www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

منهاج البراعة

في شرح نهج البلاغة

لمؤلفه

العلامة المحقق المولى الميرزا حبيب الله الهاشمي

الجزء السابع عشر

من منشورات

المكتبة الإسلامية

بسم الله الرحمن الرحیم

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه

نویسنده:

آیت الله العظمی سید ابوالقاسم خوئی

ناشر چاپی:

المکتبه الاسلامیه

ناشر دیجیتالی:

مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

فهرست

فهرست ----- ۵
منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه (عربی - فارسی) جلد ۱۷ ----- ۱۱
مشخصات کتاب ----- ۱۱
اشاره ----- ۱۲
تتمه باب المختار من کتب مولانا أمیر المؤمنین علیه السلام و رسائله إلی أعدائه و أمراء بلاده ----- ۱۴
تتمه المختار الاول من کتبه علیه السّلام و رسائله ----- ۱۴
تتمه المعنی ----- ۱۴
الترجمه ----- ۱۶
و من کتاب له علیه السّلام الیهم بعد فتح البصره ----- ۱۹
اشاره ----- ۱۹
اللغه ----- ۱۹
الاعراب ----- ۲۰
المعنی ----- ۲۰
اشاره ----- ۲۰
سند الکتاب و نقله بتمامه و نسخ اخری منه ----- ۲۱
رووا عن الواقدی أنّه علیه السّلام کتب إلی أهل الکوفه بعد فتح البصره ----- ۲۵
کتابان آخران له علیه السّلام ----- ۲۷
کتاب هاشم بن عتبه الی أمیر المؤمنین علیه السّلام من الکوفه ----- ۲۹
کتاب علی علیه السّلام الی أبی موسی الاشعری ----- ۳۰
خطبه الحسن بن علی علیهما السّلام فی الکوفه یستنفر الناس الی أبیه علیه السّلام ----- ۳۲
ظهور معجزه من أمیر المؤمنین علیه السّلام باخباره بالغیب ----- ۳۷
عده خطب خطب بها أمیر المؤمنین علیه السّلام فی ذی قار و تحقیق أنیق ----- ۳۹
دخول الناکثین البصره و الحرب بینهم و بین عثمان بن حنیف ----- ۴۸
تنازع طلحه و الزبیر لامامتهما الناس فی الصلاه ----- ۵۱

تعجب أبی الاسود الدؤلی من طلحه و الزبیر لما دخلا بیت مال البصره ---- ۵۲
کتاب أمیر المؤمنین (علیه السلام) الی طلحه و الزبیر و عائشه ---- ۵۴
من کلامه (علیه السلام) لما نفر من ذی قار متوجها الی البصره ---- ۵۶
خطبه أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی البصره لما بلغه لغط القوم و اجتماعهم علی حربه ---- ۶۲
«خطبه اخری له علیه السلام فی ذلک المقام یحرض أصحابه علی الجهاد» ---- ۶۳
«خطبه أمیر المؤمنین علیه السلام فی اثناء حرب الجمل» ---- ۷۸
«قتل الزبیر بن العوام» ---- ۸۱
«قتل طلحه» ---- ۸۳
«بحث کلامی» ---- ۹۰
«کلامه علیه السلام حین قتل طلحه و تفرق الناس» ---- ۹۴
«کلام أمیر المؤمنین علیه السلام عند تطوفه علی القتلی و تکلیمه ایاهم» ---- ۹۵
«خطبه أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی البصره بعد ما کتب الی المدینه و الکوفه بالفتح» ---- ۹۸
«عدل علی علیه السلام و زهده» ---- ۹۹
«خطبته علیه السلام بعد قسمه المال، و خطبه اخری» ---- ۱۰۰
«سیره علی علیه السلام فی اهل البصره» ---- ۱۰۷
«تجهیز علی علیه السلام عائشه من البصره الی المدینه» ---- ۱۰۷
«تأمیره علیه السّلام ابن العباس علی البصره و وصیته له و خطبته الناس» ---- ۱۰۹
«اشاره اجمالیه الی ما عند الائمه من سلاح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و غیرها» ---- ۱۱۱
الترجمه ---- ۱۱۴
و من کتاب له علیه السّلام کتبه لشریح بن الحارث قاضیه ---- ۱۱۵
اشاره ---- ۱۱۵
«وهم و رجم» ---- ۱۱۶
«سند الکتاب» ---- ۱۲۱
«اللغه» ---- ۱۲۳
الاعراب ---- ۱۳۴
ما الذی اوجب سخط الامیر علیه السّلام ---- ۱۳۸

المعنی ---- ۱۴۰
اشاره ---- ۱۴۰
«اشاره» ---- ۱۵۶
«القضاء و القاضی فی الاسلام» ---- ۱۵۸
«ذکر شریح و نسبه و خبره» ---- ۱۶۸
الترجمه ---- ۱۸۱
و من کتاب له علیه السّلام الی بعض امراء جیشه ---- ۱۸۲
اشاره ---- ۱۸۲
اللغه ---- ۱۸۳
الاعراب ---- ۱۸۳
المعنی ---- ۱۸۴
الترجمه ---- ۱۸۶
و من کتاب له علیه السّلام الی الاشعث بن قیس و هو ---- ۱۸۷
اشاره ---- ۱۸۷
اللغه ---- ۱۸۷
الاعراب ---- ۱۸۸
المعنی ---- ۱۸۹
اشاره ---- ۱۸۹
خطبته علیه السّلام فی الجمعه بالکوفه و الاشاره ---- ۱۹۳
صوره کتابه بتمامه الی الاشعث بن قیس ---- ۱۹۵
الترجمه ---- ۲۰۲
و من کتاب له علیه السّلام الی معاویه و هو الکتاب السادس ---- ۲۰۳
اشاره ---- ۲۰۳
اللغه ---- ۲۰۳
الاعراب ---- ۲۰۴
المعنی ---- ۲۰۵

اشاره ----- ۲۰۵
«کتاب علی علیه السّلام الی جریر بن عبد الله البجلی» ----- ۲۰۵
صوره کتابه علیه السّلام الکامله الی معاویه ----- ۲۰۹
الترجمه ----- ۲۱۹
و من کتاب له علیه السّلام الیه أیضا و هو الکتاب السابع ----- ۲۲۱
اشاره ----- ۲۲۱
اللغه ----- ۲۲۲
الاعراب ----- ۲۲۵
اسناد هذا الکتاب و مدارکه و نقل صورته الکامله ----- ۲۲۵
کتاب أمیر المؤمنین علی علیه السّلام الی معاویه ----- ۲۳۲
نسخه کتاب أمیر المؤمنین علی علیه السّلام الی معاویه ----- ۲۳۹
المعنی ----- ۲۴۱
اشاره ----- ۲۴۱
بحث روائی مناسب للمقام ----- ۲۴۲
الترجمه ----- ۲۴۷
و من کتاب له علیه السّلام الی جریر بن عبد اللّه البجلی ----- ۲۵۰
اشاره ----- ۲۵۰
اللغه ----- ۲۵۰
الاعراب ----- ۲۵۱
«سند الکتاب» ----- ۲۵۲
المعنی ----- ۲۵۳
اشاره ----- ۲۵۳
جریر بن عبد اللّه البجلی من هو؟ ----- ۲۵۶
بحث حکمی عقلی فی ابطال رؤیته تعالی ----- ۲۵۹
اشاره ----- ۲۵۹
الحدیث الاول ----- ۲۸۲

الحديث الثانی ---- ۲۹۰
تقديم مطالب يليق أن يشار اليها ---- ۳۰۳
الاول ---- ۳۰۳
ههنا يخلق بنا أن نبحث عن مسائل ---- ۳۱۱
منها أنّ أنبياء الانس كيف بعثوا إلى الجنّ و هما ليسا من جنس واحد ---- ۳۱۱
و منها أنّ شياطين الإنس و الجنّ كيف يضلّون غيرهم من الجنّ و الانس عن ---- ۳۱۱
و منها لم بعث بعض الأنبياء من الانس إليهم أيضا ---- ۳۱۱
و منها أنّ الجنّ إذا كانوا مكلّفين فلابدّ لهم فی كلّ زمان من نبیّ ---- ۳۱۳
المطلب الثانی ---- ۳۱۳
المطلب الثالث ---- ۳۱۴
المطلب الرابع ---- ۳۱۵
المطلب الخامس ---- ۳۱۵
الحديث الثالث ---- ۳۱۵
«الحديث الرابع» ---- ۳۲۰
الحديث الخامس ---- ۳۲۶
تنبيه ---- ۳۳۳
نكته ---- ۳۳۶
الترجمه ---- ۳۴۳
و من كتاب له عليه السّلام الى معاويه و هو الكتاب التاسع ---- ۳۴۳
اشاره ---- ۳۴۳
«سند الكتاب و نقله على صورته الكامله ---- ۳۴۵
اشاره ---- ۳۴۵
«كتاب معاويه الى أمير المؤمنين على عليه السّلام» ---- ۳۴۶
«جواب أمير المؤمنين عليه السّلام الى معاويه» ---- ۳۴۷
اللغه ---- ۳۵۰
الاعراب ---- ۳۵۳

المعنی ---- ۳۵۴
اشاره ---- ۳۵۴
تنبیه ---- ۳۶۳
«اسلام أبی طالب رضوان اللّه علیه» ---- ۳۷۲
«سبب اسلام حمزه رضوان اللّه علیه» ---- ۳۸۷
«مقتل عبیده بن الحارث رضوان اللّه علیه» ---- ۳۹۳
«هند و تمثیلها بحمزه» ---- ۳۹۶
«حزن الرسول (صلّی اللّه علیه و آله) علی حمزه و توعده بالمشرکین بالمثله» ---- ۳۹۸
«ما نزل فی النهی عن المثله و البحث عنها و رد بعض» ---- ۳۹۸
«صلاه الرسول (صلّی اللّه علیه و آله) علی حمزه رضوان اللّه علیه» ---- ۴۰۲
«حث الرسول (صلّی اللّه علیه و آله) علی طلب العلم حتی فی دفن القتلی» ---- ۴۰۷
«تخوف الناس من لقاء هرقل و تشجیع ابن رواحه الناس علی القتال» ---- ۴۱۰
«تنبؤ الرسول (صلّی اللّه علیه و آله) بما حدث للمسلمین مع الروم» ---- ۴۱۲
«کلام معاویه بن یزید بن معاویه بن أبی سفیان فی جده و أبیه» ---- ۴۱۵
«احتجاج العباس عم رسول الله (صلّی اللّه علیه و آله) علی أبی بکر و عمر فی أمر البیعه» ---- ۴۱۸
درباره مرکز ---- ۴۲۱

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه (عربی – فارسی) جلد ۱۷

مشخصات کتاب

سرشناسه:خوئی، حبیب الله بن محمدهاشم، ۱۲۶۸ - ۱۳۲۴ق.

عنوان و نام پدیدآور:منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه/ لمولفه حبیب الله الهاشمی الخوئی؛ بتصحیحه و تهذیبه ابراهیم المیانجی.

مشخصات نشر:تهران: مکتبه الاسلامیه؛ قم: انتشارات دار العلم، ۱۳ -

مشخصات ظاهری:۲۰ ج.

شابک:۱۵۰ ریال (ج. ۸)

یادداشت:عربی.

یادداشت:فهرستنویسی براساس جلد هشتم، ۱۳۸۶ ق.= ۱۳۴۴.

یادداشت:چاپ دوم.

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق. -- کلمات قصار

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق -- خطبه ها

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق. -- نامه ها

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه -- نقد و تفسیر

شناسه افزوده:میانجی، ابراهیم، ۱۲۹۲ - ۱۳۷۰.، مصحح

شناسه افزوده:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه. شرح

رده بندی کنگره:BP۳۸/۰۲ /خ۹ ۱۳۰۰ی

رده بندی دیویی:۲۹۷/۹۵۱۵

شماره کتابشناسی ملی:۱۹۹۲۰۶

ص:۱

اشاره

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه

لمولفه حبیب الله الهاشمی الخوئی

بتصحیحه و تهذیبه ابراهیم المیانجی.

ص :۲

تتمه باب المختار من كتب مولانا أمير المؤمنين عليه السلام و رسائله إلى أعدائه و أمراء بلاده

تتمه المختار الاول من كتبه عليه السّلام و رسائله

تتمه المعنى

قوله عليه السّلام:(و اعلموا أنّ دار الهجره قد قلعت بأهلها و قلعوا بها) أى أنّ مدينه الرّسول صلّى اللّه عليه و آله فارقت أهلها و خلت منهم و كذا أهلها فارقوها على ما بيّنا فى تفسير لغات الكتاب. و أمّا مراده عليه السّلام منه فقال بعضهم: إنّه عليه السّلام يخبرهم من قوله و اعلموا - إلى - على القطب، عن سبب حركته و خروجه من المدينه أنّ المدينه قامت فيها رحى الفتنه و اضطربت أحوال ساكنيها و امورهم و جاشت جيش المرجل من الهرج و المرج، و انقلبت أحوال البلد و تبدّلت بحيث ليس المقام فيها للنّاس سيّما للمؤمنين و الخواص بميسور، و لذا خرج منها و جعل الكوفه مهاجره و مقرّ خلافته.

أقول: لا يخفى على أنّ هذا التفسير لا يناسب المقام و لا يوافق قوله عليه السّلام فأسرعوا إلى أمير كم و بادروا جهاد عدوّكم، فانّه عليه السّلام كتب إليهم الكتاب ليستنفرهم إلى الجهاد كما صرّح به فى ذيل الكتاب و نفر من المدينه نحو البصره لجهاد الناكثين، لا أنّه يخبرهم عن صرف سبب خروجه منها، و هذا ظاهر لا كلام فيه.

و يقرب من هذا التّفسير ما قيل: إنّه عليه السّلام كنّى بقلعها بأهلها و قلعهم بها عن اضطراب امورهم بها و عدم استقرار قلوبهم من ثوران هذه الفتنه.

أقول: الظّاهر أنّه عليه السّلام لمّا أخبر أهل الكوفه عن أمر عثمان و عن سيرته معه و عمّا جرى عليه من طلحه و الزّبير و عائشه و عن بيعه النّاس أعلمهم أنّ منهم من نكثوا البيعه و أثاروا الفتنه و نشّطوا أقواما على الحرب و هيّجوا بين النّاس الشرّ و العداوه و الشحناء حتّى أقاموا الحرب، فنهضوا أهل المدينه مجاهدين فى سبيل اللّه أعداء اللّه لإطفاء هذه النّائره و إزاله الفتنه نهضه خلت المدينه من أهلها و فارقها ساكنوها، سيّما أنّهم كانوا من أفعال عثمان و شيعته متألّمين، فلما رأوا أنّ آل عثمان تمسّكوا بدم عثمان تفتينا لم يلبثوا فى المدينه خوفا من أن تشيع الفتنه و يفسد المبطلون، فبادروا إلى جهاد عدوّهم فقلعوا بالمدينه مسرعين.

فهو عليه السّلام أراد إعلام أهل الكوفه بنهوض أهل المدينه على ذلك الحدّ ليرغبوا فى الجهاد و ينصروا دين اللّه و ينهضوا لقتال أصحاب الجمل معهم و يهتمّوا همّتهم فى إماته الباطل و إزاحه أهله، و لذا أمرهم عليه السّلام بالسّرعه إليه و المبادره بالجهاد.

قوله عليه السّلام:(و جاشت جيش المرجل) أى غلت كغليان الماء فى القدر. و المراد إخبار أهل الكوفه باضطراب أهل المدينه و ولعهم بالجهاد لما علموا بمسير الناكثين و أتباعهم إلى البصره لإثاره الفتنه. و هذا أيضا تحريض أهل الكوفه على النهضه و الجهاد.

قوله عليه السّلام:(و قامت الفتنه على القطب)أى الفتنه الّتى أثارها النّاكثون و أتباعهم قامت على القطب، شبّه الفتنه بالرحى بقرينه القطب، أى أنّ رحى الفتنه دائره و المراد أنّ الفتنه قائمه و نارها مشتعله فاسرعوا إلى إطفائها، ففيها أيضا تحريض أهل الكوفه على الجهاد.

و قد قدّر بعض الشّارحين الجمله بقوله:قامت الفتنهفى المدينه على القطب حيث فسّرها بأنّ رحى الفتنه فى المدينه دائره، و لا يخفى أنّ ذلك التقدير غير مناسب للمقام لأنّ فتنه الحرب حين إرساله عليه السّلام الكتاب إلى أهل الكوفه كانت فى البصره بين أصحاب الجمل و عامله عليه السّلام عثمان بن حنيف قائمه كما سيتضح فى شرح الكتاب الثانى إن شاء اللّه تعالى.

و هو عليه السّلام كان ساعتئذ فى ذى قار كما دريت ممّا حقّقنا آنفا، و بالجمله أنّه عليه السّلام أعلم أهل الكوفه بأنّ الفتنه قائمه على القطب و لا حاجه إلى ذلك التقدير فكأنّما اغترّ ذلك البعض من الجمل المتقدّمه.

ثمّ يمكن أن يقال: إنّه عليه السّلام أراد بالقطب نفسه، فانّه عليه السّلام قطب الاسلام و المسلمين يقال: فلان قطب بنى فلان أى سيّدهم الّذى يدور عليه أمرهم، و كذا يقال لصاحب الجيش: قطب رحى الحرب تشبيها بالنقطه الّتى يدور عليها الفلك و يسمّونها قطب الفلك، فيكون المعنى أنّ تلك الفتنه أقبلت إليه و قامت و هجمت عليهفتكون كلمه على، على هذا الوجه للضّرر و على الوجه الأوّل للإستعلاء

و یمکن أن یکون علی الوجهین للإستعلاء، فاذا کانت الفتنه قائمه علی القطب بهذا المعنی فللرّعیّه أن تعاونوه بإطفائها و نجاته منها لأنّهم فی الحقیقه ینجون أنفسهم منها و ینصرون دین اللّه، و یطلبون بذلک رفعتهم و منزلتهم، و نعم ما قال الشاعر:

لک العزّ إن مولاک عزّ و إن یهن فأنت لدی بحبوحه الهون کاهن!

و یمکن أن یجعل کلمه الأمیر فی قوله الاتی قرینه علی إراده هذا المعنی من القطب.

و بعد ما بادر ذهننا إلی هذا المعنی فرأینا أنّ المولی فتح اللّه القاسانی فسّر القطب فی شرحه الفارسی علی النهج بهذا الوجه، فالحمد للّه علی الوفاق.

قوله علیه السّلام (فأسرعوا إلی أمیرکم و بادروا جهاد عدوّکم إن شاء اللّه تعالی) أی إذا سمعتم ما قلنا من عمل النّاکثین و ما فعل أهل المدینه لإزهاق الباطل و نصره الدّین، فأسرعوا إلی أمیرکم یعنی بالأمیر نفسه علیه السّلام، و بادروا جهاد عدوّکم یعنی بالعدوّ أصحاب الجمل.

الترجمه

باب دوم از بابهای سه گانه نهج البلاغه: در نامه ها و رساله های برگزیدهٔ أمیر المؤمنین علی علیه السّلام که بدشمنانش و أمیران شهرهایش نوشته است، و در این باب نیز فرمانهای برگزیده ای که بعمّال خویش فرستاد، و وصیّتها و اندرزها که بدودمان و یارانش فرمود، نگاشته آمد.

این یکی از نامه های آن قطب اسلام و مسلمین است که هنگامی از مدینه بسوی بصره، برای خاموش کردن آتش فتنهٔ أصحاب جمل رهسپار شد، در جایی بنام ذی قار رسید، آنرا بمردم کوفه نوشت و از ایشان یاری خواست و فرزندش إمام حسن مجتبی و عمّار بن یاسر و قیس را بسوی کوفه گسیل داشت که نامه را بکوفیان رسانند و ایشان را بمدد و نصرت خوانند. و این نخستین کتاب این باب است:

این نامه ایست از بندهٔ خدا علی أمیر المؤمنین بمردم کوفه که پیشانی یاری

کنندگان دین و کوهان عربند (کنایه از این که آنان در شرف نسبت بأنصار دین چون پیشانی نسبت به پیکرند و برفعت در میان عرب همچون کوهان نسبت با شتر) شما را از أمر عثمان خبر دهم چنانکه شنیدن آن همچون دیدن آن باشد:

همانا که مردم عثمان را بأفعال او عیب کردند و بر او طعن و إنکار نمودند من مردی از مهاجرین بودم که بسیار از او درخواست می کردم که مردم را خوشنود سازد، و همواره او را نصیحت می کردم و براه رستگاری دلالت می نمودم، و از سرزنش او خود داری می نمودم، و هیچ او را سرزنش نمی کردم (چه معنی «اقلّ عتابه» در اینجا بمعنی نفی عتاب است نه این که کمتر او را سرزنش می کردم چنانکه مترجمین باشتباه رفته اند، و در شرح بیان کرده ایم که مردان خدا برفق و مدارا نهی از منکر میکنند و از درشتی سر باز زنند، و ممکن است که معنی جمله چنین باشد که من همواره عثمان را نصیحت و دلالت می کردم و سرزنش او را بر خویشتن تحمیل می کردم و بتوبیخ او از إرشاد و هدایتش دریغ نداشتم، چه عثمان از اندرزهای أمیر المؤمنین علیه السّلام می رنجید و می گفت که ابو الحسن نمی خواهد دودمان مرا در نعمت آسایش ببیند، و این بنا بر وجهی است که «أقلّ» را بمعنی بر می دارم و حمل میکنم، بگیریم، چنانکه در بحث لغوی این کتاب تحقیق کرده ایم که «اقلّ» هم برای نفی و هم برای حمل استعمال می شود).

و سست ترین رفتنشان در کشتن او رفتن بشتاب و اضطراب بود، و نرم ترین راندنشان راندن سخت (یعنی آن دو در کشتن عثمان شتاب بسیار می کردند و مردم را بر آن بر می انگیختند هنگامی که عثمان در حصر بود و آب را برویش بستند از طلحه سبب خواست، طلحه در جواب گفت: چون تو دین خدا را تبدیل کردی و تغییر دادی، و آن گاه که تشنگی بر او چیره شد و ندا درداد که ای مردم ما را آب دهید و از آنچه خدا بر شما روزی کرد ما را بخورانید، زبیر بعثمان خطاب کرد و گفت: ای نعثل و اللّه هرگز آب نخواهی چشید، و طلحه اول کسی بود که تیر بخانهٔ عثمان رها کرد، و گفتار طلحه و زبیر در قتل عثمان و تحریض و ترغیب

آن دو مردم را بر آن بسیار است).

و از عـائشه در بـارهٔ او خشـمی ناگهـانی بود (سـبب خشم وی بر عثمـان این بود که می گفت عثمـان اموال مسـلمانان را طعمهٔ خویش و خویشاونـدانش گردانید و دودمان و پیروانش را بدان برگزید و دین خدا را تغییر داد و از سـنت رسول إعراض کرد، گـاهی عثمـان بر منـبر بود که عـائشه نعلین و پیراهن پیغمبر را در میـان مجلس بمردم نموده و گفت: این نعلین و پیراهن رسول خدا هنوز کهنه نشده که فرعون این امت عثمان دین خدا را تبدیل کرده است. و می گفت: بکشید نعثل را که او فاجر است، و نیز می گفت: بکشـید نعثل را خـدا نعثل را بکشـد. و نعثل مردی یهود بود دراز ریش که عائشه عثمان را بـدان تشبیه می کرده است، و عائشه اول کسی بود که بر عثمان طعن کرده است و کارهای او را عیب گرفته و مردم را بر کشتن او بر انگیخت).

پس برایش گروهی مقدّر شد که او را کشـتند و مردم با من بیعت کردند بی آنکه بیعت با مرا ناخوش و ناپسـند داشته باشند و کاره باشـند، و بی آنکه إجبار شده باشند بلکه بمیل و رغبت و اختیار بیعت کردند. بدانید که مدینه از اهلش خالی شد و مردم از آن بر کنـده شدند (یا این که مدینه با اهلش بر کنده شد و أهل آن با مدینه، که در دلالت مقصود آکداست، و خلاصه این که مردم مـدینه از آنجـا بیرون آمدنـد بقصـد یـاری دین خـدا و جهـاد فی سبیـل اللّه در رکاب أمیر المؤمنین علیه السّـلام برای خاموش کردن آتش فتنهٔ اصـحاب جمل، این گفتار حضـرت برای ترغیب و تهییج أهل کوفه است که در جهاد و نصـرت دین تأسّی بأهل مدینه کنند).

و مـدینه چون دیـگ بجوش آمـده است (مراد این است که وقتی مردم دیدنـد گروهی ببهانـهٔ خون عثمان بیعت را شکسـتند و نقض عهـد کردنـد و قصد تفتین دارند بخصوص که از افعال عثمان سـخت رنج دیدند و دل آزرده بودند برای دفع آنان چنان نهضت و قیام کردند که از اضطراب و هیجان گویا چون دیگ بجوش آمدند)

فتنه بر قطب ایستاده است (کنایه از این که آسیای فتنه دور می زند یعنی آتش فتنه مشتعل است یا این که مراد أمیر المؤمنین علیه السّلام از قطب خود آن حضرت باشد چه آن بزرگوار قطب إسلام و مسلمین و مدار إیمان و أهل آن است، یعنی فتنهٔ اصحاب جمل بر آن بزرگوار روی آورده است و بر آن قطب عالم إمکان دور می زند) پس بشتابید بسوی أمیر خود و پیشی گیرید بجهاد دشمن خود اگر خدا خواهد.

و من کتاب له علیه السّلام الیهم بعد فتح البصره

اشاره

و هو الکتاب الثانی من باب المختار

من کتب أمیر المؤمنین علیه السّلام

و جزاکم اللّه من أهل مصر عن أهل بیت نبیّکم أحسن ما یجزی العاملین بطاعته، و الشّاکرین لنعمته، فقد سمعتم و أطعتم و دعیتم فأجبتم.

اللغه

(جزاکم) الجزاء یائیّ و هو ما فیه الکفایه من المقابله إن خیرا فخیر و إن شرّا فشرّ، قال اللّه تعالی: «وَ جَزاهُمْ بِما صَبَرُوا جَنَّةً وَ حَرِیراً » و قال تعالی:

«وَ جَزاءُ سَیِّئَةٍ سَیِّئَةٌ مِثْلُها » یقال: جزاه کذا و بکذا و علی کذا یجزیه جزاء من باب ضرب.

(أهل) قال الخلیل: أهل الرّجل أخصّ النّاس به، أهل البلد و البیت سکّانه، و أهل کلّ نبیّ امّته، و أهل الأمر ولاته، و أهل الاسلام من یدین به.

و قوله علیه السّلام: (أهل بیت نبیّکم) إشاره إلی قوله تعالی: «إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ »، فالمراد من قوله: أهل بیت نبیّکم، هو أهل البیت فی الایه.

الاعراب

(من أهل مصر) تميز لضمير المفعول أعنى «كم» فى «جزاكم» لأنّه يجوز جرّ التميز بمن إذا لم يكن تميزا لعدد و ما كان فاعلا فى المعنى و التميز المحول عن المفعول كقولهم رطل من زيت و نعم من رجل، قال أبو بكر بن الأسود:

تخيّره فلم تعدل سواه فنعم المرء من رجل تهامى

و قال آخر:

يا سيّدا ما أنت من سيّد موطأ الأكتاف رحب الذراع

و استثنى ابن مالك الأولين فى الأولين فى الألفيّه و قال:

و اجرر بمن إن شئت غير ذى العدد و الفاعل المعنى كطب نفسا تفد

(عن أهل بيت نبيّكم) تتعلّق بقوله جزاكم.

(أحسن ما يجزى) مفعول مطلق نوعى فناب أحسن عن المصدر المحذوف فى الانتصاب على المفعول المطلق و يدلّ عليه و هو صفه له أى جزاكم اللّه الجزاء أحسن ما يجزى العاملين بطاعته كقولهم: سرت أحسن السير، أى سرت السير أحسن السير.

و الظّاهر أنّ كلمه ما مصدريّه أى أحسن جزاء العاملين بطاعته، و يجوز أن تكون من الموصولات و حذف العائد إليها و التقدير: أحسن الّذى يجزى به العاملين بطاعته.

(بطاعته) متعلّق للعاملين، و لنعمته للشاكرين يقال عمل بطاعته و شكر لنعمته.

المعنى

اشاره

ضمير (إليهم) فى قول الرّضى رضوان اللّه عليه يرجع إلى أهل الكوفه فى الكتاب السّابق، فقوله صريح بأنّه عليه السّلام كتب إلى أهل الكوفه هذا الكتاب بعد فتح البصره و العجب من الفاضل الشّارح البحرانى حيث قال فى شرحه على النّهج: يشبه أن يكون الخطاب لأهل الكوفه مع أنّه نقل فى عنوانه قول الرّضى و من كتاب له عليه السّلام إليهم بعد فتح البصره.

ثمّ إنّ هذا الكتاب لجزء الكتاب الّذى كتب عليه السّلام إليهم بعد فتح البصره و لم يذكره الرّضى رضى اللّه عنه بتمامه إمّا لعدم عثوره عليه، أو لاختياره منه هذا القدر لبلاغته، و هذا ليس بعزيز فى النهج كما بيّنا فى المباحث السّالفه أنّ خطبه واحده قطّعت و جزّئت فى أربع مواضع من النّهج و ذكر فى كلّ موضع جزء منها، أو أتى ببعض ما فى الخطب و الكتب و ترك بعضهما الاخر و ستقف على أكثر ما قدّمنا فى المباحث الاتيه أيضا.

ثمّ نقل هذا الكتاب و الّذى قبله فى المجلّد الثّامن من البحار ص ۴۰۹ الطّبع الكمبانى، و دونك الكتاب بالسّند و التمام.

سند الكتاب و نقله بتمامه و نسخ اخرى منه

إنّ ما يهمّنا فى ذلك الشّرح تحصيل سند ما فى النّهج و نقله من الجوامع و المجاميع الّتى ألّفت قبل الرّضى رضوان اللّه عليه كالجامع الكافى لثقه الاسلام الكلينىّ المتوفّى سنه ۳۲۸ ه، و البيان و التّبيين لأبى عثمان عمرو بن بحر الجاحظ المتوفّى سنه ۲۵۵ ه، و الكامل لأبى العبّاس محمّد بن يزيد المعروف بالمبرّد المتوفّى سنه ۲۸۵ ه، و الكتاب المعروف بالتّاريخ اليعقوبى لأحمد بن أبى يعقوب الكاتب المتوفّى حدود سنه ۲۹۲ ه، و فى الكنى و الألقاب للمحدّث القمّى رحمه اللّه أنّه توفّى سنه ۲۴۶ ه، و تاريخ الامم و الملوك المعروف بالتّاريخ الطبرى لأبى جعفر محمّد بن جرير الطبرى الاملى المتوفّى سنه ۳۱۰ ه، و كتاب صفّين للشيخ أبى الفضل نصر بن مزاحم المنقرى التّميمى الكوفى من جمله الرّواه المتقدّمين بل الواقعه فى درجه التّابعين كان من معاصرى محمّد بن علىّ بن الحسين عليهم السّلام باقر العلوم و كأنّه كان من رجاله عليه السّلام و أدرك علىّ بن موسى الرّضا عليهما السّلام كما فى الخرائج للرّاوندى، و كتب الشيخ الأجلّ المفيد قدّس سرّه المتوفّى سنه ۴۱۳ ه، لا سيّما ما نقل فى كتبه باسناده عن المورّخ المشهور محمّد بن عمر بن واقد الواقدى المدنى المتوفّى سنه ۲۰۷ ه، و كتاب الإمامه و السيّاسه المعروف بتاريخ الخلفاء

من مؤلّفات عبد اللّه بن مسلم بن قتيبه الدّينورى المتوفّى سنه ۲۷۶ ه، و مروج الذّهب و معادن الجوهر فى التّاريخ لأبى الحسن علىّ بن الحسين بن علىّ المسعودىّ المتوفّى سنه ۳۴۶ ه، و كتب أبى جعفر محمّد بن علىّ بن الحسين بن بابويه القمّى المشتهر بالشيخ الصّدوق المتوفّى سنه ۳۸۱ ه و غيرها من الكتب المشهوره للعلماء الأقدمين الّذين كانوا قبل الرّضى جامع النّهج ببضع سنين إلى فوق مئين و هو توفّى سنه ۴۰۶ من هجره خاتم النّبيّين.

و إنّما حدانا على ذلك طعن بعض المخالفين من السّابقين و اللّاحقين بل بعض المعاصرين على النّهج بأنّه ليس من كلام أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام بل ممّا وضعه الرّضى أو من جمعه و نسبه إليه عليه السّلام.

و قد نقل القاضى نور اللّه رحمه اللّه فى مجالس المؤمنين عند ترجمه الشريف المرتضى علم الهدى أخ الرّضى من تاريخ اليافعى أنّه قال: و قد اختلف النّاس فى كتاب نهج البلاغه المجموع من كلام علىّ بن أبى طالب عليه السّلام، هل هو جمعه أو أخوه الرّضى و قد قيل: إنّه ليس من كلام علىّ بن أبى طالب و إنّما أحدهما هو الّذى وضعه و نسبه إليه، انتهى ما أردنا من نقل القاضى كلام اليافعى.

أقول: الظّاهر أنّ اليافعى أخذ هذا الطّعن من القاضى ابن خلكان فى وفيات الأعيان و نقله بألفاظه فى تاريخه و القائل واحد، و قد قاله القاضى عند ترجمه علم الهدى و هو مات سنه ۶۸۱ ه و اليافعى سنه ۷۶۸ ه، إلاّ أنّ ابن خلّكان قال بعد قوله فى اختلاف الناس أنّه ليس من كلامه عليه السّلام و إنّما الّذى جمعه و نسبه إليه هو الّذى وضعه. و الفرق بينهما أنّ القائل بالوضع على عباره اليافعى هو علم الهدى أو أخوه الرّضى، و أمّا على ما فى الوفيات فيمكن أن يكون غيرهما.

ثمّ إنّ تلك الشّبهه الواهيه إنّما صدرت من معاند جاهل هتّاك لم يتفحّص فى الكتب و لم يكن عارفا بأنحاء الكلام، و إلاّ فكيف يجترى العالم المتتبع الباحث عن فنون الكلام أن ينحل الكلام الّذى هو فوق كلام المخلوق و دون كلام الخالق إلى من نسبه منشاته و أشعاره و سائر كلماته إلى ما فى النّهج كنسبه السّهاء إلى

الشّمس. على أنّ الألسن قد كلّت عن أن يتفوّه باتيان خطبه من خطبه لفظا أو معنى، و الخطباء الّذين تشار إليهم بالبنان و تثنى عليهم الخناصر عياله عليه السّلام و كلّ أخذوا منه، و قد قدّمنا بعض ما أشرنا إليه فى شرح المختار ۲۳۷.

و قد افترى بعض المخالفين على الرّضى بأنّ الخطبه الشقشقيّه الّتى تدلّ على إثبات إمامه أمير المؤمنين عليه السّلام و خلافته بعد رسول اللّه بلا فصل من مجعولاته نسبها إليه، و أقول: إنّها من الخطب الّتى أعجزت العقلاء عن فهم معناها، و أعيت الخطباء البلغاء عن أن يأتوا بمثلها فأنّى للرّضى و لغير الرّضى هذا النّفس و هذا الاسلوب و ما جرى بين مصدّق بن شبيب و شيخه ابن الخشاب مشهور معروف قد نقله الشّارحان المعتزلى و البحرانى الأول فى آخر شرحه عليها، و الاخر فى أوّله و نقلها ابن أبى جمهور الأحسائى فى المجلى أيضا (ص ۳۹۳ طبع طهران ۱۳۲۹ ه) و هى رويت على طرق كثيره روتها الخاصّه و العامّه أتى بها المجلسىّ قدّس سرّه فى المجلّد الثّامن من البحار (ص ۱۶۰ من الطّبع الكمبانى) فلا حاجه إلى نقلها.

و أمّا ما فى الوفيات و تاريخ اليافعى من أنّ النّاس قد اختلفوا فى النّهج هل المرتضى جمعه أو الرّضى فيدفعه ما قاله جامع النّهج فى مقدّمته عليه: فانّى كنت فى عنفوان السنّ و غضاضه الغصن ابتدأت بتأليف كتاب فى خصائص الأئمّه عليهم السّلام «إلخ»، و لا كلام فى أنّ خصائص الأئمّه من كتب الرّضى رحمه اللّه، على أنّ جلّ المورّخين و المحدّثين من الشّيعه بل كلّهم و كذلك من العامّه قالوا: إنّه ممّا جمعه الرّضى، و ارتياب من لا خبره له فى ذلك لا يعبأ به.

على أنّ كثيرا من المؤلّفين حتّى من كبار الصّحابه و التّابعين اعتنوا بجمع خطبه عليه السّلام و كتبه و سائر كلماته، و قد ذكر عدّه منها الاستاذ الشعرانى فى مقالته المفيده القيّمه على شرحنا هذا فى أوّل المجلّد الأول من تكمله المنهاج، و على شرح المولى صالح القزوينى على نهج البلاغه بالفارسيّه، و كذا عدّ عدّه كثيره منها علىّ بن عبد العظيم التبريزى الخيابانى فى ص ۳۴۹ من كتابه الموسوم بوقايع الأيّام فى أحوال شهر الصيّام طبع إيران.

و قد التمس منّی غیر واحد من أصدقائی الاهتمام کلّ الاهتمام بذکر مدارک ما فی النهج من الکتب الأقدمین الّذین جمع الرّضیّ کلماته علیه السّلام منها و أوصانی بذلک مکرّرا، و أرجو من اللّه أن اجیب التماسهم بقدر الوسع بل الطّاقه فانّی لم آل جهدا إلی الان فی ما لا بدّ منه فی تفسیر کلماته علیه السّلام و ما یحتاج إلیها من أراد أن یغوص فی بحار معانیها لاقتناء دررها من السند و اللّغه و الاعراب و نقد المعانی و نضد الحقائق فی کلّ باب، و نقل الایات و الأخبار المناسبه فی کلّ مقام بعون اللّه الفیّاض الوهّاب.

و أمّا سند الکتاب المعنون و نقله بتمامه و نسخ اخری منه:

فقال الشّیخ الأجلّ أبو عبد اللّه محمّد بن محمّد بن النّعمان المعروف بالمفید المتوفّی ۴۱۳ ه فی کتاب الجمل (ص ۲۰۱ طبع النجف) فی روایه عمر بن سعد عن یزید بن الصلت، عن عامر الأسدی قال: إنّ علیّا علیه السّلام کتب بعد فتح البصره مع عمر بن سلمه الأرحبی إلی أهل الکوفه: من عبد اللّه علیّ بن أبی طالب إلی قرضه بن کعب و من قبله من المسلمین، سلام علیکم، فانّی أحمد اللّه إلیکم الّذی لا إله إلّا هو، أمّا بعد فانّا لقینا القوم النّاکثین لبیعتنا المفرّقین لجماعتنا الباغین علینا من امتنا فحاججنا هم إلی اللّه فنصرنا اللّه علیهم و قتل طلحه و الزّبیر و قد تقدّمت إلیهما بالنذر، و أشهدت علیهما صلحاء الامّه و مکّنتهما فی البیعه فما أطاعا المرشدین و لا أجابا النّاصحین، و لاذ أهل البغی بعائشه فقتل حولها جمّ لا یحصی عدد هم إلّا اللّه، ثمّ ضرب اللّه وجه بقیّتهم فأدبروا، فما کانت ناقه الحجر بأشأم منها علی أهل ذلک المصر مع ما جاءت به من الحوب الکبیر فی معصیتها لربّها و نبیّها من الحرب و اغترار من اغترّ بها و ما صنعته من التفرقه بین المؤمنین و سفک دماء المسلمین لا بیّنه و لا معذره و لا حجّه لها، فلمّا هزمهم اللّه أمرت أن لا یقتل مدبر، و لا یجهز علی جریح، و لا یهتک ستر، و لا یدخل دار إلّا باذن أهلها، و قد آمنت النّاس و استشهد منّا رجال صالحون، ضاعف اللّه لهم الحسنات و رفع درجاتهم، و أثابهم ثواب الصّابرین، و جزاهم من أهل مصر عن أهل بیت

نبيّهم أحسن ما يجزى العاملين بطاعته و الشاكرين لنعمته، فقد سمعتم و أطعتم و دعيتم فأجبتم فنعم الاخوان و الأعوان على الحقّ أنتم، و السّلام عليكم و رحمه اللّه و بركاته، كتب عبد اللّه بن أبى رافع فى رجب سنه ستّ و ثلاثين. انتهى.

بيان: عبد اللّه بن أبى رافع كان كاتبه عليه السّلام.

ثمّ إنّ كتابه عليه السّلام إليهم بعد فتح البصره روى بوجه آخر أيضا رواها علم الهدى الشّريف المرتضى فى الشافى (ص ۲۸۷، الطبع الناصرى ۱۳۰۲) و الشيخ الطّوسى فى تلخيصه، و الشيخ المفيد فى الجمل (ص ۱۹۸) و فى الارشاد (ص ۱۲۳ طبع طهران ۱۳۷۷ ه)

رووا عن الواقدى أنّه عليه السّلام كتب إلى أهل الكوفه بعد فتح البصره

:

بسم اللّه الرحمن الرحيم من علىّ أمير المؤمنين إلى أهل الكوفه، سلام عليكم فانّى أحمد اللّه إليكم الّذى لا إله إلاّ هو، أمّا بعد فانّ اللّه حكم عدل لا يغيّر ما بقوم حتّى يغيّروا ما بأنفسهم و إذا أراد اللّه بقوم سوء فلا مردّ له و ما لهم من دونه من وال، و إنّى اخبركم عنّا و عمّن سرنا إليه من جموع أهل البصره و من سار إليه من قريش و غيرهم مع طلحه و الزّبير بعد نكثهما صفقه أيمانهما، فنهضت من المدينه حين انتهى إلىّ خبرهم و ما صنعوه بعاملى عثمان بن حنيف حتّى قدمت ذا قار فبعثت ابنى الحسن و عمّارا و قيسا، فاستنفرتهم لحقّ اللّه و حقّ رسوله و حقّنا فأجابنى أخوانكم سرعا حتّى قدموا علىّ فسرت بهم و بالمسارعه إلى طاعه اللّه حتّى نزلت ظهر البصره فأعذرت بالدّعاء و أقمت الحجّه و أقلت العثره و الزلّه من أهل الرّدّه من قريش و غيرهم، و استتبتهم عن نكثهم بيعتى و عهد اللّه لى عليهم فأبوا إلاّ قتالى و قتال من معى و التّمادى فى الغىّ، فناهضتهم بالجهاد و قتل من قتل منهم و ولّى من ولّى إلى مصرهم، فسألونى ما دعوتهم إليه من كفّ القتال فقبلت منهم و أغمدت السّيوف عنهم و أخذت بالعفو فيهم و أجريت الحقّ و السنّه بينهم و استعملت عليهم عبد اللّه بن العبّاس على البصره، و أنا سائر إلى الكوفه إن شاء اللّه تعالى، و قد

بعثت إليكم زجر بن قيس الجعفى لتسألوه يخبركم عنّا و عنهم و ردّهم الحق علينا و ردّهم اللّه و هم كارهون، و السلام عليكم و رحمه اللّه و بركاته، و كتب عبد اللّه بن أبى رافع فى جمادى الاولى سنه ستّ و ثلاثين.

ففى الارشاد: ثمّ كتب عليه السّلام بالفتح إلى أهل الكوفه - إلى أن قال: من جموع أهل البصره و من تأشّب إليهم من قريش (مكان و من سار إليه من قريش - كما فى الجمل) - ثمّ نقل إلى قوله عليه السّلام: و ولّى من ولّى إلى مصرهم، مع اختلاف يسير فى بعض العبارات، و بعده: و قتل طلحه و الزّبير على نكثهما و شقاقهما و كانت المرأه عليهم أشأم من ناقه الحجر فخذلوا و أدبروا و تقطّعت بهم الأسباب، فلمّا رأوا ما حلّ بهم سألونى العفو عنهم فقبلت منهم و غمدت - إلى آخره مع اختلاف قليل فى بعض الألفاظ و الجمل.

و نقل الكتاب أبو جعفر الطّبرىّ فى التاريخ (۵۴۵ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه) بالاجمال و الاختصار قال: ما كتب به علىّ بن أبى طالب من الفتح إلى عامله بالكوفه: كتب إلى السرّى، عن شعيب، عن سيف، عن محمّد و طلحه قالا: و كتب علىّ بالفتح إلى عامله بالكوفه حين كتب فى أمرها و هو يومئذ بمكّه:

من عبد اللّه أمير المؤمنين أمّا بعد فانّا التقينا فى النصف من جمادى الاخره بالخريبه فناء من أفنيه البصره فأعطاهم اللّه عزّ و جلّ سنه المسلمين و قتل منّا و منهم قتلى كثيره و اصيب ممّن اصيب منّا ثمامه بن المثنى و هند بن عمرو و علباء بن الهيثم و سيحان و زيد ابنا صوحان و محدوج، و كتب عبد اللّه بن أبى رافع و كان الرّسول زفر بن قيس إلى الكوفه بالبشاره فى جمادى الاخره.

أقول: الظاهر أنّ الكتاب واحد و إنما روى بطرق مختلفه بعضه نقل فى طريق و بعضه الاخر فى طريق آخر، و روايته كذلك لا تدلّ على تعدّد الكتاب إليهم بعد الفتح و ما وجدنا فى كتب الاثار بعد الفحص و التتبّع ما يدلّ على تعدّده.

ثمّ إنّ محاسن هذا الكتاب كثيره بل كلّه حسن، و اختيار بعضه و ترك الباقى

كما فعله السيّد الرّضى ليس بصواب و القول بعدم عثوره على الكتاب بتمامه لا يخلو من دغدغه.

كتابان آخران له عليه السّلام

هذان الكتابان غير مذكورين فى النهج و إنّما نقلهما المفيد قدّس سرّه فى الجمل (ص ۱۹۷) عن الواقدى أحدهما كتبه إلى أهل المدينه بعد فتح البصره و ثانيهما إلى أمّ هانى بنت أبى طالب بعد الفتح أيضا.

أمّا الأوّل فاستدعى كاتبه عبد اللّه بن أبى رافع و قال: اكتب إلى أهل المدينه:

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم، من عبد اللّه علىّ بن أبى طالب: سلام عليكم فانّى أحمد اللّه إليكم الّذى لا إله إلاّ هو فانّ اللّه بمنّه و فضله و حسن بلائه عندى و عندكم حكم عدل، و قد قال سبحانه فى كتابه و قوله الحقّ: «إِنَّ اللّهَ لا يُغَيِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتّى يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ وَ إِذا أَرادَ اللّهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً فَلا مَرَدَّ لَهُ وَ ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ والٍ» و إنّى مخبركم عنّا و عمّن سرنا إليه من جموع أهل البصره و من سار إليهم من قريش و غيرهم مع طلحه و الزّبير و نكثهما على ما قد علمتم من بيعتى و هما طائعان غير مكرهين فخرجت من عندكم بمن خرجت ممّن سارع إلى بيعتى و إلى الحقّ حتّى نزلت ذاقار فنفر معى من نفر من أهل الكوفه و قدم طلحه و الزّبير البصره و صنعا بعاملى عثمان بن حنيف ما صنعا، فقدّمت إليهم الرّسل و أعذرت كلّ الاعذار، ثمّ نزلت ظهر البصره فأعذرت بالدّعاء و قدّمت الحجّه و أقلت العثره و الزّله و استتبتهما و من معهما من نكثهم بيعتى و نقضهما عهدى فأبوا إلاّ قتالى و قتال من معى و التّمادى فى الغىّ، فلم أجد بدا فى مناصفتهم لى فناصفتهم بالجهاد، فقتل اللّه من قتل منهم ناكثا، و ولّى من ولّى منهم، و أغمدت السّيوف عنهم و أخذت بالعفو فيهم و أجريت الحقّ و السنّه فى حكمهم و اخترت لهم عاملا استعملته عليهم و هو عبد اللّه بن عباس، و إنّى سائر إلى الكوفه إن شاء اللّه تعالى، و كتب عبد اللّه بن أبى رافع فى جمادى الاولى سنه ستّ و ثلاثين من الهجره.

و قال علم الهدى فى الشّافى: و روى الواقدىّ أيضا كتاب أمير المؤمنين عليه السّلام

إلى أهل المدينه يتضمّن مثل معانى كتابه إلى أهل الكوفه و قريبا من ألفاظه.

أقول: و لعلّ الوجه فى عدم ذكر الرّضى كتابه عليه السّلام إلى أهل المدينه فى النهج كان ذلك أعنى أنّ كتابه إلى أهل المدينه كان قريبا من كتابه إلى أهل الكوفه فى ألفاظه و معانيه.

أمّا الكتاب الثّانى: فكتب عليه السّلام إلى أمّ هانى بنت أبى طالب:

سلام عليك أحمد إليك اللّه الّذى لا إله إلاّ هو، أمّا بعد فانّا التقينا مع البغاه و الظلمه فى البصره فأعطانا اللّه تعالى النصر عليهم بحوله و قوّته، و أعطاهم سنه الظّالمين فقتل كلّ من طلحه و الزّبير و عبد الرّحمن بن عتاب و جمع لا يحصى و قتل منّا بنو مخدوع و ابنا صوحان و غلباء و هند و ثمامه فيمن يعدّ من المسلمين رحمهم اللّه - و السّلام.

و لقد حان أن نرجع إلى تتميم واقعه الجمل وفاء بالعهد الّذى عهدناه فى الكتاب المتقدّم، و ليعلم أوّلا أنّ غرضنا كلّه أن نأتى بالكتب و الخطب و الأشعار و الحكم الّتى صدرت منه عليه السّلام على الترتيب الواقع فى بدء واقعه الجمل إلى آخرها حتّى نذكر سند ما فى النهج على ما وجدنا طائفه منه فى سالف الأيّام، و اخرى حين شرح الكتاب بالتّتبّع و الفحص على قدر الوسع و الطّاقه، و كذا نذكر فى ذكر نحو هذه الوقائع ما لم يأت به فى النّهج من كلماته عليه السّلام كما فعلنا فى نقل واقعه صفّين على اسلوب بديع بين فيه كثير ما فى النهج، و ذكر طائفه من كلماته عليه السّلام لم تذكر فيه مع فوائد غزيره جليله قدّ مناها فى ذكر واقعه صفيّن، فنقول:

لمّا أتى أمير المؤمنين عليّا عليه السّلام الخبر و هو بالمدينه بأمر عائشه و طلحه و الزّبير أنّهم قد توجّهوا نحو العراق. خرج يبادر و هو يرجو أن يدركهم و يردّهم فلمّا انتهى إلى الرّبذه أتاه عنهم أنّهم قد أمعنوا، فأقام بالرّبذه أيّاما و أتاه عن القوم أنّهم يريدون البصره فسرّى بذلك عنه، و قال: إنّ أهل الكوفه أشدّ إلىّ حبّا و فيهم رءوس العرب و أعلامهم، ثمّ دعا هاشم بن عتبه المرقال و كتب معه كتابا إلى أبى موسى الأشعرى، و كان بالكوفه من قبل عثمان أن يوصل الكتاب إليه

ليستنفر النّاس منها إلى الجهاد معه.

روى أبو مخنف، قال: حدّثنى الصعقب، قال: سمعت عبد اللّه بن جناده يحدّث أنّ عليّا عليه السّلام لمّا نزل الرّبذه بعث هاشم بن عتبه بن أبى وقّاص إلى أبى موسى الأشعرى و هو الأمير يومئذ على الكوفه لينفّر إليه النّاس، و كتب إليه معه من عبد اللّه علىّ أمير المؤمنين إلى عبد اللّه بن قيس (هو أبو موسى الأشعرى) أمّا بعد فانّى قد بعثت إليك هاشم بن عتبه لتشخص إلىّ من قبلك من المسلمين ليتوجّهوا إلى قوم نكثوا بيعتى و قتلوا شيعتى و أحدثوا فى الاسلام هذا الحدث العظيم، فأشخص بالنّاس إلىّ معه حين يقدم عليك فانّى لم اولك المصر الّذى أنت فيه و لم أقرّك عليه إلّا لتكون من أعوانى على الحقّ و أنصارى على هذا الأمر، و السّلام.

نقل هذا الكتاب أيضا فى جمل المفيد (ص ۱۱۵ طبع النجف)، و تاريخ أبى جعفر الطبرى (ص ۵۱۲ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه)، إلّا أنّ المفيد ذهب إلى أنّه عليه السّلام أرسل هاشم بالكتاب إلى أبى موسى من ذى قار، فانّه رحمه اللّه قال: لمّا بلغ الرّبذه وجد القوم قد فاتوا فنزل بها قليلا، ثمّ توجّه نحو البصره حتّى نزل بذى قار فأقام بها، ثمّ أرسل ذلك الكتاب مع هاشم، إلخ.

و لكن على روايه أبى مخنف و ابن إسحاق و الطبرى و غيرهم ما نقلناه و رتّبناه.

فقدم هاشم بالكتاب على أبى موسى الأشعرى، فدعا أبو موسى السائب بن مالك الأشعرى فأقرأه الكتاب، و قال له: ما ترى؟ فقال له أبو السائب: اتّبع ما كتب به إليك، فأبى ذلك و حبس الكتاب و بعث إلى هاشم يتوعّده و يخوّفه.

كتاب هاشم بن عتبه الى أمير المؤمنين عليه السّلام من الكوفه

فقال السائب: فأتيت هاشم بن عتبه فأخبرته برأى أبى موسى فكتب هاشم إلى أمير المؤمنين عليه السّلام: لعبد اللّه علىّ أمير المؤمنين من هاشم بن عتبه: أمّا بعد

يا أمير المؤمنين و إنّى قدمت بكتابك على امرء مشاقّ عاق بعيد الرّحم ظاهر الغلّ و الشنان فتهدّدنى بالسجن و خوّفنى بالقتل، و قد كتبت إليك هذا الكتاب مع المحلّ بن خليفه أخى طىّ و هو من شيعتك و أنصارك و عنده علم ما قبلنا فاسأله عمّا بدا لك و اكتب إلىّ برأيك، و السلام.

فلمّا قدم المحلّ بكتاب هاشم على علىّ عليه السّلام سلّم عليه ثمّ قال: الحمد للّه الّذى أدّى الحقّ إلى أهله و وضعه موضعه، فكره ذلك قوم قدو اللّه كرهوا نبوّه محمّد صلّى اللّه عليه و آله ثمّ بارزوه و جاهدوه، فردّ اللّه عليهم كيدهم فى نحورهم، و جعل دائره السّوء عليهم، و اللّه يا أمير المؤمنين لنجاهدنّهم معك فى كلّ موطن حفظا لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى أهل بيته إذ صاروا أعداء لهم بعده، فرحّب به علىّ عليه السّلام و قال له خيرا، ثمّ أجلسه إلى جانبه و قرأ كتاب هاشم و سأله عن الناس و عن أبى موسى الأشعرىّ، فقال: و اللّه يا أمير المؤمنين ما أثق به و لا آمنه على خلافك إن وجد من يساعده على ذلك. فقال علىّ عليه السّلام: و اللّه ما كان عندى بمؤتمن و لا ناصح، و لقد أردت عزله فأتانى الأشتر فسألنى أن اقرّه و ذكر أنّ أهل الكوفه به راضون فأقررته.

كتاب على عليه السّلام الى أبى موسى الاشعرى

ثمّ دعا عليه السّلام عبد اللّه بن عباس و محمّد بن أبى بكر و بعثهما إلى أبى موسى و كتب معهما:

من عبد اللّه علىّ أمير المؤمنين عليه السّلام إلى عبد اللّه بن قيس: أمّا بعد يا ابن الحائك يا عاضّ إير أبيه، فو اللّه إنّى كنت لأرى أنّ بعدك من هذا الأمر الّذى لم يجعلك اللّه له أهلا و لا جعل لك فيه نصيبا سيمنعك من ردّ أمرى و الانتزاء علىّ، و قد بعثت إليك ابن عباس و ابن أبى بكر فخلّهما و المصر و أهله و اعتزل عملنا مذؤما مدجورا، فان فعلت، و إلّا فانّى قد أمرتهما أن ينابذاك على سواء إنّ اللّه لا يهدى كيد الخائنين، فاذا ظهرا عليك قطّعاك إربا إربا، و السلام على من شكر النعمه و وفى بالبيعه و عمل برجاء العاقبه.

أقول: هذا الكتاب غير مذكور فى النهج و إنّما ذكر فيه كتاب آخر منه عليه السّلام إليه و هو الكتاب ۶۳ منه و هو قوله عليه السّلام: من عبد اللّه علىّ أمير المؤمنين إلى عبد اللّه بن قيس، أمّا بعد فقد بلغنى عنك قول هو لك و عليك، إلخ.

قال أبو مخنف: فلمّا أبطأ ابن عباس و ابن أبى بكر عن علىّ عليه السّلام و لم يدر ما صنعا رحل عن الرّبذه إلى ذى قار فنزلها، فلمّا نزل ذا قار بعث إلى الكوفه الحسن ابنه عليه السّلام و عمّار بن ياسر و زيد بن صوحان و قيس بن سعد بن عباده و معهم كتاب إلى الكوفه، فأقبلوا حتّى كانوا بالقادسيّه، فتلقّا هم النّاس، فلمّا دخلوا الكوفه قرءوا كتاب علىّ عليه السّلام و هو:

من عبد اللّه علىّ أمير المؤمنين إلى من بالكوفه من المسلمين: أمّا بعد فانّى خرجت مخرجى هذا إمّا ظالما، و إمّا مظلوما، و إمّا باغيا، و إمّا مبغيّا علىّ، فأنشد اللّه رجلا بلغ كتابى هذا إلاّ نفر إلىّ، فان كنت مظلوما أعاننى، و إن كنت ظالما استعتبنى، و السلام.

أقول: أتى بهذا الكتاب الشريف الرّضى فى النّهج مع اختلاف يسير و هو الكتاب ۵۷ منه قوله: و من كتاب له عليه السّلام إلى أهل الكوفه عند مسيره من المدينه إلى البصره، أمّا بعد فانّى خرجت من حيّى هذا، إلخ.

و كذا نقل هذا الكتاب أبو جعفر الطبرىّ فى التاريخ (ص ۵۱۲ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه) و بين النسخ اختلاف فى الجمله و نذكرها فى شرح الكتاب بعون اللّه الملك الوهّاب.

فلمّا دخل الحسن بن علىّ عليهما السّلام و عمّار الكوفه اجتمع إليهما الناس، فقام الحسن عليه السّلام، فاستنفر الناس و خطب خطبه رواها أبو مخنف على صورتين فاحداهما ما قال: حدّثنى جابر بن يزيد قال: حدّثنى تميم بن حذيم الناجى قال: قدم علينا الحسن بن علىّ عليهما السّلام و عمّار بن ياسر يستنفران الناس إلى علىّ عليه السّلام و معهما كتابه، فلمّا فرغا من قراءه كتابه قام الحسن عليه السّلام و هو فتى حدث و اللّه إنى لأرثى له من حداثه سنّه و صعوبه مقامه، فرماه النّاس بأبصارهم و هم يقولون اللّهمّ:

سدّد منطق ابن بنت نبيّنا، فوضع يده على عمود يتساند إليه و كان عليلا من شكوى به فقال:

خطبه الحسن بن على عليهما السّلام فى الكوفه يستنفر الناس الى أبيه عليه السّلام

الحمد للّه العزيز الجبّار، الواحد القهّار، الكبير المتعال، سواء منكم من أسرّ القول و من جهر به و من هو مستخف باللّيل و سارب بالنهار، أحمده على حسن البلاء، و تظاهر النعماء، و على ما أحببنا و كرهنا من شدّه و رخاء، و أشهد أن لا إله إلاّ اللّه وحده لا شريك له، و أنّ محمّدا عبده و رسوله، امتنّ علينا بنبوّته، و اختصّه برسالته، و أنزل عليه وحيه، و اصطفاه على جميع خلقه، و أرسله إلى الإنس و الجنّ حين عبدت الأوثان، و اطيع الشيطان، و جحد الرّحمن، فصلّى اللّه عليه و على آله، و جزاه أفضل ما جزى المسلمين، أمّا بعد فانّى لا أقول لكم إلاّ ما تعرفون أنّ أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب أرشد اللّه أمره، و أعزّ نصره، بعثنى إليكم يدعو كم إلى الصواب، و إلى العمل بالكتاب، و الجهاد فى سبيل اللّه، و إن كان فى عاجل ذلك ما تكرهون، فانّ فى آجله ما تحبّون إن شاء اللّه، و لقد علمتم أنّ عليّا صلّى مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله وحده و أنّه يوم صدق به لفى عاشره من سنّه، ثمّ شهد مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جميع مشاهده و كان من اجتهاده فى مرضاه اللّه و طاعه رسوله و آثاره الحسنه فى الاسلام ما قد بلغكم و لم يزل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله راضيا عنه حتّى غمضه بيده، و غسله وحده و الملائكه أعوانه و الفضل ابن عمّه ينقل إليه الماء، ثمّ أدخله حفرته، و أوصاه بقضاء دينه و عداته و غير ذلك من اموره، كلّ ذلك من منّ اللّه عليه، ثمّ و اللّه ما دعا إلى نفسه، و لقد تداكّ الناس عليه تداكّ الإبل الهيم العطاش ورودها، فبايعوه طائعين، ثمّ نكث منهم ناكثون بلا حدث أحدثه، و لا خلاف أتاه، حسدا له و بغيا عليه فعليكم عباد اللّه بتقوى اللّه و طاعته، و الجدّ و الصبر و الاستعانه باللّه، و الخفوف إلى ما دعا كم إليه أمير المؤمنين عليه السّلام عصمنا اللّه و إيّاكم بما عصم به أولياءه و أهل طاعته، و ألهمنا

و إيّاكم تقواه، و أعاننا و إيّاكم على جهاد أعدائه، و أستغفر اللّه العظيم لى و لكم ثمّ مضى إلى الرهبه فهيأ منزلا لأبيه أمير المؤمنين عليه السّلام.

قال جابر: فقلت لتميم: كيف أطاق هذا الغلام ما قد قصصته من كلامه؟ فقال: و لما سقط عنّى من قوله أكثر و لقد حفظت بعض ما سمعت.

و أمّا صورتها الاخرى فروى عن موسى بن عبد الرّحمن بن أبى ليلى، عن أبيه أنّه لما دخل الحسن عليه السّلام و عمّار الكوفه اجتمع إليهما الناس فقام الحسن عليه السّلام فاستنفر الناس، فحمد اللّه و صلّى على رسوله ثمّ قال:

أيّها الناس إنّا جئنا ندعوكم إلى اللّه و إلى كتابه و سنّه رسوله و إلى أفقه من تفقّه من المسلمين، و أعدل من تعدّلون، و أفضل من تفضّلون، و أوفى من تبايعون، من لم يعيه القرآن، و لم تجهله السنّه، و لم تقعد به السابقه، إلى من قرّبه اللّه تعالى و رسوله قرابتين: قرابه الدّين، و قرابه الرّحم، إلى من سبق الناس إلى كلّ مأثره، إلى من كفى اللّه به رسوله و الناس متخاذلون، فقرّب منهم و هم متباعدون، و صلّى معه و هم مشركون، و قاتل معه و هم منهزمون، و بارز معه و هم محجمون، و صدّقه و هم يكذّبون، إلى من لم تردّ له رايه، و لا تكافا له سابقه، و هو يسألكم النصر، و يدعوكم إلى الحقّ، و يأمر كم بالمسير إليه لتوازروه و تنصروه على قوم نكثوا بيعته و قتلوا أهل الصلاح من أصحابه، و مثّلوا بعمّاله، و انتهبوا بيت ماله، فاشخصوا إليه، رحمكم اللّه، فمروا بالمعروف و انهوا عن المنكر و احضروا بما يحضر به الصّالحون.

و نقل ابن قتيبه الدّينورى فى الإمامه و السياسه خطبته عليه السّلام بوجه آخر قال:

(ص ۶۷ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۷ ه -. ۱۹۵۷ م) ثمّ قام الحسن بن علىّ عليهما السّلام فقال:

أيّها الناس إنّه قد كان من مسير أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب ما قد بلغكم، و قد أتيناكم مستنفرين، لأنّكم جبهه الأنصار، و رءوس العرب، و قد كان من نقض طلحه و الزّبير بعد بيعتهما و خروجهما بعائشه ما بلغكم، و تعلمون أنّ و هن النساء و ضعف رأيهنّ إلى التلاشى، و من أجل ذلك جعل اللّه الرّجال قوّامين على النساء

و أيم اللّه لو لم ينصره منكم أحد لرجوت أن يكون فيمن أقبل معه من المهاجرين و الأنصار كفايه.

و نقل الخطبه فى (جمل المفيد ص ۱۱۷ طبع نجف) أيضا و نسخته قريبه من نسخه الامامه و السياسه.

و أقول: الظاهر أنّ تلك النسخ كلّها كانت خطبه واحده منه عليه السّلام و هى كما قال تميم بن حذيم الناجى حفظ بعضها فريق، و حفظ طائفه منها فريق آخر فنقلوا ما حفظوا، أو اختار بعضهم بعضها اختصارا و ترك الاخر الاخر كذلك.

و لمّا فرغ الحسن بن علىّ عليهما السّلام من خطبته قام بعده عمّار فحمد اللّه و أثنى عليه و صلّى على رسوله ثمّ قال:

يا أيّها الناس أخو نبيّكم و ابن عمّه يستنفر كم لنصر دين اللّه، و قد بلاكم اللّه بحقّ دينكم و حرمه امّكم، فحقّ دينكم أوجب، و حرمته أعظم، أيها الناس عليكم بامام لا يؤدّب، و فقيه لا يعلّم، و صاحب بأس لا ينكل، و ذى سابقه فى الاسلام ليست لأحد، و إنّكم لو قد حضرتموه بيّن لكم أمركم إن شاء اللّه.

أقول: لقد مضى وجه قول عمّار فيه عليه السّلام عليكم بامام لا يؤدّب فى شرح الخطبه ۲۳۶ ص ۲ ج ۱۶ من تكمله المنهاج.

ثمّ إنّ المفيد قدّس سرّه نقل خطبه عمّار بن ياسر فى الجمل (ص ۱۱۷ طبع النجف) تغاير الاولى، و نقلها ابن قتيبه فى الامامه و السياسه على وجه تغايرهما، و لا بعد أن تكون خطبته أيضا قطّعت و فرّقت، و ذكرت فى كتاب طائفه منها و فى آخر اخرى منها.

ثمّ قام بعدهما قيس بن سعد فقال:

أيّها الناس إنّ هذا الأمر لو استقبلنا به الشورى لكان علىّ أحقّ الناس به لمكانه من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كان قتال من أبى ذلك حلالا فكيف بالحجّه على طلحه و الزّبير و قد بايعاه طوعا ثمّ خلعا حسدا و بغيا، و قد جاءكم علىّ فى المهاجرين و الأنصار، ثمّ أنشأ يقول:

رضينا بقسم اللّه إذ كان قسمنا عليّا و أبناء الرّسول محمّد

و قلنا لهم أهلا و سهلا و مرحبا نمدّ يدينا من هدى و تودّد

فما للزبير الناقض العهد حرمه و لا لأخيه طلحه فيه من يد

أتاكم سليل المصطفى و وصيّه و أنتم بحمد اللّه عارضه الندى

فمن قائم يرجى بخيل إلى الوغى و ضمّ العوالى و الصفيح المهنّد

يسود من أدناه فغير مدلع و إن كان ما نفضيه غير مسوّد

فان يک ما نهوى فذاک نريده و إن تخط ما نهوى فغير تعمّد

تذكره: قد ذكرنا فى المجلّد ۱۶ من تكمله المنهاج من ص ۱۹ إلى ص ۲۳ طائفه من أشعار الصحابه و التابعين فى مدح أمير المؤمنين و تعريفه بأنه وصىّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و منها بيتان من قيس بن سعد هذا و قد قدّمنا هنالک أنّ هذه الكلمه الصادره من هؤلاء العظام مع قربهم بزمان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بل إدراک كثير منهم إيّاه مما يعتنى بها و يبجّلها من يطلب الحقّ و يبحث عنه، فراجع.

فلمّا فرغ القوم من كلامهم و سمع أبو موسى خطبتهم قام فصعد المنبر و قال:

الحمد للّه الّذى أكرمنا بمحمّد فجمعنا - إلى آخر ما نقلنا كلامه لأهل الكوفه و تثبيطه إيّاهم عن نصره أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام فى شرح الخطبه ۲۳۶ فى ص ۶ من المجلّد السادس عشر من تكمله المنهاج، و كذا احتجاج عمّار بن ياسر رحمه اللّه عليهما عليه من كلامه فلا حاجه إلى الإعاده - فراجع.

