جاء آخر فوجأه بقائم سیفه فغشی علیه و محمّد بن أبی بکر لم یدخل مع هؤلاء فتصایح نساؤه و رش الماء علی وجهه فأفاق، فدخل محمّد بن أبی بکر و قد أفاق فقال له: أی نعثل غیّرت و بدّلت و فعلت ثمّ دخل رجل من أهل مصر فأخذ بلحیته فنتف منها خصله و سلّ سیفه و قال: افرجوا لی فعلاه بالسیف فتلقاه عثمان بیده فقطعها ثمّ دخل رجل آخر و هو کنانه بن بشر ابن عتاب التجیبی و معه جرز آخر من حدید فمشی إلیه فقال: علی أی ملّه أنت یا نعثل؟ فقال: لست بنعثل و لکنی عثمان بن عفان و أنا علی ملّه إبراهیم حنیفا و ما أنا من المشرکین؛ قال: کذبت و ضربه بالجرز علی صدغه الأیسر فغسله الدّم و خرّ علی وجهه و قد قیل: ان عمرو بن الحمق طعنه بسهام تسع طعنات و کان فیمن مال علیه عمیر بن ضابئ البرجمی التمیمی و خضخض بسیفه بطنه.

و قال الطبریّ: رفع کنانه مشاقص کانت فی یده فوجأ بها فی أصل اذن عثمان فمضت حتّی دخلت فی حلقه ثمّ علاه بالسیف حتی قتله، و روی روایه اخری أن کنانه ضرب جبینه و مقدم رأسه بعمود حدید فخرّ لجبینه فضربه سودان بن حمران المرادی بعد ما خرّ لجبینه فقتله.

فصرخت امرأته و قالت: قد قتل أمیر المؤمنین فدخل الحسن و الحسین و من کان معهما من بنی امیه فوجدوه قد فاضت نفسه؛ قال المسعودی: فبلغ ذلک علیّا و طلحه و الزبیر و سعدا و غیرهم من المهاجرین و الأنصار فاسترجع القوم و دخل علیّ علیه السّلام

الدار و هو كالواله الحزين فقال لابنيه: كيف قتل أمير المؤمنين و أنتما على الباب و لطم الحسن و ضرب الحسين و شتم محمّد بن طلحه و لعن عبد اللّه بن الزبير.

و قال علىّ عليه السّلام لزوجته نائله بنت الفرافصه: من قتله و أنت كنت معه؟ فقالت دخل إليه رجلان و قصت خبر محمّد بن أبى بكر فلم ينكر ما قالت و قال: و اللّه لقد دخلت عليه و أنا اريد قتله فلما خاطبنى بما قال خرجت و لا أعلم بتخلّف الرّجلين عنّى، و اللّه ما كان لى فى قتله سبب و لقد قتل و أنا لا أعلم بقتله، و كان مدّه ما حوصر عثمان فى داره تسعا و اربعين يوما و قيل أكثر من ذلك.

«الموضع الذى دفن فيه عثمان»

قال أبو جعفر الطبرى فى التاريخ: لبث عثمان بعد ما قتل ثلاثه أيام لا يستطيعون دفنه و لم يشهد جنازته الا مروان و ثلاثه من مواليه و ابنته الخامسه فناحت ابنته و أخذ النّاس الحجاره و قالوا: نعثل نعثل و كادت ترجم. و قال ابن قتيبه: احتملوه على باب و انطلقوا مسرعين و يسمع وقع رأسه على اللّوح و ان رأسه ليقول: طق طق.

فلما وضع ليصلّى عليه جاء نفر من الأنصار يمنعونهم الصلاه عليه و منعوهم ان يدفن بالبقيع فقال بعض من حمل جنازته: ادفنوه فقد صلّى اللّه عليه و ملائكته، فقالوا: لا و اللّه لا يدفن فى مقابر المسلمين ابدا فدفنوه فى حائط يقال له: حش كوكب كانت اليهود تدفن فيه موتاهم فلما ظهر معاويه بن ابى سفيان على النّاس امر بهدم ذلك الحائط حتّى افضى به إلى البقيع فأمر النّاس ان يدفنوا موتاهم حول قبره حتّى اتصل ذلك بمقابر المسلمين و لم يغسل عثمان و كفن فى ثيابه و دمائه و دفنوه ليلا لأنهم لا يقدرون أن يخرجوا به نهارا.

و قال فى نقل آخر: إن نائله تبعتهم بسراج استسرجته بالبقيع و صلّى عليه جبير بن مطعم و فى نقل آخر صلّى عليه مروان و أرادت نائله أن تتكلم فزبرها القوم و قالوا: إنا نخاف عليه من هؤلاء الغوغاء أن ينبشوه، فرجعت نائله إلى منزلها.

و قال ابن قتيبه فى الإمامه و السياسه: ثمّ دلوه فى حفرته فدفنوه و لم يلحدوه

بلبن، و حثوا عليه التراب حثوا.

و فی تاریخ أبی جعفر الطبری أن حکیم بن حزام القرشی و جبیر بن مطعم کلّما علیّا فی دفنه و طلبا إلیه أن یأذن لأهله فی ذلک ففعل و أذن لهم علیّ علیه السّلام فلما سمع بذلک قعدوا له فی الطریق بالحجاره و خرج به ناس یسیر من أهله و هم یریدون به حائطا بالمدینه یقال له: حش کوکب کانت الیهود تدفن فیه موتاهم فلما خرج علی النّاس رجموا سریره و هموا بطرحه فبلغ ذلک علیّا فأرسل إلیهم یعزم علیهم لیکفن عنه ففعلوا فانطلق حتّی دفن فی حش کوکب. و فی نقل آخر منه: و جاء ناس من الأنصار لیمنعوا من الصلاه علیه فأرسل علیّ علیه السّلام فمنع من رجم سریره و کف الذین راموا منع الصّلاه علیه.

و کان الولید بن عقبه بن أبی معیط أخا عثمان لأمّه فسمع اللّیله الثانیه من مقتل عثمان یندبه و هو یقول:

بنی هاشم إیه فما کان بیننا و سیف ابن أروی عندکم و حرائبه

بنی هاشم ردّوا سلاح ابن اختکم و لا تنهبوه ما تحلّ مناهبه

غدرتم به کیما تکونوا مکانه کما غدرت یوما بکسری مرازبه

و هی أبیات، فأجابه عن هذا الشعر و فیما رمی به بنی هاشم و نسب إلیهم الفضل ابن العباس بن أبی لهب فقال:

فلا تسألونا سیفکم إنّ سیفکم أضیع و ألقاه لدی الروع صاحبه

سلوا أهل مصر عن سلاح ابن اختنا فهم سلبوه سیفه و حرائبه

و کان ولیّ العهد بعد محمّد علیّ و فی کلّ المواطن صاحبه

علیّ ولیّ اللّه أظهر دینه و أنت مع الأشقین فیما تحاربه

و أنت امرؤ من أهل صیفور مارح فما لک فینا من حمیم تعاتبه

و قد أنزل الرّحمن أنّک فاسق فما لک فی الإسلام سهم تطالبه

و قال الولید بن عقبه بن أبی معیط المذکور أیضا یحرض أخاه عماره بن عقبه:

ألا إن خير النّاس بعد ثلاثه قتيل التجيبى الذى جاء من مصر

فان يک ظنى بابن امّى صادقا عماره لا يطلب بذحل و لا وتر

يبيت و أوتار ابن عفان عنده محيّمه بين الخورنق و القصر

فأجابه الفضل بن عباس أيضا:

أ تطلب ثارا لست منه و لا له و أين ابن ذكوان الصفوريّ من عمرو

كما اتصلت بنت الحمار بامها و تنسى أباها إذ تسامى اولى الفخر

ألا إنّ خير النّاس بعد محمّد وصىّ النّبىّ المصطفى عند ذى الذكر

و أوّل من صلّى و صنو نبيّه و أوّل من أردى الغواه لدى بدر

فلو رأت الأنصار ظلم ابن عمّكم لكانوا له من ظلمه حاضرى النصر

كفى ذاک عيبا أن يشيروا بقتله و أن يسلموه للأحابيش من مصر

«تذكره»

قد مضت طائفه من الأقوال فى حصر عثمان و هتف النّاس باسم أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام للخلافه و قوله عليه السّلام: ما زلت أذبّ عن عثمان حتّى انى لأستحى و غيرها فى المختار ۲۳۸ من كلامه عليه السّلام فى باب الخطب فراجع.

اقول: و لو لم يكن كلّما نقلنا من احداث عثمان او بعضه ممّا يوجب خلعه و البراءه منه لوجب أن يكون الصّحابه ينكر على من قصده من البلاد متظلّما ممّا فعلوه و قدموا عليه و قد علمنا ان بالمدينه المهاجرين و الأنصار و كبار الصحابه لم ينكروا ذلک و صدقوا عليه ما نسب إليه من الأحداث و لم يقبلوا ما جعله عذرا بل أسلموه و لم يدفعوا عنه بل اعانوا قاتليه و لم يمنعوا من قتله و حصره و منع الماء منه مع أنّهم متمكنون من خلاف ذلک و ذلک أقوى الدليل على ما قلناه.

«جواب القاضى عبد الجبار عن بعض ما قدمناه و اعتذاره منه»

و قد تكلف القاضى عبد الجبّار فى الجواب عن بعض هذه الأمور على أن

إمامه قتل مظلوما بما لا يخفى وهنها عن من كان له أدنى بصيره فى سيره عثمان و أحداثه المخالفه لسيره الرسول و حكم القرآن و لكنّا نذكر ما قال ثمّ نتبعه باعتراض علم الهدى له زياده للبصيره. قال القاضى: فأمّا قولهم إنّه كتب إلى ابن أبى سرح حيث ولى محمّد بن أبى بكر بأن يقتله و يقتل أصحابه فقد أنكر أشدّ التنكير حتّى حلف عليه و بين أن الكتاب الّذى ظهر ليس كتابه و لا الغلام غلامه و لا الراحله راحلته و كان فى جمله من خاطبه فى ذلك أمير المؤمنين عليه السّلام فقبل عذره و ذلك بين لأنّ قول كلّ أحد مقبول فى مثل ذلك و قد علم أنّ الكتاب قد يجوز فيه التزوير فهو بمنزله الخير الذى يجوز فيه الكذب.

ثمّ اعتذر عن قول من يقول قد علم أن مروان هو الذى زوّر الكتاب لأنّه الذى كان يكتب عنه فهلا أقام الواجب فيه؟ بأن قال: ليس يجب بهذا القدر أن يقطع على أنّ مروان هو الذى فعل ذلك لأنّه و إن غلب ذلك فى الظن فلا يجوز أن يحكم به و قد كان القوم يسومونه تسليم مروان إليهم و ذلك ظلم لأنّ الواجب على الإمام أن يقيم الحدّ على من يستحقه أو التأديب و لا يحلّ له تسليمه من غيره فقد كان الواجب أن يثبتوا عنده ما يوجب فى مروان الحدّ ليفعله به و كان إذا لم يفعل و الحال هذه يستحق التعنيف.

ثمّ ذكر أنّ الفقهاء ذكروا فى كتبهم أن الأمر بالقتل لا يوجب قودا ولاديه و لا حدّا فلو ثبت فى مروان ما ذكروه لم يستحقّ القتل و إن استحقّ التعزير لكنّه عدل عن تعزيره لأنّه لم يثبت قال: و قد يجوز أن يكون عثمان ظنّ أن هذا الفعل فعل بعض ما يعادى مروان تقبيحا لأمره لأن ذلك يجوز كما يجوز أن يكون من فعله و لا يعلم كيف كان اجتهاده و ظنّه و بعد فان هذا الحديث من أجل ما نقموا عليه فان كان شىء من ذلك يوجب خلع عثمان و قتله فليس إلّا ذلك و قد علمنا أن هذا الأمر لو ثبت ما كان يوجب القتل لأن الأمر بالقتل لا يوجب القتل لا سيما قبل وقوع القتل المأمور به.

قال: فيقال لهم لو ثبت ذلك على عثمان أ كان يجب قتله؟ فلا يمكنهم إدّعاء ذلك لأنّه بخلاف الدين و لابدّ أن يقولوا: إن قتله ظلم فكذلك فى حبسه فى الدار و منعه من الماء فقد كان يجب أن يدفع القوم عن كل ذلك و أن يقال إن من لم يدفعهم و ينكر عليهم يكون مخطئا و فى ذلك تخطئه أصحاب الرسول.

ثمّ ذكر أن مستحق القتل و الخلع لا يحل أن يمنع الطعام و الشراب و أن أمير المؤمنين عليّا عليه السّلام لم يمنع أهل الشام من الماء فى صفين و قد تمكن من منعهم و أطنب فى ذلك إلى أن قال: و كلّ ذلك يدلّ على كونه مظلوما و أن ذلك كان من صنيع الجهّال و أعيان الصحابه كارهون لذلك. ثمّ ذكر أن قتله لو وجب لم يجز أن يتولّاه العوام من الناس و أنّ الذين أقدموا على قتله كانوا بهذه الصفه و إذا صحّ أن قتله لم يكن لهم فمنعهم و النكير عليهم واجب.

ثمّ ذكر أنّه لم يكن منه ما يستحق القتل من ردّه أوزنا بعد إحصان أو قتل نفس و انه لو كان منه ما يوجب القتل لكان الواجب أن يتولّاه الإمام فقتله على كلّ حال منكر و انكار المنكر واجب، قال: و ليس أحد أن يقول إنه أباح قتل نفسه من حيث امتنع من دفع الظلم عنهم لأنه لم يمتنع من ذلك بل أنصفهم و نظر فى حالهم و لأنّه لو لم يفعل ذلك لم يحلّ لهم قتله لأنه إنّما يحلّ قتل الظالم إذا كان على وجه الدفع.

قال: و المروى أنّهم أحرقوا بابه و هجموا عليه فى منزله و بعجوه بالسيف و المشاقص فضربوا يد زوجته لما وقعت عليه و انتهبوا متاع داره و مثل هذه القتله لا يحلّ فى الكافر و المرتد فكيف يظن أنّ الصحابه لم ينكر ذلك و لم يعدّه ظلما حتّى يقال انّه مستحق من حيث لم يدفع القوم عنه ثمّ قص شيئا من قصته فى تجمع القوم عليه و توسط أمير المؤمنين عليه السّلام لأمرهم و أنه بذل لهم ما أرادوه و أعتبهم و أشهد على نفسه بذلك حرفه و لم يأت به على وجهه و ذكر قصّه الكتاب الذى وجدوه بعد ذلك المتضمن لقتل القوم و ذكر أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام واقفه على الكتاب فحلف أنه ما كتبه و لا أمر به فقال له: فمن تتّهم؟ قال: ما أتّهم أحدا و أنّ للنّاس لحيلا

و ذكر أنّ الروايه ظاهره بقوله إن كنت أخطأت أو تعمّدت فإنى تائب مستغفر قال:

فكيف يجوز و الحال هذه أن تهتك فيه حرمه الإسلام و حرمه البلد الحرام.

قال: و لا شبهه أنّ القتل على وجه الغيله حرام لا يحلّ فيمن يستحق القتل فكيف فيمن لا يستحقه و لو لا أنه كان يمنع من محاربه القوم ظنا منه بأن ذلك يؤدى إلى القتل الذريع لكثره نصّاره و حكى أنّ الأنصار بذلت معونته و نصرته، و أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام بعث إليه الحسن عليه السّلام فقال له: قل لأبيك فليأتنى و أراد أمير المؤمنين عليه السّلام المصير إليه فمنعه من ذلك ابنه محمّد و استغاث بالنساء عليه حتى جاء الصريخ بقتل عثمان فمدّ يده إلى القبله و قال: اللّهمّ إنّى أبرأ إليك من دم عثمان.

ثمّ قال: فإن قالوا إنّهم اعتقدوا أنه من المفسدين فى الأرض و أنه داخل تحت آيه المحاربين، قيل لهم فقد كان يجب أن يتولى الإمام هذا الفعل لأن ذلك يجرى مجرى الحدّ: قال: و كيف يدعى ذلك و المشهور أنّه كان يمنع من مقاتلتهم حتّى روى أنّه قال لعبيده و مواليه و قد همّوا بالقتال: من أغمد سيفه فهو حرّ و قد كان مؤثرا للنكير لذلك الأمر إلّا أنّه بما لا يؤدى إلى إراقه الدّماء و الفتنه فلذلك لم يستعن بأصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و إن كان لما اشتد الأمر أعانه من أعانه لأن عند ذلك تجب النّصره و المعونه لا بأمره فحيث وقفت النصره على أمره امتنعوا و توقفوا، و حيث اشتدّ الأمر كانت إعانته ممّن أدركه دون من لم يقدر و يغلب ذلك فى ظنّه.

«اعتراض الشريف المرتضى علم الهدى على»

«القاضى و جوابه عما تشبث به»

قال علم الهدى فى الشافى بعد ما نقل قول القاضى من المغنى: أمّا قوله «إنّه أنكر الكتاب المتضمن لقتل محمّد بن أبى بكر و أصحابه و حلف أنّ الكتاب ليس كتابه و لا الغلام غلامه و لا الراحله راحلته و أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام قبل عذره» فأوّل ما فيه أنّه حكى القصه بخلاف ما جرت عليه لأنّ جميع من روى هذه القصه ذكر أنّه اعترف بالخاتم و الغلام و الراحله و إنّما أنكر أن يكون أمر بالكتاب

لأنّه روى أنّ القوم لما ظفروا بالكتاب قدموا المدينه فجمعوا أمير المؤمنين عليه السّلام و طلحه و الزبير و سعدا و جماعه الأصحاب ثمّ فكّوا الكتاب بمحضر منهم و اخبروهم بقصه الغلام فدخلوا على عثمان و الكتاب مع أمير المؤمنين عليه السّلام فقال له: أ هذا الغلام غلامك؟ قال: نعم، قال: و البعير بعيرك؟ قال: نعم، قال: أ فأنت كتبت هذا الكتاب؟ قال: لا و حلف باللّه أنّه ما كتب الكتاب و لا أمر به، فقال له: فالخاتم خاتمك؟ فقال: نعم، قال: كيف يخرج غلامك ببعيرك بكتاب عليه خاتمك و لا تعلم به؟.

و فى روايه اخرى أنّه لما واقفه قال له عثمان امّا الخط فخط كاتبى و اما الخاتم فعلى خاتمى، قال: فمن تتّهم؟ قال: أتّهمك و أتّهم كاتبى، فخرج أمير المؤمنين عليه السّلام مغضبا و هو يقول: بل هو امرك و لزم داره و قعد عن توسط امره حتى جرى ما جرى فى امره و اعجب الأمور قوله لأمير المؤمنين عليه السّلام إنّى أتهمك و تظاهره بذلك و تلقيه إياه فى وجهه بهذا القول مع بعد أمير المؤمنين عليه السّلام عن التّهمه و الظنّه فى كلّ شىء ثمّ فى امره خاصه فإنّ القوم فى الدفعه الأولى ارادوا ان يعجلوا له ما اخروه حتّى قام أمير المؤمنين عليه السّلام بأمره و توسطه و اصلحه و اشار إليه بأن يقاربهم و يعتبهم حتى انصرفوا عنه و هذا فعل النصيح المشفق الحدب المتحنن و لو كان عليه السّلام و حوشى من ذلك متهما عليه لما كان للتهمه مجال عليه فى امر الكتاب خاصّه لأنّ الكتاب بخطّ عدوّ اللّه و عدوّ رسوله و عدوّ أمير المؤمنين عليه السّلام مروان و فى يد غلام عثمان و مختوم بخاتمه و محمول على بعيره فأى ظنّ تعلق بأمير المؤمنين عليه السّلام فى هذا المكان لو لا العداوه و قله الشكر للنعمه. و لقد قال له المصريون لما جحد ان يكون الكتاب كتابه شيئا لا زياده عليه فى باب الحجّه لأنّهم قالوا: إذا كنت ما كتبته و لا امرت به فأنت ضعيف من حيث تم عليك أن يكتب كاتبك بما يختمه بخاتمك و ينفذه بيد غلامك على بعيرك بغير أمرك و من تمّ عليه مثل ذلك لا يصلح أن يكون واليا على امور المسلمين فاختلع عن الخلافه على كلّ حال و قد كان يجب على صاحب الكتاب أن يستحيى من قوله: إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام قبل عذره و كيف يقبل عذر من يتّهمه و يشنعه و هو له ناصح و ما قاله أمير المؤمنين بعد سماع هذا

القول منه معروف.