ثمّ قام زيد بن صوحان، و بعده عبد اللّه بن عبد خير، و بعده عبد خير، ثمّ رجل آخر و خاصموا أبا موسى و احتجّوا عليه و بّخوه بفعاله و لاموه بمقاله و نهوه عن تثبيطه الناس عن نصره أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام، نقل كلام كلّ واحد منهم المفيد رحمه اللّه فى الجمل، ثمّ قال: و بلغ أمير المؤمنين ما كان من أمر أبى موسى و تخذيله الناس عن نصرته، فقام إليه مالک الأشتر «ره» فقال: يا أمير المؤمنين إنّک قد بعثت إلى الكوفه رجلا قيل من العنت الا ن فلم أره حكم شيئا و هؤلاء اخلف من بعثت أن يستنيب لک الناس على ما تحبّ، و لست أدرى ما يكون، فان رأيت جعلت فداک

أن تبعثنی فی إثرهم فانّ أهل الکوفه أحسن لی طاعه، و إن قدمت علیهم رجوت أن لا یخالفنی أحد منهم.

فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: الحق بهم علی اسم اللّه، فأقبل الأشتر حتّی دخل الکوفه و قد اجتمع الناس بالمسجد الأعظم، فأخذ لا یمرّ بقبیله فیها جماعه فی مجلس أو مسجد إلّا دعاهم و قال لهم: اتّبعونی إلی القصر، فانتهی إلی القصر فی جماعه من الناس فاقتحم و أبو موسی قائم فی المسجد الأعظم یخطب الناس و یثبطهم عن نصره علیّ علیه السّلام و الحسن علیه السّلام و عمّار و قیس یقولون له: اعتزل عملنا لا امّ لک، و تنحّ عن منبرنا.

فبیناهم فی الکلام و المشاجره إذ دخل غلمان أبی موسی ینادون یا أبا موسی هذا الأشتر اخرج من فی المسجد، و دخل علیه أصحاب الأشتر فقالوا له: اخرج من المسجد یا ویلک أخرج اللّه روحک إنّک و اللّه لمن المنافقین، فخرج أبو موسی و أنفذ إلی الأشتر أن أجّلنی هذه العشیّه، قال: قد أجّلتک و تبیت فی القصر هذه اللّیله و اعتزل ناحیه عنه، و دخل الناس ینتهبون متاع أبی موسی فأتبعهم الأشتر بمن أخرجهم من القصر و قال لهم: إنی أجّلته، فکفّ الناس عنه.

قال أبو جعفر الطبری فی التاریخ: و أتت الأخبار علیّا علیه السّلام باختلاف الناس بالکوفه، فقال للأشتر: أنت شفعت فی أبی موسی أن اقرّه علی الکوفه، فاذهب فاصلح ما أفسدت، فقام الأشتر فشخص نحو الکوفه، فأقبل حتّی دخلها و الناس فی المسجد الأعظم، فجعل لا یمرّ بقبیله إلّا دعاهم، و قال: اتبعونی إلی القصر حتّی وصل القصر فاقتحمه و أبو موسی یومئذ یخطب الناس علی المنبر و یثبّطهم و عمار یخاطبه و الحسن علیه السّلام یقول: اعتزل عملنا و تنحّ عن منبرنا لا امّ لک.

ثمّ صعد الحسن بن علیّ علیهما السّلام ثانیا و بعده عمّار بن یاسر (ره) و خطبنا خطبه ثمّ سعد المنبر الأشتر رضوان اللّه علیه و خطب خطبه، ثمّ قام حجر بن عدیّ الکندی رحمه اللّه تعالی و خطب خطبه، نقل خطبهم الشیخ الأجلّ المفید (ره) فی الجمل استنفر کلّ واحد منهم الناس إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام و الجهاد فی سبیل اللّه،

فأجابهم الناس بالسمع و الطاعه.

قال المفيد فی الجمل نقلا عن الواقدی: و کان أمیر المؤمنین علیه السّلام کتب مع ابن عبّاس کتابا إلی أبی موسی و غلّظه فقال ابن عباس: قلت فی نفسی أقدم علی رجل و هو أمیر بمثل هذا الکتاب أن لا ینظر فی کتابی و نظرت أن أشقّ کتاب أمیر المؤمنین علیه السّلام، و کتبت من عندی کتابا عنه لأبی موسی: أمّا بعد فقد عرفت مودتک إیّانا أهل البیت و انقطاعک إلینا و إنّما نرغب إلیک لما نعرف من حسن رأیک فینا، فاذا أتاک کتابی فبایع لنا النّاس و السلام. فدفعه إلیه، فلمّا قرأه أبو موسی قال لی: أنا الأمیر بل و أنت قلت الأمیر فدعا النّاس إلی بیعه علیّ علیه السّلام فلمّا بایع قمت و صعدت المنبر فرام، انزالی منه فقلت: أنت تنزلنی عن المنبر و أخذت بقائم سیفی فقلت: اثبت مکانک و اللّه لأنن نزلت إلیک هذبتک به، فلم یبرح فبایعت النّاس لعلیّ علیه السّلام و خلعت أبا موسی فی الحال و استعملت مکانه قرضه بن عبد اللّه الأنصاری، و لم أبرح من الکوفه حتّی سیرت لعلی علیه السّلام فی البرّ و البحر من أهلها سبعه آلاف رجل، و لحقته بذی قار قال: و قد سار معه من جبال طیّ و غیرها ألفا رجل.

ظهور معجزه من أمیر المؤمنین علیه السّلام باخباره بالغیب

قد تظافرت الأخبار و تناصرت الاثار من الفریقین أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام أخبر النّاس فی ذی قار بأنّ رجالا من قبل الکوفه یأتونه لنصرته و یبایعونه علی الموت، و إنّما اختلفت تلک الرّوایات فی العد: الّذی أخبر علیه السّلام به.

ففی الارشاد للمفید قدّس سرّه (ص ۱۴۹ طبع طهران ۱۳۷۷ ه): قال علیه السّلام بذی قار و هو جالس لأخذ البیعه: یأتیکم من قبل الکوفه ألف رجل لا یزیدون رجلا و لا ینقصون رجلا یبایعوننی علی الموت، قال ابن عبّاس: فجزعت لذلک و خفت أن ینقص القوم عن العدد أو یزیدون علیه فیفسد الأمر علینا و لم أزل مهموما دأبی إحصاء القوم حتّی ورد أوائلهم فجعلت أحصیهم فاستوفیت عددهم تسعمائه و تسعه

و تسعون رجلا، ثمّ انقطع مجیء القوم فقلت: إنّا للّه و إنّا إلیه راجعون ما ذا حمله علی ما قال، فبینما أنا مفکّر فی ذلک إذ رأیت شخصا قد أقبل حتّی إذا دنی و إذا هو رجل علیه قباء صوف معه سیفه و ترسه و أدواته، فقرب من أمیر المؤمنین علیه السّلام فقال له: امدد یدک ابایعک، فقال له أمیر المؤمنین علیه السّلام: علی م تبایعنی؟ قال:

علی السمع و الطاعه و القتال بین یدیک حتّی أموت أو یفتح اللّه علیک، فقال علیه السّلام:

ما اسمک؟ قال: اویس، قال: أنت اویس القرنی؟ قال: نعم، قال: اللّه أکبر أخبرنی حبیبی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أنّی أدرک رجلا من امّته یقال له: اویس القرنی یکون من حزب اللّه و رسوله یموت علی الشهاده یدخل فی شفاعته مثل ربیعه و مضر قال ابن عبّاس: فسرّی و اللّه عنّی.

و قال فی الجمل: روی نصر بن عمرو بن سعد عن الأحلج، عن زید بن علیّ قال: لمّا أبطأ علی علیّ علیه السّلام خبر أهل البصره و نحن فی فلاه قال عبد اللّه بن عباس:

فأخبرت علیّا بذلک فقال لی: اسکت یا ابن عباس، فواللّه لتأتینا فی هذین الیومین من الکوفه ستّه آلاف و ستّمائه رجل و لیغلبنّ أهل البصره و لیقتلنّ طلحه و الزّبیر فواللّه إنّنی أستشرف الأخبار و أستقبلها حتّی إذا أتی راکب فاستقبلته و استخبرته فأخبرنی بالعدّه الّتی سمعتها من علی علیه السّلام لم تنقص رجلا واحدا.

و قال أبو جعفر الطبریّ فی التاریخ (ص ۵۱۳ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه):

حدّثنی عمر قال: حدّثنا أبو الحسن قال: حدّثنا أبو مخنف، عن جابر، عن الشعبی عن أبی الطفیل قال: قال علیّ علیه السّلام یأتیکم من الکوفه اثنا عشر ألف رجل و رجل فقعدت علی نجفه ذی قار فأحصیتهم، فما زادوا رجلا و لا نقصوا رجلا.

ثمّ قال: حدّثنی عمر قال: حدّثنا أبو الحسن، عن بشیر بن عاصم، عن ابن أبی لیلی، عن أبیه قال: خرج إلی علیّ علیه السّلام اثنا عشر ألف رجل و هم أسباع علی قریش و کنانه و أسد إلخ.

و روی أبو مخنف کما فی شرح الفاضل الشارح المعتزلی (ص ۱۰۲ ج ۱ طبع طهران ۱۳۰۴ ه الخطبه ۳۳) عن الکلبی، عن أبی صالح، عن زید بن علیّ بن عباس

قال: لمّا نزلنا مع علی علیه السّلام ذا قار قلت: یا أمیر المؤمنین ما أقلّ من یأتیک من أهل الکوفه فیما أظنّ؟ فقال: و اللّه لیأتینّی منهم ستّه آلاف و خمسه و ستّون رجلا لا یزیدون و لا ینقصون، قال ابن عبّاس: فدخلنی و اللّه من ذلک شکّ شدید فی قوله و قلت فی نفسی: و اللّه إن قدموا لأعدّنّهم.

قال أبو مخنف: فحدّث ابن إسحاق عن عمّه عبد الرّحمن بن یسار قال:

نفر إلی علیّ علیه السّلام إلی ذی قار من الکوفه فی البحر و البرّ ستّه آلاف و خمسمائه و ستّون رجلا أقام علیّ علیه السّلام بذی قار خمسه عشر یوما حتّی سمع صهیل الخیل و شحیج البغال حوله، فلمّا ساربهم منقله قال ابن عباس: و اللّه لأعدّنّهم فان کانوا کما قال و إلاّ أتممتهم من غیر هم فانّ النّاس قد کانوا سمعوا قوله، فعرضتهم فواللّه ما وجدتهم یزیدون رجلا و لا ینقصون رجلا، فقلت: اللّه أکبر صدق اللّه و رسوله، ثمّ سرنا.

و قال المسعودیّ فی مروج الذهب: أتاه علیه السّلام من أهل الکوفه نحو من سبعه آلاف و قیل ستّه آلاف و خمسمائه و ستّون رجلا، و قال: قتل من أصحاب علیّ علیه السّلام فی وقعه الجمل خمسه آلاف.

و الأخبار الوارده فی العدّه الّتی خرجوا مع علیّ علیه السّلام من المدینه و فی أنّه علیه السّلام سار من ذی قار قاصدا البصره فی اثنی عشر ألف، و فی عدد القتلی من أصحابه علیه السّلام و غیرها لا یناسب العدد الّذی ذکره المفید فی الارشاد، و لم نر مع کثره فحصنا فی الاثار من یوافقه فی نقل ذلک المقدار.

عده خطب خطب بها أمیر المؤمنین علیه السّلام فی ذی قار و تحقیق أنیق

فی سند عده خطب مذکوره فی النهج و بیان أصلها و لم شعثها

(۱) قال المفید فی الإرشاد (ص ۱۱۹ طبع طهران ۱۳۷۷ ه) و لمّا نزل بذی قار أخذ البیعه علی من حضره ثمّ تکلّم فأکثر من الحمد للّه و الثّناء علیه الصلاه علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ثمّ قال:

قد جرت امور صبرنا عليها و فى أعيننا القذى تسليما لأمر اللّه تعالى فيما امتحننا به، و رجاء الثواب على ذلك، و كان الصبر عليها أمثل من أن يتفرّق المسلمون و تسفك دماؤهم، نحن أهل بيت النّبوّه و عتره الرّسول و أحقّ الخلق بسلطان الرّساله و معدن الكرامه الّتى ابتدأ اللّه بها هذه الامّه، و هذا طلحه و الزّبير ليسا من أهل النبوّه و لا من ذرّيّه الرّسول حين رأيا أنّ اللّه قد ردّ علينا حقّنا بعد أعصر، فلم يصبرا حولا واحدا ولا شهرا كاملا حتّى و ثبا على دأب الماضين قبلهما ليذهبا بحقّى و يفرّقا جماعه المسلمين عنّى، ثمّ دعا عليهما.

(۲) قال أبو جعفر الطبرىّ فى التاريخ (ص ۵۰۱ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه):

كتب إلىّ السرىّ عن شعيب، عن سيف، عن عمرو، عن الشّعبى قال: لمّا التقوا بذى قار تلقاهم علىّ فى اناس فيهم ابن عباس فرحّب بهم و قال:

يا أهل الكوفه أنتم ولّيتم شوكه العجم و ملوكهم و فضضتم جموعهم حتّى صارت إليكم مواريثهم، فأغنيتم حوزتكم و أعنتم الناس على عدوّهم، و قد دعوتكم لتشهدوا معنا إخواننا من أهل البصره، فان يرجعوا فذاك ما نريد، و إن يلجوا داريناهم بالرّفق، و بايّناهم حتّى يبدءونا بظلم، و لن ندع أمرا فيه صلاح إلاّ آثرناه على ما فيه الفساد إن شاء اللّه، و لا قوّه إلاّ باللّه.

أقول: هذه الخطبه و الّتى قبلها ما ذكرتا فى النهج و يمكن أن يكون جميعها خطبه واحده فتفرّقت باختلاف الروايات.

(۳) و قال الواقدى كما فى جمل المفيد: لمّا صار أهل الكوفه إلى ذى قار و لقوا عليّا عليه السّلام بها رحبّوا به و قالوا: الحمد للّه الّذى خصّنا بمودّتنا و أكرمنا بنصرتك، فجزاهم خيرا، ثمّ قام عليه السّلام و خطبهم فحمد اللّه و أثنى عليه و ذكر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فصلّى عليه ثمّ قال:

يا أهل الكوفه إنّكم من أكرم المسلمين و أعدلهم سنّه، و أفضلهم فى الاسلام سهما، و أجودهم فى العرب مركبا و نصابا، حربكم بيوتات العرب و فرسانهم و مواليهم، أنتم أشدّ العرب ودا للنّبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و إنّما اخترتكم ثقه بعد اللّه لما

بذلتم لی أنفسکم عند نقض طلحه و الزّبیر بیعتی و عهدی، و خلافهما طاعتی و إقبالهما بعائشه لمخالفتی و مبارزتی، و إخراجهما لها من بیتها حتّی أقدماها البصره، و قد بلغنی أنّ أهل البصره فرقتان: فرقه الخیر و الفضل و الدّین قد اعتزلوا و کرهوا ما فعل طلحه و الزّبیر، ثمّ سکت علیه السّلام فأجابه أهل الکوفه: نحن أنصارک و أعوانک علی عدوّک و لو دعوتنا إلی أضعافهم من الناس احتسبنا فی ذلک الخیر و رجوناه فردّ علیهم خیرا.

أقول: هذه الخطبه لیست بمذکوره فی النهج و قد رواها المفید قدّس سرّه فی الارشاد أیضا (ص ۱۱۹ طبع طهران ۱۳۷۷ ه) و بین النسختین اختلاف فی الجمله و کأنّ ما فی الارشاد أحکم و أقوم.

قال رحمه اللّه: و قد روی عبد الحمید بن عمران العجلی، عن سلمه بن کهیل قال: لما التقی أهل الکوفه أمیر المؤمنین علیه السّلام بذی قار رحّبوا به ثمّ قالوا: الحمد للّه الّذی خصّنا بجوارک و أکرمنا بنصرتک، فقام أمیر المؤمنین علیه السّلام فیهم خطیبا فحمد اللّه و أثنی علیه و قال:

یا أهل الکوفه إنّکم من أکرم المسلمین، و أقصدهم تقویما، و أعدلهم سنّه و أفضلهم سهما فی الاسلام، و أجودهم فی العرب مرکبا و نصابا، أنتم أشدّ العرب ودّا للنبیّ صلّی اللّه علیه و آله و أهل بیته، و إنّما جئتکم ثقه بعد اللّه بکم للّذی بذلتم من أنفسکم عند نقض طلحه و الزّبیر و خلفهما طاعتی، و إقبالهما بعائشه للفتنه و إخراجهما إیّاها من بیتها حتّی أقدماها البصره فاستغووا طغامها و غوغاها، مع أنّه قد بلغنی أنّ أهل الفضل منهم و خیارهم فی الدّین قد اعتزلوا و کرهوا ما صنع طلحه و الزّبیر ثمّ سکت علیه السّلام، فقال أهل الکوفه: نحن أنصارک و أعوانک علی عدوّک، و لو دعوتنا إلی أضعافهم من الناس احتسبنا فی ذلک الخیر و رجوناه، فدعا لهم أمیر المؤمنین علیه السلام و أثنی علیهم ثمّ قال:

لقد علمتم معاشر المسلمین أنّ طلحه و الزّبیر بایعانی طائعین غیر مکرهین راغبین ثمّ استأذنانی فی العمره فأذنت لهما فسارا إلی البصره فقتلا المسلمین و فعلا

المنكر، اللّهمّ إنّهما قطعانی و ظلمانی و نكثا بيعتی و ألبّا الناس علیّ، فاحلل ما عقدا، و لا تحكم ما أبرما، و أرهما المساءه فيما عملا.

(۴) قال المفيد ره فی الجمل (ص ۱۲۸ طبع النجف) نقلا عن الواقدی أيضا:

لمّا أراد عليه السلام المسير من ذی قار تكلّم فحمد اللّه و أثنی عليه ثمّ قال:

إنّ اللّه عزّ و جلّ بعث محمّدا صلّی اللّه عليه و آله للناس كافّه و رحمه للعالمين. فصدع بما امر به، و بلّغ رسالات ربّه، فلمّا ألمّ به الصدع، و رتق به الفتق، و آمن به السبيل و حقن به الدّماء، و ألّف بين ذوی الأحقاد و العداوه الواغره فی الصدور، و الضغائن الكامنه فی القلوب فقبضه اللّه عزّ و جلّ إليه حميدا، و قد أدّی الرساله، و نصح للامّه، فلمّا مضی صلّی اللّه عليه و آله لسبيله دفعنا عن حقّنا من دفعنا، و ولوا من ولوا سوانا ثمّ وليها عثمان بن عفّان فنال منكم و نلتم منه حتّی إذا كان من أمره ما كان أتيتمونی فقلتم: بايعنا، فقلت لكم: لا أفعل، فقلتم: بلی لا بدّ من ذلك، فقبضتم يدی فبسطتموها، و تداككتم علیّ تداكّ الإبل الهيم علی حياضها يوم ورودها حتّی لقد خفت أنّكم قاتلی أو بعضكم قاتل بعض، فبايعتمونی و أنا غير مسرور بذلك و لا جذل، و قد علم اللّه سبحانه أنّی كنت كارها للحكومه بين امّه محمّد، و لقد سمعته يقول: ما من وال يلی شيئا من أمر امّتی إلاّ أتی اللّه يوم القيامه مغلوله يداه إلی عنقه علی رءوس الخلائق، ثمّ ينشر كتابه: فان كان عادلا نجا، و إن كان جائرا هوی.

ثمّ اجتمع علیّ ملاكم و بايعنی طلحه و الزّبير و أنا أعرف الغدر فی وجههما و النكث فی عينيهما ثمّ استأذنانی فی العمره فأعلمتهما أن ليس العمره يريدان، فسارا إلی مكّه و استخفا عائشه و خدعاها. و شخص معهما أبناء الطلقاء، فقدموا البصره هتكوا بها المسلمين و فعلوا المنكر، و يا عجبا لاستقامتهما لأبی بكر و عمر و بغيهما علیّ و هما يعلمان أنّی لست دون أحدهما، و لو شئت أن أقول لقلت، و لقد كان معاويه كتب إليهما من الشام كتابا يخدعهما فيه، فكتماه عنّی و خرجا يوهمان الطغام أنّهما يطلبان بدم عثمان، و اللّه ما أنكرا علیّ منكرا، و لا جعلا بينی و بينهما نصفا، و أنّ دم

عثمان لمعصوب بهما و مطلوب فيهما، يا خيبه الدّاعى إلى ما دعى، و بما ذا اجيب و اللّه إنّهما لفى ضلاله صمّاء، و جهاله عمياء، و إنّ الشيطان قد دير لهما حزبه و استجلب منهما خيله و رجله، ليعيد الجور إلى أوطانه و يردّ الباطل إلى نصابه.

ثمّ رفع يديه و قال: اللّهمّ إنّ طلحه و الزّبير قطعانى و ظلمانى و نكثا بيعتى فاحلل ما عقدا، و انكث ما أبرما، و لا تغفر لهما أبدا، و أرهما المساءه فيما عملا و أملا.

و قد نقل هذه الخطبه المفيد رحمه اللّه فى الارشاد أيضا، و الطبرسى رحمه اللّه فى الاحتجاج و بين النسخ اختلاف فى الجمله و ما فى الارشاد أمتن و أتقن.

قال رحمه اللّه (۱۱۷ طبع طهران ۱۳۷۷ ه): و من كلامه عليه السلام عند نكث طلحه و الزّبير بيعته و توجّههما إلى مكّه للاجتماع مع عائشه فى التأليب عليه و التأليف على خلافه ما حفظه العلماء عنه عليه السلام أنه بعد أن حمد اللّه و أثنى عليه قال:

أمّا بعد فانّ اللّه بعث محمّدا صلّى اللّه عليه و آله للناس كافه، و جعله رحمه للعالمين، فصدع بما امر به، و بلّغ رسالات ربه، فلمّ به الصدع، و رتق به الفتق، و آمن به السبيل و حقن به الدّماء، و ألّف به بين ذوى الاحن و العداوه و الوغر فى الصدور، و الضغائن الراسخه فى القلوب، ثمّ قبضه اللّه إليه حميدا لم يقصّر فى الغايه الّتى إليها أدّى الرساله، و لا بلّغ شيئا كان فى التقصير عنه القصد، و كان من بعده ما كان من التنازع فى الامره، فتولّى أبو بكر و بعده عمر، ثمّ تولّى عثمان، فلما كان من أمره ما عرفتموه أتيتمونى فقلتم: بايعنا، فقلت: لا أفعل، فقلتم: بلى، فقلت: لا و قبضت يدى فبسطتموها، و نازعتكم فجذبتموه، و تدا ككتم علىّ تداك الابل الهيم على حياضها يوم ورودها حتّى ظننت أنّكم قاتلى، و أنّ بعضكم قاتل بعضا لدىّ فبسطت يدى فبايعتمونى مختارين، و بايعنى فى أوّلكم طلحه و الزّبير طائعين غير مكرهين، ثمّ لم يلبثا أن استأذنانى فى العمره، و اللّه يعلم أنّهما أرادا الغدره، فجدّدت عليهما العهد فى الطاعه، و أن لا يبغيا الامّه الغوائل، فعاهدانى ثمّ لم يفيا لى. و نكثا

بیعتی و نقضا عهدی، فعجبا لهما من انقیادهما لأبی بکر و عمر، و خلافهما لی، و لست بدون أحد الرّجلین، و لو شئت أن أقول لقلت اللّهمّ احکم علیهما بما صنعا فی حقّی و صغّرا من أمری و ظفّرنی بهما.

أقول: الخطبه ۲۲۷ من النهج کأنّها جزء هذه الخطبه حیث قال علیه السلام:

و بسطتم یدی فکففتها، و مددتموها فقبضتها، ثمّ تداککتم علیّ تداکّ الابل الهیم علی حیاضها یوم ورودها. إلخ. و انما تغایرها فی قلیل من العبارات. نعم الخطبه ۵۴ منه و هی قوله علیه السلام: فتداکّوا علیّ تداکّ الإبل الهیم یوم ورودها قد أرسلها راعیها و خلعت مثانیها - إلخ. یشبه أن تکون جزء خطبه اخری و إن کانت تشابهها فی بعض العبارات و الجمل، کما أنّ ذیل کلامه علیه السلام و هو الکلام ۱۳۵ من باب الخطب أولّه: ما أنکروا علیّ منکرا - إلخ تشابه کثیرا من فقرات هذه الخطبه و لا یبعد أن تکونا جزئین من هذه الخطبه.

و لیعلم أنا قد قدّمنا فی شرح الخطبه ۲۲۹ و هی قوله علیه السلام: (فصدع بما امر و بلّغ رساله ربه فلمّ اللّه به الصدع و رتق به الفتق - إلخ) أنها لجزء خطبه و حکمنا بذلک بالحدس و الفراسه لما قلنا هنالک (ص ۱۹ ج ۱۵ تکمله المنهاج) أنا و إن فحصنا و تتبعنا فی مظانّها لم نظفر بها و بحمد اللّه تعالی أصاب حدسنا حیث أصبناها فی جمل المفید و إرشاده و احتجاج الطبرسی، و لا یخفی أنها لجزء من هذه الخطبه المنقوله عن الواقدی فی جمل المفید و الارشاد و قد قال الرضیّ رحمه اللّه ثمّه: إنّه علیه السلام خطبها بذی قار و هو متوجّه إلی البصره ذکرها الواقدی فی کتاب الجمل و لم یتعرّض أحد من الشراح لذلک مع أنّ من أهمّ ما یجب علیهم فی شرح کلامه علیه السلام تحقیق أمثال هذه الأمور، فتحصّل مما ذکرنا أنّ الخطبه ۲۲۷ من النهج و الخطبه ۲۲۹ منه جمیعا بعض هذه الخطبه خطب بها أمیر المؤمنین علیه السلام فی ذی قار، و أنّ الخطبه ۵۴ و ۱۳۵ أیضا یمکن أن تکونا جزئین منها.

ثمّ اعلم أنّ ذیل الخطبه المذکوره نقله الطبریّ فی التاریخ (ص ۴۹۵ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه) عنه علیه السلام قاله لعثمان بن حنیف فی الرّبذه، و قد أتاه عثمان من

البصره لمّا صنع الناكثون به ما صنعوا كما سنذكره بالاختصار.

قال الطبرى: حدّثنى عمر قال: حدّثنا أبو الحسن عن أبى محمد عن عبد اللّه ابن عمير عن محمّد ابن الحنفيه قال: قدم عثمان بن حنيف على علىّ عليه السلام بالرّبذه و قد نتفوا شعر رأسه و لحيته و حاجبيه فقال: يا أمير المؤمنين بعثتنى ذا الحيه و جئتك أمرد قال، أصبت أجرا و خيرا إنّ النّاس وليهم قبلى رجلان فعملا بالكتاب، ثمّ وليهم ثالث فقالوا و فعلوا، ثمّ بايعونى و بايعنى طلحه و الزبير ثمّ نكثا بيعتى و ألّبا الناس علىّ، و من العجب انقيادهما لأبى بكر و عمرو خلافهما علىّ، و اللّه إنهما ليعلمان أنى لست بدون رجل ممن قد مضى، اللّهمّ فاحلل ما عقدا، و لا تبرم ما قد أحكما فى أنفسهما و أرهما المساءه فيما عملا.

(۵) الخطبه الّتى نقلناها فى ذيل شرح الخطبه ۲۲۹ من النهج عن الكافى (ص ۱۹ ج ۱۵ تكمله المنهاج) و هى لم تذكر بتمامها فى النهج كما قلنا ثمّ و هى الخطبه ۱۴۵ من النهج أوّلها: فبعث محمّدا صلّى اللّه عليه و آله بالحقّ ليخرج عباده من عباده الأوثان إلى عبادته «إلخ» و إن كان بين نسخه النهج و بين نسخه الكافى اختلاف فى الجمله فى بعض الكلمات و الجمل، و لكنهما خطبه واحده بلا ارتياب كما يعلم بأدنى تأمّل و نظر متى قوبلت النسختان.

و كذا الخطبه ۲۳۷ من النهج يذكر عليه السلام فيها آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله بقوله: هم عيش العلم و موت الجهل يخبركم حلمهم عن علمهم «إلخ» هى ذيل الخطبه ۱۴۵ من النهج أعنى ذيل تلك الخطبه المنقوله عن الكافى بلا كلام.

فتحصّل أنّ الخطبه ۱۴۵ من النهج و الخطبه ۲۳۷ منه واحده و الخطبه بتمامها و سندها هو الّذى نقلناها عن الكافى و رواها غير الكلينى بسند آخر أيضا خطب بها عليه السلام فى ذى قار كما قدّمنا.

ثمّ إنّ الرّضىّ رضوان اللّه عليه لم يتعرّض فى كلا الموضعين من النهج لبيان الخطبه بأنّه عليه السلام أين خطبها أوّلا، و جعل الخطبه فى موضع ثمّ ذيّلها فى موضع آخر ثانيا.

(۶) الخطبه ۳۳ الّتی ذکرها الرضیّ فی النهج قال رحمه اللّه: و من خطبه له عند خروجه لقتال أهل البصره، قال عبد اللّه بن عباس: دخلت علی أمیر المؤمنین علیه السلام بذی قار و هو یخصف نعله «إلخ».

و هذه الخطبه نقلها المفید رحمه اللّه فی الارشاد (ص ۱۱۸ طبع طهران ۱۳۷۷ ه) و قال: إنّه علیه السلام خطب القوم بها فی الرّبذه لا فی ذی قار کما فی النهج، علی أنّ بین النسختین اختلاف فی الجمله، أمّا ما فی النهج فلا حاجه الی تسویده، و أمّا ما فی الارشاد فقال:

و لمّا توجّه أمیر المؤمنین علیه السلام إلی البصره نزل الرّبذه فلقیه بها آخر الحاج فاجتمعوا لیسمعوا من کلامه و هو فی خبائه، قال ابن عباس رضی اللّه عنه: فأتیته فوجدته بخصف نعلا فقلت له: نحن إلی أن تصلح أمرنا أحوج منا إلی ما تصنع فلم یکلّمنی حتّی فرغ من نعله ثمّ ضمّها إلی صاحبتها و قال لی: قوّمهما، فقلت:

لیس لهما قیمه، قال: علی ذاک قلت: کسر درهم قال: اللّه لهما أحبّ إلیّ من أمرکم هذا إلّا أن اقیم حقّا أو أدفع باطلا، قلت: إنّ الحاج قد اجتمعوا لیسمعوا من کلامک فتأذن لی ان أتکلّم فان کان حسنا کان منک و إن کان غیر ذلک کان منّی؟ قال: لا أنا أتکلّم ثمّ وضع یده علی صدری و کان شثن الکفّین فألّمنیّ، ثمّ قام فأخذت بثوبه و قلت: نشدتک اللّه و الرّحم قال: لا تنشدنی ثمّ خرج فاجتمعوا علیه فحمد اللّه و أثنی علیه ثم قال:

أمّا بعد، فانّ اللّه تعالی بعث محمّدا صلّی اللّه علیه و آله و لیس فی العرب أحد یقرأ کتابا و لا یدّعی نبوّه، فساق الناس إلی منجاتهم، أم و اللّه ما زلت فی ساقتها ما غیّرت و لا بدّلت، و لا خنت حتی تولّت بحذافیرها، ما لی و لقریش، أم و اللّه لقد قاتلتهم کافرین و لا قاتلنّهم مفتونین، و أنّ مسیری هذا عن عهد إلیّ فیه، أم و اللّه لأبقرنّ الباطل حتی یخرج الحقّ من خاصرته، ما تنقم منا قریش إلّا أن اللّه اختارنا علیهم فأدخلناهم فی حیزنا و أنشد:

ذنب لعمری شربک المحض خالصا و أکلک بالزّبد المقشّره التّمرا

و نحن و هبناک العلاء و لم تکن علیا و حطنا حولک الجرد و السمرا

انتهی ما فی الإرشاد.

ثمّ إنّ الخطبه ۱۰۲ من النهج لقریبه منها، أوّلها: فانّ اللّه سبحانه بعث محمّدا صلّی اللّه علیه و آله و لیس أحد من العرب یقرأ کتابا اه، و قال الرّضیّ رضی اللّه عنه: و قد تقدّم مختارها بخلاف هذه الروایه.

أقول: و أراد ما تقدّم مختارها هو الخطبه ۳۳ الّتی نقلناها عنه و عن المفید فتحصّل أنّ الخطبه ۳۳ و الخطبه ۱۰۲ من النهج واحده و إنّما الاختلاف فی الروایه و هی الّتی أتی بها المفید فی الارشاد، و الحمد للّه علی إنعامه و إفضاله.

و بالجمله لمّا فرغ علیه السلام من الخطبه قام الأشتر رضی اللّه عنه فقال: خفّض علیک یا أمیر المؤمنین، فواللّه ما أمر طلحه و الزبیر علینا بمحیل، لقد دخلا فی هذا الأمر اختیارا ثمّ فارقانا علی غیر جور عملناه، و لا حدث فی الإسلام أحدثناه ثمّ أقبلا یثیران الفتنه علینا تائهین جائرین لیس معهما حجّه تری، و لا أثر یعرف لقد لبسا العار، و توجّها نحو الدّیار، فان زعما أنّ عثمان قتل مظلوما فلیستقد آل عثمان منهما، فأشهد أنهما قتلاه، و اشهد اللّه یا أمیر المؤمنین لئن لم یدخلا فیما خرجا منه و لم یرجعا إلی طاعتک و ما کانا علیه لنلتحقهما بابن عفان.

و قام أبو الهیثم بن التّیهان و کذا عدیّ بن حاتم و قالا قریبا ممّا قال الأشتر، نقل قولهما المفید فی الجمل.

و قام أبو زینب الأزدی فقال: و اللّه إن کنّا علی الحق انک لأهدانا سبیلا و أعظمنا فی الخیر نصیبا، و إن کنّا علی الضلاله - العیاذ باللّه أن نکون علیه - لأنک أعظمنا وزرا و أثقلنا ظهرا، و قد أردنا المسیر إلی هؤلاء القوم، و قطعنا منهم الولایه و أظهرنا منهم البراءه، و ظاهرناهم بالعداوه، و نرید بذلک ما یعلمه اللّه عزّ و جلّ، و أنا ننشدک اللّه الّذی علّمک ما لم نکن نعلم، ألسنا علی الحقّ و عدوّنا علی الضلال؟ فقال علیه السلام: أشهد لئن خرجت لدینک ناصرا صحیح النیه قد قطعت منهم الولایه، و أظهرت منهم البراءه کما قلت إنک لفی رضوان اللّه، فابشر یا أبا زینب فانک و اللّه

على الحقّ فلا تشک، فانّک إنما تقاتل الأحزاب فأنشأ أبو زینب یقول:

سیروا إلی الأحزاب أعداء النّبیّ فإنّ خیر الناس أتباع علیّ

هذا أوان طاب سلّ المشرفیّ وقودنا الخیل و هزّ السمهر

و فی جمل المفید: لمّا استقرّ أمر أهل الکوفه علی النهوض لأمیر المؤمنین علیه السلام و خفّ بعضهم لذلک، بادر ابن عبّاس و من معه من الرسل فیمن اتبعهم من أهل الکوفه إلی ذی قار للالتحاق بأمیر المؤمنین علیه السلام و إخباره بما علیه القوم من الجدّ و الاجتهاد فی طاعته، و أنّهم لاحقون به غیر متأخّرین عنه، و إنّما تقدّمهم لیستعدّ للسفر و للحرب، و قد کان استخلف فرضه بن کعب الأنصاری علی الکوفه، و یحثّ الناس علی اللّحاق به.

فورد علی أمیر المؤمنین علیه السلام کتابا قد کتب الیه من البصره ما صنعه القوم بعامله عثمان بن حنیف رحمه اللّه و ما استحلّوه من الدّماء و نهب الأموال و قتل من قتلوه من شیعته و أنصاره و ما أثاروه من الفتنه فیها فوجده ابن عباس و قد أحزنه ذلک و غمّه و أزعجه و أقلقه، فأخبروه بطاعه أهل الکوفه، و وعده منهم بالنصره، فسرّ عند ذلک و أقام ینتظر أهل الکوفه و المدد الّذی ینتصر بهم علی عدوّه.

دخول الناکثین البصره و الحرب بینهم و بین عثمان بن حنیف

عامل أمیر المؤمنین علیه السلام

قال الدینوریّ فی الإمامه و السیاسه: لمّا نزل طلحه و الزبیر و عائشه البصره اصطفّ لها النّاس فی الطریق - إلی أن قال: أتاهم رجل من أشراف البصره بکتاب کان کتبه طلحه فی التألیب علی قتل عثمان، فقال لطلحه: هل تعرف هذا الکتاب؟ قال: نعم. قال: فما ردّک علی ما کنت علیه؟ و کنت أمس تکتب إلینا تؤلّبنا علی قتل عثمان و أنت الیوم تدعونا إلی الطلب بدمه، و قد زعمتما أنّ علیا دعا کما إلی أن تکون البیعه لکما قبله إذ کنتما أسنّ منه، فأبیتما إلاّ أن تقدّماه لقرابته و سابقته، فبایعتماه فکیف تنکثان بیعتکما بعد الّذی عرض علیکما؟.

قال طلحه: دعانا إلی البیعه بعد أن اغتصبها و بایعه الناس، فعلمنا حین عرض

علينا أنّه غير فاعل، و لو فعل أبى ذلك المهاجرون و الأنصار، و خفنا أن نردّ بيعته فنقتل، فبايعناه كارهين.

قال: فما بدا لكما فى عثمان؟ قال: ذكرنا ما كان من طعننا عليه و خذلاننا إيّاه فلم نجد من ذلك مخرجا إلاّ الطلب بدمه. قال: ما تأمر اننى به؟ قال: بايعنا على قتال علىّ و نقض بيعته. قال: أرأيتما إن أتانا بعد كما من يدعونا إلى ما تدعوان إليه ما نصنع؟ قالا: لا تبايعه، قال: ما أنصفتما، أ تأمراننى أن اقاتل عليا و أنقض بيعته و هى فى أعناقكما و تنهيانى عن بيعه من لا بيعه له عليكما؟ أما إنّنا قد بايعنا عليّا فان شئتما بايعنا كما بيسار أيدينا.

و نذكر ما صنع القوم بعثمان بن حنيف و غيره من شيعه أمير المؤمنين عليه السلام عن تاريخ أبى جعفر الطبرى و جمل المفيد و مروج الذّهب للمسعودىّ و غيرها من كتب نقله السير و الاثار على الاختصار بما اتّفق عليه حاملوا الأخبار.

قال المفيد فى الجمل: روى الواقدى و أبو مخنف عن أصحابهما و المدائنى و ابن دأب عن مشايخهما بالأسانيد الّتى اختصرنا القول باسقاطها، و اعتمدنا فيها على ثبوتها فى مصنفات القوم و كتبهم فقالوا: إنّ عائشه و طلحه و الزبير لمّا ساروا من مكّه إلى البصره أعدوا السير مع من اتّبعهم من بنى اميّه و عمّال عثمان و غيرهم من قريش، حتّى صاروا إلى البصره، فنزلوا حفر أبى موسى.

فبلغ عثمان بن حنيف و هو عامل البصره يومئذ و خليفه أمير المؤمنين عليه السلام و كان عنده حكيم بن جبله، فقال له حكيم: ما الّذى بلغك؟ فقال: خبّرت أنّ القوم قد نزلوا حفر أبى موسى، فقال له حكيم: ائذن لى أن أسير إليهم فانى رجل فى طاعه أمير المؤمنين عليه السلام فقال له عثمان: توقّف عن ذلك حتّى اراسلهم.

فأرسل إلى عمران بن حصين و أبى الأسود الدؤلى فذكر لهما قدوم القوم و سألهما المسير إليهم و خطابهم على ما قصدوا به و كفّهم عن الفتنه فخرجا حتّى دخلا على عائشه فقالا لها: يا أمّ المؤمنين ما حملك على المسير؟ فقالت: غضبت لكما من سوط عثمان و عصاه و لا أغضب أن يقتل، فقالا لها: و ما أنت من سوط عثمان

و عصاه إنّما أنت حبيس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و إنا نذكرك اللّه أن يهراق الدّماء فى سبيلك، فقالت: و هل من أحد يقاتلنى؟ فقال لها أبو الأسود الدؤلىّ: نعم و اللّه قتالا أهونه شديد.

ثمّ خرجا من عندها فدخلا على الزبير و بعده على طلحه و جعلا يعدّ دان لهما مناقب أمير المؤمنين عليه السلام و فضائله، فقالا لهما: ننشد كما اللّه أن يهراق الدّماء فى سبيلكما، فأبيا النصح و الاعراض عن الفتنه فايسا منهما فخرجا من عندهما حتّى، صارا إلى عثمان بن حنيف فأخبراه الخبر فأذن عثمان للنّاس بالحرب.

و لما بلغ عائشه رأى ابن حنيف فى القتال ركبت الجمل و أحاطتها القوم و سارت حتّى وقفت بالمربد و اجتمع اليها الناس حتى امتلأ المربد بهم، فتكلّمت و كانت جهوريّه يعلو صوتها كثره كأنّه صوت امرأه جليله فحمدت اللّه عزّ و جلّ و أثنت عليه و قالت:

أمّا بعد فانّ عثمان بن عفان قد كان غيّر و بدّل فلم يزل يغسّله بالتوبه حتى صار كالذّهب المصفّى، فعدوا عليه و قتلوه فى داره و قتل ناس معه فى داره ظلما و عدوانا، ثمّ آثروا عليّا فبايعوه من غير ملاء من الناس و لا شورى و لا اختيار فابتزّ و اللّه أمرهم و كان المبايعون له يقولون: خذها إليك و احذرن أبا حسن إنا غضبنا لكم على عثمان من السوط فكيف لا نغضب لعثمان من السيف إنّ الأمر لا يصحّ حتّى يرد الأمر إلى ما صنع عمر من الشورى فلا يدخل فيه أحد سفك دم عثمان.

فقال بعض النّاس: صدقت، و قال بعضهم: كذبت، و اضطربوا بالفعال و تركتهم و سارت حتّى أتت الدباغين، و قد تحيز الناس بعضهم مع طلحه و الزبير و عائشه، و بعضهم متمسّك ببيعه أمير المؤمنين عليه السلام و الرضا به فسارت من موضعها و من معها و اتّبعها على رأيها و معها طلحه و الزبير و مروان ابن الحكم و عبد اللّه بن الزبير حتّى أتوادر الاماره، فسألوا عثمان بن حنيف الخروج عنها، فأبى عليهم ذلك، و اجتمع إليه أنصاره و زمره من أهل البصره فاقتتلوا قتالا شديدا حتّى زالت الشمس، و اصيب يومئذ من عبد القيس خاصّه خمسمائه شيخ

مخضوب من أصحاب عثمان بن حنيف و شيعه أمير المؤمنين عليه السلام سوى من اصيب من سائر الناس، و بلغ الحرب بينهم التزاحف إلى مقبره بنى مازن ثمّ خرجوا على مسناه البصره حتى انتهوا إلى الرابوقه و هى سلعه دار الرزق، فاقتتلوا قتالا شديدا كثر فيه القتلى و الجرحى من الفريقين.

ثمّ إنّهم تداعوا إلى الصلح و دخل بينهم الناس لما رأوا من عظيم ما ابتلوا به فتصالحوا على أنّ لعثمان بن حنيف دار الاماره و المسجد و بيت المال، و طلحه و الزبير و عائشه ما شاءوا من البصره و لا يحاجّوا حتّى يقدم أمير المؤمنين عليه السلام فان أحبّوا فعند ذلك الدخول فى طاعته، و إن أحبّوا أن يقاتلوا، و كتبوا بذلك كتابا بينهم و أوثقوا فيه العهود و أكّدوها و أشهدوا الناس على ذلك و وضع السلاح و أمن عثمان بن حنيف على نفسه و تفرّق الناس عنه، و نقل الكتاب فى تاريخ الطبرى بتمامه ثمّ طلب طلحه و الزبير أصحابهما فى ليله مظلمه بارده ذات رياح و ندى حتّى أتوا دار الاماره و عثمان بن حنيف غافل عنهم، و على باب الدّار السبابجه يحرسون بيوت الأموال، و كانوا قوما من الزّط من أربع جوانبهم و وضعوا فيهم السيف فقتلوا أربعين رجلا منهم صبرا، يتولّى منهم ذلك الزبير خاصّه.

ثمّ هجموا على عثمان فأوثقوه رباطا و عمدوا إلى لحيته و كان شيخا كثّ اللّحيه فنتفوها حتّى لم يبق منها شىء و لا شعره واحده و قال طلحه: عذّبوا الفاسق و انتفوا شعر حاجبيه و أشفار عينيه و أوثقوه بالحديد.

و فى الإمامه و السياسه للدينورى: أنّ طلحه و الزبير و مروان بن الحكم أتوه نصف اللّيل فى جماعه معهم فى ليله مظلمه سوداء مطيره، و عثمان نائم، فقتلوا أربعين رجلا من الحرس، فخرج عثمان فشدّ عليه مروان فأسره و قتل أصحابه فأخذه مروان فنتف لحيته و رأسه و حاجبيه، فنظر عثمان بن حنيف إلى مروان فقال: إن فتنى بها فى الدّنيا لم تفتنى بها فى الاخره.

تنازع طلحه و الزبير لامامتهما الناس فى الصلاه

فلمّا أصبحوا اجتمع الناس اليهم و أذّن مؤذّن المسجد لصلاه الغداه، فرام

طلحه أن يتقدّم للصلاه بهم، فدفعه الزبير و أراد أن يصلّى بهم، فمنعه طلحه، فما زالا يتدافعان حتّى كادت الشمس أن تطلع، فنادى أهل البصره: اللّه اللّه يا أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى الصلاه نخاف فوتها، ثمّ اتفقوا على أن يصلّى بالناس عبد اللّه ابن الزبير يوما و محمّد بن طلحه يوما.

ثمّ بلغ حكيم بن جبله العبدى رحمه اللّه ما صنع القوم بعثمان بن حنيف و شيعه أمير المؤمنين عليه السلام، فنادى فى قومه يا قوم انفروا إلى هؤلاء الضّالّين الظّالمين الّذين سفكوا الدّم الحرام، و فعلوا بالعبد الصالح و استحلّوا ما حرّم اللّه عزّ و جلّ، فأجابه سبعمائه رجل من عبد قيس، و أقبل عليهم طلحه و الزبير و من معهما و اقتتلوا قتالا شديدا حتّى كثرت بينهم الجرحى و القتلى.

ثمّ إنّ القوم غلبوا على بيت المال فما نعهم الخزّان و الموكّلون به، فقتل القوم سبعين رجلا منهم، و ضربوا رقاب خمسين من السبعين صبرا من بعد الأسر و ممّن قتلوه حكيم بن جبله العبدى رحمه اللّه و كان من سادات عبد القيس و زهّاد ربيعه و نسّاكها و من شيعه أمير المؤمنين عليه السلام.

و قال المسعودى فى مروج الذهب: و هؤلاء أوّل من قتلوا ظلما فى الاسلام.

تعجب أبى الاسود الدؤلى من طلحه و الزبير لما دخلا بيت مال البصره

و من أمير المؤمنين عليه السلام لما دخله

لمّا دخل طلحه و الزبير بيت المال تأمّلا إلى ما فيه من الذّهب و الفضّه قالا: هذه الغنائم الّتى و عدنا اللّه بها و أخبرنا أنّه يعجّلها لنا، قال أبو الأسود الدؤلى: و قد سمعت هذا منهما و رأيت عليّا عليه السلام بعد ذلك و قد دخل بيت مال البصره فلمّا رأى ما فيه قال: صفراء بيضاء غرّى غيرى المال يعسوب الظلمه، و أنا يعسوب المؤمنين، فلا و اللّه ما التفت إلى ما فيه و لا أفكر فيما رآه منه، و ما وجدته عنده إلّا كالتراب هوانا فتعجّبت من القوم و منه عليه السلام.

أقول: سيأتى كلامه عليه السلام فى باب المختار من حكمه: أنا يعسوب المؤمنين و المال يعسوب الفجار (الحكمه ۳۱۶).

ثمّ الظاهر من مراد المسعودی بقوله: و هؤلاء أوّل من قتلوا ظلما فی الاسلام أنّهم أوّل من قتلهم المسلمون ظلما، و إلّا فقد قدّ منافی تکمله المنهاج (ص ۲۷۵ ج ۱، ۱۵ من المنهاج) أنّ یاسرا أبا عمار رحمه اللّه و سمیّه امّه هما أوّل قتیلین فی الاسلام قتلهما الکفّار.

ثمّ لمّا أخذ القوم عثمان بن حنیف قال طلحه و الزبیر لعائشه: ما تأمرین فی عثمان؟ فقالت: اقتلوه قتله اللّه، و کانت عندها امرأه من أهل البصره فقالت لها:

یا امّاه أین یذهب بک؟ أ تأمرین بقتل عثمان بن حنیف و أخوه سهل خلیفه علی المدینه و له مکانه من الأوس و الخزرج ما قد علمت، و اللّه لئن فعلت ذلک لیکوننّ له صوله بالمدینه یقتل فیها ذراری قریش، فاب إلی عائشه رأیها و قالت: لا تقتلوه و لکن احبسوه و ضیّقوا علیه حتّی أری رأیی.

فحبس أیّاما ثمّ بدا لهم فی حبسه و خافوا من أخیه أن یحبس مشایخهم بالمدینه و یوقع بهم، فترکوا حبسه فخرج حتّی جاء إلی أمیر المؤمنین علیه السلام و هو بذی قار فلمّا نظر إلیه أمیر المؤمنین علیه السلام و قد نکل به القوم بکی. و قال: یا عثمان بعثتک شیخا ملتحیا فرددت أمرد إلیّ، اللّهمّ إنّک تعلم أنّهم اجترءوا علیک و استحلّوا حرماتک، اللّهمّ اقتلهم بمن قتلوا من شیعتی و عجّل لهم النقمه بما صنعوا بخلیفتی.

أقول: هذا ما نقلنا علی ما ذکره المفید فی الجمل عن الواقدی و أبی مخنف و المدائنی و غیرهما، و أمّا علی ما قاله أبو جعفر الطبری فی التاریخ کما قدّمناه آنفا باسناده عن محمّد ابن الحنفیّه أنّ عثمان بن حنیف قدم علی علیّ علیه السلام بالرّبذه و قد نتفوا شعر رأسه و لحیته و حاجبیه، فقال: یا أمیر المؤمنین بعثتنی ذا الحیه و جئتک أمرد، قال علیه السلام: أصبت أجرا و خیرا - إلخ.

ثمّ إنّ قوله علیه السلام: اللّهمّ إنّک تعلم أنّهم اجترءوا اه. لیس بمذکور فی النهج و لمّا بلغ أمیر المؤمنین علیه السلام قبیح ما ارتکب القوم من قتل من قتلوا من المسلمین صبرا و ما صنعوا بصاحب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عثمان بن حنیف و تعبئتهم

للقتال، عبّى عليه السلام الناس للقتال و سار من ذى قار و قدم صعصعه بن صوحان بكتاب إلى طلحه و الزبير و عائشه يعظّم عليهم حرمه الإسلام و يخوّفهم فيما صنعوه و قبيح ما ارتكبوه.

قال صعصعه رحمه اللّه: فقدمت عليهم فبدأت بطلحه و أعطيته الكتاب و أدّيت الرساله فقال: الان حين غضب ابن أبى طالب الحرب ترفق لنا، ثمّ جئت إلى الزبير فوجدته ألين من طلحه، ثمّ جئت إلى عائشه فوجدتها أسرع الناس إلى الشّر، فقالت: نعم، قد خرجت للطلب بدم عثمان و اللّه لأفعلنّ و أفعلنّ.

فعدت إلى أمير المؤمنين عليه السلام فلقيته قبل أن يدخل البصره فقال عليه السلام: ما وراءك يا صعصعه؟ قلت: يا أمير المؤمنين رأيت قوما ما يريدون إلاّ قتالك، فقال عليه السلام: اللّه المستعان.

كتاب أمير المؤمنين (عليه السلام) الى طلحه و الزبير و عائشه

أقول: ما نقلناه ههنا ذكره المفيد فى الجمل و لم ينقل الكتاب الّذى كتبه إلى طلحه و الزبير و عائشه و أدّاه صعصعه اليهم و الظاهر أنّ هذا الكتاب هو الّذى نقله الدينورى فى الإمامه و السياسه (ص ٧٠ ج ١ طبع مصر ١٣٧٧ ه) فانّ الدينورى و إن لم يتعرّض بأنّ الكتاب الّذى كتبه اليهم كان صعصعه حامله، و لكن يلوح للمتتبع فى الأخبار أنّ الكتاب هو ما فى الامامه و السياسه، قال الدّينورى:

لمّا بلغ عليّا عليه السلام تعبئه القوم عبّى الناس للقتال ثمّ كتب إلى طلحه و الزبير أمّا بعد فقد علمتما أنّى لم أرد الناس حتّى أرادونى، و لم ابايعهم حتّى بايعونى و إنكما لممّن أراد و بايع، و إنّ العامّه لم تبايعنى لسلطان خاصّ، فان كنتما بايعتمانى كارهين فقد جعلتما لى عليكما السبيل باظهار كما الطاعه و إسرار كما المعصيه، و إن كنتما بايعتمانى طائعين فارجعا إلى اللّه من قريب، إنك يا زبير لفارس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و حواريه، و إنك يا طلحه لشيخ المهاجرين و إنّ دفاعكما هذا الأمر قبل أن تدخلا فيه كان أوسع عليكما من خروجكما منه [بعد] إقرار كما به و قد زعمتما أنّى قتلت عثمان فبينى و بينكما فيه بعض من تخلّف عنّى و عنكما من

أهل المدينه، و زعمتما أنّی آویت قتله عثمان فهؤلاء بنو عثمان فلیدخلوا فی طاعتی ثمّ یخاصموا إلیّ قتله أبیهم، و ما أنتما و عثمان إن کان قتل ظالما أو مظلوما و قد بایعتمانی و أنتما بین خصلتین قبیحتین: نکث بیعتکما، و إخراجکما أمّکما.

و کتب إلی عائشه:

أمّا بعد فانّک خرجت غاضبه للّه و لرسوله تطلبین أمرا کان عنک موضوعا، ما بال النساء و الحرب و الاصلاح بین الناس، تطلبین بدم عثمان و لعمری لمن عرّضک للبلاء و حملک علی المعصیه أعظم إلیک ذنبا من قتله عثمان، و ما غضبت حتی أغضبت و ما هجت حتی هیجت، فاتّقی اللّه و ارجعی إلی بیتک.

فأجابه طلحه و الزبیر: إنّک سرت مسیرا له ما بعده و لست راجعا و فی نفسک منه حاجه، فامض لأمرک، أما أنت فلست راضیا دون دخولنا فی طاعتک، و لسنا بداخلین فیها أبدا، فاقض ما أنت قاض.

و کتبت عائشه: جلّ الأمر عن العتاب، و السلام.

أقول: هذان الکتابان منه علیه السلام إلی طلحه و الزبیر، و عائشه غیر مذکورین فی النهج.

ثمّ دعا علیه السلام عبد اللّه بن عباس فقال له: انطلق إلیهم فناشدهم و ذکّرهم العهد الّذی لی فی رقابهم، فجاءهم ابن عباس فبدأ بطلحه فوقع بینهما کلام کثیر فأبی طلحه إلاّ إثاره الفتنه، قال ابن عباس: فخرجت إلی علیّ علیه السلام و قد دخل البیوت بالبصره، فقال:

ما وراءک؟ فأخبرته الخبر فقال علیه السلام: اللّهمّ افتح بیننا و بین قومنا بالحقّ و أنت خیر الفاتحین.

أقول: کذا نقله المفید فی الجمل و الظاهر أنه علیه السلام بعث ابن عباس إلی الزبیر و أمره أن لا یلقی طلحه و ذلک لما مرّ فی باب الخطب (الکلام ۳۱ منه) قوله علیه السلام لابن عبّاس لما أنفذه إلی الزبیر یستفیئه إلی طاعته قبل حرب الجمل: لا تلقینّ طلحه فانک إن تلقه تجده کالثور عاقصا قرنه یرکب الصعب و یقول هو الذّلول، و لکن ألق الزبیر فانه ألین عریکه فقل له یقول لک ابن خالک: عرفتنی بالحجاز

و أنكرتنى بالعراق فما عدا ممّا بدا.

و لما نقله المفيد فى الجمل أيضا و يوافق ما فى النهج من أنّ ابن عباس قال:

و قد كان أمير المؤمنين عليه السلام أوصانى أن ألقى الزبير (ص ۱۵۳ طبع النجف) كما سنذكره، فعلى هذا مع فرض صحه الاولى و عدم سهو الراوى باتيان طلحه مكان الزبير يمكن أن يقال: إنه عليه السلام بعثه إليهم غير مرّه.

قال ابن عباس: قد كان أمير المؤمنين عليه السلام أوصانى أن ألقى الزبير و إن قدرت أن اكلّمه و ابنه ليس بحاضر، فجئت مرّه أو مرّتين كلّ ذلك أجده عنده ثمّ جئت مرّه اخرى فلم أجده عنده فدخلت عليه و أمر الزبير مولاه شرحسا أن يجلس على الباب و يحبس عنّا النّاس، فجعلت اكلّمه فقال: عصيتم أن خولفتم و اللّه لتعلمنّ عاقبه ابن عمّك، فعلمت أنّ الرجل مغضب، فجعلت الاينه فيلين مرّه و يشتدّ اخرى، فلمّا سمع شرحسا ذلك أنفذ إلى عبد اللّه بن الزبير و كان عند طلحه فدعاه، فأقبل سريعا حتّى دخل علينا، ثمّ جرى بينه و بين ابن الزبير كلام كثير فأبى ابن الزبير إلاّ القتال و الجدال.

أقول: إنّ عبد اللّه بن الزبير كان أشدّ عداوه من أبيه بأمير المؤمنين عليه السلام و قال عليه السلام: ما زال الزبير رجلا منّا أهل البيت حتّى نشأ ابنه المشوم عبد اللّه نقله الشارح المعتزلى فى شرحه على النهج (ص ۴۷۴ ج ۲ طبع طهران ۱۳۰۲ ه) و ذكر هذا الكلام ابن عبد البرّ فى الاستيعاب عن أمير المؤمنين عليه السلام فى عبد اللّه بن الزبير إلاّ أنّه لم يذكر لفظه المشوم.

و بالجمله أنه عليه السلام أكثر إليهم الرسل فعادوا منهم اليه عليه السلام باصرارهم على خلافه و استحلال دمه و دم شيعته، فلمّا رأى عليه السلام أنّهم لا يتّعظون بوعظ و لا ينتهون عن الفساد و عبّوا للقتال كتب الكتائب و رتّب العساكر فنفر من ذى قار متوجّها الى البصره.

من كلامه (عليه السلام) لما نفر من ذى قار متوجها الى البصره

فى الارشاد للمفيد قدّس سرّه: و من كلامه عليه السلام و قد نفر من ذى قار متوجّها

الی البصره بعد حمد اللّه و الثناء علیه و الصلاه علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

أمّا بعد فانّ اللّه تعالی فرض الجهاد و عظّمه و جعله نصره له، و اللّه ما صلحت دنیا قط و لا دین إلّا به، و إنّ الشیطان قد جمع حزبه و استجلب خیله و شبّه فی ذلک و خدع، و قد بانت الامور و تمحّصت، و اللّه ما أنکروا علیّ منکرا و لا جعلوا بینی و بینهم نصفا، و أنّهم لیطلبون حقا ترکوه، و دما سفکوه، و لئن کنت شرکتهم فیه إنّ لهم لنصیبهم منه، و ان کانوا ولّوه دونی فما تبعته إلّا قبلهم، و إنّ أعظم حجتهم لعلی أنفسهم، و إنّی لعلی بصیرتی ما لبست علیّ، و إنّها للفئه الباغیه فیه اللّحم «الحم خ» و اللّحمه «الحمه خ» قد طالت جلبتها، و أمکنت درّتها، یرضعون ما فطمت، و یحیون بیعه ترکت، لیعود الضلال إلی نصابه، ما أعتذر مما فعلت، و لا أتبرّأ مما صنعت، فیا خیبه للدّاعی و من دعی لو قیل له إلی من دعوتک، و إلی من أجبت و من إمامک و ما سنته إذا لزاح الباطل عن مقامه، و لصمت لسانه فیما نطق، و أیم اللّه لأفرطنّ لهم حوضا أنا ماتحه، لا یصدرون عنه، و لا یلقون بعده ریّا أبدا، و إنّی لراض بحجّه اللّه علیهم، و عذره فیهم، إذ أنا داعیهم فمعذّر إلیهم، فان تابوا و أقبلوا فلتوبه مبذوله، و الحقّ مقبول، و لیس علی اللّه کفران، و إن أبوا أعطیتهم حدّ السیف و کفی به شافیا من باطل، و ناصرا لمؤمن.

أقول: کلامه هذا مذکور فی النهج أیضا إلّا أنه قطّعت فی ثلاثه مواضع منه، و ذکر فی کل موضع قطعه منه بل کرّر بعض جمله فیها.

الموضع الأوّل هو الخطبه العاشره منه قال الرضیّ: و من خطبه له علیه السلام:

ألا و إنّ الشیطان قد جمع حزبه و استجلب خیله اه.

الموضع الثانی هو الخطبه الثانیه و العشرون منه قوله: و من خطبه له علیه السلام:

ألا و إنّ الشیطان قد ذمّر حزبه و استحلب حلبه لیعود الجور إلی أوطانه، و یرجع الباطل إلی نصابه اه.

الموضع الثالث هو الخطبه الخامسه و الثلاثون و المائه منه قوله: و من کلامه علیه السلام فی معنی طلحه و الزبیر: و اللّه ما أنکروا علیّ منکرا و لا جعلوا بینی و بینهم نصفا

إلى قوله عليه السلام: و أيم اللّه لأفرطنّ لهم حوضا أنا ماتحه لا يصدرون عنه برىّ، و لا يعبون بعده فى حسى. و أمّا بعده إلى آخرها و قد مرّ بيانه قبيل هذا.

و اعلم أنّ ثقه الاسلام الكلينى قدّس سرّه روى فى الكافى خطبه منه عليه السّلام خطبها يوم الجمل، و نقلها الفيض قدّس سرّه فى الوافى (ص ۲۷ ج ۹ من كتاب الجهاد) تشترك فيها الخطبه الثانيه و العشرون المذكوره و الخطبه الواحده و العشرون و المائه.

أوّلها: و أىّ امرىء منكم أحسّ من نفسه رباطه جاش - إلخ. فالظاهر أيضا أنهما خطبه واحده تشتتت فى الجوامع فما وجدها الرضىّ فيها أتى بها فى النهج فدونك ما فى الكافى على ما فى الوافى:

علىّ عن أبيه، عن السرّاد رفعه أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام خطب يوم الجمل فحمد اللّه و أثنى عليه ثم قال:

أيّها الناس إنّى أتيت هؤلاء القوم و دعوتهم و احتججت عليهم فدعونى إلى أن أصبر للجلاد، و أبرز للطعان، فلامّهم الهبل قد كنت و ما اهدّد بالحرب، و لا ارهّب بالضّرب، أنصف القاده من راماها، فلغيرى فليبرقوا و ليرعدوا، فأنا أبو الحسن الّذى فللت حدّهم، و فرّقت جماعتهم، و بذلك القلب ألقى عدوّى، و أنا على ما وعدنى ربّى من النصر و التأييد و الظفر، و إنّى لعلى يقين من ربّى و غير شبهه من أمرى. أيّها الناس إن الموت لا يفوته المقيم، و لا يعجزه الهارب، ليس عن الموت محيص، و من لم يمت يقتل، و إنّ أفضل الموت القتل، و الّذى نفسى بيده لألف ضربه بالسّيف أهون علىّ من ميته على فراش. و اعجبا لطلحه ألّب الناس على ابن عفّان حتّى إذا قتل أعطانى صفقه بيمينه طائعا، ثمّ نكث بيعتى، اللّهمّ خذه و لا تمهله و أنّ الزبير نكث بيعتى و قطع رحمى و ظاهر علىّ عدوّى فاكفنيه اليوم بما شئت.

انتهى ما فى الكافى.

و نقل بعض هذه الخطبه المفيد رحمه اللّه فى الإرشاد (ص ۱۱۴ طبع طهران ۱۳۷۷ ه) و رواه فى كتاب الجمل (النصره فى حرب البصره) مسندا عن الواقدى ص، ۱۷۴

طبع النجف.

و بما حقّقنا علمت أنّ خطبه واحده تفرّقت فی عدّه مواضع من النهج و کم لها من نظیر، و دیدن الرّضی رحمه اللّه فی النهج کان اختیار محاسن کلامه علیه السّلام فقط لا ذکر طرق الرّوایات و اختلافها کما نصّ بذلک فی خطبته فی صدر الکتاب حیث قال:

و ربّما جاء فی أثناء هذا الإختیار اللّفظ المردّد و المعنی المکرّر، و العذر فی ذلک أنّ روایات کلامه علیه السّلام تختلف اختلافا شدیدا فربّما اتّفق الکلام المختار فی روایه فنقل علی وجهه ثمّ وجد بعد ذلک فی روایه اخری موضوعا غیر وضعه الأوّل إمّا بزیاده مختار أو بلفظ أحسن عباره فتقتضی الحال أن یعاد استظهارا للاختیار و غیره علی عقائل الکلام، و ربّما بعد العهد أیضا بما اختیر أوّلا فاعید بعضه سهوا و نسیانا لا قصدا و اعتمادا. إلی آخر ما قال.

ثمّ انتهی علیه السّلام إلی البصره و راسل القوم و ناشدهم اللّه فأبوا إلّا قتاله، و قال المسعودیّ فی مروج الذهب: ذکر عن المنذر بن الجارود فیما حدث به أبو خلیفه الفضل بن الحباب الجمحی عن ابن عائشه عن معن بن عیسی عن المنذر بن جارود قال:

لما قدم علیّ علیه السّلام البصره دخل مما یلی الطفّ، فأتی الزاویه فخرجت أنظر إلیه فورد موکب نحو ألف فارس یقدمهم فارس علی فرس أشهب علیه قلنسوه و ثیاب بیض متقلّد سیفا معه رایه، و إذا تیجان القوم الأغلب علیها البیاض و الصفره مدجّجین فی الحدید و السلاح فقلت: من هذا؟ فقیل: أبو أیّوب الأنصاری صاحب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و هؤلاء الأنصار و غیرهم.

ثمّ تلاهم فارس آخر علیه عمامه صفراء و ثیاب بیض متقلّد سیفا متنکّب قوسا معه رایه علی فرس أشقر فی نحو ألف فارس فقلت: من هذا؟ فقیل: هذا خزیمه بن ثابت الأنصاری ذو الشهادتین.

ثمّ مرّ بنا فارس آخر علی فرس کمیت معتم بعمامه صفراء من تحتها قلنسوه

بیضاء و علیه قباء أبیض و عمامه سوداء قد سدلها بین یدیه و من خلفه شدید الأدمه علیه سکینه و وقار رافع صوته بقراءه القرآن متقلّد سیفا متنکّب قوسا معه رایه بیضاء فی ألف من الناس مختلفی التیجان حوله مشیخه و کهول و شباب کان قد أوقفوا للحساب، أثر السجود قد أثّر فی جباههم، فقلت: من هذا؟ فقیل: عمّار بن یاسر فی عدّه من الصحابه المهاجرین و الأنصار و أبنائهم.

ثمّ مرّ بنا فارس علی فرس أشقر علیه ثیاب بیض و قلنسوه بیضاء و عمامه صفراء متنکّب قوسا متقلّد سیفا تخطّ رجلاه فی الأرض فی ألف من الناس الغالب علی تیجانهم الصّفره و البیاض معه رایه صفراء قلت: من هذا؟ قیل: هذا قیس بن سعد بن عباده فی الأنصار و أبنائهم و غیرهم من قحطان.

ثمّ مرّ بنا فارس علی فرس أشهل ما رأینا أحسن منه علیه ثیاب بیض و عمامه سوداء قد سد لها بین یدیها بلواء قلت: من هذا؟ قیل: هو عبد اللّه بن العباس فی عدّه من أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

ثمّ تلا موکب آخر فیه فارس أشبه الناس بالأولین قلت: من هذا؟ قیل:

قثم بن العباس أو سعید بن العاص.

ثمّ أقبلت المواکب و الرّایات بقدم بعضها بعضا و اشتبکت الرماح.

ثمّ ورد موکب فیه خلق من الناس علیهم السلاح و الجدید مختلفوا الرایات فی أوّله رایه کبیره یقدمهم رجل کانما کسر و جبر «قال ابن عائشه: و هذه صفه رجل شدید الساعدین نظره إلی الأرض أکثر من نظره إلی فوق، کذلک تخبر العرب فی وصفها إذا أخبرت عن الرجل أنه کسر و جبر» کأنما علی رؤوسهم الطیر و عن میسرتهم شابّ حسن الوجه قلت: من هؤلاء؟ قیل: هذا علیّ بن أبی طالب علیه السّلام و هذان الحسن و الحسین عن یمینه و شماله، و هذا محمّد ابن الحنفیّه بین یدیه معه الرایه العظمی، و هذا الّذی خلفه عبد اللّه بن جعفر بن أبی طالب، و هؤلاء ولد عقیل و غیرهم من فتیان بنی هاشم و هؤلاء المشایخ أهل بدر من المهاجرین و الأنصار فساروا حتّی نزلوا الموضع المعروف بالزاویه، فصلّی علیه السّلام أربع رکعات

و عفّر خدّيه على التربه و قد خالط ذلک دموعه، ثمّ رفع يديه يدعو:

اللّهمّ ربّ السماوات و ما أظلّت، و الأرضين و ما أقلّت، و ربّ العرش العظيم هذه البصره أسألک من خيرها و أعوذ بک من شرّها، اللّهمّ أنزلنا فيها خير منزل و أنت خير المنزلين، اللّهمّ هؤلاء القوم قد خلعوا طاعتی و بغوا علیّ و نکثوا بيعتی اللّهمّ احقن دماء المسلمين.

أقول: کلامه هذا ليس بمذکور فی النهج و لعلّ السرّ فيه أنه لم يکن منه عليه السّلام حقيقه بل هو من رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله فقاله اقتباسا منه و تأسّيا به صلّی اللّه عليه و آله قال ابن هشام فی السيره النبويه (ص ۳۲۹ ج ۲ طبع مصر ۱۳۷۵ ه و ۱۹۵۵ م) فی ذکر مسيره صلّی اللّه عليه و آله إلی خيبر: قال ابن اسحاق: حدّثنی من لا أتّهم، عن عطاء بن أبی مروان الأسلمی، عن أبيه، عن أبی معتّب بن عمرو: أنّ رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله لمّا أشرف علی خيبر، قال لأصحابه و أنا فيهم: قفوا، ثمّ قال:

اللّهمّ ربّ السماوات و ما أظللن، و ربّ الأرضين و ما أقللن، و ربّ الشياطين و ما أضللن، و ربّ الرّياح و ما أذرين، فإنّا نسألک خير هذه القريه و خير أهلها و خير ما فيها، و نعوذ بک من شرّها و شرّ أهلها و شرّ ما فيها. أقدموا باسم اللّه قال: و کان يقولها صلّی اللّه عليه و آله لکلّ قريه دخلها.

و لما تقرّر أمر الکتائب فی الفريقين فخرج کلّ فريق بقومه و قام خطباؤهم بالتحريض علی القتال، فقام عبد اللّه بن الزبير فی معسکرهم و حرّض الناس علی القتال و من جمله ما قال:

أيّها الناس إنّ هذا الرعث و الوعث قتل عثمان بالمدينه ثمّ جاء کم بنشر اموارکم بالبصره أ ترضون أن يتوردکم أهل الکوفه فی بلادکم اغضبوا فقد غضبتم و قاتلوا فقد قوتلتم إنّ عليا لا يری أنّ معه فی هذا الأمر أحد سواه، و اللّه لئن أظفر بکم ليهلکنّ دينکم و دنياکم.

و أکثر من نحو هذا القول و شبهه، فبلغ ذلک أمير المؤمنين عليا عليه السّلام فقال لولده الحسن عليه السّلام: قم يا بنیّ فاخطب، فقام خطيبا فحمد اللّه و أثنی عليه و قال:

أيّها الناس قد بلغتنا مقاله ابن الزبير و قد كان و اللّه يتجنّى على عثمان الذنوب، و قد ضيّق عليه البلاد حتى قتل، و أنّ طلحه راكز رايته على بيت ماله و هو حيّ، و أما قوله: إنّ عليا ابتزّ الناس أمرهم فانّ أعظم الناس حجّه لأبيه زعم أنّه بايعه بيده و لم يبايعه بقلبه، فقد أقرّ بالبيعه و ادّعى الوليجه، فليأت على ما ادّعاه ببرهان و انّى له ذلك، و أمّا تعجّبه من تورد أهل الكوفه على أهل البصره فما عجبه من أهل حقّ تورد و اعلى أهل الباطل، و لعمرى و اللّه ليعلمنّ أهل البصره و ميعاد ما بيننا و بينهم، اليوم نحاكمهم إلى اللّه تعالى، فيقضى اللّه بالحقّ و هو خير الفاصلين.

فلمّا فرغ الحسن عليه السّلام من كلامه قام رجل يقال له: عمر بن محمود و أنشد شعرا يمدح الحسن عليه السّلام.

فلمّا بلغ طلحه و الزبير خطبه الحسن عليه السّلام و مدح المادح له قام طلحه خطيبا فى أصحابه و حرّض الناس على إثاره الفتنه و ألّب و أجلب على أمير المؤمنين عليه السلام النّاس.

فقام إليه رجل يقال له: جبران بن عبد اللّه من أهل الحجاز كان قدم البصره و هو غلام و اعترض على طلحه و احتجّ عليه بنكث البيعه فهمّ القوم به فخرج منهم إشفاقا على دمه، ثمّ كثر اللغط و التنازع.

و لمّا بلغ أمير المؤمنين عليه السّلام لغط القوم و اجتماعهم على حربه قام فى الناس خطيبا.

خطبه أمير المؤمنين (عليه السلام) فى البصره لما بلغه لغط القوم و اجتماعهم على حربه

فحمد اللّه و أثنى عليه و صلّى على النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله ثمّ قال:

أيّها الناس إنّ طلحه و الزبير قدما البصره و قد اجتمع أهلها على طاعه اللّه و بيعتى، فدعواهم إلى معصيه اللّه تعالى و خلافى، فمن أطاعهما منهم فتنوه و من عصاهما قتلوه، و قد كان من قتلهما حكيم بن جبله ما بلغكم، و قتلهم السبابحه و فعلهما بعثمان بن حنيف ما لم يخف عليكم، و قد كشفوا الاذن القناع و أذنوا بالحرب، و قام طلحه بالشتم و القدح فى أديانكم، و قد أرعد و صاحبه و أبرقا، و هذان

أمران معهما الفشل، و لسنا نريد منكم أن تلقونهم بظنون ما فى نفوسكم عليهم، و لا ترون ما فى أنفسكم لنا، و لسنا نرعد حتّى نوقع، و لا نسيل حتّى نمطر، و قد خرجوا من هدى إلى ضلال، و دعوناكم الى الرّضا، و دعونا إلى السخط فحلّ لنا و لكم ردّهم إلى الحقّ و القتال، و حلّ لهم بقصاصهم القتل، و قد و اللّه مشوا إليكم ضرارا، و أذاقوكم أمس من الجمر، فاذا لقيتم القوم غدا فاعذروا فى الدعاء و احسنوا فى التقيّه، و استعينوا باللّه و اصبروا إنّ اللّه مع الصابرين.

أقول: نقلها المفيد قدّس سرّه فى الجمل (ص ۱۶۱ طبع النجف) و هى بتمامها ليست بمذكوره فى النهج و أتى ببعضها فيه و هو: و من كلام له عليه السّلام: و قد أرعدوا و أبرقوا و مع هذين الأمرين الفشل. و لسنا نرعد حتى نوقع، و لا نسيل حتى نمطر. و هو الكلام التاسع من باب الخطب من النهج.

قال المفيد رحمه اللّه فى الجمل نقلا عن الواقدى: ثمّ إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام أنظرهم و أنذرهم ثلاثه أيّام ليكفّوا و يرعوا، فلما علم إصرارهم على الخلاف قام فى أصحابه و قال:

«خطبه اخرى له عليه السلام فى ذلک المقام يحرض أصحابه على الجهاد»

عباد اللّه انهدوا إلى هؤلاء القوم منشرحه صدوركم، فانهم نكثوا بيعتى و قتلوا شيعتى، و نكلوا بعاملى، و أخرجوه من البصره بعد أن ألّموه بالضرب المبرح و العقوبه الشديده، و هو شيخ من وجوه الأنصار و الفضلاء، و لم يرعوا له حرمه و قتلوا السبابجه رجالا صالحين، و قتلوا حكيم بن جبله ظلما و عدوانا لغضبه للّه تعالى ثمّ تتبعوا شيعتى بعد أن ضربوهم و أخذوهم فى كلّ عابيه و تحت كلّ رابيه يضربون أعناقهم صبرا، ما لهم قاتلهم اللّه أنّى يؤفكون، فانهدوا إليهم عباد اللّه و كونوا اسودا عليهم فانّهم شرار، و مساعدهم على الباطل شرار، فالقوهم صابرين محتسبين موطنين أنفسكم أنكم منازلون و مقاتلون، قد وطّنتم أنفسكم على الضرب و الطعن و منازله الأقران، فأى امرء أحسّ من نفسه رباطه جاش عند الفزع و شجاعه عند اللّقاء و رأى من أخيه فشلا أو وهنا فليذبّ عنه كما يذبّ عن نفسه

فلو شاء اللّه لجعله مثله.

أقول: بعض هذه الخطبه مذكور فى النهج الكلام ۱۲۱ من باب الخطب أوله: و أىّ امرىء منكم أحسّ من نفسه - إلخ، و نقلها المفيد رحمه اللّه فى الإرشاد (ص ۱۱۵ طبع طهران ۱۳۷۷ ه) أيضا و بين النسخ اختلاف يسير فى بعض من الكلمات و الجمل.

و فى جمل المفيد: ثمّ إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام رحل بالناس إلى القوم غداه الخميس لعشر مضين من جمادى الاولى، و على ميمنته الأشتر، و على ميسرته عمّار بن ياسر، و أعطى الرايه محمّد بن الحنفيّه ابنه، و سار حتّى وقف موقفا ثمّ نادى فى الناس لا تعجلوا حتى أعذر إلى القوم.

أقول: مضى كلامه عليه السّلام لابنه محمّد ابن الحنفيّه لمّا أعطاه الرايه يوم الجمل تزول الجبال و لا تزل، عضّ على ناجذك أعر اللّه جمجمتك، تدفى الأرض قدمك إرم ببصرك أقصى القوم، و غضّ بصرك، و اعلم أنّ النصر من عند اللّه سبحانه الكلام الحادى عشر من باب الخطب من النهج.

و قد مضى فى ص ۲۴۱ من المجلّد الأول من تكمله المنهاج أنّ أمير المؤمنين عليه السلام دفع يوم الجمل رايته إلى ابنه محمّد ابن الحنفيه و قد استوت الصفوف و قال له: احمل، فتوقّف قليلا، فقال له: احمل، فقال: يا أمير المؤمنين، أما ترى السهام كأنها شابيب المطر، فدفع فى صدره فقال: ادرككك عرق من امّك - إلخ، نقله المسعودى فى مروج الذهب.

فدعا عليه السّلام: عبد اللّه بن عباس فأعطاه المصحف و قال: امض بهذا المصحف إلى طلحه و الزبير و عائشه و ادعهم إلى ما فيه و قل لطلحه و الزبير: ألم تبايعانى مختارين؟ فما الّذى دعاكما إلى نكث بيعتى و هذا كتاب اللّه بينى و بينكما.

فذهب إليهم ابن عباس فبدأ بالزبير ثمّ انصرف عنه إلى طلحه، ثمّ انصرف عنه إلى عائشه، و جرى بينه و بينهم كلام كثير فأبوا إلّا طغيانا و بغيا و القتال و سفك الدّماء و إثاره الفتنه و إناره الحرب، فرجع إلى أمير المؤمنين عليه السّلام فأخبره الخبر

و قال له علیه السّلام: ما تنتظر؟ و اللّه لا یعطیک القوم إلّا السیف فاحمل علیهم قبل أن یحملوا علیک، فقال علیه السّلام: نستظهر باللّه علیهم، قال ابن عباس: فواللّه ما رمت من مکانی حتی طلع علیّ نشابهم کأنه جرد منتشر فقلت: ما تری یا أمیر المؤمنین إلی ما یصنع القوم مرنا ندفعهم، فقال علیه السّلام: حتّی أعذر الیهم ثانیه.

فأخذ علیه السّلام مصحفا کما نقله الطبری مسندا فی التاریخ و المفید فی الجمل عن الواقدی، فطاف به فی أصحابه و قال: من یأخذ هذا المصحف فیدعوهم إلیه و هو مقتول و أنا ضامن له علی اللّه الجنّه؟ فقام فتی من أهل الکوفه حدث السنّ من عبد القیس یقال له: مسلم بن عبد اللّه علیه قباء أبیض محشو فقال: أنا أعرضه یا أمیر المؤمنین علیهم و قد احتسبت نفسی عند اللّه، فأعرض علیه السّلام عنه إشفاقا.

و نادی ثانیه: من یأخذ هذا المصحف و یعرضه علی القوم و لیعلم أنّه مقتول و له الجنّه؟ فقال الفتی أنا أعرضه.

و نادی ثالثه: من یأخذ المصحف و یدعوهم إلی ما فیه؟ فقال الفتی: أنا فدفع المصحف الیه و قال: امض الیهم و اعرضه علیهم و ادعهم إلی ما فیه.

فأقبل الفتی حتی وقف بازاء الصفوف و نشر المصحف و قال: هذا کتاب اللّه و أمیر المؤمنین یدعوکم إلی ما فیه، فقالت عائشه: اشجروه بالرّماح فقبّحه اللّه، فتبادروا إلیه بالرّماح فطعنوه من کلّ جانب فقطعوا یده الیمنی، فأخذه بیده الیسری فدعاهم فقطعوا یده الیسری، فأخذه بصدره و الدّماء تسیل علی قبائه، فقتل رضوان اللّه علیه، و کانت أمّه حاضره فصاحت و طرحت نفسها علیه و جرّته من موضعه و لحقها جماعه من عسکر أمیر المؤمنین علیه السّلام أعانوها علی حمله حتّی طرحته بین یدی أمیر المؤمنین علیه السّلام و هی تبکی و تقول:

لاهمّ إنّ مسلما دعاهم یتلو کتاب اللّه لا یخشاهم

فخضّبوا من دمه قناهم و امّه قائمه تراهم

تأمرهم بالقتل لا تنهاهم

فلمّا رأی أمیر المؤمنین علیه السّلام ما قدم علیه القوم من العناد و استحلّوه من سفک

الدّم الحرام رفع يديه إلى السماء و قال:

اللّهمّ الحرام رفع يديه إلى اسماء و قال:

اللّهمّ اليك شخصت الأبصار و بسطت الأيدى و أقضت القلوب و تقرّبت إليك بالأعمال، ربّنا افتح بيننا و بين قومنا بالحقّ و أنت خير الفاتحين.

أقول: قوله عليه السّلام هذا نقلناه من جمل المفيد و نقله نصر بن مزاحم المنقرى فى صفين (ص ۲۵۶ طبع الطهران ۱۳۰۱ ه) مع زياده و أتى به الرّضىّ رحمه اللّه فى النهج و هو الخامس عشر من باب الكتب و الرسائل، و قد مضى فى ص ۳۲۶ من المجلّد الأول من تكمله المنهاج كلامنا فيه و سيأتى طائفه اخرى فى شرحه إنشاء اللّه تعالى.

قال الطبرىّ بعد نقل شهاده الفتى: فقال علىّ عليه السّلام: الان حلّ قتالهم.

و فى الامامه و السياسه للدينورى فلمّا توافقوا للقتال أمر علىّ عليه السّلام مناديا ينادى من أصحابه لا يرمينّ أحد سهما و لا حجرا و لا يطعن برمح حتّى أعذر إلى القوم فأتّخذ عليهم الحجه البالغه.

فكلّم عليه السّلام طلحه و الزبير قبل القتال فقال لهما: استحلفا عائشه بحقّ اللّه و بحقّ رسوله على أربع خصال أن تصدق فيها: هل تعلم رجلا من قريش أولى منّى باللّه و رسوله، و إسلامى قبل كافه الناس أجمعين، و كفايتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كفّار العرب بسيفى و رمحى، و على براءتى من دم عثمان، و على أنّى لم أستكره أحدا على بيعه، و على أنّى لم أكن أحسن قولا فى عثمان منكما؟ فأجابه طلحه جوابا غليظا، ورقّ له الزبير.

ثمّ رجع علىّ عليه السّلام إلى أصحابه فقالوا: يا أمير المؤمنين بم كلّمت الرّجلين؟ فقال على عليه السّلام إنّ شأنهما لمختلف أمّا الزبير فقاده اللّجاج و لن يقاتلكم، و أمّا طلحه فسألته عن الحقّ فأجابنى بالباطل، و لقيته باليقين و لقينى بالشكّ، فو اللّه ما نفعه حقّى و لا ضرّنى باطله، و هو مقتول غدا فى الرّعيل الأوّل.

أقول: ما نقله الدينورى من كلامه عليه السّلام ليس بمذكور فى النهج.

و فى احتجاج الطبرسى عن الأصبغ بن نباته قال: كنت واقفا مع أمير المؤمنين

علیه السلام یوم الجمل فجاء رجل حتّی وقف بین یدیه فقال: یا أمیر المؤمنین کبر القوم و کبرنا، و هلّل القوم و هلّلنا، و صلّی القوم و صلّینا، فعلی ما نقاتلهم؟ فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: علی ما أنزل اللّه فی کتابه، فقال: یا أمیر المؤمنین لیس کلّ ما أنزل اللّه فی کتابه أعلمه فعلّمنیه، فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: ما أنزل اللّه فی سوره البقره؟ فقال: یا أمیر المؤمنین لیس کلّما أنزل اللّه فی سوره البقره أعلمه فعلّمنیه، فقال علیه السّلام: هذه الایه «تلک الرّسل فضّلنا بعضهم علی بعض منهم من کلّم اللّه و رفع بعضهم فوق بعض درجات و آتینا عیسی بن مریم البیّنات و أیّدناه بروح القدس و لو شاء اللّه ما اقتتل الّذین من بعدهم من بعد ما جاءتهم البیّنات و لکن اختلفوا فمنهم من آمن و منهم من کفر و لو شاء اللّه ما اقتتلوا و لکنّ اللّه یفعل ما یرید» فنحن الّذین آمنّا، و هم الّذین کفروا، فقال الرّجل: کفر القوم و ربّ الکعبه، ثمّ حمل و قاتل حتّی قتل رحمه اللّه. انتهی.

و فی تاریخ الطبری (ص ۷ ج ۴ طبع مصر ۱۳۵۸ ه ۱۹۳۹ م) قال أبو مخنف:

و حدّثنی إسماعیل بن یزید، عن أبی صادق، عن الحضرمیّ قال: سمعت علیا علیه السّلام یحرّض الناس فی ثلاثه مواطن: یحرّض الناس یوم الجمل، و یوم صفین، و یوم النهر: یقول: عباد اللّه اتّقوا اللّه - إلی آخر ما نقلناه فی ص ۲۳۸ من المجلد الأول من تکمله المنهاج. و نقله المفید رحمه اللّه فی الإرشاد ایضا (ص ۱۰۷ طبع طهران ۱۳۷۷ ه) إلاّ أنّه ذکر فی عنوانه یوم صفین فقط و لکنّه لا یفید الإختصاص به و بین النسختین اختلاف یسیر، و الظاهر أنّ الرضیّ رضوان اللّه علیه لم یعثر علیه و إلاّ لذکره فی النهج لأنّ الکلام بلیغ جدّا و کان اهتمام الرضی اختیار البلیغ من کلامه علیه السّلام و دونک قوله هذا علی ما فی الارشاد: قال:

و من کلامه علیه السّلام فی تحضیضه علی القتال یوم صفین بعد حمد اللّه و الثناء علیه عباد اللّه اتّقوا اللّه و غضّوا الأبصار، و اخفضوا الأصوات، و أقلّوا الکلام، و وطّنوا أنفسکم علی المنازله، و المجادله، و المبارزه، و المبالطه، و المبالده، و المعانقه و المکادمه، و اثبتوا و اذکروا اللّه کثیرا لعلّکم تفلحون، و أطیعوا اللّه و رسوله و لا

تنازعوا فتفشلوا و تذهب ريحكم و اصبروا إنّ اللّه مع الصابرين، اللّهمّ الهمهم الصبر و أنزل عليهم النصر، و أعظم لهم الأجر.

و قد تظافرت الأخبار أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام أمر جنده أن لا يبدأوا القوم الناكثين بقتال، و لا يرموهم بسهم، و لا يضربوهم و لا يطعنوهم برمح، حتّى جاء عبد اللّه بن بديل بن ورقاء الخزاعى من الميمنه بأخ له مقتول، و جاء قوم من الميسره برجل قد رمى بسهم فقتل، فقال علىّ عليه السّلام: اللّهمّ اشهد.

و فى جمل المفيد: ثمّ دعا عليه السّلام ابنه محمّد بن الحنفيّه فأعطاه الرايه و هى رايه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال: يا بنىّ هذه رايه لا تردّ قط و لا تردّ أبدا، قال محمّد: فأخذتها و الريح تهبّ عليها فلمّا تمكّنت من حملها صارت الريح على طلحه و الزبير و أصحاب الجمل، فأردت أن أمشى بها فقال امير المؤمنين عليه السّلام: قف يا بنىّ حتّى آمرك.

ثمّ نادى أيّها النّاس لا تقتلوا مدبرا، و لا تجهّزوا على جريح، و لا تكشفوا عوره، و لا تهيجوا امرأه، و لا تمثّلوا بقتيل.

فبينا هو يوصى أصحابه إذ ظلّنا نبل القوم فقتل رجل من أصحاب أمير المؤمنين عليه السّلام، فلمّا رآه قتيلا قال: اللّهمّ اشهد، ثمّ رمى ابن عبد اللّه بن بديل فقتل، فحمل أبوه عبد اللّه و معه عبد اللّه بن العباس حتّى وضعاه بين يدى أمير المؤمنين عليه السلام، فقال عبد اللّه بن بديل: حتّى متى يا أمير المؤمنين ندلى نحورنا للقوم يقتلوننا رجلا رجلا قد و اللّه أعذرت إن كنت تريد الاعتذار.

أقول: قال اليعقوبى فى تاريخه: ثمّ رمى رجل آخر فأصاب عبد اللّه بن بديل بن ورقاء الخزاعى فقتله فأتى به أخوه عبد الرحمن يحمله فقال علىّ عليه السّلام اللّهمّ اشهد و اللّه العالم.

و فى مروج الذهب للمسعودى: ثمّ قام عمّار بن ياسر بين الصفين فقال:

أيّها النّاس ما أنصفتم نبيّكم حيث كففتم عتقاء تلك الخدور، و أبرزتم عقيلته للسيوف، و عائشه على الجمل المسمى عسكرا فى هودج من دفوف الخشب. قد ألبسوه المسوح و جلود البقر، و جعلوا دونه اللّبود قد غشى على ذلك بالدّروع، فدنا

عمّار من موضعها، فنادى: إلى ما ذا تدعيننى؟ قالت: إلى الطلب بدم عثمان، فقال: قتل اللّه فى هذا اليوم الباغى و الطالب بغير الحقّ، ثمّ قال: أيّها الناس إنكم لتعلمون أيّنا الممالى فى قتل عثمان، ثمّ أنشأ يقول و قد رشقوه بالنبل:

فمنك البكاء و منك العويل و منك الرّياح و منك المطر

و أنت أمرت بقتل الإمام و قاتله عندنا من أمر

و تواتر عليه الرّمى و اتّصل فحرّك فرسه و زال عن موضعه فقال: ما ذا تنتظر يا أمير المؤمنين و ليس لك عند القوم إلّا الحرب فقال علىّ عليه السّلام: أيّها الناس إذا هزمتموهم فلا تجهّزوا على جريح، و لا تقتلوا أسيرا، و لا تتّبعوا مولّيا، و لا تطلبوا مدبرا، و لا تكشفوا عوره، و لا تمثّلوا بقتيل، و لا تهتكوا سترا، و لا تقربوا من أموالهم إلّا ما تجدونه فى عسكرهم من سلاح أو كراع او عبد أو أمه، و ما سوى ذلك فهو ميراث لورثتهم على كتاب اللّه.

أقول: و قد مضى فى ص ۲۲۲ من المجلّد الأول من تكمله المنهاج عن نصر فى كتاب صفين باسناده عن عبد الرحمن بن جندب الأزدى عن أبيه أنّ عليا عليه السّلام كان يأمرنا فى كلّ موطن لقينا معه عدوّه يقول: لا تقاتلوا القوم حتّى يبدءوكم - إلى آخره و سيأتى شرحه و نقل أقواله الاخر فى الكتاب الخامس عشر إنشاء اللّه تعالى.

ثمّ قد ذكرنا فى شرح الكتاب الأوّل البيتين المذكورين و قائلهما فراجع.

و قال المفيد فى الجمل: روى عبد اللّه بن رياح مولى الأنصارى عن عبد اللّه بن زياد مولى عثمان بن عفان قال: خرج عمّار بن ياسر يوم الجمل إلينا فقال: يا هؤلاء على أىّ شىء تقاتلونا؟ فقلنا: على أنّ عثمان قتل مؤمنا، فقال عمّار:

نحن نقاتلكم على أنّه قتل كافرا، قال: و سمعت عمّارا يقول: و اللّه لو ضربتمونا حتى نبلغ شعفات هجر لعلمنا أنّا على الحقّ و أنّكم على الباطل، قال: و سمعته و اللّه يقول: ما نزل تأويل هذه الايه إلّا اليوم «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ »

«مِنْكَمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِى اللّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ » (المائده: ۵۹).

و فی احتجاج الطبرسی: روی الواقدی أنّ عمّار بن یاسر لما دخل علی عایشه - بعد أن ظفر علیّ علیه السّلام و أصحابه علی أصحاب الجمل - فقال لها: کیف رأیت ضرب بنیک علی الحقّ؟ فقالت: استبصرت من أجل أنک غلبت، فقال عمّار: أنا أشدّ استبصارا من ذلک، و اللّه لو ضربتمونا حتی تبلغونا سعیفات هجر لعلمنا أنّا علی الحقّ و أنّکم علی الباطل، فقالت عائشه: هکذا یخیّل الیک اتّق اللّه یا عمّار أذهبت دینک لابن أبی طالب.

أقول: قد قال عمّار فی صفین أیضا: إنّی لأری وجوه قوم لا یزالون یقاتلون حتّی یرتاب المبطلون، و اللّه لو هزمونا حتی یبلغوا بنا سعفات هجر لکنّا علی الحقّ و کانوا علی الباطل. و قد مرّ بیانه فی ص ۲۸۵ من المجلّد الأوّل من تکمله المنهاج و اختلاف النسخ فیه فراجع.

روی الواقدیّ قال: حدّثنی عبد اللّه بن الفضیل عن أبیه عن محمّد ابن الحنفیّه قال: لمّا نزلنا البصره و عسکرنا بها و صففنا صفوفنا دفع أبی علیّ علیه السّلام إلیّ باللّواء و قال: لا تحدّثنّ شیئا ثمّ نام فنالنا نبل القوم فأفزعته ففزع و هو یمسح عینیه من النوم و أصحاب الجمل یصیحون: یا لثارات عثمان، فبرز علیه السّلام و لیس علیه إلاّ قمیص واحد، ثم قال: تقدّم باللّواء، فتقدّمت و قلت: یا أبه فی مثل هذا الیوم بقمیص واحد، قال: أحرز امرء أجله و اللّه قاتلت مع النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و أنا حاسر أکثر ممّا قاتلت و أنا دارع، ثمّ دنا کل من طلحه و الزبیر فکلّمهما و رجع و هو یقول: یأبی القوم إلاّ القتال، فقاتلوهم فقد بغوا، و دعا بدرعه البتراء و لم یلبسها بعد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله إلاّ یومئذ فکان بین کتفیه منها متوهیا.

قال: و جاء أمیر المؤمنین علیه السّلام و فی یده شسع نعل فقال له ابن عباس: ما تریدبهذا الشّسع یا أمیر المؤمنین؟ فقال علیه السّلام: أربط بها ما قد توهی من هذا الدّرع من خلفی، فقال له ابن عبّاس: أفی مثل هذا الیوم تلبس مثل هذا؟ فقال علیه السّلام:

لم؟ قال: أخاف علیک، قال علیه السّلام: لا تخف أنّ أوتی من ورائی و اللّه یا ابن عبّاس

ما ولّيت فی زحف قطّ ثمّ قال له: البس یا ابن عباس، فلبس درعا سعد یاثمّ تقدم إلی المیمنه و قال: احملوا، ثمّ إلی المیسره و قال: احملوا، و جعل یدفع فی ظهری و یقول: تقدّم یا بنیّ فجعلت أتقدّم حتی انهزموا من کلّ وجه.

و روی الواقدیّ عن هشام بن سعد عن شیخ من مشایخ أهل البصره قال: لمّا صفّ علیّ بن أبی طالب علیه السّلام صفوفه أطال الوقوف و الناس ینتظرون أمره، فاشتدّ علیهم ذلک، فصاحوا حتّی متی، فصفق بإحدی یدیه علی الاخری ثمّ قال: عباد اللّه لا تعجلوا فإنی کنت أری رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یستحبّ أن یحمل إذ اهبت الریح قال: فأمهل حتّی زالت الشّمس و صلّی رکعتین ثمّ قال: ادعوا ابنی محمّدا، فدعی له محمّد ابن الحنفیّه فجاء و هو یومئذ ابن تسع عشر سنه، فوقف بین یدیه و دعا بالرایه فنصبت فحمد اللّه و أثنی علیه و قال: أما هذه الرایه لم تردّ قطّ و لا تردّ أبدا و إنی واضعها الیوم فی أهلها، و دفعها إلی ولده محمّد و قال: تقدّم یا بنیّ فلمّا رآه القوم قد أقبل و الرایه بین یدیه فتضعضعوا فما هو إلّا أنّ الناس التقوا و نظروا إلی غره أمیر المؤمنین علیه السّلام و وجدوا مسّ السلاح حتی انهزموا.

و روی محمد بن عبد اللّه بن عمر بن دینار قال: قال أمیر المؤمنین علیه السّلام لابنه محمّد:

خذ الرایه و امض، و علیّ علیه السّلام خلفه فناداه یا أبا القاسم! فقال: لبّیک یا أبه، فقال:

یا بنیّ لا یستنفزّنک ما تری قد حملت الرایه و أنا أصغر منک فما استنفزنی عدوّی و ذلک أننی لم ابارز أحدا إلّا حدّثننی نفسی بقتله، فحدّث نفسک بعون اللّه تعالی بظهورک علیهم و لا یخذلک ضعف النفس من الیقین فانّ ذلک أشدّ الخذلان، قال: قلت یا أبه أرجو أن أکون کما تحبّ إن شاء اللّه، قال: فالزم رایتک فإن اختلفت الصفوف قف فی مکانک و بین أصحابک فإن لم تبین من أصحابک فاعلم أنّهم سیرونک.

قال: و اللّه إنّی لفی وسط أصحابی فصاروا کلّهم خلفی و ما بینی و بین القوم أحد یردّهم عنّی و أنا ارید أن أتقدّم فی وجوه القوم فما شعرت إلّا بأبی خلفی قد جرّد بسیفه و هو یقول: لا تقدّم حتّی أکون أمامک، فتقدّم بین یدی یهرول و معه طائفه من أصحابه، فضرب الّذین فی وجهه حتّی نهضوهم و لحقتهم بالرایه فوقفوا

وقفه و اختلط الناس و ركدت السيوف ساعه فنظرت إلى أبى يفرّج الناس يمينا و شمالا و يسوقهم أمامه فأردت أن أجول فكرهت خلافه و وصيّته لى - لا تفارق الرايه - حتّى انتهى إلى الجمل و حوله أربعه آلاف مقاتل من بنى ضبّه و الأزد و تميم و غيرهم و صاح: اقطعوا البطان.

فأسرع محمّد بن أبى بكر فقطعه و أطلع الهودج، فقالت عائشه: من أنت؟ قال: أبغض أهلك إليك، قالت: ابن الخثعميه؟ قال: نعم و لم تكن دون أمّهاتك قالت: لعمرى بل هى شريفه دع عنك هذا الحمد للّه الّذى سلمك قال: قد كان ذلك ما تكرهين، قالت: يا أخى لو كرهته ما قلت ما قلت، قال: كنت تحبّين الظفر و إنّى قتلت، قالت: قد كنت احبّ ذلك لكنه ما صرنا إلى ما صرنا أحببت سلامتك لقرابتى منك فاكفف و لا تعقّب الامور و خذ الظاهر و لا تكن لومه و لا عذله فإنّ أباك لم يكن لومه و لا عذله.

قال: و جاء علىّ عليه السّلام فقرع الهودج برمحه و قال: يا شقيراء بهذا وصّاك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟ قالت: يا ابن أبى طالب قد ملكت فاسمح، و فى تاريخ الطبرى:

فاسجح.

ثمّ أمر عليه السّلام ابنه محمّدا أن يتولّى أمرها و يحملها إلى دار ابن خلف حتّى ينظر عليه السّلام فى أمرها، فحملها إلى الموضع و أنّ لسانها لا يفتر من السبّ له و لعلىّ عليه السلام و الترحّم على أصحاب الجمل.

و روى عن ابن الزبير قال: خرجت عائشه يوم البصره و هى على جملها عسكر قد اتّخذت عليه خدرا و دقّته بالدّقوق خشيه أن يخلص إليها النبل، و سار إليهم علىّ بن أبى طالب عليه السّلام حتى التقوا فاقتتلوا قتالا شديدا و أخذ بخطام الجمل يومئذ سبعون رجلا من قريش كلّهم قتل، و خرج مروان بن الحكم و عبد اللّه بن الزبير و رأيتهما جريحين، فلمّا قتلت تلك العصابه من قريش أخذ رجال كثير من بنى ضبّه بخطام الجمل فقتلوا عن آخرهم، و لم يأخذ بخطامه أحد إلّا قتل حتى غرق الجمل بدماء القتلى، و تقدّم محمّد بن أبى بكر فقطع بطان الجمل و احتمل الخدر

و معه أصحاب له و فيه عائشه حتّى أنزلوها بعض دور البصره، و ولّى الزبير منهزما فأدركه ابن جرموز فقتله، و لمّا رأى مروان توجّه الأمر على أصحاب الجمل نظر إلى طلحه و هو يريد الهرب فقال، و اللّه لا يفوتنى ثارى من عثمان، فرماه بسهم فقطع أكحله فسقط بدمه و حمل من موضعه و هو يقول: إنّا للّه هذا و اللّه سهم لم يأتنى من بعد ما أراه إلّا من معسكرنا، و اللّه ما رأيت مصرع شيخ أضيع من مصرعى ثمّ لم يلبث أن هلك.

روى الطبرىّ فى التاريخ باسناده عن أبى البخترى الطائىّ قال: أطافت ضبّه و الأزد بعائشه يوم الجمل، و إذا رجال من الأزد يأخذون بعر الجمل فيفتّونه و يشمّونه و يقولون: بعر جمل امّنا ريحه ريح المسك، و رجل من أصحاب علىّ عليه السّلام يقاتل و يقول:

جرّدت سيفى فى رجال الأزد أضرب فى كهولهم و المرد

كلّ طويل الساعدين نهد

و ماج الناس بعضهم فى بعض، فصرخ صارخ: اعقروا الجمل، فضربه بجير بن دلجه الضّبى فقيل له: لم عقرته؟ فقال: رأيت قومى يقتلون فخفت أن يفنوا و رجوت إن عقرته أن يبقى لهم بقيّه.

و روى باسناده عن الصعب بن عطيّه عن أبيه قال: لمّا أمسى الناس و تقدّم علىّ عليه السّلام و احيط بالجمل و من حوله و عقره بجير بن دلجه و قال: إنكم آمنون فكفّ بعض الناس عن بعض، و قال فى ذلك حين أمسى و انخنس عنهم القتال:

إليك أشكو عجرى و بجرى و معشرا غشّوا علىّ بصرى

قتلت منهم مضرا بمضرى شفيت نفسى و قتلت معشرى

أقول: قد ذكر البيتان فى الديوان المنسوب إليه عليه السّلام أيضا و فيه «أعشوا» مكان «غشّوا»، و «إنى قتلت مضرى بمصرى» مكان المصراع الثالث: «و جذعت أنفى» مكان «شفيت نفسى». و لكنّ الصريح من كلام أبى العباس محمّد بن يزيد المعروف بالمبرد المتوفى سنه ۲۸۵ ه فى الكامل ص ۱۲۶ ج ۱ طبع مصر أنه عليه السّلام

لم يقل كلامه على هيئه الشعر حيث قال:

حدّثنى التّوزىّ قال: حدّثنى محمّد بن عباد بن حبيب بن المهلّب أحسبه عن أبيه قال: لمّا انقضى يوم الجمل خرج علىّ بن أبى طالب رضى اللّه عنه فى ليله ذلك اليوم و معه قنبر و فى يده مشعله من نار يتصفّح القتلى حتّى وقف على رجل، قال التوزى: فقلت: أهو طلحه؟ قال: نعم، فلمّا وقف عليه قال: اعزز علىّ أبا محمّد أن أراك معفّرا تحت تخوم السماء و فى بطون الأوديه، شفيت نفسى و قتلت معشرى إلى اللّه أشكو عجرى و بجرى. انتهى قوله.

أقول: الظاهر أنّ غيره أخذ كلامه هذا و أدرجه فى الشعر، و قد نقلنا فى المجلّد الأوّل من تكمله المنهاج (من ص ۳۰۶ - إلى ۳۱۴) أبياتا عديده من ذلك الديوان أنها مما قالها غيره عليه السّلام كما بيّناها بالشواهد و الماخذ، و قد عثرنا على عدّه اخرى منها بعد ذلك فخذها:

ما فى ذلك الدّيوان من ثلاثه عشر بيتا قالها فى صفين:

لنا الرايه السوداء يخفق ظلّها إذا قيل قدّمها حصين تقدما

إلى آخرها، فأتى بتمامها نصر بن مزاحم المنقرى فى كتاب صفّين (ص ۱۴۵ الطبع الناصرى) و أسندها باسناده عن الحصين بن المنذر إليه عليه السّلام، و قال الفاضل الشارح المعتزلى ابن ابى الحديد فى شرحه على النهج: هكذا روى نصر بن مزاحم، و سائر الرواه رووا له عليه السّلام الأبيات السته الاولى و رووا باقى الأبيات من قوله

«و قد

صبرت عك و لخم»

إلخ - للحصين بن المنذر صاحب الرايه.

و اعلم أنّ البيت الثامن منه على ما فى الديوان هو البيت الرابع فى كتاب صفين. على أنّ بين نسختى صفين و الديوان اختلافا يسيرا فى بعض عبارات الأبيات و ما فى ذلك الدّيوان:

قد كنت ميتا فصرت حيّا و عن قليل تصير ميتا

عزّ بدار الفناء بيت فأين دار البقاء بيتا

ففی مادّه خضر من سفینه البحار نقل عن المناقب لابن شهر آشوب أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام رأی الخضر فی المنام فسأله نصیحه قال: فأرانی کفّه فإذا فیها مکتوب بالخضره:

قد کنت میتا فصرت حیّا و عن قلیل تعود میتا

فابن لدار البقاء بیتا ودع لدار الفناء بیتا

و ما فی السیره الهشامیه (ص ۲۲۵ ج ۲ طبع مصر ۱۳۷۵ ه) فنقل عن ابن إسحاق أنه لما قتل أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام عمرو بن عبدود فی غزوه الخندق قال علیه السّلام فی ذلک:

نصر الحجاره من سفاهه رأیه و نصرت ربّ محمّد بصوابی

فصددت حین ترکته متجدّلا کالجذع بین دکادک و روابی

و عففت عن أثوابه لو إننی کنت المقطر بزّنی أثوابی

لا تحسبنّ اللّه خاذل دینه و نبیّه یا معشر الأحراب

ثمّ قال ابن هشام: و أکثر أهل العلم بالشعر یشکّ فیها لعلیّ بن أبی طالب علیه السّلام و ما فی الدّیوان المنسوب الیه

لکلّ اجتماع من خلیلین فرقهو کلّ الّذی دون الفراق قلیل

و إنّ افتقادی فاطما بعد أحمددلیل علی أن لا یدوم خلیل

فقال أبو العباس محمّد بن یزید المعروف بالمبرد فی (ص ۲۶۸ ج ۲ من کتابه الکامل طبع مصر): و یروی أنّ علیّ بن أبی طالب رضوان اللّه علیه تمثّل عند قبر فاطمه علیها السّلام، ثمّ ذکر البیتین و المصراع الثانی من الأوّل فیه:

«و إنّ الّذی دون

الفراق قلیل»

و الأوّل من الثانی:

«و إنّ افتقادی واحدا بعد واحد»

.

و فی البیان و التبیین للجاحظ (ص ۱۸۱ ج ۳ طبع مصر ۱۳۸۰ ه ۱۹۶۰ بتحقیق و شرح عبد السلام محمّد هارون): و قال الاخر:

ذکرت أبا أروی فبتّ کأننی بردّ امور ماضیات وکیل

لکلّ اجتماع من خلیلین فرقه و کلّ الّذی قبل الفراق قلیل

ص:۶۴

و أنّ افتقادی واحدا بعد واحد دلیل علی أن لا یدوم خلیل

و هو کما تری لم یسمّ قائل الأبیات.

و قال عبد السلام محمّد هارون فی الهامش: ذکر ابن الأنباری أنّ هذه الأبیات لعلیّ بن أبی طالب کرّم اللّه وجهه حین دفن فاطمه رضی اللّه عنها. و قال ابن الأعرابی:

إنها لشقران السلامانی. و فی الکامل ۷۲۴ لیبسک أن الشعر تمثّل به علیّ بن أبی طالب عند قبر فاطمه. و قد روی البحتریّ فی حماسه ۲۳۳ البیتین الأخیرین.

انتهی کلامه.

و ما فی ذلک الدیوان:

الناس من جهه التمثال أکفاء أبوهم آدم و الأمّ حوّاء

إلی آخر الأبیات فأسندها عبد القاهر الجرجانی فی أسرار البلاغه (ص ۲۱۴ طبع مصر ۱۳۱۹ ه) إلی محمد بن الرّبیع الموصلی، و قیل: إنّها منسوبه إلی علیّ القیروانی کما فی ذیل ص ۳۰۷ من کتاب «اخلاق محتشمی» المنسوب إلی المحقق الطوسی قدّس سرّه (طبع ایران، الطبع الأول) و ذکرناه فی المجلّد الأوّل من تکمله المنهاج ص ۳۰۶ و لنعد إلی ما کنا بصدده:

و رأی ذلک الیوم من الجمل الّذی رکبته عائشه کلّ العجب، و ذلک کما فی إثبات الوصیّه للمسعودی و احتجاج الطبرسی و تاریخ الطبری و غیرها أنّه کلّما ابتز منه قائمه من قوائمه ثبت علی الاخری حتّی نادی أمیر المؤمنین علیه السّلام: اقتلوا الجمل فإنّه شیطان، و تولّی محمّد بن أبی بکر و عمّار بن یاسر عقره بعد طول دمائه.

و قال المفید فی الجمل: روی ابراهیم بن نافع عن سعید بن أبی هند قال:

أخبرنا أصحابنا ممّن حضر القتال یوم البصره أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام قاتل یومئذ أشدّ الفتال و سمعوه و هو یقول: تبارک الّذی أذن لهذه السیوف تصنع ما تصنع.

و قال فیه: روی الواقدیّ قال: حدّثنی عبد اللّه بن عمر بن علیّ بن أبی طالب قال: سمع أبی أصوات الناس یوم الجمل و قد ارتفعت فقال لابنه محمّد: ما یقولون؟ قال: یقولون: یا ثارات عثمان، قال: فشدّ علیهم و أصحابه یهشون فی وجهه

يقولون: ارتفعت الشمس و هو يقول: الصبر أبلغ حجه، ثمّ قام خطيبا يتو كأعلى قوس عربيه فحمد اللّه و أثنى عليه و ذكر النبيّ فصلّى عليه و قال:

«خطبه أمير المؤمنين عليه السلام فى اثناء حرب الجمل»

أمّا بعد فإنّ الموت طالب حثيث لا يفوته الهارب و لا يعجزه، فأقدموا و لا تنكلوا، و هذه الأصوات الّتى تسمعوها من عدوّكم فشل و اختلاف، إنا كنّا نؤمر فى الحرب بالصّمت، فعضّوا على الناجذ، و اصبروا لوقع السيوف، فوالّذى نفسى بيده لألف ضربه بالسيف أهون علىّ من موته على فراشى، فقاتلوهم صابروا محتسبين فإنّ الكتاب معكم و السنّه معكم، و من كانا معه فهو القوىّ، اصدقوهم بالضرب فأىّ امرء أحسّ من نفسه شجاعه و إقداما و صبرا عند اللّقاء فلا يبطرنّه، و لا يرى أنّ له فضلا على من هو دونه، و إن رأى من أخيه فشلا و ضعفا فليذبّ عنه كما يذبّ عن نفسه، فانّ اللّه لو شاء لجعله مثله.

أقول: أتى الرضىّ رضوان اللّه عليه ببعض هذه الخطبه فى النهج، قوله:

و من كلام له عليه السّلام قاله للأصحاب فى ساعه الحرب: و أىّ امرء منكم أحسّ من نفسه إلخ (الكلام ۱۲۲ من باب الخطب من النهج)، و نقله المفيد فى الإرشاد ص ۱۱۴ طبع طهران ۱۳۷۷ ه و بين النسخ اختلاف فى الجمله.

ثمّ لمّا حمل أمير المؤمنين عليه السّلام الناكثين و حمل أعوانه معه فما كان القوم إلّا كرماد اشتدّت به الريح فى يوم عاصف، و لمّا رأت عائشه هزيمه القوم نادت يا بنىّ الكرّه الكرّه اصبروا فإنى ضامنه لكم الجنّه، فحفّوا بها من كلّ جانب، و استقدموا حتّى دنوا من عسكر أمير المؤمنين عليه السّلام، و لفّت عائشه نفسها ببرده كانت معها و قلبت يمينها على منكبها الأيمن إلى الأيسر و الأيسر إلى الأيمن كما كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يفعل عند الاستسقاء، ثمّ قالت: ناولونى كفّا من تراب، فناولوها فحثت به وجوه أصحاب أمير المؤمنين عليه السّلام و قالت: شاهت الوجوه كما فعل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بأهل بدر، و لمّا فعلت عائشه من السبّ المبرح و حصب أصحاب أمير المؤمنين قال عليه السّلام: و ما رميت إذ رميت و لكنّ الشيطان رمى و ليعودن وبالك عليك

إن شاء اللّه تعالى.

قال المفيد فى الجمل: روى محمّد بن موسى عن محمّد بن إبراهيم عن أبيه قال:

سمعت معاذ بن عبد اللّه التميمى و كان قد حضر الجمل يقول: لمّا التقينا و اصطففنا نادى منادى علىّ بن أبى طالب عليه السّلام: يا معشر قريش اتّقوا اللّه على أنفسكم فإنّى أعلم أنكم قد خرجتم و ظننتم أنّ الأمر لا يبلغ إلى هذا، فاللّه اللّه فى أنفسكم فإنّ السيف ليس له بقيا، فان أحببتم فانصرفوا حتّى نحاكم هؤلاء القوم، و إن أحببتم فإلىّ فانّكم آمنون بأمان اللّه، قال: فاستحيينا أشدّ الحياء و أبصرنا ما نحن فيه و لكنّ الحفاظ حملنا على الصبر مع عائشه حتّى قتل من قتل منّا، فو اللّه لقد رأيت أصحاب علىّ عليه السّلام و قد وصلوا إلى الجمل و صاح منهم صائح: اعقروه، فعقروه و نادى علىّ عليه السّلام: من طرح السلاح فهو آمن، و من دخل بيته فهو آمن، فو اللّه ما رأيت أكرم عفوا منه.

و فى الامامه و السياسه للدينورى. قال حيه بين جهين: نظرت إلى علىّ عليه السّلام و هو يخفق نعاسا فقلت له: تا اللّه ما رأيت كاليوم قطّ، إنّ بإزائنا لمائه ألف سيف و قد هزمت ميمنتك و ميسرتك و أنت تخفق نعاسا؟ فانتبه و رفع يديه و قال: اللّهمّ إنك تعلم ما كتبت فى عثمان سوادا فى بياض و أنّ الزبير و طلحه ألّبا و أجلبا علىّ الناس، اللّهمّ أولانا بدم عثمان فخذه اليوم.

و فى مروج الذهب: قد كان أصحاب الجمل حملوا على ميمنه علىّ عليه السّلام و ميسرته فكشفوها فأتاه بعض ولد عقيل و علىّ عليه السّلام يخفق نعاسا على قربوس سرجه فقال له: يا عمّ قد بلغت ميمنتك و ميسرتك حيث ترى و أنك تخفق نعاسا؟ قال:

اسكت يا ابن أخى فإنّ لعمّك يوما لا يعدوه، و اللّه لا يبالى عمّك وقع على الموت أو وقع الموت عليه.

ثمّ بعث إلى ولده محمّد ابن الحنفيّه و كان صاحب رايته: احمل على القوم فأبطأ محمد عليه و كان بإزائه قوم من الرّماه ينتظر نفاد سهامهم، فأتاه علىّ عليه السّلام فقال:

هلّا حملت؟ فقال: لا أجد متقدّما إلّا على سهم أو سنان و إنى لمنتظر نفاد سهامهم و أحمل، فقال:

احمل بين الأسنه فإنّ للموت عليك جنّه، فحمل محمد فسكن بين الرماح و النشاب فوقف فأتاه علىّ فضربه بقائم سيفه و قال: أدركك عرق امّك، و أخذ الرايه و حمل و حمل الناس معه فما كان القوم إلّا كرماد اشتدّت به الريح فى يوم عاصف و طافت بنو اميّه بالجمل و قطع على خطام الجمل سبعون يدا من بنى ضبّه، و رمى الهودج بالنشاب و النبل و عرقب الجمل و وقع الهودج و الناس مفترقون يقتتلون.

و لمّا سقط الجمل و وقع الهودج جاء محمّد بن أبى بكر فأدخل يده فقالت: من أنت؟ قال: أقرب الناس قرابه و أبغضهم إليك أنا محمد أخوك يقول لك أمير المؤمنين هل أصابك شىء؟ قالت: ما أصابنى إلّا سهم لم يضرّنى.

فجاء علىّ عليه السّلام حتّى وقف عليها فضرب الهودج بقضيب و قال: يا حميراء رسول اللّه أمرك بهذا؟ ألم يأمرك أن تقرّى فى بيتك، و اللّه ما أنصفك الّذين أخرجوك إذ صانوا عقائلهم و أبرزوك، و أمر أخاها محمّدا فأنزلها فى دار صفيّه بنت الحارث بن أبى طلحه العبدى و هى امّ طلحه الطلحات، و وقع الهودج و الناس مفترقون يقتتلون، و التقى الأشتر بن مالك بن الحارث النخعىّ و عبد اللّه بن الزبير فاعتركا و سقطا إلى الأرض عن فرسيهما و الناس حولهم يجولون و ابن الزبير ينادى:

اقتلونى و مالكا، و اقتلوا مالكا معى، فلا يسمعهما أحد لشدّه الجلاد و وقع الحديد، و لا يراهما راء لظلمه النقع و ترادف العجاج، و جاء ذو الشهادتين خزيمه ابن ثابت إلى علىّ فقال، يا أمير المؤمنين لا تنكس اليوم رأس محمد و اردد إليه الرايه فدعا به وردّ عليه الرايه و قال:

اطعنهم طعن أبيك تحمد لا خير فى حرب إذا لم توقد

بالمشرفىّ و القنا المشرّد

ثمّ استسقى فاتى بعسل و ماء فحسا منه حسوه و قال: هذا الطائفىّ و هو غريب البلد فقال له عبد اللّه بن جعفر: ما شغلك ما نحن فيه عن علم هذا؟ قال: إنه و اللّه يا بنىّ ما ملأ بصدر عمّك شىء قطّ من أمر الدنيا، ثمّ دخل عليه السّلام البصره و كانت الواقعه فى الموضع المعروف بالخريبه يوم الخميس لعشر خلون من جمادى

الاخره سنه ستّ و ثلاثين.

و قال الدينوريّ: فشقّ عليّ فى عسكر القوم يطعن و يقتل ثمّ خرج و هو يقول الماء الماء، فأتاه رجل بأداوه فيها عسل فقال له: يا أمير المؤمنين أمّا الماء فإنّه لا يصلح لك فى هذا المقام و لكن أذوقك هذا العسل فقال: هات، فحسا منه حسوه ثمّ قال: إنّ عسلك لطائفىّ، قال الرّجل: لعجبا منك و اللّه يا أمير المؤمنين لمعرفتك الطائفىّ من غيره فى هذا اليوم و قد بلغت القلوب الحناجر، فقال له علىّ عليه السلام: إنه و اللّه يا ابن أخى ما ملأ صدر عمّك شىء قطّ و لا هابه شىء، ثمّ أعطى الرايه لابنه محمّد و قال: هكذا فاصنع فاقتتل الناس ذلك اليوم قتالا شديدا و كانوا كذلك يروحون و يغدون على القتال سبعه أيّام و إنّ عليا خرج إليهم بعد سبعه أيّام فهزمهم.

«قتل الزبير بن العوام»

كان الزّبير ممن ولّى يوم الجمل مدبرا و عدّه الطبرىّ فى التاريخ ممّن انهزم يوم الجمل فاختفى و مضى فى البلاد قال: كتب إلىّ السرىّ عن شعيب عن سيف عن محمّد و طلحه قالا: و مضى الزبير فى صدر يوم الهزيمه راجلا نحو المدينه فقتله ابن جرموز، و ممّن ولّى مدبرا مروان بن الحكم و أوى إلى أهل بيت من عنزه و عدّ نفرا كثيرا منهم فى تاريخه.

و قد تظافرت الأخبار عن الفريقين أنّ أمير المؤمنين عليا عليه السّلام خرج بنفسه حاسرا على بغله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الشهباء بين الصفين، فنادى يا زبير اخرج إلىّ فخرج شائكا فى سلاحه فدنا إليه حتى اختلفت أعناق دابّتيهما فقال له علىّ:

ويحك يا زبير ما الّذى أخرجك؟ قال: دم عثمان، قال: قتل اللّه أولانا بدم عثمان أما تذكر يوما لقيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى بنى بياضه و هو راكب حماره فضحك إلىّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ضحكت أنت معه فقلت أنت: يا رسول اللّه ما يدع علىّ زهوه فقال لك: ليس به زهو، أتحبّه يا زبير؟ فقلت: إنى و اللّه لاحبّه فقال لك: إنّك

و اللّه ستقاتله و أنت له ظالم.

فقال الزبير: أستغفر اللّه لو ذكرتها ما خرجت، فقال عليه السّلام: يا زبير ارجع فقال: و كيف أرجع الان و قد التقت حلقتا البطان، هذا و اللّه العار الّذى لا يغسّل فقال: يا زبير ارجع بالعار قبل أن تجمع العار و النار، فانصرف الزبير و دخل على عائشه فقال: يا امّاه ما شهدت موطنا قطّ فى الشرك و لا فى الإسلام إلّا ولى فيه رأى و بصيره غير هذا الموطن، فانّه لا رأى لى فيه و لا بصيره، و على نقل الدينورى فى الامامه و السياسه قال: و إنى لعلى باطل، قالت له عائشه: يا أبا عبد اللّه خفت سيوف بنى عبد المطلب، فقال: أما و اللّه إنّ سيوف بنى عبد المطلب طوال حداد يحملها فتيه أنجاد.

و قال المسعودىّ فى مروج الذهب: و لما رجع الزبير عن الحرب قال ابنه عبد اللّه: أين تدعنا؟ فقال: يا بنىّ أذكرنى أبو حسن بأمر كنت قد أنسيته قال: بل خفت سيوف بنى عبد المطلب فانها طوال حداد يحملها فتيه أنجاد فقال: لا و اللّه و لكنى ذكرت ما أنسانيه الدّهر فاخترت العار على النار أبا لجبن تعيّرنى لا أبا لك؟ ثمّ أمال سنانه و شدّ فى الميمنه فقال علىّ عليه السّلام: افرجوا له فقدها جوه ثمّ رجع فشدّ فى الميسره، ثمّ رجع فشدّ فى القلب، ثمّ عاد إلى ابنه فقال: أ يفعل هذا جبان.

و قال الدينورى: إنّ الزبير قال لابنه عبد اللّه حينئذ: عليك بحربك. أمّا أنا فراجع إلى بيتى، فقال له ابنه عبد اللّه: الان حين التقت حلقتا البطان و اجتمعت الفئتان، و اللّه لا نغسل رءوسنا منها، فقال الزبير لابنه: لا تعد هذا منّى جبنا، فو اللّه ما فارقت أحدا فى جاهليه و لا إسلام، قال: فما يردّك؟ قال: يردّنى ما إن علمته كسرك.

ثمّ انصرف الزبير راجعا إلى المدينه حتى أتى وادى السباع و الأحنف بن قيس معتزل فى قومه من بنى تميم، فأتاه آت فقال له: هذا الزّبير مارّ، فقال:

ما أصنع بالزّبير؟ و قد جمع بين فئتين عظيمتين من الناس يقتل بعضهم بعضا و هو مارّ إلى منزله سالما.

فلحقه نفر من بنى تميم فسبقهم إليه عمرو بن جرموز التميمى فقال للزبير:

یا أبا عبد اللّه أحییت حربا ظالما أو مظلوما ثمّ تنصرف؟ أ تائب أنت أم عاجز؟ فسکت عنه، ثمّ عاوده فقال له: یا أبا عبد اللّه حدّثنی عن خصال خمس أسألک عنها، فقال:

هات. قال: خذلک عثمان، و بیعتک علیا، و إخراجک امّ المؤمنین، و صلاتک خلف ابنک، و رجوعک عن الحرب.

فقال الزبیر: نعم اخبرک أمّا خذلی عثمان فأمر قدّر اللّه فیه الخطیئه و أخّر التوبه، و أمّا بیعتی علیّا فو اللّه ما وجدت من ذلک بدّا حیث بایعه المهاجرون و الأنصار و خشیت القتل، و أمّا إخراجنا امّنا عائشه فأردنا أمرا و أراد اللّه غیره، و أمّا صلاتی خلف ابنی فإنما قدّمته عائشه امّ المؤمنین و لم یکن لی دون صاحبی أمر و أمّا رجوعی عن هذا الحرب فظنّ بی ما شئت غیر الجبن.

فقال ابن جرموز: و الهفا علی ابن صفیّه أضرم نارا ثمّ أراد أن یلحق بأهله قتلنی اللّه إن لم أقتله و سار معه ابن جرموز و قد کفر علی الدّرع، فلمّا انتهی إلی وادی السباع استغفله فطعنه.

و قال المسعودیّ فی مروج الذهب: و قد نزل الزبیر إلی الصلاه فقال لابن جرموز: أتؤمّنی أو أؤمّک؟ فأمّه الزّبیر فقتله عمرو فی الصلاه، و أتی عمرو علیا بسیف الزبیر و خاتمه و رأسه و قیل: إنه لم یأت برأسه فقال علیّ علیه السّلام: سیف طال ما جلی به الکرب عن وجه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و لکن الحین و مصارع السوء، و قاتل ابن صفیّه فی النار، ففی ذلک یقول ابن جرموز:

أتیت علیا برأس الزبیر و کنت ارجّی به الزلفه

فبشّر بالنّار قبل العیان و بئس بشاره ذی التحفه

فقلت إنّ قتل الزبیر لو لا رضاک من الکلفه

فان ترض ذلک فمنک الرضا و إلّا فدونک لی حلفه

و ربّ المحلّین و المحرمین و ربّ الجماعه و الألفه

لسیّان عندی قتل الزبیر و ضرطه عنز بذی الجحفه

«قتل طلحه»

فی الکافی: قال أمیر المؤمنین علیه السّلام فی خطبته یوم الجمل: وا عجبا لطلحه

ألّب الناس على ابن عفان حتّى إذا قتل أعطانى صفقته بيمينه طائعا، ثمّ نكث بيعتى اللّهمّ خذه و لا تمهله، و أنّ الزبير نكث بيعتى و قطع رحمى و ظاهر على عدوّى فاكفنيه اليوم بما شئت.

و قال الدينورى فى الامامه و السياسه: إنّ القوم اقتتلوا حول الجمل حتّى حال بينهم اللّيل و كانوا كذلك يروحون و يغدون على القتال سبعه أيّام و أنّ عليا خرج إليهم بعد سبعه أيّام فهزمهم، فلمّا رأى طلحه ذلك رفع يديه إلى السماء و قال: إن كنّا قد داهنّا فى أمر عثمان و ظلمناه فخذله اليوم منّا حتى ترضى، فما مضى كلامه حتّى ضربه مروان ضربه أتى منها على نفسه فخرّ.

قال الطبرى فى التاريخ (ص ۵۳۴ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه) كتب إلىّ السرى عن شعيب عن سيف عن اسماعيل بن أبى خالد عن حكيم بن جابر قال: قال طلحه يومئذ - اى يوم حرب الجمل - اللّهمّ أعط عثمان منّى حتّى يرضى، فجاء سهم غرب و هو واقف فخل ركبته بالسرج و ثبت حتى امتلاء موزجه دما، فلمّا ثقل قال لمولاه:

اردفنى و ابغنى مكانا لا اعرف فيه، فلم أر كاليوم شيخا أضيع دما، فركب مولاه و أمسكه و جعل يقول: قد لحقنا القوم حتى انتهى به إلى دار من دور البصره خربه و أنزله فى فيئها، فمات فى تلك الخربه و دفن فى بنى سعد. انتهى.

و قال المفيد فى الجمل: روى اسماعيل بن عبد الملك عن يحيى بن شبل عن جعفر بن محمّد عن أبيه عليهما السّلام قال: حدّثنى أبى علىّ زين العابدين عليه السّلام قال: قال لى مروان بن الحكم: لمّا رأيت الناس يوم الجمل قد كشفوا قلت و اللّه لأدركنّ ثارى و لأفزنّ منه الان، فرميت طلحه فأصبت نساه، فجعل الدّم ينزف، فرميته ثانيه فجاءت به فأخذوه حتّى وضعوه تحت شجره فبقى تحتها ينزف منه الدّم حتى مات.

و فى مروج الذهب للمسعودى بعد ما رجع الزبير عن الحرب نادى علىّ عليه السّلام طلحه حين رجع الزّبير: يا أبا محمّد ما الّذى أخرجك؟ قال: الطلب بدم عثمان.

قال علىّ عليه السّلام: قتل اللّه اولانا بدم عثمان، أما سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول:

اللّهمّ وال من والاه و عاد من عاداه؟ و أنت أوّل من بايعنى ثمّ نكثت، و قد قال اللّه عزّ و جلّ «فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّما يَنْكَثُ عَلى نَفْسِهِ » فقال: أستغفر اللّه ثمّ رجع، فقال مروان بن الحكم: رجع الزبير و يرجع طلحه ما ابالى رميت ههنا أم ههنا فرماه فى أكحله فقتله، فمرّ به على عليه السلام بعد الوقعه فى موضعه فى قنطره قره فوقف عليه فقال: إنّا للّه و إنّا إليه راجعون و اللّه لكنت كارها لهذا أنت و اللّه كما قال القائل:

فتى كان يدنيه الغنى من صديقه إذا ما هو استغنى و يبعده الفقر

كأنّ الثريا علّقت فى يمينه و فى خدّه الشعرى و فى الاخر البدر

و ذكر أنّ طلحه لما ولّى سمع و هو يقول:

ندمت ندامه و ضلّ حلمى و لهفى ثمّ لهف أبى و امّى

ندمت ندامه الكسعى لمّا طلبت رضا بنى حزم بزعمى

و هو يمسح عن جبينه الغبار و هو يقول: و كان أمر اللّه قدرا مقدورا، و قيل:

إنه سمع و يقول هذا الشعر و قد جرحه فى جبهته عبد الملك و رماه مروان فى أكحله و قد وقع صريعا يجود بنفسه.

و نقل الطبرسى فى الاحتجاج عن نصر بن مزاحم أنّ قتل طلحه كان قبل قتل الزّبير فانه قال: روى نصر بن مزاحم أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام حين وقع القتال و قتل طلحه تقدّم على بغله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الشهباء بين الصفين فدعا الزبير فدنا إليه - إلخ.

قال: و روى أيضا أنّ مروان بن الحكم يوم الجمل كان يرمى بسهامه فى العسكرين معا و يقول: أصبت أيّا منهما فهو فتح لقله دينه و تهمته للجميع بيان: الكسع بالضم فالفتح حىّ من اليمن و منه قولهم ندامه الكسعى.

قال الميدانى فى مجمع الأمثال فى بيان مثلهم: أندم من الكسعى ما هذا لفظه: قال حمزه: هو رجل من كسعه و اسمه محارب بن قيس، و قال غيره:

هو من بنى كسع ثمّ من بنى محارب و اسمه غامد بن الحارث و من حديثه أنه كان

يرعى إبلا له بواد معشب فبينا هو كذلك إذ ابصر بنبعه فى صخره فأعجبته فقال:

ينبغى أن يكون هذه قوسا، فجعل يتعهّدها و يرقبها حتى أدركت قطعها و جفّفها فلمّا جفّت اتّخذت منها قوسا و أنشا يقول:

يا ربّ وفقنى لنحت قوسى فإنها من لذّتى لنفسى

و انفع بقوسى ولدى و عرسى أنحتها صفراء مثل الورس

صفراء ليست كقسىّ النّكس

ثمّ دهنها و خطمها بوتر ثمّ عمد إلى مكان من برايتها فجعل منه خمسه أسهم و جعل يقّلبها فى كفّه و يقول:

هنّ و ربّى أسهم حسان تلذّ للرامى بها البنان

كأنّما قوّمها ميزان فابشروا بالخصب يا صبيان

إن لم يعقنى الشوم و الحرمان

ثمّ خرج حتّى أتى قتره على موارد حمر فكمن فيها، فمرّ قطيع منها فرمى عيرا منها فأمخطه السهم أى أنفذه فيه و جازه و أصاب الجبل فأورى نارا فظنّ أنّه أخطأ فأنشأ يقول:

أعوذ باللّه العزيز الرحمن من نكد الجدّ معا و الحرمان

مالى رأيت السهم بين الصّوان يورى شرارا مثل لون العقيان

فأخلف اليوم رجاء الصّبيان

ثمّ مكث على حاله فمرّ قطيع آخر فرمى عيرا منها فأمخطه السهم و صنع صنيع الأوّل فأنشأ يقول:

لا بارك الرّحمن فى رمى القتر أعوذ بالخالق من سوء القدر

أ أمخط السهم لازهاق الضرر أم ذاك من سوء احتيال و نظر

ثمّ مكث على حاله فمرّ قطيع آخر فرمى عيرا منها فأمخطه السهم و صنع صنيع الثانى فأنشأ يقول:

ما بال سهمى يوقد الحبا حبا قد كنت أرجو أن يكون صائبا

و أمكن العير و ولّى جانبا فصار رأيى فيه رأيا خائبا

ثمّ مكث مكانه فمرّ به قطيع آخر فرمى عيرا منهما فصنع صنيع الثالث فأنشأ يقول:

يا أسفا للشوم و الجدّ النكد أخلف ما أرجو لأهل و ولد

ثمّ مرّ به قطيع آخر فرمى عيرا منها فصنع صنيع الرابع فأنشأ يقول:

أبعد خمس قد حفظت عدّها أحمل قوسى و اريد ردّها

أخزى الاله لينها و شدّها و اللّه لا تسلم عندى بعدها

و لا ارجّى ما حييت رفدها

ثمّ عمد إلى قوسه فضرب بها حجرا فكسّرها، ثمّ بات فلمّا أصبح نظر فاذا الحمر مطرّحه حوله مصرعه و أسهمه بالدّم مضرّجه فندم على كسر القوس فشدّ على إبهامه فقطعها و أنشأ يقول:

ندمت ندامه لو أنّ نفسى تطاوعنى إذا لقطعت خمسى

تبيّن لى سفاء الرأى منّى لعمر أبيك حين كسرت قوسى

قال الفرزدق:

ندمت ندامه الكسعى لمّا غدت منّى مطلّقه نوار

و كانت جنّتى فخرجت منها كادم حين لجّ به الضرار

و كنت كفاقىء عينيه عمدا فأصبح ما يضىء له النهار

و لو إنّى ملكت يدى و قلبى لكان علىّ للقدر الخيار

و قال آخر:

ندمت ندامه الكسعى لمّا رأت عيناه ما صنعت يداه

و قال علم الهدى فى الشافى: إنّ طلحه تمثّل بهذا البيت، و روى المفيد فى آخر الجمل مسندا أنّ طلحه لمّا قدم مكّه بعد قتل عثمان و بيعته عليا عليه السّلام و قبل حرب الجمل جاء إلى عائشه فلمّا رأته قالت: يا أبا محمّد قتلت عثمان و بايعت عليّا فقال لها: يا امّاه مثلى كما قال الشاعر:

ندمت ندامه الكسعى لمّا رأت عيناه ما صنعت يداه

«بحث کلامی»

قد بیّن فی المجلد الأول من تکمله المنهاج (ص ۳۶۷-۳۷۹) أنّ محاربی علیّ و منهم أصحاب صفین و الجمل کفره، و أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام لم یسر فیهم بسیره الکفار، لأنّ التساوی فی الکفر لا یوجب التساوی فی جمیع أحکامه، لأنّ أحکام الکفر مختلفه، فحکم الحربی خلاف حکم الذّمی، و حکم أهل الکتاب خلاف حکم من لا کتاب له، من عبّاد الأصنام، فانّ أهل الکتاب یؤخذ منهم الجزیه و یقرّون علی أدیانهم، و لا یفعل ذلک بعبّاد الأصنام، و حکم المرتدّ بخلاف حکم الجمیع، و إذا کان أحکام الکفر مختلفه مع الاتفاق فی کونه کفرا لا یمتنع أن یکون من حاربه علیه السّلام کافرا و إن سار فیهم بخلاف أحکام سائر الکفار کما سنتلو علیک طائفه من سیرته علیه السّلام فی أصحاب الجمل، و فعله علیه السّلام حجّه فی الشرع بما ثبت من إمامته و عصمته فیجب أن یکون سیرته فیهم هو الّذی یجب العمل به.