و قوله إنّ الكتاب يجوز فيه التزوير ليس بشيء لأنّه لا يجوز التزوير فى الكتاب و الغلام و البعير و هذه الأمور إذا انضاف بعضها إلى بعض بعد فيها التزوير و قد كان يجب على كلّ حال أن يبحث عن القصّه و عمّن زوّر الكتاب و أنفذ الرسول و لا ينام عن ذلك و لا يقيم حتّى يعرف من أين دهى و كيف تمت الحيله عليه فيحترز من مثلها و لا يغضى عن ذلك إغضاء خائف له ساتر عليه مشفق من بحثه و كشفه.

فأمّا قوله «انّه و إن غلب فى الظن أن مروان كتب الكتاب فإنّ الحكم بالظن لا يجوز و تسليمه إلى القوم على ما ساموه إيّاه ظلم لأنّ الحدّ و التأديب إذا وجب عليه فالإمام يقيمه دونهم» فتعلل منه بالباطل لأنّا لا نعمل إلّا على قوله فى أنّه لم يعلم أنّ مروان هو الّذى كتب الكتاب و إنّما غلب فى ظنّه أما كان يستحقّ بهذا الظنّ بعض التعنيف و الزجر و التهديد أو ما كان يجب مع وقوع التهمه و قوه الأمارات فى أنّه جالب للفتنه و سبب الفرقه أن يبعده عنه و يطرده عن داره و يسلبه نعمته و ما كان يخصّه به من إكرامه و ما فى هذه الأمور أظهر من أن يتبّه عليه.

فأمّا قوله «إنّ الأمر بالقتل لا يوجب قودا و لا ديه لا سيما قبل وقوع القتل المأمور به» فهب أن ذلك على ما قال أما يوجب على الامر بالقتل تأديبا و لا تعزيرا و لا طردا و لا إبعادا، و قوله: لم يثبت ذلك، فقد مضى ما فيه و بيّنا أنّه لم يستعمل فيه ما يجب استعماله من البحث و الكشف و تهديد المتهم و طرده و إبعاده و التبرء من التهمه بما يتبرأ به من مثلها.

فأمّا قوله: «إنّ قتله ظلم و كذلك حبسه فى الدار و منعه من الماء و إن استحقّ القتل أو الخلع لا يحلّ أن يمنع الطعام و الشراب و اطنابه فى ذلك، و قوله إنّ من لم يدفع عن ذلك من الصحابه يجب أن يكون مخطئا، و قوله إن قتله أيضا لو وجب لم يجز أن يتولاه العوام من النّاس» فباطل لأنّ الذين قتلوه لا ينكر أن يكونوا ما تعمدوا قتله و إنّما طالبوه بأن يخلع نفسه لما ظهر من أحداثه و يعتزل الأمر اعتزالا يتمكنون معه من إقامه غيره فلج و صمم على الامتناع و أقام على أمر

واحد فقصد القوم بحصره إلى أن يلجئوه إلى خلع نفسه فاعتصم بداره و اجتمع إليه نفر من أوباش بنى اميّه يدفعون عنه ثمّ يرمون من دنى من الدار فانتهى الأمر إلى القتال بتدريج ثمّ إلى القتل و لم يكن القتال و لا القتل مقصودا فى الأصل و إنّما أفضى الأمر إليهما بتدريج و ترتيب و جرى ذلك مجرى ظالم غلب إنسانا على رحله و متاعه فالواجب على المغلوب أن يمانعه و يدافعه ليخلص ماله من يده و لا يقصد إلى إتلافه و لا قتله فان افضى الأمر إلى ذلك بلا قصد كان معذورا و إنما خاف القوم فى التأنى به و الصبر عليه إلى أن يخلع نفسه من كتبه الّتى طارت فى الافاق يستنصر عليهم و يستقدم الجيوش إليه و لم يأمنوا أن يرد بعض من يدفع عنه فيؤدى ذلك إلى الفتنه الكبرى و البليه العظمى.

و أمّا منع الماء و الطعام فما فعل ذلك إلاّ تضيّقا عليه ليخرج و يحوج إلى الخلع الواجب عليه و قد يستعمل فى الشريعه مثل ذلك فيمن لجأ إلى الحرم من ذوى الجنايات فتعذر إقامه الحدّ عليه لمكان الحرم، على أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام قد أنكر منع الماء و الطعام و أنفذ من مكن من حمل ذلك لأنّه قد كان فى الدّار من النساء و الحرم و الصبيان من لا يحلّ منعه الطعام و الشراب و لو كان حكم المطالبه بالخلع و التجمع عليه و التظاهر فيه حكم منع الطعام و الشراب فى القبح و المنكر لأنكره أمير المؤمنين عليه السّلام و منع منه كما منع من غيره فقد روى عنه عليه السّلام أنّه لما بلغه أنّ القوم قد منعوا من فى الدار من الماء قال عليه السّلام لا أرى ذلك فى الدّار صبيان و عيال لا أرى أن يقتل هؤلاء عطشا بجرم عثمان فصرّح بالمعنى الّذى ذكرناه و معلوم أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام ما أنكر المطالبه بالخلع بل كان مساعدا على ذلك مشاورا فيه.

فأمّا قوله «إنّ قتل الظالم إنّما يحلّ على سبيل الدفع» فقد بيّنا أنّه لا ننكر أن يكون قتله وقع على هذا الوجه لأنّ فى تمسكه بالولايه عليهم و هو لا يستحقها فى حكم الظالم لهم فمدافعته واجبه.

فأمّا ما قصّه من قصه الكتاب الموجود فقد حرّفها لأنّا قد ذكرنا شرحها الذى

وردت به الروايه و هو بخلاف ما ذكروه.

و أمّا قوله «إنّه قال: إن كنت أخطأت أو تعمدت فإنّى تائب إلى اللّه أستغفر» فقد أجابه القوم عن هذا فقالوا: هكذا قلت فى المرّه الأولى و خطبت على المنبر بالتوبه و الاستغفار ثمّ وجدنا كتابك بما يقتضى الإصرار على أقبح ما عتبنا منه فكيف نثق بتوبتك و استغفارك.

فأمّا قوله «إنّ القتل على وجه الغيله لا تحلّ فيمن يستحق القتل فكيف فيمن لا يستحقه» فقد بيّنا أنّه لم يكن على سبيل الغيله و أنّه لا يمتنع أن يكون إنّما وقع على سبيل المدافعه.

فأمّا ادّعائه أنّه منع من نصرته و اقسم على عبيده فى ترك القتال فقد كان ذلك لعمرى فى ابتداء الأمر طلبا للسّلامه و ظنّا منه بأنّ الأمر يصلح و القوم يرجعون عما هم عليه و ما همّوا به، فلمّا اشتدّ الأمر و وقع اليأس من الرجوع و النزوع لم يمنع أحدا من نصرته و المحاربه عنه و كيف يمنع من ذلك و قد بعث إلى أمير المؤمنين عليه السّلام يستنصره و يستصرخه و الّذى يدلّ على ذلك أنّه لم يمنع فى الابتداء من محاربتهم إلّا للوجه الّذى ذكرناه دون غيره أنّه لا خلاف بين أهل الروايه فى أن كتبه تفرّقت فى الافاق يستنصر و يستدعى الجيوش فكيف يرغب عن نصره الحاضر من يستدعى نصره الغائب.

فأمّا قوله: «إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام أراد أن يأتيه حتّى منعه ابنه محمّد» فقول بعيد مما جاءت به الرّوايه جدّا لأنّه لا اشكال فى أمير المؤمنين عليه السّلام لما واجهه عثمان بأنّه يتهمه و يستغشه انصرف مغضبا عاملا على أنّه لا يأتيه أبدا قائلا فيه ما يستحقه من الأقوال.

فأمّا قوله فى جواب سؤال من قال إنّهم اعتقدوا فيه أنّه من المفسدين فى الأرض و آيه المحاربين تتناوله «و قد كان يجب أن يتولّى الإمام ذلك الفعل بنفسه لأنّ ذلك يجرى مجرى الحدّ» فطريف لأنّ الإمام يتولى ما يجرى هذا المجرى إذا كان منصوبا ثابتا و لم يكن على مذهب أكثر القوم هناك إمام يقوم بالدفع عن

الدين و الذبّ عن الامّه جاز أن يتولّى ذلك بنفوسها و ما رأيت أعجب من ادعاء مخالفينا أنّ أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كانوا كارهين لما جرى عليه و أنّهم كانوا يعتقدونه منكرا و ظلما و هذا يجرى عند من تأمله مجرى دفع الضروره قبل النظر فى الأخبار و سماع ما ورد من شرح هذه القصه لأنّه معلوم أن ما يكرهه جميع الصحابه أو أكثرهم فى دار عزّهم و بحيث ينفذ أمرهم و نهيهم لا يجوز أن يتم و معلوم أن نفرا من أهل مصر لا يجوز أن يتمّ و معلوم أن نفرا من أهل مصر لا يجوز أن يقدموا المدينه و أن يغلبوا جميع المسلمين على آرائهم و يفعلوا ما يكرهونه بإمامهم بمرأى منهم و مسمع و هذا معلوم بطلانه بالبداهه و الضرورات قبل مجيء الاثار و تصفح الأخبار و تأملها.

و قد روى الواقدى عن ابن أبى الزناد عن أبى جعفر القارى مولى بنى مخزوم قال: كان المصريون الذين حصروا عثمان ستمائه عليهم عبد الرحمن بن عديس البلوى و كنانه بن بشير الكندى و عمرو بن الحمق الخزاعى، و الذين قدموا من الكوفه مأتين عليهم مالك بن الحرث الأشتر النخعى و الذين قدموا من البصره مأئه رجل رئيسهم حكيم بن جبله العبدى و كان أصحاب النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله الذين خذلوه لا يرون أن الأمر يبلغ بهم إلى القتل و لعمرى لو قام بعضهم فحثا التراب فى وجوه اولئك لانصرفوا و هذه الرّوايه تضمنت من عدد القوم الوافدين فى هذا الباب اكثر ممّا تضمّنه غيرها.

و روى شعبه بن الحجاج عن سعد بن إبراهيم بن عبد الرّحمن قال: قلت له:

كيف لم يمنع أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن عثمان؟ قال: إنما قتله أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله. و روى عن أبى سعيد الخدرى أنّه سئل عن مقتل عثمان هل شهده واحد من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟ قال: نعم شهده ثمانمائه، و كيف يقال: إن القوم كانوا كارهين و هؤلاء المصريون كانوا يغدون إلى كلّ واحد منهم و يروحون و يشاورونه فيما يصنعونه، و هذا عبد الرّحمن بن عوف و هو عاقد الأمر لعثمان و جالبه إليه و مصيره فى يده يقول على ما رواه الواقدى و قد ذكر له عثمان فى مرضه الذى مات فيه عاجلوه قبل أن يتمادى فى ملكه فبلغ عثمان ذلك فبعث إلى بئر كان يسقى منها

نعم عبد الرّحمن فمنع منها و وصى عبد الرحمن أن لا يصلّى عليه عثمان فصلّى عليه الزبير أو سعد بن أبى وقاص و قد كان حلف لما تتابعت أحداثه ألّا يكلم عثمان أبدا.

و روى الواقدى قال: لما توفى أبو ذر بالرّبذه تذاكر أمير المؤمنين عليه السّلام و عبد الرّحمن فعل عثمان فقال له أمير المؤمنين عليه السّلام: هذا عملك فقال له عبد الرحمن فإذا شئت فخذ سيفك و آخذ سيفى انه خالف ما أعطانى.

فأمّا محمّد بن مسلمه فانه أرسل إليه عثمان يقول له عند قدوم المصريين فى الدفعه الثانيه: اردد عنّى فقال: لا و اللّه لا أكذب اللّه فى سنه مرّتين، و إنّما عنى بذلك أنّه كان أحد من كلّم المصريين فى الدّفعه الأولى و ضمن لهم عن عثمان الرضا و فى روايه الواقدى أن محمّد بن مسلمه كان يؤتى و عثمان محصور، فيقال له:

عثمان مقتول فيقول: هو قتل نفسه فأمّا كلام أمير المؤمنين عليه السّلام طلحه و الزّبير و عائشه و جميع الصحابه واحدا و احدا فلو تعاطينا ذكره لطال به الشرح و من أراد أن يقف على أقوالهم مفصّله و ما صرحوا به من خلعه و الإجلاب عليه فعليه بكتاب الواقدى فقد ذكر هو و غيره من ذلك ما لا زياده عليه فى هذا الباب.

«اعتراض القاضى عبد الجبار فى المغنى على الطاعنين»

«على عثمان بأحداثه»

نقل عنه الشريف المرتضى علم الهدى فى الشافى انه قال: و نحن نقدم قبل الجواب عن هذه المطاعن مقدمات تبين بطلانها على الجمله ثمّ نتكلم على تفصيلها.

حكى عن أبى علىّ أن ذلك لو كان صحيحا لوجب من الوقت الذى ظهر ذلك من حاله أن يطلبوا رجلا ينصب للإمامه و أن يكون ظهور ذلك كموته لأنه لا خلاف أنه متى ظهر من الإمام ما يوجب خلعه أنّ الواجب على المسلمين إقامه إمام سواه فلمّا علمنا أن طلبهم لإقامه إمام كان بعد قتله و لم يكن من قبل و التمكن قائم فذلك من أدلّ الدلاله على بطلان ما أضافوه إليه من الأحداث.

قال: و ليس لأحد أن يقول لم يتمكّنوا من ذلك لأن المتعالم من حالهم

و قد حصروه و منعوه التمكن من ذلك خصوصا و هم يدّعون أن الجميع كانوا على حول واحد فى خلعه و البراءه منه. قال: و معلوم من حال هذه الأحداث أنها لم تحصل أجمع فى الأيام الّتى حوصر فيها و قتل بل كانت تحصل من قبل حالا بعد حال فلو كان ذلك يوجب الخلع و البراءه لما تأخر من المسلمين الإنكار عليه و لكان كبار الصحابه المقيمين بالمدينه أولى بذلك من الواردين من البلاد لأنّ أهل العلم و الفضل بالنكير فى ذلك أحقّ من غيرهم. قال: فقد كان يجب على طريقتهم أن تحصل البراءه و الخلع من أوّل يوم حدث فيه منه ما حدث و لا ينتظر حصول غيره من الأحداث لأنّه لو وجب انتظار ذلك لم ينته إلى حد إلّا و ينتظر غيره.

ثمّ ذكر أن امساكهم عن ذلك إذا تيقنوا الأحداث منه يوجب نسبه الخطاء إلى جميعهم و الضلال فلا يجوز ذلك. و قال: و لا يمكنهم أن يقولوا إن علمهم بذلك حصل فى الوقت الّذى منع لأنّ فى جمله الأحداث الّتى يذكرونها ما تقدّم هذه الحال بل كلّها أو جلّها تقدم هذا الوقت و إنما يمكنهم أن يتعلقوا فيما حدث فى الوقت بما يذكرون من حديث الكتاب النافذ إلى ابن أبى سرح بالقتل و ما أوجب كون ذلك حدثا يوجب كون غيره حدثا فكان يجب أن يفعلوا ذلك من قبل و احتمال المتقدّم للتأويل كاحتمال المتأخر و بعد فليس يخلو من أن يدّعوا أن طلب الخلع وقع من كلّ الأمّه أو من بعضهم فإن ادّعوا ذلك فى بعض الأمّه فقد علمنا أنّ الإمامه إذا ثبتت بالإجماع لم يجز إبطالها بالخلاف لأنّ الخطاء جائز على بعض الأمّه و إن ادّعوا فى ذلك الإجماع لم يصحّ لأن من جمله الإجماع عثمان و من كان ينصره و لا يمكن إخراجه من الإجماع بأنه يقال إنّه كان على باطل لأنّ بالإجماع يتوصّل إلى ذلك و لما يثبت. قال: على أنّ الظاهر من حال الصحابه أنّها كانت بين فريقين امّا من ينصره فقد روى عن زيد بن ثابت أنّه قال لعثمان و من معه الأنصار ائذن لنا ننصرك. و روى مثل ذلك عن ابن عمر و أبى هريره و المغيره بن شعبه و الباقون يمتنعون انتظار الزوال العارض لا لأنّه لو ضيق عليهم الأمر فى الدفع ما فعلوا بل المتعالم من حالهم ذلك.

ثمّ ذكر ما روى من انفاذ أمير المؤمنين الحسن و الحسين إليه و انه لما قتل لامهما على وصول القول إليه ظنّا منه بأنّهما قصرا. و ذكر أن أصحاب الحديث يروون عن النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله أنه قال: ستكون فتنه و اختلاف و أن عثمان و أصحابه يومئذ على الهدى و ما روى عن عائشه من قولها قتل و اللّه مظلوما. قال و لا يمتنع أن يتعلق بأخبار آحاد فى ذلك لأنه ليس هناك أمر ظاهر يدفعه نحو دعواهم أن جميع الصحابه كانوا عليه لأن ذلك دعوى منهم و إن كان فيه روايه فمن الاحاد و إذا تعارضت الروايات سقطت و وجب الرجوع إلى أمر ثابت و هو ما ثبت من أحواله السليمه و وجوب تولّيه.

قال: و ليس يجوز أن يعدل عن تعظيمه و صحه إمامته بامور محتمله فلا شيء مما ذكروه إلّا و يحتمل الوجه الذى هو صحيح.

ثمّ ذكر أن للإمام أن يجتهد رأيه فى الأمور المنوطه به و يعمل فيها على غالب ظنّه و قد يكون مصيبا و إن أفضت إلى عاقبه مذمومه و أكّد ذلك و أطنب فيه.

«اعتراض علم الهدى على هذه الكلمات»

اعترض عليه فى الشافى بقوله: فاما ما حكاه عن أبى على من قوله «لو كان ما ذكروه من الأحداث قادحا لوجب من الوقت الذى ظهرت فيه أن يطلبوا رجلا ينصبونه فى الإمامه لأن ظهور الحدث كموته قال فلما رأيناهم طلبوا إماما بعد قتله دلّ على بطلان ما أضافوه إليه من الأحداث» فليس ذلك بشيء معتمد لأن تلك الأحداث و إن كان مزيله عندكم لامامته و فاسخه لها و مقتضيه لأن يعقدوا لغيره الإمامه فانهم لم يقدموا على نصب غيره مع تشبثه خوفا من الفتنه و التنازع و التجاذب و أرادوا أن يخلع نفسه حتّى تزول الشبهه و ينشط من يصلح للإمامه لقبول العقد و التكفل بالأمر و ليس يجرى ذلك مجرى موته لأن موته يحسم الطمع فى استمرار ولايته و لا يبقى شبهه فى خلو الزمان من إمام، و ليس كذلك حدثه الّذى يسوغ فيه التأويل على بعده و يبقى معه الشبهه فى استمرار أمره و ليس نقول: إنّهم لم يتمكّنوا من ذلك

كما سأل نفسه بل الوجه فی عدولهم ما ذکرناه من ارادتهم لحسم المواد و إزاله الشبهه و قطع أسباب الفتنه.

فأمّا قوله «إنّه معلوم من هذه الأحداث أنها لم تحصل أجمع فی الأیام الّتی حصر فیها و قتل بل کانت تقع حالا بعد حال فلو کانت توجب الخلع و البراءه لما تأخّر من المسلمین الإنکار علیه و لکان المقیمون بالمدینه من الصحابه أولی بذلک من الواردین من البلاد» فلا شک أن الأحداث لم تحصل فی وقت واحد إلّا أنّه غیر منکر أن یکون نکیرهم إنما تأخّر لأنهم تأولوا ما ورد علیهم من أفعاله علی أجمل الوجوه حتی زاد الأمر و تفاقم و بعد التأویل و تعذر التخریج لم یبق للظن الجمیل طریق فحینئذ أنکروا و هذا مستمر علی ما قدمنا ذکره من أن العداله و الطریقه الجمیله تتأول فی الفعل و الأفعال القلیله بحسب ما تقدم من حسن الظنّ به ثمّ ینتهی الأمر بعد ذلک إلی بعد التأویل و العمل علی الظاهر القبیح.

علی أن الوجه الصحیح فی هذا الباب أن أهل الحقّ کانوا معتقدین لخلعه من أوّل حدث بل معتقدین لأن إمامته لم تثبت وقتا من الأوقات و إنما منعهم من اظهار ما فی نفوسهم ما قدمناه من أسباب الخوف و التقیّه و لأنّ الاغترار بالرّجل کان عاما فلما تبیّن أمره حالا بعد حال و اعرضت الوجوه عنه و قل العاذله قویت الکلمه فی عزله و هذا إنّما کان فی آخر الأمر دون أوّله فلیس یقتضی الامساک إلی الوقت الذی وقع الکلام فیه نسبه الخطاء إلی الجمیع علی ما ظنّه.