فان قلت: فما الوجه فیما نقل من الفریقین أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام قال:

قاتل ابن صفیّه فی النّار، ثمّ إنّ رجوعه عن الحرب یدلّ علی توبته فلا یشمله أحکام المحاربین، علی أنّ الزبیر کان من العشره المبشّره بالجنه، و کذلک الکلام فی طلحه أنّ قوله: ندمت ندامه الکسعی یدلّ علی أنّه تاب و کان من العشره أیضا؟.

قلت: قد أورد کثیرا من هذه الاعتراضات القاضی عبد الجبّار فی المغنی و أجابها علم الهدی الشریف المرتضی فی الفصل الأخیر من الشافی بما لا مزید علیه و من نظر فی تلک الأجوبه نظر دقّه و تأمّل لرأی أنّها شافیه کافیه، و ذکر بعض تلک الأسأله و أجوبتها فی الزبیر خاصه فی کتابه الموسوم بتنزیه الأنبیاء، و کأنّ ما أتی به فیه هو خلاصه ما فصّله فی الشافی و قد صنف الشافی قبله، قال:

فان قیل: فما الوجه فیما ذکره النظام من أنّ ابن جرموز لمّا أتی أمیر المؤمنین علیه السّلام برأس الزبیر و قد قتله بواد السباع قال أمیر المؤمنین علیه السّلام: و اللّه کان ابن صفیّه بجبان و لا لئیم و لکنّ الحین و مصارع السوء، فقال ابن جرموز:

الجائزه يا أمير المؤمنين، فقال عليه السّلام: سمعت النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله بقول: بشر قاتل ابن صفيّه بالنّار، فخرج ابن جرموز و هو يقول شعرا: أتيت عليا برأس الزبير إلى آخر الأبيات، و قد كان يجب على عليّ عليه السّلام أن يقيده بالزّبير و كان يجب على الزبير إن بان له أنه على خطاء أن يلحق بعليّ عليه السّلام فيجاهد معه؟.

الجواب: أنّه لا شبهه فى أنّ الواجب على الزبير أن يعدل إلى أمير المؤمنين عليه السّلام و ينحاز إليه و يبذل نصرته لا سيما إذا كان رجوعه على طريق التوبه و الانابه، و من أظهر ما أظهر من المباينه و المحاربه إذا تاب و تبين خطاؤه يجب عليه أن يظهر ضدّ ما كان أظهره لا سيّما و أمير المؤمنين عليه السّلام فى تلك الحال مصاف لعدوّه و محتاج إلى نصره من هو دون الزبير فى الشجاعه و النجده، قال: و ليس هذا موضع استقصاء ما هو يتصل بهذا المعنى، و قد ذكرناه فى كتابنا الشافى.

فأمّا أمير المؤمنين عليه السّلام فانّما عدل أن يقيد ابن جرموز بالزبير لأحد أمرين إن كان ابن جرموز قتله غدرا و بعد أن آمنه، أو قتله بعد أن ولّى مدبرا و قد كان أمير المؤمنين عليه السّلام أمر أصحابه أن لا يتبعوا مدبرا و لا يجهّزوا على جريح، فلمّا قتل ابن جرموز الزبير مدبرا كان بذلك عاصيا مخالفا لأمر إمامه عليه السّلام، فالسبب فى أنه عليه السّلام لم يقده به أنّ أولياء الدّم الّذين هم أولاد الزبير لم يطالبوا بذلك و لا حكموا فيه، و كان أكبرهم و المنظور إليه عبد اللّه محاربا لأمير المؤمنين عليه السّلام مجاهرا له بالعداوه و المشاقه فقد أبطل بذلك حقه، لأنّه لو أراد أن يطالب به لرجع عن الحرب و بايع و سلم ثمّ طالب بعد ذلك فانتصف له منه.

و إن كان الأمر الاخر و هو أن يكون ابن جرموز ما قتل الزبير إلّا مبارزه بغير غدر و لا أمان تقدّم على ما ذهب إليه قوم، فلا يستحقّ بذلك قودا و لا مسأله ههنا فى القود.

فان قيل: على هذا الوجه ما معنى بشارته بالنار؟ قلنا: المعنى فيها الخبر عن عاقبه أمره لأنّ الثواب و العقاب إنما يحصلان على عواقب الأعمال و خواتيمها، و ابن جرموز هذا خرج مع أهل النهر على

أمير المؤمنين عليه السّلام فقتل هناك، فكان بذلك الخروج من أهل النار لا بقتل الزبير.

فإن قيل: فأىّ فائده لإضافه البشاره بالنار إلى قتل الزبير و قتله طاعه و قربه، و إنما يجب أن يضاف البشاره بالنار إلى ما يستحقّ به النار؟.

قلنا: عن هذا جوابان:

أحدهما أنّه صلّى اللّه عليه و آله أراد التعريف و التنبيه و إنما يعرف الإنسان بالمشهور من أفعاله و الظاهر من أوصافه، و ابن جرموز كان غفلا خاملا و كان فعله بالزبير من أشهر ما يعرف به مثله، و هذا وجه فى التعريف صحيح.

و الجواب الثانى أنّ فتل الزبير إذا كان باستحقاق على وجه الصواب من أعظم الطاعات و أكبر القربات، و من جرى على يده يظنّ به الفوز بالجنّه، فأراد عليه السّلام أن يعلّم الناس أنّ هذه الطاعه العظيمه الّتى يكثر ثوابها إذا لم تعقّب بما يفسده غير نافعه لهذا القاتل، و أنه سيأتى من فعله فى المستقبل ما يستحقّ به النار، فلا تظنّوا به لما اتّفق على يده من هذه الطاعه خيرا.

و هذا يجرى مجرى أن يكون لأحدنا صاحب خصيص به خفيف فى طاعته مشهور بنصيحته فيقول هذا المصحوب بعد برهه من الزّمان لمن يريد إطرافه و تعجيبه: أو ليس صاحبى فلان الّذى كانت له من الحقوق كذا و كذا و بلغ من الاختصاص بى إلى منزله كذا قتلته و أبحت حريمه و سلبت ماله و إن كان ذلك إنما استحقّه بما تجدّد منه فى المستقبل، و إنما عرف بالحسن من أعماله على سبيل التعجب و هذا و اصح. انتهى.

و قال فى الشافى: و أمّا الكلام فى توبه طلحه فهو على المخالف أضيق و أحرج من الكلام فى توبه الزبير، لأنّ طلحه قتل بين الصفين و هو مباشر للحرب مجتهد فيها و لم يرجع عنها حتّى أصابه السهم فأتى على نفسه، و ادّعاء توبه مثل هذا مكابره.

فأمّا قوله أنه لمّا أصابه السهم أنشد البيت الّذى ذكره و أنّه يدلّ على توبته فبعيد من الصواب، بل البيت المروىّ بأنه يدلّ على خلاف التوبه أولى، لأنّه

جعل نـدمه مثل نـدامه الكسـعى، و خبر الكسـعى معروف لأنه ندم حيث لا ينفعه الندامه و حيث فات الأمر و خرج عن يده، و لو كان نـدم طلحه واقعا على وجه التوبه الصـحيحه لم يكن مثل نـدامه الكسـعى، بل كان شبيها لنـدامه من تلافى ما فرّط على وجه ينتفع به.

ثمّ أخذ بردّ ما تمسّك بها القاضى عبد الجبار فى توبته و تصحيح عمله فراجع فانه رحمه اللّه أفاد بما هو فوق المراد.

أقول: لاـ يخفى أنّ طلحه قـال البيت فى حـال كـان يجود فيهـا بنفسه و لا يقبل التوبه فى مثل تلك الحال كما حققناه فى المجلّد الأول من التكمله.

و أمّا كونهما من العشـره المبشّره بالجنّه ففى الاحتجاج نقلا عن سليم بن قيس الهلالى: لما التقى أمير المؤمنين عليه السّلام أهل البصـره يوم الجمـل نادى الزبير يا أبا عبـد اللّه اخرج إلىّ، فخرج الزّبير و معه طلحه، قال: و اللّه إنكما لتعلمان و اولو العلم من آل محمّـد و عائشه بنت أبى بكر أنّ كلّ أصـحاب الجمل ملعونون على لسان محمّد صـلّى اللّه عليه و آله و قد خاب من افترى، قال الزبير: كيف نكون ملعونين و نحن أهل الجنّه؟ فقال علىّ عليه السّـلام: لو علمت أنكم من أهل الجنّه لما اسـتحللت قتالكم، فقال له الزبير: أما سـمعت حديث سـعيد بن عمرو بن نفيل و هو يروى أنه سمع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: عشره من قريش فى الجنّه؟ قال علىّ عليه السّلام: سمعته يحدّث بذلك عثمان فى خلافته، فقال الزبير: أ فتراه كذب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟ فقال له علىّ عليه السّلام: لست اخبرك بشىء حتّى تسمّيهم، قال الزبير: أبو بكر و عمر، و عثمان، و طلحه، و الزبير، و عبد الرحمن بن عوف، و سـعد بن أبى وقاص و أبو عبيـده بن الجراح، و سـعيد بن عمرو بن نفيل، فقال له علىّ عليه السّـلام: عـددت تسـعه فمن العاشـر؟ قـال له: أنت، قـال له علىّ عليه السّـلام: أمّـا أنت فقـد أقررت أنّى من أهـل الجنّه، و أمّا ما ادّعيت لنفسك و أصـحابك فأنا به من الجاحـدين الكافرين قال له الزبير: أ فتراه كذب على رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله؟ قال: ما أراه كذب و لكنّه و اللّه اليقين، فقال علىّ عليه السّلام و اللّه إنّ بعض من سمّيته لفى تابوت فى شعب فى جبّ فى أسفل

درک من جهنّم علی ذلک الجبّ صخره إذا أراد اللّه أن یسعّر جهنّم رفع تلک الصخره سمعت ذلک من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و إلّا أظفرک اللّه بی و سفک دمی علی یدیک، و إلّا أظفرنی اللّه علیک و علی أصحابک و عجّل أرواحکم إلی النار، فرجع الزبیر إلی أصحابه و هو یبکی.

و روی حسین الأشقر، عن أبی یعقوب یوسف البزاز، عن جابر، عن أبی جعفر محمّد بن علیّ علیهما السّلام أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام لما مرّ علی طلحه بین القتلی قال: اقعدوه فاقعد فقال علیه السّلام: إنه کانت لک سابقه و لکنّ الشیطان دخل فی منخریک فأوردک النّار.

و روی المفید فی الجمل مثل کلامه ذلک فی الزّبیر أیضا أنّ امیر المؤمنین علیه السّلام لما رأی رأس الزّبیر و سیفه قال للأحنف الّذی جاء برأسه إلیه علیه السّلام: ناولنی السیف، فناوله فهزّه و قال: سیف طالما قاتل بین یدی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لکن الحین و مصارع السوء، ثمّ تفرّس فی وجه الزّبیر و قال: لقد کان لک برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله صحبه و منه قرابه، و لکن دخل الشیطان منخرک فأوردک هذا المورد. و من أراد أکثر من ذلک فعلیه بالشافی.

«کلامه علیه السلام حین قتل طلحه و تفرق الناس»

قال الشیخ المفید قدّس سرّه فی الارشاد: و من کلامه علیه السّلام حین قتل طلحه و انفضّ أهل البصره: بنا تسنّمتم الشرف، و بنا انفجرتم. إلخ (ص ۱۲۱ طبع طهران ۱۳۷۷ ه).

و ذکر کلامه هذا فی النهج أیضا و هو الخطبه الرابعه منه و بین النسختین اختلاف فی الجمله إلّا أنّ فی ذیلهما بونا بعیدا.

فما فی النهج: غرب رأی امرىء تخلّف عنّی، ما شککت فی الحقّ مذ اریته لم یوجس موسی خیفه علی نفسه، أشفق من غلبه الجهّال و دول الضّلال، الیوم تواقفنا علی سبیل الحقّ و الباطل، من وثق بماء لم یظمأ.

و ما فی الارشاد غرب فهم امرىء تخلّف عنّی، ما شککت فی الحقّ منذ اریته

كان بنو يعقوب على المحجّه العظمى حتى عقّوا أباهم و باعوا أخاهم، و بعد الإقرار كانت توبتهم و باستغفار أبيهم و أخيهم غفر لهم.

«كلام أمير المؤمنين عليه السلام عند تطوفه على القتلى و تكليمه اياهم»

نقل كلامه عليه السّلام عند تطوّفه على القتلى الشيخ الأجلّ المفيد فى الجمل و الارشاد و بعضه العالم الجليل الطبرسى فى الاحتجاج و ذكر طائفه منه فى غيرهما من الجوامع:

ففى الجمل لمّا انجلت الحرب بالبصره و قتل طلحه و الزبير و حملت عائشه إلى قصر بنى خلف ركب أمير المؤمنين عليه السّلام و تبعه أصحابه و عمّار بن ياسر رحمه اللّه يمشى مع ركابه حتّى خرج إلى القتلى يطوف عليهم، فمرّ بعبد اللّه بن خلف الخزاعى و عليه ثياب حسان مشهره فقال الناس: هذا و اللّه رأس الناس، فقال عليه السّلام: ليس برأس الناس و لكنّه شريف منيع النفس.

ثمّ مرّ بعبد الرّحمن بن عتاب بن أسيد فقال: هذا يعسوب القوم و رأسهم كما تروه، ثمّ جعل يستعرض القتلى رجلا رجلا، فلمّا رأى أشراف قريش صرعى فى جمله القتلى قال:

جدعت أنفى أما و اللّه إن كان مصرعكم لبغيضا إلىّ و لقد تقدّمت إليكم و حذّرتكم عضّ السيوف و كنتم أحداثا لا علم لكم بما ترون، و لكن الحين و مصارع السوء و نعوذ باللّه من سوء المصرع.

و فى مروج الذّهب: و وقف عليه السّلام على عبد الرّحمن بن عتاب بن أسيد بن أبى العاص بن اميّه و هو قتيل يوم الجمل فقال:

لهفى عليك يعسوب قريش قتلت الغطاريف من بنى عبد مناف شفيت نفسى و جدعت أنفى، فقال له الأشتر: ما أشدّ جزعك عليهم يا أمير المؤمنين، و قد أرادوا بك ما نزل بهم؟ فقال لى: إنه قامت عنى و عنهم نسوه لم يقمن عنك.

قال: و اصيب كفّ ابن عتاب بمنى ألقاها عقاب و فيها خاتم نقشه: عبد الرّحمن بن عتاب، و كان اليوم الّذى وجد فيه الكفّ بعد يوم الجمل بثلاثه أيام.

أقول: الظاهر أنّ قصه الكفّ لا تخلو من اختلاق و فريه و إن نقلها أبو جعفر الطبرى أيضا.

ثمّ سار حتّى وقف على كعب بن سور القاضى و هو مجدّل بين القتلى و فى عنقه المصحف فقال: نحّوا المصحف و ضعوه فى مواضع الطهاره، ثمّ قال: اجلسوا لى كعبا فاجلس و رأيته ينخفض إلى الأرض فقال: يا كعب بن سور قد وجدت ما وعدنى ربّى حقا فهل وجدت ما وعدك ربك حقا؟ ثمّ قال: اضجعوا كعبا.

و قال فى الارشاد: ثمّ مرّ بكعب بن سور فقال: هذا الّذى خرج علينا فى عنقه المصحف يزعم أنّه ناصر امّه يدعو الناس إلى ما فيه و هو لا يعلم ما فيه، ثمّ استفتح فخاب كلّ جبّار عنيد أما إنه دعا اللّه أن يقتلنى فقتله اللّه، اجلسوا كعب بن سور فاجلس فقال له: يا كعب لقد وجدت. إلخ.

و قال الطبرىّ فى التاريخ: قد كان كعب بن سور أخذ مصحف عائشه فبدر بين الصفين يناشدهم اللّه عزّ و جلّ فى دمائهم و اعطى درعه فرمى بها تحته و اتى بترسه فتنكّبه فرشقوه رشقا واحدا فقتلوه فكان أوّل مقتول بين يدى عائشه من أهل الكوفه ثمّ روى عن مخلّد بن كثير عن أبيه قال: أرسلنا مسلم بن عبد اللّه يدعو بنى أبينا فرشقه أصحاب الجمل رشقا واحدا كما صنع بكعب فقتلوه فكان أوّل من قتل بين يدى أمير المؤمنين عليه السّلام.

ثمّ مرّ عليه السّلام بطلحه بن عبيد اللّه فقال: هذا الناكث بيعتى و المنشىء الفتنه فى الامّه و المجلب علىّ و الدّاعى إلى قتلى و قتل عترتى اجلسوا طلحه بن عبيد اللّه فاجلس فقال له أمير المؤمنين عليه السّلام: يا طلحه قد وجدت ما وعدنى ربّى حقا فهل وجدت ما وعدك ربك حقا، ثمّ قال: اضجعوا طلحه و سار فقال له بعض من كان معه: يا أمير المؤمنين أتكلئم كعبا و طلحه بعد قتلهما؟ فقال: أم و اللّه لقد سمعا كلامى كما سمع أهل القليب كلام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يوم بدر، و لو أذن لهما فى الجواب لرأيت عجبا، و يعنى بالقليب بئر بدر.

و قد مضى كلامه عليه السّلام لما مرّ بطلحه و عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد و هما

قتيلان يوم الجمل: لقد أصبح أبو محمد بهذا المكان غريبا أما و اللّه لقد كنت - إلخ.

(الكلام ۲۱۷ من باب الخطب).

و مرّ عليه السّلام بمعيد بن المقداد بن عمر و هو فى الصرعى فقال عليه السّلام: رحم اللّه أبا هذا إنما كان رأيه فينا أحسن من رأى هذا، فقال عمّار: الحمد للّه الّذى أوقعه و جعل خدّه الأسفل إنّا و اللّه يا أمير المؤمنين لانبا لى عمّن عند عن الحقّ من ولد و والد، فقال عليه السّلام: رحمك اللّه يا عمّار و جزاك اللّه عن الحقّ خيرا.

و مرّ بعبد اللّه بن ربيعه بن درّاج و هو فى القتلى فقال: هذا البائس ما كان أخرجه؟ أدين أخرجه أم نصر لعثمان؟ و اللّه ما كان رأى عثمان فيه و لا فى أبيه بحسن.

ثمّ مرّ بمعيد بن زهير بن أبى اميه فقال: لو كانت الفتنه برأس الثريّا لتناولها هذا الغلام، و اللّه ما كان فيها بذى نخيره و لقد أخبرنى من أدركه و أنه ليولول فرقا من السّيف.

بيان: قيل: النخيره. صوت فى الأنف، يريد عليه السّلام أنّه كان يخاف من الحرب و لم يكن فيها صوت. و أقول: كذا مذكوره فى إرشاد المفيد و لكنه تصحيف و أصله كما فى جمله: و اللّه ما كان فيها بذى مخبره، و المخبر و المخبره بفتح الأوّل و الثالث و بضمّ الثالث فى الثانى أيضا العلم بالشىء و الوقوف عليه، فالمراد أنه كان غلاما حدثا غمرا لا علم له بعواقب الامور و آداب الحرب و القتال و نحوها، فلا حاجه إلى ذلك التكلف الناشى من التحريف.

ثمّ مرّ بمسلم بن قرظه فقال: البرّ أخرج هذا و اللّه لقد كلّمنى أن اكلّم عثمان فى شىء كان يدّعيه قبله بمكّه، فلم أزل به حتّى أعطاه و قال لى: لو لا أنت ما اعطيته، إن هذا ما علمت، بئس أخو العشيره ثمّ جاء المشوم للحين ينصر عثمان.

ثمّ مرّ بعبد اللّه بن حميد بن زهير فقال: هذا أيضا ممّن أوضع فى قتالنا زعم يطلب اللّه بذلك، و لقد كتب إلىّ كتابا يوذى عثمان فيها فأعطاه شيئا فرضى عنه

و فی الجمل ثمّ مرّ بعبد اللّه بن عمیر بن زهیر قال: هذا أیضا ممّن أوضع فی قتلانا یطلب بزعمه دم عثمان و لقد کتب - إلخ.

ثمّ مرّ بعبد اللّه بن حکیم بن حزام فقال: هذا خالف أباه فی الخروج و أبوه حین لم ینصرنا قد أحسن فی بیعته لنا، و إن کان قد کفّ و جلس حین شکّ فی القتال ما ألوم الیوم من کفّ عنّا و عن غیرنا و لکنّ المطیم الّذی یقاتلنا.

ثمّ مرّ بعبد اللّه بن المغیره بن الأخنس فقال: أمّا هذا فقتل أبوه یوم قتل عثمان فی الدّار فخرج مغضبا لقتل أبیه و هو غلام حدث جبن لقتله، و فی الجمل فخرج غضبا لمقتل أبیه و هو غلام لا علم له بعواقب الامور.

ثمّ مرّ بعبد اللّه بن أبی عثمان بن الأخنس بن شریق فقال: أما هذا فکأنی أنظر إلیه و قد أخذ القوم السیوف هاربا یعدو من الصفّ فنهنهت عنه فلم یسمع من نهفت حتی قتله و کان هذا ممّا خفی علی فتیان قریش أغمار لا علم لهم بالحرب خدعوا و استزلّوا فلمّا و قفوا لحجوا فقتلوا.

ثمّ أمر علیه السّلام منادیه فنادی: من أحبّ أن یواری قتیله فلیواره، و قال علیه السّلام واروا قتلانا فی ثیابهم الّتی قتلوا فیها فإنّهم یحشرون علی الشهاده و إنّی لشاهد لهم بالوفاء.

ثمّ رجع إلی خیمته و استدعی عبد اللّه بن أبی رافع و کتب کتابا إلی أهل المدینه، و آخر إلی أهل الکوفه أخبرهم بالفتح و عمّا جری علیهم من فعل القوم و نکثهم و مقاتلتهم و غیرها ممّا وقعت فی وقعه الجمل، و قد نقلنا الکتب فی صدر شرح هذا الکتاب فلا عائده إلی الإعاده.

«خطبه أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی البصره بعد ما کتب الی المدینه و الکوفه بالفتح»

قال المفید فی الجمل: لمّا کتب أمیر المؤمنین علیه السّلام بالفتح قام فی الناس خطیبا فحمد اللّه و أثنی علیه و صلّی علی محمّد و آله ثم قال:

أمّا بعد فإنّ اللّه غفور رحیم عزیز ذو انتقام جعل عفوه و مغفرته لأهل طاعته و جعل عذابه و عقابه لمن عصاه و خالف أمره، و ابتدع فی دینه ما لیس منه. و برحمته

نال الصالحون، و قد أمكننى اللّه منكم يا أهل البصره و أسلمكم بأعمالكم، فإيّاكم أن تعودوا لمثلها، فانّكم أوّل من شرع القتال و الشقاق، و ترک الحق و الإنصاف.

أقول: هذه الخطبه و ما كلّم عليه السّلام به القتلى ليست فى النهج إلاّ كلامه الّذى كلّم به طلحه و عبد الرّحمن لمّا مرّ بهما كما مضى آنفا.

«عدل على عليه السلام و زهده»

ثمّ نزل عليه السّلام و دخل على بيت مال الكوفه «البصره ظ» فى جماعه من المهاجرين و الانصار فنظر إلى ما فيه من العين و الورق فجعل يقول: يا صفراء غرّى غيرى و أدام النظر إلى المال مفكّرا، فلمّا رأى كثره ما فيها فقال: هذا جنياى، ثمّ قال: اقسموه بين أصحابى و من معى خمسمائه خمسمائه، ففعلوا فما نقص درهم واحد و عدد الرّجال اثنا عشر ألفا، و قبض ما كان فى عسكرهم من سلاح و دابه و متاع و آله و غير ذلک، فباعه و قسّمه بين أصحابه و أخذ لنفسه ما أخذ لكلّ واحد ممن معه من أصحابه و أهله خمسمائه درهم، فأتاه رجل من أصحابه فقال: يا أمير المؤمنين إنّ اسمى سقط من كتابک أو قال و خلفنى عن حضور كذا و أدلى بعذر فدفع الخمسمائه الّتى كانت سهمه عليه السلام إلى ذلک الرّجل.

و روى أبو مخنف لوط بن يحيى عن رجاله قال: لمّا أراد أمير المؤمنين عليه السّلام التوجه إلى الكوفه قام فى أهل بصره فقال: ما تنقمون علىّ يا أهل البصره؟ و أشار إلى قميصه و ردائه فقال: و اللّه إنهما لمن غزل أهلى، ما تنقمون منّى يا أهل البصره و أشار إلى صرّه فى يده فيها نفقته فقال: و اللّه ما هى إلاّ من غلّتى بالمدينه، فان أنا خرجت من عندكم بأكثر مما ترون فأنا عند اللّه من الخائنين.

و روى الثورى عن داود بن أبى هند عن أبى حرز الأسود قال: لقد رأيت بالبصره لمّا قدم طلحه و الزبير أرسل إلى اناس من أهل البصره أنا فيهم، فدخلنا بيت المال معهما فلمّا رأيا ما فيه من الأموال قالا: هذا ما وعدنا اللّه و رسوله، ثمّ تليا هذه الايه «وعدكم اللّه مغانم كثيره تأخذونها فعجّل لكم هذه» إلى آخر الايه و قالا: نحن أحقّ بهذا المال من كلّ أحد، و لمّا كان من أمر القوم ما كان

دعانا علیّ بن أبی طالب علیه السّلام فدخلنا معه بیت المال، فلمّا رأی ما فیه ضرب إحدی یدیه علی الاخری و قال: غرّی غیری، و قسّمه بین أصحابه بالسویّه حتی لم یبق إلاّ خمسمائه درهم عزلها لنفسه، فجاءه رجل فقال: إنّ اسمی سقط من کتابک فقال علیه السّلام: ردّوها ردّوها علیه، ثمّ قال: الحمد للّه الّذی لم یصل إلیّ من هذا المال شیئا و وفّره علی المسلمین.

أقول: و قد مضی نحوها المروی عن أبی الأسود الدؤلی آنفا. و یا لیت کلامه علیه السّلام بلغ إلی امراء هذه الأعصار و قرع أسماعهم الموقوره لعلّهم یعقلون و من نوم الغفله عن الحقّ ینتبهون، و من فحص عن سیرتهم شاهت وجوههم رأی أن لیس شأنهم إلاّ تزویق الباطل و تزیین العاطل، و لیس مقالهم إلاّ أن لا یصل إلی غیرهم شیء من حطام الدنیا و لعمری قد أصبحنا فی دهر عنود و زمان کنود یظلم علی عباد اللّه فوق العدّ و الاحصاء و لم یبق من العدل إلاّ اسمه کالعنقاء و الکیمیاء و لو تفوّه زعیم ربّانیّ و هاد إلهیّ أین العدل و الانصاف؟ و لم غلب علی الناس الفقر و الافلاس؟ اجیب بالجسن و النفی و القتل، فالحریّ بنا أن نثنی القلم علی ما کنا بصدده لعلّ اللّه یحدث بعد ذلک أمرا.

«خطبته علیه السلام بعد قسمه المال، و خطبه اخری»

«له علیه السلام لما خرج من البصره»

روی الواقدی أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام لمّا فرغ من قسمه المال قام خطیبا فحمد اللّه و أثنی علیه و قال:

أیّها النّاس إنی أحمد اللّه علی نعمه، قتل طلحه و الزبیر و هربت عائشه، و أیم اللّه لو کانت طلبت حقا و هانت باطلا لکان لها فی بیتها مأوی، و ما فرض اللّه علیها الجهاد و إنّ أوّل خطأها فی نفسها و ما کانت و اللّه علی القوم أشأم من ناقه الصخره و ما ازداد عدوّکم بما صنع اللّه إلاّ حق ذا، و ما زادهم الشیطان إلاّ طغیانا، و لقد جاءوا مبطلین، و أدبروا ظالمین، إنّ إخوتکم المؤمنین جاهدوا فی سبیل اللّه و آمنوا یرجون مغفره اللّه، و إننا لعلی الحقّ، و إنّهم لعلی الباطل، و یجمعنا اللّه و إیّاهم

یوم الفصل، و أستغفر اللّه لی و لکم. (کتاب الجمل للمفید ص ۲۰۰ طبع النجف).

أقول: هذه الخطبه لیست بمذکوره فی النهج.

و روی نصر بن عمر بن سعد عن أبی خالد عن عبد اللّه بن عاصم عن محمّد بن بشیر الهمدانی عن الحارث بن السریع قال: لما ظهر أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام علی أهل البصره و قسّم ما جواه العسکر قام فیهم خطیبا فحمد اللّه و أثنی علیه و صلّی علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قال:

أیّها النّاس إنّ اللّه عزّ و جلّ ذو رحمه واسعه، و مغفره دائمه، لأهل طاعته و قضی أنّ نقمته و عقابه علی أهل معصیته، یا أهل البصره یا أهل المؤتفکه و یا جند المرأه و أتباع البهیمه، رغا فرجفتم، و عقر فانهزمتم، أحلامکم دقاق، و عهدکم شقاق، و دینکم نفاق، و أنتم فسقه مراق، أنتم شرّ خلق اللّه، أرضکم قریبه من الماء، بعیده من السماء، خفت عقولکم، و سفهت أحلامکم، شهرتم سیوفکم علینا و سفکتم دماءکم، و خالفتم إمامکم، فأنتم أکله الاکل و فریسه الظافر، و النار لکم مدّخر، و العار لکم مفخر، یا أهل البصره نکثتم بیعتی، و ظاهرتم علیّ ذوی عداوتی فما ظنکم یا أهل البصره الان؟.

فقام إلیه رجل منهم فقال: نظنّ خیرا یا أمیر المؤمنین و نری أنک ظفرت و قدرت فان عاقبت فقد أجرمنا، و إن عفوت فالعفو أحبّ إلی ربّ العالمین، فقال علیه السّلام: قد عفوت عنکم فإیّاکم و الفتنه، فانکم أوّل من نکث البیعه و شقّ عصا الامه، فارجعوا عن الحوبه و اخلصوا فیما بینکم و بین اللّه بالتوبه. (کتاب الجمل للمفید ص ۲۰۳ طبع النجف).

أقول: و قد روی هذه الخطبه فی الارشاد أیضا (ص ۱۲۳ طبع طهران ۱۳۷۷ ه) و بین الروایتین اختلاف فی الجمله، قال: و من کلامه علیه السّلام بالبصره حین ظهر علی القوم بعد حمد اللّه تعالی و الثناء علیه.

أمّا بعد فانّ اللّه ذو رحمه واسعه و مغفره دائمه و عفوجمّ و عقاب ألیم، قضی أنّ رحمته و مغفرته و عفوه لأهل طاعته من خلقه، و برحمته اهتدی المهتدون

و قضى أنّ نقمته و سطوته و عقابه على أهل معصيته من خلقه، و بعد الهدى و البينات ما ضلّ الضالّون، فما ظنكم يا أهل البصره و قد نكثتم بيعتى و ظاهرتم علىّ عدوّى فقام إليه رجل فقال: نظنّ خيرا و نراك قد ظهرت و قدرت، فإن عاقبت فقد اجترمنا ذلك، و إن عفوت فالعفو أحبّ إلى اللّه تعالى، فقال: قد عفوت عنكم فايّاكم و الفتنه فإنكم أوّل الرعيه نكث البيعه وشقّ عصا هذه الامّه، ثمّ جلس للناس فبايعوه.

و نقل المسعودى طائفه من هذه الخطبه فى مروج الذهب. و أتى ببعضها الشريف الرضى رضوان اللّه عليه فى الموضعين من النهج أحدهما قوله: و من كلامه عليه السّلام فيذمّ أهل البصره: كنتم جند المرأه و أتباع البهيمه إلخ (الكلام الثالث عشر من باب الخطب). و الموضع الاخر قوله: و من كلامه عليه السّلام فى مثل ذلك: أرضكم قريبه من الماء بعيده من السماء إلخ (الكلام الرابع عشر من باب الخطب).

و ذيل الكلام الثالث عشر ملتقطه من خطبه اخرى رواها المفيد فى الجمل عن الواقدى (ص ٢١٠ طبع النجف) أنه عليه السّلام لمّا خرج من البصره و صار على علوه استقبل الكوفه بوجهه و هو راكب بغله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال:

الحمد للّه الّذى أخرجنى من أخبث البلاد و أخشنها ترابا، و أسرعها خرابا و أقربها من الماء، و أبعدها من السماء، بها مغيض الماء، و بها تسعه أعشار الشرّ و هى مسكن الجنّ، الخارج منها برحمه، و الدّاخل إليها بذنب، أما أنها لا تذهب الدّنيا حتّى يجىء إليها كلّ فاجر، و يخرج منها كلّ مؤمن، و حتّى يكون مسجدها كأنه جؤجؤ سفينه.

و رواها الطبرسى فى الاحتجاج أيضا عن ابن عبّاس رضى اللّه عنه قال: لمّا فرغ أمير المؤمنين عليه السّلام من قتال أهل البصره وضع قتبا على قتب ثمّ صعد عليه فخطب فحمد اللّه و أثنى عليه فقال:

يا أهل البصره يا أهل المؤتفكه يا أهل الدّاء العضال، يا أتباع البهيمه، يا جند المرأه، رغا فأجبتم، و عقر فهربتم، ماؤكم زعاق، و دينكم نفاق، و أحلامكم دقاق.

ثمّ نزل يمشى بعد فراغه من خطبته، فمشينا معه فمرّ بالحسن البصرى و هو يتوضّأ فقال: يا حسن أسبغ الوضوء فقال: يا أمير المؤمنين لقد قتلت بالأمس اناسا يشهدون أن لا إله إلاّ اللّه وحده لا شريك له و أنّ محمدا عبده و رسوله، و يصلّون الخمس، و يسبغون الوضوء. فقال له أمير المؤمنين عليه السّلام: لقد كان ما رأيت فما منعك أن تعين علينا عدوّنا؟ فقال: و اللّه لأصدّقنك يا أمير المؤمنين لقد خرجت فى أوّل يوم فاغتسلت و تحنّطت و صببت علىّ سلاحى و أنا لا أشكّ فى أنّ التخلّف عن امّ المؤمنين عائشه كفر، فلما انتهيت إلى موضع من الخريبه نادى مناد: يا حسن إلى أين؟ ارجع فإنّ القاتل و المقتول فى النّار، فرجعت ذعرا و جلست فى بيتى، فلمّا كان فى اليوم الثانى لم أشك أنّ التخلّف عن امّ المؤمنين هو الكفر فتحنّطت و صببت علىّ سلاحى و خرجت اريد القتال حتّى انتهيت إلى موضع من الخريبه فنادى مناد من خلفى: يا حسن إلى أين مرّه اخرى فإنّ القاتل و المقتول فى النّار، قال علىّ عليه السّلام: صدقت أ فتدرى من ذلك المنادى؟ قال: لا، قال عليه السّلام:

أخوك إبليس و صدقك أنّ القاتل و المقتول منهم فى النّار، فقال الحسن البصرى:

الان عرفت يا أمير المؤمنين أنّ القوم هلكى.

ثمّ قال الطبرسى فى الاحتجاج بعد عدّه فصول: روى أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام قال: فى أثناء خطبه خطبها بعد فتح البصره بأيّام حاكيا عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قوله:

يا علىّ إنك باق بعدى و مبتلى بامّتى و مخاصم بين يدى اللّه، فأعدّ للخصومه جوابا فقلت: بأبى أنت و امّى يا رسول اللّه بيّن لى ما هذه الفتنه الّتى ابتلى بها؟ و على ما اجاهد بعدك؟ فقال لى: إنك ستقاتل بعدى الناكثه و القاسطه و المارقه - و حلأهم و سماهم رجلا رجلا - و تجاهد من امّتى كلّ من خالف القرآن و سنّتى ممّن يعمل فى الدّين بالرأى و لا رأى فى الدّين إنما هو أمر الربّ و نهيه، فقلت:

يا رسول اللّه فأرشدنى إلى الفلج عند الخصومه يوم القيامه، فقال صلّى اللّه عليه و آله: نعم، إذا كان ذلك كذلك فاقتصر على الهدى إذا قومك عطفوا الهدى على الهوى، و عطفوا القرآن على الرأى، فتأوّلوه برأيهم بتتبّع الحجج من القرآن لمشتبهات الأشياء

الطاريه عنـد الطمأنينه إلى الـدّنيا، فاعطف أنت الرأى على القرآن، و إذا قومك حرّفوا الكلم عن مواضـعه عنـد الأهواء الساهيه و الاـراء الطـامحه و القـاده النـاكثه و الفرقه القاسـطه و الاخرى المارقه أهل الإفك المردى و الهوى المطغى و الشـبهه الخالقه، فلا تنكلنّ عن فضل العاقبه فانّ العاقبه للمتقين.

بيـان: النـاكثه أتبـاع الجمـل، و القاسـطه أتبـاع معـاويه، و المارقه الخوارج فالطائفه الاولى أثاروا فتنه الجمل، و الثانيه أقاموا غزوه صفين، و الثالثه حرب نهروان.

و روى فى الإحتجـاج عن أبى يحيى الواسـطى قال: لمّا فتـح أمير المؤمنين عليه السـلام البصـره اجتمع الناس عليه و فيهم الحسـن البصرى و معه الألواح، فكان كلّما لفظ أمير المؤمنين عليه السّلام بكلمه كتبها، فقال له أمير المؤمنين عليه السّلام بأعلى صوته:

ما تصنع؟ فقال: نكتب آثارهم لنحدّث بها بعدكم، فقال أمير المؤمنين عليه السّلام:

أما إنّ لكلّ قوم سامريّا و هذا سامرىّ هذه الامّه أما أنه لا يقول: لا مساس، و لكنه يقول: لا قتال.

بيـان: قوله عليه السّـلام أنه لاـ يقول لا مساس إشاره إلى قوله تعالى: «قالَ فَما خَطْبُكَ يا سامِرِيُّ » - إلى قوله تعالى: «قالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَياةِ أَنْ تَقُولَ لا مِساسَ » الايه (طه - ۹۹).

و فى الاحتجـاج عن المبـارك فضـاله عن رجـل ذكره قـال: أتى رجـل أمير المؤمنين عليه السـلام بعـد الجمـل فقـال له: يـا أمير المؤمنين رأيت فى هـذه الواقعه أمرا هالنى من روح قد بانت، و جثّه قد زالت، و نفس قد فاتت، لا أعرف فيهم مشـركا باللّه فاللّه اللّه ممّا يجلّلنى من هـذا إن يك شـرّا فهذا تتلقى بالتوبه، و إن يك خيرا ازددنا منه، أخبرنى عن أمرك هذا الّذى أنت عليه أفتنه عرضت لك فأنت تنفح الناس بسيفك أم شىء خصّك به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟.

فقال عليه السّـلام إذا أخبرك إذن انبئك إذن احدّثك، إنّ ناسا من المشـركين أتوا رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و أسلموا ثمّ قالوا لأبى بكر: استأذن لنا على رسول اللّه حتّى تأتى قومنا فنأخذ أموالنا ثمّ نرجع، فدخل أبو بكر على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فاستأذن

لهم فقال عمر: يا رسول اللّه أ ترجع تلك الجماعه من الاسلام إلى الكفر؟ فقال:

و ما علمك يا عمر أن ينطلقوا فيأتوا بمثلهم معهم من قومهم؟ ثمّ إنهم أتوا ابا بكر فى العام المقبل فسألوه أن يستأذن لهم على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فاستأذن لهم و عنده عمر فقال مثل قوله، فغضب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثمّ قال: و اللّه ما أراكم تنتهون حتّى يبعث اللّه عليكم رجلا من قريش يدعو كم إلى اللّه فتختلفون عنه اختلاف الغنم الشرد.

فقال له أبو بكر: فداك أبى و امّى يا رسول اللّه أنا هو؟ فقال: لا، فقال عمر: أنا هو؟ قال: لا، فقال: عمر: فمن هو يا رسول اللّه؟ فأومى إلىّ و أنا أخصف نعل رسول اللّه و قال هو خاصف النعمل عند كما ابن عمّى و أخى و صاحبى و مبرئ ذمّتى و المؤدّى عنّى دينى و عداتى و المبلّغ عنّى رسالاتى، و معلّم الناس من بعدى، و مبيّنهم من تأويل القرآن ما لا يعلمون، فقال الرجل: أكتفى منك بهذا يا أمير المؤمنين ما بقيت، فكان ذلك الرّجل أشدّ أصحاب علىّ عليه السّلام فيما بعد من خالفه.

و فيه أيضا: روى يحيى بن عبد اللّه بن الحسن عن أبيه عبد اللّه بن الحسن قال: كان أمير المؤمنين عليه السّلام يخطب بالبصره بعد دخولها بأيّام، فقام إليه رجل فقال: يا أمير المؤمنين أخبرنى من أهل الجماعه؟ و من أهل الفرقه؟ و من أهل البدعه؟ و من أهل السنه؟.

فقال عليه السّلام: ويحك أما إذا سألتنى فافهم عنّى و لا عليك أن لا تسأل عنها أحدا بعدى، أمّا أهل الجماعه فأنا و من اتّبعنى و إن قلّوا و ذلك الحقّ عن أمر اللّه عزّ و جلّ و عن أمر رسوله. و أمّا أهل الفرقه المخالفون لى و لمن اتّبعنى و إن كثروا و أمّا أهل السنّه فالمتمسّكون بما سنّه اللّه و رسوله و إن قلّوا و أمّا أهل البدعه فالمخالفون لأمر اللّه و لكتابه و لرسوله العاملون برأيهم و أهوائهم و إن كثروا، و قد مضى منهم الفوج الأوّل و بقيت أفواج، فعلى اللّه قبضها و استيصالها عن جدد الأرض.

فقام إليه عمّار و قال: يا أمير المؤمنين إنّ الناس يذكرون الفىء و يزعمون أنّ من قاتلنا فهو و ماله و ولده فىء لنا.

فقام إليه رجل من بكر بن وائل يدعا عباد بن قيس و كان ذا عارضه و لسان شديد فقال: يا أمير المؤمنين و اللّه ما قسّمت بالسويّه و لا عدلت فى الرعيّه. فقال عليه السّلام: و لم؟ ويحك، قال: لأنك قسّمت ما فى العسكر و تركت الأموال

و النساء و الـذّريّه، فقال: أيّها الناس من كانت له جراحه فليداوها بالسـمن فقال عباد: جئنا نطلب غنائمنا فجاءنا بالترّهات، فقال له أمير المؤمنين: إن كنت كاذبا فلا أماتك اللّه حتّى يـدرككك غلام ثقيف، فقيل: و من غلام ثقيف؟ فقال: رجل لا يـدع للّه حرمه إلا انتهكها، فقيل: أ فيموت أو يقتل؟ قال: يقصمه قاصم الجبارين بموت فاحش يحترق منه دبره لكثره ما يجرى من بطنه.

يا أخا بكر أنت امرء ضعيف الرأى أو ما علمت أنّا لا نأخذ الصغير بذنب الكبير و أنّ الأموال كانت لهم قبل الفرقه و تزوّجوا على رشـده و ولـدوا على فطره و إنما لكم ما حوى عسـكرهم، و ما كان فى دورهم فهو ميراث فان عـدا أحد منهم أخذنا بذنبه، و إن كفّ عنّا لم نحمل عليه ذنب غيره.

يا أخا بكر لقـد حكمت فيهم بحكم رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله فى أهل مكّه فقسّم ما حوى العسـكر و لم يتعرّض لما سوى ذلك، و إنما اتبعت اثره حذو النعل بالنعل.

يـا أخـا بكر أمـا علمت أنّ دار الحرب يحـلّ مـا فيهـا، و أنّ دار الهجره يحرم مـا فيهـا إلاّ بحقّ فمهلا مهلا رحمكم اللّه فـان لم تصـدّقونى و أكثرتم علىّ - و ذلك أنه تكلّم فى هـذا غير واحد - فأيّكم يأخذ عائشه بسـهمه؟ فقالوا: يا أمير المؤمنين أصـبت و أخطأنـا و علمت و جهلنـا فنحن نسـتغفر اللّه، و نـادى النّاس من كـلّ جـانب: أصـبت يـا أمير المؤمنين أصـاب اللّه بك الرشاد و السداد.

فقـام عبّاد فقـال: أيّهـا النـاس إنكم و اللّه إن اتّبعتموه و أطعتموه لن يضـلّ بكم عن منهل نبيّكم صـلّى اللّه عليه و آله حتّى قيس شعره و كيف لا يكون ذلـك و قـد اسـتودعه رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله علم المنايـا و القضايا و فصل الخطاب على منهاج هارون عليه السّلام و قال له:

أنت منّى بمنزله هـارون من موسـى إلاّ أنّه لا نبىّ بعـدى فضـلا خصّه اللّه به و إكرامـا منه لنبيّه حيث أعطاه ما لم يعط أحـدا من خلقه.

ثمّ قـال أمير المؤمنين عليه السّلام: انظروا رحمكم اللّه مـا تؤمرون به فامضوا له فانّ العالم أعلم بما يأتى به من الجاهل الخسـيس الأخسّ، فانّى حاملكم إنشاء اللّه إن أطعتمونى على سبيل النجاه، و إن كان فيه مشقّه شديده و مراره عتيده، و الدّنيا

خلوه الحلاوه لمن اغترّ بها من الشقوه و الندامه عمّا قليل. ثمّ إنى اخبركم أنّ جيلا من بنى إسرائيل أمرهم نبيّهم أن لا يشربوا من النهر فلجّوا فى ترك أمره فشربوا منه إلّا قليلا منهم، فكونوا رحمكم اللّه من اولئك الّذين أطاعوا نبيّهم و لم يعصوا ربّهم، و أمّا عائشه فأدركها رأى النساء و لها بعد ذلك حرمتها الاولى و الحساب على اللّه، يعفو عمّن يشاء و يعذّب من يشاء.

بيان: فلان ذو عارضه أى ذو جلد و صراحه و قدره على الكلام. و ذلك أنّه تكلّم فى هذا غير واحد، جمله معترضه من كلام الراوى، قيس شعره أى قدرها.

العتيد: الحاضر المهيّا. ثمّ إنّ ما نقلنا من كلامه عليه السّلام فى الرّوايتين الأخيرتين عن الاحتجاج ليس بمذكور فى النهج.

«سيره على عليه السلام فى اهل البصره»

قد تظافرت الأخبار أنه لمّا انهزم الناس يوم الجمل أمر أمير المؤمنين مناديا ينادى أن لا تجهّزوا على جريح، و لا تتبعوا مدبرا، و لا تكشفوا سترا، و لا تأخذوا أموالا، و لا تهيجوا امرأه، و لا تمثّلوا بقتيل و قال عمّار له عليه السّلام: ما ترى فى سبى الذّريه؟ قال: ما أرى عليهم من سبيل إنّما قاتلنا من قاتلنا. و قال له بعض القراء من أصحابه: اقسم من ذراريهم لنا و أموالهم و إلّا فما الّذى أحلّ دماءهم و لم يحلّ أموالهم؟ فقال عليه السّلام: هذه الذّريه لا سبيل عليها و هم فى دار هجره، و إنما قتلنا من حاربنا و بغى علينا، و أمّا أموالهم فهى ميراث لمستحقيها من أرحامهم، فقال عمّار رحمه اللّه تعالى: لا نتبع مدبرهم، و لا نجهز على جريحهم؟ فقال: لا، لأنى آمنتهم و قال عليه السّلام: مروا نساء هؤلاء المقتولين من أهل البصره أن يعتدن منهم، و إذا اتى بأسير منهم فإن كان قد قاتل قتله، و إن لم تقم عليه بيّنه بالقتل أطلقه.

«تجهيز على عليه السلام عائشه من البصره الى المدينه»

قال الدينورى فى الامامه و السياسه (ص ۸۷ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۷ ه): أتى محمّد بن أبى بكر فدخل على اخته عائشه قال لها: أما سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول:

علىّ مع الحقّ و الحقّ مع علىّ ثمّ خرجت تقاتلينه بدم عثمان؟ ثمّ دخل

علیها علیّ علیه السّلام فسلّم و قال: یا صاحبه الهودج قد أمرک اللّه أن تقعدی فی بیتک ثمّ خرجت تقاتلین. أ ترتحلین؟ قالت: أرتحل، فبعث معها علیّ علیه السّلام أربعین امرأه و أمرهنّ أن یلبسن العمائم و یتقلّدن السیوف و أن یکنّ من الّذین یلینها و لا تطلع علی أنهنّ نساء، فجعلت عائشه تقول فی الطریق: فعل اللّه فی ابن أبی طالب و فعل، بعث معی الرّجال، فلمّا قدمن المدینه و ضعن العمائم و السیوف و دخلن علیها فقالت: جزی اللّه ابن أبی طالب الجنه.

و ذکر قریبا من هذه الروایه المفید فی کتاب الجمل (ص ۲۰۷ طبع النجف) و صرّح فیه أنّه علیه السّلام أنفذ معها أربعین امرأه علی الوصف المذکور. ثمّ قال:

فجعلت عائشه تقول فی الطریق: اللّهم افعل بعلیّ بن أبی طالب و افعل، بعث معی الرجال و لم یحفظ بی حرمه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فلمّا قد من المدینه معها ألقین العمائم و السیوف و دخلن معها، فلمّا رأتهنّ ندمت علی ما فرطت بذمّ أمیر المؤمنین علیه السّلام و سبّه و قالت: جزی اللّه ابن أبی طالب خیرا فلقد حفظ فیّ حرمه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و قال المسعودی فی مروج الذهب: و خرجت عائشه من البصره و قد بعث معها علیّ علیه السّلام أخاها عبد الرّحمن بن أبی بکر و ثلاثین رجلا و عشرین امرأه من ذوات الدین من عبد القیس و همدان و غیرهما ثمّ ذکر النساء علی الوصف المذکور (ص ۱۴ ج ۲ طبع مصر ۱۳۴۶ ه).

أقول: الظاهر أنّ إرسال النساء معها علی الوصف المذکور لا یخلو من دغدغه و لا یعقل له وجه یعتنی به، لأنّ هذه الروایات کلّها متّفقه فی أنّ الأمر التبس علی عائشه فی أثناء الطریق من البصره إلی المدینه و ما فهمت أنهنّ نساء، و هذا لا یستقیم مع دهائها و فطانتها، و لأنّ هذا العمل منه علیه السّلام لو کان لحفظ حرمه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یدفعه أنّ أخاها عبد الرحمن کان معها، علی أنّ العلم البتّی حاصل بأنه لو لم یکن معها أخوها لما کان أنفذ أمیر المؤمنین معها إلّا رجالا یثق بهم، و الصواب فی ذلک ما فی تاریخ أبی جعفر الطبری بأنه علیه السّلام سرّحها و أرسل معها جماعه من رجال و نساء، و جهّزها من غیر أن یتعرّض بلبسهنّ العمائم و تقلّدهنّ السیوف

و لم ينقل ما رواه القوم أصلا، صرّح بذلك فى الموضعين: ص ۵۲۰ و ص ۵۴۷ من المجلّد الثالث طبع مصر ۱۳۵۷ ه.

«تأميره عليه السّلام ابن العباس على البصره و وصيته له و خطبته الناس»

قال المفيد فى الجمل: و ممّا رواه الواقدى عن رجاله قال: لمّا أراد أمير المؤمنين عليه السّلام الخروج من البصره استخلف عليها عبد اللّه بن عباس و وصّاه و كان فى وصيّته له أن قال:

يا ابن عباس عليك بتقوى اللّه و العدل بمن وليت عليه، و أن تبسط للناس وجهك، و توسّع عليهم مجلسك، و تسعهم بحلمك، و إيّاك و الغضب فانه طيره الشيطان و إيّاك و الهوى فانه يصدّك عن سبيل اللّه، و اعلم أنّ ما قرّبك من اللّه فهو مباعدك من النار، و ما باعدك من اللّه فمقرّبك من النار، و اذكر اللّه كثيرا و لا تكن من الغافلين.

أقول: أتى ببعض هذه الوصيّه فى آخر باب الكتب و الرّسائل من النهج قوله: و من وصيه له عليه السّلام بعبد اللّه بن العباس عند استخلافه إيّاه على البصره:

سع الناس بوجهك و مجلسك - إلخ.

و روى أبو مخنف لوط بن يحيى قال: لمّا استعمل أمير المؤمنين عليه السّلام عبد اللّه ابن العباس على البصره خطب الناس فحمد اللّه و أثنى عليه و صلّى على النبىّ ثمّ قال:

معاشر الناس قد استخلفت عليكم عبد اللّه بن العباس فاسمعوا له و أطيعوا أمره ما أطاع اللّه و رسوله، فان أحدث فيكم أو زاغ عن الحقّ فاعلموا أنّى أعز له عنكم فانى أرجو أن أجده عفيفا تقيّا ورعا، و إنى لم اوله عليكم إلّا و أنا أظنّ ذلك به غفر اللّه لنا و لكم.

قال: فأقام عبد اللّه بالبصره حتّى عمد أمير المؤمنين عليه السّلام إلى التوجّه إلى الشام، فاستخلف. عليها زياد بن أبيه و ضمّ إليه أبا الأسود الدؤلى و لحق بأمير المؤمنين عليه السّلام حتّى صار إلى صفين.

أقول: خطبته هذه ما ذكرت فى النهج. و قال أبو جعفر الطبرى فى التاريخ:

أمّر علیّ علیه السّلام ابن عباس علی البصره و ولی زیادا الخراج و بیت المال، و امر ابن عباس أن یسمع منه فکان ابن عباس یقول: استشرته عند هنه کانت من الناس، فقال:

إن کنت تعلم أنک علی الحقّ و أنّ من خالفک علی الباطل أشرت علیک بما ینبغی و إن کنت لا تدری أشرت علیک بما ینبغی کذلک، فقلت: إنّی علی الحقّ و إنّهم علی الباطل، فقال: اضرب بمن أطاعک من عصاک و من ترک أمرک، فان کان أعزّ للاسلام و أصلح له أن یضرب عنقه فاضرب عنقه، فاستکتبه.

و روی ثقه الاسلام الکلینی رضوان اللّه علیه فی الکافی خطبه اخری له علیه السّلام خطب الناس فی البصره بعد انقضاء الحرب نقلها الفیض قدّس سرّه فی الوافی أیضا (ص ۱۷ ج ۱۴) قال: محمّد بن عیسی عن السّراد عن مؤمن الطاق عن سلام بن المستنیر عن أبی جعفر علیه السّلام قال: إنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام لما انقضت القصّه فیما بینه و بین طلحه و الزبیر و عائشه بالبصره صعد المنبر فحمد اللّه و أثنی علیه و صلّی علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ثمّ قال:

أیها الناس إنّ الدّنیا حلوه خضره تفتّن الناس بالشهوات و تزیّن لهم بعاجلها و أیم اللّه إنّها لتغرّ من أملها، و تخلف من رجاها و ستورث غدا أقواما الندامه و الحسره باقبالهم علیها و تنافسهم فیها و حسدهم و بغیهم علی أهل الدین و الفضل فیها ظلما و عدوانا و بغیا و أشرا و بطرا و باللّه أنه ما عاش قوم قطّ فی غضاره من کرامه نعم اللّه فی معاش دنیا و لا دائم تقوی فی طاعه اللّه و الشکر لنعمه فأزال ذلک عنهم إلاّ من بعد تغییر من أنفسهم، و تحویل عن طاعه اللّه و الحادث من ذنوبهم و قلّه محافظته و ترک مراقبه اللّه و تهاون بشکر نعمه اللّه، لأنّ اللّه تعالی یقول فی محکم کتابه «إِنَّ اللّهَ لا یُغَیِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتّی یُغَیِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ وَ إِذا أَرادَ اللّهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً فَلا مَرَدَّ لَهُ وَ ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ والٍ ».

و لو أنّ أهل المعاصی و کسبه الذّنوب إذا هم حذروا زوال نعمه اللّه و حلول نقمته و تحویل عافیته أیقنوا أنّ ذلک من اللّه تعالی بما کسبت أیدیهم فأقلعوا و تابوا و فزعوا إلی اللّه تعالی بصدق من نیّاتهم و إقرار منهم له بذنوبهم و إساءتهم لصفح لهم

عن كلّ ذنب، و اذا لأقالهم كل عثره و لردّ عليهم كل كرامه نعمه ثمّ أعاد لهم من صلاح أمرهم و ممّا كان أنعم به عليهم كلّ ما زال عنهم و فسد عليهم، فاتقوا اللّه أيّها الناس حقّ تقاته، و استشعروا خوف اللّه تعالى، و أخلصوا اليقين، و توبوا إليه من قبيح ما استنفركم الشيطان من قتال وليّ الأمر و أهل العلم بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و ما تعاونتم عليه من تفريق الجماعه، و تشتيت الأمر، و فساد صلاح ذات البين، إنّ اللّه يقبل التوبه و يعفو عن السيئه و يعلم ما تفعلون.

أقول: و هذه الخطبه ما ذكرت فى النهج أيضا.

«اشاره اجماليه الى ما عند الائمه من سلاح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و غيرها»

فى الكافى للكلينى قدّس سرّه و فى الوافى ص ۱۳۴ ج ۲ من الطبع المظفرى فى باب ما عندهم من سلاح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و متاعه: أبان، عن يحيى بن أبى العلاء قال:

سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: درع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ذات الفضول لها حلقتان من ورق فى مقدّمها، و حلقتان من ورق فى مؤخّرها، و قال: لبسها علىّ عليه السّلام يوم الجمل.

و فى الكافى: أبان، عن يعقوب بن شعيب، عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: شدّ علىّ عليه السّلام بطنه يوم الجمل بعقال أبرق نزل به جبرئيل عليه السّلام من السماء، و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يشدّ به على بطنه إذا لبس الدّرع.

و فى الفقيه: كان صلّى اللّه عليه و آله يلبس من القلانس اليمنيّه و البيضاء و المصريّه ذات الاذنين فى الحرب، و كانت له عنزه يتّكى عليها و يخرجها فى العيدين فيخطب بها و كان له قضيب يقال له الممشوق، و كان له فسطاط يسمّى الكن، و كانت له قصعه تسمّى السعه، و كان له قعب يسمّى الرّى، و كان له فرسان يقال لأحدهما المرتجز و للاخر السكب، و كل له بغلتان يقال لاحداهما الدّلدل و للاخرى الشهباء و كان له نافتان يقال لاحداهما العضباء و للاخرى الجدعاء، و كان له سيفان يقال لأحدهما ذو الفقار و للاخر العون، و كان له سيفان آخران يقال لأحدهما المخذم و للاخر الرسوم، و كان له حمار يسمّى اليعفور، و كانت له عمامه تسمّى السحاب و كان له درع تسمّى ذات الفضول لها ثلاث حلقات فضّه: حلقه بين يديها، و حلقتان

خلفها، و كانت له رايه تسمّى العقاب، و كان له بعير يحمل عليه يقال له الدّيباج و كان له لواء يسمّى العلوم، و كان له مغفر يقال له الأسعد، فسلّم ذلك كلّها إلى علىّ عليه السّلام عند موته و أخرج خاتمه و جعله فى اصبعه فذكر علىّ عليه السّلام أنه وجد فى قائم سيف من سيوفه صحيفه فيها ثلاثه أحرف: صل من قطعك، و قل الحقّ و لو على نفسك، و أحسن إلى من أساء إليك.

الكافى: محمّد، عن ابن عيسى، عن الحسين، عن النضر، عن يحيى الحلبى، عن ابن مسكان، عن أبى بصير، عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال: ترك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المتاع سيفا، و درعا، و عنزه، و رحلا، و بغلته الشهباء فورث ذلك كلّه لعىّ بن أبى طالب.

الكافى: محمّد، عن أحمد، عن الحسين، عن فضاله، عن عمر بن أبان قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عمّا يتحدّث الناس أنّه دفع إلى امّ سلمه صحيفه مختومه فقال:

إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لما قبض ورث علىّ عليه السّلام علمه و سلاحه و ما هناك، ثمّ صار إلى الحسن، ثمّ صار إلى الحسين، قال، قلت: ثمّ صار إلى علىّ بن الحسين، ثمّ صار إلى ابنه، ثمّ انتهى اليك؟ فقال: نعم.

الكافى: الاثنان، عن الوشاء، عن أبان، عن الفضيل بن يسار، عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: لبس أبى درع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ذات الفضول فخطت و لبستها أنا ففضّلت.

الكافى: الاثنان، عن الوشاء، عن حماد بن عثمان، عن عبد الأعلى بن أعين، قال:

سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: عندى سلاح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لا انازع فيه، ثمّ قال:

إنّ السّلاح مدفوع عنه لو وضع عند شرّ خلق اللّه لكان خيرهم، ثمّ قال: إنّ هذا الأمر يصير إلى من يلوى له الحنك فاذا كانت من اللّه فيه المشيّه خرج فيقول الناس ما هذا الّذى كان و يضع اللّه له يدا على رأس رعيّته.

أقول: قد مضى فى (ص ۲۵۴ ج ۱ من تكمله المنهاج) أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام تقدّم فى صفين للحرب على بغله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الشهباء نقلا عن المسعودى فى مروج الذهب و الأخبار فى ذلك المعنى متظافره جدا و نقلها و بيانها ينجران إلى بحث طويل الذيل و لسنا فى ذلك المقام إلّا أنّه لمّا قادنا شرح الخطبه

إلى الإشاره إلى وقعه الجمل مجمله و قد تظافرت الأخبار بأنّ أمير المؤمنين عليه السّلام لبس درع رسول اللّه ذات الفضول يوم الجمل أحببت أن اشير إلى ما عند الأئمه من سلاح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و غيرها.

ثمّ المراد من قوله عليه السّلام فى الخبر الأخير: إنّ هذا الأمر يصير إلى من يلوى له الحنك، هو قائم آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله وليّ العصر الحجه بن الحسن العسكرى عجّل اللّه تعالى فرجه الشريف.

فقد آن أن نشرع فى شرح جمل الكتاب فإنّ غرضنا من شرح هذا الكتاب و الّذى قبله أن نورد واقعه الجمل على الايجاز و الاختصار و أن نبين مدارك الخطب و الخطب الوارده منه عليه السّلام فى النهج و طرق اسنادها ممّا تتعلّق بالجمل، فقد أتبعنا لذلك أنفسنا، و أسهرنا أعيننا، و بذلنا جهدنا على ما أمكننا حتّى استقام الأمر على النهج الّذى قدّمناه، فللّه الحمد على ما هدانا، و له الشكر بما أولانا.

قوله عليه السّلام:(و جزاكم اللّه من أهل مصر عن أهل بيت نبيّكم) لما أنّ أهل الكوفه أجابوا دعوته عليه السّلام مخلصين و قاموا بنصرته مرتاحين، و هو عليه السّلام من أهل بيت نبيّهم خاطب أهل الكوفه فى الكتاب، و دعا لهم بدعاء مستطاب مستجاب، بقوله:

جزاكم اللّه من أهل مصر عن أهل بيت نبيّكم.

قوله عليه السّلام:(أحسن ما يجزى العاملين بطاعته، و الشاكرين لنعمته) العمل بطاعته تعالى فعل أوامره و ترك نواهيه، و النعمه تعمّ جميع ما أنعم اللّه به عباده و منه نعمه وجود الأنبياء و الأوصياء.

ثمّ إنّ الشكر بإزاء كل نعمه بحسبها كالتوبه عن الذّنب مثلا، ففى بعضها يتمّ الشكر بالقول فقط مثلا أن يقول: الحمد للّه ربّ العالمين، و فى بعضها لا يتمّ إلّا بالفعل و هو على أنحاء أيضا و منه الجهاد فى سبيل اللّه تعالى فمن الشكر بإزاء نعمه وجود النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أهل بيته أن يبذل الأموال و الأنفس دونهم كما فعل أهل الكوفه فكأنّما هو عليه السّلام أشار فى كلامه إلى أنهم عملوا بطاعه اللّه و شكروا لنعمته و يمكن أن يقال: و من ثمّ أتى بهيئه الجمع دون الإفراد أى لم يقل العامل

بطاعته و الشاكر لنعمته ليومئ إلى أنهم كانوا العاملين و الشاكرين، كما يمكن أن يقال إنّ لفظ الجمع تنبيء عن كثره ثوابهم و جزائهم أيضا.

ثمّ إنّ فيه إيماء أيضا إلى جزاء العاملين بطاعته و الشاكرين لنعمته حيث خصّهما بالذّكر دون غيرهما.

قوله عليه السّلام:(فقد سمعتم - إلخ) أى إنما كان لكم جزاء العاملين بطاعته لأنكم أيضا سمعتم أمر اللّه و أطعتموه، لأنّ أمر حجه اللّه هو أمره تعالى، و دعيتم إلى نصره أهل بيت نبيّكم و هى نصره دين اللّه فى الحقيقه فأجبتم الدّاعى و إنما لم يذكر متعلّقات الأفعال لأنّها ظاهره من سياق الكلام و من معانى الكلمات، أو لأنّ الغرض كما قيل ذكر الأفعال دون نسبتها إليها.

الترجمه

اين يكى از نامه هاى آن بزرگوار است كه بعد از فتح بصره بمردم كوفه نوشت:

اى مردم كوفه خداوند شما را از جانب أهل بيت پيغمبرتان نيكوترين جزائى كه به إطاعت كنندگان سپاسگزارانش مى دهد پاداش دهد كه فرمان ولىّ خدا را شنيديد و إطاعت كرديد، و بيارى دين خدا دعوت شديد و إجابت كرديد.

و من كتاب له عليه السّلام كتبه لشريح بن الحارث قاضيه

اشاره

و هو الكتاب الثالث من باب المختار من كتبه

و رسائله عليه السّلام

روى أنّ شريح بن الحارث قاضى أمير المؤمنين عليه السّلام اشترى على عهده دارا بثمانين دينارا، فبلغه ذلك فاستدعى شريحا و قال له:

بلغنى أنّك ابتعت دارا بثمانين دينارا، و كتبت لها كتابا، و أشهدت فيه شهودا، فقال شريح: قد كان ذلك يا أمير المؤمنين، قال: فنظر إليه نظر مغضب ثمّ قال له: يا شريح أما إنّه سيأتيك من لا ينظر فى كتابك، و لا يسئلك عن بيّنتك حتّى يخرجك منها شاخصا و يسلّمك إلى قبرك خالصا، فانظر يا شريح لا تكون ابتعت هذه الدّار من غير مالك، أو نقدت الثّمن من غير حلالك، فإذا أنت قد خسرت دار الدّنيا و دار الاخره، أما لو إنّك كنت أتيتنى عند شرائك ما شريت لكتبت لك كتابا على هذه النّسخه، فلم ترغب فى شراء هذه الدّار بدرهم فما فوقه، و النّسخه هذه:

بِسْمِ اللّهِ الرّحْمنِ الرّحِيمِ هذا ما اشترى عبد ذليل من ميّت قد أزعج للرّحيل، اشترى منه دارا من دار الغرور من جانب الفانين، و خطّه الهالكين، و تجمع

هـذه الدّار حدود أربعه: فالحدّ الأوّل ينتهى إلى دواعى الافات، و الحدّ الثّانى ينتهى إلى دواعى المصـيبات، و الحدّ الثّالث ينتهى إلى الهوى المردى، و الحـدّ الرّابع ينتهى إلى الشّـيطان المغوى، و فيه يشـرع بـاب هـذه الـدار، اشترى هـذا المغترّ بالأمل من هـذا المزعـج بالأجل هذه الدّار بالخروج من عزّ القناعه و الدّخول فى ذلّ الطّلب و الضّـراعه، فما أدرك هذا المشترى فيما اشترى من درك. فعلى مبلبل أجسام الملوك و سالب نفوس الجبابره، و مزيل ملك الفراعنه، مثل كسرى و قيصر و تبّع و حمير، و من جمع المـال على المـال فأكثر، و من بنى و شيّد، و زخرف و نجّـد، و ادّخر و اعتقـد و نظر بزعمه للولـد إشخاصـهم جميعا إلى موقف العرض و الحسـاب، و مواضع الثّواب و العقاب إذا وقع الأمر بفصل القضاء و خسـر هنالك المبطلون. شـهد على ذلك العقل إذا خرج من أسر الهوى و سلم من علائق الدّنيا.

أقول: نقـل الكتـاب فى البحار (ص ۶۳۲ ج ۸ و ص ۵۴۵ ج ۹ من طبع الكمبـانى) نقله أبو نعيم الأصـفهانى فى حليه الأوليـاء، و العلاـمه الشـيخ البهـائى فى الأربعين بلى ما نتلو عليك و سـيأتى من ذى قبل بعض كلماته عليه السّـلام لشـريح فى بحثنا المعنون القضاء و القاضى فى الإسلام ذيل شرح هذا الكتاب.