فأمّا دفعه أن یکون الأمه أجمعت علی خلعه باخراجه نفسه و خروج من کان فی حیّزه عن القوم» فلیس بشیء لأنّه إذا ثبت أن من عداه و عدا عبیده و الرهط من فجّار أهله و فسّاقهم کمروان و من جری مجراه کانوا مجمعین علی خلعه فلا شبهه أن الحق فی غیر حیّزه لأنه لا یجوز أن یکون هو المصیب و جمیع الأمّه مبطل و إنما یدعی أنه علی الحق من تنازع فی إجماع من عداه فأما مع تسلیم ذلک فلیس یبقی شبهه و ما نجد مخالفینا یعتبرون فی باب الإجماع الشذاذ عنه و النفر القلیل الخارجین منه ألا تری أنهم لا یحلفون بخلاف سعد و ولده و أهله فی بیعه أبی بکر لقلتهم

و كثره من بازائهم و كذلك لا يعتدون بخلاف من امتنع من بيعه أمير المؤمنين عليه السّلام و يجعلونه شاذا لا تأثير له فكيف فارقوا هذه الطريقه فى خلع عثمان و هل هذا إلّا تقلّب و تلوّن.

فأمّا قوله «إنّ الصحابه بين فريقين اما من ينصره كزيد بن ثابت و ابن عمر و فلان و فلان و الباقون ممتنعون انتظار الزوال العارض و لأنه ما ضيق عليهم الأمر فى الدفع عنه» فعجيب لأن الظاهر أن انصاره هم الذين كانوا معه فى الدار يقاتلون عنه و يدفعون الهاجمين عليه فقط، فأمّا من كان فى منزله ما أغنى عنه فتيلا لا يعدّ ناصرا و كيف يجوز ممن أراد نصرته و كان معتقدا لصوابه و خطاء الطالبين لخلعه أن يتوقف عن النصره طلبا لزوال العارض و هل يراد النصره إلّا لدفع العارض و بعد زواله لا حاجه إليها و ليس يحتاج فى نصرته إلى أن يضيق هو عليهم الأمر فيها بل من كان معتقدا لها لا يحتاج حمله إلى إذنه فيها و لا يحفل بنهيه عنها لأنّ المنكر ممّا قد تقدّم أمر اللّه تعالى فيه بالنهى عنه فليس يحتاج فى إنكاره إلى أمر غيره.

فأمّا زيد بن ثابت فقد روى ميله إلى عثمان فما نعنى ذلك و بازائه جميع الأنصار و المهاجرين و لميله إليه سبب معروف قد روته الرواه فانّ الواقدى قد روى فى كتاب الدار أن مروان بن الحكم لما حصر عثمان الحصر الأخير جاء إلى زيد بن ثابت فاستصحبه إلى عائشه ليكلّمها فى هذا الأمر فمضيا إليها و هى عازمه إلى الحجّ فكلّماها فى أن تقيم و تذبّ عنه فأقبلت على زيد بن ثابت فقالت: و ما منعك يا ابن ثابت و لك الاساويف قد قطعها لك عثمان و لك كذا و كذا و أعطاك من بيت المال زها عشره ألف دينار؟ قال زيد: فلم أرجع عليها حرفا واحدا.

قال: و أشارت إلى مروان بالقيام فقام مروان و هو يقول متمثلا حرق قيس على البلاد حتى إذا اضطرمت أجد ما، فنادته عايشه و قد خرج من العتبه:

يا ابن الحكم أعلىّ تمثل الاشعار؟ قد و اللّه سمعت ما قلت، أ ترانى فى شك من صاحبك؟ و الذى نفسى بيده لوددت أنه الان فى غراره من غرائرى مخيطه عليها فألقيها فى البحر الأخضر، قال زيد: فخرجنا من عندها على النّاس.

و روى الواقدى: أنّ زيد بن ثابت اجتمع عليه عصبه من الأنصار و هو يدعوهم إلى نصر عثمان فوقف عليه جبله بن عمرو بن حيه المازنى فقال له جبله: ما يمنعك يا زيد أن تذبّ عنه أعطاك عشره ألف دينار و أعطاك حدائق من نخل ما لم ترث من أبيك مثل حديقه منها.

فأمّا ابن عمر فانّ الواقدى أيضا روى عن ابن عمر أنّه قال: و اللّه ما كان منا إلاّ خاذل أو قاتل و الأمر فى هذا أوضح من أن يخفى.

فأمّا ذكره إنفاذ أمير المؤمنين عليه السّلام الحسن و الحسين» فانما أنفذهما إن كان أنفذهما ليمنعان من انتهاك حريمه و تعمد قتله و منع حرمه و نسائه من الطعام و الشراب و لم ينفذهما ليمنعا من مطالبته بالخلع كيف و هو مصرّح بأنه بأحداثه مستحق للخلع و القوم الّذين سعوا فى ذلك إليه كانوا يغدون و يروحون إليه و معلوم منه ضروره أنّه كان مساعدا على خلعه و نقض أمره لا سيّما فى المرّه الأخيره.

فأمّا ادّعائه أنّه لعن قتلته فهو يعلم ما فى هذا من الرّوايات المختلفه الّتى هى أظهر من هذه الروايه و إن صحّت فيجوز أن يكون محموله على لعن من قتله متعمدا لقتله قاصدا إليه فإن ذلك لم يكن لهم.

فأمّا ادّعائه أن طلحه رجع لما ناشده عثمان يوم الدار فظاهر البطلان و غير معروف فى الروايه و الظاهر المعروف أنّه لم يكن على عثمان أشدّ من طلحه يوم الدار و لا أغلظ و لو حكينا من كلامه فيه ما قد روى لافنينا قطعه كبيره من هذا الكتاب.

و قد روى: أنّ عثمان كان يقول يوم الدار: اللهم اكفنى طلحه و يكرر ذلك علما منه بأنه أشدّ القوم عليه.

و روى أن طلحه كان عليه يوم الدار درع و هو يرامى النّاس و لم ينزع عن القتال حتّى قتل الرجل.

فأمّا ادعائه من الروايه «عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه ستكون فتنه و أن عثمان و أصحابه

يومئذ على الهدى» فهو يعلم أن هذه الروايه الشاذه لا يكون فى مقابله المعلوم ضروره من إجماع الأمّه على خلعه و خذله و كلام وجوه المهاجرين و الأنصار فيه و بإزاء هذه الروايه مما يملأ الطروس عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و غيره ممّا يتضمن ضدّ ما تضمنته و لو كانت هذه الروايه معروفه لكان عثمان أولى الناس بالاحتجاج بها يوم الدّار و قد احتجّ عليهم بكلّ غث و سمين، و قبل ذلك لما خوصم و طولب بأن يخلع نفسه، و لاحتجّ عنه بعض أصحابه و أنصاره و فى علمنا بأن شيئا من ذلك لم يكن دلاله على أنّها مصنوعه.

فأما ما رواه عن عائشه من قولها: «قتل و اللّه مظلوما» فأقوال عايشه فيه معروفه معلومه و إخراجها قميص رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هى تقول: هذا قميصه لم يبل و قد بليت سنته و غير ذلك ممّا لا يحصى كثره.

فأما مدحها و ثناؤها عليه فانما كان عقيب علمها بانتقال الأمر إلى أمير المؤمنين عليه السّلام و السبب فيه معروف و قد وقفت عليه و قوبل بين كلامها فيه متقدّما و متأخرا.

فأمّا قوله: «لا يمتنع أن يتعلّق بأخبار الاحاد فى ذلك لأنها فى مقابله ما يدّعونه ممّا طريقه أيضا الاحاد» فواضح البطلان لأنّ إطباق الصحابه و أهل المدينه إلاّ من كان فى الدّار معه على خلافه و أنهم كانوا بين مجاهد و مقاتل مبارز و بين خاذل متقاعد معلوم ضروره لكل من سمع الأخبار و كيف يدّعى أنها من جمله الاحاد حتّى يعارض بأخبار شاذّه نادره و هل هذا إلا مكابره ظاهره؟ فأما قوله: «إنا لا نعدل عن ولايته بامور محتمله» فقد مضى الكلام فى هذا المعنى و قلنا ان المحتمل هو ما لا ظاهر له و الذى يتجاذ به الأمور المختلفه فأما ما له ظاهر فلا يسمى محتملا و إن سماه بهذه التسميه فقد بينا أنّه ممّا يعدل من أجله عن الولايه و فصلنا ذلك تفصيلا بينا.

فأمّا قوله «إن للإمام أن يجتهد رأيه فى الأمور المنوطه به و يكون مصيبا و إن أفضت إلى عاقبه مذمومه» فأوّل ما فيه أنّه ليس للإمام و لا غيره أن يجتهد فى الأحكام و لا يجوز العمل فيها إلاّ على النصوص. ثمّ إذا سلمنا الاجتهاد فلا شك أن

ههنا امورا لا يسوغ فيها الاجتهاد حتّى يكون من خبرنا عنه بأنّه اجتهد فيها غير مصدق و تفصيل هذه الجمله يبين عند الكلام على ما تعاطاه من الأعذار فى أحداثه.

أقول: من نظر فى فعل كبار الصحابه من المهاجرين و الأنصار بعثمان أنهم حصروه أربعين ليله و منعوه من الماء و خذلوه حتّى قتل و قد كان يمكنهم الدفع عنه على أنّهم أعانوا قاتليه بل شهد قتله ثمانمائه من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و تركوه بعد القتل ثلاثه أيام و لم يدفنوه حتّى قام ثلاثه نفر من بنى اميه فأخذوه بالليل سرقه و دفنوه لكيلا يعلم بهم أحد و دفنوه فى حش كوكب مقبر يهود يدلّ على عظم أحداثه و كبر معاصيه و الحق كما قال محمّد بن مسلمه بروايه الواقدى المتقدمه إن عثمان قتل نفسه، على أن خاذليه كانوا خيرا من ناصريه لأن الذين نصره كان أكثرهم فساقا كمروان بن الحكم و أضرابه و خذله المهاجرون و الأنصار، و كفى فى المقام إعراض أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام عن نصرته آخر الأمر مع قدرته على ذلك و قوله عليه السّلام اللّه قتله. على أنّه عليه السّلام نصحه و نصره غير مره و ما أراد عثمان منه عليه السّلام نصحا و إلاّ لتاب من قوادحه حقيقه و لما خدع النّاس مره بعد مره، و من تتبع كتب السير و التواريخ و سمع مقالات كبار الصحابه و عظماء القوم فى عثمان و توبته ظاهرا من أحداثه دفعه ثمّ نقضه التوبه و فعله ما فعل دفعه اخرى درى أنّ عثمان اتخذ دين اللّه لعبا و بيت المال طعما له و لبنى اميّه و أتباعه و ذوى رحمه ممّن سمعت شناعه حالهم و بشاعه أمرهم، و أنّ أجوبه القاضى عبد الجبار و اشياعه الواهيه ناشئه من التّعصب، و أنّ أمير المؤمنين عليّا عليه السّلام كان معتزلا للفتنه بقتل عثمان و أنّه بعد عن منزله فى المدينه لأن لا تتطرق عليه الظنون برغبته فى البيعه بالأمر على النّاس و أنّ الصحابه لما كان من أمر عثمان ما كان التمسوه و بحثوا عن مكانه حتّى وجدوه فصاروا إليه و سألوه القيام بالأمّه. و نص أبو جعفر الطبرى فى التاريخ انه لما حصر عثمان كان علىّ عليه السّلام بخيبر و أن معاويه و أهل البصره اتهموا عليّا عليه السّلام بدم عثمان اتباعا لتسويلات شيطانيه و أن اسناد دم عثمان إليه عليه السّلام تهمه و بهتان

ليس إلّا و هذه التهمه كفران النعمه و قلّه الشكر لأنّ أمير المؤمنين عليه السّلام نصر عثمان من بدو الأمر لما استنصره غير مره و لقد مضى قوله عليه السّلام فى الكلام ۲۳۸ من المختار فى باب الخطب: و اللّه لقد دفعت عنه (يعنى عن عثمان) حتّى خشيت أن أكون آثما، و لعمرى أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام أشار على عثمان بامور كان صلاحه فيها و لو قبلها لم يحدث عليه ما حدث فلما رأى عليه السّلام أفعاله و أقواله كما سمعت خرج من عنده مغضبا تركه مخذولا حتّى ذاق ما ذاق.

ثمّ ليعلم أن طلحه و الزبير و عائشه فيما صنعوه فى أيام عثمان من أوكد أسباب ما تمّ عليه من الخلع و الحصر و سفك الدّم و الفساد و ذلك ظاهر بيّن لذوى العقول السليمه من آفه التعصب و التقليد و سيتضح أشد ايضاح فى شرح الكتب الاتيه.

و اعلم أنّه ليس غرضنا من ذكر أحداث عثمان و ما نقم النّاس منه إبطالا لامامته بعد ظهورها منه فان هذا البحث انما يختص بمن قال بإمامته قبل أحداثه و رجع عنها عند وقوع أحداثه و هم الخوارج و من وافقهم و أما عندنا معاشر الإماميّه لم يثبت إمامه الرّجل و أشباهه وقتا من الأوقات لما قدمنا فى شرح الخطبه ۲۳۷ ان الإمامه عندنا رئاسه إلهيه و اللّه تعالى أعلم حيث يجعلها و أنّ الإمام يجب أن يكون منصوبا و منصوصا من اللّه تعالى و معصوما من جميع الذنوب و منزها من العيوب مطلقا و أنها عهد اللّه لا ينال الظالمين فالحرىّ بنا أن نعود إلى الشرح:

قول الرّضى رضى اللّه عنه: «و من كتاب له عليه السّلام إلى أهل الكوفه عند مسيره إليهم من المدينه إلى البصره» أقول: إنّما كان مسيره عليه السّلام إلى البصره لقتال أصحاب الجمل فيليق أن نذكر ما كان سبب ذلك القتال و علّه وقوعه فى البصره على الاجمال ليكون القارى على بصيره. و اعلم ان النّاس بعد قتل عثمان أتوا أمير المؤمنين عليّا عليه السّلام منزله فقالوا إنّ هذا الرّجل قد قتل و لابدّ للنّاس من إمام و لا يصلح لامامه المسلمين سواك و لا نجد اليوم أحدا أحقّ بهذا الأمر منك لا أقدم سابقه و لا أقرب من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقال عليه السّلام: لا حاجه لى فى أمركم أنا

معكم فمن اخترتم فقد رضيت به فإنّى أكون وزيرا خير من أن أكون أميرا، فاختاروا فقالوا: و اللّه ما نختار غيرك. فلمّا انصرفوا عنه عليه السّلام كلّم بعضهم بعضا فقالوا: يمضى قتل عثمان فى البلاد فيسمعون بقتله و لا يسمعون أنه بويع لأحد بعده فيثور كل رجل منهم فى ناحيه فلا نأمن أن يكون فى ذلك الفساد فلنرجع إلى علىّ عليه السّلام فلا نتركه حتّى يبايع فيطمئنّ النّاس و يسكنون.

فاختلفوا إليه عليه السّلام مرارا ثمّ أتوه فى آخر ذلك فقالوا له: إنّه لا يصلح النّاس إلاّ بامره و قد طال الأمر فو اللّه ما نحن بفاعلين حتّى نبايعك فقال عليه السّلام:

ففى المسجد فإن بيعتى لا تكون خفيّه و لا تكون إلاّ عن رضا المسلمين، قال عبد اللّه بن عباس: فلقد كرهت أن يأتى المسجد مخافه أن يشغب عليه و أبى هو إلاّ المسجد فلمّا دخل دخل المهاجرون و الأنصار فبايعوه.

أقول: و لقد مضى فى الخطبه الواحده و التسعين قوله عليه السّلام للنّاس - لما اريد على البيعه بعد قتل عثمان -: دعونى و التمسوا غيرى فإنّا مستقبلون أمرا له وجوه و ألوان لا تقوم له القلوب و لا تثبت عليه العقول و إنّ الافاق قد أغامت و المحجه قد تنكرت و اعلموا أنى إن أجبتكم ركبت بكم ما أعلم و لم اصغ إلى قول القائل و عتب العاتب و إن تركتمونى فأنا كأحدكم و لعلّى أسمعكم و أطوعكم لمن وليتموه أمركم و أنا لكم وزيرا خير لكم منى أميرا. و رواه أبو جعفر الطبرى فى التاريخ أيضا مسندا (ص ۲۵۶ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه).

«بيعه طلحه و الزبير عليا (عليه السلام) و انهما أول من بايعه (عليه السلام)»

قال الشيخ المفيد فى الجمل: روى أبو إسحاق بن إبراهيم بن محمّد الثقفى عن عثمان بن أبى شيبه عن إدريس عن محمّد بن عجلان عن زيد بن أسلم قال: جاء طلحه و الزبير إلى علىّ عليه السّلام و هو متعوذ بحيطان المدينه فدخلا عليه و قالا ابسط يدك نبايعك فإنّ النّاس لا يرضون إلاّ بك فقال لهما: لا حاجه لى فى ذلك و أن أكون لكما وزيرا خير من أن أكون لكما أميرا فليبسط قرشى منكما يده ابايعه. فقالا

إنّ النّاس لا يؤثرون غيرك و لا يعدلون عنك إلى سواك فابسط يدك نبايعك أوّل النّاس فقال: إنّ بيعتى لا تكون سرا فامهلا حتّى أخرج إلى المسجد. فقالا: بل نبايعك ههنا ثمّ نبايعك فى المسجد فبايعاه أوّل النّاس ثمّ بايعه النّاس على المنبر أوّلهم طلحه بن عبيد اللّه و كانت يده شلّاء فصعد المنبر إليه فصفق على يده و رجل من بنى أسد يزجر الطير قائم ينظر إليه فلما رأى أوّل يد صفقت على يد أمير المؤمنين عليه السّلام يد طلحه و هى شلّاء قال: إنّا للّه و إنّا إليه راجعون أوّل يد صفقت على يده شلّاء يوشك أن لا يتمّ هذا الأمر ثمّ نزل طلحه و الزبير و بايعه النّاس بعدهما.

قال أبو جعفر الطبرى فى التاريخ: لما قتل عثمان خرج علىّ عليه السّلام إلى السوق و ذلك يوم السبت لثمانى عشره ليله خلت من ذى الحجه فاتبعه النّاس و بهشوا فى وجهه فدخل حائط بنى عمرو بن مبذول و قال لأبى عمره بن عمرو بن محصن أغلق الباب فجاء النّاس فقرعوا الباب فدخلوا فيهم طلحه و الزبير فقالا: يا علىّ ابسط يدك فبايعه طلحه و الزبير فنظر حبيب بن ذؤيب إلى طلحه حين بايع فقال: أوّل من بدأ بالبيعه يد شلّاء لا يتمّ هذا الأمر و خرج علىّ إلى المسجد فصعد المنبر و عليه إزار و طاق و عمامه خز و نعلاه فى يده متوكئا على قوس فبايعه النّاس.

و قال الطبرى فى نقل آخر: لما اختلف النّاس إليه عليه السّلام مرارا للبيعه فقال عليه السّلام لهم: إنكم قد اختلفتم إلىّ و أتيتم و إنى قائل لكم قولا- إن قبلتموه قبلت أمركم و إلاّ- فلا حاجه لى فيه؟ قالوا: ما قلت من شىء قبلناه إن شاء اللّه فجاء فصعد المنبر فاجتمع النّاس إليه فقال: إنّى كنت كارها لأمركم فأبيتم إلاّ أن أكون عليكم ألا و إنّه ليس لى أمر دونكم إلاّ أن مفاتيح مالكم معى ألا و إنّه ليس لى أن آخذ منه درهما دونكم رضيتم؟ قالوا: نعم، قال: اللّهمّ اشهد عليهم ثمّ بايعهم على ذلك إلاّ نفيرا يسيرا كانوا عثمانيّه منهم حسان بن ثابت و كعب بن مالك و مسلمه بن مخلد و أبو سعيد الخدرى و محمّد بن مسلمه و النّعمان بن بشير و زيد ابن ثابت و رافع بن خديج و فضاله بن عبيد و كعب بن عجره. قال: فقال رجل لعبد اللّه بن حسن كيف أبى هؤلاء بيعه علىّ عليه السّلام و كانوا عثمانيه؟ قال: أمّا حسان

فكان شاعرا لا يبالى ما يصنع و أمّا زيد بن ثابت فولّاه عثمان الديوان و بيت المال فلما حصر عثمان قال: يا معشر الأنصار كونوا أنصار اللّه مرتين فقال أبو أيّوب:

ما تنصره إلّا أنّه أكثر لك من العضدان، فأمّا كعب بن مالك فاستعمله على صدقه مزنيه و ترك ما أخذ منهم له.

و فى نقل آخر فيه: بايع النّاس عليّا عليه السّلام بالمدينه و تربص سبعه نفر فلم يبايعوه منهم سعد بن أبى وقاص و عبد اللّه بن عمر و صهيب و زيد بن ثابت و محمّد بن مسلمه و سلمه بن وقش و اسامه بن زيد و لم يتخلف أحد من الأنصار إلّا بايع.