«وهم و رجم»

إنّ ما يهمنّا و لا بدّ لنا منه ههنا قبل بيان لغه الكتاب و إعرابه تقديم مطلب

لم يتعرّضه أحد من شرّاح النهج، و هو أنّ الحافظ أبا نعيم أحمد بن عبد اللّه الاصفهانى المتوفى سنه ۴۳۰ ه أسند هذا الكتاب فى كتابه حليه الأولياء إلى الفضيل بن عياض قاله للفيض بن إسحاق فى واقعه اقتضت ذلك، و بين ما فى النهج و بين الحليه اختلاف يسير فى بعض الألفاظ و العبارات و لكنهما واحد بلا ارتياب و دونك ما نقله أبو نعيم:

قال أبو نعيم فى ترجمه الفضيل بن عياض من حليه الأولياء (ص ۱۰۱ و ۱۰۲ ج ۸ طبع مصر ۱۳۵۶ ه - ۱۹۳۷ م) ما هذا لفظه:

حدّثنا سليمان بن أحمد، ثنا بشر بن موسى، ثنا علىّ بن الحسين بن مخلّد قال: قال الفيض بن إسحاق: اشتريت دارا و كتبت كتابا و أشهدت عدولا فبلغ ذلك الفضيل بن عياض فأرسل إلىّ يدعونى فلم أذهب، ثمّ أرسل إلىّ فمررت إليه فلمّا رآنى قال: يا ابن يزيد بلغنى أنّك اشتريت دارا و كتبت كتابا و أشهدت عدولا؟ قلت: قد كان كذلك، قال: فانه يأتيك من لا ينظر فى كتابك و لا يسأل عن بيّنتك حتّى يخرجك منها شاخصا يسلّمك إلى قبرك خالصا، فانظر أن لا تكون اشتريت هذه الدّار من غير مالك، أو ورثت مالا من غير حلّه، فتكون قد خسرت الدّنيا و الاخره، و لو كنت حين اشتريت كتبت على هذه النسخه:

هذا ما اشترى عبد ذليل من ميّت قد ازعج بالرّحيل، اشترى منه دارا تعرف بدار الغرور، حدّ منها فى زقاق الفناء إلى عسكر الهالكين، و يجمع هذه الدّار حدود أربعه: الحدّ الأوّل ينتهى منها إلى دواعى العاهات، و الحدّ الثانى ينتهى إلى دواعى المصيبات، و الحدّ الثالث ينتهى منها إلى دواعى الافات، و الحدّ الرّابع ينتهى إلى الهوى المردى و الشيطان المغوى، و فيه يشرع باب هذه الدّار على الخروج من عزّ الطاعه إلى الدّخول فى ذلّ الطلب، فما أدرككَ فى هذه الدّار فعلى مبلبل أجسام الملوك، و سالب نفوس الجبابره، و مزيل ملك الفراعنه مثل كسرى و قيصر، و تبّع و حمير، و من جمع المال فأكثر و اتّحد و نظر بزعمه الولد، و من بنى و شيّد و زخرف و أشخصهم إلى موقف العرض إذا نصب اللّه عزّ و جلّ كرسيّه لفصل القضاء، و خسر هنالك المبطلون، يشهد على ذلك العقل إذا خرج من أسر الهوى، و نظر بالعينين إلى زوال الدّنيا، و سمع صارخ الزّهد عن عرصاتها.

ما أبين الحقّ لذى عينين إنّ الرّحيل أحد اليومين

فبادروا بصالح الأعمال فقد دنا النقله و الزوال. انتهى.

أقول: مع فرض صحّه إسناد الروايه إلى الفضيل أوّلا، و عدم سهو الراوى و عدم الإسقاط و الحذف ثانيا، ما كان للفضيل و أضرابه أن يسوقوا الكلام إلى ذلك الحدّ من الزّهد فى الدّنيا و الرغبه عنها أو يعبروا تلك المعانى اللّطيفه بتلك الألفاظ الوجيزه ثالثا، بل لا نشكّ فى أنّ سبك العبارات على هذا الاسلوب البديع، و سوق المعانى على هذا النهج المنيع و التنفير عن الدّنيا بهذه الغايه و الجوده و اللّطافه إنما نزل من حضره القدس العلويّه.

و لا ننكر أنّ مثل تلك الواقعه وقع للفضيل أيضا إلّا أنّ الفضيل لما رأى أنّ عمل الفيض بن إسحاق شبيه بعمل شريح و يناسبه انتقل إلى ما قاله أمير المؤمنين عليه السلام لشريح فخاطب به الفيض تنبيها له، و إنما لم ينسب الكلام إليه عليه السّلام إمّا لعلمه بأنّ الفيض أيضا عالم بذلك الكتاب لاشتهاره بين أهله، أو كان نقله من باب الاقتباس إن لم يتطرّق إليه سقط و حذف من الراوى و كم لما قلنا من نظير و شبيه نظما و نثرا، مثلا أنّ العروضى نقل فى كتابه المعروف ب «چهار مقاله» أى أربع مقالات، أنّ نوح بن منصور أمير الخراسان كتب إلى آلبتكين كتابا توعّده فيه بالعقوبه و أوعده بالقتل و الأسر و النهب فلمّا بلغه الكتاب أمر الإسكافىّ الكاتب البليغ المشهور أن يجيبه عن كتابه و يستخفّ به و يستهين، فكتب الإسكافىّ: «يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا فأتنا بما نعدنا إن كنت من الصادقين».

فانظر فيه كيف اقتبس كتابه من القرآن الكريم من غير أن يتفوّه باسناده إليه.

ثمّ لا ننكر فضل الفضيل و أنّ له كلمات فاضله لأنّه كان له شأن و إدراك السعاده العظمى لأنّه كان من سلسله الرواه و أتى بكثير من رواياته و كلماته الأنيقه العذبه أبو نعيم فى الحليه، و لأنّه أدرك أبا عبد اللّه عليه السّلام و اغترف من بحر حقائقه

بقدر وسعه، و اقترف من كنوز معارفه بمبلغ كدّه و جهده، روى عنه عليه السّلام نسخه يرويها النجاشيّ و لكن كلماته موجوده و نقل كثير منها فى الحليه بينها و بين الكتاب بون بعيد و مسافه كثيره لا تشابهه فى سلك ألفاظه و لا تدانيه فى سبك معانيه.

ثمّ ممّا يؤيّد كلامنا بأنّ الفضيل اقتبس الكتاب منه عليه السّلام ما أسند إليه أبو نعيم فى الحليه أيضا و هو عن الصادق عليه السّلام قال أبو نعيم (ص ١٠٠ ج ٨ حليه الأولياء الطبع المذكور): حدّثنا محمّد بن علىّ، ثنا المفضل بن محمّد الجندى، ثنا محمّد بن عبد اللّه بن يزيد المقرى قال: سمعت سفيان بن عيينه يقول: سمعت الفضيل ابن عياض يقول: يغفر للجاهل سبعون ذنبا ما لم يغفر للعالم ذنب واحد. انتهى.

و هذه الروايه مع أنها لا تدلّ على أنّ الفضيل قائلها تنافى ما فى الكافى و نقلها الفيض فى الوافى (ص ٥٢ ج ١) فى أوّل باب لزوم الحجه على العالم و تشديد الأمر عليه مسندا عن المنقرى عن حفص بن غياث عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال يا حفص يغفر للجاهل سبعون ذنبا قبل أن يغفر للعالم ذنب واحد.

و إن اختلج ببالك أنّ تنظيم قباله الأرض و الدّار على هذا النظم المتضمّن للحدود لم يعهد مثله فى صدر الاسلام، بل صار متعارفا معهودا بعد ذلك العصر فكيف يصحّ اسناد هذا الكتاب إلى الأمير عليه السّلام؟.

فاعلم: أنّ أمثال هذه الامور الغير المعهوده الصادره منه عليه السّلام ليس بعزيز حتّى يستغرب من إسناد هذا الكتاب إليه عليه السّلام.

و من نظر فى كتبه و رسائله حيث إنّه عليه السّلام يبيّن فى بعضها آداب العامل و الوالى، و فى بعضها وظائف الخليفه و الأمير، و فى بعضها فنون المجاهده و رسوم المقاتله، و فى بعضها تعيين أوقات الفرائض، و فى بعضها ما يتمّ به صلاح الاجتماع و ما به يصير المدينه فاضله و غيرها من المطالب المتنوّعه فى الموضوعات المختلفه الشاخصه الّتى لم تتغيّر بتغيّر الأعصار، و لم تختلف باختلاف الأمصار قطّ، لأنّها حقائق و الحقيقه فوق الزّمان و الزّمانى و غير متغيّر بتغيّر المادّه و المادّيات، علم أنّ جميع ما فاض من سماء علمه ممّا يتحيّر فيه العقول، و يستغرب، و أنّ

بروز نحو هذا الكتاب منه عليه السّلام ليس بمستبعد.

على أنّه رويت عنه عليه السّلام واقعه اخرى و قباله نظير هذه الواقعه و القباله نقلها حسين بن معين الدّين الميبدى فى شرح الدّيوان المنسوب إلى الأمير عليه السّلام (ص ۴۴۸ طبع ايران ۱۲۸۵ ه): روى أنّ بعض أهل الكوفه اشترى دارا و ناول أمير المؤمنين عليه السّلام رقّا و قال له: اكتب لى قباله، فكتب عليه السّلام: بسم اللّه الرحمن الرّحيم هذا ما اشترى ميّت عن ميّت دارا فى بلده المذنبين، و سكنه الغافلين.

الحدّ الأوّل منها ينتهى إلى الموت، و الثانى إلى القبر، و الثالث إلى الحساب و الرابع إمّا إلى الجنّه و إمّا إلى النار، ثمّ كتب فى ذيلها هذه الأبيات:

النفس تبكى على الدّنيا و قد علمت أنّ السلامه منها ترك ما فيها

لا دار للمرء بعد الموت يسكنها إلّا الّتى كان قبل الموت بانيها

فإن بناها بخير طاب مسكنها و إن بناها بشرّ خاب ثاويها

أين الملوك الّتى كانت مسلّطه حتّى سقاها بكأس الموت ساقيها

لكلّ نفس و إن كانت على و جل من المنيّه آمال تقوّيها

فالمرء يبسطها و الدّهر يقبضها و النفس تنشرها و الموت تطويها

أموالنا لذوى الميراث نجمعها و دورنا لخراب الدّهر نبنيها

كم من مدائن فى الافاق قد بنيت أمست خرابا و دون الموت أهليها

و كذا روى عن الصادق عليه السّلام نحو هذا الحديث من جهه تحديد الحدود الأربعه كما فى المناقب لمحمّد بن شهر آشوب عن هشام بن الحكم قال: كان رجل من ملوك أهل الجبل يأتى الصادق عليه السّلام فى حجّه كلّ سنه، فينزله أبو عبد اللّه عليه السّلام فى دار من دوره فى المدينه، و طال حجّه و نزوله فأعطى أبا عبد اللّه عليه السّلام عشره آلاف درهم ليشترى له دارا و خرج إلى الحجّ، فلمّا انصرف قال: جعلت فداك اشتريت لى الدّار؟ قال عليه السّلام: نعم، و أتى بصكّ فيه:

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم هذا ما اشترى جعفر بن محمّد لفلان بن فلان الجبلى، اشترى دارا فى الفردوس حدّها الأوّل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و الحدّ الثانى

أمير المؤمنين عليه السّلام، و الحدّ الثالث الحسن بن علىّ، و الحدّ الرابع الحسين بن علىّ عليهم السّلام.

فلمّا قرأ الرّجل ذلك قال: قد رضيت جعلنى اللّه فداك قال: فقال أبو عبد اللّه عليه السّلام: إنّى أخذت ذلك المال ففرّقته فى ولد الحسن و الحسين عليهما السّلام و أرجو أن يتقبّل اللّه ذلك، و يثيبك به الجنّه.

قال: فانصرف الرّجل إلى منزله و كان الصكّ معه، ثمّ اعتلّ علّه الموت فلمّا حضرته الوفاه جمع أهله و حلّفهم أن يجعلوا الصكّ معه، ففعلوا ذلك فلمّا أصبح القوم غدوا إلى قبره فوجدو الصكّ على ظهر القبر مكتوب عليه: و فى لى و اللّه جعفر بن محمد عليهما السّلام بما قال.

أقول: و للخدشه فى هذا الحديث المنسوب إلى الصادق عليه السّلام مجال و إنما ذكرناه تأييدا لما قدّمنا و بالجمله إنما يستفاد من واقعه الأمير عليه السّلام مع شريح و مع بعض أهل الكوفه أنّ القباله المتداوله فى زماننا تكتب فى ابتياع الأملاك حيث يتعيّن فيه الحدود و يذكر فيه الشروط و الشهود إنما كانت متعارفه فى زمن الصحابه أيضا هب أنّها بتلك الكيفيّه لم تكن معهوده فى صدر الإسلام، فلا بأس أن يكون أمير المؤمنين عليه السّلام مبتكره فيه، فانّه عليه السّلام كان سباقا إلى العجائب و الغرائب دائما فلا مجال لتوهّم إسناد الكتاب إلى غيره عليه السّلام بمجرّد الاستبعاد بل استناده إلى مثل الفضيل مستبعد جدّا، بل عدم صحه الاسناد إليه معلوم قطعا.

«سند الكتاب»

نحن بعون اللّه تعالى وجدنا أسانيد جلّ ما فى نهج البلاغه و نرجو من اللّه الهادى تحصيل أسانيد ما لم يحصل بعد، و ببالى إن أخذ التوفيق بيدى أن أذكر أسانيد ما فى النهج و ما لم يأت به الرّضىّ رضوان اللّه عليه من كلامه عليه السّلام فى آخر الشرح.

فنقول: يا ليت الرّضىّ ذكر أسانيد ما نقل فى النهج و مدار كه لئلّا يتقوّل عليه بعض الأقاويل، و لكنّ الانصاف أن يقال: كفى فى سنده أنّ مثل الرّضىّ

أسنده إليه عليه السّلام.

ثمّ نقول فى المقام: أوّلا- إنّ الشريف الرّضىّ مع جلاله شأنه و فخامه أمره و تتبّعه فى الاثار و عرفانه بالأخبار و تبحّره فى فنون الكلام و تضلّعه فى جلّ ما أتى به الشرع أسند الكتاب أعنى ذلك الكتاب الّذى كتبه عليه السّلام لشريح، إليه عليه السّلام و ثانيا أنّ العلّامه الشيخ بهاء الدّين العاملى قدّس سرّه رواه مسندا فى كتابه المعروف بالأربعين و هو الحديث الرابع عشر منه و سلسله سنده من المشايخ العظام و الرواه الأجلّاء، فبعد اللّتيا و الّتى فلا مجال لأحد أن يناقش فى إسناد الكتاب إليه عليه السّلام، و فى اقتباس الفضيل منه عليه السّلام و دونك الكتاب و سنده على ما فى الأربعين.

روى الشيخ رحمه اللّه بسنده المتصل إلى الشيخ الجليل محمّد بن بابويه - و قد ذكر سنده إلى ابن بابويه فى الحديث الأوّل من الأربعين - عن صالح بن عيسى بن أحمد، عن محمّد بن محمّد بن علىّ، عن محمّد بن الفرج الرخجى - بالراء المهمله المضمومه و الخاء المعجمه المفتوحه و الجيم ثقه من أصحاب الرّضا عليه السّلام - عن عبد اللّه بن محمّد العجلى، عن عبد العظيم بن عبد اللّه الحسنى - المعروف بشاه عبد العظيم المدفون بالرى - عن أبيه، عن أبان مولى زيد بن علىّ، عن عاصم بن بهدله قال:

قال لى شريح القاضى: اشتريت دارا و كتبت كتابا و أشهدت عدولا، فبلغ أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام فبعث إلىّ مولاه قنبر، فأتيته فلمّا دخلت عليه قال: يا شريح اتّق اللّه فإنّه سيأتيك من لا ينظر فى كتابك، و لا يسأل عن بيّنتك حتّى يخرجك من دارك شاخصا، و يسلّمك إلى قبرك خالصا، فانظر أن لا تكون اشتريت هذه الدّار من غير مالكها، و وزنت مالا من غير حلّه، فاذا قد خسرت الدّارين جميعا: الدّنيا و الاخره، ثمّ قال عليه السّلام: فلو كنت عند ما اشتريت هذه الدّار أتيتنى فكتبت لك كتابا على هذه النسخه إذ لم تشترها بدرهمين، قال: قلت:

و ما كنت تكتب يا أمير المؤمنين؟ قال عليه السّلام: كنت أكتب لك هذا الكتاب:

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم هذا ما اشترى عبد ذليل من ميّت ازعج بالرّحيل اشترى دارا فى دار الغرور من جانب الفانين إلى عسكر الهالكين و تجمع هذه الدّار

حدود أربعه: فالحدّ الأوّل منها ينتهى إلى دواعى الافات، و الحدّ الثانى منها ينتهى إلى دواعى العاهات، و الحدّ الثالث منها ينتهى إلى دواعى المصيبات، و الحدّ الرابع منها ينتهى إلى الهوى المردىّ و الشيطان المغوىّ، و فيه يشرع باب هذه الدّار.

اشترى هذا المفتون بالأمل، من هذا المزعج بالأجل، جميع هذه الدّار بالخروج من عزّ القنوع، و الدّخول فى ذلّ الطلب، فما أدرك هذا المشترى من درك فعلى مبلى أجسام الملوك و سالب نفوس الجبابره مثل كسرى و قيصر، و تبّع و حمير، و من جمع المال إلى المال فأكثر، و بنى فشيّد، و نجّد فزخرف و ادّخر بزعمه للولد، إشخاصهم جميعا إلى موقف العرض لفصل القضاء، و خسر هنالك المبطلون شهد على ذلك العقل إذا خرج من أسرى الهوى، و نظر بعين الزوال لأهل الدّنيا، و سمع منادى الزّهد ينادى فى عرصاتها:

ما أبين الحقّ لذى عينين إنّ الرّحيل أحد اليومين

تزوّدوا من صالح الأعمال، و قرّبوا الامال بالاجال.

«اللغه»

(على عهده) أى فى زمانه فإنّ كلمه الجارّه ههنا بمعنى فى، و أحد معانى العهد الزّمان، ففى أقرب الموارد: كان ذلك فى عهد شبابى أى زمانه، و منه كان ذلك على عهد فلان أى فى زمانه. انتهى.

(دينار) الدّينار ضرب من النقود القديمه الذّهبيّه، و فى أقرب الموارد أنه فارسى معرّب، و أصله دنّار بالتشديد بدليل جمعه على دنانير و تصغيره على دنينير، لأنّهما يرجعان الكلمه إلى أصلها غالبا فابدل من أحد حرفى تضعيفه ياء لئلّا يلتبس بالمصادر الّتى يجىء على فعّال كقوله تعالى: «وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا كِذّاباً» (النبأ - ۲۹) إلّا أن يكون بالهاء فيخرج على أصله مثل الصنّاره و الدنّامه لأنّه أمن الان من الالتباس، قاله فى الصحاح.

(استدعاه) أى طلبه (أشهدت فيه شهودا) أى أحضرت فيه شهودا، أو تكون

كلمه فی الجاره بمعنی علی نحو قوله تعالی «وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِی جُذُوعِ النَّخْلِ » (طه ۷۶) و یقال: أشهد فلانا علی کذا أی جعله شاهدا علیه، فالمعنی و جعلت قوما شهودا علیه، و الشهود جاء مصدرا و غیر مصدر و المراد هنا الثانی یقال: شهد عند الحاکم لفلان علی فلان بکذا شهاده من بابی علم و کرم إذا أدّی ما عنده من الشهاده، فهو شاهد فیجمع علی شهود نحو عادل و عدول، و شهد کصاحب و صحب، و أشهاد کناصر و أنصار و شاهدین کعالم و عالمین. و فی نسختی الأربعین و حلیه الأولیاء: و أشهدت عدولا و لکن الشهود أنسب بالمقام من العدول.

(أما) بفتح الأوّل و تخفیف الثانی: حرف تنبیه ههنا.

(سیأتیک من) المراد من من إمّا الموت أو ملک لموت، و الثانی أولی لأنّ من یستعمل غالبا فی ذوی العقول کما أنّ ما یستعمل غالبا فی غیر ذوی العقول و إنّما قلنا غالبا لأنّ ما قد یستعمل فی ذوی العقول کقوله تعالی: «وَ السَّماءِ وَ ما بَناها » (الشمس – ۶) و من فی غیر ذوی العقول کقوله تعالی «فَمِنْهُمْ مَنْ یَمْشِی عَلی بَطْنِهِ » (النور – ۴۵) و التفصیل مذکور فی الموصولات من کتب النحو.

(لا ینظر فی کتابک) یقال: نظره و نظر إلیه إذا أبصره بعینه و نظر فیه إذا تدبّره و فکّر فیه، یقدّره و یقیسه و منه قوله تعالی «فَنَظَرَ نَظْرَهً فِی النُّجُومِ فَقالَ إِنِّی سَقِیمٌ » (الصافات – ۸۷ و ۸۸) و لذا قال بعضهم: إنّ نظر یتعدّی إلی المبصرات بنفسه و یتعدّی إلی المعانی بفی.

(لا یسألک عن بیّنتک) السؤال إذا کان بمعنی الاستخبار یتعدّی إلی مفعولین إلی الأوّل بنفسه و إلی الثانی بعن کما فی المقام، و قد یتعدّی إلی الثانی بالباء مضمّنه معنی عن نحو: سل به خبیرا، إی سل عنه، و قد تخفف الهمزه من فعله فیقال سال یسال سل و مسول کخاف یخاف خف و مخوف، المستفاد من ظاهر کلام المرزوقی فی شرح الحماسه (الحماسه ۷۵۷ ص ۱۷۱۵ طبع مصر ۱۳۷۱ ه) أنّ التخفیف هو لغه هذیل. قال عبد اللّه بن الدمینه (الحماسه ۵۱۰).

سلی البانه الغناء بالأجرع الّذی به البان هل حبّبت أطلال دارک

فقوله: سلی، کان أصله اسألی فخذف الهمزه تخفیفا و ألقیت حرکتها علی السین فصار اسلی، ثمّ استغنی عن همزه الوصل لتحرّک ما بعدها فحذفت فصارت سلی، و علی هذا القیاس قوله تعالی: «سَلْ بَنِی إِسْرائِیلَ کَمْ آتَیْناهُمْ مِنْ آیَهٍ بَیِّنَهٍ » (البقره - ۲۰۹).

(البیّنه) الحجّه. و فی نسخه الأربعین عن بیتک أی دارک الّتی اشتریتها و الأوّل أنسب بالمقام، و ما یختلج فی البال أنّ الثانی حرّف من الکتّاب و إلّا لقال علیه السّلام: حتّی یخرجک منه، لا من دارک کما لا یخفی علی العارف بأسالیب الکلام، و الشاهد لذلک ترجمه ابن خاتون العاملی بالفارسیه فی شرحه علی الأربعین للشیخ بهاء الدّین قدّس سرّه حیث قال: زود باشد که بر تو وارد شود شخصی که نگاه بسند تو نکند، و از گواهان تو چیزی نپرسد، إلخ. علی أنّ النسختین متفقتان فی الأوّل.

(شاخصا)إشاره إلی قوله تعالی:«إِنَّما یُؤَخِّرُهُمْ لِیَوْمٍ تَشْخَصُ فِیهِ الْأَبْصارُ » (الحجر-۴۴) و قوله تعالی:«فَإِذا هِیَ شاخِصَهٌ أَبْصارُ الَّذِینَ کَفَرُوا »(الأنبیاء ۹۸) قال الراغب فی المفردات: قال تعالی: تشخص فیه الأبصار، شاخصه أبصارهم أی أجفانهم لا تطرف. و فی مجمع البیان التفسیر: شخص المسافر شخوصا إذا خرج من منزله، و شخص عن بلد إلی بلد و شخص بصره إذا نظر إلیه کأنه خرج إلیه. یقال: شخص بصره فهو شاخص إذا فتح عینیه و جعل لا یطرف مع دوران فی الشحمه، و شخص المیّت بصره و ببصره أی رفعه، و فی منتهی الارب: شخص بصره:

واکرد چشم را و وا داشت و بر هم نزد آنرا و بلند کرد نگاه را، و شخصت عینه باز ماند چشم او.

و یمکن أن یتّخذ الشاخص من شخص المسافر من بلد إلی بلد شخوصا بمعنی ذهب و سار و خرج من موضع إلی غیره، و منه حدیث إقامه العاقل أفضل من شخوص الجاهل.

أو من شخص السهم إذا ارتفع عن الهدف، و منه الدّعاء: اللّهمّ إلیک شخصت

الأبصار أى ارتفعت أجفانها ناظره إلى عفوك و رحمتك، قال الجوهرىّ فى الصحاح:

أشخص الرامى إذا جاز سهمه الغرض من أعلاه، و هو سهم شاخص، فالمراد على هذا الوجه الأخير حتّى يخرجك منها مرفوعا أى محمولا على أكتاف الرّجال.

و الوجهان الأخيران ممّا احتملهما الشيخ فى الأربعين أيضا و جعل العباره على الأوّل كنايه عن الموت، فانّه ذكر معنى الشاخص على الوجه الّذى أتى به الجوهرىّ فى الصّحاح حيث قال: شخص بصره بالفتح فهو شاخص إذا فتح عينيه و صار لا يطرف، و هو كنايه عن الموت و كذا الطريحى فى مجمع البحرين.

و لكن فى أقرب الموارد بعد ما فى الصحاح أتى بقيد زائد و هو قوله: مع دوران الشحمه، و هذا المعنى لا يناسب قوله عليه السّلام: حتّى يخرجك، فانّ المرء ما لم يمت لا يخرج من داره، و لا يخفى أنّ المعنى الّذى ذكره فى الصحاح لا يشير إلى الموت، غايه الأمر إلى شدّه الأمر و هو له، و لذا فسّر الكلبى كما فى مجمع البيان قوله تعالى: «فَإِذا هِيَ شاخِصَهٌ أَبْصارُ الَّذِينَ كَفَرُوا » بقوله: إنّ أبصار الّذين كفروا تشخص فى ذلك اليوم أى لا تكاد تطرف من شدّه ذلك اليوم و هو له، ينظرون إلى تلك الأهوال.

و بالجمله إنّ شخص بالمعنى الأوّل لا يدلّ على موت الشاخص إلّا أن يؤخذ الشاخص من شخص الميت بصره و ببصره إذا رفعه، و كذا شخصت عينه، حتّى يستقيم المعنى الكنائى، أو من شخص المسافر بمعنى ذهب و سار على نوع من التجوّز.

(يسلّمك إلى قبرك) من التسليم أى يعطيك قبرك و يناولك إيّاه يقال: سلّمه إلى فلان أى أعطاه إيّاه فتناوله منه، و يمكن أن يؤخذ من الاسلام لأنّ أسلم جاء بمعنى سلّم أيضا يقال: فلان أسلم أمره إلى فلان أى سلّمه إليه.

(خالصا) الخالص هو المحض و المراد هنا العارى من أعراض الدّنيا و حطامها أى يخرجك عاريا منها.

(نقدت الثمن من غير حلالك) يقال: نقدته و نقدته لفلان الثمن أى أعطيته

إيّاه نقدا معجّلا، فالمراد أنک ابتعتها بيعا نقدا أی بيع الحال بالحال.

و علی نسخه الشيخ فی الأربعين: و وزنت مالا- من غير حلّه، أی وزنت للدّار أو لبائعها مالا يقال: وزنت فلانا وزنت لفلان كما يقال: كلت زيدا و كلت لزيد قال تعالی «وَ إِذا كالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ » (المطففين - ۴).

و علی نسخه أبی نعيم فی الحليه: أو ورثت مالا- من غير حلّه، و معناه ظاهر و لكن الصواب أن يقال: إن ورثت محرف و زنت لعدم مناسبه ورثت فی المقام و تفسير العباره علی ورثت لا يخلو من تكلّف و تعسف. و ما فی المتن موافق للنسختين.

(ترغب فی شراء) الأفعال كما تتغير معانيها بتغيّر الأبواب سواء كانت الأبواب مجرده أو غير مجرده كذلک تتغيّر معانيها بتغيّر صلاتها، و كذا الحكم فی مصادرها، فالرغبه و مشتقاتها إذا كانت صلتها كلمه فی الجاره تفيد معنی الاراده و الميل إلی الشیء و نحوهما يقال: رغب فی الشیء إذا أراده و أحبّه، و مال إليه و طمع فيه و حرص عليه، و إذا كانت صلتها كلمه عن الجاره تفيد الاعراض و الترک يقال: رغب عنه إذا زهد فيه و لم يرده و أعرض عنه و تركه قال تعالی: «وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّهِ إِبْراهِيمَ إِلاّ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ » (البقره - ۱۲۶).

(الدرهم) بكسر الدّال و فتح الهاء و كسرها: ضرب من النقود القديمه المضروبه من الفضّه للمعامله، قال فی الصحاح و منتهی الارب: إنه فارسی معرب و فی أقرب الموارد و المنجد: يونانی معرب. و ربما قالوا درهام أيضا بكسر الدال قال الشاعر:

لو أن عندی مأتی درهام لجاز فی آفاقها خاتامی

و جمع الدرهم دراهم، و جمع الدرهام دراهيم، قال الشاعر:

تنفی يداها الحصی فی كل هاجره نفی الدراهيم تنقاد الصياريف

نقل البيتين فی الصحاح.

(ميت) أصله ميوت علی وزن فيعل من الموت.

(ازعج للرحيل) ازعج بالبناء للمفعول أی شخص به للرحيل يقال

أزعجه فانزعج أى أقلقه و قلعه من مكانه فقلق و اقتلع، هذا إن كانت اللام للتعليل و إن كانت بمعنى إلى فالمعنى سيق إليه يقال: أزعجه إلى المعصيه أى ساقه إليها كما فى لسان العرب فى ماده أزز على ما فى أقرب الموارد.

(دار الغرور) الغرور بضم الغين المعجمه مصدر يقال غره يغره غرورا من باب نصر أى خدعه و أطمعه بالباطل و لذا قيل: الغرور تزيين الخطاء بما يوهم أنه صواب، و كذا قيل: الغرور شرك الطريق بفتحتين، و المراد من دار الغرور الدنيا قال تعالى «وَ مَا الْحَياهُ الدُّنْيا إِلاّ مَتاعُ الْغُرُورِ» (آل عمران - ۱۸۴ و الحديد - ۲۱) و قال تعالى: «إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ فَلا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَياهُ الدُّنْيا وَ لا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّهِ الْغَرُورُ» (لقمان - ۳۵) و لذا توصف الدنيا بالغرور بالفتح و يقال: دنيا غرور بل أحد معانى الغرور بالفتح الدنيا، قال ابن السكيت كما فى صحاح الجوهرى: الغرور الشيطان و منه قوله تعالى «وَ لا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّهِ الْغَرُورُ».

أقول: الصواب أن كل ما يغر الانسان من مال و جاه و شهوه و شيطان و غيرها فهو غرور بالفتح و إنما فسر بالشيطان لأنه الغار الحقيقى و تلك الامور آلات و وسائط. إذ هو أخبث الغارين، و بالدنيا لأنها تغر و تضر و تمر كما قاله عليه السلام و سيأتى فى باب المختار من حكمه.

(خطه) واحده خطط قال الجوهرى فى الصحاح: الخطه بالكسر الأرض يختطها الرجل لنفسه و هو أن يعلم عليها علامه بالخط ليعلم أنه قد اختارها لنفسه ليبنيها دارا، و منه خطط الكوفه و البصره، و المراد منها البقعه و الناحيه و الجانب و أمثالها و يقال بالفارسيه: سرزمين.

(تجمع هذه الدار) أى تحويها و تحيط بها. (دواعى) جمع الداعيه بمعنى السبب، قال الحريرى: و تاقت نفسى إلى أن أفض ختم سره و أبطن داعيه يسره، أى أعرف باطن سبب يسره نقله فى أقرب الموارد، دواعى الدهر: صروفه، دواعى الصدر: همومه، و لكن المراد هنا معناها الأول أى أسباب الافات و المصيبات.

و فی الحلیه: و الحد الأول منها و فی الأربعین و الحد الثانی منها ینتهی إلی دواعی العاهات، و هی جمع العاهه أی الافه، و أصل العاهه عوهه، یقال: عیه الزرع و أیف و أرض معیوهه أی ذات عاهه و طعام ذو معوهه أی من أکله أصابته عاهه و فی النهایه الأثیریه:

فی الحدیث نهی عن بیع الثمار حتی تذهب العاهه، أی الافه التی تصیبها فتفسدها یقال: عاه القوم و أعوهوا إذا أصابت ثمارهم و ماشیتهم العاهه، و منه الحدیث:

لا یورد ذو عاهه علی مصح، أی لا یورد من بابله آفه من جرب أو غیره علی من إبله صحاح لئلا ینزل بهذه ما نزل بتلک فیظن المصح أن تلک أعدتها فیأثم.

و فی مجمع البحرین: فی الحدیث بظهر الکوفه قبر لا یلوذ به ذو عاهه إلا شفاه الله، أی آفه من الوجع، و فی الحدیث: لم یزل الإمام مبرءا عن العاهات أی هو مستوی الخلقه من غیر تشویه.

و قیل: الفرق بین الافات و العاهات أن العاهات تکون الأمراض الظاهریه من قبیل برص أو جذام، و الافات تکون الأمراض الباطنیه من مثل الحمی.

(المردی) اسم فاعل من الإرداء بمعنی الاهلاک، فالهوی المردی أی الهوی المهلک، و الردی: الهلاک، و المراد هنا هلاک الدین، و یقال أیضا: أرداه فی البئر مثلا أی أسقطه فیها، فالمعنی علی هذا الوجه الهوی المسقط إلی هوه جهنم و مال المعنیین واحد.

(المغوی) کالمردی فاعل من الاغواء أی المضل، و هو إشاره إلی قوله تعالی حاکیا عن الشیطان: «وَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ » (الحجر - ۴۱) «قالَ فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ إِلاّ عِبادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِینَ » (ص - ۸۵).

و فی الحلیه (زقاق الفناء) الزقاق بضم الأول و تخفیف الثانی: السکه و قیل:

الطریق الضیق دون السکه نافذا کان أو غیر نافذ یذکر و یؤنث جمعه زقاق بالضم فالتشدید و أزقه.

(یشرع) بالبناء للمفعول من الاشراع أی یفتح، و فی القاموس: أشرع بابا إلی الطریق فتحه. أو من الاشراع بمعنی التهیؤ أی یتهیأ للدخول و الخروج

نحو قول جعفر بن علبه الحارثی (الحماسه ۴):

فقالوا لنا ثنتان لابد منهما صدور رماح اشرعت أو سلاسل

أی إذا کان الأمر علی هذا فلا بد من أحدهما إما صدور رماح هیأت للطعن أو سلاسل، أی إما القتل أو الأسر و لکن المعنی الأول أبین و أنسب.

فی الأربعین: بالخروج من عز القنوع، و القنوع بالضم: القناعه.

(الضراعه): الذله: مصدر من ضرع ضراعه من بابی منع و شرف أی خضع و ذل و تذلل.

(أدرک) بمعنی لحق یقال: طلب الشیء حتی أدرکه أی حتی لحقه و وصل إلیه.

(درک) قال فی الصحاح: الدرک التبعه، تسکن و تحرک، یعنی أن الدرک یقرأ علی وجهین بفتح الأولین و بفتح الأول و سکون الثانی یقال: ما لحقک من درک فعلی خلاصه. و المراد من الدرک هنا ما یضر بملکیه المشتری کأن یدعی أحد کان المبیع ملکه و بیع بغیر حق و کان البائع غاصبا و غیر ذلک.

(مبلبل) اسم فاعل من بلبل القوم بلبله و بلبالا- إذا هیجهم و أوقعهم فی الهم و وسواس الصدور. قال باعث بن صریم «علی التصغیر»:

سائل أسید هل ثأرت بوائل أم هل شفیت النفس من بلبالها

أی من همها و حزنها (الحماسه ۱۷۵).

و قال منصور النمری:

فلما رآنی کبر الله وحده و بشر قلبا کان جما بلابله

أی کانت غمومه مجتمعه علیه (الحماسه ۷۴۹).

أو من بلبل الألسنه أی خلطها أی یخلط و یمزج أجسامهم بتراب القبر.

أو من بلبل الشیء إذا فرقه و مزقه و أفسده بحیث أخرجه عن حد الانتفاع به، و المراد هنا المعنی الثانی أو الثالث کما هو ظاهر لاغبار علیه، فلا حاجه إلی ما تکلف به الشیخ محمد عبده حیث فسر مبلبل الأجسام بقوله: مهیج داءاتها

المهلكه لها.

و فی نسخه الشیخ فی الأربعین: فعلی مبلی أجسام الملوک، و قال قدس سره فی بیانه: مبلی کمکرم من البلاء بالکسر و هو الدثور و الاندراس، و کذا ابن الخاتون العاملی فی شرحه قال: مبلی بر وزن مکرم مأخوذ از بلای بکسر با است که بمعنی دثور و اندراس است یعنی از هم پاشیدن و ریزه ریزه شدن، و لم ینقلا غیر المبلی نسخه اخری فعندهما المبلی هو المتعین، و فی النهج و الحلیه:

المبلبل مکان المبلی، و مال الکل واحد یقال: أبلی الثوب أی أخلقه و بلبله أی مزقه و أفسده، فمعنی أحدهما قریب من الاخر.

(سالب نفوس الجبابره) سلبه یسلبه سلبا و سلبا من باب نصر أی انتزعه من غیره علی القهر، و النفوس جمع النفس و هی هنا بمعنی الروح، و الجبابره:

الملوک کما فی اللسان فسالب نفوس الجبابره أی قابض أرواح الملوک أو أن الملوک أحد بعض مصادیق الجبابره.

ثم الظاهر أنه علیه السلام کنی بالمبلبل و السالب و المزیل عن الله جلت عظمته و یمکن إراده ملک الموت منها و لکن الشیخ صرح فی الأربعین بأن المراد منها الموت فلیتأمل.

(کسری) بکسر الکاف و فتحها أیضا لقب ملوک الفرس، و هو معرب خسرو أی واسع الملک و أحد جموعه: أکاسره.

(قیصر) لقب ملوک الروم و جمعه: قیاصره.

(تبع) بضم التاء المثناه من فوق و تشدید الباء الموحده المفتوحه. لقب ملوک الیمن و الجمع: تبایعه.

(حمیر) بکسر أوله و فتح ثالثه أبو قبیله من الیمن و هو حمیر بن سبأ بن یشجب بن یعرب بن قحطان، و منهم کانت الملوک فی الدهر الأول و اسم حمیر العرنج، قاله فی الصحاح.

(شید) الشید بکسر الشین ما یطلی به الحائط من حص أو بلاط و نحوهما

و بالفتح المصدر يقال: شاده يشيده شيدا بالفتح جصصه، و هو مشيد أى معمول بالشيد قال تعالى: «وَ قَصْرٍ مَشِيدٍ » و نقل إلى باب التفعيل للمبالغه، أو يكون من شيد البناء أى رفعه كما فى أقرب الموارد و كذا فى الصحاح حيث قال: و المشيد بالتشديد المطول، أو من شيد قواعده أى أحكمها.

قال الكسائى: المشيد للواحد من قوله تعالى «وَ قَصْرٍ مَشِيدٍ » و المشيد بالتشديد للجمع من قوله تعالى «فِى بُرُوجٍ مُشَيَّدَهٍ » نقله فى الصحاح.

أقول: الظاهر أن الكسائى أراد أن المشيد و المشيد بمعنى واحد إلا أن الأول يستعمل فى المفرد و الثانى فى الجمع فلا يقال قصر مشيد بالتشديد أو بروج مشيده بالتخفيف فتأمل.

(زخرف)زخرفه أى زينه و حسنه، و الزخرف كل ما حسن به الشىء و المزخرف المزين قال الله تعالى:«حَتّى إِذا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَها وَ ازَّيَّنَتْ » (يونس-٢۶).

قال عنتره بن الأخرس (الحماسه ٨١٧):

لعلك تمنى من أراقم أرضنا بأرقم يسقى السم من كل منطف

تراه بأجواز الهشيم كأنما على متنه أخلاق برد مفوف

كأن بضاحى جلده و سراته و مجمع ليتيه تهاويل زخرف

شبه بارز جلد الحيه و ظهره و مجمع صفحتى عنقه لاختلاف ألوانها بالتهاويل التى تزخرف بها الإبل. و فى المفردات: الزخرف الزينه المزوقه و منه قيل للذهب زخرف.

قال فى الصحاح: الزخرف الذهب ثم يشبه به كل مموه مزور، فعلى هذا قوله عليه السلام زخرف بمعنى زينه بالزخرف أى ذهبه.

(نجد) بالنون و الجيم المشدده و الدال المهمله يقال: نجد البيت أى زينه بالبسط و الفرش و الوسائد، و فى اللسان نجدت البيت بسطته بثياب موشيه و النجد محركه: متاع البيت من فرش و نمارق و ستور، جمعه أنجاد، و نجود البيت:

ستوره التی تعلق علی حیطانه یزین بها.

أو یکون نجد من النجد بمعنی ما ارتفع من الأرض أی رفع البناء، و هذا المعنی علی نسخه الشیخ فی الأربعین حیث قال: «نجد فزخرف» أنسب إن لم یکن متعینا، و علی نسخه الرضی المعنی الأول أنسب فإن زخرف أعنی ذهب یستعمل غالبا فی تزیین سقف البیت، و نجد فی تزیین أرضه.

(ادخر) أی اکتسب المال و خبأه لوقت الحاجه إلیه، و هو افتعل من الذخر لکنه أبدل من التاء دالا فادغم الدال فیه فلک أن تقول: ادخر، و لک أن تقول: اذخر، قال منظور بن سحیم «بالتصغیر» الحماسه ۴۲۲:

و عرضی أبقی ما ادخرت ذخیره و بطنی أطویه کطی ردائیا

(اعتقد) مالا: جمعه، و اعتقد ضیعه: اقتناها، تقول: اعتقد عقده إذا اشتری ضیعه، و العقده: الضیعه و العقار الذی اعتقده صاحبه ملکا أی اقتناه و غیرهما من الأموال الصامته فلک أن تقول: اعتقد أی جعل لنفسه عقده.

(الولد) بسکون الثانی و حرکات الواو و بفتحهما کل ما ولده شیء و یطلق علی الذکر و الانثی و المثنی و المجموع، و هو مذکر و الجمع أولاد و ولده بالکسر فالسکون و إلده بإبدال الواو همزه و ولد بالضم فالکسر فالأخیر جاء جمعا و مفردا کالفلک قال تعالی: «وَ الْفُلْکِ الَّتِی تَجْرِی فِی الْبَحْرِ بِما یَنْفَعُ النّاسَ » (البقره - ۱۶۱)، و قال تعالی: «حَتّی إِذا کُنْتُمْ فِی الْفُلْکِ وَ جَرَیْنَ بِهِمْ بِرِیحٍ طَیِّبَهٍ » (یونس - ۲۴) فالأولی مفرد و الثانیه جمع.

(نظر بزعمه للولد) یقال: نظر له أی رثاه و أعانه و المراد هنا جمع المال للولد إعانه له و تحننا علیه.

(إشخاصهم جمیعا إلی موقف العرض و الحساب) أی إرجاعهم إلیه قال فی اللسان: أشخص فلانا إلی قومه: أرجعه الیهم. و یقال أیضا: أشخصه أی أزعجه و أحضره.

(العرض) أی عرض أعمالهم علیهم من عرض الشیء علیه و له أی أراه إیاه

قال تعالى: «ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلائِكَهِ » (البقره – ۳۱) «وَ عُرِضُوا عَلى رَبِّكَ صَفًّا » (الكهف – ۴۷) «إِنّا عَرَضْنَا الْأَمانَهَ عَلَى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ » (الأحزاب – ۷۳) «وَ عَرَضْنا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكافِرِينَ عَرْضاً » (الكهف – ۱۰۱) «وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّارِ » «الأحقاف – ۳۵).

(فصل القضاء) الفصل إبانه أحد الشيئين من الاخر حتى تكون بينهما فرجه و يوم الفصل أحد أسماء القيامه قال تعالى «هذا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْناكُمْ وَ الْأَوَّلِينَ » (المرسلات – ۳۹) أى اليوم يبين الحق من الباطل، و قال تعالى «إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقاتُهُمْ أَجْمَعِينَ » (الدخان – ۴۲) و قال: «وَ هُوَ خَيْرُ الْفاصِلِينَ » (الأنعام – ۵۸) فقوله عليه السلام: فصل القضاء أى فصل القضاء بين الحق و الباطل.

(خسر هنالك المبطلون) اقتباس من قوله تعالى: «فَإِذا جاءَ أَمْرُ اللّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنالِكَ الْمُبْطِلُونَ » (المؤمن – ۸۰).

الاعراب

«قاضى» صفه لشريح بالإضافه. «بثمانين» الباء للتعويض و المقابله و هى الداخله على الأعواض و الأثمان. جمله اشترى على عهده دارا بثمانين دينارا خبر إن. «قد كان ذلك» كان تامه و ذلك فاعل لها. «نظر مغضب» مفعول مطلق لفعل نظر.

ثم إن كلمه مغضب فيما رأينا من النسخ المطبوعه من النهج مشكوله بكسر الضاد لكنها و هم و الصواب بفتحها كما فى نسخه عتيقه مصحّحه جدا قد رزقنا الله أثناء الشرح و وفقنا بابتياعها و قد تفألت بها التوفيق فى إتمام هذا الأثر كيف لا و فى الخبر: إذا أراد الله شيئا هيا أسبابه.

و بعد ذلك تفضل علينا صديقنا الفاضل السيد مهدى الحسينى اللاجوردى زاده الله توفيقا بالاطلاع على نسخه من مكتبته بدار العلم قم قوبلت بنسخه السيد الامام الرضى رضوان الله عليه، و النسختان موافقتان متنا و صحه فى عده مواضع قوبلتا فيها، و المغضب فيهما مشكوله بالفتح.

أما من حروف التنبيه يصدّر بها الجمل كلّها حتّى لا يغفل المخاطب عن شيء ممّا يلقى المتكلّم إليه، و لذا سمّيت حروف التنبيه، و هى: أما و ألا و ها، و الأخيره خاصّه من المفردات على أسماء الإشاره حتّى لا يغفل المخاطب عن الاشاره الّتى لا يتعيّن معانيها إلّا بها نحو: هذا، و هاتا، و نحوهما.

«حتى لا يخرجك» الفعل منصوب بأن المقدرّه وجوبا و يسلّمك عطف عليه.

«شاخصا» حال لضمير المفعول فى يخرجك. «خالصا» حال لضمير المفعول فى يسلّمك.

«فانظر يا شريح لا تكون» فى نسختى الأربعين و حليه الأولياء: فانظر أن لا تكون. فإن كان بمعنى تدبّر و تفكر فلا بدّ من صلته بفى، و إن كان بمعنى أبصر إمّا أن تكون صلته بإلى، و إمّا يتعدّى بنفسه يقال نظره و نظر إليه أى أبصره بعينه كما قدّمنا فى اللّغه.

ثمّ إنّ الأولى و الأنسب أن تكون صله الفعل كلمه فى الجاره المقدّره حتّى تفيد معنى التدبّر و التّأمّل و التفكّر أى تأمّل و تدبّر فى أن لا تكون اشتريت هذه الدار من غير مالك أو نقدت الثمن من غير حلالك. فعلى هذا يكون المصدر المسبوك بأن الناصبه منصوبا بنزع الخافض، أى تأمّل فى عدم كونك شاريا لها من غير مالك و فى أدائك ثمنها من غير حلالك، و أمّا نسخه النهج فعلى وزان قوله تعالى: «اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثالَ » (الاسراء - ۵۲) ثمّ اعلم الصواب أن يقرأ ما لك فى قوله عليه السّلام: ابتعت هذه الدّار من غير مالك بهيئه الفاعل لأنّه لو قرئ باضافه المال إلى الضمير يلزم التكرار لأنّ معنى جملتى «ابتعت هذه الدّار من غير مالك» و «أو نقدت الثمن من غير حلالك» واحد حينئذ فالمتعين أنه فاعل لا مضاف و مضاف اليه، و نسخه الشيخ فى الأربعين «فانظر أن لا تكون اشتريت هذه الدّار من غير مالكها» شاهد صادق بل حجه قاطعه للمختار و قد ترجم العباره و فسّرها كثير من المترجمين و المفسّرين بالإضافه و لم يتفطنوا لتلك الدّقيقه.

«فاذا أنت قد خسرت» قال الشيخ فى الأربعين: إذا هذه فجائيّه كالواقعه فى قوله تعالى «فَإِذا هُمْ خامِدُونَ » (يس - ۳۰) أى فيكون مفاجئا للخسران.

«فلم ترغب فى شراء هذه الدّار بالدّرهم فما فوقه» و فى نسخه الأربعين «إذا لم تشترها بدرهمين» و قال الشيخ فى إعرابه: إذا حرف جواب و جزاء و الأكثر وقوعها بعد أن و لو، و اختلف فى رسم كتابتها و الجمهور بالألف و المازنى بالنون، و الفرّاء كالجمهور إن أعملت و كالمازنى إن أهملت. انتهى قوله.

أقول: و أمّا على نسخه النهج فقوله عليه السّلام: بالدّرهم فما فوقه. الفاء للعطف و ما نكره موصوفه أو بمعنى الّذى مجرور محلا بالباء و لم تعد لأنّه عطف على الظاهر و العامل فى فوق على الوجهين الاستقرار، و المعطوف عليه الدّرهم و سيأتى توجيه قوله عليه السّلام فما فوقه و تحقيقه فى المعنى إن شاء اللّه تعالى.

«من ميّت قد ازعج للرّحيل» قد ازعج للرّحيل صفه للميّت لأنه نكره كالذّليل للعبد. «اشترى منه دارا» بدل للأوّل كالثالث.

و القياس أن يقال: هذه ما اشترى لأنّ ما ابتاعها كانت دارا كقوله عليه السّلام:

تجمع هذه الدّار، و لكنّه عليه السّلام قال: هذا ما اشترى باعتبار المنزل و نحوه.

«دارا من دار الغرور» كلمه من بمعنى فى إن كان المراد من دار الغرور الدّنيا كما بيّنا أى دارا فى دار الغرور نحو قوله تعالى (الجمعه - ۱۰) «إِذا نُودِيَ لِلصَّلاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ » أى فى يوم الجمعه، و يمكن أن تكون من على هذا الوجه للتبعيض أيضا كما هو ظاهر أو يكون الظرف مستقرا صفه للدّار، و إن كانت من لبيان الجنس لا يكون المراد منها الدّنيا. نحو من الثانيه فى قوله تعالى «يُحَلَّوْنَ فِيها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ » (الكهف - ۳۱) أى دارا هى دار الغزور.

«تجمع هذه الدّار حدود أربعه» هذه الدّار مفعول قدّم و حدود فاعل تجمع و فى بعض نسخ الأربعين جعلت هذه الدّار فاعل الفعل و حدود مفعوله حيث كتب

تجمع هذه الدّار حدودا أربعه، و لكنه من تحريف النّساخ و تصرّفهم.

«فالحدّ الأوّل» الفاء هذه للترتيب الذكرى لأنّ أكثر ما يكون ذلك فى عطف مفصّل على مجمل نحو قوله تعالى: «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسى أَكْبَرَ مِنْ ذلِكَ فَقالُوا أَرِنَا اللّهَ جَهْرَةً » (النساء - ۱۵۳).

«بالخروج من عزّ القناعه» الباء للعوض و المقابله أى اشترى هذا بهذا كما تقول: اشتريت هذه الدّار بهذه الدّنانير. و الدّخول مجروره معطوف على الخروج «فما أدرك» كلمه ما إمّا موصوله أو موصوفه و على التقديرين مبتداء و خبره جمله «فعلى مبلبل أجسام الملوك إشخاصهم جميعا إلى موقف العرض» لأنّ إشخاصهم مبتداء ثان و خبره على مبلبل أجسام الملوك قدّم لتوسعه الظروف، و هذه الجمله الاسميّه خبر لما.

«من درك» من بيانيّه يبيّن ما «فعلى مبلبل» كلمه الفاء جواب لما لأنه على حدّ: الّذى يأتينى فله درهم، أعنى من المواضع الّتى يتضمّن المبتدأ فيها معنى الشرط فتدخل الفاء فى خبره نحو قوله تعالى: «وَ ما بِكُمْ مِنْ نِعْمَهٍ فَمِنَ اللّهِ » (النحل - ۵۵) و قوله تعالى: «قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِى تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاقِيكُمْ » (الجمعه - ۸) و كأنما أراد الشيخ فى الأربعين هذا المعنى حيث قال: ما فى ما درك شرطيه، سالب عطف على مبلبل، و كذا المزيل.

«و من جمع» من موصول اسميّ معطوف على الفراعنه أى مزيل ملك الّذى جمع المال - إلخ، أو على كسرى كقيصر و أخويه و كأنّ الأخير أظهر و كذا الحكم فى من الثانى، و نسخه الشيخ هكذا: و من جمع المال إلى المال فأكثر و بنى فشيّد و نجّد فزخرف.

و لولا كلمه - إلى - مكان - على - لكانت نسخته أولى من النهج لعدم الاحتياج إلى من الثانى أوّلا، و عدم تنسيق العباره على نظام واحد فى النهج ثانيا، و خلوّه عن التعريفات الحسنه الأنيقه ثالثا.

و أمّا كلمه إلى و إن كانت تفيد معنى صحيحا فى المقام و لكن على أصحّ و أفصح

منها. و الفاءات تفيد الترتيب «بزعمه» الباء للسببيّه.

إلى موقف العرض متعلّق بالاشخاص، و الظرف لغو، و على نسختى الشيخ و أبى نعيم «ما أبين الحق» كلمه ما للتعجّب.

ما الذى اوجب سخط الامير عليه السّلام

على عمل شريح حتى كتب له ذلك الكتاب؟

قبل الورود فى تفسير جمل الكتاب لا بدّ من ذكر مقدّمه ليزيد الطالب بصيره فى غرض الكتاب، و هى:

أنّ سفراء اللّه تعالى لم يمنعوا النّاس عمّا لا مناص عنها فى حياتهم كتعلّم المعارف و تحصيل المأكل و المشرب و الملبس و المنكح و بناء الدّور و اتّخاذ الحرف و الصنائع و نحوها ممّا هى ضروريّه لحفظ نظام الاجتماع و بقاء بنى نوع الانسان، بل ندبوهم إليها و رغّبوهم فيها و حرّموا عليهم الرّهبانيّه بأنّ الانسان مدنىّ بالطبع، و كذا لم يدّع أحد و لم يرو أنّ حجّه من الحجج الالهيّه عاتب أحدا فى قبال عمله الصحيح العقلانى، بل حذّروهم و نهوهم عما يحكم العقل الناصع بقبحه و يذمّ من ارتكبه كالسرقه و الكذب و الافتراء و الخيانه و الغصب و الاقتداء بالنساء و نحوها ممّا هى تضرّ سعاده الاجتماع، و تمنع الناس عن التكامل و الارتقاء، و تورث بينهم العداوه و البغضاء.

و هذا هو أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام يمدح هديّه و يذمّ اخرى، لأنّ الاولى كانت عاريه عن الهوى، و الثانيه كانت مشوبه بها، فانها كانت رشوه فى صوره هديّه أتى بها آت ليلا و زعم أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام يضلّ بها عن الحقّ، و يفسق عن أمر ربّه أمّا مدحه عليه السّلام الاولى فبعض من كان يأنس إليه عليه السّلام من أصحابه دعاه إلى حلواء عملها يوم نوروز، فأكل و قال عليه السّلام: لم عملت هذا؟ فقال: لأنّه يوم نوروز، فضحك عليه السّلام و قال: نورزوا لنا فى كلّ يوم إن استطعتم.

و أمّا ذمّه الثانيه فإنّ أشعث بن القيس أهدى له نوعا من الحلواء تأنّق فيه و ظنّ الأشعث أنه يستميله بالمهاداه لغرض دنيوىّ كان فى نفس الأشعث، و كان

يبغض أمير المؤمنين عليه السّلام فردّ هديّته و قال:

و أعجب من ذلك طارق طرقنا بملفوفه فى وعائها و معجونه شنئتها كأنّما عجنت بريق حيّه أوقيئها، فقلت: أصله؟ أم زكاه؟ أم صدقه؟ فذلك كلّه محرّم علينا أهل البيت، فقال: لا ذا و لا ذاك و لكنّها هديّه، فقلت: هبلتك الهبول أعن دين اللّه أتيتنى لتخدعنى أ مختبط أم ذوجنّه أم تهجر؟ و اللّه لو اعطيت الأقاليم السبعه بما تحت أفلاكها على أن أعصى اللّه فى نمله اسلبها جلب شعيره ما فعلته، و إنّ دنياكم عندى لأهون من ورقه فى فم جراده تقضمها ما لعلىّ و نعيم يفنى، و لذّه لا تبقى نعوذ باللّه من سبات العقل و قبح الزّلل و به نستعين (ذيل الكلام ۲۲۲ من باب الخطب من النهج).

ثمّ إذا كان المتجر الحلال و تحصيل ما يحتاج إليه الناس و منه ابتياع الدّار ممدوحا شرعا و عقلا حتّى قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: من سعاده المرء المسلم المسكن الواسع، و قال أبو جعفر عليه السّلام: من شقاء العيش ضيق المنزل و غيرهما من الأخبار المرويّه فى الكافى و غيره (الوافى ص ۱۰۷ ج ۱۱).

فلازم للعاقل المستبصر أن ينظر فى قول أمير المؤمنين عليه السّلام لشريح حتى يظهر له سبب سؤاله شريحا عن داره هذه فإنّ شريحا كان قاضيا من قبله عليه السّلام و سيأتى ترجمته فى ذيل الشرح، و الظاهر أنّ شريحا تجاوز عن الحقّ فى أوان قضائه و اشترى بالارتشاء أو نحوه بيتا فصار عمله هذا سبب مؤاخذه أمير المؤمنين عليه السّلام إيّاه على ابتياع الدّار سيّما أنّ القائمين بامور الدّين كالقاضى و المفتى و المدرّس و المؤذّن و الخطيب و الامام و أمثالهم لا تعظم ثروتهم فى الغالب.

و لا ريب أنّ أزمّه الامور إذا كانت بيد رجل إلهىّ خيّر للاجتماع و رؤف بالناس يجتاح شوك الجور و العدوان من أصله و لا يدع أحدا أن يتجاوز عن قانون الفطره و ينحرف عن الحقّ فلا جرم يدور رحى الاجتماع على محور العدل.

و بالجمله أنّ ما أوجب سخطه عليه السّلام على شريح و عمله كما يلوح من ظاهر كتابه عدول شريح عن الحقّ و تجاوزه عن حقوق الناس حتّى اشترى دارا بثمانين دينارا

من غير حلال، و لو لا ذلك لما سخط عليه و ما جعل له أحد الحدود الحدّ الّذی ينتهی إلی الشيطان المغوی و فيه يشرع باب هذه الدّار.

المعنی

اشاره

قوله:(روی أنّ شريح بن الحارث قاضی أمير المؤمنين عليه السّلام) سنذكر فی ذيل شرح الكتاب ترجمه شريح و نسبه و خبره و مدّه قضائه و ما قيل فيه إنشاء اللّه تعالی قوله:(اشتری علی عهده دارا بثمانين دينارا) أی اشتری فی زمان حياه أمير المؤمنين عليه السّلام دارا فی الكوفه كان ثمنها ثمانين دينارا، و إنّما قلنا اشتری دارا فی الكوفه لأنّه كان قاضيا فيها، و يظنّ ظاهرا أنّه اشتراها فی الكوفه أيضا.

قوله:(فبلغه ذلك فاستدعی شريحا) أی بلغ أمير المؤمنين عليا عليه السّلام ابتياع شريح تلك الدّار فطلب عليه السّلام شريحا.

قوله:(و قال له بلغنی أنّك ابتعت دارا بثمانين دينارا و كتبت لها كتابا و أشهدت فيه شهودا) أی قال عليه السّلام لشريح: بلغنی اشتراءك دارا ثمنها ثمانون دينارا، و كتبت لها قباله و أحضرت فی ذلك شهودا، أو جعلت قوما شهودا عليه علی أن تكون فی بمعنی علی.

قوله:(فقال له شريح قد كان ذلك يا أمير المؤمنين) أی قد ثبت و وقع ذلك لأنّ كان تامّه.

قوله:(قال فنظر إليه نظر مغضب) أی قال الرّاوی و هو عاصم بن بهدله علی روايه الشيخ قدّس سرّه فی الأربعين، و لا يجوز إرجاع الضمير إلی شريح و إلّا لقال فنظر إلیّ.

ثمّ إنّ غضب سفراء اللّه و أوليائه علی غيرهم لا يكون إلّا للّه عزّ و جلّ، و إنما كان ذلك من كمال إيمانهم باللّه و غايه رأفتهم بالناس، لأنّهم لا يحبّون أن تشيع الفاحشه أو يرتكب أحد منكرا، و شريح قد آسف أمير المؤمنين عليه السّلام باعترافه باشتراء الدّار فنظر عليه السّلام إليه نظر مغضب و ذلك لما قدّمنا أنّ شريحا لو لم يظلم أحدا علی اشترائها و لم يتجاوز عن الحقّ لما سخط عليه السّلام عليه و لما جعل أحد حدود الدّار الحدّ الّذی ينتهی إلی الشيطان المغوی.

قوله:(ثمّ قال يا شريح أما أنه سيأتيك) و فی نسخه الشيخ فی الأربعين «قال

يا شريح اتّق اللّه فانه سيأتيك» أى خف اللّه و احذر ما حرّمه عليك، قال بعضهم:

التقوى أن لا يراك اللّه حيث نهاك، و لا يفقدك حيث أمرك. و قيل: المتقى الّذى اتّقى ما حرّم عليه و فعل ما أوجب عليه. و قيل: هو الّذى يتّقى بصالح أعماله عذاب اللّه. و سأل عمر بن الخطاب كعب الأحبار عن التقوى، فقال: هل أخذت طريقا ذا شوك؟ فقال: نعم، قال: فما عملت فيه؟ قال: حذرت و شمّرت، فقال كعب: ذلك التقوى، و نظمه بعض الناس فقال:

خلّ الذّنوب صغيرها و كبيرها فهو التّقى

و اصنع كماش فوق أر ض الشوك يحذر ما يرى

لا تحقرنّ صغيره إنّ الجبال من الحصى

و روى عن النبى صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: إنّما سمّى المتّقون لتركهم ما لا بأس به حذرا للوقوع فيما به بأس.

و قال عمر بن عبد العزيز: التقىّ ملجم كالمحرم فى الحرم أتى بها الطبرسى فى المجمع ضمن قوله تعالى «ذلِكَ الْكِتابُ لا رَيْبَ فِيهِ هُدىً لِلْمُتَّقِينَ » (البقره – ٣).

قوله عليه السّلام:(أما إنه سيأتيك من لا ينظر فى كتابك و لا يسألك عن بيّنتك) أما للتنبيه كأنّ شريحا كان نائما استيقظه أمير المؤمنين عليه السّلام، لأنّ الغافل فى أعماله كالنائم فنبّهه عليه السّلام من نوم الغفله فقال: انتبه يا شريح سيأتيك ملك الموت أو الموت لا يتأمّل فى كتابك و لا يستخبرك عن حجّتك.

أمّا عدم نظره و استخباره، فان كان المراد من من الموت فالأمر واضح و إن كان المراد منه ملك الموت عليه السّلام فوجهان:

الأوّل أنه مأمور لقبض الأرواح فقط، و ليس تكليفه السؤال عن أعمال الناس قال تعالى: «قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ » (السجده – ١٣) و قوله تعالى: «وَ ما مِنّا إِلاّ لَهُ مَقامٌ مَعْلُومٌ » (الصافات – ١۶۵).

الوجه الثانى أنّه من العقول المجرّده المحيطه بما دونهم، و إنما يسأل عن الشىء و يستخبر عنه من لم يكن محيطا به.

قوله عليه السّلام:(حتّى يخرجك منها شاخصا) أى حتّى يخرجك الموت، أو ملك الموت من تلك الدّار حال كونك مرفوعا محمولا على أكتاف الرّجال، هذا إن أخذنا الشاخص من شخص السهم إذا ارتفع عن الهدف.

أو و الحال أنت خارج من تلك الدّار و سائر إلى دار اخرى أى أنت مرتحل من هذه الدّار إلى الدّار الاخره إن أخذناه من شخص المسافر شخوصا إذا خرج من منزله إلى غيره.

أو حال كونك ميّتا إن أخذناه من شخص الميّت بصره و شخصت عينه على التحقيق الّذى قدّمناه فى اللّغه.

قوله عليه السّلام:(و يسلّمك إلى قبرك خالصا) أى يسلّمك إلى قبرك حال كونك عاريا من المال و الأهل و العيال و مجرّدا من أعراض الدّنيا و حطامها، أى لا ينفعك ما تركت من الأهل و العيال و ما ادّخرت من الأموال فى وحشه القبر و غربته إلّا صالح الأعمال يوم لا ينفع مال و لا بنون إلّا من أتى اللّه بقلب سليم.

قوله عليه السّلام:(فانظر يا شريح لا تكون ابتعت هذه الدّار من غير مالك)أى إذا كان مال كلّ أحد أن يخرج من الدّنيا شاخصا و يسلّم إلى قبره خالصا فتأمّل و تدبّر فى عدم كونك شاريا لها من غير مالكها بأن تكون الدّار مغصوبه فحينئذ لا بدّ فى معنى ابتعت من توسع، لأنه لم يكن بيعا صحيحا جزما.

قوله عليه السّلام:(أو نقدت الثمن من غير حلالك) عطف على ابتعت، أى إذا كان كذلك فتدبّر و تأمّل فى أدائك ثمنها من غير حلالك بأن اكتسبه من حرام بأخذ رشوه أو نحوها، لأنه كان قاضيا و القضاه فى معرض الارتشاء و أكل المال بالباطل، إلّا من اتّقى للّه حقّ تقاته.

قوله عليه السّلام:(فاذا أنت قد خسرت دار الدّنيا و دار الاخره) إذا فجائيّه أى إن كانت الدّار المبيعه مغصوبه أو ثمنها من الحرام فأنت مفاجأ للخسران فى الدّارين.

أمّا خسرانه فى دار الدّنيا لأنّ مالك الدّار يسلبها من يد غاصبها سيّما

فی عصر کان فیه هیکل التوحید و عنصر العدل علیّ بن أبی طالب علیه السّلام أمیر الناس رحب الباع فیردّ الدّار إلی مالکها، فیبقی الخسران علی المشتری، فقد تقرّر فی الفقه أنّ أحدا لو اشتری مالا من غیر مالکه فمالکه یأخذه من المشتری و المشتری یرجع فی ثمنه إلی البائع الغاصب، و إن تعاقبت أید عدیده فیه تخیّر المالک فی إلزام أیّهم شاء.

و أمّا خسرانه فی دار الاخره فإنّ التّمتّع من غیر الحلال فی الدّنیا تصیر وبالا فی الاخره، و ذلک هو الخسران المبین.

قوله علیه السّلام:(أما لو أنک کنت - إلی قوله: بدرهم فما فوقه) أی کتبت لک فی قبال قبالتک قباله فی مسافه تلک الدّار و حدودها و مبدئها و منتهاها و سائر أوصافها لم ترد و لم تحبّ ابتیاعها بدرهم فما دونه فی الصّغر و القیمه.

و العاقل إذا تأمّل فی نسخه القباله کیف یرغب فی بیت أحد حدوده دواعی الافات، و الاخر دواعی المصیبات، و الثالث منته إلی الهوی المردی، و الرابع إلی الشیطان المغوی و لو اعطیها مجّانا.

فإن قلت: إنه علیه السّلام قال: بدرهم فما فوقه، فکیف فسّرته بدرهم فما دونه؟ قلت: إنّ الدّار الّتی لا یرغب فی شرائها بدرهم فبالأولی أن لا یرغب بما فوقه من الدّرهمین فأکثر، و هذا ظاهر لا غبار علیه، فلا یصحّ حمل العباره علی ما فوق الدّرهم فی مقدار الثمن، بل المراد من قوله فما فوقه، فوق الدّرهم فی القلّه و الحقاره، نحو قولک لمن یقول: فلان أسفل الناس و أنذلهم: هو فوق ذاک، ترید هو أبلغ و أعرق فیما وصف به من السفاله و النذاله فیئول فما فوقه إلی فما دونه فی الصّغر و القیمه.

و هذا هو أحد الوجهین ذکرهما المفسرون فی قوله تعالی: «إِنَّ اللّهَ لا یَسْتَحْیِی أَنْ یَضْرِبَ مَثَلًا ما بَعُوضَهً فَما فَوْقَها» (البقره - ۲۶) فذهب بعضهم کقتاده و ابن جریح و أتباعهما إلی أنّ المراد فما فوقها فی الصغر و القلّه، و بعض آخر إلی أنّ المراد فما فوقها أی أکبر منها و ما زاد علیها فی الحجم.

و يجرى الاحتمالان فى ما روى فى صحيح مسلم عن ابراهيم عن الأسود قال:

دخل شباب من قريش على عائشه و هى بمنى و هم يضحكون، فقالت: ما يضحككم؟ قالوا: فلان خرّ على طنب فسطاط فكادت عنقه أو عينه أن تذهب، فقالت: لا تضحكوا إنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: ما من مسلم يشاك شوكه فما فوقها إلّا كتبت له بها درجه و محيت عنه بها خطيئه.

فيحتمل فما عدا الشوكه و تجاوزها فى القلّه، و يحتمل ما هو أشدّ من الشوكه و أوجع.

و قال العكبرىّ فى شرحه على ديوان المتنبى عند قوله:

و من جسدى لم يترك السقم شعره فما فوقها إلّا و فيها له فعل

و ما فوقها يجوز أن يكون ما هو أعظم منها، و يجوز أن يريد ما دونها فى الصغر و قد قال المفسّرون فى قوله تعالى «بَعُوضَةً فَما فَوْقَها » الوجهان اللّذان ذكرنا.

انتهى.

و لكن كلا الوجهين فى الايه و الخبر لا يتمشّيان فى المقام لما علمت أنّ ما لا يرغب فيه بدرهم فبالأولى أن لا يرغب فيه بما فوقه.

فما أشار إليه بعض فى حاشيه النهج من أنّ هذه العباره فى المقام تكون مثل قوله تعالى «بَعُوضَةً فَما فَوْقَها » ليس باطلاقه صحيحا.

ثمّ إنّ لتفسير نحو هذه العباره وجها آخر أدقّ و ألطف ممّا قدّمنا لم يتعرّضه أحد من الشراح و المفسّرين و هى:

أنّ مفاد عباره النهج مثلا يكون هكذا: لم ترغب فيها بدرهم فكيف ترغب فيها بما فوقه، كأنّه قال: فبأن لا يرغب فيها بما فوق الدّرهم أولى، نظير هذا المضمون يقال فى المحاورات الفارسيّه: اين كالا بدرمى نمى ارزد تا چه رسد كه به بيشتر از آن. و هكذا نحوه فى كلّ مقام بحسبه مثلا «إِنَّ اللّهَ لا يَسْتَحْيِى أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا ما بَعُوضَةً » فبأن لا يستحيى أن يضرب مثلا فوقها أولى، أو كيف يستحيى أن يضرب مثلا فوقها، و على هذا القياس فى الخبر و شعر المتنبى و نحوها.

ثمّ إنّ الشارح البحرانی قرّر السؤال و الجواب بقوله:

فان قلت: فکیف قال فما فوقه و معلوم أنه إذا لم یرغب فیها بدرهم فبالأولی أن لا یرغب فیها بما فوقه؟.

قلت: لما کان الدّرهم أقلّ ما یحسن التملّک به فی القلّه و کان الغرض أنّک لو أتیتنی عند شرائک هذه الدّار لما شریتها بشیء أصلا لم یحسن أن یذکر وراء الدّرهم إلاّ ما فوقه، و نحوه قول المتنبی: و من جسدی لم یترک، البیت، و کان قیاسه أن یقول: فما دونها. انتهی.

أقول: إذا کان الدّرهم أقلّ ما یحسن التملّک به و کان الغرض ذلک فکیف لم یکتف علیه السّلام بدرهم فقط و لما ذا ذکر فوقه، و لا یرتبط قوله لم یحسن أن یذکر وراء الدّرهم إلاّ ما فوقه بما قبله معنیّ، و بالجمله أنّ ما أتی به من الجواب بعید عن الصواب، و تأبی عنه عباره الکتاب.

قوله علیه السّلام:(بسم اللّه الرّحمن الرّحیم) من هنا إلی آخر الکتاب قباله الدّار علی نهج لو تؤمّل فیها لا یرغب فی شرائها بدرهم، و لو نظر فیها العارف بفنون الکلام و أسالیب البیان لأیقن أنّ هذا الکلام متمیّز عن کلام من سواه علیه السّلام کالفضیل و أضرابه.

افتتح الکتاب بالبسمله اقتداء بالقرآن العظیم و امتثالا لمثال الرّسول الکریم.

افتتح القرآن ببسم اللّه الرّحمن الرّحیم تعلیما للعباد أن یبدؤا امورهم کبیرها و صغیرها بتلک الایه المبارکه لیبارک فیها، و الافتتاح بتلک الکلمه الطیّبه سنّه الأنبیاء و المرسلین، و شعار الأولیاء و الصّالحین کما جاء فی القرآن المبین حکایه کتاب سلیمان النبیّ صلوات اللّه و سلامه علیه: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ أَلاّ تَعْلُوا عَلَیَّ وَ أْتُونِی مُسْلِمِینَ » (النمل - ۳۲ و ۳۳).

و فی الکافی عن الباقر علیه السّلام أوّل کلّ کتاب نزل من السماءبسم اللّه الرّحمن الرّحیم، فاذا قرأتها فلاتبال أن لا تستعیذ، و إذا قرأتها سترتک فیما بین السماء و الأرض

و فی التهذیب عن الصادق علیه السّلام إنها أفرب إلی اسم اللّه الأعظم من ناظر العین إلی بیاضها.

و فی التوحید عن الصادق علیه السّلام من ترکها من شیعتنا امتحنه اللّه بمکروه لینبّهه علی الشکر و الثناء و یمحق عنه و صمه تقصیره عند ترکه.

و عن أمیر المؤمنین علیه السّلام إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حدّثنی عن اللّه عزّ و جلّ أنّه قال: کلّ أمر ذی بال لم یذکر فیه بسم اللّه الرّحمن الرّحیم فهو أبتر.

قوله علیه السّلام:(هذا ما اشتری عبد ذلیل) لم یقل هذه باعتبار المنزل و البیت و نحوهما و إنّما عبّر شریحا بالعبد الذّلیل لئلّا یتوهّم حیث کان قاضیا أنّ له شأنا و رفعه بل نبّهه بأنّه فی أیّه حال کان، و بلغ إلی أیّه رتبه رفیعه و درجه شامخه تتصوّر عبد ذلیل فی ید مولی قاهر لا یقدر من الفرار عن سلطانه و حکومته، و معلوم أنّ دأب الإنسان الفخر و العجب و الاستکبار إن رآه ذا ریاسه و اقتدار إلّا الأوحدی من الناس، لا یلهیه التکاثر و لا یعتنی بالتفاخر قال عزّ من قائل: «رِجالٌ لا تُلْهِیهِمْ تِجارَهٌ وَ لا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّهِ » الایه (النور – ۳۸).

و هذا التوجیه المختار أمتن و أتقن من توجیه الشارح البحرانی حیث قال:

خصّ المشتری بصفه العبودیّه و الذلّه کسرا لما عساه یعرض لنفسه من العجب و الفخر بشراء هذه الدّار.

قوله علیه السّلام:(من میّت قد ازعج للرّحیل) و فی بعض النسخ من عبد قد ازعج للرّحیل، و علی الاولی إنما عبّر البائع بالمیّت الّذی قد ازعج للرّحیل مع أنّه حیّ لعدم استقامه الشراء من المیّت، تنبیها علی أنّ الموت لبالمرصاد بل أنشب أظفاره فإذا حان حینه لا منجی منه و لا مناص، فعدّه میّتا لتحقّق وقوعه عن قریب و هذا تذکار للنّاس بأنّ الموت قریب وقوعه و کلّ نفس ذائقته، فلا ینبغی لهم أن یحبّوا العاجله و یذروا و رائهم یوما ثقیلا.

و فی الکافی عن علیّ بن الحسین علیهما السّلام همام أنّ الدّنیا قد ارتحلت مدبره، و أنّ الاخره قد ارتحلت مقبله و لکلّ واحد منهما بنون، فکونوا من أبناء الاخره و لا تکونوا من أبناء الدّنیا، إلخ.

قوله علیه السّلام:(اشتری منه دارا من دار الغرور) بدل من اشتری الاولی: أی

اشترى دارا فى بيت الغرور أى الدّنيا، أو دارا هى دار الغرور، و قد مضى وجه التفسيرين فى الاعراب فراجع.

و إنما كانت الدّنيا دار الغرور لأنّها تغرّ أهلها بألوانها و زخارفها و حطامها فتلهيهم عن ذكر اللّه عزّ و جلّ قال تعالى «وَ مَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلاّ مَتاعُ الْغُرُورِ » (آل عمران ۱۸۴) و قال: «فَلا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا » (لقمن - ۳۵).

و فى كتاب عيون الحكم عن أمير المؤمنين عليه السّلام قال: احذروا هذه الدّنيا الخدّاعه الغدّاره الّتى قد تزيّنت بحليّها، و افتتنت بغرورها، و غرّت بامالها و تشوّفت لخطّابها، فأصبحت كالعروس المجلوّه، و العيون إليها ناظره، و النفوس بها مشغوفه، و القلوب إليها تائقه، و هى لأزواجها كلّهم قاتله، إلخ.

قوله عليه السّلام:(من جانب الفانين و خطّه الهالكين) فى نسخه الشيخ فى الأربعين:

من جانب الفانين إلى عسكر الهالكين، و فى نسخه أبى نعيم فى حليه الأولياء:

حدّ منها فى زقاق الفناء إلى عسكر الهالكين، و ترجم ابن الخاتون العاملى نسخه الشيخ فى شرحه الفارسى عليه بقوله: مسافت آن از جانب فنا و زوال است تا لشكر هلاك و ارتحال، و نسخ النهج متّفقه فى العباره المذكوره.

أقول: الفناء خلاف البقاء، و الهلاك يستعمل غالبا فى من مات ميته سوء من معصيه اللّه و مخالفه أمره قال تعالى: «كَمَثَلِ رِيحٍ فِيها صِرٌّ أَصابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ » (آل عمران - ۱۱۵) و قال: «وَ كَمْ مِنْ قَرْيَهٍ أَهْلَكْناها فَجاءَها بَأْسُنا بَياتاً أَوْ هُمْ قائِلُونَ » (الأعراف - ۵) و قال: «وَ تِلْكَ الْقُرى أَهْلَكْناهُمْ لَمّا ظَلَمُوا » (الكهف - ۶۰) و قال عزّ من قائل: «فَأَمّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطّاغِيَهِ وَ أَمّا عادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عاتِيَهٍ » (الحاقّه - ۷) و غيرها من الايات.

و إنّما قلنا غالبا لأنّه قد يطلق على الموت على حتف الأنف كقوله تعالى:

«إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ » (النساء - ۱۷۶) و على غير الموت أيضا نحو قوله تعالى حكايه عن أصحاب الشمال: «هَلَكَ عَنِّى سُلْطانِيَهْ » (الحاقّه - ۳۰).

و قال فى أقرب الموارد: هلك الرّجل مات، و لا يكون إلّا فى ميته سوء و لهذا لا يستعمل للأنبياء العظام، انتهى.

أقول: و يردّه قول اللّه عزّ و جلّ: «وَ لَقَدْ جاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّناتِ فَما زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمّا جاءَكُمْ بِهِ حَتّى إِذا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولاً» الايه (المؤمن - ٣٨).

على أنّا لا نفرّق بين الأنبياء فى قبح اسناد نحو الميته السوء ممّا ينفر عنه الطباع إليهم و إن كنّا لا ننكر أنّ اللّه تعالى فضّل بعضهم على بعض قال عزّ قائلا:

«تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجاتٍ» الايه (البقره - ٢٥۶).

فعلى ما عرفت من معنى دار الغرور و الفناء و الهلاك فيكون من جانب الفانين أخصّ من دار الغرور و خطّه الهالكين أخصّ من جانب الفانين، و هذا كما قيل على ما جرت العادت به فى كتب البيع من الابتداء بالأعمّ و الانتهاء فى تخصيص المبيع إلى امور بعينه.

ثمّ على نسختى الأربعين و حليه الأولياء عيّن عليه السّلام أوّلا مسافه الدّار بأنها من جانب الفانين أو رقاق الفناء إلى عسكر الهالكين، و بيّن ثانيا حدودها الأربعه و لا يخفى لطفه.

قوله عليه السّلام:(و تجمع هذه الدّار حدود أربعه) أى تحوى هذه الدّار و تحيط بها حدود أربعه آتيه، بيّن حدودها الأربعه كما هو المتعارف فى تعيين حدود الأراضى و الدّور و غيرهما، و الحدود فى تحديد الأملاك بمنزله الجنس و الفصل فى الحدود قوله عليه السّلام:(فالحدّ الأوّل ينتهى إلى دواعى الافات - إلى آخر الحدود) أخذ يفصّل حدودها المذكوره على الاجمال أوّلا و فى النسخ الثلاث أعنى النهج و الأربعين و الحليه فى تعيين الحدود اختلاف فى الجمله و قد ذكرنا النسخ فلا حاجه إلى الإعاده.

ثمّ إنّه لا توجد دار فى الدّنيا تكون دار السّلام، بل تنتهى لا محاله إلى الافات و الأسقام و المصيبات و الالام، لأنّ الدّنيا نفسها دار بالبلاء معروفه و بالتزاحم و التصادم معجونه، فالحدّ ان الأوّلان تعمّ جميع الدّار و أمّا الاخران فيختصّان بما بنيت على أساس الجور و مال الزّور لأنّ المال الصالح فى يد الرجل الصالح لا ينجرّ إلى الهوى المردى و الشيطان المغوى بل هو نعم المال.

ثمّ إنه عليه السّلام جعل باب هذه الدّار الّذى يشرع أى يفتح للدّخول فيها فى الحدّ المنتهى إلى الشيطان المغوى تنبيها على أنّ الدّار المبنيّه على الجور و العدوان ليست إلّا من إغواء الشيطان، و إشاره إلى أنّ الشيطان كان سببا لاشترائها، و لو أعرض شريح عن اتّباعه لما أقدم إلى ابتياعها.

قوله عليه السّلام:(اشترى هذا المغترّ بالأمل من هذا المزعج بالأجل هذه الدّار بالخروج من عزّ القناعه و الدّخول فى ذلّ الطلب و الضراعه) بدل من الأوّل و أفاد عليه السّلام فى هذه الفقره:

أوّلا أنّ اغترار شريح بالأمل صار سبب اشترائه الدّار.

و ثانيا أنّه جعل ثمنها الخروج من عزّ القناعه و الدّخول فى ذلّ الطلب و الضراعه لما مرّ فى الإعراب من أنّ الباء للعوض و للمقابله.

و ثالثا أنّ القانع عزيز و للقناعه عزّه.

و رابعا أنّ الخروج من عزّ القناعه يؤدّى إلى الذّله و المسكنه من الطلب و الضراعه للخلق.

ثمّ انظر فى لطائف كلامه عليه السّلام و دقائق بيانه: ذمّ الأمل، و الطلب و الضراعه و الخروج من القناعه، مدح القناعه، و وصفها بالعزّه، و جمع بين الأمل و الأجل و الخروج و الدّخول، و العزّ و الذلّ، و القناعه و الضراعه، و محاسن هذا الكتاب فوق أن يحوم حولها العباره.

الانبياء و ورثتهم عليهم السّلام لا يأمرون بالذل و السؤال بل يحضون على العز و الجلال زعم الجاهلون و المغفلون عن غرض سفراء اللّه تعالى و بعثتهم أنّهم يدعون الناس إلى الفقر و الكديه، و يأمرونهم بالبطاله و العزله و الرّهبانيّه، و ذلك ظنّ الّذين اتّبعوا أهواءهم و لم يصلوا إلى درك مقاصد الأنبياء و فهم مطالبهم، و لم يدروا أنّهم نهوا الناس عن الدّنيا المذمومه أى اقتراف المال و ادّخاره على وجه لم يمضه العقل و لا يرضى به، كأن يقترفه بالسرقه و القياده و القمار و الرّبا و الجور و شهاده الزور و بيع الخمر و نحوها ممّا تضرّ الاجتماع و تمنعه عن الارتقاء.

قال اللّه تبارک و تعالی: «وَ لکِنَّ اللّهَ حَبَّبَ إِلَیْکُمُ الْإِیمانَ وَ زَیَّنَهُ فِی قُلُوبِکُمْ وَ کَرَّهَ إِلَیْکُمُ الْکُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْیانَ أُولئِکَ هُمُ الرّاشِدُونَ فَضْلاً مِنَ اللّهِ وَ نِعْمَةً وَ اللّهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ » (الحجرات – ۸ و ۹).

و لا منعوهم عن الدّنیا المحموده قال عزّ من قائل: «قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِینَةَ اللّهِ الَّتِی أَخْرَجَ لِعِبادِهِ وَ الطَّیِّباتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِیَ لِلَّذِینَ آمَنُوا فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا خالِصَةً یَوْمَ الْقِیامَهِ کَذلِکَ نُفَصِّلُ الْآیاتِ لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ قُلْ إِنَّما حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَواحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ وَ الْإِثْمَ وَ الْبَغْیَ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَ أَنْ تُشْرِکُوا بِاللّهِ ما لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ سُلْطاناً وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَی اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ » (الأعراف – ۳۲ و ۳۳).

ثمّ إنّ إسناد الأمر بالرّهبانیّه إلی الأنبیاء و ورثتهم کما اجترأ النصاری بذلک و عزوه إلی عیسی نبیّ اللّه فریه و اختلاق، لأنّهم حرّموا علیهم الرّهبانیّه و حثّوهم علی الکسب و تحصیل العزّه و الکمال و ما رضوا بالذّلّه و النکبه قال اللّه تعالی: «وَ لِلّهِ الْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ » (المنافقون – ۹).

و هذا هو رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کیف شدّد النکیر علی عثمان بن مظعون لمّار کن إلی الرّهبانیّه: روی الشیخ الأجلّ ابن بابویه الصدوق رضوان اللّه علیه فی أوّل المجلس السادس عشر من امالیه باسناده عن أنس بن مالک قال: توفّی ابن لعثمان بن مظعون رضی اللّه عنه فاشتدّ حزنه علیه حتّی اتّخذ من داره مسجدا یتعبّد فیه، فبلغ ذلک رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فقال له: یا عثمان إنّ اللّه تبارک و تعالی لم یکتب علینا الرّهبانیّه إنما رهبانیّه امّتی الجهاد فی سبیل اللّه، الحدیث.

و کیف یدعونهم إلیها مع أنّ کلماتهم فی ذمّها لا تحصی کثره، و ینادون الناس جهارا، بأنّ کل واحد منهم کعضو من أعضاء جثمان الاجتماع، لأنّ الانسان مدنیّ بالطبع فلا بدّ لکلّ واحد منهم من مکسب یتمّ به أمرهم، و لا یختلّ حتّی لا یتطرّق إلیهم النکبه و الذلّه قال تعالی: «وَ أَنْ لَیْسَ لِلْإِنْسانِ إِلاّ ما سَعی » (النّجم – ۴۱).

و لقد روی الفریقان عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أنه قال: إنّما المؤمنون فی تعاطفهم

و تراحمهم بمنزله جسد إذا اشتکی منه عضو تداعی له سائر الأعضاء بالحمّی و السهر فمن هذا الحدیث یستفاد مطالب أنیقه أخلاقیّه و اجتماعیّه منها أنهم بمنزله جسد، فأخذ هذا المضمون الشیخ الأجلّ السعدی و قال بالفارسیّه:

بنی آدم أعضای یکدیگرند که در آفرینش ز یک گوهرند

چو عضوی بدرد آورد روزگار دگر عضوها را نماند قرار

تو کز محنت دیگران بی غمی نشاید که نامت نهند آدمی

و هذا هو أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام کیف آخذ شریحا فی کتابه هذا بخروجه من عزّ القناعه، و دخوله فی ذلّ الطلب و الضراعه، باغتراره بالأمل.

و أخبارنا فی ذمّ طول الأمل و السؤال من الناس و مدح الکسب و تحصیل الکمال و ترغیب الناس إلی ما فیه سعادتهم و رفعتهم و تبرّی الأنبیاء من الّذین صاروا بالعطاله و البطاله کلّا علی الناس کثیره جدّا و لولا خوف الإطناب و الخروج عن اسلوب الکتاب لذکرناها فلعلّنا نأتی بطائفه منها فی المباحث الاتیه إن شاء اللّه تعالی.

و بالجمله أنّ ما جاء به الأنبیاء فانما هو لاحیاء النفوس و إیقاظ العقول و سوق الناس إلی ما فیه حیاتهم الأبدیّه المعنویّه و سعادتهم السرمدیّه و خروجهم من حضیض الذلّ إلی أوج العزّ، قال اللّه جلّ و علا. «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَجِیبُوا لِلّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذا دَعاکُمْ لِما یُحْیِیکُمْ » (الأنفال - ۲۵).

قوله علیه السّلام:(فما أدرک هذا المشتری فیما اشتری من درک فعلی مبلبل أجسام الملوک) لمّا بیّن علیه السّلام مسافه الدّار و حدودها أخذ فی بیان ضمان درک ما یلحق المشتری.

فاعلم أنّ المشتری إن لم یکن عالما بالغصب فاشتری المال المغصوب ثمّ شهد مالکه و لم یجز بناء علی صحّه البیع الفضولی و أخذه منه یرجع فی ثمنه و ما لحقه من درک آخر إلی البائع، و إن کان عالما به و أقدم إلی شراء المغصوب فلا حرمه لماله لأنّه ألقی بیده. إلی التهلکه، لأنّه استولی علی مال الغیر و تصرّف فیه عدوانا فهو غاصب

و ضامن العين و المنافع، و لم يكن حينئذ ما أدركه من درك على البائع و ليس له حقّ الرّجوع اليه.

و لـذا ذهب طـائفه من الفقهـاء إلى أنّه لا رجوع للمشترى على البائع الغاصب مع علمه حتّى بالثمن مع تلفه، بل فى المسالك أنّ الأشـهر عدم الرّجوع به مع وجود عينه، بل ادّعى عليه فى التذكره الإجماع عقوبه له، و خالفهم الاخرون فصـرّح بعضهم كالشهيد فى اللّمعه بالرّجوع به مع بقاء العين سواء كان عالما أو جاهلا و بعضـهم بالرّجوع مطلقا سواء تلف الثمن أو لا كالمحقق فى أحد قوليه.

و من لطائف كلامه عليه السّـلام فى المقام أنّه عليه السّـلام لم يبيّن حكم ضـمان الـدّرك الّذى يلحق المشترى فى هذه المعامله بـأنّ الضـامن من هو؟ بل أحاله إلى يوم القيامه حيث قال عليه السّـلام: فعلى مبلبل أجسام الملوك إشخاصـهم جميعا إلى موقف العرض و الحساب - إلخ، فلا يخفى لطفه.

ثـمّ إنّ درك الضـمان لاـ يختصّ بمـال المغصـوب بـل يجرى فى المـبيع المعيب أيضـا، و كـذا فى الثمن المعيب على التفصـيل المذكور فى الفقه.

ثمّ لا يخفى على ذى مسكه أنه عليه السّـلام لم يعلّق ضـمان الدّرك على أحد. بل صـريح كلامه أنّ على مبلبل أجسام الملوك إشخاصهم إلى موقف العرض و الحساب يعنى هنالك يحكم بين الحقّ و الباطل بفصل القضاء فيعلم أنّ ضامن الدّرك من هو و العجب من شـارح البحرانى ذهب فى شـرحه على النهـج إلى أنّه عليه السّـلام علّق الـدّرك و التبعه اللاّـزمه فى هـذا البيع بملك الموت.

و كذلك بما حققنا علم أنّ ما ذهب إليه المجلسـىّ قدّس سرّه فى شرح الكتاب (ص ۵۴۵ ج ۹ من البحار الطبع الكمبانى) حيث قـال: ثمّ اعلم أنه يكفى لمناسـبته مـا يكتب فى سـجلّات البيوع لفـظ الـدّرك، و لاـ يلزم مطـابقته لمـا هو المعهود فيهـا من كون الـدّرك لكون المبيع أو الثمن معيبـا أو مسـتحقا للغير، فـالمراد بالـدّرك التبعه و الاثم أى ما يلحق هـذا المشترى من وزر و حطّ مرتبه و نقص عن حظوظ الاخره، فيجزى بها فى القيامه، ليس بصحيح، و يأباه قوله عليه السّلام إشخاصهم جميعا

و غیره من العبارات فهو تفسیر لا یناسبه الکتاب.

قوله علیه السّلام:(و سالب نفوس الجبابره) عطف علی مبلبل و کذا قوله علیه السّلام:

و مزیل ملک الفراعنه. و إنّما خصّ الملوک و الجبابره و الفراعنه بالذکر کسرا لشریح و أضرابه حتّی لا یغترّوا بالمنصب و المقام و الشهره و العنوان، و تنبیها لهم أنه لمّا کان هؤلاء الملوک و الجبابره و الفراعنه مقهورین فی ید اللّه الواحد القهّار فکیف مثل شریح و أشیاعه، علی و زان قوله تعالی: «أَ وَ لَمْ یَسِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الَّذِینَ کانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ کانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّهً وَ آثاراً فِی الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَ ما کانَ لَهُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ واقٍ» (المؤمن - ۲۴) و قوله تعالی:

«أَ فَلَمْ یَسِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ کانُوا أَکْثَرَ مِنْهُمْ وَ أَشَدَّ قُوَّهً وَ آثاراً فِی الْأَرْضِ فَما أَغْنی عَنْهُمْ ما کانُوا یَکْسِبُونَ» (المؤمن - ۸۴).

قوله علیه السّلام:(مثل کسری و قیصر و تبّع و حمیر) مثل لکلّ واحد من الملوک و الجبابره و الفراعنه و لا یختصّ بالأخیر.

قوله علیه السّلام:(و من جمع المال علی المال فأکثر) قد مضی فی الاعراب أنّ الأظهر أن یکون من معطوفا علی کسری کالثلاثه قبله أی مثل من جمع المال - إلخ قوله علیه السّلام:(و من بنی و شیّد) عطف علی من الأوّل أی مثل من بنی دارا و جصّصها أو رفعها أو أحکم قواعدها علی الوجوه الّتی بیّناها فی اللّغه.

قوله علیه السّلام:(و زخرف) أی زیّن سقف البناء و جدرانه بالذّهب.

قوله علیه السّلام (نجّد) أی زیّنه بالبسط و الفرش و الوسائد و النمارق و الستور و نحوها، و قد مضی فی اللّغه أنّ التذهیب یناسب تزیین سقف البیت، و التنجید تزیین أرضه و جدرانه.

قوله علیه السّلام:(و ادّخر) أی اکتسب المال و جعله ذخیره لوقت الحاجه إلیه قوله علیه السّلام:(و اعتقد) أی جعل لنفسه عقده أی اقتنی الضیاع و العقار و غیرهما من الأموال الصامته.

قوله علیه السّلام:(و نظر بزعمه للولد) أی نظر فی جمع المال لولده إعانه له

و ترحّما علیه و رآه مصلحه له ظنّا منه أنّ عمله هذا ینفعه و یعزّه. و سیأتی فی أواخر باب المختار من حکم أمیر المؤمنین علیه السّلام أنه قال لابنه الحسن علیه السّلام: یا بنیّ لا تخلفنّ وراءک شیئا من الدّنیا فإنک تخلّفه لأحد رجلین: إمّا رجل عمل فیه بطاعه اللّه فسعد بما شقیت، و إمّا رجل عمل فیه بمعصیه اللّه فکنت عونا له علی معصیته، و لیس أحد هذین حقیقا أن تؤثره علی نفسک.

فإن قلت: فعلی هذا تری أنّ الشارع منع الناس أن ینظروا لأولادهم و یخلّفوا لأخلافهم ما ینفعهم و یمدّهم فی معاشهم؟.

قلت: کلاّ- بل الشارع أغراهم بذلک و کره أن یتکفّف أولادهم بعدهم الناس غایه الأمر نهاهم عن الاکتساب بالحرام نظرا للأولاد و نکتفی فی ذلک بذکر روایه روما للاختصار.

روی ابن بابویه الصدوق رضوان اللّه علیه فی من لا یحضره الفقیه و نقلها الفیض فی الوافی فی أبواب الوصیه (ص ۱۲ ج ۱۳): أنّ رجلا- من الأنصار توفّی و له صبیه صغار و له ستّه من الرّقیق فأعتقهم عند موته و لیس له مال غیرهم، فاتی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فاخبر فقال: ما صنعتم بصاحبکم؟ قالوا: دفنّاه، قال: لو علمت ما دفنّاه مع أهل الإسلام، ترک ولده یتکفّفون الناس.

قوله علیه السّلام:(إشخاصهم جمیعا - إلی قوله: و خسر هنالک المبطلون) إشخاصهم أی إزعاجهم و إحضارهم و فی نسخه أبی نعیم: و أشخصهم إلی موقف العرض و لکنّها تصحیف و الحقّ ما فی النسختین الاخریین لأنّ إشخاصهم مبتداء مؤخّر عن علی مبلبل أجسام الملوک قدّم الخبر لتوسع الظروف و ما یجری مجراها و لا یمکن حمل تلک النسخه علی وجه صحیح.

ثمّ إنّ الضمیر فی إشخاصهم لا- یمکن إرجاعه إلی الملوک و ما بعده لا لفظا و لا معنی أمّا الأوّل فلأنّ الضمیر فی المبتدأ لا یرجع إلی جزء لفظ الخبر و هو ظاهر، و أمّا الثانی فلأنّ المقصود إحاله ضمان الدّرک علی من أوجب الشرع الرجوع به إلیه، فلا بدّ أن یکون ممن کان دخیلا فی البیع فهو یرجع إلی البائع

و المبيع و المشترى و صاحب الدّرک، فالمراد أنّ ملک الموت متعهّد و متکفّل باحضارهم جميعا إلى موقف العرض و الحساب للفصل و القضاء.

قوله عليه السّلام:(شهد على ذلک العقل إذا خرج من أسر الهوى و سلم من علائق الدّنيا) لمّا بيّن حکم الدّرک أردفه بذکر الشهود کما هو السنّه المتعارفه فى سائر القباله و جعل العقل شاهدا على ما قال.

ثمّ إنّ ههنا دقيقه أنيقه و هى أنّ الشاهد لا بدّ من أن يکون عادلا، و إنما قيّد عليه السّلام شهد على ذلک العقل بقوله: إذا خرج من أسر الهوى و سلم من علائق الدّنيا، ليفيد هذا المعنى، أعنى أن يأتى بالشاهد العادل على ما کتب، و ذلک لأنّ تلک القوّه القدسيّه الملکوتيّه أعنى العقل لمّا تعلّق بشرک البدن و ألف مجاوره الخراب البلقع و صار حشره مع الماديّات قد يتأثّر عن البدن و قواه الحيوانيّه و غيرهما، فيعرض له من غيره ما يشغله عن فعل نفسه، لأنّ تلک العوائق کاللّصوص القطّاع لطريقه تمنعه عن الوصول إلى صريح الحقّ و محض الحکم العقلى، فلو لم يجرّد عنها سيّما عن النفس الأمّاره بالسوء و حبّ الدّنيا و أسر الهوى و قيد الأوهام کان حکمه مزوقا مشوبا بالباطل، فلم يکن حينئذ شاهدا عادلا، فلا يخفى لطفه.

فالمراد أنّ العقل لو خلّى و طبعه بحيث لم يکن مأسورا فى قيد الهوى و علائق الدّنيا يشهد على أنّ لنحو هذا المشترى خسران الدارين، و فى نحو هذا المبيع يلزم تلک الافات و المصيبات عليه و غيرهما ممّا هى مذکوره فى القباله.

ثمّ الحقّ أنّ الرّضىّ رضى اللّه عنه لم يذکر الکتاب بتمامه، لأنّ غرضه کان جمع المختار من کلامه عليه السّلام کما صرّح فى عدّه مواضع النهج بأنّ ما أتى به هو بعض تلک الخطبه أو ذلک الکتاب أو نحوهما، و الکتاب بتمامه هو ما فى النسختين الاخريين و إن کان بينهما اختلاف ما فى بعض العبارات، فنذکر بعض ما فى الأربعين و بيان الشيخ فيه:

قوله عليه السّلام:(فى عرصاتها) أى ساحاتها و الضمير إمّا للدار أو للدّنيا و الأوّل أقرب و إن کان أبعد.

قوله علیه السّلام:(ما أبین الحقّ لذی عینین) کلمه ما تعجبیّه أی ما أظهر الحقّ لصاحب البصیره.

قوله علیه السّلام:(إنّ الرّحیل أحد الیومین) أی کما أنّ لابن آدم یوم ولاده و هو یوم القدوم إلی هذه الدار، فله یوم رحیل عنها و هو یوم الموت فینبغی أن لا یزول عن خاطره، بل یجعله أبدا نصب عینیه.

قوله علیه السّلام:(و قرّبوا الامال بالاجال) أی قصروها بتذکّر الموت الّذی هو هادم اللّذات، و فاضح الامال.

«اشاره»

فسّر العالم العامل العاملی الشیخ بهاء الدّین قدّس سرّه فی الأربعین هذا الکتاب بوجه آخر أیضا یلیق أن یذکر فی المقام للطافته و عذوبته.

قال: اشاره. یمکن أن یکون الدّار فی قوله علیه السّلام اشتری منه دارا، رمزا إلی هذه البنیه البدنیّه، و المشتری رمزا إلی النفس الناطقه الإنسانیّه العاکفه علی تلک البنیه الظلمانیّه المشغوله بها عن العوالم المقدّسه النورانیّه، و البائع رمزا إلی الأبوین اللّذین منهما حصلت الأجزاء المنویّه المتکوّن منها البنیه الّتی مبدءها من جانب الفانین و مالها إلی عسکر الهالکین.

ثمّ إنّ هذه البنیه أعنی البدن و إن کان مرکبا للنفس و وسیله لها إلی تحصیل کمالاتها، لکن قواه البهیمیّه دواع و أسباب لافات النفس و عاهاتها و مصیباتها و اتّباعها للهوی و الشیطان، فنزل تلک الدّواعی منزله حدود الدار المکتنفه بها من جوانبها.

و لمّا کان الخروج من ولایه اللّه و الدّخول فی ولایه الطاغوت یحصل باتّباع الهوی و الشیطان ناسب أن یجعل باب تلک الدّار فی هذا الحدّ.

و لمّا کان ذلّ النفس و خروجها عن استغنائها الّذی کانت علیه فی عالمها النورانی ملازما لعکوفها علی هذا البدن الهیولانی و مسبّبا عن تعلّقها به و شرائها له شبّهه علیه السّلام بالثمن الّذی هو من لوازم الشراء.

و لمّا كان الموت هو السائق الّذى يسوق الخلق بأجمعهم طوعا و كرها إلى موقف القيامه ليقضى بينهم الحكم العدل و ينتصف من المعتدى للمعتدى عليه شبّهه عليه السّلام بشخص ضمن الدرك فتعهد أن يحضر كلّ من له دخل فى هذه المعامله إلى دار القضاء ليحكم بينهم و يقضى لمن له الحقّ بحقه.

هذا ما خطر بالبال فى معنى هذا الكلام و لعلّ أمير المؤمنين عليه السّلام أراد معنى آخر غير هذا لم يهتد نظرى الكليل إليه، و ثمّ يعثر فكرى العليل عليه، و اللّه أعلم بحقيقه الحال. انتهى كلامه رفع مقامه.

و ذكر قريبا من هذه الإشاره أو عينها على عبارات اخر العلّامه المجلسى فى المجلّد التاسع من البحار (ص ۵۴۵ الطبع الكمبانى) أيضا.

أقول: الحقّ أنّ هذا التوجيه وجيه فى نفسه و لكنه ليس معنى كلامه عليه السّلام بل تأويل يناسبه و يستفاد منه كالتأويلات المذكوره فى طائفه من التفاسير و شروح الأخبار المناسبه للايات و الأخبار.

مثلا أنّ النيشابورى ذكر فى تفسيره غرائب القرآن التأويل الاتى من قوله تعالى «وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَهً » - الى قوله تعالى - «وَ إِنَّ مِنْها لَما يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَهِ اللّهِ وَ مَا اللّهُ بِغافِلٍ عَمّا تَعْمَلُونَ » (البقره - ۶۵ - الى ۷۱) و نعلم يقينا أنّ هذا التأويل ليس تفسير كلامه تعالى و إن كان لا يخفى من لطافه من حيث التشبيهات و المناسبات و هو صرّح بذلك أيضا حيث قال بعد تفسيره الايات ما هذا لفظه:

التأويل: ذبح البقره إشاره إلى ذبح النفس البهيميّه فإنّ فى ذبحها حياه القلب الرّوحانى و هو الجهاد الأكبر، موتوا قبل أن تموتوا.

اقتلونى يا ثقاتى إنّ فى قتلى حياتى و حياتى فى مماتى و مماتى فى حياتى

مت بالإراده تحى بالطبيعه، و قال بعضهم: مت بالطبيعه تحى بالحقيقه، ما هى أنّه بقره نفس تصلح للذبح بسيف الصدق، لا فارض فى سنّ الشيخوخه فيعجز عن رضايف سلوك الطريق لضعف القوى البدنيّه كما قيل: الصوفى بعد الأربعين

بارد، و لا یکون فی سنّ شرح الشباب یستهویه سکره عوان بین ذلک لقوله تعالی حتّی إذا بلغ أشدّه و بلغ أربعین سنه، صفراء إشاره إلی صفره وجوه أصحاب الرّیاضات، فاقع لونها یرید أنّها صفره زین لا صفره شین فانّها سیماء الصالحین لا ذلول تثیر الأرض، لا یحتمل ذلّه الطمع و لا تثیر باله الحرص أرض الدّنیا لطلب زخارفها و مشتهیاتها، و لا تسقی حرث الدّنیا بماء وجهه عند الخلق و بماء وجاهته عند الخالق فیذهب ماؤه عند الحقّ و عند الخلق، مسلمه من آفات صفاتها لیس فیها علامه طلب غیر اللّه، و ما کادوا یفعلون بمقتضی الطبیعه، لو لا فضل اللّه و حسن توفیقه و إذ قتلتم نفسا یعنی القلب، فادّارأتم، فاختلفتم أنه کان من الشیطان أم من الدّنیا أو من نفس الأمّاره، فقلنا اضربوه ببعضها ضرب لسان بقره النفس المذبوحه بسکّین الصدق علی قتیل القلب بمداومه الذکر فحیی باذن اللّه عزّ و جلّ و قال:

إنّ النفس لأمّاره بالسّوء و إنّ من الحجاره لما یتفجّر منه الأنهار، مراتب القلوب فی القسوه مختلفه فالّتی یتفجّر منها الأنهار قلوب یظهر علیها الغلیان «من ظ» أنوار الرّوح بترک اللّذات و الشهوات، بعض الأشیاء المشبهه بخرق العادات کما یکون لبعض الرهبانیین و الهنود، و الّتی تشقّق فیخرج منها الماء هی الّتی یظهر علیها فی بعض الأوقات عند انخراق الحجب البشریّه من أنوار الرّوح فیریه بعض الایات و المعانی المعقوله کما یکون لبعض الحکماء، و الّتی یهبط من خشیه اللّه ما یکون لبعض أهل الأدیان و الملل من قبول عکس أنوار الرّوح من وراء الحجب فیقع فیها الخوف و الخشیه، انتهی.

«القضاء و القاضی فی الاسلام»

«إِنَّ اللّهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلی أَهْلِها وَ إِذا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النّاسِ أَنْ تَحْکُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللّهَ نِعِمّا یَعِظُکُمْ بِهِ إِنَّ اللّهَ کانَ سَمِیعاً بَصِیراً » (القرآن الکریم - سوره النساء - الایه ۶۲) یناسب فی المقام تقدیم نبذه من الکلام علی ما قرّره الشرع فی القضاء و القاضی علی سبیل الإجمال و الاختصار فنقول:

الغرض من إرسال الرّسل و إنزال الكتب إحياء مكارم الأخلاق، و محاسن الأفعال، و إماته الصفات المرديه، و الاداب المغويه، و إيقاظ عقول النـاس من نوم الغفله، و تزكيتهم من رين الهوى، و إناره أرواحهم بالملكات الملكوتيّه، و إثاره فطرتهم إلى جناب الرّبّ جلّ و علاـ و قيامهم بالعدل، و احتياج الظلم من بينهم ليتّصفوا بالأوصاف الرّبوبيّه، و يتخلّقوا بالأخلاق الإلهيّه، و لئلّا يتطرّق إليهم الجور و العدوان و الهرج و المرج قال اللّه تعالى: «لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ وَ الْمِيزانَ لِيَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ » (الحديد - ۲۶).

ثمّ لو تنازع اثنان فى أمر فلا بدّ من حكم عدل يعطى كل ذى الحقّ حقّه، و يذبّ عنه التصرّف العدوانىّ و أكل المال بالباطل بالأمارات و الاصول الّتى جعلها الشارح الحكيم ميزانا له لحسم مادّه التنازع و قلع شجر التشاجر و فصل القضاء.

قال أمير المؤمنين عليه السّلام كما فى الكافى و التهذيب: أحكام المسلمين على ثلاثه:

شهاده عادله. أو يمين قاطعه. أو سنّه ماضيه من أئمه الهدى.

فلا بدّ لحفظ اجتماع الناس من حاكم عادل لا يبيع آخرته بدنياه و لا يعقل عقله بهواه.

و كما أنّ الإنسان يحتاج فى سلامه جسمه إلى الطبيب الحاذق الأمين المؤمن، و فى سلامه روحه إلى عالم عامل إلهىّ روحانىّ، كذلك يحتاج الاجتماع لحفظ نظامه و رفع المخاصمه و النزاع إلى طبيب آخر و هو القاضى العادل و حكومه عادله و لا مناص للنّاس من هؤلاء الأطبّاء.

قال الامام جعفر بن محمّد الصادق عليهما السّلام فى هذا المعنى: لا يستغنى أهل كلّ بلد عن ثلاثه تفزع إليه فى أمر دنيا [هم ظ] و آخرتهم، فإن عدموا ذلك كانوا همجا:

فقيه عالم ورع، و أمير خيّر مطاع، و طبيب بصير ثقه (نقل فى مادّه طبب من السفينه).

و اعتبر الشارع فى القاضى البلوغ و كمال العقل و الايمان و طهاره المولد و العلم و الذكوره و العداله، و إنما اعتبر فيه العداله حتّى يراعى التسويه بين الخصمين

مطلقا و إن كان أحدهما وضيعا و الاخر شريفا و فى الكافى و التهذيب عن أمير المؤمنين عليه السّلام قال: من ابتلى بالقضاء فليواس بينهم فى الاشاره و فى النظر و فى المجلس فيجب عليه التسويه بينهما فى الكلام و السّلام و القيام و غيرها من أنواع الاكرام حتّى لا يجوز له خطاب أحد الخصمين بالكنيه و الاخر بالاسم لأنّ الاولى تنبىء بالتعظيم دون الثانى، و كذا الانصات لكلّ واحد منهما على التفصيل الّذى بيّن فى الكتب الفقهيّه.

و نحن نكتفى ههنا بما قال أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام لشريح أيضا فى آداب الحكم لم يأت به الرّضىّ رضوان اللّه عليه فى النهج، نقله ثقه الاسلام الكلينى مسندا فى الكافى، و شيخ الطائفه فى التهذيب، و الشيخ الأجلّ الصدوق فى من لا يحضره الفقيه، و المحقق الفيض فى الوافى (ص ۱۳۵ ج ۹) باسنادهم عن سلمه بن كهيل قال:

سمعت عليّا عليه السّلام يقول لشريح: انظر إلى أهل المعك و المطل و دفع حقوق الناس من أهل المقدره و اليسار ممن يدلى بأموال المسلمين إلى الحكّام، فخذ للنّاس بحقوقهم منهم، و بع فيها العقار و الدّيار، فانّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: مطل المسلم الموسر ظلم للمسلم، و من لم يكن له عقار و لا دار و لا مال فلا سبيل عليه، و اعلم أنّه لا يحمل الناس على الحقّ إلاّ من وزعهم عن الباطل، ثمّ واس بين المسلمين بوجهك و منطقك و مجلسك حتّى لا يطمع قريبك فى حيفك، و لا ييأس عدوّك من عدلك. و ردّ اليمين على المدّعى مع بيّنته فانّ ذلك أجلى للعمى و أثبت فى القضاء، و اعلم أنّ المسلمين عدول بعضهم على بعض إلاّ مجلودا فى حدّ لم يتب منه، أو معروفا بشهاده زور، أو ظنينا، و إيّاك و التضجّر و التأذّى فى مجلس القضاء الّذى أوجب اللّه فيه الأجر، و أحسن فيه الذّخر لمن قضى بالحقّ، و اعلم أنّ الصلح جائز بين المسلمين إلاّ صلحا حرّم حلالا أو أحلّ حراما، و اجعل لمن ادّعى شهودا غيّبا أمدا بينهما، فان أحضرهم أخذت له بحقّه، و إن لم يحضرهم أوجبت عليه القضيّه. و إيّاك أن تنفذ قضيّه فى قصاص أو حدّ من حدود اللّه أو حقّ

من حقوق المسلمين حتّى تعرض ذلك علىّ إنشاء اللّه، و لا تقعدنّ فى مجلس القضاء حتّى تطعم.

و قال عليه السّلام لشريح أيضا كما فى الكافى و التهذيب و الفقيه: لا تسارّ أحدا فى مجلسك، و إن غضبت فقم، و لا تقضينّ و أنت غضبان.

و الأخبار المرويّه فى الكتب الأربعه و غيرها عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أئمّه الهدى فى آداب الحكم و القضاء و القاضى كثيره جدّا تركناها خوفا من الإطناب و فيما قدّمناه كفايه لمن كان طالبا للصواب.

ثمّ إنّ ما قدّمنا من وجوب مراعاه المساواه بين الخصمين على القاضى يكون على وجه تساويهما فى الإسلام أو الكفر، بأن كانا مسلمين أو كافرين، و لو كان أحدهما مسلما و الاخر كافرا، فلا يجب عليه مراعاتها بينهما، بل له أن يرفع المسلم على الكافر، و ذلك لما يأتى من قول أمير المؤمنين مع الرّجل اليهودى فى مجلس شريح.

«وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْباطِلِ وَ تُدْلُوا بِها إِلَى الْحُكّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقاً مِنْ أَمْوالِ النّاسِ بِالْإِثْمِ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » (القرآن الكريم الايه ۱۸۶ من البقره).

و حرّم على الناس رفع الدّعاوى إلى قضاه الجور و التحاكم إليهم كما حرّم عليهم أكل المال بالباطل، و فى الصحاح للجوهرى: أدلى بما له إلى الحاكم:

رفعه إليه و منه قوله تعالى «وَ تُدْلُوا بِها إِلَى الْحُكّامِ » يعنى الرشوه، انتهى.

و قال الفيض فى الوافى: قوله تعالى: تدلوا، أى و لا تدلوا حذف لا اعتمادا على العطف و المعنى لا تعطوا الحكّام أموالكم ليحكموا لكم استعاره من قولهم أدلى دلوه إذا أرسلها، فانّ الرشوه ترسل إلى الحكّام.

و فى الكافى و التهذيب باسنادهما عن ابن مسكان عن أبى بصير قال: قلت لأبى عبد اللّه عليه السّلام: قول اللّه تعالى فى كتابه «وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْباطِلِ وَ تُدْلُوا بِها إِلَى الْحُكّامِ » فقال: يا با بصير إنّ اللّه قد علم أنّ فى الامّه حكّاما يجورون أما أنّه لم يعن حكّام أهل العدل و لكنّه عنى حكام أهل الجور، يا با محمّد إنّه لو كان

لک علی رجل حقّ فدعوته إلی حکّام أهل العدل فأبی علیک إلّا أن یرافعک إلی حکّام أهل الجور لیقضوا له، لکان ممّن حاکم إلی الطاغوت و هو قول اللّه عزّ و جلّ «أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ یَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِما أُنْزِلَ إِلَیْکَ وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ یُرِیدُونَ أَنْ یَتَحاکَمُوا إِلَی الطّاغُوتِ وَ قَدْ أُمِرُوا أَنْ یَکْفُرُوا بِهِ وَ یُرِیدُ الشَّیْطانُ أَنْ یُضِلَّهُمْ ضَلالاً بَعِیداً» (النساء – ۶۵).

و فی التهذیب باسناده عن ابن فضال قال: قرأت فی کتاب أبی الأسد إلی أبی الحسن الثانی علیه السّلام و قرأته بخطه سأله ما تفسیر قوله «وَ لا تَأْکُلُوا أَمْوالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْباطِلِ وَ تُدْلُوا بِها إِلَی الْحُکّامِ» قال: فکتب إلیه بخطّه: الحکّام القضاه قال: ثمّ کتب تحته: هو أن یعلم الرّجل أنه ظالم فیحکم له القاضی فهو غیر معذور فی أخذ ذلک الّذی حکم له إذا کان قد علم أنه ظالم.

و إنما اعتبر فیه العلم أی العلم بجمیع الأحکام عن اجتهاده أعنی أن یکون مجتهدا فی الدّین مستنبطا أحکامه بالأدلّه الأربعه من العقل و الإجماع و الکتاب و السنّه فلا یکفیه فتوی العلماء و قد وردت آیات و روایات کثیره فی تشدید ذلک و تأکیده، و لو نذکرها لکثر بنا الخطب و نقتصر بذکر شر ذمه قلیله منها.

قال أمیر المؤمنین علیه السّلام کما فی الکافی و الفقیه و التهذیب لشریح: یا شریح قد جلست مجلسا لا یجلسه إلّا نبیّ أو وصیّ نبیّ أو شقیّ.

قال الباقر علیه السّلام: إنّ من أفتی النّاس بغیر علم و لا هدی من اللّه لعنته ملائکه الرّحمه و ملائکه العذاب، و لحقه و زر من عمل بفتیاه.

و قال علیه السّلام: أنهاک عن خصلتین فیهما هلک الرّجال: أنهاک أن تدین اللّه بالباطل، و تفتی الناس بما لا تعلم.

و قال الصادق علیه السّلام کما فی الکافی و التهذیب: القضاه أربعه ثلاثه فی النّار و واحد فی الجنّه: رجل قضی بجور و هو یعلم فهو فی النّار، و رجل قضی بجور و هو لا یعلم أنّه قضی بجور فهو فی النّار، و رجل قضی بجور و هو لا یعلم أنّه قضی بجور فهو فی النّار، و رجل قضی بالحقّ و هو لا یعلم فهو فی النّار جل قضی بالحقّ و هو یعلم فهو فی الجنّه.

و فی دعائم الاسلام عن علیّ علیه السّلام أنه قال: القضاه ثلاثه واحد فی الجنّه و اثنان فی النار: رجل جار متعمّدا فذلک فی النار، و رجل أخطأ فی القضاء فذلک فی النّار و رجل عمل بالحقّ فذلک فی الجنّه.

بیان: و لا تنافی بین الأخیرین لأنّ الوسط من الأخیر یعمّ الوسطین من الأوّل و الوصیّ فی قوله علیه السّلام أو وصیّ نبیّ یعمّ الوصیّ الخاصّ و العامّ، جمعا بین الأدلّه و تفصیل البحث موکول إلی الکتب الفقهیّه.

و أمّا الایات فقد قدّمنا بعضها و قال اللّه تبارک و تعالی «إِنّا أَنْزَلْنا إِلَیْکَ الْکِتابَ بِالْحَقِّ لِتَحْکُمَ بَیْنَ النّاسِ بِما أَراکَ اللّهُ وَ لا تَکُنْ لِلْخائِنِینَ خَصِیماً » (النساء - ۱۰۶) و قوله تعالی: «وَ مَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِما أَنْزَلَ اللّهُ فَأُولئِکَ هُمُ الْفاسِقُونَ » (المائده - ۵۱) و قوله تعالی: «یا داوُدُ إِنّا جَعَلْناکَ خَلِیفَهً فِی الْأَرْضِ فَاحْکُمْ بَیْنَ النّاسِ بِالْحَقِّ وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوی » (ص - ۲۷).

و إنما اعتبر فیه الذّکوره فلقوله صلّی اللّه علیه و آله: لا یفلح قوم ولیتهم امرأه، و وصیّته صلّی اللّه علیه و آله لعلیّ علیه السّلام المرویّه فی الفقیه باسناده عن حمّاد: یا علی لیس علی المرأه جمعه - إلی أن قال: و لا تولّی القضاء، علی أنّ ذلک إجماعیّ لا خلاف فیه عندنا الإمامیّه، فلا یلیق لها مجالسه الرّجال و رفع الصوت بینهم.

و أمّا اعتبار الإیمان فلأنّ المسلم الفاسق، إذا لم یصلح لهذا المنصب الجلیل فکیف الکافر، علی أنّ الکافر لیس أهلا للأمانه و لم یجعل اللّه له سبیلا علی المسلم إذ الإسلام یعلو و لا یعلا علیه قال اللّه تعالی: «وَ لَنْ یَجْعَلَ اللّهُ لِلْکافِرِینَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ سَبِیلًا » (النساء - ۱۴۰). و أمّا اعتبار البلوغ و العقل فبیّن، و أمّا طهاره المولد فالعمده فیها الإجماع و فحوی ما دلّ علی المنع من إمامته و شهادته، علی أنّ النفوس تنفر عن ولد الزنا.

ثمّ إنّ فی سیره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أهل بیته فی دعاوی الناس لعبره لأولی الألباب یلیق لهم أن ینظروا فیها بعین العلم و الدّرایه حتّی یتبیّن لهم أنّ الغرض من بعثهم لم یکن إلّا تعلیم النّاس ما فیه نجاحهم و نجاتهم:

و هذا هو رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کیف یراعی حقوق النّاس و یحترمها، روی الشیخ

الجليل العلّامه بهاء الدّين العاملى فى الأربعين الحديث التاسع عشر باسناده عن موسى بن اسماعيل، عن أبيه، عن الامام أبى الحسن موسى الكاظم، عن آبائه عن أمير المؤمنين عليهم السّلام قال: إنّ يهوديّا كان له على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله دنانير فتقاضاه، فقال: يا يهودى ما عندى ما أعطيك، قال: فانّى لا افارقك يا محمّد حتى تقضينى، فقال صلّى اللّه عليه و آله: إذا أجلس معك، فجلس صلّى اللّه عليه و آله معه حتّى صلّى فى ذلك الموضع الظهر و العصر و المغرب و العشاء الاخره و الغداه و كان أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يتهدّدونه و يتواعدونه، فنظر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إليهم فقال: ما الّذى تصنعون به؟ فقالوا: يا رسول اللّه يهودىّ يحبسك، فقال صلّى اللّه عليه و آله: لم يبعثنى ربى عزّ و جلّ بأن أظلم معاهدا و لا غيره، فلمّا علا النّهار قال اليهودىّ: أشهد أن لا إله إلّا اللّه و أشهد أنّ محمّدا عبده و رسوله، و شطر ما لى فى سبيل اللّه أما و اللّه ما فعلت بك الّذى فعلت إلّا لأنظر إلى نعتك فى التوراه فانّى قرأت نعتك فى التوراه: محمّد بن عبد اللّه مولده بمكّه، و مهاجره بطيبه و ليس بفظّ، و لا غليظ، و لا سخاب، و لا مترنن بالفحش و لا قول الخنا، و أنا أشهد أن لا إله إلّا اللّه و أنك رسول اللّه، و هذا مالى فاحكم فيه بما أنزل اللّه و كان اليهودىّ كثير المال.

و هذا هو أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام فانظر إلى فعله و قوله كيف يراعى المواساه و العدل مع يهودىّ و يؤاخذ شريحا بر كونه إلى خلاف العدل حيث قام فى مجلس المحاكمه له عليه السّلام إكراما له و لم يقم لليهودى.

قال أبو الفرج فى الأغانى: و لشريح أخبار فى قضايا كثيره يطول ذكرها و فيها ما لا يستغنى عن ذكره، منها محاكمه أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام فى الدّرع قال:

حدّثنى به عبد اللّه بن محمّد بن إسحاق ابن اخت داهر بن نوح بالأهواز، قال: حدّثنا أبو الأشعث أحمد بن المقدام العجلى، قال حدّثنى حكيم بن حزام عن الأعمش عن إبراهيم التيمى قال: عرف علىّ صلوات اللّه عليه درعا مع يهودى فقال: يا يهودى درعى سقطت منى يوم كذا و كذا. فقال اليهودىّ: ما أدرى ما تقول، درعى و فى يدى بينى و بينك قاضى المسلمين، فانطلقا إلى شريح فلمّا رآه شريح قام له عن

مجلسه. فقال له علیّ: اجلس: فجلس شریح ثمّ قال: إنّ خصمی لو کان مسلما لجلست معه بین یدیک و لکنّی سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقول: لا تساووهم فی المجلس و لا تعودوا مرضاهم. و لا تشیّعوا جنائزهم، و اضطرّوهم إلی أضیق الطرق، و إن سبّوکم فاضربوهم، و إن ضربوکم فاقتلوهم، ثمّ قال علیه السّلام: درعی عرفتها مع هذا الیهودی، فقال شریح للیهودی: ما تقول؟ قال: درعی و فی یدی، قال شریح:

صدقت و اللّه یا أمیر المؤمنین إنها لدرعک کما قلت و لکن لا بدّ من شاهد، فدعا قنبرا فشهد له، و دعا الحسن بن علیّ فشهد له، فقال: أمّا شهاده مولاک فقد قبلتها و أمّا شهاده ابنک لک فلا، فقال علیّ علیه السّلام: سمعت عمر بن الخطاب یقول: سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقول: إنّ الحسن و الحسین سیّدا شباب أهل الجنّه، قال: اللّهمّ نعم، قال علیه السّلام: أ فلا تجیز شهاده أحد سیّدی شباب أهل الجنّه، و اللّه لتخرجنّ إلی بانقیا فلتقضینّ بین أهلها أربعین یوما، ثمّ سلّم الدّرع إلی الیهودی فقال الیهودیّ: أمیر المؤمنین مشی معی إلی قاضیه فقضی علیه فرضی به، صدقت إنها لدرعک سقطت منک یوم کذا و کذا عن جمل أورق فالتقطتها و أنا أشهد أن لا إله إلاّ اللّه و أنّ محمّدا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فقال علیّ علیه السّلام: هذه الدّرع لک، و هذه الفرس لک، و فرض له فی تسعمائه فلم یزل معه حتّی قتل یوم صفین. انتهی.

و قال القاضی ابن خلکان فی التاریخ: روی أنّ علیّ بن أبی طالب علیه السّلام دخل مع خصم ذمّی إلی القاضی شریح فقام له، فقال: هذا أوّل جورک ثمّ أسند ظهره إلی الجدار و قال: أما إنّ خصمی لو کان مسلما لجلست بجنبه.

أقول: الظاهر أنهما قضیّه واحده نقلها أبو الفرج بالتفصیل، و ابن خلّکان بالإجمال إلاّ أنّ أبا الفرج لم ینقل قوله علیه السّلام له «هذا أوّل جورک».

و کذا یشیر إلی هذه القضیّه ما فی الرّوضات و غیره حیث قالوا: روی أنه علیه السّلام سخط علی شریح مرّه فطرده من الکوفه و لم یعزله عن القضاء و أمره بالقیام ببانقیا، و کانت قریه من الکوفه أکثر سکّانها الیهود، فأقام بها مدّه حتّی رضی عنه و أعاده إلی الکوفه.

و روى قريب هذه المحاكمه فى الكافى و التهذيب و الفقيه و جاء بها الفيض فى أبواب الفضاء و الشهادات من الوافى (ص ۱۴۱ ج ۹) عن ابن أبى عمير، عن البجلى قال: دخل الحكم بن عتيبه و سلمه بن كهيل على أبى جعفر عليه السّلام، فسألاه عن شاهد و يمين فقال: قضى به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و قضى به علىّ عليه السّلام عندكم بالكوفه فقالا: هذا خلاف القرآن: قال عليه السّلام: و أين وجدتموه خلاف القرآن؟ فقالا:

إنّ اللّه عزّ و جلّ يقول «وَ أَشْهِدُوا ذَوَىْ عَدْلٍ مِنْكُمْ » (الطلاق - ۳) فقال لهما أبو جعفر عليه السّلام: و أشهدوا ذوى عدل منكم هو أن لا تقبلوا شهاده واحد و يمينا؟! ثمّ قال عليه السّلام:

إنّ عليّا عليه السّلام كان قاعدا فى مسجد الكوفه فمرّ به عبد اللّه بن قفل التميمى و معه درع طلحه، فقال له علىّ عليه السّلام: هذه درع طلحه اخذت غلولا يوم البصره فقال له عبد اللّه بن قفل: فاجعل بينى و بينك قاضيك الّذى رضيته للمسلمين، فجعل بينه و بينه شريحا، فقال علىّ عليه السّلام: هذه درع طلحه أخذت غلولا يوم البصره، فقال له شريح: هات على ما تقول بيّنه، فأتاه بالحسن عليه السّلام، فشهد أنها درع طلحه اخذت غلولا يوم البصره، فقال: هذا شاهد و لا أقضى بشهاده شاهد حتّى يكون معه آخر، قال: فدعا قنبرا فشهد أنّها. درع طلحه اخذت غلولا يوم البصره فقال شريح: هذا مملوك و لا أقضى بشهاده مملوك، قال: فغضب علىّ صلوات اللّه عليه و قال: خذوها فإنّ هذا قضى بجور ثلاث مرّات.

قال: فنحوّل شريح عن مجلسه ثمّ قال: لا أقضى بين اثنين حتّى تخبرنى من أين قضيت بجور ثلاث مرّات؟.

فقال له: ويلك أو ويحك إنّى لما أخبرتك أنّها درع طلحه اخذت غلولا يوم البصره فقلت هات على ما تقول بيّنه و قد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حيث ما وجد غلول اخذ بغير بيّنه فقلت رجل لم يسمع الحديث فهذه واحده، ثمّ أتيتك بالحسن عليه السّلام فشهد، فقلت: هذا واحد و لا أقضى بشهاده واحد حتّى يكون معه آخر و قد قضى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بشهاده واحد و يمين فهذه ثنتان، ثمّ أتيتك بقنبر فشهد أنها درع طلحه اخذت غلولا يوم البصره فقلت: هذا مملوك و لا أقضى بشهاده مملوك و ما بأس بشهاده المملوك إذا كان عدلا ثمّ قال: ويلك أو ويحك إمام المسلمين

يؤتمن من امورهم على ما هو أعظم من هذا.

قال الفيض فى بيانها: الغلول الخيانه و ربما يختصّ بالغنيمه يقال: غلّ شىء من المغنم إذا اخذ فى خفيه، و لعلّ الوجه فى جواز أخذ الغلول بغير بيّنه أنه ممّا يعرفه العسكر و لم يقسم بعد بين أهله ليباع و يوهب، و كفى بهذه القضيّه شاهدا على حماقه شريح، إلى آخر ما قال.

ثمّ و ممّا يليق أن يذكر فى المقام تنبيها للقضاه و غيرهم من ذوى المناصب أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: الفقر فخرى، و هذا الفقر قد فسّر بالفقر إلى اللّه تعالى قال عزّ من قائل «أَنْتُمُ الْفُقَراءُ إِلَى اللّهِ وَ اللّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ » (فاطر - ١٧) كما هو السائر فى ألسنه العرفاء.

و لكن يمكن أن يفسّر بوجه آخر و هو أن يكون الفقر بمعناه المصطلح الدّراج أى الفقر من الدّرهم و الدّينار و الأرض و الدّار و غيرها من حطام الدّنيا و زخارفها، و أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يباهى بفقره من حيث إنّه لم يخن النّاس و لم يطمع إلى أموالهم مع أنّ الدّنيا كانت مقبله إليه، و لو شاء أن يكون له بيت من زخرف فما فوقه لتيسّر له و قد قدّمنا فى شرح الخطبه ٢٣٣ (ص ٩٣ ج ١ من تكمله المنهاج) كانت عنده صلّى اللّه عليه و آله فى مرضه الّذى توفى منه سبعه دنانير أو ستّه فأمر أن يتصدّق بها و قال صلّى اللّه عليه و آله: ما ظنّ محمد بربّه أن لو لقى اللّه و هذه عنده؟.

و لا ريب أنّ ذا منصب و مقام إذا زاد أمواله على قدر اجرته و نفقته من غير نسبه متناسبه كما نرى فى عصرنا هذا أنّ كثيرا من أشباه الرّجال و لا رجال إذا تولّوا أمرا من الامور لم ينصرم عليهم برهه من الزّمان إلّا بلغت أموالهم من الدّور و القصور و النقود و الكنوز ما إنّ مفاتحه لتنوء بالعصبه اولى القوّه، اتّبع الشيطان لا جرم فعدل عن سواء الطريق، فخان الناس.

و لو لا السرقه و الخيانه و الارتشاء و أكل المال بالباطل فأنّى حصلت له، و لم لم تحصل للاخر الشريف النجيب الأصيل المؤمن الموحّد الرّؤوف بالنّاس و خدومهم فحرىّ أن يقال لهؤلاء اللّصوص: اجتنبوا عن ظلم العباد فانّ ربّكم لبالمرصاد

و إن لم يكن لكم دين فكونوا فى دنياكم أحرارا، و لا تكونوا كالّذين قال الشاعر فيهم:

ليل البراغيث ليل لا نفاد له لا بارك اللّه فى ليل البراغيث

كأنهنّ بجسمى إذ خلون به قضاه سوء على مال المواريث

ثمّ الروايات فى ذمّ أخذ الرشا فى الحكم و ذمّ القاضى الجائر فى الحكم كثير جدّا مع أنّها تمضى حكم العقل فى ذلك، لأنّ العقل يحكم بذمّ الرشا و الجور.

روى فى الكافى و التهذيب عن سماعه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: الرشا فى الحكم هو الكفر باللّه.

و فيهما عن ابن مسكان عن يزيد بن فرقد قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن السحت فقال: الرشا فى الحكم.

بيان: مراد السائل من السحت هو قوله تعالى: «سَمّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكّالُونَ لِلسُّحْتِ » الايه (المائده - ۴۷) و قوله تعالى: «وَ تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يُسارِعُونَ فِى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ » و قوله تعالى «لَوْ لا يَنْهاهُمُ الرَّبّانِيُّونَ وَ الْأَحْبارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ » (المائده - ۶۸ و ۶۹) فسأله عليه السّلام عن السحت أى ما معناه فى القرآن الكريم أكّالون للسحت و أكلهم السحت. و نعم ما قال العارف الرّومى:

تا تو رشوت نستدى بيننده اى چون طمع كردى ضرير و بنده اى

«ذكر شريح و نسبه و خبره»

قد اختلف الرواه فى نسبه اختلافا كثيرا و أصحّ الطرق فيه هو: أبو اميّه شريح بن المحارث بن قيس بن الجهم بن معاويه بن عامر بن الرائش بن الحارث بن معاويه بن ثور بن مرتّع - بتشديد التاء المثناه من فوقها و كسرها - الكندى، كما فى الأغانى (ص ۳۵ ج ۱۶ طبع ساسى) و اسد الغابه و تاريخ ابن خلكان و غيرها من الكتب المعتبره.

و فى الروضات للخوانسارى: الكندى بكسر الكاف نسبه إلى كنده الّتى

لقّب بها جدّه الثامن ثور بن مرتع الكوفى، لأنّه كند أباه نعمته بمعنى كفّرها و كذا فى تاريخ ابن خلّكان أيضا.

و قال فى الأغانى بعد ذكر نسبه المذكور: و قد اختلف الرّواه بعد هذا فى نسبه فقال بعضهم: شريح بن هانىء، و هذا غلط، ذاك شريح بن هانىء الحارثى، و اعتلّ من قال هذا بخبر روى عن مجاهد عن الشعبى أنّه قرأ كتابا من عمر إلى شريح من عبد اللّه عمر أمير المؤمنين إلى شريح بن هانىء، و قد يجوز أن يكون كتب عمر هذا الكتاب إلى شريح بن هانىء الحارثنى و قرأه الشعبى و كلا هذين الرّجلين معروف، و الفرق بينهما النسب و القضاء، فانّ شريح بن هانىء لم يقض و شريح ابن الحارث قد قضى لعمر بن الخطاب و علىّ بن أبى طالب عليه السّلام.

و قيل: شريح بن عبد اللّه، و شريح بن شراحيل، و الصحيح ابن الحارث و ابنه أعلم به.

أقول: و إنما قال و ابنه أعلم به لأنه روى نسبه المذكور عن هشام بن السائب و عن ابن شريح ميسره بن شريح.

ثمّ روى باسناده عن أبى ليلى أنّ خاتم شريح كان نقشه: شريح الحارث و قيل: إنه من أولاد الفرس الّذين قدموا اليمن مع سيف بن ذى يزن و عداه فى كنده و قد روى عنه شيبه بذلك.

و روى باسناده عن الشعبى قال: جاء أعرابىّ إلى شريح فقال: من أنت؟ قال: أنا من الّذين أنعم اللّه عليهم و عدادى فى كنده. و روى عن أبى حصين قال:

كان شريح إذا قيل له: ممّن أنت؟ قال: ممّن أنعم اللّه عليه بالإسلام عديد كنده قال و كيع: و قيل: إنه لما خرج إلى المدينه ثمّ إلى العراق لأنّ امّه تزوّجت بعد أبيه، فاستحيا.