و فى الإمامه و السياسه أنّ عمّار بن ياسر استأذن عليّا عليه السّلام أن يكلم عبد اللّه ابن عمر و محمّد بن مسلمه و سعد بن أبى وقاص فى بيعتهم عليّا عليه السّلام فأبوا - و بعد نقل مكالمه عمّار لكلّ واحد منهم قال -: فانصرف عمار إلى علىّ عليه السّلام فقال له علىّ عليه السّلام: دع هؤلاء الرهط امّا ابن عمر فضعيف، و امّا سعد فحسود، و ذنبى إلى محمّد ابن مسلمه انّى قتلت اخاه يوم خيبر: مرحب اليهودى.

«كلامه (عليه السلام) لما تخلف هؤلاء عن بيعته»

فى الارشاد للمفيد قدّس سره: و من كلامه عليه السّلام حين تخلّف عن بيعته عبد اللّه ابن عمر بن الخطّاب و سعد بن أبى وقاص و محمّد بن مسلمه و حسان بن ثابت و اسامه ابن زيد، ما رواه الشعبى قال: لما اعتزل سعد و من سمّيناه أمير المؤمنين عليه السّلام و توقفوا عن بيعته حمد اللّه و اثنى عليه ثمّ قال: ايّها الناس إنكم بايعتمونى على ما بويع عليه من كان قبلى و إنّما الخيار للنّاس قبل أن يبايعوا فإذا بايعوا فلا خيار لهم و إنّ على الإمام الاستقامه و على الرعيه التسليم و هذه بيعه عامّه من رغب عنها رغب عن دين الإسلام و اتبع غير سبيل أهله و لم تكن بيعتكم إياى فلته و ليس أمرى و أمركم واحد و إنى اريدكم للّه و أنتم تريدوننى لأنفسكم و أيم اللّه لأنصحن للخصم و لأنصفنّ للمظلوم و قد بلغنى عن سعد و ابن مسلمه و اسامه و عبد اللّه و حسان بن ثابت امور كرهتها و الحق بينى و بينهم.

أقول: أتى بكلامه هذا الشريف الرضى فى النهج. و لكن لم يفسر هو و لا أحد من الشرّاح الذين نعرفهم سببه كما فسره المفيد على أن بينهما تفاوتا فى الكيف و الكم فانّه نقل هكذا: و من كلامه عليه السّلام: لم تكن بيعتكم إياى فلته و ليس أمرى و أمركم واحدا إنّى اريدكم للّه و أنتم تريدوننى لأنفسكم أيها النّاس أعينونى على انفسكم و أيم اللّه لأنصفن المظلوم من ظالمه و لأقودنّ الظالم بخزامته حتّى اورده منهل الحق و إن كان كارها (الكلام ۱۳۶ من باب الخطب).

و فى كتاب الجمل للشيخ الأجل المفيد قدّس سرّه: انه روى أبو مخنف لوط بن يحيى عن محمّد بن عبد اللّه بن سواده و طلحه بن الأعلم و أبى عثمان اجمع قالوا: بقيت المدينه بعد قتل عثمان خمسه أيّام و أميرها الواقض بن حرب و النّاس يلتمسون من يجيبهم لهذا الأمر فلا يجدون فيأتون المصريون عليّا عليه السّلام فيختبئ عنهم و يلوذ بحيطان المدينه فاذا لقوه يأبى عليهم.

قال: و روى إسحاق بن راشد عن الحميد بن عبد الرّحمن عن ابن أثرى قال: ألا احدثك بما رأت عيناى و سمعت اذناى لما التقى النّاس عند بيت المال قال علىّ عليه السّلام لطلحه: ابسط يدك ابايعك فقال طلحه: أنت أحق بهذا الأمر منى و قد اجتمع لك من هؤلاء النّاس ما لم يجتمع لى، فقال علىّ عليه السّلام: ما خشيناك غيرك فقال طلحه: لا تخش فو اللّه لا تؤتى من قبلى، و قام عمّار بن ياسر و الهيثم بن التيهان و رفاعه بن أبى رافع و مالك بن عجلان و أبو أيّوب خالد بن زيد فقالوا لعلىّ عليه السّلام إنّ هذا الأمر قد فسد و قد رأيت ما صنع عثمان و ما أتاه من خلاف الكتاب و السنّه فابسط يدك لنبايعك لتصلح من أمر الأمه ما قد فسد، فاستقال علىّ عليه السّلام و قال: قد رأيتم ما صنع بى و عرفتم رأى القوم فلا حاجه لى فيهم فاقبلوا على الأنصار و قالوا يا معشر الأنصار أنتم أنصار اللّه و أنصار رسوله و برسوله أكرمكم اللّه و قد علمتم فضل علىّ و سابقته فى الإسلام و قرابته و مكانته من النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و إن ولى ينالكم خيرا.

فقال القوم: نحن أرضى النّاس به ما نريد به بدلا ثمّ اجتمعوا عليه و ما يزالوا

به حتّی بایعوه.

و باسناده عن ابن أبی الهیثم بن التیهان قال: یا معشر الأنصار و قد عرفتم رأیی و نصیحتی و مکانی من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و اختیاره إیّای فردّوا هذا الأمر إلی أقدمکم إسلاما و أولاکم برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لعلّ اللّه أن یجمع به الفتکم و یحقن به دماءکم فأجابه القوم بالسمع و الطاعه.

و روی سیف عن رجاله قال: اجتمع النّاس إلی علیّ علیه السّلام و سألوه أن ینظر فی امورهم و بذلوا له البیعه فقال لهم: التمسوا غیری، فقالوا له: ننشدک اللّه أما تری الفتنه ألا تخاف اللّه فی ضیاع هذه الأمه فلما ألحوا علیه قال لهم: إنّی لو أجبتکم حملتکم علی ما أعلم و إن ترکتمونی کنت لأحدکم «کأحدکم ظ».

قالوا: قد رضینا بحلمک «بحملک ط» و ما فینا مخالف لک فاحملنا علی ما تراه ثمّ بایعه الجماعه.

أقول: إنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام کره إجابه القوم علی الفور و البدار لعلمه بعاقبه الأمور و إقدام القوم علی الخلاف علیه و للظاهره له و الشنان و القوم ألحّوا فیما دعوه إلیه و لم یمنعهم إبائه علیه السّلام من الإجابه عن الالحاح فیما أرادوا و اذکروه باللّه عزّ و جلّ و قالوا له إنّه لا یصلح لامامه المسلمین سواک و لا نجد أحدا یقوم بهذا الأمر غیرک یصلح امور الدّین و یقوم لحیاطه الاسلام و المسلمین فبایعوه علیه السّلام علی السمع و الطاعه.

«أول خطبه خطبها أمیر المؤمنین علیه السّلام بعد ما بویع له بالخلافه»

«و اختلاف الأقوال فیه و التوفیق بینهما علی التحقیق»

قال أبو جعفر الطبری فی التاریخ (ص ۴۵۷ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه):

بویع علیّ علیه السّلام یوم الجمعه لخمس بقین من ذی الحجّه فأوّل خطبه خطبها علیّ علیه السّلام حین استخلف فیما کتب به إلیّ السری عن شعیب عن سیف عن سلیمان بن أبی المغیره عن علیّ بن الحسین: حمد اللّه و أثنی علیه فقال: إنّ اللّه عزّ و جلّ أنزل کتابا هادیا

بيّن فيه الخير و الشر فخذوا بالخير و دعوا الشرّ، الفرائض أدّوها إلى اللّه سبحانه يؤدّكم إلى الجنّه، إنّ اللّه حرم حرما غير مجهوله و فضل حرمه المسلم على الحرم كلّها و شدّ بالإخلاص و التوحيد المسلمين و المسلم من سلم النّاس من لسانه و يده إلّا بالحقّ لا يحل أذى المسلم إلّا بما يجب بادروا أمر العامه و خاصّه أحدكم الموت فإنّ النّاس أمامكم و إن ما من خلفكم الساعه تحدوكم تخففوا تلحقوا فانّما ينتظر النّاس أخراهم اتقوا اللّه عباده فى عباده و بلاده إنّكم مسؤلون حتّى عن البقاع و البهائم أطيعوا اللّه عزّ و جلّ و لا تعصوه و إذا رأيتم الخير فخذوا به و إذا رأيتم الشر فدعوه و اذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون فى الأرض.

أقول: أتى بهذه الخطبه الرضى رضى اللّه عنه فى النهج و بين النسختين تفاوت فى بعض العبارات فارجع إلى الخطبه ۱۶۶ من النهج أولها: إنّ اللّه سبحانه أنزل كتابا هاديا بيّن فيه الخير و الشر فخذوا نهج الخير تهتدوا و اصدفوا عن سمت الشرّ تقصدوا - إلى آخرها.

ثمّ الظاهر أن الخطبه ۲۱ من النهج و هى قوله عليه السّلام «فإنّ الغايه أمامكم و إنّ ورائكم الساعه تحدوكم تخففوا تلحقوا فانما ينتظر بأولكم آخركم» الّتى جعلها الرضى خطبه بحيالها جزء من تلك الخطبه و الاختلاف بين الخطبتين فى النهج فى كلمه واحده فقط لأنها فى الخطبه ۲۱ تكون «فان الغايه أمامكم» و فى الخطبه ۱۶۶ «فان الناس أمامكم» و إنما افرد ذلك الجزء بالذكر لأنه جمع و جازه الألفاظ و جزاله المعنى على حدّ كلّت ألسن النّاس عن أن تأتى بمثله و تتفوّه بشبهه و هو كما قال الرضى: لو وزن بعد كلام اللّه سبحانه و بعد كلام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بكل كلام لمال به راجحا و برز عليه سابقا، قال: فأمّا قوله عليه السّلام تخففوا تلحقوا فما سمع كلام أقل منه مسموعا و لا أكثر محصولا، إلى آخر ما قال.

ثمّ إنّ ابن قتيبه الدينورى قال فى الإمامه و السياسه: و ذكروا أنّ البيعه لما تمت بالمدينه خرج علىّ عليه السّلام إلى المسجد الشريف فصعد المنبر فحمد اللّه تعالى و أثنى عليه و وعد النّاس من نفسه خيرا و تألفهم جهده ثمّ قال عليه السّلام: لا يستغنى

الرجل و إن كان ذا مال و ولد عن عشيرته و دفاعهم عنه بأيديهم و ألسنتهم هم أعظم النّاس حيطه من ورائه و إليهم سعيه و أعطفهم عليه إن أصابته مصيبه أو نزل به بعض مكاره الأمور و من يقبض يده عن عشيرته فانّه يقبض عنهم يدا واحده و تقبض عنه أيد كثيره و من بسط يده بالمعروف ابتغاء وجه اللّه تعالى يخلف اللّه له ما أنفق فى دنياه و يضاعف له فى آخرته، و اعلموا أنّ لسان صدق يجعله اللّه للمرء فى النّاس خير له من المال فلا يزدادنّ أحدكم كبرياء و لا عظمه فى نفسه و لا يغفل أحدكم عن القرابه أن يصلها بالذى لا يزيده إن أمسكه و لا ينقصه إن أهلكه، و اعلموا أنّ الدنيا قد أدبرت و الاخره قد أقبلت ألا و إن المضمار اليوم و السبق غدا ألا و إن السبقه الجنّه و الغايه النار ألا إنّ الأمل يسهى القلب و يكذب الوعد و يأتى بغفله و يورث حسره فهو غرور و صاحبه فى عناء فافزعوا إلى قوام دينكم و إتمام صلاتكم و أداء زكاتكم و النّصيحه لامامكم و تعلّموا كتاب اللّه و اصدقوا الحديث عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أوفوا بالعهد إذا عاهدتم و أدّوا الأمانات إذا ائتمنتم و ارغبوا فى ثواب اللّه و ارهبوا عذابه و اعملوا الخير تجزوا خيرا يوم يفوز بالخير من قدم الخير.

أقول: هذه الخطبه المنقوله من الدينورى مذكوره فى النهج (الخطبه ۲۸) و نقلها المفيد فى الارشاد مبتدأه من قوله عليه السّلام و اعلموا أنّ الدنيا قد أدبرت و لم يبيّنا بأنّ الخطبه خطبها عليه السّلام لما تمت البيعه له عليه السّلام كما صرّح به الدينورى مع أنّ بين النسخ اختلافا سيما بين ما فى الإمامه و السياسه و بين ما فى النهج و الإرشاد.

و لا يخفى أنّ ظاهر كلام الدينورى أنّ ما نقله هو أوّل خطبه خطبها بعد تمام البيعه و إن كان يمكن بالدقه أن يستفاد منه عدم كونه أوّل خطبه خطبها فى خلافته عليه السّلام لكنه خلاف الظاهر من عبارته.

ثمّ إنّ المفيد قدّس سرّه قال فى الجمل (ص ۷۷ طبع النجف): قوله عليه السّلام فى أوّل خطبه خطبها بعد قتل عثمان و بيعه النّاس له: قد مضت امور كنتم فيها غير محمودى الرأى أما لو أشاء لقلت و لكن عفى اللّه عما سلف سبق الرجلان و قام الثالث كالغراب همته بطنه و فرجه يا ويله لو قصّ جناحه و قطع رأسه لكان خيرا له حتّى

انتهی إلی قوله - و قد أهلک اللّه فرعون و هامان و قارون، فما یتصل بهذه الخطبه إلی آخرها.

أقول: ما نقله المفید «ره» مذکور بعضها فی الخطبه ۱۷۷ من النهج أولها:

لا یشغله شأن و لا یغیّره زمان و لا یحویه مکان و لا یصفه لسان لا یعزب عنه عدد قطر الماء - إلی آخرها - و صرّح الشارح المحقق ابن میثم البحرانی رحمه اللّه فی شرح النهج (ص ۳۵۴ طبع ۱۲۷۶ المطبوعه بالحجر) بأنّ هذه الخطبه اعنی الخطبه ۱۷۷ من النهج خطب بها أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام بعد مقتل عثمان فی أوّل خلافته کما أنّه و الشارح الفاضل المعتزلی و الشریف الرضی و الطبری و غیرهم صرّحوا بأنّ الخطبه ۱۶۶ من النهج المذکوره آنفا أوّل خطبه خطبها فی أول خلافته.

«التوفیق بین تلک الأقوال و وجه الجمع فیها»

فبعد الفحص و التتبع و الغور فی الأخبار و السیر و الأقوال و التأمّل فی فحوی الخطب الموسومه من النهج حصل لنا أنّ الخطبه ۲۱ من النهج و الخطبه ۲۸ و الخطبه ۱۶۶ و الخطبه ۱۷۷ کانت جمیعا خطبه واحده خطبها علیه السّلام فی أوّل خلافته و ذکر المؤلفون فی کلّ موضع جزء منها فتشتت فی النهج فجعل کل جزء خطبه علی حده. فلنرجع إلی ما کنّا فیه.

«الناکثان طلحه و الزبیر و علّه نکثهما بیعه أمیر المؤمنین (علیه السلام)»

و اعلم أنّ ظاهر الفتنه بالبصره إنما أحدثه طلحه و الزبیر من نکث البیعه التی بذلاها لأمیر المؤمنین علیه السّلام طوعا و اختیارا و ایثارا و خروجهما عن المدینه إلی مکه علی اظهار منهما ابتغاء العمره فلما وصلاها اجتمعا مع عائشه و عمّال عثمان الهاربین بأموال المسلمین إلی مکّه طمعا فیما احتجبوه منها و خوفا من أمیر المؤمنین علیه السّلام و اتفاق رأیهم علی الطلب بدم عثمان و التعلّق علیه فی ذلک بانحیاز قتله عثمان و حاصریه و خاذلیه من المهاجرین و الأنصار و أهل مصر و العراق و کونهم جندا له و أنصارا و اختصاصهم به فی حربهم منه و مظاهرته لهم بالجمیل و قوله فیهم الحسن من

الكلام و ترک إنکار ما منعوه بعثمان و الأعراض عنهم فی ذلک، و شبهوا بذلک علی الضعفاء و اغتروا به السفهاء و أوهموهم بذلک لظلم عثمان و البراءه من شیء یستحق به ما صنع به القوم من احصاره و خلعه و المنازعه إلی دمه فأجابهم إلی مرادهم من الفتنه من استغووه بما وصفناه و قصدوا البصره لعلمهم أن جمهور أهلها من شیعه عثمان و أصحاب عامله ابن عمه کان بها و هو عبد اللّه بن کریز بن عامر و کان ذلک منهم ظاهرا و باطنا بخلافه کما تدلّ علیه الأخبار و یوضح عن صحه الحکم به الاعتبار، ألا تری أن طلحه و الزبیر و عائشه باجماع العلماء بالسیر و الاثار هم الذین کانوا أوکد السبب لخلع عثمان و حصره و قتله و أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام لم یزل یدفعهم عن ذلک و یلطف فی منعهم عنه و یبذل الجهد فی إصلاح حاله مع المنکرین علیه العائبین له بأفعاله و المحتجّین علیه بأقواله فلنذکر طائفه من الأخبار فی سبب نکث طلحه و الزبیر البیعه و إثارتهما فتنه الجمل.

فی الامامه و السیاسه للدینوری: ذکروا أنّ الزبیر و طلحه أتیا علیّا علیه السّلام بعد فراغ البیعه فقالا: هل تدری علی ما بایعناک یا أمیر المؤمنین؟ قال علیّ علیه السّلام:

نعم علی السمع و الطاعه و علی ما بایعتم علیه أبا بکر و عمر و عثمان، فقالا: لا و لکنّا بایعناک علی أنا شریکاک فی الأمر. قال علیّ علیه السّلام: لا، و لکنکما شریکان فی القول و الاستقامه و العون علی العجز و الأولاد. قال: و کان الزبیر لا یشکّ فی ولایه العراق و طلحه فی الیمن فلما استبان لهما أنّ علیّا غیر مولّیهما شیئا أظهرا الشکاه فتکلم الزبیر فی ملاء من قریش، فقال: هذا جزاؤنا من علیّ، قمنا له فی أمر عثمان حتّی أثبتنا علیه الذنب و سببنا له القتل و هو جالس فی بیته و کفی الأمر فلما نال بنا ما أراد جعل دوننا غیرنا، فقال طلحه: ما اللوم إلّا أنا کنّا ثلاثه من أهل الشوری کرهه أحدنا و بایعناه و أعطیناه ما فی أیدینا و منعنا ما فی یده فأصبحنا قد أخطأنا ما رجونا. قال: فانتهی قولهما إلی علیّ علیه السّلام فدعا عبد اللّه بن عبّاس و کان استوزره، فقال له: بلغک قول هذین الرجلین؟ قال: نعم، بلغنی قولهما. قال: فما تری؟ قال: أری أنّهما أحبّا الولایه فولّ البصره الزبیر و ولّ طلحه الکوفه فانهما لیسا

بأقرب إليك من الوليد و ابن عامر من عثمان، فضحك علىّ عليه السّلام ثمّ قال: ويحك إنّ العراقين بهما الرجال و الأموال و متى تملكا رقاب النّاس يستميلا السفيه بالطمع و يضربا الضعيف بالبلاء و يقويا على القوى بالسلطان، و لو كنت مستعملا أحدا لضرّه و نفعه لاستعملت معاويه على الشام و لو لا ما ظهر لى من حرصهما على الولايه لكان لى فيهما رأى. قال: ثمّ أتى طلحه و الزبير إلى علىّ عليه السّلام فقالا: يا أمير المؤمنين ائذن لنا إلى العمره فان تقم إلى انقضائها رجعنا إليك و إن تسر نتبعك، فنظر إليهما علىّ عليه السّلام و قال: نعم، و اللّه ما العمره تريدان و إنّما تريدان أن تمضيا إلى شأنكما فمضيا.

و قال المسعودى فى مروج الذهب: انهما استأذنا عليّا عليه السّلام فى العمره فقال عليه السّلام لعلّكما تريدان البصره و الشام فأقسما أنّهما لا يريدان غير مكّه.

أقول: و سيأتى طائفه من الأقوال و الأخبار فيهما بعيد هذا و إنّ ما يستفيد المتتبع الخبير من سبب نكث الرجلين البيعه هو يأسهما ممّا كانا يرجوان به من قتل عثمان بن عفان من البيعه لأحدهما بالامامه و اتّساق الأمر فى البيعه لعلىّ بن أبى طالب ثمّ انّه عليه السّلام ما وليهما شيئا لأنّهما لم يكونا أهلا لذلك لما قد سمعت و تأكد سبب النكث بذلك.