و فى اسد الغابه: أنّه أدرك النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلم و لم يلقه، و قيل لقيه، و استقضاه عمر بن الخطاب على الكوفه فقضى بها أيّام عمر و عثمان و علىّ، و لم يزل على القضاء بها إلى أيّام الحجّاج، فأقام قاضيا بها ستّين سنه، و كان أعلم الناس بالقضاء

ذا فطنه و ذكاء و معرفه و عقل، و كان شاعرا محسنا، له أشعار محفوظه و كان كوسجا لا شعر فى وجهه.

قال: روى علىّ بن عبد اللّه بن معاويه بن ميسره بن شريح القاضى، عن أبيه عن جدّه معاويه، عن شريح أنه جاء إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فأسلم ثمّ قال: يا رسول اللّه إنّ لى أهل بيت ذو عدد باليمن فقال له: جىء بهم، فجاء بهم و النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قد قبض.

و قال ابن خلكان: كان من كبار التابعين و أدرك الجاهليّه و استقضاه عمر ابن الخطاب على الكوفه فأقام قاضيا خمسا و ستّين سنه لم يتعطّل فيها إلاّ ثلاث سنين امتنع فيها من القضاء فى فتنه ابن الزبير، و استعفى الحجّاج بن يوسف من القضاء فأعفاه و لم يقض بين اثنين حتّى مات.

و قال ابن عبد البر: و كان شاعرا محسنا، و هو أحد السادات الطلس و هم أربعه: عبد اللّه بن الزبير، و قيس بن سعد بن عباده، و الأحنف بن قيس الّذى يضرب به المثل فى الحلم، و القاضى شريح المذكور.

الطلس: جمع الأطلس أى الّذى لا شعر فى وجهه و قال الخوانسارى فى الروضات: و قيل: إنه من الكواسج الأربعه و فيه مسامحه، لأنّ الكوسج فى اللّغه من كانت لحيته على الذقن دون العارضين أو كان خفيفها جدّا و كذلك فى العرف و عليه قول بعض أهل الحكمه: ما طالت لحيه أحد إلاّ تكوسج عقله، بمعنى رقّ و خفّ - انتهى.

أقول: الكوسج إن كان معرّب كوسه كما فى البرهان القاطع قال: كوسه بر وزن بوسه معروف است يعنى شخصى كه او را در چانه و زنخ زياده بر چندى موى نباشد و معرّب آن كوسج است، فهو كما قاله الخوانسارى، و إن كان عربيّا من كسج الرّجل أى لم ينبت له لحيه فالتعبير بالكوسج صحيح بلا مسامحه و إن كان الأوّل هو الأصحّ و الأصوب، قال الجوهرىّ: الكوسج الأثط و هو معرّب، و قال الأزهرىّ لا أصل له فى العربيّه. و الأثط هو الّذى لحيته على ذقنه لا على العارضين.

و كـان شـريح خفيف الرّوح مزّاحـا دخل عليه عـدىّ بن أرطاه (حاتم خ ل) فقال له: أين أنت أصـلحك اللّه؟ فقال: بينك و بين الحائط قال: استمع منّى، قال:

قـل أسـمع، قـال: إنّى رجـل من أهـل الشّام، قال: من مكان سـحيق، قال: تزوّجت عنـدكم، قال: بالرفاء و البنين، قال: و أردت أن أرحلها، قال: الرّجل أحقّ بأهله، قال: و شـرطت لها دارها، قال: الشرط أملك، قال: فاحكم الان بيننا قال: قد فعلت، قال: فعلى من حكمت؟ قـال: على ابن امّـك، قـال: بشـهاده من؟ قال: بشـهاده ابن اخت خالتك. نقله الجاحظ فى البيان و التبيين (ص ۹۸ ج ۴ طبع مصر ۱۳۸۰ ه) و ابن خلكان فى وفيات الأعيان و أنباء أبناء الزّمان.

و فى الوفيات أيضا: حدّث أبو جعفر المدنى عن شـيخ من قريش قال: عرض شريح ناقه ليبيعها فقال له المشترى: يا أبا اميّه كيف لبنهـا؟ قـال: احلب فى أىّ إنـاء شـئت، قـال: كيف الوطـأ؟ قـال: افرش و نم، قـال: كيف نجاؤهـا؟ قال: إذا رأيتها فى الابل عرفت مكانهـا علّق سوطـك و نم، قـال: كيف قوّتهـا؟ قـال: احمـل على الحائـط مـا شـئت، فاشتراها فلم ير شـيئا ممّا وصـفها به. قال: ما كذبتك قال:

أقلنى قال: نعم.

و فيه أيضا: قيل: تقدم رجلان إلى شـريح فاعترف أحدهما بما ادّعى عليه و هو لا يعلم بذلك فقضـى عليه، فقال الرّجل: تقضـى علىّ من غير بيّنه؟ فقال:

قد شهد عندى الثقه، قال: و من هو؟ قال: ابن أخى عمّك. و قد ألمّ بهذا المعنى أبو عبد اللّه الحسين الحجاج:

و إن قدّموا خيلهم للركوب خرجت فقدّمت لى ركبتى

و فى جمل النّاس غلمانهم و ليس سوى أنا فى جملتى

و لا لى غلام فادعى به سوى من أبوه أخو عمّتى

قال: و قال الأشـعث بن قيس لشريح: ما أشدّ ما ارتفعت؟! قال: فهل ضرّك ذلك؟ قال: لا، قال: الأشعث بن قيس لشريح: ما أشدّ ما ارتفعت! قال: فهل ضرّك ذلك؟ قال: لا، قال: فأراك تعرف نعمه اللّه عليك فيحفظها فى نفسك.

قـال: و حـدّث محمّـد بن سـعد عن عـامر الشـعبى أنّ ابن الشـريح قـال لأبيه: إنّ بينى و بين قوم خصومه فانظر فان كان الحقّ لى خاصمت و إن لم يكن لى الحقّ

لم اخاصمهم، فقصّ قصّته عليه، فقال: انطلق فخاصمهم، فانطلق إليهم فتخاصموا إليه فقضى عليه ابنه، فقال لمّا رجع إلى أهله: و اللّه لو لم أتقدّم إليك لم ألمك فقال: و اللّه يا بنيّ لأنت أحبّ إليّ من ملء الأرض مثلهم، و لكنّ اللّه هو أعزّ عليّ منك خشيت أن اخبرك أنّ القضاء عليك فتصالحهم ببعض حقّهم.

و عن الشعبى أيضا قال: شهدت شريحا و جائته امرأه تخاصم رجلا فأرسلت عينيها فبكت، فقلت: يا أبا اميّه ما أظنّ هذه الباكيه إلاّ مظلومه، فقال: يا شعبى إنّ إخوه يوسف جاءوا أباهم عشاء يبكون.

قال: و يروى أنّ زياد بن أبيه كتب إلى معاويه: يا أمير المؤمنين قد ضبطت لك العراق بشمالى و فرغت يمينى لطاعتك فولّنى الحجاز، فبلغ ذلك عبد اللّه بن عمر و كان مقيما بمكّه فقال: اللّهمّ اشغل عنّا يمين زياد، فأصابه الطّاعون فى يمينه فجمع الأطبّاء و استشارهم فأشاروا عليه بقطعها، فاستدعى القاضى شريحا و عرض عليه ما أشار به الأطبّاء فقال له: لك رزق معلوم و أجل محتوم و إنى أكره إن كانت لك مدّه أن تعيش فى الدّنيا بلا يمين، و إن كان قد دنا أجلك أن تلقى ربك مقطوع اليمين، فاذا سألك لم قطعتها؟ قلت: بغضا فى لقائك و فرارا من قضائك فمات زياد من يومه، فلام الناس شريحا على منعه من القطع لبغضهم له فقال: إنه استشارنى و المستشار مؤتمن، و لو لا الأمانه فى المشوره لوددت أنه قطع يده يوما و رجله يوما. و سائر جسده يوما يوما.

و كان شريح رجلا داهيا، قال الدميرى فى حيوه الحيوان: قيل للشعبى:

يقال فى المثل: إنّ شريحا أدهى من الثعلب و أحيل. فما هذا؟ فقال: خرج شريح أيّام الطاعون إلى النجف فكان إذا قام يصلّى يجىء ثعلب فيقف تجاهه و يحاكيه و يخيّل بين يديه و يشغله عن صلاته، فلمّا طال ذلك عليه نزع قميصه فجعله على قصبه و أخرج كمّيه و جعل قلنسوته عليها، فأقبل الثعلب فوقف بين يديه على عادته فأتاه شريح من خلفه و أخذه بغته فلذلك يقال: شريح أدهى من الثعلب و أحيل.

و كان شاعرا محسنا و ذكر أبياتا منه أبو الفرج الأصبهانى فى الأغانى و القاضى ابن خلكان فى وفيات الأعيان ففى الأغانى، بعد ذكر خبر زينب بنت حدير و ترويج شريح إيّاها قال: قال شريح: فما غضبت عليها قطّ إلاّ مرّه كنت لها ظالما فيها، و ذاك إنى كنت إمام قومى فسمعت الإقامه و قد ركعت ركعتى الفجر فأبصرت عقربا فعجّلت عن قتلها فأكفأت عليها الإناء، فلمّا كنت عند الباب قلت:

يا زينب لا- تحرّكى الإناء حتّى أجيء. فعجّلت فحرّكت الإناء فضربتها العقرب فجئت فإذا هى تلوى، فقلت: ما لك؟ قالت: لسعتنى العقرب فلو رأيتنى يا شعبى و أنا أعرك اصبعها بالماء و الملح و أقرأ عليها المعوذتين و فاتحه الكتاب، و كان لى يا شعبى جار يقال له: ميسره بن عرير من الحىّ، فكان لا يزال يضرب امرأته فقلت:

رأيت رجالا يضربون نساءهم فشلّت يمينى يوم أضرب زينبا

يا شعبى فوددت أنى قاسمتها عيشى، قال: و ممّا يغنى فيه من الأشعار الّتى قالها شريح فى امرأته زينب:

رأيت رجالا يضربون نساءهم فشلّت يمينى يوم أضرب زينبا

أ أضربها فى غير جرم أتت به إلىّ فما عذرى إذا كنت مذنبا

فزينب شمس و النساء كواكب إذا طلعت لم تبد منهنّ كوكب

فتاه تزين الحلى إن هى حليت كأنّ بفيها المسك خالط محلبا

أقول: و قال آخر نحو مضمون البيت الأخير:

و إذا الدّرّ زان حسن وجوه كان للدّرّ حسن وجهك زينا

و كذا قال بهذا المضمون حسين بن مطير «بالتصغير» فى باب النسيب من الحماسه (الحماسه ۴۶۰):

مخصّره الأوساط زانت عقودها بأحسن مما زيّنتها عقودها

و بهذا المضمون للشيخ الأجلّ السعدى بالفارسيّه:

تو از هر در که باز آیی بدین خوبیّ و رعنائی دری باشد که از رحمت بروی خلق بگشائی

بزیورها بیارایند مردم خوبرویان را تو سیمین تن چنان خوبی که زیورها بیارائی

و ذکر أبو الفرج فی الأغانی أنّ شریحا قال هذه الأبیات الاتیه فی زوجته زینب بنت حدیر التمیمیه أیضا، ثمّ قال: و ذکر اسحاق فی کتاب الاغانی المنسوب الیه أنه لابن محرز:

إذا زینب زارها أهلها حشدت و أکرمت زوّارها

و إن هی زارتهم زرتهم و إن لم أحد لی هوی دارها

فسلمی لمن سالمت زینب و حربی لمن أشعلت نارها

و ما زلت أرعی لها عهدها و لم أتّبع ساعه عارها

و فی تاریخ ابن خلکان: روی أنّ علیا علیه السّلام قال: اجمعوا إلیّ القرّاء فاجتمعوا فی رحبه المسجد فقال: إنّی اوشک أن افارقکم، فجعل یسألهم ما تقولون فی کذا؟. ما تقولون فی کذا؟، ما تقولون فی کذا؟، و شریح ساکت، ثمّ سأله فلمّا فرغ منهم قال: اذهب فأنت من أفضل الناس أو من أفضل العرب.

و فی الروضات بعد نقل هذه الرّوایه من ابن خلکان قال: و أنت خبیر بأنّ من هذه الرّوایه العامیّه تلوح آثار الوضع إلی آخر ما قال، فراجع و تأمّل.

و قال فی الأغانی باسناده عن الشعبی: إنّ عمر بن الخطاب أخذ من رجل فرسا علی سوم فحمل علیه رجلا فعطب الفرس، فقال عمر: اجعل بینی و بینک رجلا، فقال له الرجل: اجعل بینی و بینک شریحا العراقی، فقال: یا أمیر المؤمنین أخذته صحیحا سلیما علی سوم فعلیک أن تردّه کما أحذته، قال: فأعجبه ما قال و بعث به قاضیا ثمّ قال: ما وجدته فی کتاب اللّه فلا تسأل عنه أخذا، و ما لم تستبن فی کتاب اللّه فالزم السنّه، فإن لم یکن فی السنّه فاجتهد رأیک.

أقول: قد قدّمنا فی المباحث السالفه أنّ کلّ ما یحتاج الیه الناس من امور الدّین قد جاء به الکتاب و السنّه یستنبط منهما الأحکام الجزئیّه.

و فی الأغانی قال عمر لشریح حین استقضاه: لاتشار، و لا تضار، و لا تشتر و لا تبع، فقال عمرو بن العاص: یا أمیر المؤمنین:

إنّ القضاه إن أرادوا عدلا و فصّلوا بین الخصوم فصلا

و زحزحوا بالحکم منهم جهلا کانوا کمثل الغیث صاب محلا

ثمّ قال: و له أخبار فی قضایا کثیره یطول ذکرها، و فیها ما لا یستغنی عن ذکره، منها محاکمه أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام فی الدّرع و قد قدّمناها فی البحث السابق آنفا.

و قد روی ثقه الإسلام الکلینی فی الکافی و الصدوق فی الفقیه و شیخ الطائفه فی التهذیب و الفیض فی أبواب القضاء و الشهادات من الوافی (ص ۱۵۹ ج ۹) قضیّه قضی بها شریح أوّلا ثمّ قضی بها أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام بخلافه رادّا علیه و هی:

أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام دخل المسجد فاستقبله شابّ یبکی و حوله قوم یسکّتونه، فقال علیّ علیه السّلام: ما أبکاک؟ فقال: یا أمیر المؤمنین إنّ شریحا قضی علیّ بقضیّه ما أدری ما هی، إنّ هؤلاء النفر خرجوا بأبی معهم فی السفر فرجعوا و لم یرجع أبی فسألتهم عنه فقالوا: مات، فسألتهم عن ماله، فقالوا: ما ترک مالا فقدّمتهم إلی شریح فاستحلفهم، و قد علمت یا أمیر المؤمنین أنّ أبی خرج و معه مال کثیر، فقال لهم أمیر المؤمنین علیه السّلام: ارجعوا، فرجعوا و الفتی معهم إلی شریح، فقال له أمیر المؤمنین علیه السّلام: یا شریح کیف قضیت بین هؤلاء القوم؟ فقال:

یا أمیر المؤمنین ادّعی هذا الفتی علی هؤلاء النفر أنهم خرجوا فی سفر و أبوه معهم فرجعوا و لم یرجع أبوه، فسألتهم عنه فقالوا: مات، فسألتهم عن ماله فقالوا: ما خلّف مالا، فقلت للفتی: هل لک بیّنه علی ما تدّعی؟ فقال: لا، فاستحلفتهم فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: هیهات یا شریح هکذا تحکم فی مثل هذا؟ فقال: یا أمیر المؤمنین فکیف؟.

فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: و اللّه لأحکمنّ فیهم بحکم ما حکم به خلق قبلی إلّا داود النّبیّ علیه السّلام، یا قنبر ادع لی شرطه الخمیس، فدعاهم فوکّل بکلّ

واحد منهم رجلا من الشرطه، ثمّ نظر إلى وجوههم فقال: ما ذا تقولون؟ أ تقولون إنّى لا أعلم ما صنعتم بأب هذا الفتى؟ إنّى إذا لجاهل، ثمّ قال: فرّقوهم غطّوا رؤوسهم ففرّق بينهم و اقيم كلّ رجل منهم إلى اسطوانه من أساطين المسجد و و رؤوسهم مغطّاه بثيابهم.

ثمّ دعا عبيد اللّه بن أبى رافع كاتبه فقال: هات صحيفه و دواه، و جلس أمير المؤمنين عليه السّلام فى مجلس القضاء و اجتمع الناس إليه فقال لهم: إذا أنا كبّرت فكبّروا، ثمّ قال للنّاس: افرجوا.

ثمّ دعا بواحد منهم فأجلسه بين يديه و كشف عن وجهه ثمّ قال لعبيد اللّه:

اكتب إقراره و ما يقول، ثمّ أقبل عليه بالسؤال فقال له أمير المؤمنين عليه السّلام: فى أىّ يوم خرجتم من منازلكم و أبو هذا الفتى معكم؟ فقال الرّجل: فى يوم كذا.

و كذا، قال عليه السّلام فى أىّ شهر؟ قال: فى شهر كذا و كذا، قال عليه السّلام: فى أىّ سنه؟ قال فى سنه كذا و كذا، قال: و إلى أين بلغتم من سفركم حين مات أبو هذا الفتى؟ قال: إلى موضع كذا و كذا، قال عليه السّلام: فى منزل من مات؟ قال:

فى منزل فلان بن فلان: قال: و ما كان مرضه؟ قال: كذا و كذا، قال عليه السّلام:

فكم يوما مرض؟ قال، كذا و كذا، قال عليه السّلام، فمن كان يمرّضه و فى أىّ يوم مات و من غسّله و أين غسّله، و من كفّنه و بم كفّنتموه، و من صلّى عليه و من نزل قبره؟ فلمّا سأله عن جميع ما يريد كبّر أمير المؤمنين عليه السّلام و كبّر الناس جميعا فارتاب اولئك الباقون و لم يشكّوا أنّ صاحبهم قد أقرّ عليهم و على نفسه، فأمر عليه السّلام أن يغطّى رأسه و ينطلق به إلى السجن.

ثمّ دعا باخر فأجلسه بين يديه و كشف عن وجهه ثمّ قال عليه السّلام، كلّا زعمتم أنّى لا أعلم بما صنعتم؟ فقال: يا أمير المؤمنين ما أنا إلّا واحد من القوم و لقد كنت كارها لقتله فأقرّ.

ثمّ دعا بواحد بعد واحد كلّهم يقرّ بالقتل و أخذ المال ثمّ ردّ الّذى كان أمر به إلى السجن فأقرّ أيضا فألزمهم المال و الدّم.

فقال شريح: يا أمير المؤمنين و كيف كان حكم داود النبيّ عليه السّلام؟ فقال عليه السّلام: إنّ داود النبيّ مرّ بغلمه يلعبون و ينادون بعضهم بيامات الدّين فيجيب منهم غلام، فدعاهم داود عليه السّلام فقال: يا غلام ما اسمك؟ فقال: مات الدّين فقال له داود: من سمّاك بهذا الاسم؟ فقال: أمّى، قال عليه السّلام: فانطلق داود عليه السّلام إلى امّه فقال لها: يا أيّتها المرأه ما اسم ابنك هذا؟ فقالت: مات الدّين، فقال لها: و من سمّاه بهذا الاسم؟ قالت: أبوه، قال: و كيف كان ذلك؟ قالت: إنّ أباه خرج فى سفر له و معه قوم و هذا الصبيّ حمل فى بطنى فانصرف القوم و لم ينصرف زوجى فسألتهم عنه فقالوا: مات، فقلت لهم: فأين ما ترك؟ قالوا: لم يخلّف شيئا فقلت: هل أوصاكم بوصيّه؟ قالوا: نعم زعم أنك حبلى فما ولدت من ولد جاريه أه غلام فسميّه مات الدّين، فسميّته.

قال داود: و تعرفين القوم الّذين كانوا خرجوا مع زوجك؟ قالت: نعم قال: فأحياء هم أم أموات؟ قالت: بل أحياء، قال: فانطلقى بى إليهم.

ثمّ مضى معها فاستخرجهم من منازلهم فحكم بينهم بهذا الحكم بعينه و أثبت عليهم المال و الدّم، ثمّ قال للمرأه: سمّى ابنك هذا عاش الدّين.

ثمّ إنّ الفتى و القوم اختلفوا فى مال الفتى كم كان؟ فأخذ أمير المؤمنين عليه السّلام خاتمه و خواتيم من عنده ثمّ قال: اجبلوا بهذه السهام فأيكم أخرج خاتمى فهو صادق فى دعواه، لأنه سهم اللّه و سهم اللّه لا يخيب.

ثمّ إنّ الكلينى روى تلك القضيّه باسناده عن الأصبغ بن نباته أيضا و قال:

إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام لما رأى قضاء شريح فيها قال:

أوردها سعد و سعد مشتمل ما هكذا تورد يا سعد الابل

و قال عليه السّلام: ما يغنى قضاك يا شريح، ثمّ قال عليه السّلام: و اللّه لأحكمنّ فيهم بحكم ما حكمه قبلى إلّا داود النبى عليه السّلام - إلى آخرها.

بيان: قال الميدانى فى باب الألف من مجمع الأمثال فى بيان مثل «آبل من مالك بن زيد مناه» هو سبط تميم بن مرّه، و كان يحمق إلّا أنه كان آبل أهل

زمانه، ثمّ إنه تزوّج و بنى بامرأته فأورد الإبل أخوه سعد و لم يحسن القيام بها و الرفق عليها، فقال مالك: أوردها سعد، البيت. فأجابه سعد و قال:

يظلّ يوم وردها مزعفرا و هى خناطيل تجوش الخضرا

و قال فى فصل الواو الساكنه منه فى بيان مثل

«أوردها سعد و سعد مشتمل»

يضرب لمن قصّر فى طلب الأمر. انتهى.

فمراده عليه السّلام أنّ شريحا قصّر فى حكم هذه القضيّه و لم يحسن القيام به.

و فى المجلّد العاشر من البحار ص ۹۰ طبع الكمبانى: ادّعى رجل على الحسن ابن علىّ عليهما السّلام ألف دينار كذبا و لم يكن له عليه فذهبا إلى شريح فقال للحسن عليه السّلام أ تحلف؟ قال: إن حلف خصمى أعطيه، فقال شريح للرّجل: قل باللّه الّذى لا إله إلّا هو عالم الغيب و الشهاده، فقال الحسن عليه السّلام: لا اريد مثل هذا لكن قل: باللّه إنّ لك علىّ هذا و خذ الألف، فقال الرّجل ذلك و أخذ الدّنانير، فلمّا قام خرّ إلى الأرض و مات، فسئل الحسن عليه السّلام عن ذلك فقال: خشيت أنه لو تكلّم بالتوحيد يغفر له يمينه ببركه التوحيد و يحجب عنه عقوبه يمينه.

أقول: و نظير ذلك روى الشيخ المفيد فى الإرشاد و الكلينى فى الكافى و الفيض فى الوافى (ص ۲۴۵ ج ۵) عن أبى عبد اللّه عليه السّلام و هو أنّ المنصور أمر الرّبيع باحضاره فأحضره فلمّا بصر به المنصور قال له: قتلنى اللّه إن لم أقتلك أتلحد فى سلطانى و تبغينى الغوائل؟ فقال له أبو عبد اللّه عليه السّلام: و اللّه ما فعلت و لا أردت و إن كان يلغك فمن كاذب، و لو كنت فعلت فقد ظلم يوسف فغفر، و ابتلى أيّوب فصبر، و اعطى سليمان فشكر، فهؤلاء أنبياء اللّه و إليهم يرجع نسبك.

فقال له المنصور: أجل ارتفع ههنا فارتفع، فقال له: إن فلان بن فلان أخبرنى عنك بما ذكرت، فقال: أحضره يا أمير المؤمنين ليوافقنى على ذلك، فاحضر الرّجل المذكور فقال له المنصور: أنت سمعت ما حكيت عن جعفر عليه السّلام؟ قال:

نعم، فقال له أبو عبد اللّه عليه السّلام: فاستحلفه على ذلك.

فقال له المنصور: أ تحلف؟ قال: نعم، و ابتدأ باليمين. فقال له أبو عبد اللّه

علیه السّلام: دعنی یا أمیر المؤمنین احلّفه أنا، فقال له: افعل فقال أبو عبد اللّه علیه السّلام للساعی: قل: برئت من حول اللّه و قوّته و التجأت إلی حولی و قوّتی لقد فعل کذا و کذا جعفر و قال کذا و کذا جعفر، فامتنع منها هنیئه ثمّ حلف بها فما برح حتی ضرب برجله فقال أبو جعفر: جرّوا برجله فأخرجوه لعنه اللّه.

قال الربیع: و کنت رأیت جعفر بن محمّد علیهما السّلام حین دخل علی المنصور یحرّک شفتیه. فکلّما حرکهما سکن غضب المنصور حتّی أدناه منه و قد رضی عنه، فلمّا خرج أبو عبد اللّه علیه السّلام من عند أبی جعفر اتبعته فقلت له: إنّ هذا الرّجل کان من أشدّ النّاس غضبا علیک فلمّا دخلت علیه دخلت و أنت تحرّک شفتیک و کلّما حرّکتهما سکن غضبه فبأیّ شیء کنت تحرّکهما؟.

قال علیه السّلام: بدعاء جدّی الحسین بن علیّ علیهما السّلام قلت: جعلت فداک و ما هذا الدّعاء؟ قال: «یا عدّتی عند شدّتی و یا غوثی عند کربتی احرسنی بعینک الّتی لا تنام و اکتفنی برکنک الّذی لا یرام».

قال الرّبیع: فحفظت هذا الدّعاء فما نزلت بی شدّه قطّ إلّا دعوت به ففرّج عنی.

قال: و قلت لجعفر بن محمّد علیهما السّلام: لم منعت الساعی أن یحلف باللّه؟.

قال علیه السّلام: کرهت أن یراه اللّه یوحّده و یمجّده فیحلم عنه و یؤخّر عقوبته فاستحلفته بما سمعت، فأخذه اللّه أخذا رابیه.

و فی عاشر البحار ص ۱۷۹ طبع الکمبانی أنّ ابن زیاد لما ضرب بالقضیب هانیا رضوان اللّه علیه فی قضیّه مسلم بن عقیل علیه السّلام حتّی کسر أنفه و سال الدّماء علی ثیابه و وجهه و لحیته و نثر لحم جبینه و خدّه علی لحیته حتی کسر القضیب ثمّ أمر بإلقائه فی بیت من بیوت الدّار و حبسه فیه بلغ عمرو بن الحجّاج أنّ هانیا قد قتل فأقبل فی مذحج حتّی أحاط بالقصر و معه جمع عظیم، ثمّ نادی و قال: أنا عمرو بن الحجاج و هذه فرسان مذحج و وجوهها لم نخلع طاعه و لم نفارق جماعه و قد بلغهم أنّ صاحبهم قد قتل فأعظموا ذلک.

فقيل لابن زياد: هذه فرسان مذحج بالباب، فقال لشريح القاضى: ادخل على صاحبكم فانظر إليه ثمّ اخرج و أعلمهم أنه حىّ لم يقتل.

فدخل شريح فنظر إليه فقال هانىء لما رأى شريحا: يا للّه يا للمسلمين أهلكت عشيرتى أين أهل الدّين؟ أين أهل المصر؟ و الدّماء تسيل على لحيته إذ سمع الصيحه على باب القصر فقال: إنى لأظنها أصوات مذحج و شيعتى من المسلمين إنه إن دخل علىّ عشره نفر أنقذونى.

فلمّا سمع مقاله شريح خرج إليهم فقال لهم: إنّ الأمير لمّا بلغه كلامكم و مقالتكم فى صاحبكم أمرنى بالدّخول إليه فأتيته فنظرت إليه فأمرنى أن ألقيكم و أعرّفكم أنه حىّ و أنّ الّذى بلغكم من قتله باطل، فقال له عمرو بن الحجاج و أصحابه:

أما إذا لم يقتل فالحمد للّه، ثمّ انصرفوا.

و فى روضات الجنّات بعد نبذه من ترجمه شريح قال:

و بالجمله فالأخبار فى خباثه رأى هذا الرّجل و سوء عاقبته كثيره، و حسب الدلاله على غايه ملعنته و شقاوته كونه من جمله من ترك إغاثه مولانا الحسين عليه السّلام بكلمه خير عند بنى اميّه، كانت تمكنه يقينا بل كونه من جمله من تسبّب ذلك منه و من أمثاله الّذين كانوا يطئون بساط الظالم عبيد اللّه بن زياد الملعون فى دار الإماره كوفه، كما يشهد بذلك واقعه مسلم بن عقيل المظلوم و ولديه الشهيدين و ما صدر منه فى حقّهم و بدر منه على قتلهم، و يؤيّده أيضا ما نقل عن أبى مخنف الأزدى صاحب المقتل أنّه ذكره من جمله من قتله المختار فى زمن انتقامه من بنى اميّه و أتباعهم الملعونين. فليتأمّل. انتهى قوله.

اختلف فى سنّه فقيل: مائه و عشرون سنه، و قيل: مائه و عشر، و قيل: أقلّ من ذلك و أكثر، و كان وفاته سنه سبع و ثمانين للهجره، و قيل غير ذلك.

و فى الأغانى عن أبى سعيد الجعفى أنه مات فى زمن عبد الملك بن مروان، و فيه باسناده عن الأصمعى ولد شريح و هو ابن مائه سنه.

و فى الروضات، أنّه كان خفيف الرّوح مزاحا و يشهد بصحه هذه النسبه إليه

طول عمره فانّ من أشدّ ما ينقص به العمرو ينغص به العيش إنما هو زياده الغيره و الاغتمام، و الشفقّه على أهل الكروب. انتهى.

الترجمه

این کتابیست از أمیر المؤمنین علی علیه السّلام که بقاضی خود شریح بن حارث مرقوم فرموده است:

روایت است که شریح در زمان خلافت أمیر المؤمنین علیه السّلام که از جانب آن بزرگوار بسمت قضا منصوب بود، خانه ای بهشتاد دینار خرید، این خبر بان جناب رسید و شریح را طلبید و بدو گفت که شنیدم خانه ای بهشتاد دینار خریده ای و سند و قباله بر آن نوشته ای و جمعی را بر آن گواه گرفته ای؟.

شریح گفت: أی أمیر المؤمنین آری چنین است.

راوی گفت: چون علی این سخن از شریح بشنید خشمگین در وی نگریست و گفت ای شریح آگاه باش که بزودی کسی بسویت آید (مرگ، یا جان شکر) که در قباله ات ننگرد و از گواهت نپرسد تا از خانه تو را با چشم بی نور و جسم بی روح بدر برد و دست از همه چیز شده و جدا مانده بخانهٔ گورت سپارد، پس ای شریح با دیده بصیرت درنگر که مبادا آنرا از کسی که مالک آن نبوده خریده باشی، و یا بهای آنرا از مال حرام داده باشی که در این سرا و آن سرا زیان کار خواهی بود.

بدان که گاه خرید آن اگر نزد من آمدی هر آینه این قباله برایت نوشتمی که بدرمی آنرا نمی خریدی تا چه رسد که به بیشتر.

بسم اللّه الرّحمن الرحیم این سرائیس که آنرا بنده ای خوار از مرده ای که از این سرا کوچش داده اند خریده است، خانه ای خریده که مسافت آن از جانب فانی شدگان تا سرزمین هالکان است. این سرا محدود به چهار حدّ است حدّ نخستین آن باسباب آفتها پایان می یابد، و دوّم آن بعلل مصیبتها، حدّ سوّم به هوای نفس، و چهارم آن به دیو گمراه کننده، و در آن در این حدّ گشوده می شود.

این شخص فریب آرزو خورده این خانه را از آنکه مرگش فرا رسید و کوچ داده شد ببهای از عزت قناعت بدر رفتن و در ذلّت سؤال بدر آمدن، خریده است.

پس اگر عوارضی در این معامله از پی پدید آید بر عهدهٔ خراب کنندهٔ خانه کالبد شاهان - و رباینده جان ستمکاران، و نابود کننده سلطنت فرعونان، همچون شاهان پارس و ملوک روم و سلاطین و والیان یمن، و آنانکه مال را بر مال انباشتند و بنا کردند و بر أفراشتند، و زینتش دادند و بیاراستند، و گنج نهفتند و آب و خاک گرد آوردند، و بدلسوزی فرزندان و بخیال یاری آنان مال اندوخته اند - میباشد که فروشنده و خریدار و آنکه درک باو تعلّق گرفته همه را در پیشگاه عدل إلهی که خلایق را برای پرسش سان دهند و بپاداش و کیفر رسانند، حاضر کند تا آن گاه که فرمان خداوند قهّار بفصل میان حقّ و باطل فرود آید مهمّ دعوای ایشان فیصل یابد، در آنجا تباه پیشه گان باطل کیش زیانکار شوند.

خرد آزاد از بردگی هوی، و سالم از أمراض علائق دنیا بر این قباله شاهد عادل و حجّت بالغ است.

و من کتاب له علیه السّلام الی بعض امراء جیشه

اشاره

و هو الکتاب الرابع من باب المختار

من کتبه علیه السّلام و رسائله:

فإن عادوا إلی ظلّ الطّاعه فذاک الّذی نحبّ، و إن توافت الامور بالقوم إلی الشّقاق و العصیان فانهد بمن أطاعک إلی من عصاک، و استغن بمن انقاد معک عمّن تقاعس عنک، فإنّ المتکاره مغیبه خیر من مشهده (شهوده - خ ل) و قعوده أغنی من نهوضه.

اللغه

(توافت الامور) أى تتامّت، (الشقاق) بالكسر: المخالفه و العداوه (انهد) أى انهض أمر من نهد إلى العدوّ من بابى منع و نصر أى قصد لهم و أسرع فى قتالهم و نهض إليهم، و المناهده المناهضه فى الحرب يقال: نهد لعدوّه و إليه نهودا و نهدا بالفتح و التحريك اذا صمد لهم. و (استغن) بالغين المعجمه أمر من الاستغناء و فى كثير من النسخ جعل بالمهمله من الاستعانه و كذا مال غير واحد من المفسّرين و المترجمين إلى المهمله لكنّه مذهب مهمل و طريقه عمياء كما سيتّضح لك وجهه فى تقرير الإعراب و تحرير المعنى إنشاء اللّه تعالى.

(تقاعس عنك) أى أبطأ و تأخّر عنك و تكاره القتال (المتكاره): المتسخّط من تكارهه إذا تسخّطه و لم يرض به يقال: فعله على تكاره و متكارها. و (المغيب) و (المشهد) مصدران كالغيبه و الشهود.

الاعراب

(الفاء) فى قوله عليه السّلام: فذاك رابطه للجواب، لأنّ جواب الشرط أعنى ذاك الّذى يحبّ جمله اسميّه فهى من المواضع السّته الّتى لا تصلح لأن تكون شرطا فيجب دخول الفاء فيها نحو قوله تعالى: «وَ إِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ ». و كذا الفاء فى قوله: فانهد، لأنّ الفعل هنا إنشائىّ فهذه الجمله من تلك المواضع أيضا نحو قوله تعالى: «إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَّبِعُونِى ».

(بمن أطاعك) الباء صله لقوله: فانهد إمّا بمعنى المصاحبه و المعيّه. أو الاستعانه.

(إلى من عصاك) صله لقوله فانهد أيضا لا أطاعك لما علم فى اللّغه أنّه يقال نهد لعدوّه و إليه. (عمّن تقاعس) متعلّق بقوله استغن أيضا و لا يصحّ استعمال عن مع الاستعانه.

(فانّ المتكاره) الفاء فى مقام التعليل لقوله عليه السّلام: استغن، فهى فصيحه تنبىء عن محذوف يدلّ عليه ما قبله، و كأنّ الجمله جواب عن سؤال مقدّر، و التقدير:

و ما علّه الاستغناء بمن انقاد عمّن تقاعس؟ فأجاب بقوله: لأنّ المتكاره - إلخ.

و جمله (مغيبه خير من مشهده) خبر لاسم إنّ أعنى المتكاره. و جمله (قعوده أغنى من نهوضه) معطوفه على الاولى.

المعنى

هذا الكلام هو جزء من كتاب له عليه السّلام كما هو من دأب الشريف الرّضىّ رضوان اللّه عليه من اختيار محاسن كلامه و البليغ منه و رفض ما عداه كما نبّهنا به غير مرّه فى شروحنا السّالفه، و هذا هو الظاهر من قوله: فان عادوا إلى ظلّ الطاعه، إلخ و هذا لا مريه فيه إلاّ أنا لم نظفر به فى الكتب الموجوده عندنا بعد، و لكن قال الشارح البحرانىّ و المولى فتح اللّه القاسانىّ: روى أنّ الأمير الّذى كتب إليه هو عثمان بن حنيف عامله على البصره، و ذلك حين انتهت أصحاب الجمل إليها و عزموا على الحرب، فكتب عثمان إليه عليه السّلام يخبره بحالهم، فكتب عليه السّلام إليه كتابا فيه الفصل المذكور.

قوله عليه السّلام (فإن عادوا إلى ظلّ الطاعه فذاك الّذى نحبّ) الضمير فى عادوا يرجع إلى ناكثى بيعته عليه السّلام أعنى طلحه و الزّبير و أتباعهما، و قد قدّمنا فى مباحثنا السالفه أنه لمّا تمّ أمر البيعه لأمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام و أيس طلحه و الزبير ممّا كانا يرجوان به من قتل عثمان بن عفّان من البيعه لأحدهما بالإمامه نقضوا العهد و نكثوا البيعه و خرجوا إلى مكّه و اجتمعوا فيه و رأوا فى ذلك أمرهم فتحقّق عزمهم على المسير إلى البصره، و سارت معهم عائشه بخدعتهم و مكرهم، حيث بعث طلحه و الزّبير فى مكّه إلى عائشه عبد اللّه بن الزبير و قالا له: امض إلى خالتك فاهد إليها السّلام منّا و قل لها: إنّ طلحه و الزبير يقرءانك السّلام و يقولان لك:

إنّ أمير المؤمنين عثمان قتل مظلوما و أنّ علىّ بن أبى طالب ابتزّ الناس أمرهم و غلبهم عليه بالسفهاء الّذين تولّوا قتل عثمان و نحن نخاف انتشار الأمر به فان رأيت أن تسيرى معنا لعلّ اللّه يرتق بك فتق هذه الامّه، و يشعب بك صدعهم، و يلمّ بك شعثهم، و يصلح بك امورهم.

فأتاها عبد اللّه فبلغها ما أرسلاه به فأظهرت الامتناع أوّلا ثمّ أجابتهما غدا

إلى الخروج.

فلمّا انتهوا إلى البصره و عزموا على الحرب كتب عثمان بن حنيف و كان عامل أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام وقتئذ فى البصره إلى أمير المؤمنين بحالهم.

فكتب عليه السّلام إليه:فان عادوا إلى ظلّ الطاعه فذاك الّذى نحبّ و إنّما استعار لفظ الظلّ لأنّ الطاعه كما قيل يستلزم السلامه و الرفاهه و الراحه عن حراره الحرب كما يستلزم الظلّ الراحه من حراره الشمس قال تعالى«وَ ظَلَّلْنا عَلَيْكُمُ الْغَمامَ »امتنانا عليهم حيث سخّر لهم السحاب تسير بسيرهم فى التيه و تظلّهم من حراره الشمس.

و فى الحديث، السلطان ظلّ اللّه فى الأرض، استعار الظلّ له لأنه يدفع الأذى عن الناس كما يدفع الظلّ أذى الشمس.

و يمكن بيانه بوجه أدقّ و ألطف من هذا و هو أنّ المراد من السلطان هو السلطان العادل الإلهى و إنّما كان ظلّه تعالى بمعنى أنه مظهره الأتمّ و مجلى أسمائه الحسنى، و صفاته العليا يحكى عنه بحيث من رآه كأنما رأى اللّه كما يحكى الظلّ عن ذى الظلّ و قد روى عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنه قال: من رآنى فقد رأى اللّه.

قوله عليه السّلام (و إن توافت الامور - إلى قوله - من عصاك) أى إن تتامّت الامور بالقوم و تهيّأت لهم أسباب المخالفه و توافقت و سلكهم فى الشقاق و العصيان فانهض و أسرع مع من انقاد لك إلى من خالفك و خرج عن طاعتك أى الناكثين و أشياعهم.

قوله عليه السّلام (و استغن بمن انقاد - إلخ) من نظر فى كلامه عليه السّلام حقّ النظر و تدبّر فيه علم أنّ قوله عليه السّلام: فإن المتكاره مغيبه خير من مشهده اه فى مقام التعليل لقوله: و استغن كما قدّمناه فى الاعراب، و هذا لا يناسب إلّا أن يكون استغن أمرا من الاستغناء لا- بالعين المهمله من الاستعانه، فانه عليه السّلام بيّن وجه الاستغناء بالمنقاد عن المتقاعس أى المتكاره بأنّ المتكاره عدم حضوره فى الحرب خير من حضوره فيه، لأنّه لا يقاتل على جدّ و اهتمام كما يقال بالفارسيّه: سگ كه

بزورش بشکار برند از او تک نیاید، و ربما انهزم و ولّی الدّبر فی أثناء الحرب فساعتئذ عمله هذا یوجب التخاذل و الوهن و الضعف فی العسکر فیتّبعونه فی الفرار و نعم ما قاله السعدیّ بالفارسیّه:

آنکه جنگ آرد بخون خویش بازی میکند روز میدان، و آن که بگریزد بخون لشکری

فالمتکاره یوجب مغیبه عن الحرب عدم الانتفاع به فقط، و حضوره فی الحرب موجب للمفسده العظیمه الّتی هی تخاذل العسکر و وهنهم، فمغیبه خیر من شهوده و کذا قعوده عن الحرب أغنی من نهوضه إلیها، و مثل قوله هذا قوله تعالی: «لَوْ خَرَجُوا فِیکُمْ ما زادُوکُمْ إِلاّ خَبالاً» (التوبه - ۴۸) و العجب من شارح البحرانی و المولی فتح اللّه القاسانی ذهبا إلی أنّ قوله: استعن، أمر من الاستعانه، علی أنّ صله الاستعانه لا تکون کلمه عن الجاره، و أمّا الشارح المعتزلی فلم یتفوّه بشیء، و الأمر بیّن، و المخالف مکابر.

الترجمه

یکی از نامه های أمیر المؤمنین علی علیه السّلام این کتابست که آنرا ببعضی از سرداران لشکرش نوشته.

(این مقدار که در نهج البلاغه مذکور است برخی از آن نامه است که آنرا مرحوم سید رضی از تمام نامه اختیار کرده است زیرا آنچه که بیشتر مورد اهتمام سید رضی بود انتخاب کلمات فصیح و جمله های بلیغ آن حضرت است، و روایت شده که آن سردار سپه عثمان بن حنیف بود که در شهر بصره عامل آن حضرت بود و ارسال این نامه بعثمان وقتی بود که طلحه و زبیر و أتباع آن دو پیمانی را که بان حضرت بستند شکستند، و نقض بیعت کردند، و با لشکر بسیار از مکّه بجانب بصره روان شدند که فتنه جنگ جمل را بر انگیختند و عثمان بن حنیف صورت واقعه را برای امام علیه السّلام مرقوم داشت، و امام در جوابش فرمود):

پس اگر آن گروه بیعت شکن برگشتند بسایهٔ فرمانبرداری، این خود

همـان است که مـا می خواهیم و دوست می داریم، و اگر کارهـا تمام شود بایشان یعنی أسـباب و علل مخالفت برای آنها مهیّا گردد که ایشـان را بمخـالفت و نافرمـانی کشانـد پس بمعـاونت کسـانی که تو را فرمـان برده انـد قیـام کن بجنـگ کسانی که نافرمانی کرده انـد و عاصـی گشـته انـد. و بی نیازی جو بکسانی که گردن نهادند از کسانی که از یاری تو و حضور در معرکه کراهت دارند و باز پس می ایسـتند، زیرا آنکه از حضور در عرصهٔ جنگ کاره است نبودش در جنگ بهتر از حضورش اسـت و باز نشستنش از جنگ بی نیاز کننده تر و سودمندتر است از نهضتش.

و من کتاب له علیه السّلام الی الاشعث بن قیس و هو

اشاره

عامل آذربیجان، و هو الکتاب الخامس

من باب المختار من کتبه و رسائله علیه السّلام

و إنّ عملـک لیس لـک بطعمه، و لکنّه فی عنقک أمانه، و أنت مسترعی لمن فوقک، لیس لک أن تفتأت فی رعیّه، و لا تخاطر إلاّ بوثیقه، و فی یـدیک مـال من مال اللّه عزّ و جلّ و أنت من خزّانی حتّی تسـلّمه إلیّ، و لعلّی أن لا أکون شـرّ ولاتک لک، و السّلام.

اللغه

(الطعمه) بضم الطـاء المهمله المشـاله: المـأکله و وجه الکسب و الجمع طعم کصـرد علی و زان الغرفه و الغرف. (مسترعی) علی هیئه المفعول أی من استرعاه آخر فوقه بمعنی أن طلب منه حفظ أمر من الامور و جعله راعیا لـذلک الأمر فـذلک الاخر مسترع، و منه مـا فی زیـاره الأئمه علیهم السّلام: و استرعـاکم أمر خلقه، أی جعلکم رعاه و ولاه و حفظه علی خلقه و جعلهم رعیّه لکم تحکمون بهم بما أجزتم و أمرتم، قاله الطریحیّ

فی مجمع البحرین.

(تفتات) مضارع افتأت بالفاء و الهمزه من باب الافتعال و أصله فأت و فی القاموس: افتأت برأیه استبدّ، و یصحّ أن یقرأ تفتات کتحتاج من الافتیات، و أصله الفوت، و الافتیات الاستبداد أی السبق إلی الشیء من دون ایتمار من یؤتمر إلیه و یقال بالفارسیّه: خود سری کار کردن، و فلان افتات برأیه أی استبدّ به کافتأت بالهمزه، و فلان لا یفتات علیه أی لا یعمل شیء دون أمره.

(رعیّه) الرّعیه: المرعیّه فعلیه بمعنی مفعوله و الجمع رعایا کشظیّه و شظایا (تخاطر) المخاطره: الإقدام فی الامور العظام و الاشراف فیها علی الهلاک یقال: خاطر بنفسه مخاطره، إذا عرّضها للخطر.

(وثیقه) الوثیقه ما یوثق به فی الدّین فهی فعلیه بمعنی المفعول أی موثوق به لأجل الدّین، و التاء فیها لنقل اللّفظ من الوصفیّه إلی الإسمیّه کالحقیقه، و یقال فلان أخذ فی أمره بالوثیقه أی احتاط فیه.

(خزّانی) الخزّان جمع الخازن کطلّاب و طالب و هو الّذی یتولّی حفظ المال المخزون و المدّخر. (و لا تک) الولاه جمع الوالی کالقضاه و القاضی و الوالی الولیّ کما یقال القادر و القدیر و هو المتولّی للشیء و الفاعل له، قال جوّاس الکلبی (الحماسه ۶۳۳):

کنّا ولاه طعانها و ضرابها حتی تجلّت عنکم غمّاها

الاعراب

لک متعلّق بالطعمه و کذلک فی عنقک بالأمانه قدّما توسّعا للظروف، و الباء فی طعمه زائده فی خبر لیس للتأکید. جمله أن تفتأت فی رعیّه مأوّله بالمصدر المرفوع حتّی یکون اسم لیس. و جمله و لا تخاطر إلّا بوثیقه معطوفه علیها. و الظّاهر أنّ کلمه حتّی بمعنی إلی أن کما أنّها بهذا المعنی فی البیت المقدّم آنفا. و جمله أن لا أکون - إلی قوله - و السّلام، مأوّله بالمصدر المرفوع خبر لعلّ. و السّلام مبتداء و خبره محذوف، و التقدیر و السّلام علی من اتّبع الهدی، أو و السّلام لأهله

بقرینه کتبه الاتیه.

المعنی

اشاره

هذا الکتاب جزء من کتاب کتبه إلی الأشعث بن قیس بعد انقضاء الجمل و الکتاب بتمامه مذکور مسندا فی کتاب صفّین لنصر بن مزاحم المنقریّ الکوفیّ (ص ۱۳ من الطبع الناصری ۱۳۰۱ ه) کما سنتلوه علیک.

قال نصر فی أوّل کتاب صفین: قال عمر بن سعد بن أبی الصید الأسدی، عن الحارث بن حصیره، عن عبد الرّحمن بن عبید بن أبی الکنود و غیره قالوا: لمّا قدم علیّ علیه السّلام من البصره إلی الکوفه یوم الاثنین لثنتی عشره لیله مضت من رجب سنه ثلاث و ستّین(۱) و قد أعزّ اللّه نصره و أظهره علی عدوّه و معه أشراف الناس من أهل البصره و غیرهم استقبله أهل الکوفه و فیهم قرّاؤهم و أشرافهم، فدعوا له بالبرکه و قالوا: یا أمیر المؤمنین أین تنزل؟ أ ننزل القصر؟ فقال: لا، و لکنّی أنزل الرّحبه، فنزلها و أقبل حتّی دخل المسجد الأعظم فصلّی فیه رکعتین ثمّ صعد المنبر.

أول خطبه خطبها امیر المؤمنین فی الکوفه لما قدم من البصره الیها و قد أظهره اللّه علی أعدائه الناکثین فحمد اللّه و أثنی علیه و صلّی علی رسوله و قال: أمّا بعد یا أهل الکوفه فإنّ لکم فی الاسلام فضلا ما لم تبدّلوا و تغیّروا، دعوتکم إلی الحقّ فأجبتم، و بدأتم بالمنکر فغیّرتم، ألا إنّ فضلکم فیما بینکم و بین اللّه فی الأحکام و القسم، فأنتم أسوه من أجابکم، و دخل فیما دخلتم فیه، ألا- إنّ أخوف ما أخاف علیکم اتّباع الهوی و طول الأمل، فأمّا اتّباع الهوی فیصدّ عن الحقّ، و أمّا طول الأمل فینسی الاخره، ألا إنّ الدّنیا قد ترحّلت مدبره، و الاخره قد ترحّلت مقبله، و لکلّ واحده منهما بنون، فکونوا من أبناء الاخره، الیوم عمل و لا حساب، و غدا حساب و لا عمل، الحمد للّه الّذی نصر ولیّه و خذل عدوّه، و أعزّ الصادق المحقّ، و أذلّ

۱- (۱) - کذا فی الاصل لکن الظاهر «سنه ست و ثلاثین المصحح».

الناكث المبطل.

عليكم بتقوى اللّه و طاعه من أطاع اللّه من أهل بيت نبيّكم الّذين هم أولى بطاعتكم فيما أطاعوا اللّه فيه من المنتحلين المدّعين المقابلين إلينا، يتفضّلون بفضلنا و يجاحدونا أمرنا، و ينازعونا حقّنا، و يدافعونا عنه، فقد ذاقوا و بال ما اجترحوا فسوف يلقون غيّا، ألا إنّه قد قعد عن نصرتى منكم رجال فأنا عليهم عاتب زار فاهجروهم، و أسمعوهم ما يكرهون حتّى يعتبوا ليعرف بذلك حزب اللّه عند الفرقه.

أقول: قد أتى الرّضىّ ببعض هذه الخطبه فى النهج و هى الخطبه الثانيه و الأربعين من باب الخطب أوّلها: أيّها الناس إنّ أخوف ما أخاف عليكم اتّباع الهوى و طول الأمل - إلخ، و بين النسختين اختلاف فى الجمله.

فقام إليه مالك بن حبيب اليربوعى و كان صاحب شرطته، فقال: و اللّه إنّى لأرى الهجر و سماع المكروه لهم قليلا، و اللّه لئن أمرتنا لنقتلنّهم، فقال علىّ:

سبحان اللّه يا مال، جزت المدى، و عدوت الحدّ، و أغرقت فى النزع، فقال: يا أمير المؤمنين:

لبعض الغشم أبلغ فى امور تنوبك من مهادنه الأعادى

فقال علىّ عليه السّلام: ليس هكذا قضى اللّه، يا مال قتل النفس بالنفس فما بال الغشم، و قال: «وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنا لِوَلِيِّهِ سُلْطاناً فَلا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كانَ مَنْصُوراً» و الإسراف فى القتل أن تقتل غير قاتلك فقد نهى اللّه عنه و ذلك هو الغشم.

فقام إليه أبو برده بن عوف الأزدىّ و كان ممّن تخلّف عنه فقال: يا أمير المؤمنين أرأيت القتلى حول عائشه و الزبير و طلحه بم قتلوا؟.

قال علىّ عليه السّلام: قتلوا شيعتى و عمّا لى و قتلوا أخا ربيعه العبدى رحمه اللّه عليه فى عصابه من المسلمين قالوا: لا ننكث كما نكثتم، و لا نغدر كما غدرتم فوثبوا عليهم فقتلوهم فسألتهم أن يدفعوا إلىّ قتله إخوانى أقتلهم بهم ثمّ كتاب اللّه حكم بينى و بينهم فأبوا علىّ فقاتلونى و فى أعناقهم بيعتى و دماء قريب من ألف رجل من شيعتى فقتلتهم بهم أفى شكّ أنت من ذلك؟

قال: قد كنت فی شکّ فأمّا الان فقد عرفت و استبان لی خطؤ القوم و أنک أنت المهدیّ المصیب، و کان أشیاخ الحیّ یذکرون أنه کان عثمانیّا، و قد شهد مع علیّ علی ذلک صفین لکنّه بعد ما رجع کان یکاتب معاویه، فلمّا ظهر معاویه أقطعه قطیعه بالفلّوجه و کان علیه کریما.

ثمّ إنّ علیّا علیه السّلام تهیّأ لینزل و قام رجال لیتکلّموا، فلمّا رأوه نزل جلسوا و سکتوا.

نصر: أبو عبد اللّه سیف بن عمر، عن سعد بن طریف، عن الأصبغ بن نباته أنّ علیّا لمّا دخل الکوفه قیل له: أیّ القصرین ننزلک؟ قال: قصر الخبال لا تنزلونیه فنزل علی جعده بن هبیره المخزومی.

أقول: الخبال علی وزن السحاب: الفساد و النقصان و أراد منه قصر دار الاماره و کانه علیه السّلام سمّاه به لما وقع فیه قبله من امراء الجور و عمّال أهل النفاق و الشقاق من الهلکه و الفساد و النقصان. و جعده بن هبیره کان ابن اخته علیه السّلام أمّه أمّ هانی بنت أبی طالب کانت تحت هبیره بن أبی وهب المخزومی و قد قدّمنا الکلام فیه فی شرح الخطبه ۲۳۱ (ص ۳۴ ج ۱۵) فراجع.

نصر: عن الفیض بن محمّد، عن عون بن عبد اللّه بن عتبه قال: لمّا قدم علیّ علیه السّلام الکوفه نزل علی باب المسجد فدخل و صلّی ثمّ تحوّل فجلس إلیه الناس فسأل عن رجل من أصحابه کان ینزل الکوفه؟ فقال قائل: استأثر اللّه به. فقال علیه السّلام:

إنّ اللّه لا یستأثر بأحد من خلقه إنما أراد اللّه بالموت إعراز نفسه و إذلال خلقه و قرأ «و کنتم أمواتا فأحیاکم ثمّ یمیتکم ثمّ یحییکم». قال: فلما لحق النقل قالوا: أیّ القصرین تنزل؟ فقال علیه السّلام: قصر الخبال لا تنزلونیه.

نصر: عن سیف قال: حدّثنی اسماعیل بن أبی عمیره، عن عبد الرّحمن بن عبید ابن أبی الکنود أنّ سلیمان بن صرد الخزاعیّ دخل علی علیّ بن أبی طالب علیه السّلام بعد رجعته من البصره فعاتبه و عذله و قال له: ارتبت و تربّصت و راوغت، و قد کنت من أوثق الناس فی نفسی، و أسرعهم فیما أظنّ إلی نصرتی، فما قعد بک عن أهل بیت

نبیّک و ما زهّدک فی نصرهم؟.

فقال: یا أمیر المؤمنین لا تردّن الامور علی أعقابها، و لا تؤنّبنی بما مضی منها، و استبق مودّتی یخلص لک نصیحتی و قد بقیت امور تعرف فیها ولیّک من عدوّک، فسکت عنه، و جلس سلیمان قلیلا ثمّ نهض فخرج إلی الحسن بن علیّ علیه السّلام و هو قاعد فی المسجد فقال: ألا اعجبک من أمیر المؤمنین و ما لقیت منه من التبکیت و التوبیخ؟ فقال الحسن علیه السّلام: إنّما یعاتب من ترجی مودّته و نصیحته، فقال: إنه بقیت امور سیستوسق فیها القنا، و ینتضی فیها السیوف و یحتاج فیها إلی أشباهی، فلا تستبشعوا غیبتی، و لا تتّهموا نصیحتی. فقال له الحسن علیه السّلام: رحمک اللّه ما أنت عندنا بالظنین.

نصر: عن عمر یعنی ابن سعد عن نمیر بن وعله، عن الشعبی، أنّ سعید بن قیس دخل علی علیّ بن أبی طالب علیه السّلام فسلّم علیه فقال له علیّ علیه السّلام: و علیک، و إن کنت من المتربّصین، فقال: حاش للّه یا أمیر المؤمنین لست من اولئک قال: فعل اللّه ذلک.

نصر: عن عمر بن سعد عن یحیی بن سعید، عن محمّد بن مخنف قال: دخلت مع أبی علی علیّ علیه السّلام حین قدم من البصره و هو عام بلغت الحلم، فاذا بین یدیه رجال یؤنّبهم و یقول لهم: ما بطأ بکم عنّی و أنتم أشراف قومکم؟ و اللّه لئن کان من ضعف النیّه و تقصیر البصیره إنکم لبور، و اللّه لئن کان من شکّ فی فضلی و مظاهره علیّ إنکم لعدوّ.

قالوا: حاش للّه یا أمیر المؤمنین نحن سلمک و حرب عدوّک. ثمّ اعتذر القوم فمنهم من ذکر عذره، و منهم اعتلّ بمرض، و منهم من ذکر غیبته فنظرت إلیهم فعرفتهم فإذا عبد اللّه بن المعتم العبسی، و إذا حنظله بن الرّبیع التمیمی، و کلاهما کانت له صحبه، و إذا أبو برده بن عوف الأزدی، و إذا غریب بن شرحبیل الهمدانی قال: و نظر علیّ علیه السّلام إلی أبی فقال: لکن مخنف بن سلیم و قومه لم یتخلّفوا و لم یکن مثلهم مثل القوم الّذین قال اللّه تعالی «وَ إِنَّ مِنْکُمْ لَمَنْ لَیُبَطِّئَنَّ فَإِنْ »

«أَصابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قالَ قَدْ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً وَ لَئِنْ أَصابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً » (النساء – ۷۴) ثمّ إنّ عليّا عليه السّلام مكث بالكوفه.

أقول: كلّ ما ذكرنا و نقلنا من كلماته عليه السّلام عن كتاب صفين بعد الخطبه المذكوره آنفا ما ذكرت فى النهج مع أنها من محاسن كلامه عليه السّلام سيّما قوله عليه السّلام لسليمان بن صرد الخزاعى: ارتبت و تربّصت – الى قوله – و ما زهّدك فى نصرهم و لعلّ الرّضىّ رضوان اللّه عليه لم يظفر بها. و اللّه العالم.

خطبته عليه السّلام فى الجمعه بالكوفه و الاشاره

الى مسأله فقهيه فى المقام

نصر: عن أبى عبد اللّه سيف بن عمر، عن الوليد بن عبد اللّه، عن أبى طيّبه، عن أبيه قال: أتمّ علىّ عليه السّلام الصّلاه يوم دخل الكوفه فلمّا كانت الجمعه و حضرت الصّلاه صلّى بهم و خطب خطبه.

نصر: قال أبو عبد اللّه عن سليمان بن المغيره، عن علىّ بن الحسين خطبه علىّ ابن أبى طالب فى الجمعه بالكوفه و المدينه أن: الحمد للّه أحمده و أستعينه و أستهديه و أعوذ باللّه من الضلاله، من يهدى اللّه فلا مضلّ له، و من يضلل فلا هادى له، و أشهد أن لا إله إلاّ اللّه وحده لا شريك له، و أنّ محمّدا صلّى اللّه عليه و آله عبده و رسوله انتجبه لأمره و اختصّه بالنبوّه، أكرم خلقه عليه، و أحبّهم إليه، فبلّغ رساله ربّه، و نصح لأمّته و أدّى الّذى عليه.

و اوصيكم بتقوى اللّه فإنّ تقوى اللّه خير ما تواصى به عباد اللّه و أقربه لرضوان اللّه و خيره فى عواقب الامور عند اللّه، و بتقوى اللّه امرتم، و للإحسان و الطاعه خلقتم، فاحذروا من اللّه ما حذّركم من نفسه، فإنّه حذّر بأسا شديدا، و اخشوا اللّه خشيه ليست بتعذير، و اعملوا فى غير رياء و لا سمعه، فإنه من عمل لغير اللّه و كلّه اللّه إلى ما عمل له، و من عمل للّه مخلصا تولّى اللّه أجره، و أشفقوا من عذاب اللّه فانه لم يخلقكم عبثا، و لم يترك شيئا من أمركم سدى، قد سمّى آثاركم

و علم أعمالكم، و كتب آجالكم، فلا تغترّوا بالدّنيا فإنها غرّاره بأهلها، مغرور من اغترّ بها، و إلى فناء ما هى، إنّ الاخره هى دار الحيوان لو كانوا يعلمون أسأل اللّه منازل الشهداء، و مرافقه الأنبياء، و معيشه السعداء، فانّما نحن له و به.

أقول: ذكر بعض هذه الخطبه و هو قوله عليه السّلام: و اخشوه خشيه ليست بتعذير و اعملوا فى غير رياء و لا سمعه فإنّه من عمل لغير اللّه وكلّه اللّه إلى ما عمل له نسأل اللّه منازل الشهداء و معايشه السعداء و مرافقه الأنبياء، فى النهج فى ضمن الخطبه ٢٣ أوّلها: أمّا بعد فانّ الأمر ينزل من السماء إلى الأرض - إلخ، إلاّ أنّ فى النهج ذكر مكان و كله إلى ما عمل له: يكله اللّه إلى من عمل له.

و كذا ذكر بعضها و هو قوله عليه السّلام: فانّه لم يخلقكم عبثا، و لم يترك شيئا من أمر كم سدى، قد سمّى آثاركم، و علم أعمالكم، و كتب آجالكم، فى ضمن الخطبه ٨۴ أوّلها: قد علم السرائر و خبر الضمائر - إلخ.

و لكنّ الخطبه المذكوره بتمامها على تلك الهيئه ليست بمذكوره فى النهج و شر ذمه من صدرها مذكوره فى خطبه يوم الجمعه المرويّه فى الكافى عن أبى جعفر عليه السّلام.

ثمّ اعلم أنّه يجب فى صلاه الجمعه الخطبتان قبل الصلاه، لأنّ الخطبه شرط فى صحّه الجمعه، و روى محمّد بن مسلم عن أبى جعفر عليه السّلام أنّه قال: ليس تكون جمعه إلاّ بخطبه.

و صوره الخطبتين جاءت فى الجوامع على أنحاء، ففى الكافى روى عن أبى جعفر عليه السّلام على صوره ثمّ عن أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام على صوره اخرى، و فى الفقيه روى عنه عليه السّلام أيضا على صوره اخرى غير ما فى الكافى، و ذكر كلّ واحد منها فى الوسائل للعاملى و كذا فى الوافى من ص ١٧٠ الى ١٧۴ من المجلّد الخامس فلا حاجه إلى نقلها ههنا.

ثمّ إنها تغاير الخطبه المنقوله من نصر فى صفين و لم يعلم من نصر أنّها الخطبه الاولى أو الثانيه، و لكن ما يناسب أحكام الجمعه و ساير الروايات أن تكون

هی للاولی و الثانیه کلیهما، و ذلک لأنّ جمع الروایات یدلّ علی أنهما شاملتین علی حمد اللّه تعالی و الثناء علیه و الصلاه علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و قراءه شیء من القرآن سواء کانت سوره خفیفه أو آیه تامّه الفائده، و وعظ الناس، و الخطبه المذکوره حائزه لها. و إن کان الأوفق بالاحتیاط فی الاولی أن یحمد اللّه و یثنی علیه و یوصی بتقوی اللّه و یقرأ سوره من القرآن قصیره، و فی الثانیه بعد الحمد و الثناء أن یصلّی علی محمّد و أئمّه المسلمین و یستغفر للمؤمنین، و البحث عنها علی التفصیل موکول إلی الفقه أعرضنا عنه خوفا من الإطناب و الخروج عن موضوع الکتاب.

صوره کتابه بتمامه الی الاشعث بن قیس

نقلا مسندا عن نصر فی صفین

قال نصر: ثمّ إنّ علیا علیه السّلام أقام بالکوفه و استعمل العمّال و بعث إلی الأشعث بن قیس الکندی.

نصر: محمّد بن عبید اللّه عن الجرجانی قال: لمّا بویع علیّ علیه السّلام و کتب إلی العمال کتب إلی الأشعث بن قیس مع زیاد بن مرحب الهمدانی و الأشعث علی آذربیجان عامل لعثمان و قد کان عمرو بن عثمان تزوّج ابنه الأشعث بن قیس قبل ذلک فکتب إلیه علیّ علیه السّلام:

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم من عبد اللّه علیّ أمیر المؤمنین إلی الأشعث بن قیس أمّا بعد فلو لا هنات کنّ فیک کنت المقدّم فی هذا الأمر قبل الناس، و لعلّ أمرک یحمل بعضه بعضا إن اتّقیت اللّه، ثمّ إنّه کان من بیعه الناس إیّای ما قد بلغک، و کان طلحه و الزبیر ممّن بایعانی ثمّ نقضا بیعتی علی غیر حدث، و أخرجا أمّ المؤمنین و سارا إلی البصره فسرت إلیهما فالتقینا فدعوتهم إلی أن یرجعوا فیما خرجوا منه فأبوا، فأبلغت فی الدّعاء و أحسنت فی البقیّه، و إنّ عملک لیس لک بطعمه، و لکنّه أمانه و فی یدیک مال من مال اللّه و أنت من خزّان اللّه علیه حتّی تسلّمه إلیّ و لعلّی أن لا أکون شرّ و لا تک لک إن استقمت، و لا قوّه إلاّ باللّه.

أقول: و قد روی الکتاب الشارح البحرانی عن الشعبی و بینهما و بین ما فی النهج اختلاف فی بعض الکلمات و الجمل فی الجمله.

فما نقل عن الشعبی: أمّا بعد فلو لا هنات کنّ منک کنت المقدّم فی هذا الأمر قبل الناس، و لعلّ آخر أمرک یحمد أوّله و بعضه بعضا إن اتّقیت اللّه، إنه قد کان من بیعه النّاس إیّای ما قد بلغک، و کان طلحه و الزبیر أوّل من بایعنی ثمّ نقضا بیعتی عن غیر حدث، و أخرجا عایشه فساروا بها إلی البصره فصرت الیهم فی المهاجرین و الأنصار، فالتقینا فدعوتهم إلی أن یرجعوا إلی ما خرجوا منه فأبوا فأبلغت فی الدّعاء و أحسنت فی البقیّه، و اعلم أنّ عملک - إلی آخر الفصل علی ما فی النهج، و کتب عبد اللّه بن أبی رافع فی شعبان سنه ستّ و ثلاثین.

قال نصر: فلمّا قرأ الأشعث الکتاب قام زیاد بن مرحب فحمد اللّه و أثنی علیه ثمّ قال: أیّها النّاس إنه من لم یکفه القلیل لم یکفه الکثیر، إنّ أمر عثمان لا ینفع فیه العیان و لا یشفی منه الخبر، غیر أنّ من سمع به لیس کمن عاینه، إنّ الناس بایعوا علیّا علیه السّلام راضین به، و إنّ طلحه و الزبیر نقضا بیعته علی غیر حدث ثمّ أذّنا بحرب، فأخرجا أمّ المؤمنین فسار إلیهما فلم یقاتلهم و فی نفسه منهم حاجه فأورثه اللّه الأرض و جعل له عاقبه المتقین.

قال: ثمّ قام الأشعث بن قیس فحمد اللّه و أثنی علیه ثمّ قال: أیّها النّاس إنّ أمیر المؤمنین عثمان و لّانی آذربیجان فهلک و هی فی یدی، و قد بایع النّاس علیّا و طاعتنا له کطاعه من کان قبله، و قد کان من أمره و أمر طلحه و الزبیر ما قد بلغکم، و علیّ المأمون علی ما غاب عنّا و عنکم من ذلک الأمر.