فى الجمل للمفيد: لما أيس الرجلان من نيل ما طمعا فيه من التأمر على الناس و التملّك لأمرهم و بسط اليد عليهم و وجدا الأمه لا تعدل بأمير المؤمنين عليه السّلام أحدا و عرفا رأى المهاجرين و الأنصار و من ذلك أرادا الحظوه عنده بالبدار إلى بيعته و ظنا بذلك شركائه فى أمره و تحققا أنهما لا يليان معه أمرا و استقر الأمر على أمير المؤمنين عليه السّلام ببيعه المهاجرين و الأنصار و بنى هاشم و كافه النّاس إلّا من شذّ من بطانه عثمان و كانوا على خفاء لاشخاصهم مخافه على دمائهم من أهل الايمان، فصارا إلى أمير المؤمنين عليه السّلام فطلب منه طلحه ولايه العراق و طلب منه الزبير ولايه الشام فأمسك علىّ عليه السّلام عن إجابتهما فى شىء من ذلك فانصرفا و هما ساخطان و قد عرفا ما كان غلب فى ظنهما قبل من رأيه فتركاه يومين أو ثلاثه أيّام ثمّ صارا إليه و استأذنا عليه

فأذن لهما و كان فی علیه داره فصعدا إلیه و جلسا عنده بین یدیه و قالا یا أمیر المؤمنین قد عرفت حال هذه الأزمنه و ما نحن فیه من الشدّه و قد جئناک لتدفع إلینا شیئا نصلح به أحوالنا و نقضی به حقوقا علینا.

فقال علیه السّلام قد عرفتما ما لی بینبع(۱) فإن شئتما کتبت لکما منه ما تیسّر.

فقالا: لا حاجه لنا فی مالک بینبع فقال علیه السّلام لهما: ما أصنع؟ فقالا له: أعطنا من بیت المال شیئا لنا فیه کفایه. فقال علیه السّلام سبحان اللّه و أیّ یدلی فی بیت المال و ذلک للمسلمین و أنا خازنهم و أمین لهم، فإن شئتما رقیتما المنبر و سألتما ذلک ما شئتما فإن أذنوا فیه فعلت، و أنّی لی بذلک و هو لکافه المسلمین شاهدهم و غائبهم لکنی أبدی لکما عذرا فقالا ما کنّا بالّذی نکلفک ذلک و لو کلفناک لما أجابک المسلمون فقال لهما: فما أصنع؟ قالا: قد سمعنا ما عندک ثمّ نزلا من العلیّه و کان فی أرض الدار خادمه لأمیر المؤمنین علیه السّلام سمعتهما یقولان: و اللّه ما بایعنا بقلوبنا و إن کنّا بایعنا بألسنتنا، فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: «إِنَّ الَّذِینَ یُبایِعُونَکَ إِنَّما یُبایِعُونَ اللّهَ یَدُ اللّهِ فَوْقَ أَیْدِیهِمْ فَمَنْ نَکَثَ فَإِنَّما یَنْکُثُ عَلی نَفْسِهِ وَ مَنْ أَوْفی بِما عاهَدَ عَلَیْهُ اللّهَ فَسَیُؤْتِیهِ أَجْراً عَظِیماً » (الفتح: ۱۱) فترکاه یومین آخرین و قد جاءهما الخبر بإظهار عائشه بمکّه ما أظهرته من کراهه أمره و کراهه من قتل عثمان و الدعاء إلی نصره و الطلب بدمه و أنّ عمّال عثمان قد هربوا من الأمصار إلی مکه بما احتجبوه من أموال المسلمین و لخوفهم من أمیر المؤمنین علیه السّلام و من معه من المهاجرین و الأنصار و أنّ مروان بن الحکم ابن عم عثمان و یعلی بن منبه خلیفته و عامله کان بالیمن و عبد اللّه بن عامر بن کریز ابن عمه و عامله کان علی البصره و قد اجتمعوا مع عائشه و هم یدبرون الأمر فی الفتنه فصارا إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام و تیمّما وقت خلوته فلما دخلا علیه قالا یا أمیر المؤمنین قد جئناک نستأذنک للخروج فی العمره لأنا بعید العهد بها ائذن لنا فیها.

۱- (۱) قد مضی البیان فی ینبع فی شرح الکلام ۲۳۸ من المختار فی باب الخطب فراجع.

فقال عليه السّلام: و اللّه ما تريدان العمره و لكنّكما تريدان الغدره، و إنّما تريدان البصره. فقالا: اللّهم غفرا ما نريد إلّا العمره. فقال عليه السّلام احلفا لى باللّه العظيم انكما لا تفسدان علىّ أمر المسلمين و لا تنكثان لى بيعه و لا تسعيان فى فتنه فبذلا ألسنتهما بالأيمان المؤكّده فيما استحلفهما عليه من ذلك.

فلما خرجا من عنده عليه السّلام لقيهما ابن عباس فقال لهما: أذن لكما أمير المؤمنين؟ فقالا: نعم. فدخل على أمير المؤمنين فابتدأه عليه السّلام فقال: يا ابن عبّاس! أ عندك الخبر؟ قال: قد رأيت طلحه و الزبير فقال عليه السّلام انهما استأذنانى فى العمره فأذنت لهما بعد أن استوثقت منهما بالأيمان أن لا يغدرا و لا ينكثا و لا يحدثا فسادا و اللّه يا ابن عبّاس و إنّى أعلم أنّهما ما قصدا إلّا الفتنه فكأنى بهما و قد صارا إلى مكه ليسعيا إلى حربى فإنّ يعلى بن منبه الخائن الفاجر قد حمل أموال العراق و فارس لينفق ذلك و سيفسدان هذان الرجلان علىّ أمرى و يسفكان دماء شيعتى و أنصارى.

قال عبد اللّه بن عبّاس: إذا كان ذلك عندك يا أمير المؤمنين معلوم فلم أذنت لهما و هلّا حبستهما و أوثقتهما بالحديد و كفيت المسلمين شرّهما؟ فقال عليه السّلام: يا ابن عباس أ تأمرنى بالظلم بدءا و بالسيئه قبل الحسنه و أعاقب على الظنه و التهمه و أؤاخذ بالفعل قبل كونه؟ كلّا و اللّه لا عدلت عما أخذ اللّه علىّ من الحكم و العدل و لا ابتدأ بالفصل يا ابن عبّاس اننى أذنت لهما و أعرف ما يكون منهما و لكنّى استظهرت باللّه عليهما و اللّه لأقتلنهما و لأخيبنّ ظنّهما و لا يلقيان من الأمر مناهما و أنّ اللّه يأخذهما بظلمهما لى و نكثهما بيعتى و بغيهما علىّ.

أقول: قد علمت سابقا ممّا نقلنا من الفريقين أنّ طلحه كان أوّل من رمى بسهم فى دار عثمان و قال: لا ننعمنّه عينا و لا نتركه يأكل و لا يشرب، و لما حيل بين أهل دار عثمان و بين الماء فنظر الزبير نحوهم و قال و حيل بينهم و بين ما يشتهون - الايه، و غير ذلك ممّا قالوا لعثمان و فعلوا به ممّا لا حاجه إلى إعادته ثمّ دريت أنهما أوّل من بايع عليّا عليه السّلام على ما قد فصّلنا و بيّنا ثمّ نكثا بيعته بالسبب الذى ذكرناه و العجب أنهما مع ما فعلا بعثمان جعلا دم عثمان مستمسكا و نهضا إلى طلب

دمه فحاربا أمير المؤمنين عليه السّلام و شيعته الموحدين المسلمين و من تأمّل حقّ التأمّل فى جميع ما قدمنا علم أنّهما و أضرابهما لم يكونوا فيما صنعوه على جميل طويه فى الدّين و لا نصيحه للمسلمين و أنّ الّذى أظهروه من الطلب بدم عثمان إنّما كان تشبيها و تلبيسا على العامّه و المستضعفين. نعوذ باللّه من همزات الشياطين و نسأله أن لا يجعل الدّنيا أكبر همّنا فانها رأس كلّ خطيئه و اسّها.

«خلاف عائشه على على (عليه السلام) و أطوار أحوالها و أقوالها فيه (عليه السلام) و فى عثمان»

قد علمت ممّا سبق أن عائشه كانت أوّل من طعن على عثمان و أطمع النّاس فيه و كانت تقول: اقتلوا نعثلا و صرّحت بانه طاغيه و أمرت بقتل عثمان و نادته بقولها يا غدر يا فجر و أرائته قميص رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و نعليه و قالت له انها لم يتغير و أنت غيرت سنته، و نهت ابن عباس عن أن يرد النّاس عن قتل الطاغيه تعنى بالطاغيه عثمان و غيرها ممّا نقلناها من الفريقين. هذا هو طور.

ثمّ لما قتل عثمان بن عفان خرج البغاه إلى الافاق فلمّا وصل بعضهم إلى مكّه سمعت بذلك عائشه فاستبشرت بقتله و قالت قتلته عماله إنّه أحرق كتاب اللّه و أمات سنه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقتله اللّه، فقالت للناعى: و من بايع النّاس؟ فقال لها الناعى: لم أبرح من المدينه حتّى أخذ طلحه بن عبد اللّه نعاجا لعثمان و عمل مفاتيح لأبواب بيت المال و لا شك أنّ النّاس قد بايعوه فقالت اى هذا لأصيبع وجدوك لها محسنا و بها كافيا، ثمّ قالت شدّوا رحلى فقد قضيت عمرتى لأتوجّه إلى منزلى فلما شدوا رحالها و استوت على مركبها سارت حتّى بلغت شرقاء (موضع معروف بهذا الاسم) لقيها إبراهيم بن عبيد بن امّ كلاب فقالت: ما الخبر؟ فقال: قتل عثمان، قالت: قتل نعثل، فقالت: أخبرنى عن قصّته و كيف كان أمره؟ فقال لها:

لمّا أحاط النّاس بالدار رأيت طلحه بن عبد اللّه قد غلب على الأمر و اتخذ مفاتيح على بيوت الأموال و الخزائن و تهيأ ليبايع له فلمّا قتل عثمان مال النّاس إلى علىّ بن أبى طالب و لم يعدلوا به طلحه و لا غيره و خرجوا فى طلب علىّ يقدمهم الأشتر

و محمّد بن أبی بکر و عمّار بن یاسر حتّی أتوا علیّا و هو فی بیت سکن فیه فقالوا له بایعنا علی الطاعه لک فتفکر ساعه فقال الأشتر: یا علیّ إنّ النّاس لا یعدلون بک غیرک فبایع قبل أن یختلف النّاس، قال و کان فی الجماعه طلحه و الزبیر فظننت أن سیکون بین طلحه و الزبیر و علیّ کلام قبل ذلک، فقال الأشتر لطلحه: قم یا طلحه فبایع ثمّ قم یا زبیر فبایع فما تنتظران فقاما فبایعا و أنا أری أیدیهما علی ید علیّ یصفقانهما ببیعته ثمّ صعد علیّ بن أبی طالب المنبر فتکلّم بکلام لا أحفظ إلّا أنّ النّاس بایعوه یومئذ علی المنبر و بایعوه من الغد فلمّا کان الیوم الثالث خرجت و لا أعلم ما جری بعدی.

فقالت: یا أخا بنی بکر أنت رأیت طلحه بایع علیّا؟ فقلت: ای و اللّه رأیته بایعه و ما قلت إلّا رأیت طلحه و الزبیر أوّل من بایعه فقالت: إنّا للّه اکره و اللّه الرّجل و غصب علیّ بن أبی طالب أمرهم و قتل خلیفه اللّه مظلوما، ردّوا بغالی فرجعت إلی مکّه، قال: و سرت معها فجعلت تسألنی فی المسیر و جعلت اخبرها ما کان فقالت لی هذا بعهدی و ما کنت أظن أنّ النّاس یعدلون عن طلحه مع بلائه یوم احد، قلت فإن کان بالبلاء فصاحبه الذی بویع ذو بلاء و عناء، فقالت یا أخا بنی بکر لا نسألک هذا غیر حتّی إذا دخلت مکّه فسألک الناس ما ردّ امّ المؤمنین فقل: القیام بدم عثمان و الطلب به.

و جاءها یعلی بن منبه فقال لها: قد قتل خلیفتک الذی تحرضین علی قتله فقالت: برأت إلی اللّه ممّن قتله، قال: الان، ثمّ قال لها: أظهری البراءه ثانیا من قاتله.

فخرجت عائشه إلی المسجد فابتدأت بالحجر فتسترت فیه و نادی مناديها باجتماع النّاس إلیها فلمّا اجتمعوا تکلمت من وراء الستر و جعلت تتبرأ ممّن قتل عثمان و تدعو إلی نصره عثمان و تنعاه إلی النّاس و تبکیه و تشهد أنّه قتل مظلوما و جاءها عبد اللّه بن الحضرمی عامل عثمان علی مکّه فقال: قرّت عینک قتل عثمان و بلغت ما أردت من أمره، فقالت: سبحان اللّه أنا طلبت قتله إنّما کنت عاتبه

علیه من شیء أرضانی فیه قتل و اللّه من خیر من عثمان بن عفان و أرضی عند اللّه و عند المسلمین و اللّه ما زال قاتله (تعنی أمیر المؤمنین علیّا علیه السّلام) مؤخرا منذ بعث محمّدا صلّی اللّه علیه و آله و بعد أن توفی عدل عنه النّاس علی خیره من أصحاب النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و لا یرونه أهلا للأمر و لکنه رجل یحب الإمره و اللّه لا تجتمع علیه و لا علی أحد من ولده إلی قیام الساعه. ثمّ قالت: معاشر المسلمین انّ عثمان قتل مظلوما و لقد قتل عثمان من اصبع عثمان خیر منه و جعلت تحرّض النّاس علی خلاف أمیر المؤمنین و تحثّهم علی نقض عهده.

قال أبو جعفر الطبری فی التاریخ: إنّ عائشه لما انتهت إلی سرف راجعه فی طریقها إلی مکّه لقیها عبد بن امّ کلاب(۱) و هو عبد بن أبی سلمه ینسب إلی امّه فقالت له مهیم؟ قال قتلوا عثمان فمکثوا ثمانیا، قالت: ثمّ صنعوا ما ذا؟ قال: أخذها أهل المدینه بالاجتماع فجازت بهم الأمور إلی خیر مجاز اجتمعوا علی علیّ بن أبی طالب فقالت: و اللّه لیت أن هذه انطبقت علی هذه إن تم الأمر لصاحبک ردّونی ردّونی فانصرفت إلی مکه و هی تقول: قتل و اللّه عثمان مظلوما و اللّه لأطلبن بدمه. فقال لها ابن امّ کلاب: و لم؟ فو اللّه إنّ أوّل من أمال حرفه لأنت و لقد کنت تقولین: اقتلوا نعثلا فقد کفر قالت: إنّهم استتابوه ثمّ قتلوه و قد قلت و قالوا و قولی الأخیر خیر من قولی الأول فقال لها ابن امّ کلاب:

منک البداء و منک الغیر و منک الریاح و منک المطر

و أنت أمرت بقتل الإمام و قلت لنا إنّه قد کفر

فهبنا أطعناک فی قتله و قاتله عندنا من أمر

و لم یسقط السقف من فوقنا و لم ینکسف شمسنا و القمر

و قد بایع النّاس ذا تدر إ یزیل الشبا و یقیم الصعر

و یلبس للحرب أثوابها و ما من و فی مثل من قد غدر

۱- (۱) هذا الرجل ذکر اسمه فی الإمامه و السیاسه: عبید، و فی الجمل للمفید: ابراهیم ابن عبد بن ام کلاب.

فانصرفت إلى مكّه فنزلت على باب المسجد فقصدت للحجر فسترت و اجتمع إليها النّاس فقالت: يا أيها النّاس إنّ عثمان قتل مظلوما و و اللّه لأطلبن بدمه.

بيان

مهيم على وزان جعفر كلمه استفهام يستفهم بها معناها ما حالك، و ما شأنك و ما حدث، و ما الخبر، و امثالها المناسبه للمقام. قولها: ليت أن هذه انطبقت على هذه. تعنى أنّ السماء انطبقت على الأرض.

ثمّ لما تجهز القوم وعبوا العسكر و خرجوا إلى البصره لاثاره الفتنه و إناره الحرب و كانت عائشه معهم على الجمل الأدبّ انتهوا فى اللّيل إلى ماء لبنى كلاب يعرف بالحوأب عليه ناس من بنى كلاب فعوت كلابهم على الركب حتّى نفرت صعاب ابلها فقالت: ما اسم هذا الموضع؟ فقال لها السائق لجملها: الحوأب فاسترجعت و ذكرت ما قيل لها فى ذلك فأمسكت زمام بعيرها فقالت و إنها لكلاب الحوئب ردّونى ردّونى إلى حرم رسول اللّه لا حاجه لى فى المسير فانّى سمعت رسول اللّه يقول: ليت شعرى أيتكن صاحبه الجمل الأدبب التى تنبحها كلاب الحوئب فيقتل عن يمينها و يسارها قتلى كثيره.

فقال ابن الزبير: باللّه ما هذا الحوأب و لقد غلط فيما أخبرك به و كان طلحه فى ساقه النّاس فلحقها فأقسم أن ذلك ليس بالحوأب فلفقوا لها خمسين أعرابيا جعلوا لهم جعلا فحلفوا لها أن هذا ليس بماء الحوأب فسارت لوجهها. قال المسعودى فى مروج الذهب، شهد مع ابن الزبير و طلحه خمسون رجلا ممّن كان معهم فكان ذلك أوّل شهاده زورا قيمت فى البصره. انتهى كلامه.

و قال الدّينورى فى الإمامه و السياسه: فقال لها محمّد بن طلحه: تقدّمى رحمك اللّه و دعى هذا القول. و أتى عبد اللّه بن الزبير فحلف لها باللّه لقد خلفته أوّل اللّيل و أتاها ببيّنه زور من الأعراب فشهدوا بذلك فزعموا أنّها أوّل شهاده

زور شهد بها فی الإسلام.

و روی أبو جعفر الطبری فی التاریخ بإسناده عن الزهری (ص ۴۸۵ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه) قال: بلغنی أنّه لما بلغ طلحه و الزبیر منزل علیّ بذی قار انصرفوا إلی البصره فأخذوا علی المنکدر فسمعت عائشه نباح الکلاب فقالت أیّ ماء هذا؟ فقالوا الحوأب فقالت إنّا للّه و إنّا إلیه راجعون إنّی لهیه قد سمعت رسول اللّه یقول و عنده نساؤه لیت شعری أیتکن تنبحها کلاب الحوأب فأرادت الرّجوع فأتاها عبد اللّه بن الزبیر فزعم أنّه قال کذب من قال إنّ هذا الحوأب و لم یزل حتّی مضت.

أقول: حدیث الحوأب ممّا اتفق به الفریقان و روته الخاصّه و العامّه بطرق عدیده و أسانید کثیره.

بیان

قال ابن الأثیر فی النهایه: و فی الحدیث أنّه صلّی اللّه علیه و آله قال لنسائه لیت شعری أیتکن صاحبه الجمل الأدبب تنبحها کلاب الحوأب، أراد الأدبّ فأظهر الإدغام لأجل الحوأب، و الأدبب: الکثیر وبر الوجه. و المنقول من السیوطی فی بعض تصانیفه انه قد یفک ما استحق الادغام لاتباع کلمه أخری کحدیث ایتکن صاحبه الجمل - إلخ. قولها: إنی لهیه، اللام لام الابتداء تدخل بعد انّ المکسوره و تسمی اللام المزحلفه بالقاف و الفاء و بنو تمیم یقولون زحلوقه بالقاف و أهل العالیه زحلوفه بالفاء سمیت بذلک لأنّ أصل إن زیدا لقائم مثلا لأنّ زیدا قائم فکرهوا افتتاح الکلام بحرفین مؤکدین فزحلفوا اللام دون أن لئلا یتقدّم معمولها علیها.

و هی ضمیر راجعه إلی المرأه و الها فی آخره للسکت نحو قوله تعالی: «وَ ما أَدْراکَ ما هِیَهْ » (القارعه: ۸). و نقل الحدیث فی الإمامه و السیاسه للدّینوری هکذا:

قالت سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقول لنسائه کأنی باحداکنّ قد نبحها کلاب الحوأب و إیاک أن تکونی أنت یا حمیراء - ص ۶۳ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۷ ه.

ثمّ قال أبو جعفر الطبری فی التّاریخ: إنّ عائشه فی فتنه الجمل رکبت

جملها و كان جملها يدعى عسكرا و البسوا هودجها الأدراع و قتل يومئذ سبعون رجلا كلهم يأخذ بخطام الجمل فلمّا عقر الجمل و هزم النّاس احتمل محمّد بن أبى بكر عائشه فضرب عليها فسطاط فوقف علىّ عليه السّلام عليها فقال: استفززت النّاس و قد فزوا فألبت بينهم حتّى قتل بعضهم بعضا فى كلام كثير فقالت عائشه: يا ابن أبى طالب ملكت فأسجح نعم ما أبليت قومك اليوم، فسرّحها علىّ عليه السّلام و أرسل معها جماعه من رجال و نساء و جهّزها و أمر لها باثنى عشر ألفا - إلى آخر ما قال.

ثمّ قال الفاضل الشارح المعتزلى (ص ۱۵۹ ج ۲ طبع طهران ۱۳۰۲ ه):

قد تواترت الرّوايه عنها باظهار الندم انّه كانت تقول ليته كان لى من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بنون عشره كلّهم مثل عبد الرّحمن بن عبد الحارث بن هشام و ثكلتهم و لم يكن يوم الجمل، و أنّها كانت تقول: ليتنى مت قبل يوم الجمل، أنّها كانت إذا ذكرت ذلك اليوم تبكى حتّى تبلّ خمارها.

أقول: و ممّا ذكرنا من الفريقين من اختلاف أقوالها و أطوار أحوالها دريت أن المرأه كالرجلين طلحه و الزبير ما أظهرت من الطلب بدم عثمان إنّما كان تشبيها و تلبيسا على العامّه و المستضعفين و أنّ القوم لم يكونوا فيما صنعوه على جميل طويه فى الدّين و لا نصيحه للمسلمين و علمت من فعل عائشه أنّها كانت عمدت على التوجّه إلى المدينه قبل أن تعرف ما كان من أمر المسلمين راجيه بتمام الأمر بعد عثمان لطلحه و الزبير زوج اختها فلمّا صارت ببعض الطريق لقيت الناعى لعثمان فاستبشرت بنعيه له فلمّا اخبرت أنّ البيعه تمت لأمير المؤمنين ساءها ذلك و أحزنها و أظهرت الندم على ما كان منها فى التأليب على عثمان فأسرعت راجعه إلى مكه حتى فعلت ما فعلت. على أن عائشه كانت تبغض عليّا عليه السّلام و إنّما أثارت الفتنه و حثت القوم عليه عليه السّلام بالعداوه و الشنان و من ذلك ما رواه كافه العلماء عنها أنها كانت تقول لم يزل بينى و بين علىّ من التباعد ما يكون بين بنت الأحماء و منهم أبو جعفر الطبرى رواه فى التاريخ ج ۳ ص ۵۴۷ طبع مصر ۱۳۵۷ ه.

و من ذلك أيضا ما رواه كافه العلماء و منهم الطبرى فى التاريخ ص ج ۴۳۳ ۲

روی بإسناده عن عبید اللّه بن عبد اللّه بن عتبه عن عائشه أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لما مرض فی مرضه الذی توفی فیه - إلی أن قالت - و هو صلّی اللّه علیه و آله فی بیت میمونه فدعا نسائه فاستأذنهنّ أن یمرّض فی بیتی فأذّن له فخرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بین رجلین من أهله أحدهما الفضل بن العباس و رجل آخر تخطّ قدماه صلّی اللّه علیه و آله الأرض عاصبا رأسه حتی دخل بیتی، قال أبو جعفر الطبری: قال عبید اللّه: فحدثت هذا الحدیث عنها عبد اللّه بن عبّاس فقال هل تدری من الرّجل؟ قلت لا، قال: علیّ بن أبی طالب علیه السّلام و لکنّها کانت لا تقدر علی أن تذکره بخیر و هی تستطیع.

و من ذلک ما رواه الشیخ الأجل المفید قدّس سرّه فی الجمل ص ۶۸ طبع النجف: لما قتل أمیر المؤمنین علیه السّلام جاء الناعی فنعی أهل المدینه فلما سمعت عائشه بنعیه استبشرت و قالت متمثله:

فإن یک ناعیا فلقد نعاه بناع لیس فی فیه التراب

فقالت لها زینب بنت أبی سلمی: العلی تقولین؟ فتضاحکت ثمّ قالت أنسی فاذا نسیت فذکرونی ثمّ خرّت ساجده شکرا علی ما بلغها من قتله و رفعت رأسها و هی تقول:

فألقت عصاها و استقرّ بها النوی کما قرّ عینا بالإیاب المسافر

و قال (ره) هذا من الأخبار الّتی لا ریب فیها و لا مریه فی صحتها لاتفاق الرواه علیها.

و من ذلک ما فی الجمل أیضا و قد روی عن مسروق أنّه قال: ادخلت علیها فاستدعت غلاما باسم عبد الرحمن قالت: عبدی، قلت لها: فکیف سمّیته عبد الرحمن؟ قالت حبا لعبد الرحمن بن ملجم قاتل علیّ.

و من ذلک الخبر المشهور الّذی رواه نقله الاثار انّه لمّا بعث إلیها أمیر المؤمنین علیه السّلام بالبصره أن ارتحلی عن هذه البلده قالت لا أریتم مکانی هذا فقال لها أمیر المؤمنین علیه السّلام أم و اللّه لترتحلین أو لأنفذن إلیک نسوه من بکر بن وائل یأخذنک بشقاق حداد فقالت لرسوله ارتحل فباللّه احلف ما کان مکان أبغض

إلیّ من مکان یکون هو فیه. و غیرها من الأخبار الوارده فی بغضها أمیر المؤمنین علیه السّلام.

«خروج عائشه و طلحه و الزبیر و اتباعهم و اشیاعهم»

«من مکه إلی البصره»

لمّا تمّ أمر البیعه لأمیر المؤمنین علیه السّلام و أیس طلحه و الزّبیر ممّا کانا یرجوان به من قتل عثمان من البیعه لأحدهما بالإمامه و تحققت عائشه تمام الأمر لأمیر المؤمنین علیه السّلام و عرف عمال عثمان أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام لا یقرّهم علی ولایاتهم و انهم إن ثبتوا فی أماکنهم أو صاروا إلیه طالبهم الخروج ممّا فی أیدیهم من أموال اللّه تعالی و حذروا من عقابه علی تورطهم فی خیانه المسلمین عمل کلّ فریق منهم علی التحرز منه و احتال فی الکید له و اجتهد فی تفریق النّاس عنه فسار القوم من کلّ مکان إلی مکّه استعاذه بها و سکنوا إلی ذلک المکان و عائشه بها و طمعوا فی تمام کیدهم لأمیر المؤمنین للتحیز إلیها و التمویه علی الناس بها و جعلت عائشه تحرّض النّاس علی خلاف أمیر المؤمنین و تحثهم علی نقض عهده و لحق إلی مکّه جماعه من منافقی قریش و صار إلیها عمّال عثمان الّذین هربوا من أمیر المؤمنین علیه السّلام و لحق بها عبد اللّه بن عمر بن الخطّاب و أخوه عبید اللّه و مروان بن الحکم و أولاد عثمان و عبیده و خاصته من بنی امیّه و انحازوا إلیها و جعلوها الملجأ لهم فیما دبّروه من کید أمیر المؤمنین علیه السّلام.

و لمّا عرف طلحه و الزبیر حال القوم عمدا علی اللحاق بها و التعاضد علی شقاق أمیر المؤمنین فاستأذنا أمیر المؤمنین فی العمره کما نقلنا آنفا و سارا إلی مکه خالعین الطاعه و ناکثین البیعه و کان ظهورهما إلی مکّه بعد قتل عثمان بأربعه أشهر فلمّا وردا إلیها فیمن تبعهما من أولادهما و خاصتهما طافا بالبیت طواف العمره و سعیا بین الصفا و المروه و بعثا إلی عائشه عبد اللّه بن الزّبیر بالخروج علی أمیر المؤمنین علیه السّلام.

و جعل عبد اللّه بن أبی ربیعه یحرّض النّاس علی الخروج و کان قد صحب مالا جزیلا فانفقه فی جهاز النّاس إلی البصره، و کان یعلی بن منبه التمیمی عاملا لعثمان علی الجند فوافی الحج ذلک العام فلمّا بلغه قول ابن أبی ربیعه خرج من داره و قال: أیّها النّاس من خرج لطلب دم عثمان فعلیّ جهازه و حمل معه عشره آلاف دینار فجعل یعطیها النّاس و اشتری أربعمائه بعیر و أناخها بالبطحاء و حمل علیها الرّجال.

و لما اتصل أمیر المؤمنین علیه السّلام خبر ابن أبی ربیعه و ابن منبه و ما بذلاه من المال فی شقاقه و الإفساد علیه قال: و اللّه إن ظفرت بابن منبه و ابن أبی ربیعه لأجعلن أموالهما فی سبیل اللّه، ثمّ قال: بلغنی أن ابن منبّه بذل عشره آلاف دینار فی حربی من أین له عشره آلاف دینار سرقها من الیمن ثمّ جاء بها لإن وجدته لأخذته بما أقرّ به.

و لمّا رأت عائشه اجتماعهم بمکّه من مخالفه أمیر المؤمنین علیه السّلام تأهبت للخروج و مناديها یقول: من کان یرید المسیر فلیسر فإنّ امّ المؤمنین سائره إلی البصره تطلب بدم عثمان فلمّا تحقق عزم القوم علی المسیر إلی البصره اجتمع طلحه و الزبیر و عائشه و خواصّهم و قالوا نحب أن نسرع النهضه إلی البصره فإن بها شیعه عثمان و عامله عبد اللّه بن عامر و قد عمل علی استمداد الجنود من فارس و بلاد المشرق لمعونته علی الطلب بدم عثمان و قد کاتبنا معاویه بن أبی سفیان أن ینفذ لنا الجنود من الشام فإن أبطینا من الخروج خفنا من أن یدهمنا علی بمکّه أو فی بعض الطریق فیمن یرای رأیه خوفا من أن یفرّق کلمتنا و إذا أسرعنا المسیر إلی البصره و أخرجنا عامله منها و قتلنا شیعته بها و استعنا بأمواله منها کنّا علی الثقه من الظفر بابن أبی طالب و إن أقام بالمدینه سیرنا إلیه جنودا حتّی نحصره فیخلع نفسه أو نقتله کما قتل عثمان و إن سار فهو کالئ و نحن حامون و هو علی ظاهر البصره و نحن بها متحصنون فلابد له إلّا أن یریح المسلمین من فتنته.

«تحذير ام سلمه عائشه من الخروج و نصحها لها طورا بعد»

«طور و اباء عائشه عن القبول»

قال المفيد فى الجمل: روى الواقدى عن أفلح بن سعيد عن يزيد بن زياد عن عبد اللّه بن أبى رافع عن امّ سلمه زوجه النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله قالت: كنت مقيمه بمكّه تلك السنه حتّى دخل المحرم فلم أر إلّا برسول طلحه و الزبير جاءنى عنهما يقول انّ امّ المؤمنين عائشه تريد أن تخرج للطلب بدم عثمان فلو خرجت معها رجونا أن يصلح بكما فتق هذه الأمّه فأرسلت إليهما و اللّه ما بهذا امرت و لا عائشه لقد أمرنا اللّه أن نقرّ فى بيوتنا لا نخرج للحرب أو للقتال مع أن أولياء عثمان غيرنا و اللّه لا يجوز لنا عفو و لا صلح و لا قصاص و ما ذاك إلّا لولد عثمان، و اخرى نقاتل علىّ ابن أبى طالب أمير المؤمنين ذا البلاء بهذا الأمر و العناء و أولى الناس بهذا الأمر و اللّه ما أنصفتما رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى نسائه حيث تخرجوهنّ إلى العراق و تتركوا نساءكم فى بيوتكم.

ثمّ قال فيه: و بلغ امّ سلمه اجتماع القوم و ما خاضوه فيه فبكت حتّى اخضل خمارها ثمّ ادنت ثيابها فلبستها و تخفرت و مشت إلى عائشه لتعظها و تصدّها عن رأيها فى مظاهره أمير المؤمنين عليه السّلام بالخلافه و تقعدها عن الخروج مع القوم فلمّا صارت إليها قالت: إنّك عدت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و بين امته و حجابك مضروب على حرمته و قد جمع القرآن ذيلك فلا تندحيه و ملك خفرك فلا تضحيها اللّه اللّه من وراء هذه الأمه قد علم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مكانك لو أراد أن يعهد إليك فعل بل نهاك عن الفرط فى البلاء و أنّ عمود الدين لا يقام بالنساء إن انثلم و لا يشعب بهنّ إن انصدع فصدع النساء غض الأطراف و حف الأعطاف و قصر الوهاده و ضم الذيول و ما كنت قائله لو أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عارضك ببعض الفلاه ناضه قلوصا من منهل إلى آخر أن قد هتكت صداقته و تركت عهدته أن يغير اللّه بك لهواك على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تردين و اللّه لو سرت سيرك هذا ثمّ قيل لى ادخلى الفردوس لاستحييت أن ألقى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله هاتكه حجابا قد ستره علىّ اجعلى حصنك بيتك و قاعه البيت قبرك حتّى

تلقينه و أنت على ذلك أطوع ما تكونى له ما لزمتيه و انظرى نبوع الدّين ما حلّت عنه.

فقالت لها عائشه: ما أعرفنى بوعظك و اقبلنى لنصحك و لنعم المسير مسير فزعت إليه و أنا بين سائره و متأخره فان انعد فمن غير حرج و إن أسير فإلى ما لابدّ من الإزياد منه.

فلمّا رأت امّ سلمه أن عائشه لا تقنع عن الخروج عادت إلى مكانها و بعثت إلى رهط من المهاجرين و الأنصار قالت لهم لقد قتل عثمان بحضرتكم و كانا هذان الرّجلان - أعنى طلحه و الزبير - يشعيان عليه كما رأيتم فلمّا قضى أمره بايعا عليّا عليه السّلام و قد خرجا الان عليه زعما أن يطلبا بدم عثمان و يريدان أن يخرجا حبيسه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله معهم و قد عهد إلى جميع نسائه عهدا واحدا أن يقرن فى بيوتهنّ فإن كان مع عائشه عهد سوى ذلك تظهره و تخرجه إلينا نعرفه فاتقوا اللّه عباد اللّه فإنا نأمركم بتقوى اللّه و الاعتصام بحبله و اللّه ولى لنا و لكم، فشق كثير على طلحه و الزبير عند سماع هذا القول من امّ سلمه.

ثمّ أنفذت امّ سلمه إلى عائشه فقالت لها: قد وعظتك فلم تتعظى و قد كنت أعرف رأيك فى عثمان و أنّه لو طلب منك شربه ماء لمنعتيه ثمّ أنت اليوم تقولين إنّه قتل مظلوما و تريدين أن تثيرى لقتال أولى النّاس بهذا الأمر قديما و حديثا فاتقى اللّه حقّ تقاته و لا تعرّضى لسخطه.

فأرسلت إليها عائشه أمّا ما كنت تعرفيه من رأيى فى عثمان فقد كان و لا أجد مخرجا منه إلّا الطلب بدمه و أما على فانى آمره بردّ هذا الأمر شورى بين النّاس.

فانفذت إليها أمّ سلمه أما أنا فغير واعظه لك من بعد و لا مكلمه جهدى و طاقتى و اللّه إنّى لخائفه عليك البوار ثمّ النار و اللّه ليخيبن ظنك و لينصرن اللّه ابن أبى طالب على من بغى عليه و ستعرفين عاقبه ما أقول و السلام.

أقول: و قد أتى بما ذكرنا من تحذير امّ سلمه عائشه ابن قتيبه الدّينورى

فی الإمامه و السیاسه (ص ۵۶ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۷ ه) و الفاضل الشارح المعتزلی ابن أبی الحدید فی الجزء الثانی من شرحه علی نهج البلاغه، و بین النسخ اختلاف فی بعض الجمل فی الجمله ففی الأوّل: و قد علمت أن عمود الدین لا یثبت بالنساء إن مال و لا یراب بهنّ إن انصدع، حمادیات النساء غض الأبصار و ضمّ الذیول.

«خروج علی (علیه السلام) إلی الربذه»

لما تأهب القوم للمسیر إلی البصره جاء علیّا علیه السّلام الخبر عن أمرهم قد توجهوا نحو العراق فدعا ابن عبّاس و محمّد بن أبی بکر و عمّار بن یاسر و سهل بن حنیف و أخبرهم بذلک فقال أشیروا علیّ بما اسمع منکم القول فیه، فقال عمّار:

الرأی أن نسیر إلی الکوفه فان أهلها لنا شیعه و قد انطلق هؤلاء القوم إلی البصره، و قال ابن عبّاس: الرأی عندی یا أمیر المؤمنین أن تقدم رجالا إلی الکوفه فیبایعوا لک و تکتب إلی الأشعری (یعنی أبا موسی الأشعری و کان عاملا لعثمان علی الکوفه) أن یبایع لک ثمّ بعده المسیر حتّی نلحق بالکوفه فنعاجل القوم قبل أن یدخلوا البصره و تکتب إلی امّ سلمه فتخرج معک فانها لک قوه.

فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام بل أنهض بنفسی و من معی فی اتباع الطریق وراء القوم فان أدرکتهم بالطریق أخذتهم و إن فاتونی کتبت إلی الکوفه و استمددت الجنود إلی الأمصار و سرت إلیهم، و أمّا امّ سلمه فانی لا أری إخراجها من بیتها کما رأی الرجلان إخراج عائشه.

ثمّ نادی أمیر المؤمنین علیه السّلام فی النّاس: تجهزوا للمسیر فان طلحه و الزبیر قد نکثا البیعه و نقضا العهد و أخرجا عائشه من بیتها یریدان البصره لاثاره الفتنه و سفک دماء أهل القبله، ثمّ رفع یدیه إلی السماء فقال:

اللّهم إنّ هذین الرجلین قد بغیا علیّ و نکثا عهدی و نقضا عهدی و شقیانی بغیر حقّ سومها ذلک اللّهمّ خذهما بظلمهما و اظفرنی بهما و انصرنی علیهما ثمّ خرج فی سبعمائه رجل من المهاجرین و الأنصار و استخلف علی المدینه تمام بن عبّاس و بعث قثم بن

عبّاس إلى مكّه و لما رأى عليه السّلام التوجه إلى القوم ركب جملا أحمر و هو يقول:

سيروا مبلّين و حثّوا السيرا فى طلحه التميمى و الزبيرا

إذ جلبا شرا و عافا خيرا يا رب أدخلهم غدا سعيرا

و سار مجدا فى السير حتّى بلغ الربذه بين الكوفه و مكه من طريق الجادّه فوجد القوم قد فاتوا فنزل بها فأقام بها أياما فكتب إلى أهل الكوفه:

«كتاب على (عليه السلام) إلى أهل الكوفه من الربذه»

«و خطبته التى خطب بها الناس فى الربذه»

قال أبو جعفر الطبرى فى التاريخ (ص ۴۹۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه): حدّثنى عمر قال:

حدثنا أبو الحسن عن بشير بن عاصم، عن محمّد بن عبد الرّحمان بن أبى ليلى عن أبيه قال كتب علىّ عليه السّلام إلى أهل الكوفه: بسم اللّه الرّحمن الرّحيم أمّا بعد فإنّى اخترتكم و النزول بين أظهركم لما أعرف من مودتكم و حبّكم للّه عزّ و جلّ و لرسوله صلّى اللّه عليه و آله فمن جاءنى و نصرنى فقد أجاب الحقّ و قضى الّذى عليه.

أقول: كتابه هذا ليس بمذكور فى النهج و نقله الطبرى على وجه آخر أيضا قال (ص ۳۹۴ ج ۳): كتب إلى السرى، عن شعيب، عن سيف، عن محمّد و طلحه قال: لما قدم علىّ عليه السّلام الربذه أقام بها و سرح منها إلى الكوفه محمّد بن أبى بكر و محمّد ابن جعفر و كتب إليهم إنّى اخترتكم على الأمصار و فزعت إليكم لما حدث فكونوا لدين اللّه أعوانا و أنصارا و أيدونا و انهضوا إلينا فالإصلاح ما نريد لتعود الأمّه إخوانا و من أحبّ ذلك و آثره فقد أحبّ الحقّ و آثره و من أبغض ذلك فقد أبغض الحقّ و غمصه.

قال: فمضى الرجلان و بقى علىّ عليه السّلام بالربذه يتهيأ و أرسل إلى المدينه فلحقه ما أراد من دابه و سلاح و أمر أمره و قام فى النّاس فخطبهم و قال:

إنّ اللّه عزّ و جلّ أعزّنا بالإسلام و رفعنا به و جعلنا به إخوانا بعد ذله و قله و تباغض و تباعد فجرى النّاس على ذلك ما شاء اللّه الإسلام دينهم و الحقّ فيهم و الكتاب إمامهم حتّى اصيب هذا الرّجل بأيدى هؤلاء القوم الّذى نزغهم الشيطان

لينزع بين هـذه الأمّه ألا إنّ هـذه الأمّه لابـد مفترقه كما افترقت الأمم قبلهم فنعوذ باللّه من شـرّ ما هو كائن ثمّ عاد ثانيه فقال: إنّه لابدّ ممّا كائن أن يكون ألا و إن هذه الأمّه سـتفترق على ثلاث و سبعين فرقه شرّها فرقه تنتحلنى و لا تعمل بعملى فقد أدركتم و رأيتم فـالزموا دينكم و اهـدوا بهـدى نبيّكم صـلّى اللّه عليه و آله و اتبعوا سـنته و أعرضوا ما أشـكل عليكم على القرآن فما عرفه القرآن فالزموه و ما أنكره فردّوه و ارضوا باللّه جلّ و عزّ ربّا و بالإسلام دينا و بمحمّد صلّى اللّه عليه و آله نبيّا و بالقرآن حكما و إماما.

أقول: ذلـك الكتـاب و هـذه الخطبه أيضـا ليسـا بمـذكورين فى النهـج - ثمّ لا يخفى على المتضـلّع فى الايات القرآنيّه أن هـذه الخطبه يبين لنا بطنا من بطون القرآن بل يظهر لنا سـرا من أسـرار القـدر بأن هـذه الأمّه لابـد مفترقه كما افترقت الأمم قبلهم فلعلّ هذا ما يشير إليه بعض الاى القرآنى يأتى هذه الأمّه مثل الّذين خلوا من قبلها.

ثمّ قال الطبرى: إنّه عليه السّـلام بعث محمّد بن أبى بكر إلى الكوفه و محمّد بن عون فجاء النّاس إلى أبى موسـى يستشـيرونه فى الخروج فقال أبو موسى: أمّا سبيل الاخره فأن تقيموا، و أمّا سبيل الدنيا فأن تخرجوا و أنتم أعلم، و بلغ المحمّدين قول أبى موسى فباينـاه و أغلظـا له فقـال: أمـا و اللّه إنّ بيعه عثمان فى عنقى و عنق صاحبكما الّـذى أرسـلكما إن أردنا أن نقاتل لا نقاتل حتّى لا يبقى أحد من قتله عثمان إلّا قتل حيث كان.

فانطلقـا إلى علىّ عليه السّـلام فوافيـاه بـذى قـار و أخبراه الخبر و قـد خرج مع الأشتر و قـد كان يعجل إلى الكوفه فقال علىّ عليه السّـلام: يا أشتر أنت صاحبنا فى أبى موسـى و المعترض فى كلّ شـىء اذهب أنت و عبد اللّه بن عبّاس فاصلح ما أفسدت فخرج عبـد اللّه بن عبّاس و معه الأشتر فقدما الكوفه و كلّما أبا موسـى و اسـتعانا عليه باناس من الكوفه فقال للكوفيين: أنا صاحبكم يوم الجرعه و أنا صاحبكم اليوم فجمع الناس و خطبهم و استنفرهم إلى أمير المؤمنين عليه السّلام.

«نزول أمير المؤمنين عليه السّلام ذا قار و كتابه إلى»

«أبى موسى عبد اللّه بن قيس الأشعرى»

ثمّ سار علىّ عليه السّلام بمن معه حتّى نزل بذى قار ثمّ دعا عليه السّلام هاشم بن عتبه المرقال و كتب معه كتابا إلى أبى موسى الأشعرى و كان بالكوفه من قبل عثمان أن يوصل الكتاب إليه ليستنفر الناس منها إلى الجهاد معه و كان مضمون الكتاب:

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم من علىّ أمير المؤمنين إلى عبد اللّه بن قيس أمّا بعد فإنى أرسلت إليك هاشم بن عتبه المرقال لتشخص معه من قبلك من المسلمين ليتوجهوا إلى قوم نكثوا بيعتى و قتلوا شيعتى و أحدثوا فى هذه الأمّه الحدث العظيم فاشخص النّاس إلىّ معه حين يقدم بالكتاب عليك فلا تحبسه فإنى لم أقرك فى المصر الّذى أنت فيه إلّا أن تكون من أعوانى و أنصارى على هذا الأمر و السلام.

فقدم هاشم بالكتاب على أبى موسى فدعى أبو موسى السائب بن مالك الأشعرى فأقرأه الكتاب، و قال له: ما ترى؟ فقال له السائب: اتبع ما كتب به إليك، فأبى أبو موسى ذلك و كسر الكتاب و محاه و بعث إلى هاشم بن عتبه يخوفه و يتوعده بالسجن فقال السائب بن مالك: فأتيت هاشما فأخبرته بأمر أبى موسى.

فكتب هاشم إلى أمير المؤمنين عليه السّلام أمّا بعد يا أمير المؤمنين فإنى قدمت بكتابك على امرء شاق عاق بعيد الرحم ظاهر الغل و الشقاق و قد بعثت إليك بهذا الكتاب مع المغل بن خليفه أخى ظنى و هو من شيعتك و أنصارك و عنده علم ما قبلنا فاسأله عما بدا لك و اكتب إلىّ برأيك أتبعه و السلام.

فلمّا قدم الكتاب إلىّ علىّ عليه السّلام و قرأه دعا الحسن ابنه و عمّار بن ياسر و قيس بن سعد و بعثهم إلى أبى موسى و كتب معهم.

«كتاب على عليه السّلام إلى أبى موسى الأشعرى ثانيا»

من عبد اللّه علىّ أمير المؤمنين إلى عبد اللّه بن قيس أما بعد يا ابن الحائك(۱)

۱- (۱) نقل الكتاب المسعودى فى مروج الذهب هكذا: كتب إلى أبى موسى: اعتزل عملنا يا ابن الحائد مذموما مدحورا فما هذا أول يومنا منك و ان لك فيها لهنات و هنيات (ص ۷ ج ۲ طبع مصر ۱۳۴۶ ه).

و اللّه إنّی کنت لا أری بعدک من هذا الأمر الّذی لم یجعلک اللّه له أهلا و لا جعل لک فیه نصیبا و قد بعثت لک الحسن و عمارا و قیسا خلّ لهم المصر و أهله و اعتزل عملنا منسوبا مدحورا فان فعلت و إلّا أمرتهم أن ینابذوک علی سوی إن اللّه لا یحبّ الخائنین فإن أظهروا علیک قطعوک إربا إربا و السلام علی من شکر النعم و رضی البیعه و عمل للّه رجاء العاقبه.

فقدم الحسن علیه السّلام و عمّار و قیس الکوفه مستنفرین لأهلها و کان أمیر المؤمنین علیه السّلام کتب إلی أهل الکوفه کتابا کان معهم و هو الکتاب الأوّل من باب المختار من کتب أمیر المؤمنین علیه السّلام أی ذلک الکتاب المعنون للشرح و أتینا به فی صدر هذا الباب و قد ذکرنا النسختین منه احداهما ما فی النهج و الأخری ما فی الجمل للمفید.

و اعلم أن هذین الکتابین منه علیه السّلام إلی أبی موسی الأشعری لیسا بمذکورین فی النهج و قد نقلناهما من الجمل للمفید (ص ۱۱۵ طبع النجف) و تاریخ أبی جعفر محمّد بن جریر الطبری (ص ۵۱۲ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه) و بین النسختین اختلاف فی بعض العبارات و سیأتی الکتاب الثالث و الستین منه علیه السّلام إلی أبی موسی الأشعری و قد بلغه عنه تثبیطه النّاس عن الخروج إلیه لمّا ندبهم لحرب أصحاب الجمل: من عبد اللّه علیّ أمیر المؤمنین إلی عبد اللّه بن قیس أمّا بعد فقد بلغنی عنک قول هو لک و علیک - إلخ. فقد حان أن نتصدی جمل الکتاب بعون اللّه الملک الوهاب و نذکر تتمه واقعه الجمل فی شرح الکتاب التالی إن شاء اللّه تعالی:

قوله علیه السّلام:(من عبد اللّه علیّ أمیر المؤمنین إلی أهل الکوفه جبهه الأنصار و سنام العرب) قد قدمنا فی تفسیر لغات الکتاب أن الجبهه لها معنیان: الجماعه و موضع السجود من الرأس و قد یکنی علی الثانی أعیان النّاس و سادتهم و اشرافهم من حیث أن للجبهه حرمه و شرفا فی الوجه و لذا توضع علی الأرض فی السجده و هذا هو المراد فی المقام بقرینه السنام فصدّر علیه السّلام کتابه بمدحهم بقوله جبهه الأنصار و سنام العرب لأنهم کانوا بین أعوانه علیه السّلام کالجبهه و السنام فی العزه و الرفعه و صار أهل

الكوفه آخر الأمر أنصاره عليه السّلام و الكوفه دار هجرته كما أنّ أهل المدينه صاروا أنصار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و المدينه دار هجرته. ثمّ لا يخفى أنّ مثل هذا المقام يقتضى تصدير الكتاب بالألفاظ الدالّه على التحبيب و تأليف القلوب و الترغيب فيما يراد فصدّره بالمدح اجتذابا لهم إلى ما يريد من نصرته على الناكثين.

قوله عليه السّلام:(أمّا بعد فإنّى اخبركم عن أمر عثمان حتّى يكون سمعه كعيانه) قد أثبتنا و حقّقنا أن النّاس لما رأوا أن عثمان أحدث ما أحدث و فعل ما فعل نقموها منه و طعنوا عليه و حصروه أربعين ليله و منعوه من الماء أيّاما للأغراض الّتى قدمناها و علل بيّناها و شهد قتله ثمانمائه من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتّى قيل إنّ المجمعين على قتل عثمان كانوا أكثر من المجمعين على بيعته، و أن أمير المؤمنين عليّا عليه السّلام لقد دفع عنه غير مرّه حتّى قال: و اللّه لقد دفعت عنه حتّى خشيت أن أكون آثما و غير ذلك مما لا حاجه إلى إعادتها و أن طلحه و الزبير و عائشه فيما صنعوه فى عثمان كانت من أوكد أسباب ما تمّ على عثمان من الخلع و الحصر و سفك دمه و الفساد، و سمعت أقوال الفريقين فى طلحه أنّه كان أوّل من رمى بسهم فى دار عثمان و فى الزبير ما قال لعثمان و فى انكار عايشه عليه و أنّها كانت أوّل من طعن على عثمان و أطمع النّاس فيه.

و دريت أنّ طلحه و الزّبير كانا أوّل من بايع أمير المؤمنين عليه السّلام إلّا أنّهم لما رأوا خيبتهم من الامال الدنيويّه و يأسهم من الأغراض الشهوانيه و الشيطانيه نكثوا البيعه و استمسكوا بطلب دم عثمان تشبيها و تلبيسا على العامه و المستضعفين و اتهموا أمير المؤمنين عليه السّلام بقتله و عزوا دمه إليه و من نظر فيما قدمنا فى تفسير هذا الكتاب علم أن الناكثين و أضرابهم و أتباعهم قد لعبوا بالدين و أنّما كان قصدهم التملك للأمر و التأمر على المسلمين. ثمّ لما كانت شبهه قتل عثمان مبدأ كلّ فتنه نشأت فى الإسلام من فتنه الجمل و صفين و نهروان حتّى أنّ بنى اميّه تمسكوا بها فى منع الماء من ريحانه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله سيّد شباب أهل الجنّه الإمام الحسين بن علىّ عليه السّلام و قتله فأخبر علىّ عليه السّلام أهل الكوفه عن أمر عثمان و الأحوال الّتى جرت عليه مما نقمها النّاس منه و طعنوا فيه على حدّ ايضاح يكون سمعه

لمن لم يشهده كعيانه أى كانه شهد تلك الواقعه و رآها بعينه ليعلم تنزيهه عليه السّلام عن اسناد قتل عثمان إليه و أن اسناد دمه إليه عليه السّلام تهمه و بهتان ليس إلاّ و أنّه عليه السّلام أبرء النّاس من دم عثمان.

قوله عليه السّلام:(إنّ النّاس طعنوا عليه) هذا شروع فى الإخبار عن أمر عثمان، و إنّما صرّح عليه السّلام بأن النّاس طعنوا عليه ليعلم أهل الكوفه أنّ النّاس نقموا من عثمان بالقوادح الّتى ارتكبها و طعنوا عليه بالأحداث الّتى أحدثها مما سمعتها من كتب الفريقين و فيه إشاره إلى مبدأ قتله.

قوله عليه السّلام:(فكنت رجلا من المهاجرين) قال الفاضل الشارح المعتزلى:

و من لطيف الكلام قوله عليه السّلام: فكنت رجلا من المهاجرين فإن فى ذلك من التخلص و التبرّى ما لا يخفى على المتأمل أ لا ترى أنّه لم تبق عليه فى ذلك حجه لطاعن من حيث كان قد جعل نفسه كواحد من عرض المهاجرين الّذين بنفر يسير منهم انعقدت خلافه أبى بكر و هم أهل الحلّ و العقد و إنّما كان الإجماع حجّه لدخولهم فيه. انتهى قوله.

أقول: إنّ الشارح خلط الحقّ بالباطل و ذلك لأنّ من هاجر مع رسول اللّه و من هاجر الهجرتين كان له رتبه و رفعه و شرف بين سائر الصحابه و كان المهاجرون يباهون بالمهاجره كما ترى فى كثير من الجوامع الّتى دونت لمعرفه الصحابه و هذا ممّا لا مريه فيه مثلا انّ أمير المؤمنين عليه السّلام قال: فى الكلام ۵۶ من باب الخطب:

و أمّا البراءه فلا تتبرّأوا منّى فإنّى ولدت على الفطره و سبقت إلى الإيمان و الهجره.

و أمّا أنّ جميع ما قاله المهاجر و فعله إلاّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و وصيّه على أمير المؤمنين سواء كان واحدا أو أكثر فلم يثبت صوابه بل تحقق خطاؤهم فى بعض الموارد لأنّ هؤلاء المهاجرين لم يكونوا معصومين عن الخطاء و لم يثبت عصمتهم و لم يدّع احد العصمه فيهم سيما فى الواقعه الّتى أشارت إليه من انعقاد خلافه أبى بكر بنفر يسير منهم، و كون الإجماع حجّه لدخولهم فيه ففيه ما فيه و كيف يكون ذلك الإجماع حجّه و لم يكن فيه أفضل المهاجرين و أقدم المسلمين و سيّد الموحدين و من كان

من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بمنزله هارون من موسى، على أنّه قد طعن ذلك الإجماع الحاصل من هؤلاء النفر غير واحد من كبار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ممن تثنى عليهم الخناصر و هذا هو خزيمه بن ثابت الأنصارى ذو الشهادتين طعن إجماعهم و انكر عليهم فعلهم و قال:

ما كنت أحسب هذا الأمر منصرفا عن هاشم ثمّ منها عن أبى حسن

أليس أوّل من صلّى بقبلتهم و أعرف النّاس بالاثار و السنن

و آخر النّاس عهدا بالنبىّ و من جبريل عون له فى الغسل و الكفن

من فيه ما فيهم لا يمترون به و ليس فى القوم ما فيه من الحسن

ما ذا الّذى ردّكم عنه فنعلمه ها إنّ بيعتكم من أغبن الغبن

و فى نسخه:

ها إنّ بيعتكم من أوّل الفتن

.

و هذا هو العبّاس بن عبد المطّلب عمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله دعا أمير المؤمنين عليه السّلام فقال له: امدد يدك يا ابن أخى أبايعك ليقول النّاس عمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بايع ابن عمّ رسول اللّه فلا يختلف عليك اثنان.

و هؤلاء أهل اليمامه لما عرفوا تقلد أبى بكر أنكروا أمره و امتنعوا من حمل الزكاه حتّى أنفذ اليهم الجيوش فقتلهم و حكم عليهم بالرده عن الإسلام.

و لو أطنبنا الكلام فى ذلك لكثر بنا الخطب و لخرجنا عن اسلوب الكلام و موضوع الكتاب.

قوله عليه السّلام:(اكثر استعتابه و اقلّ عتابه) لا يخفى دلاله كلامه عليه السّلام هذا على حسن طويّته و لطف رويّته بالنّاس و ذلك لأن الناصح الكريم إذا رأى غيره فى صوب غير صواب لا يلومه بألفاظ خشنه و لا ينهى عنه بعنف و لا يشمت به و لا يفرح ببليّته و لا يوبّخه بفعله لأنّها من ديدن الجهّال و دأب من لم يطلع بسرّ اللّه فى القدر، بل يعظه بالرفق و اللين فإن الرفق يمن و الحزق شوم و لذا قال عليه السّلام: اكثر استعتابه و اقل عتابه أى اكثر استرضائه و نصحه ليرجع عمّا صارت سبب سخط القوم عليه و نقموها منه، أو اكثر استرضاء القوم عنه كما دريت أن أمير المؤمنين دفع عنه غير مره حتّى قال عليه السّلام: و اللّه لقد دفعت عنه حتّى خشيت أن أكون آثما (الخطبه

۲۳۸ من النهج).

و قال علیه السّلام أیضا: و اللّه ما زلت أذبّ عنه حتّی أنّی لأستحی (تاریخ الطبری ج ۳ ص ۴۱۰ طبع مصر ۱۳۵۷ ه) و مما حقّقناه فی شرح هذا الکتاب و فی شرح الخطبه ۲۳۸ دریت أن عثمان لو قبل ما أشار أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام علیه من امور کان صلاحه فیها لم یحدث علیه ما حدث(۱) و إنّما ذاق ما ذاق بإبائه عن مواعظ أمیر المؤمنین علیه السّلام و إعراضه عن نصحه. و لقد أتی الرضی (ره) بطائفه من نصحه علیه السّلام له فی باب الخطب (الکلام ۱۶۳) قوله علیه السّلام: إن النّاس ورائی و قد استسفرونی بینک و بینهم إلخ - و نقله أبو جعفر الطبری فی التاریخ ص ۳۷۶ ج ۳ و الشیخ المفید فی الجمل ص ۸۴.

قوله علیه السّلام و اقل عتابه، أی ما عاتبت علیه و ما کلمته باللوم و التوبیخ لما حققنا فی البحث اللغوی أن المراد من اقل هنا النفی و ذلک لما سمعت أن من دأب کرام الناس الرفق و اللین و اللطف و ترک الخشونه و العنف مع النّاس حتّی فی الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و نعم ما اشار إلیه الشیخ الرئیس فی آخر النمط التاسع من الاشارات: العارف لا یعنیه التجسّس و التحسّس و لا یستهویه الغضب عند مشاهده المنکر کما یعتریه الرحمه فانّه مستبصر لسرّ اللّه فی القدر و أما إذا أمر بالمعروف أمر برفق ناصح لا بعنف معیّر. و قال المحقق الطوسی فی الشرح: إذا أمر العارف بالمعروف امر برفق ناصح لا بعنف معیّر أمر الوالد ولده و ذلک لشفقته علی جمیع خلق اللّه علی أنّه لم ینقل أنّه وبّخه و لامه علی أفعاله بل کان یعظه.

هذا إذا کان المراد من لفظه اقل عتابه نفی العتاب و إذا کان المراد منها حمل العتاب فالمعنی انّی حملت عتابه و مع ذلک کنت اکثر استعتابه و نصحه و ما منعنی

۱- (۱) یقال: أشار إلیه إذا أومأ إلیه و أشار علیه إذا أمره و نصحه و دله علی وجه الصواب.و قال الشارح المعتزلی فی مقدمه شرح علی النهج فی فضائله (علیه السلام): و أما الرای و التدبیر فکان من أسد الناس رأیا و أصحهم تدبیرا هو الذی اشار علی عثمان بامور کان صلاحه فیها و لو قبلها لم یحدث علیه ما حدث - إلخ..

عتابه عن نصحه و ذلک لما علمت من الأخبار السالفه أن عثمان قد عدله علیه السّلام بمروان بن الحکم و قال له علیه السّلام: فو اللّه ما أنت عندی بأفضل من مروان، و لمّا شیّع علیه السّلام أبا ذر قال عثمان: من یعذرنی من علیّ ردّ رسولی إلی أن قال: و اللّه لنعطینّه حقّه و غیر ذلک ممّا نقلناها من الفریقین و هو علیه السّلام مع ذلک کان یکثر استعتابه لکن عثمان أبی منه علیه السّلام النصح کما دریت.

قوله علیه السّلام:(و کان طلحه و الزبیر أهون سیرهما فیه الوجیف و أرفق حدائهما العنیف)کنّی علیه السّلام بالجملتین عن شده سعیهما فی قتل عثمان حتّی أن السیر الوجیف کان أهون ما یسیران فی قتله، و الحداء العنیف کان أرفق فعلهما فیه.و قد ذهب بعض إلی أن سیرهما عثمان و حداءهما إیاه کان أهونه الوجیف و أرفقه العنیف أعنی أن ذلک البعض شبّه طلحه و الزبیر بالسائق و الحادی و عثمان بالإبل مثلا و لکنه و هم لأن السیر و إن جاء لکلّ واحد من اللزوم و التعدی لکن کلامه علیه السّلام ینادی بأعلی صوته علی خطاء ما ذهب إلیه ذلک البعض و صواب ما فسرناه من أنهما سارا أشدّ سرعه من السیر الوجیف حتّی أن السیر الوجیف کان أهون سیرهما فی قتله و کذا الجمله التالیه. و هذا ظاهر لا غبار علیه.

ثمّ إنّک قد علمت مما قدمنا من أخبار الفریقین عمل طلحه و الزبیر و أقوالهما فی عثمان و نذکر نبذه منها ههنا علی الاختصار: لمّا حصر عثمان صعد علی القصر و نادی طلحه ثمّ سأله عن علّه حصره و منعه من الماء فأجابه مرتین: لأنّک بدّلت و غیرت - الإمامه و السیاسه للدینوری ص ۳۸ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۷ ه -.

و روی أبو جعفر الطبری - ص ۴۱۱ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه - قال طلحه لأصحابه لا تترکوا أحدا یدخل علی هذا الرّجل و لا یخرج من عنده فقال عثمان اللّهمّ اکفنی طلحه بن عبید اللّه فانّه حمل علی هؤلاء و ألّبهم إنّی لأرجو أن یکون منها صفرا أو أن یسفک دمه إنّه انتهک منّی ما لا یحلّ له، و فی الجمل للمفید - ص ۶۰ طبع النجف -: روی أبو إسحاق إنّه لما اشتدّ الحصار بعثمان و ظمأ من العطش فنادی: یا أیّها النّاس اسقونا شربه من الماء و أطعمونا ممّا

رزقكم اللّه، فناداه الزبير بن العوّام يا نعثل لا و اللّه لا تذوقه.

ثمّ قال: لما اشتد الحصار بعثمان عمد بنو اميّه على إخراجه ليلا إلى مكه و عرف النّاس فجعلوا عليه حرسا و كان على الحرس طلحه بن عبيد اللّه و هو أول من رمى بسهم فى دار عثمان.

قوله عليه السّلام (و كان من عائشه فيه فلته غضب) السبب فى فلته غضبها عليه هو ما قدمنا أن عثمان جعل مال المسلمين طعمه له و لبنى اميّه و أتباعه و ذويه و عشيرته و آثر أهل بيته بالأموال العظيمه الّتى هى عدّه للمسلمين نحو ما نقلنا من الفريقين أنّه دفع إلى أربعه أنفس من قريش زوجهم بناته أربعمائه ألف دينار و أعطى مروان مأئه ألف على فتح إفريقيه و يروى خمس افريقيّه، و نحو ما رووا أن أبا موسى بعث بمال عظيم من البصره فجعل عثمان يقسمه بين أهله و ولده بالصحاف و غير ذلك ممّا مرّ من قوادحه و مطاعنه و ما نقمها النّاس منه.

و قال الدينورى فى الإمامه و السياسه: إنّ عائشه كانت أوّل من طعن على عثمان و أطمع النّاس فيه، و كانت عائشه تقول اقتلوا نعثلا فقد فجر، و فى روايه اخرى كانت تقول: اقتلوا نعثلا قتل اللّه نعثلا.

و روى الشيخ الأجل المفيد فى الجمل - ص ۶۱ طبع النجف - عن محمّد بن إسحاق صاحب السيره عن مشايخه عن حكيم بن عبد اللّه قال: دخلت يوما بالمدينه إلى المسجد فإذا كفّ مرتفعه و صاحب الكف يقول: أيّها النّاس العهد قريب هذان نعلا رسول اللّه و قميصه و كأنى أرى ذلك القميص يلوح و أن فيكم فرعون هذه الأمه فإذا هى عائشه و عثمان يقول لها: اسكتى ثمّ يقول للناس إنها امرأه و عقلها عقل النساء فلا تصغوا إلى قولها، و فى روايه اخرى كما قدمناها أنها قالت له: هذا قميص رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لم يتغير و قد غيرت سنته يا نعثل، و اخرى أنها قالت لابن عباس:

إياك أن ترد النّاس عن قتل الطاغيه و تعنى بالطاغيه و نعثل عثمان و غير ذلك من الأخبار الّتى جاءت فى إنكار عائشه و تأليبها على عثمان و إغرائها النّاس بقتل عثمان قد قدمنا طائفه منها و كان نعثل اسم يهودى طويل اللحيه و شبّهت عائشه

عثمان به.

قوله علیه السّلام (فاتیح له قوم فقتلوه) قد یحذف الفاعل للجهل به أو لغرض لفظی أو معنوی أو للإبهام أو للعلم به أو لغیرها مما قرر فی محله و یمکن أن یکون حذفه فی المقام للعلم به نحو قوله تعالی «غِیضَ الْماءُ وَ قُضِیَ الْأَمْرُ » أی غاض اللّه الماء و قضی اللّه الأمر فحذف الفاعل للعلم به و کذا فی المقام فالمعنی أن قتله کان بتقدیر إلهی أی قدّر اللّه و هیأ قوما له فقتلوه و لقائل أن یقول: إن کلامه علیه السّلام فی طلحه و الزّبیر و عائشه له قوما فقتلوه و الأخبار المتقدمه تؤید هذا الاحتمال لأنهم قد حثّوا و حرّضوا و أغروا الناس علی قتله کما دریت فحذف الفاعل للعلم به و للإیجاز فی اللّفظ، و یمکن أن یکون للإبهام کما أفاد القطب الراوندی انّه علیه السّلام إنّما بنی الفعل للمفعول و لم یقل أتاح اللّه أو أتاح الشیطان لیرضی بذلک الفریقان و بالجمله لا یخفی لطف کلامه علیه السّلام حیث أتی بالفعل المجهول.

قوله علیه السّلام:(و بایعنی النّاس غیر مستکرهین و لا مجبرین بل طائعین مخیّرین) قد حققنا و برهنا أن المتعین فی المستکره بکسر الراء أی غیر کارهین و قوله علیه السّلام و لا مجبرین أی غیر مکرهین، و قد مضی فی الخطبه ۲۳۸ أن عثمان لما کان محصورا کان الناس یذکرون أمیر المؤمنین علیّا علیه السّلام علی رءوس الأشهاد و کانوا یهتفون باسمه علیه السّلام للخلافه و قالوا لعثمان إنک قد أحدثت أحداثا عظاما فاستحققت بها الخلع و ما کان لنا أن نرجع حتّی نخلعک و نستبدل بک من أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من لم یحدث مثل ما جربنا منک و لم یقع علیه من التهمه ما وقع علیک فاردد خلافتنا و اعتزل أمرنا فإن ذلک أسلم لنا منک و یعنون بذلک الصحابی أمیر المؤمنین علیا علیه السّلام فلمّا رأی عثمان أن قلوب الجماعه مائله إلیه سأله الخروج إلی ینبع لیقلّ هتف النّاس باسمه للخلافه.

و قد بیّنا آنفا أن أمیر المؤمنین علیه السّلام کان یمتنع من بیعه النّاس له فیختبئ عنهم و یلوذ بحیطان المدینه، و لما اجتمع النّاس إلیه و سألوه أن ینظر فی

امورهم و بذلوا له البيعه قال لهم: التمسوا غيرى، و لمّا جاء طلحه و الزبير إليه عليه السّلام و هو متعوّذ بحيطان المدينه فدخلا عليه و قالا له: ابسط يدك نبايعك فإنّ النّاس لا يرضون إلا بك، قال عليه السّلام لهما لا حاجه لى فى ذلك و أن أكون لكما وزيرا خير من أن أكون أميرا فقالا إن الناس لا يؤثرون غيرك و لا يعدلون عنك إلى سواك فابسط يدك نبايعك أوّل النّاس، ثمّ ألحّ الناس فى ذلك عليه فقالوا نحن أرضى النّاس به ما نريد به بدلا و قالوا له ننشدك اللّه أما ترى الفتنه ألا تخاف اللّه فى ضياع هذه الأمه و قالوا إن تجبنا إلى ما دعوناك إليه من تقليد الأمر و قبول البيعه و إلا انفتق فى الإسلام ما لا يمكن رتقه و انصدع فى الدين ما لا يستطاع شعبه فلما ألحّوا عليه قال لهم انى لو أجبتكم حملتكم على ما أعلم و إن تركتمونى كنت لأحدكم، قالوا قد رضينا بحلمك و ما فينا مخالف لك فاحملنا على ما تراه ثمّ بايعه الجماعه فتداكّوا عليه تداكّ الإبل على حياضها يوم ورودها حتّى شقوا أعطافه و وطئوا ابنيه الحسن و الحسين لشدّه ازدحامهم عليه و حرصهم على البيعه له.

و لقد مضى كلامه عليه السّلام فى ذلك لما اريد على البيعه بعد قتل عثمان: دعونى و التمسوا غيرى - إلى قوله: و أنا لكم وزيرا خير لكم منّى أميرا (الخطبه ۹۱).

ثمّ المراد من قوله عليه السّلام هذا أنّ النّاس بايعوه غير كارهين و لا مكرهين بل طاعين مخيّرين و لم يحدث عليه السّلام ما يغاير كتاب اللّه و سنه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فلا يجوز لهم أن ينكثوا بيعته عليه السّلام فضلا عن أن يحاربوه قال عزّ من قائل «فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّما يَنْكُثُ عَلى نَفْسِهِ» الايه و ذكر أصحاب السير و منهم المسعودى فى مروج الذهب - ص ۱۱ ج ۲ طبع مصر ۱۳۴۶ ه - ثمّ نادى علىّ عليه السّلام طلحه حين رجع الزبير يا أبا محمّد - أبو محمّد كنيه الزبير - ما الذى أخرجك؟ قال: الطلب بدم عثمان قال علىّ عليه السّلام قتل اللّه أولانا بدم عثمان أما سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: اللّهم وال من والاه و عاد من عاداه؟ و أنت أول من بايعنى ثمّ نكثت و قد قال اللّه عزّ و جلّ: «فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّما يَنْكُثُ عَلى نَفْسِهِ» فقال استغفر اللّه ثمّ رجع.

و فى الإمامه و السياسه: قال له علىّ عليه السّلام أو لم تبايعنى يا أبا محمّد طائعا غير مكره؟ فما كنت لأترك بيعتى: قال طلحه: بايعتك و السيف على عنقى، قال:

أ لم تعلم أنی ما أکرهت أحدا علی البیعه؟ و لو کنت مکرها أحدا لأکرهت سعدا و ابن عمر و محمّد بن مسلمه أبو البیعه و اعتزلوا فترکتهم، قال طلحه: کنّا فی الشوری سته فمات اثنان و قد کرهناک و نحن ثلاثه، قال علیّ علیه السّلام إنّما کان لکما ألا ترضیا قبل الرضا و قبل البیعه و أمّا الان فلیس لکما غیر ما رضیتما به إلّا أن تخرجا ممّا بویعت علیه بحدث فإن کنت أحدثت حدثا فسمّوه لی.

بیان

أراد طلحه بقوله و السیف علی عنقی أنّه بایعه بالإجبار و الإکراه و أن سیف الأشتر علی عنقه.

ثمّ إنّا نری کثیر من النّاکثین اعترفوا بظلمهم علیّا علیه السّلام بنقضهم و نکثهم عهده و بیعته علیه السّلام ففی الجمل للمفید - ص ۲۰۷ طبع النجف -: روی أبو مخنف عن العدوی عن أبی هاشم عن البرید عن عبد اللّه بن المخارق عن هاشم بن مساحق القرشی قال: حدثنا أبی أنه لما انهزم النّاس یوم الجمل اجتمع معه طائفه من قریش فیهم مروان بن الحکم فقال بعضهم لبعض و اللّه لقد ظلمنا هذا الرّجل - یعنون أمیر المؤمنین علیّا علیه السّلام - و نکثنا بیعته من غیر حدث و اللّه لقد ظهر علینا فما رأینا قط أکرم سیره منه و لا أحسن عفوا بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله تعالوا حتّی ندخل علیه و نعتذر إلیه فیما صنعناه، قال فصرنا إلی بابه فاستأذنّاه فأذن لنا. فلما مثلنا بین یدیه جعل متکلمنا یتکلّم فقال علیه السّلام انصتوا أکفکم إنّما أنا بشر مثلکم فإن قلت حقا فصدقونی و إن قلت باطلا فردّوا علیّ انشدکم اللّه أ تعلمون أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قبض و أنا أوّل النّاس به و بالنّاس من بعده؟ قلنا اللّهمّ نعم، قال فعدلتم عنّی و بایعتم أبا بکر فأمسکت و لم احبّ أشق عصا المسلمین و أفرق بین جماعتهم، ثمّ إنّ أبا بکر جعلها لعمر من بعده فکففت و لم اهیج النّاس و قد علمت أنی کنت أولی النّاس باللّه و برسوله و بمقامه فصبرت حتّی قتل و جعلنی سادس سته فکففت و لم احب أن افرق بین المسلمین، ثمّ بایعتم عثمان فطغیتم علیه و قتلتموه و أنا جالس فی بیتی و أتیتمونی و بایعتمونی کما بایعتم أبا بکر و عمر فما بالکم

وفيتم لهما و لم تفوا لى و ما الذى منعكم من نكث بيعتهما و دعاكم إلى نكث بيعتى؟ فقلنا له: كن يا أمير المؤمنين كالعبد الصالح يوسف إذ قال «لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللّهُ لَكُمْ وَ هُوَ أَرْحَمُ الرّاحِمِينَ » فقال عليه السّلام: لا تثريب عليكم اليوم و أنّ فيكم رجلا لو بايعنى بيده لنكث بإسته، يعنى مروان بن الحكم.

و قد تكلّم عليه السّلام فى الموضعين من باب الخطب فى وصف بيعته بالخلافه أحدهما الخطبه ۵۳ قوله عليه السّلام فتداكّوا علىّ تداكّ الإبل الهيم يوم ورودها - إلخ.

و ثانيهما القريب من الأوّل فى بعض الكلم و الجمل، الكلام ۲۲۷ من باب الخطب قوله عليه السّلام: و بسطتم يدى فكففتها و مددتموها فقبضتها ثمّ تداككتم علىّ تداكّ الإبل اليهم على حياضها يوم ورودها - إلخ. و مال الشارح البحرانى إلى أن كلامه الأوّل أعنى الخطبه ۵۳ أشار إلى صفه أصحابه بصفين و لكنه و هم و الصواب ما أشرنا إليه.

و قال الشارح المعتزلى فى شرح تلك الخطبه: اختلف النّاس فى بيعه أمير المؤمنين عليه السّلام فالّذى عليه أكثر النّاس و جمهور أرباب السير أنّ طلحه و الزبير بايعاه طائعين غير مكرهين ثمّ تغيّرت عزائمهما و فسدت نياتهما و غدرا به و قال الزبيريون منهم عبد اللّه بن مصعب و الزبير بن بكار و شيعتهم و من وافق قولهم من بنى تميم بن مرّه أرباب العصبيّه لطلحه إنّهما بايعا مكرهين، و إنّ الزبير كان يقول: بايعت و اللج على قفى و اللج سيف الأشتر و قفى لغه هذليّه إذا أضافوا المنقوص إلى أنفسهم قلبوا الألف ياء و أدغموا احدى اليائين فى الأخرى فيقولون: قد وافق ذلك هوى أى هواى و هذه عصى أى عصاى.

انتهى المجلد السادس عشر من هذه الطبعه الجديده القيمه فى اليوم الثانى عشر من شهر شعبان المعظم سنه - ۱۳۸۴ - بتصحيح و تهذيب من العبد - السيد ابراهيم الميانجى - عفى عنه و عن والديه فى المطبعه المباركه الاسلاميه بطهران. و يليه انشاء اللّه: المجلد السابع عشر و الحمد للّه رب العالمين.

درباره مرکز

بسمه تعالی

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

آیا کسانی که می‌دانند و کسانی که نمی‌دانند یکسانند ؟

سوره زمر/ ۹

مقدمه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان، از سال ۱۳۸۵ هـ .ش تحت اشراف حضرت آیت الله حاج سید حسن فقیه امامی (قدس سره الشریف)، با فعالیت خالصانه و شبانه روزی گروهی از نخبگان و فرهیختگان حوزه و دانشگاه، فعالیت خود را در زمینه های مذهبی، فرهنگی و علمی آغاز نموده است.

مرامنامه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان در راستای تسهیل و تسریع دسترسی محققین به آثار و ابزار تحقیقاتی در حوزه علوم اسلامی، و با توجه به تعدد و پراکندگی مراکز فعال در این عرصه و منابع متعدد و صعب الوصول، و با نگاهی صرفا علمی و به دور از تعصبات و جریانات اجتماعی، سیاسی، قومی و فردی، بر مبنای اجرای طرحی در قالب « مدیریت آثار تولید شده و انتشار یافته از سوی تمامی مراکز شیعه» تلاش می نماید تا مجموعه ای غنی و سرشار از کتب و مقالات پژوهشی برای متخصصین، و مطالب و مباحثی راهگشا برای فرهیختگان و عموم طبقات مردمی به زبان های مختلف و با فرمت های گوناگون تولید و در فضای مجازی به صورت رایگان در اختیار علاقمندان قرار دهد.

اهداف:

۱.بسط فرهنگ و معارف ناب ثقلین (کتاب الله و اهل البیت علیهم السلام)

۲.تقویت انگیزه عامه مردم بخصوص جوانان نسبت به بررسی دقیق تر مسائل دینی

۳.جایگزین کردن محتوای سودمند به جای مطالب بی محتوا در تلفن های همراه ، تبلت ها، رایانه ها و ...

۴.سرویس دهی به محققین طلاب و دانشجو

۵.گسترش فرهنگ عمومی مطالعه

۶.زمینه سازی جهت تشویق انتشارات و مؤلفین برای دیجیتالی نمودن آثار خود.

سیاست ها:

۱.عمل بر مبنای مجوز های قانونی

۲.ارتباط با مراکز هم سو

۳.پرهیز از موازی کاری

۴.صرفا ارائه محتوای علمی

۵.ذکر منابع نشر

بدیهی است مسئولیت تمامی آثار به عهده ی نویسنده ی آن می باشد .

فعالیت های موسسه :

۱.چاپ و نشر کتاب، جزوه و ماهنامه

۲.برگزاری مسابقات کتابخوانی

۳.تولید نمایشگاه های مجازی: سه بعدی، پانوراما در اماکن مذهبی، گردشگری و...

۴.تولید انیمیشن، بازی های رایانه ای و ...

۵.ایجاد سایت اینترنتی قائمیه به آدرس: www.ghaemiyeh.com

۶.تولید محصولات نمایشی، سخنرانی و...

۷.راه اندازی و پشتیبانی علمی سامانه پاسخ گویی به سوالات شرعی، اخلاقی و اعتقادی

۸.طراحی سیستم های حسابداری، رسانه ساز، موبایل ساز، سامانه خودکار و دستی بلوتوث، وب کیوسک، SMS و...

۹.برگزاری دوره های آموزشی ویژه عموم (مجازی)

۱۰.برگزاری دوره های تربیت مربی (مجازی)

۱۱. تولید هزاران نرم افزار تحقیقاتی قابل اجرا در انواع رایانه، تبلت، تلفن همراه و... در ۸ فرمت جهانی:

۱.JAVA

۲.ANDROID

۳.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

۷.CHM

۸.GHB

و ۴ عدد مارکت با نام بازار کتاب قائمیه نسخه :

۱.ANDROID

۲.IOS

۳.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

به سه زبان فارسی ، عربی و انگلیسی و قرار دادن بر روی وب سایت موسسه به صورت رایگان .

درپایان :

از مراکز و نهادهایی همچون دفاتر مراجع معظم تقلید و همچنین سازمان ها، نهادها، انتشارات، موسسات، مؤلفین و همه

بزرگوارانی که ما را در دستیابی به این هدف یاری نموده و یا دیتا های خود را در اختیار ما قرار دادند تقدیر و تشکر می نماییم.

آدرس دفتر مرکزی:

اصفهان -خیابان عبدالرزاق - بازارچه حاج محمد جعفر آباده ای - کوچه شهید محمد حسن توکلی -پلاک ۱۲۹/۳۴- طبقه اول

وب سایت: www.ghbook.ir

ایمیل: Info@ghbook.ir

تلفن دفتر مرکزی: ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

دفتر تهران: ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

بازرگانی و فروش: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور کاربران: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

مرکز تحقیقات رایانه‌ای
قائمیه
اصفهان
www
برای داشتن کتابخانه های تخصصی
دیگر به سایت این مرکز به نشانی
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
مراجعه و برای سفارش با ما تماس بگیرید.
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