فلمّا أتی منزله دعا أصحابه فقال: إنّ کتاب علیّ قد أوحشنی و هو آخذ بمال آذربیجان و أنا لا حق بمعاویه، فقال القوم: الموت خیر لک من ذلک أتدع مصرک و جماعه قومک و تکون ذنبا لأهل الشام؟ فاستحیی فسار حتّی قدم علی علیّ علیه السّلام و روی أنّ قوله هذا و توبیخ الناس إیّاه علی ذلک بلغ أهل الکوفه فکتب أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام إلیه کتابا یوبّخه و یأمره بالقدوم علیه، و بعث به حجر بن عدیّ الکندی، فلامه حجر علی ذلک و ناشده اللّه و قال له: أتدع قومک و أهل مصرک و أمیر المؤمنین علیه السّلام و تلحق بأهل الشام؟ و لم یزل به حتّی أقدمه إلی الکوفه

فعرض علىّ عليه السّلام ثقلته فوجد فيها مائه ألف درهم و روى أربعمائه ألف فأخذها و كان ذلك بالنخيله، فاستشفع الأشعث بالحسن و الحسين عليهما السّلام و بعبد اللّه بن جعفر فأطلق له منها ثلاثين ألفا، فقال: لا تكفينى، فقال: لست بزائدك درهما واحدا و أيم اللّه لو تركتها لكان خيرا ممّا لك و ما أظنّها تحلّ لك و لو تيقّنت ذلك لما بلغتها عندى فقال الأشعث: خذ من خدعك ما أعطاك. فقال السكونى و قد خاب أن يلحق بمعاويه:

إنى اعيذك بالّذى هو مالك بمعاذه الاباء و الأجداد

ممّا يظنّ بك الرّجال و إنما ساموك خطّه معشر أو غاد

إن آذربيجان الّتى مزّقتها ليست لجدّك فاشنها ببلاد

كانت بلاد خليفه ولاّكها و قضاء ربك رائح أو غاد

فدع البلاد فليس فيها مطمع ضربت عليك الأرض بالأسداد

فادفع بما لك دون نفسك إننا فادوك بالأموال و الأولاد

أنت الّذى تثنى الخناصر دونه و بكبش كنده يستهلّ الوادى

و معصّب بالتاج مفرق رأسه ملك لعمرك راسخ الأوتاد

و أطع زيادا إنّه لك ناصح لا شكّ فى قول النصيح زياد

و انظر عليّا إنّه لك جنّه يرشد و يهديك للسعاده هاد

قال نصر: و ممّا قيل على لسان الأشعث:

أتانا الرّسول رسول علىّ فسرّ بمقدمه المسلمونا

رسول الوصىّ وصىّ النبىّ له الفضل و السبق فى المؤمنينا

بما نصح اللّه و المصطفى رسول الإله النبىّ الأمينا

يجاهد فى اللّه لا ينثنى جميع الطغاه مع الجاحدينا

وزير النبىّ و ذو صهره و سيف المنيّه فى الظالمينا

و كم بطل ماجد قد أذا ق منيّه حتف من الكافرينا

و كم فارس كان سال النزال فاب إلى النّار فى الاثبينا

ص:۱۸۳

فذاک علیّ إمام الهدی و غیث البریّه و المفخمینا

و کان إذا ما دعی للنزال کلیث عرین بن لیث العرینا

أجاب السؤال بنصح و نصر و خالص ودّ علی العالمینا

فما زال ذلک من شأنه ففاز و ربّی مع الفائزینا

قال: و ممّا قیل علی لسان الأشعث أیضا:

أتانا الرّسول رسول الوصیّ علیّ المهذّب من هاشم

رسول الوصیّ وصیّ النبیّ و خیر البریّه من قائم

وزیر النبیّ و دو صهره و خیر البریّه فی العالم

له الفضل و السبق بالصالحات لهدی النبیّ به یأتم

محمّدا أعنی رسول الاله و غیث البریّه و الخاتم

أجبنا علیّا بفضل له و طاعه نصح له دائم

فقیه حلیم له صوله کلیث عرین بها سائم

حلیم عفیف و ذو نجده بعید من الغدر و المأثم

تذکره: قد تقدّم منّا الکلام فی الّذین وصفوا علیّا علیه السّلام و عرّفوه بأنّه وصیّ رسول اللّه من کبار الصحابه و غیرهم فی صدر الإسلام فراجع إلی ص ۱۹ من المجلّد الأوّل من تکمله المنهاج. و قد مضی فی باب الخطب قوله علیه السّلام للأشعث:

ما یدریک ما علیّ ممّا لی علیک لعنه اللّه - إلخ (الکلام ۱۹ من باب الخطب).

و کان الأشعث فی خلافه أمیر المؤمنین علیه السّلام من المنافقین المعاندین و هو کما قال الشارح المعتزلیّ: کان فی أصحاب أمیر المؤمنین علیه السّلام کما کان عبد اللّه بن أبی سلول فی أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قال: کلّ فساد کان فی خلافه أمیر المؤمنین و کلّ اضطراب حدث فأصله الأشعث و کان الأشعث خائفا من أمیر المؤمنین علیه السّلام و جازما بأنه علیه السّلام لا یبقیه فی عمله، و ذلک لهنات کنّ منه کما عرّضها علیه السّلام علیه فهو فی الحقیقه کان خائفا من أعماله السیّئه و کان قد استوحش من کلامه علیه السّلام له: فلو لا هنات کنّ منک، حیث علم أنّ الأمیر کان عارفا بها حتّی دعا من الدّهشه

أصحابه فقال: أنا لا حق بمعاويه.

ثمّ الظّاهر المستفاد من كلامه عليه السّلام له: فلو لا هنات كنّ فيك «أو - منك» كنت المقدّم فى هذا الأمر أنّ أمير المؤمنين عزله عن آذربيجان بذلك الكتاب، و ممّا يظاهره قول المؤرّخ الخبير المسعودى فى كتابه مروج الذهب حيث قال (ص ۱۵ ج ۲ طبع مصر ۱۳۴۶ ه): و سار [علىّ عليه السّلام بعد انقضاء الجمل] إلى الكوفه فكان دخوله إليها لاثنتى عشره ليله مضت من رجب، و بعث إلى الأشعث بن قيس يعزله عن آذربيجان و ارمينيّه و كان عاملا لعثمان، فكان فى نفس الأشعث على ما ذكرنا من العزل و ما خاطبه به حين قدم عليه فيما اقتطع هنالك الأموال، انتهى:

و ممّا يؤيّده أيضا ما روينا عن نصر و غيره من إرادته اللّحوق بمعاويه و ما جرى بينه و بين علىّ عليه السّلام فتأمّل.

فى الكافى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّ الأشعث بن قيس شرك فى دم أمير المؤمنين عليه السّلام، و ابنته جعده سمّت الحسن عليه السّلام، و محمّد ابنه شرك فى دم الحسين عليه السّلام.

و روى أبو الفرج أنّ الأشعث دخل على علىّ عليه السّلام فكلّمه فأغلظ علىّ عليه السّلام له فعرض له الأشعث أنه سيفتك به، فقال علىّ عليه السّلام: أبا لموت تخوّفنى أو تهدّدنى فو اللّه ما ابالى وقعت على الموت أو وقع الموت علىّ.

قوله عليه السّلام (و إنّ عملك ليس لك بطعمه و لكنّه فى عنقك أمانه) ظاهر كلامه عليه السّلام تنبىء أنّ الأشعث اتّخذ مال اللّه مأكلته و لم يكن أمينا عليه فنبّهه على أنه ليس له بطعمه أى ما جعلتك عاملا أن تدّخر أموال المسلمين لنفسك و تأكل ما جنى يداك منها، بل هى أمانه بيده بل ألزمها فى عنقه تشديدا عليه و تنبيها له على أنها تعلّقت بذمّته و تكون أو زارا عليه، و ذلك لأنّه كان عاملا من قبل غيره و مسترعى لمن فوقه، و كان مال المسلمين أمانه بيده فما سوّغ له الشرع التصرّف فى بيت مال المسلمين.

قوله عليه السّلام (و أنت مسترعى - إلى قوله: بوثيقه) يعنى أنت رعيّه من هو

فوقك و أميرك جعلك راعيا للنّاس و عاملا لهم و أمينا و حافظا على أموالهم و أملاكهم و غيرها ممّا جعل ولايتها بيدك فلا يجوز لك أن تسبق إلى امور الرّعيّه من غير أن تستأذن من استرعاك و تستأمر من ائتمنك، و كذا لا يسوغ لك أن تقدم فى الامور الخطيره ممّا يتعلّق بالمال و غيره من غير احتياط تامّ و وثيقه، أى من غير أن يكون للمسلمين وثوق و اعتماد فى صحّه ذلك العمل و عدم الإضرار بالرّعيّه، و بالجمله لا ينبغى لك أن تقدم فيما لا يثق المسلمون ببا و لا يعتمدون عليها ممّا هى خلاف العقل و الشرع و العرف.

قوله عليه السّلام (و فى يديك - إلى قوله: تسلّمه) لعلّ تثنيه اليد إشاره إلى تسلّطه التامّ على الأموال حيث كان عاملا و واليا، و إنما قال: مال من أموال اللّه تشديدا عليه بالحفظ و الحراسه و ترعيبا له بالمخالفه حتّى لا يخون اللّه تعالى فى ماله بأنّ الزكاه و الخمس من مال اللّه الّذى أفاه على عباده قال تعالى «وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْ ءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ » الايه، ثمّ قال له: و أنت من خزّانى أى لا يجوز لك التصرّف فيما فى الخزينه إلّا بإذنى و يجب عليك حفظه و رعايته إلى أن تسلّمها إلىّ.

قوله عليه السّلام (و لعلّى أن لا أكون - إلخ) لمّا كان كلامه المصدّر أوّلا تشديدا و مؤاخذه عليه و موجبا للوحشه و الاضطراب فانه كان يدلّ على أنّه عليه السّلام لم يره أمينا على ما ولّى عليه أتى بلفظه لعلّ المفيد للتّرجّى حتّى يسكن جاشه و يطمعه إلى عدم المؤاخذه و التشديد لئلّا يفرّ إلى العدوّ و يجعله خائفا راجيا فلا يخفى لطفه على أنّ الرجاء بعد الخوف ألذّ فى النفوس و أوقع فى القلوب.

و مع ذلك كلّه أعلمه بأنّه لو تجاوز عن الحقّ و خالف الدّين يكون هو عليه السّلام شرّ ولاته له، أى يجازيه بما فعل و يؤاخذ عليه بذنبه. و كلامه هذا تعريض لسائر الولاه و العمّال أيضا إنّهم لو عدلوا عن الحقّ و جعلوا أموال الناس طعمه لهم كان هو عليه السّلام شرّ ولاه لهم أى يكافأهم على ما كان منهم، و يجازيهم به

الترجمه

این کتابیست که أمیر المؤمنین علیه السّلام بأشعث بن قیس نگاشت.

(أشعث از جانب عثمان عامل آذربایجان بود و أموال بسیار در دست او بود چون أمیر المؤمنین علیه السّلام بمسند خلافت نشست و بعد از فتح بصره بکوفه آمد این نامه را بوی نوشت و او را تنبیه فرمود بحفظ آن، چون نامه باو رسید سخت مستوحش و مضطرب شد و یاران خود را طلبید، و با آنان در این موضوع سخن بمیان آورد که نامه علی علیه السّلام مرا بوحشت انداخت و او از من تمامی أموالی که از آذربایجان بدست آورده ام خواهد ستاند، از این روی بمعاویه پناه می برم که علی علیه السّلام نتواند این أموال را از من أخذ کند، آنان گفتند بهتر آنست که در نزد مرتضی روی و از اندیشهٔ خود سر باز زنی، و در روایتی آمده که حجر بن عدیّ الکندی که فرستادهٔ حضرت بسوی أشعث بود وی را باندرز و نرمی بکوفه آورد علی علیه السّلام أموال او را تفتیش کرد، چهار صد هزار درهم یافته همهٔ آنرا اخذ کرد أشعث حسنین علیهما السّلام و عبد اللّه بن جعفر را شفیع خود گرفت که امام پولها را بأورد کند، امام سی هزار درهم را بأو رد کرده و هر چه الحاح و ابرام در ردّ بقیه نمود امام فرمود که بیش از این یک درم رد نخواهم کرد که بر خلاف است. و أشعث مردی منافق بود و أکثر مصائب و شدائدی که به امام علی علیه السّلام روی آورد أشعث اصل آن فتنه ها و امّ الفساد بود).

أی أشعث عملت طعمهٔ تو نیست (یعنی تو را عامل آن دیار نگردانیدم که هر چه از مال مسلمین بدست تو آید بخوری و برای خود اندوخته کنی) و لکن آن در گردن تو أمانت است که باید طریق دیانت را در آن رعایت کنی. کسی که أمیر و بزرگ تو است تو را حافظ و والی امور مردم کرده، لذا نشایدت که در کار رعیّت بی اذن أمیرت خود سری پا پیش نهی و در کارهای بزرگ اقدام کنی مگر این که مورد اعتماد و وثوق مسلمانان باشد، و در دستهای تو مالی از مالهای خداوند ارجمند و بزرگوار است و تو یکی از خزینه داران منی که باید در حفاظت آن بکوشی تا آنرا تسلیم من کنی و شاید که من بدترین والیان تو نباشم. والسّلام.

ص:۱۸۷

و من كتاب له عليه السّلام الى معاويه و هو الكتاب السادس

اشاره

من باب المختار من كتبه عليه السّلام و رسائله

إنّه بايعنى القوم الّذين بايعوا أبا بكر و عمر و عثمان على ما بايعوهم عليه، فلم يكن للشّاهد أن يختار، و لا للغائب أن يردّ، و إنّما الشّورى للمهاجرين و الأنصار، فإن اجتمعوا على رجل و سمّوه إماما كان ذلك للّه رضى، فإن خرج من أمرهم خارج بطعن أو بدعه ردّوه إلى ما خرج منه، فإن أبى قاتلوه على اتّباعه غير سبيل المؤمنين، و ولّاه اللّه ما تولّى. و لعمرى يا معاويه لئن نظرت بعقلك دون هواك لتجدّنى أبرأ النّاس من دم عثمان، و لتعلمنّ أنّى كنت فى عزله عنه، إلاّ أن تتجنّى، فتجنّ ما بدا لك - و السّلام.

اللغه

(الشورى) فعلى من المشاوره و هى المفاوضه فى الكلام ليظهر الحقّ، قوله تعالى: «وَ أَمْرُهُمْ شُورى بَيْنَهُمْ » (حمعسق - ۳۸) أى لا يتفرّدون بأمر حتّى يشاوروا غيرهم فيه، قال الفيومى فى المصباح: شاورته فى كذا و استشرته: راجعته لأرى رأيه فيه، فأشار علىّ بكذا أرانى ما عنده فيه من المصلحه فكانت إشارته حسنه و الاسم: المشوره، و تشاور القوم و اشتوروا و الشورى اسم منه، و أمرهم شورى بينهم أى لا يستأثر أحد بشىء دون غيره. انتهى.

(العزله) بالضمّ اسم بمعنى الاعتزال.

«تتجنّى» من الجنايه. التجنّى: طلب الجنايه و هو أن يدّعى عليك أحد ذنبا لم تفعله. تجنّى عليه أى رماه باثم لم يفعله.

«فتجنّ» أمر من تتجنّى بلاـ كلام فالكلمه بالفتحات. و قـد ذهب غير واحـد من الشـرّاح و المترجمين إلى أنّها بضمّ الجيم و النون فعل مضارع من جنّه إذا ستره كتمـدّ من مـدّ أى تستّر و تخفّى ما ظهر لك، و لكنّها و هم بلا ارتياب، و كانت العباره فى نسـختنا المصـحّحه العتيقه و فى نسـخه صديقنا اللّاجوردى قد قوبلت بنسـخه الرضـى - رحمه اللّه - هى الأوّل على أنّ تتجنّى قرينه قويّه على أنهـا أمر منها، و اسـلوب العباره ينادى بأعلى صوتها على أنّها أمر و أوّل ما تبادر ذهننا إليه قبل الفحص و الاسـتقراء أنّها أمر من تتجنّى.

الاعراب

الضـمير فى أنّه للشـأن، على مـا بـايعوهم عليه، متعلّقه بقوله بـايعنى، اللّام من لعمرى لام الابتـداء و عمرى مبتـداء و خبر المبتـدأ محذوف لا يجوز إظهاره كأنه قال:

لعمرى قسـمى أو لعمرى ما أقسم به، و العمر و العمر بالفتـح و الضمّ لغتان، و معناهما البقاء و لا يجىء عمر فى اليمين إلّا مفتوح العين. و الباء فى بطعن للسـببيّه متعلّقه بقوله خرج، و اللّام فى لئن موطئه للقسم و جواب لعمرى لتجدنّى، و جواب الشـرط ما دلّ عليه هـذا الجواب، و المعنى: و بقـائى لئن نظرت بعقلك فقـد تجـدنى أبرأ الناس من دم عثمان، على و زان قول شبيب بن عوانه (الحماسه ٣٣٧):

لعمرى لئن سرّ الأعادى و أظهروا شماتا لقد مرّوا بربعك خاليا

أى: و بقائى لئن كان الأعادى مسرورين بموتك شامتين بذويك و عشيرتك لفقدهم لك، فقد وقعت الشماته فى وقتها و حينها و وافاهم السّرور لحادث أمر عظم موقعه، لأنّهم مرّوا بربعك خاليا كما أفاده المرزوقى فى شرح الحماسه.

و لتعلمنّ عطف على لتجدنّى.

«دون هواك» كلمه دون تكون هنا بمعنى سوى كما جاء فى وصفه تعالى:

ليس دونه منتهى، أى ليس سواه سبحانه من ينتهى إليه أمل الاملين، فهو تعالى منتهى رغبه الراغبين. و تكون بمعنى القدّام كقول قيس الخطيم الأوسى (الحماسه ٣۶):

ملكت بها كفّى فأنهرت فتقها يرى قائما من دونها ما ورائها

و تكون بمعنى الظرف نحو هذا دون ذلك أى أقرب منه. أو شيء من دون بالتنوين أى حقير ساقط، و على الأوّل قوله (الحماسه ۱۲۷):

أ لم تريا أنّى حميت حقيقتى و باشرت حدّ الموت و الموت دونها

و بهذا المعنى تصغّر و يقال: دوين على نحو قولهم: قبيل و بعيد و فويق قال خلف بن خليفه (الحماسه ۲۹۶):

و بالدّير أشجانى و كم من شج له دوين المصلّى بالبقيع شجون

و تكون بمعنى عند و غير و خذ نحو دونكها أى خذها و بمعنى نقيض فوق و بمعنى الشريف و الخسيس و الوعيد.

«إلّا أن تتجنّى» استثناء منقطع. «فتجنّ ما بدا لك» ما منصوب محلا بالمفعوليّه.

المعنى

اشاره

هذا الكتاب بعض ما كتب عليه السّلام إلى معاويه مع جرير بن عبد اللّه البجلى و روى الكتاب بتمامه نصر بن مزاحم المنقرى الكوفى مسندا فى صفين (ص ۱۸ الطبع الناصرى ۱۳۰۱ ه) و هذا الكتاب مروىّ أيضا فى كتاب الفتن و المحن من البحار ص ۴۳۴ و سنتلوه عليك بحذافيره.

قال نصر فى صفين: إنّ أمير المؤمنين عليّا عليه السّلام لمّا قدم من البصره و دخل الكوفه و أقام بها بعث إلى العمّال فى الافاق «يعنى بهم العمّال لعثمان على البلاد» و كان أهمّ الوجوه إليه الشام.

و روى عن محمّد بن عبيد اللّه القرشى، عن الجرجانىّ قال: لمّا بويع علىّ عليه السّلام و كتب إلى العمّال فى الافاق كتب إلى جرير بن عبد اللّه البجلىّ و كان جرير عاملا لعثمان على ثغر همدان فكتب إليه مع زحر بن قيس الجعفىّ:

«كتاب على عليه السّلام الى جرير بن عبد اللّه البجلى»

أمّا بعد فإنّ اللّه لا يغيّر ما بقوم حتّى يغيّروا ما بأنفسهم و إذا أراد اللّه

بقوم سوء فلا مردّ له و ما لهم من دونه من وال، و إنّی اخبرک عن نبا من سرنا إليه من جموح طلحه و الزبير عند نكثهم بيعتهم و ما صنعوا بعاملی عثمان بن حنيف، إنّی هبطت من المدينه بالمهاجرين و الأنصار حتّی إذا كنت بالعذيب بعثت إلی أهل الكوفه بالحسن بن علیّ، و عبد اللّه بن عبّاس، و عمّار بن ياسر، و قيس بن سعد ابن عباده، فاستنفروهم فأجابوا فسرت بهم حتّی نزلت بظهر البصره، فأعذرت فی الدّعاء، و أقلت العثره، و ناشدتهم عقد بيعتهم، فأبوا إلاّ قتالی، فاستعنت باللّه عليهم فقتل من قتل، و ولّوا مدبرين إلی مصرهم، فسألونی ما كنت دعوتهم إليه قبل اللّقاء فقبلت العافيه، و رفعت السيف، و استعملت عليهم عبد اللّه بن عباس، و سرت إلی الكوفه و قد بعثت إليكم زحر بن قيس فاسأل عما بدا لك.

أقول: كتابه هذا إلی جرير ليس بمذكور فی النهج و هذا الكتاب مذكور أيضا فی كتاب الإمامه و السياسه لابن قتيبه الدينوری المتوفی سنه - ۲۱۳ ه - و بين النسختين اختلاف يسير لا يعبأ به.

ثمّ إنّ زحر بن قيس هذا هو الّذی كان فی خيل عمر بن سعد يوم الطفّ و كان ممّن حمل الاسازی و رءوس الشهداء من أهل بيت الطهاره و النبوّه إلی الشام و ما جری بينه و بين الإمام السجاد عليه السّلام و سائر أقواله و أفعاله مذكور فی كتب المقاتل، نعوذ باللّه تعالی من سوء الخاتمه.

قال نصر: فلمّا قرأ جرير الكتاب قام فقال: أيّها الناس هذا كتاب أمير المؤمنين علیّ بن أبی طالب عليه السّلام و هو المأمون علی الدّين و الدّنيا، و قد كان من أمره و أمر عدوّه ما نحمد اللّه عليه، و قد بايعه السابقون الأوّلون من المهاجرين و الأنصار و التابعين بإحسان، و لو جعل هذا الأمر شوری بين المسلمين كان أحقّهم بها، ألا و إنّ البقاء فی الجماعه، و الفناء فی الفرقه و علیّ حاملكم علی الحقّ ما استقمتم، فإن ملتم أقام ميلكم، فقال الناس: سمعا و طاعه رضينا رضينا، فأجاب جرير و كتب جواب كتابه بالطاعه.

قال: و كان مع علیّ رجل من طیء ابن اخت لجرير، فحمل زحر بن قيس

شعرا له إلى خاله جرير و هو:

جرير بن عبد اللّه لا تردد الهدى و بايع عليّا إنّنى لك ناصح

فانّ عليّا خير من وطأ الحصى سوى أحمد و الموت غاد و رائح

ودع عنك قول الناكثين فإنّما اولاك أبا عمرو كلاب نوابح

و بايعه إن بايعته بنصيحه و لا يك معها فى ضميرك فادح

فانك إن تطلب به الدّين تعطه و إن تطلب الدّنيا فبيعك رابح

و إن قلت عثمان بن عفان حقّه علىّ عظيم و الشكور مناصح

فحقّ علىّ إذ وليك كحقّه علىّ عظيم و الشكور مناصح

فحقّ علىّ إذ وليك كحقّه و شكرك ما أوليت فى الناس صالح

و إن قلت لا نرضى عليّا إمامنا فدع عنك بحرا ضلّ فيه السوابح

أبى اللّه إلاّ أنّه خير دهره و أفضل من ضمّت عليه الأباطح

قال: ثمّ قام زحر بن قيس خطيبا فكان ممّا حفظ من كلامه أن قال:

الحمد للّه الّذى اختار الحمد لنفسه، و تولّاه دون خلقه، لا شريك له فى الحمد، و لا نظير له فى المجد، و لا إله إلاّ اللّه وحده لا شريك له، القائم الدّائم، إله السماء و الأرض، و أشهد أنّ محمّدا عبده و رسوله، أرسله بالحقّ الوضح، و الحقّ الناطق، داعيا إلى الخير، و قائدا إلى الهدى.

ثمّ قال: أيّها الناس إنّ عليّا قد كتب إليكم كتابا لا يقال بعده إلاّ رجيع من القول، و لكن لا بدّ من ردّ الكلام، إنّ الناس بايعوا عليّا بالمدينه من غير محاباه له ببيعتهم، لعلمه بكتاب اللّه و سنن الحقّ، و إنّ طلحه و الزبير نقضا بيعته على غير حدث، و ألّبا عليه الناس ثمّ لم يرضيا حتّى نصبا له الحرب، و أخرجا امّ المؤمنين، فلقيهما فأعذر فى الدّعاء، و أحسن فى البقيّه، و حمل الناس على ما يعرفون، هذا عيان ما غاب عنكم، و لإن سألتم الزياده زدناكم و لا قوه إلاّ باللّه و نقل كلامه الدينورى فى الإمامه و السياسه و بين النسختين اختلاف فى الجمله.

قال نصر: و قال جرير فى ذلك:

أتانا كتاب علىّ فلم نردّ الكتاب بأرض العجم

و لم نعص ما فيه لمّا أتا و لمّا نضام و لمّا نلم

و نحن ولاه على ثغرها نضيم العزيز و نحمى الذمم

نساقيهم الموت عند اللّقاء بكأس المنايا و نشفى القرم

طحنّاهم طحنه بالقنا و ضرب سيوف تطير اللّمم

مضينا يقينا على ديننا و دين النبىّ مجلّى الظلم

أمين الإله و برهانه و عدل البريّه و المعتصم

رسول المليك و من بعده خليفتنا القائم المدّعم

عليّا عنيت وصىّ النبىّ نجالد عنه غواه الامم

له الفضل و السبق و المكرمات و بيت النبوّه لا يهتضم

أقول: قد قدّمنا فى مواضع أنّ كثيرا من سنام المسلمين فى صدر الإسلام و صفوا أمير المؤمنين عليه السّلام بأنه وصىّ النبىّ، و قلنا إنّ هذه الكلمه الصادره من هؤلاء الّذين أدرک كثير منهم. النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ممّا ينبغى أن يعتنى بها و يبجّلها من يطلب طريق الحقّ و يبحث عنه. و لعمرى أنّ هذه الدّفيقه حجّه على من كان له قلب إلاّ أن ختم اللّه على قلبه و نعم ما قال العارف الرومىّ:

چشم باز و گوش باز و اين عمى حيرتم از چشم بندى خدا

نصر: عمر بن سعد عن نمير بن و عله، عن عامر الشعبى أنّ عليّا عليه السّلام حين قدم من البصره نزع جريرا عن همدان فجاء حتّى نزل الكوفه فأراد علىّ عليه السّلام أن يبعث إلى معاويه رسولا، فقال له جرير: ابعثنى إلى معاويه فإنه لم يزل لى مستنصحا و ودّا نأتيه فأدعوه على أن يسلّم لک هذا الأمر و يجامعک على الحقّ على أن يكون أميرا من امرائک و عاملا من عمّالک ما عمل بطاعه اللّه و اتّبع ما فى كتاب اللّه، و أدعو أهل الشام إلى طاعتک و ولايتک و جلّهم قومى و أهل بلادى و قد رجوت أن لا يعصونى.

فقال له عليه السّلام الأشتر: لا تبعثه و دعه و لا تصدّقه فواللّه إنّى لأظنّ هواه

هواهم و نيّته نيّتهم.

فقال له عليّ عليه السّلام: دعه حتّى ننظر ما يرجع به إلينا، فبعثه عليّ عليه السّلام و قال له حين أراد أن يبعثه: إنّ حولى من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من أهل الدّين و الرأى من قد رأيت، و قد اخترتك عليهم لقول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فيك: إنك من خير ذى يمن، ايت معاويه بكتابى فإن دخل فيما دخل فيه المسلمون، و إلّا فانبذ إليه و أعلمه أنّى لا أرضى به أميرا و أنّ العامه لا ترضى به خليفه.

فانطلق جرير حتّى أتى الشام و نزل بمعاويه فدخل عليه، فحمد اللّه و أثنى عليه و قال: أمّا بعد يا معاويه فانّه قد اجتمع لابن عمّك أهل الحرمين و أهل المصرين و أهل الحجاز و أهل اليمن و أهل مصر و أهل العروض و عمّان و أهل البحرين و اليمامه، فلم يبق إلاّ أهل هذه الحصون الّتى أنت فيها لو سال عليها سيل من أوديته غرقها، و قد أتيتك أدعوك إلى ما يرشدك و يهديك إلى مبايعه هذا الرّجل، و دفع إليه الكتاب كتاب علىّ بن أبى طالب عليه السّلام و فيه:

صوره كتابه عليه السّلام الكامله الى معاويه

على ما فى كتاب نصر فى صفين (ص ۱۸ من الطبع الناصرى) و كتاب الامامه و السياسه لابن قتيبه الدينورى (ص ۹۳ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۷ ه) بسم اللّه الرّحمن الرّحيم أمّا بعد فإنّ بيعتى لزمتك بالمدينه و أنت بالشام لأنّه بايعنى القوم الّذين بايعوا أبا بكر و عمر و عثمان على ما بايعوا عليه فلم يكن للشاهد أن يختار، و لا للغائب أن يردّ، و إنما الشورى للمهاجرين و الأنصار، فاذا اجتمعوا على رجل فسمّوه إماما كان ذلك للّه رضىً، فان خرج من أمرهم خارج بطعن أو رغبه ردّوه إلى ما خرج منه، فان أبى قاتلوه على اتّباعه غير سبيل المؤمنين و ولّاه اللّه ما تولّى و يصليه جهنم و سائت مصيرا، و إنّ طلحه و الزبير بايعانى ثمّ نقضا بيعتى و كان نقضهما كردّهما، فجاهدتهما على ذلك حتّى جاء الحقّ و ظهر أمر اللّه و هم كارهون، فادخل فيما دخل فيه المسلمون، فإنّ أحبّ الامور إلىّ فيك العافيه إلاّ أن تتعرّض للبلاء، فان تعرّضت له قاتلتك، و استعنت اللّه عليك و قد أكثرت فى قتله عثمان، فادخل فيما دخل فيه الناس، ثمّ حاكم القوم إلىّ

أحملك و إيّاهم على كتاب اللّه، فأمّا تلك الّتى تريدها فخدعه الصبىّ عن اللّبن و لعمرى لئن نظرت بعقلك دون هواك، لتجدنّى أبرأ قريش من دم عثمان، و اعلم أنّك من الطلقاء الّذين لا تحلّ لهم الخلافه، و لا تعرض فيهم الشورى و قد أرسلت إليك و إلى من قبلك جرير بن عبد اللّه، و هو من أهل الإيمان و الهجره فبايع و لا قوّه إلاّ باللّه.

أقول: و لا يخفى عليك أنّ بين نسخه النهج و بين نسخه صفين لنصر تفاوتا فى الجمله كما أنّ بين نسختى نصر و الدينورى اختلافا يسيرا لا يعبأ به.

ثمّ إنّ قوله عليه السّلام: و قد أكثرت فى قتله عثمان - الى قوله: فخدعه الصبىّ عن اللّبن، مذكور فى ذيل كتابه الاخر إلى معاويه أيضا، و هو الكتاب الرّابع و الستّون أوّله: أمّا بعد فانّا كنّا نحن و أنتم على ما ذكرت من الالفه - إلخ.

قال نصر: فلمّا قرأ معاويه الكتاب قام جرير فقال:

الحمد للّه المحمود بالعوائد، المأمول منه الزوايد، المرتجى منه الثواب المستعان على النوائب، أحمده و أستعينه فى الامور الّتى تحيّر دونه الألباب و تضمحلّ عندها الأرباب، و أشهد أن لا إله إلاّ اللّه وحده لا شريك له، كلّ شىء هالك إلاّ وجهه له الحكم و إليه ترجعون، و أشهد أنّ محمّدا عبده و رسوله، أرسله بعد الفتره و بعد الرّسل الماضيه، و القرون الخاليه، و الأبدان الباليه، و الجبله الطّاغيه، فبلّغ الرساله، و نصح الامّه، و أدّى الحقّ الّذى استودعه اللّه و أمره بأدائه إلى امّته، صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من مبتعث و منتجب.

ثمّ قال: أيّها النّاس إنّ أمر عثمان قد أعيى من شهده فما ظنّكم بما غاب عنه، و إنّ الناس بايعوا عليّا غير و اترو لا موتور. و كان طلحه و الزبير ممّن بايعه ثمّ نكثا بيعته على غير حدث، ألا و إنّ هذا الدّين لا يحتمل الفتن، ألا و إنّ العرب لا تحتمل السيف، و قد كانت بالبصره أمس ملحمه إن يشفع البلاء بمثلها فلا بقاء للنّاس، و قد بايعت العامّه عليّا و لو ملكنا و اللّه امورنا لم نختر لها غيره، و من خالف هذا استعتب، فادخل يا معاويه فيما دخل فيه الناس، فان قلت: استعملنى

عثمان ثمّ لم يعزلنى فانّ هذا أمر لو جاز لم يقم للّه دين، و كان لكلّ امرىء ما فى يديه، و لكنّ اللّه لم يجعل للاخر من الولاه حقّ الأوّل، و جعل تلك امورا موطّاه، و حقوقا ينسخ بعضها بعضا.

فقال معاويه: انظر و ننظر و أستطلع رأى أهل الشام.

أقول: الظاهر أنّ هذا الكتاب هو أوّل كتاب أرسله عليه السّلام إلى معاويه يدعوه إلى بيعته إلّا أنّ الرّضىّ رضى اللّه عنه قال فى آخر هذا الباب (الكتاب ٧٥) و من كتاب له عليه السّلام إلى معاويه فى أوّل ما بويع له، ذكره الواقدى فى كتاب الجمل، من عبد اللّه أمير المؤمنين إلى معاويه بن أبى سفيان فقد علمت إعذارى فيكم و إعراضى عنكم - إلخ.

و قال ابن قتيبه الدّينورى فى كتاب الإمامه و السياسه المعروف بتاريخ الخلفاء (ص ٨٢ ج ١ طبع مصر ١٣٧٧ ه): و ذكروا أنّه لمّا فرغ من وقعه الجمل بايع له القوم جميعا و بايع له أهل العراق و استقام له الأمر بها، فكتب إلى معاويه أمّا بعد فإنّ القضاء السابق و القدر النافذ ينزل من السماء كقطر المطر فتمضى أحكامه عزّ و جلّ و تنفذ مشيئته بغير تحابّ المخلوقين و لا رضى الادميّين، و قد بلغك ما كان من قتل عثمان و بيعه الناس عامّه إيّاى و مصارع الناكثين لى، فادخل فيما دخل الناس فيه، و إلّا فأنا الّذى عرفت و حولى من تعلمه، و السّلام.

و يمكن أن يكون هذه الكتب الثلاث كتابا واحدا فتفرّق كما قدّمنا كثيرا من نظائره، و ممّا يؤيّده أنّ الدينورى بعد نقل الكتاب قال: ثمّ إنّ معاويه انتخب رجلا من عبس و كان له لسان، فكتب إلى علىّ عليه السّلام كتابا عنوانه: من معاويه إلى علىّ، و داخله: بسم اللّه الرّحمن الرحيم لا غير، فلمّا قدم الرسول دفع الكتاب إلى علىّ فعرف علىّ عليه السّلام ما فيه و أنّ معاويه محارب له و أنّه لا يجيبه إلى شىء ممّا يريد.

و قد نقل قريبا من هذا الكلام الشارح المعتزلى فى شرح نسخه النهج و هو:

فلمّا جاء معاويه هذا الكتاب «يعنى به الكتاب المذكور فى النهج» وصل بين

طومارين أبيضين ثمّ طواهما و كتب عنوانهما من معاويه بن أبى سفيان إلى علىّ بن أبى طالب - قال جرير: و دفعهما معاويه إلىّ لا أعلم ما فيهما و لا أظنّهما إلّا جوابا و بعث معى رجلا من بنى عبس لا أدرى ما معه فخرجنا حتّى قدمنا الكوفه و اجتمع الناس فى المسجد لا يشكّون أنها بيعه أهل الشام، فلمّا فتح علىّ عليه السّلام الكتاب لم يجد شيئا - إلخ، و اللّه تعالى أعلم.

و قد روى أنّه عليه السّلام كتب إلى معاويه مع جرير: أنّى قد عزلتك ففوّض الأمر إلى جرير، و السّلام.

و قال: لجرير: صن نفسك عن خداعه فان سلّم إليك الأمر و توجّه إلىّ فأقم أنت بالشام، و ان تعلّل بشىء فارجع، فلمّا جاءه تعلّل بمشاوره أهل الشام و غير ذلك، فرجع جرير فكتب معاويه فى أثره على ظهر كتابه عليه السّلام: من ولّاك حتّى تعزلنى، و السّلام.

قوله عليه السّلام (إنه بايعنى - إلى قوله: على ما بايعوهم عليه) و اعلم أنّ بيعه الناس أمير المؤمنين عليّا عليه السّلام و إطباقهم على إمامته كان أشدّ و أوكد بمراحل من إطباقهم على إمامه الثلاثه قبله عليه السّلام، كما أشرنا إلى نبذه من شواهده فى المباحث الماضيه، و كفى فى ذلك قوله عليه السّلام: فتداكّوا علىّ تداكّ الابل الهيم يوم ورودها قد أرسلها راعيها و خلعت مثانيها، حتّى ظننت أنّهم قاتلىّ أو بعضهم قاتل بعض لدىّ (الخطبه ۵۴ من النهج).

و قوله عليه السّلام: و بسطتم يدى فكففتها و مددتموها فقبضتها، ثمّ تداككتم علىّ تداكّ الإبل الهيم على حياضها يوم ورودها، حتّى انقطعت النعل و سقطت الرداء و وطىء الضعيف و بلغ من سرور الناس ببيعتهم إيّاى أن ابتهج بها الصغير، و هدج إليها الكبير و تحامل نحوها العليل، و حسرت إليها الكعاب (الخطبه ۲۲۷ من النهج).

ثمّ إنّ ذلك الكلام لا يدلّ على أنّه عليه السّلام أثبت خلافته ببيعه الناس و إجماعهم بل احتجّ على القوم باتّفاق الناس و إجماعهم على خلافته على وجه التسليم و المماشاه

و حسب مقتضى عقيدتهم بأنّهم لمّا اعتقدوا أنّ مبنى الخلافه و نصب الإمام على البيعه دون النصّ لزمهم قبول خلافته و امامته و التسليم و الانقياد لأمره.

و لو احتجّ عليهم بالنصّ لم يقبلوا منه و لم يسلّموا له و إلّا فخلافته بلا فصل ثبتت بنصّ اللّه تعالى و رسوله، و قد أشرنا إلى ذلك فى شرح الخطبه السابعه و الثلاثين و المأتين من أنّ الإمام يجب أن يكون منصوبا من اللّه تعالى، لأنّ الامامه عهده تعالى و لا يناله إلّا من اجتبيه.

ثمّ إنّه عليه السّلام لو تمسّك لإمامته بالنصّ لكان هذا طعنا على الّذين سبقوه بالخلافه الظاهريّه، فإذا تفسد حاله مع الّذين بايعوه من المهاجرين و الأنصار فى المدينه و كان المقام لا يناسب سوق الاحتجاج على سبيل النصّ، و لو لا مراعاه المقام لكان يصرّح بما هو الحقّ الصريح، و الشقشقيّه حجّه بالغه على ذلك.

قوله عليه السّلام:(فلم يكن للشاهد أن يختار و لا للغائب أن يردّ) هذه نتيجه لما قدّم أى إذا بايعنى القوم على الوجه الّذى بايعوا أبا بكر و عمر و عثمان و ما اختار أحد من الشاهدين فى المدينه غير ما بايعوه و كذا لم يردّ أحد من الغائبين عن المدينه من بايعوه بل الكلّ انقادوا و تسلّموا فكذا لم يكن للشاهد أن يختار غيرى و لا للغائب أن يردّنى، بل يجب على الشاهد و الغائب جميعا الاطاعه و الانقياد.

ثمّ إنّ فيه تعريضا و طعنا على الناكثين طلحه و الزبير و أتباعهما، و على معاويه و أهل الشام من أتباعه لأنّ الشاهد أى الناكثين اختاروا غيره عليه السّلام و الغائب أى معاويه و أهل الشام لم يقبلوا بيعته.

ثمّ يمكن أن يستفاد من قوله عليه السّلام (أن يردّ) أن لا يكون هذا الكتاب أوّل كتاب كتبه إلى معاويه بأن يكون الأوّل هو الكتاب ۷۵ من هذا الباب أو الّذى نقله الدينورى فى الامامه و السياسه، و لما ردّ معاويه كتابه و لم يقبل البيعه قال عليه السّلام: و لا للغائب أن يردّ، فتأمّل.

قوله عليه السّلام (و إنّما الشورى - الى قوله: و ولّاه ما تولّى) الشورى المشوره و إنّما تفيد حصر الشورى فى المهاجرين و الأنصار، و إنّما حصر الشورى فيهما لأنهما

أهـل الحلّ و العقـد من أمّه محمّـد صـلّى اللّه عليه و آله فمتى اتفّقت كلمتهم على أمر و أجمعوا عليه كان ذلك حقّا مرضـيّا للّه تعالى فيجب على النّاس اتّباعه.

و من ذلـك إطبـاقهم على إمامه عليّ عليه السّـلام كما أشار إليه بقوله: فان اجتمعوا على رجل فسـمّوه إماما فان خرج من أمرهم أحـد بطعن عليهم أو على من بايعوه بالامامه كمن طعن عليه عليه السّـلام بدم عثمان، أو ببدعه كنكث الناكثين و من بايع معاويه بالخلافه بعد ما أجمع المهاجرون و الأنصار على إمامه أمير المؤمنين عليه السّلام ردّوه عمّا خرج إليه إلى ما خرج منه.

فـان امتنع ذلـك الخـارج عن الرّجوع إلى مـا خرج منه قاتلوه، لأنّه اتّبع غير سبيل المؤمنين و حيث أبى و اتّبع غير سبيل المؤمنين ولاّه اللّه ما تولّى أى يخلّى بينه و بين ما اختاره لنفسه و يكله إلى من انتصر به و اتّكل عليه.

و هذا إشاره الى قوله تعالى: «وَ مَنْ يُشاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدى وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ ما تَوَلّى وَ نُصْـلِهِ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِيراً» (النساء: ۱۱۶).

و انما تهدّده بكلامه هذا و توعّده بالعقوبه لئلاّ يتّبع غير سبيل المؤمنين و نبّهه على أنّه إن خالف سبيلهم بطعن أو بدعه ردّوه إلى ما خرج منه و قاتلوه على أنّ اللّه يولّيه ما تولّى و يصليه جهنّم.

ثمّ إنّ كلامه هـذا أيضا على مقتضـى عقيـده القوم مـداراه و مماشاه معهم بما اعتقدوا من أنّ أمر الخلافه إنما هو بالبيعه من أهل العقد و الحلّ لا بالنصّ، و إلاّ فامامته بلا فصل كانت ثابته بالبراهين القطعيّه فالقياس جدليّ على اصطلاح أهل الميزان، لأنّه اعتبر فى مقدّماته التسليم من الخصم أى تبكيت الخصم و إلزامه بما سلّم به.

قوله عليه السّـلام:(و لعمرى – الى قوله: فى عزله عنه) قـد قـدّمنا فى أبحاثنـا السـالفه نقل كلام عمّار بن ياسـر رضوان اللّه عليه و شبث و غيرهما من أنّ معاويه لم يجد شيئا يستغوى به الناس و يستميل به أهواءهم و يستخلص به طاعتهم إلاّ قوله.

قتل إمامكم عثمان مظلوما فنحن نطلب بدمه.

و قد روى أبو جعفر الطبرىّ فى التاريخ باسناده عن زيد بن وهب الجهنى أنّ عمّار بن ياسر قال فى صفين: أيّها الناس اقصدوا بنا نحو هؤلاء الّذين - يعنى بهم معاويه و أتباعهم - يبغون دم ابن عفّان و يزعمون أنه قتل مظلوما، و اللّه ما طلبتم و لكنّ القوم ذاقوا الدّنيا فاستحبّوها و استمرءوها و علموا أنّ الحقّ إذا لزمهم حال بينهم و بين ما يتمرّغون فيه من دنياهم، و لم يكن للقوم سابقه فى الاسلام يستحفّون بها طاعه الناس و الولايه عليهم فخدعوا أتباعهم أن قالوا: إمامنا قتل مظلوما، ليكونوا بذلك جبابره ملوكا و تلك مكيده بلغوا بها ما ترون، و لولا هى ما تبعهم من الناس رجلان. إلخ.

و قال عمّار أيضا: أيّها النّاس و اللّه ما أسلموا - يعنى معاويه و أتباعه كما مضى من قبل مسندا - و لكنّهم استسلموا و أسرّوا الكفر فلمّا وجدوا له أعوانا أظهروه. و الظاهر أنه أخذ هذا القول منه عليه السّلام كما سيأتى فى الكلام ۱۶ من هذا الباب.

ثمّ قد مضى فى الخطبه ۲۳۸ قوله عليه السّلام: و اللّه لقد دفعت عنه - يعنى عن عثمان - حتّى خشيت أن أكون آثما. و قوله المنقول عن الطبرى (ص ۴۱۰ ج ۳ طبع مصر ۱۳۵۷ ه) فى عثمان: و اللّه ما زلت أذبّ عنه حتّى أنى لأستحى، و كذا برهنّا فى مواضع كثيره من مباحثنا الماضيه على أنه عليه السّلام كان أبرأ الناس من دم عثمان.

ثمّ لما كانت هوى النفس قائده إلى خلاف الحقّ، لأنّها قرين سوء يزيّن كلّ قبيح و يقبّح كلّ حسن و كاسفه بيضاء العقل كما قيل: «إناره العقل مكسوف بطوع الهوى» أقسم عليه السّلام بعمره لئن نظر معاويه فيما جرى على عثمان بعقله الناصع من الهوى ليجدنّه أبرأ الناس من دمه، و ليعلمنّ أنّه عليه السّلام كان فى عزله عن دم عثمان.

قوله عليه السّلام:(إلّا أن تتجنّى فتجنّ ما بدا لك و السّلام) يعنى به أنك لو خالفت هواك لتجدنّى أبرأ الناس من دم عثمان إلّا أن تعزّينى إلى الجنايه افتراء

و تدّعی علیّ ذنبا لم أفعله فافتر علی ما ظهر لک من الذّنوب و الجفایات.

ثمّ إنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام لمّا کان أبرأ الناس من دم عثمان و کان منزّها عن جنایه و ذنب رأی أنّ معاویه أراد استغواء الناس بذلک الافتراء، و أنّ الانسان المبرّی عن الشین لا یبالی بأقاویل کاذبه تقال فیه، لأنّ الباطل یذهب جفاء قال:

فتجنّ ما بدا لک.

و بوجه آخر أنّه علیه السّلام قال لمعاویه: إذا کنت تعلم أنّی أبرأ الناس من دم عثمان و مع ذلک تفوّه بما خلافه معلوم لک و لا تستحی بالافتراء فان شئت أن تدّعی علیّ أیّه جنایه کانت، و أردت أن تنسب إلیّ أیّ ذنب کان: فافعل، و لا یخفی أنّ کلامه علیه السّلام ینبیء عن استخفاف أمر معاویه و استحقار تجنّیه علیه.

و أمّا علی مختار القوم، أی کون تجنّ مضارع جنّ فالمعنی أنک لو خالفت هواک لتجدنّی أبرأ الناس من دم عثمان إلّا أن تعزینی إلی الجنایه افتراء و تدّعی علیّ ذنبا لم أفعله، ثمّ تأخذ ذلک الاختلاق وسیله لأن تستر و تخفی ما ظهر لک من براءتی من دم عثمان، یعنی أنّ براءتی من دم عثمان ظاهره لک غیر خفیّه إلّا أنک تریذ إخفاءه و الافتراء علیّ بدمه حتّی تجعله ذریعه لک فتستغوی بها النّاس و لکنّ الصواب هو الوجه الأوّل لما دریت فی بیان اللّغه.

قوله علیه السّلام:(و السلام) أی و السّلام علی من اتّبع الهدی، أو و السّلام علی أهله أو غیرهما ممّا یناسبهما.

قال الفاضل الشارح المعتزلی: و اعلم أنّ هذا الفصل دالّ بصریحه علی کون الاختیار طریقا إلی الإمامه کما یذکره أصحابنا المتکلّمون، لأنّه احتجّ علی معاویه بیعته أهل الحلّ و العقد له، و لم یراع فی ذلک إجماع المسلمین کلّهم و قیاسه علی بیعه أهل الحلّ و العقد لأبی بکر، فانه ما روعی فیها إجماع المسلمین، لأنّ سعد بن عباده لم یبایع و لا واحد من أهل بیته و ولده، و لأنّ علیّا و بنی هاشم و من انضوی إلیهم لم یبایعوا فی مبدء الأمر و امتنعوا، و لم یتوقّف المسلمون فی تصحیح إمامه أبی بکر و تنفیذ أحکامه علی بیعتهم، و هذا دلیل علی صحّه الإختیار و کونه

طريقا إلى الإمامه و أنّه لا يقدح فى إمامته امتناع معاويه من البيعه و أهل الشام.

فأمّا الإماميّه فتحمل هذا الكتاب منه على التقيّه و تقول إنه ما كان يمكنه أن يصرّح لمعاويه فى مكتوبه بباطن الحال و يقول له: أنا منصوص علىّ من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و معهود إلى المسلمين أن أكون خليفه فيهم بلا فصل، فيكون فى ذلك طعن على الأئمّه المتقدّمين و تفسد حاله مع الّذين بايعوه من أهل المدينه.

و هذا القول من الإماميّه دعوى لو عضدها دليل لوجب أن يقال بها و يصار إليها، و لكن لا دليل لهم على ما يذهبون إليه من الاصول الّتى تسوقهم إلى حمل هذا الكلام على التقيّه.

ثمّ قال: فأمّا قوله: و قد أكثرت فى قتله عثمان فادخل فيما دخل فيه المسلمون ثمّ حاكم القوم إلىّ أحملك و إيّاهم على كتاب اللّه، فيجب أن يذكر فى شرحه ما يقول المتكلّمون فى هذه الواقعه.

قال أصحابنا المعتزله: هذا الكلام حق و صواب لأنّ أولياء الدّم يجب أن يبايعوا الإمام و يدخلوا تحت طاعته ثمّ يرفعوا خصومهم إليه، فان حكم بالحقّ استديمت إمامته، و إن حاد عن الحقّ انتقضت خلافته، و اولياء عثمان الّذين هم بنوه لم يبايعوا عليّا و لا دخلوا تحت طاعته، و كذلك معاويه ابن عمّ عثمان لم يبايع و لا أطاع، فمطالبتهم له بأن يقتصّ لهم من قاتلى عثمان قبل بيعتهم إيّاه و طاعتهم له ظلم منهم و عدوان.

ثمّ قال: فإن قلت: هب أنّ القصاص من قتله عثمان موقوف على ما ذكره أما كان يجب عليه لا من طريق القصاص أن ينهى عن المنكر و أنتم تذهبون إلى أنّ النبى عن المنكر واجب على من هو سوقه فكيف على الامام الأعظم؟.

قلت: هذا غير وارد ههنا لأنّ النهى عن المنكر إنّما يجب قبل وقوع المنكر لكيلا يقع، فاذا وقع المنكر فأىّ نهى يكون عنه، و قد نهى علىّ عليه السّلام أهل مصر و غيرهم عن قتل عثمان قبل قتله مرارا، و نابذهم بيده و لسانه و بأولاده فلم يغن شيئا، و تفاقم الأمر حتّى قتل، و لا يجب بعد القتل إلّا القصاص، فاذا امتنع أولياء

الـدّم من طـاعه الامـام لم يجب عليه أن يقتصّ من القـاتلين، لأـنّ القصاص حقهم و قـد سـقط ببغيهم على الإمام و خروجهم عن طاعته، و قـد قلنا نحن فيما تقدّم أنّ القصاص إنّما يجب على من باشـر القتل، و الّذين باشـروا قتل عثمان قتلوا يوم قتل عثمان فى دار عثمان و الّذين كان معاويه يطالبه بدم عثمان لم يباشـروا القتل و إنما كثّروا السواد و حصـروا عثمان فى الدار و أجلبوا عليه و شتموه و توعّـدوه و منهم من تسوّر عليه داره و لم ينزل إليه، و منهم من نزل فحضـر قتله و لم يشـرك فيه و كـلّ هؤلاـء لا يجب عليهم القصاص فى الشرع.

أقول: أمّا قوله إنّ الاختيار طريق إلى الإمامه فيردّه ما برهنّا فى عـدّه مواضع من مباحثنا السالفه من أنّ الإمامه أجلّ قـدرا، و أعظم شأنـا، و أعلا مكانا و أمنع جانبا، و أبعـد غورا، من أن يبلغها الناس بعقولهم، أو ينالوها برأيهم، أو يقيموا إماما باختيارهم، بل انها رئاسه إلهيّه يجب على اللّه تعالى نصب من اجتبيه لها.

و أمّـا قوله: و قيـاسه على بيعه أهـل الحـلّ و العقـد لأـبى بكر - إلـخ، فيردّه أنّ خلاـفه أبى بكر لم يكن بحقّ حتّى يقـاس بهـا، و إعراض سعد بن عباده و أتباعه و علىّ عليه السّلام و أشياعه عن بيعته كان على بصيره فى أمر الخلافه.

و أمّا قوله عليه السّـلام: و هـذا القول من الاماميّه دعوى لو عضـدها دليل لوجب أن يقال بها - إلـخ فقـد قلنا آنفا فى شـرح هـذا الكتاب إنّ كلامه عليه السّـلام هـذا إنّما هو على مقتضـى عقيده القوم حيث ذهبوا إلى أنّ أمر الامامه و الخلافه إنّما هو بالبيعه لا بالنصّ، و أنه سيق على القياس الجدلى أعنى إلزام الخصم بما اعتقد و سلّم به فلا حاجه إلى حمل كلامه عليه السّلام على التقيّه.

و إسـناد هذا القول إلى الاماميّه لا يخلو من دغدغه، و لو مال إليه واحد منهم فقد أخطأ و لا يصحّ إسـناده إلى الجميع و قد سبقنا بهذه الدقيقه المجلسىّ رحمه اللّه فى البحار ص ۵۲۸ ج ۸ من الطبع الكمبانى.

و أمّا الأدلّه على كونه عليه السّلام خليفه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بلا فصل فتجلّ عن الاحصاء

من العقليّه و النقليّه، و قـد ألّف بغـاه الحقيقه و الهـدايه فی ذلک رسائل شتّی و صـنّف أهل الفحص و التتبّع من الفريقين جوامع عديده حاويه للأخبار المأثوره عن النبیّ صـلّی اللّه عليه و آله فی خلافته بلا فصل، و کذا فی خلافه سائر الأئمّه واحدا بعد واحد و لو ثنينا البيان علی تفصيل ذلک لطال بنا الخطب و عظم علينا الأمر.

و لعمری أنّ الرّجل يحبّ أن يتشابه بالجهّال، و إلّا فالأمر أبلـج من الشـمس فی رابعه النهار، و قـد قدّمنا أنّ رسول اللّه صـلّی اللّه عليه و آله کان أشفق علی الناس من الوالد علی ولده حتّی أنّه أرشدهم إلی امور کانت دون مرتبه ولايه الأمر بمراحل کتعليمهم تقليهم الأظفار، و آداب طلی النوره، و تسـريح اللّحی، و أخـذ الشوارب و لبس الثياب حتّی أرشـدهم فی قضاء الحاجه إلی امور کثيره منـدوبه و غير منـدوبه فکيف يسـکت عن أجلّ الأشـياء قـدرا و أشـدّها حاجه أعنی النّصّ علی الامام الّذی يتولّی امورهم بعده.

و أمّا قوله عليه السّلام: و قد أکثرت فی قتله عثمان - إلخ، فمذکور فی ذلک الکتاب کما نقلنا صورته الکامله عن کتاب صفين لنصر بن مزاحم.

ثمّ إنّ ما نقل الفاضل الشارح من أصـحابه من أنّ أولياء الـدّم يجب أن يبايعوا الإمام و يـدخلوا تحت طاعته ثمّ يرافعوا خصومهم إليه فان حکم بالحقّ اسـتديمت إمامته، و إن حاد عن الحقّ انتقضت خلافته - إلـخ. اعتراف منهم بانتقاض خلافه عثمان من أوّل ما بويع له بالخلافه، لأنّه عطّل الحـدّ الواجب فی عبيـد اللّه ابن عمر قاتل جفينه و الهرمزان و ابنه أبی لؤلؤه، و قد قدّمنا الکلام فی ذلک فی شرح الخطبه ۲۳۶ و المختار الأوّل من باب الکتب و الرسائل، فراجع.

الترجمه

اين يکی از نامه های أمير المؤمنين علی عليه السّلام است که بسوی معاويه ارسال داشت:

همانا گروهی که بر وجهی با أبو بکر و عمر و عثمان بيعت کردند بر آن وجه نيز با من بيعت کردند، پس حاضـر - در مدينه - را نشايد که ديگری را

بامامت بر گزیند و غائب را نسزد که از بر گزیدهٔ قوم بامامت سر باز زند.

(این گفتار تعریض است به عمل طلحه و زبیر و پیروانشان که در مدینه بودند و بیعت کردند و نکث و نقض عهد کردند، و بکار معاویه و أتباع او که در مدینه نبودند و از اختیار قوم و اجماع ایشان اعراض کردند).

و جز این نیست که مشورت در أمر خلافت برای مهاجرین و أنصار است که آنان أهل حلّ و عقد از امت محمد و پیشوا و زعمای آنانند پس اگر آنان اجتماع کردند بر مردمی و او را امام خود نامیدند آن کار مرضیّ خداوند است، پس اگر کسی بسبب طعنی بر آنان یا بر کسی که با او بامامت بیعت کردند، یا بسبب بدعتی در آن کار از امرشان بدر می رفت او را بسوی آنچه که از او بدر رفت بر می گردانیدند و اگر إبا میکرد با او کار زار می کردند چه او جز راه مؤمنین را پیروی کرده است و خداوند او را بخودش وا می گذارد.

(مراد این است که برخی به آن حضرت بر قتل عثمان طعن می زدند، و برخی بدعت نهادند که معاویه را برای منصب خلافت نصب کردند، و امام علیه السّلام در این نامه تعریضا بمعاویه ارائه می دهد که اگر سبیل مؤمنین را اتباع نکند و از اجماع مهاجر و أنصار بر امامت آن بزرگوار روی بر گرداند نخست آن قوم او را بقبول آن أمر و رجوع از خود کامی و خود سری دعوت کنند، و اگر گردن کشد و یاغی شود با وی بقتال قیام کنند).

هر آینه قسم بزندگانی من ای معاویه! اگر بدیدهٔ خرد بنگری نه بهوای نفس أمّاره ات مرا بری ترین مردم از خون عثمان می یابی، و خواهی دانست که من از ریختن خونش بر کنار بودم جز این که خواهی جنایتی بافترا و بهتان بمن نسبت دهی تا آنرا دست آویز خود گردانی و آنچه را که بر تو هویدا است بپوشانی.

(این معنی بنا بر آن وجه است که تجنّ مضارع جنّ باشد که بسیاری بر آن رفته اند اگر چه صحیح این است تجنّ امر از تتجنّی است، خلاصه بنا بر مضارع

بودنش مراد این که بر معاویه معلوم بود که امام علیه السّلام از قتل عثمان دفاع میکرد و مردم را از آن تحذیر می فرمود و از ریختن خونش بر کناره بود، جز این که می خواست بهانه ای در دست گیرد تا بدشمنی و کینه توزی این امر روشن و أمثال آنرا بپوشاند و انکار کند و حضرتش را بخون عثمان بیالاید).

درود بر آنکه راه حق را پیروی کند.

(و بنا بر نسخهٔ صحیح که تجنّ را امر از تتجنّی بگیریم معنی چنین است) پس هر چه از افتراء و بهتان که بخاطرت می رسد و خواهی بمن نسبت دهی بده «که گفته اند: دروازه شهر را توان بست و دهن مردم را نتوان بست». و در لغت و شرح این وجه أخیر متعین و صحیح دانسته شد.

بدانکه إمام علیه السّلام این نامه را بنا بر عقیدهٔ قوم و حسب مقتضی مقام که مماشات با آنان است تقریر فرمود که چنانچه خلافت آن سه تن بعقیدهٔ قوم به بیعت أهل حلّ و عقد بود و دیگران آنرا قبول کردند و نقض بیعت نکردند و بدعت در دین ننهادند، می بایستی در بارهٔ آن حضرت نیز که أهل حلّ و عقد از مهاجر و أنصار بر امامت او گردن نهادند و اتفاق کردند مخالفت ننمایند، و گرنه خلافت بلا فصل آن بزرگوار و امامت حضرتش بنصّ خدا و رسول ثابت و مبرهن است.

و من کتاب له علیه السّلام الیه أیضا و هو الکتاب السابع

اشاره

من باب المختار من کتبه علیه السّلام و رسائله:

أمّا بعد فقد أتتنی منک موعظه موصّلهٔ، و رساله محبّره، نمّقتها بضلالک، و أمضیتها بسوء رأیک، و کتاب امرء لیس له بصر یهدیه، و لا قائد [و لا صالح - خ ل] یرشده، قد دعاه الهوی فأجابه و قاده الضّلال فاتّبعه، فهجر لاغطا، و ضلّ خابطا.

و من هذا الكتاب: لأنّها بيعه واحده لا يثنّى فيها النّظر، و لا يستأنف فيها الخيار، الخارج منها طاعن، و المروّى فيها مداهن.

اللغه

(موصّله) بصيغه المفعول من وصل الشيء بالشيء وصلا و وصّله لأمه أى ربطه به.

(محبّره) بصيغه المفعول من تحبير الخطّ و الشعر و غيرهما بمعنى تحسينها قال الجوهرىّ فى الصحاح: قال الأصمعىّ و كان يقال لطفيل الغنوى فى الجاهليّه محبّر لأنّه كان يحسّن الشعر.

قال الشهاب الفيومىّ فى المصباح: حبرت الشيء حبرا من باب قتل زيّنته و الحبر بالكسر اسم منه فهو محبور و حبّرته بالتثقيل مبالغه.

نمّق الكتاب تنميقا حسّنه و زيّنه، فقوله عليه السّلام: نمّقتها بضلالك أى زيّنتها به. أمضيت الأمر إمضاء أى أنفذته أو بمعنى إمضاء الصكوك و الرسائل لتوقيعها البصر: العين و نفاذ القلب و حكى أنّ معاويه قال لابن عباس و قد كفّ بصره: ما لكم يا بنى هاشم تصابون بأبصاركم إذا أسننتم؟ فقال: كما تصابون ببصائر كم عنده.

قاد الرجل الفرس قودا و قياده و قيادا بالكسر: مشى أمامها آخذا بقيادها نقيض ساقه، قال الخليل - كما فى مصباح الفيومى: القود أن يكون الرّجل أمام الدّابه آخذا بقيادها، و السوق أن يكون خلفها فإن قادها لنفسه قيل: اقتادها لنفسه. و قاد الأمير الجيش قياده فهو قائد و جمعه قاده و قوّاد و قوّد.

(الهوى) مقصوره: إراده النفس و ميلانها إلى ما تستلذّ. و ممدوده: الهواء المكتنف للأرض. و فى الصحاح: كلّ خال هواء. قال الشاعر:

فكيف أرحل عنها اليوم إذ جمعت طيب الهوائين مقصور و ممدود

قال المبرّد فى الكامل: الهوى من هويت مقصور و تقديره فعل فانقلبت الياء

ألفا فلذلك كان مقصورا، و إنما كان كذلك لأنك تقول هوى يهوى كما تقول فرق يفرق و هو هو كما تقول هو فرق كما ترى و كان المصدر على فعل بمنزله الفرق و الحذر و البطر لأنّ الوزن واحد فى الفعل و اسم الفاعل. فأمّا الهواء من الجوّ فممدود يدلّك على ذلك جمعه إذا قلت أهويه، لأنّ أفعله إنّما تكون جمع فعال و فعال و فعيل كما تقول قذال و أقذله و حمار و أحمره فهواء كذلك و المقصور جمعه أهواء فاعلم لأنّه على فعل و جمع فعل أفعال كما تقول جمل و أجمال و قتب و أقتاب، قال اللّه عزّ و جلّ: «وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ » (محمّد صلّى اللّه عليه و آله - ١٩).

و قوله: هذا هواء يافتى فى صفه الرّجل إنما هو ذمّ يقول لا قلب له قال اللّه عزّ و جل:

«وَ أَفْئِدَتُهُمْ هَواءٌ » أى خاليه و قال زهير:

كأنّ الرحل منها فوق صعل من الظّلمان جؤجؤه هواء

و هذا من هواء الجوّ قال الهذلى:

هواء مثل بعلك مستميت على ما فى وعائك كالخيال

(الهجر): الهذيان و قد هجر المريض يهجر هجرا من باب قتل خلط و هذى فهو هاجر و الكلام مهجور. قال الجوهرىّ فى الصحاح: قال أبو عبيد يروى عن إبراهيم ما يثبت هذا القول فى قوله تعالى «إِنَّ قَوْمِى اتَّخَذُوا هذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً » (الفرقان - ٣٣) قال: قالوا فيه غير الحقّ ألم تر إلى المريض إذا هجر قال غير الحقّ، قال: و عن مجاهد نحوه.

و الهجر: الاسم من الإهجار و هو الافحاش فى المنطق أى الكلام القبيح المهجور لقبحه. و فى الحديث: و لا تقولوا هجرا، قال عوف بن الخرع:

زعمتم من الهجر المضلّل أنكم ستنصر كم عمر و علينا و منقر

و أهجر فلان إذا أتى بهجر من الكلام عن قصد، قال الشمّاخ بن ضرار:

كماجده الأعراق قال ابن ضرّه عليها كلاما جار فيه و أهجرا

(اللّاغط): ذو اللّغط، قال فى المصباح: لغط لغطا من باب نفع و اللّغط بفتحتين اسم منه و هو كلام فيه جلبه و اختلاط و لا يتبيّن. قال عمرو بن أحمر

الباهلیّ (الحماسه ۷۶۲):

لها لغط جنح الظلام کأنها عجارف غیث رائح متهزّم

قال المرزوقی فی الشرح: اللّغط: الصوت یعنی هزّتها «أی هزه القدور السود المذکوره فی صدر الأشعار» فی الغلیان، و انتصب جنح الظلام علی الظرف یرید أنها تغلی إذا جنح الظلام بالعشیّ و ذاک وقت الضیافه و کأنّ لغطه صوت رعد من غیث ذی تعجرف، و العجارف شدّه وقوع المطر و تتابعه یرید أنه هبّت الریح فیه و صار له هزمه أی صوت شبّه صوت القدر فی غلیانها بصوت الرّعد من سحاب هکذا.

(الخبط):الحرکه علی غیر نظام یقال: خبط اللّیل اذا سار فیه علی غیر هدی. و فلان خبط خبط عشواء أی تصرّف فی الامور علی غیر بصیره. و قال الفیومیّ حقیقه الخبط الضرب و خبط البعیر الأرض ضربها بیده.

و قد یکنی بالخابط عن السائل کقول زهیر بن أبی سلمی فی قصیده یمدح فیها هرم بن سنان:

و لیس بمانع ذی قربی و لا حرم یوما و لا معدما من خابط ورقا

استعار الورق فکنّی به عن المال کما استعار الخبط فکنّی به عن طلبه و الخابط عن طالبه، و أصله أنّ العرب تقول إذا ضرب الرجل الشجر لیحتّ و ینفض ورقه فیعلّقه، قد خرج یختبط الشجر، و الورق المنفوض یسمّی الخبط بالفتحتین و یقال للرّجل: إنّ خابطه لیجد ورقا أی إن سائله لیجد عطاء، لکنه لیس بمراد ههنا و المقصود هو المعنی الأوّل.

(لا یثنّی) ثنّی الشیء تثنیه جعله اثنین، فالمعنی لا یجعل النظر فی تلک البیعه اثنین بل هو نظر واحد تحقق من أهل الحلّ و العقد من امّه محمّد صلّی اللّه علیه و آله فیها بالمدینه، فهی لازمه علی غیرهم من الحاضر و الغائب.

و جاء فی بعض نسخ النهج و غیره «لا یستثنی فیها النظر» مکان لا یثنّی فیها النظر، یقال: استثنی الشیء استثناء إذا أخرجه من حکم عام، فالمعنی علی هذا

الوجه لا- يستثنى النظر فى هذه البيعه مما قبلها أى كما أنّ بيعه أهل العقد و الحلّ قبل هذه البيعه فى أبى بكر و عمر و عثمان كانت واحده لازمه على الشاهد و الغائب و كان نظرهم فى المرّه الاولى لازما و ثابتا كما يعترف به الخصم فكذلك ههنا فلا يجوز أن يستثنى النظر فيها عمّا قبلها.

و لكن المعنى على الوجه الثانى لا- يخلو من تكلّف، و قوله عليه السّلام: يستأنف فيها الخيار قرينه على أنّ الوجه الأوّل هو الصواب، على أنّ العباره فى نسختنا المصحّحه الخطيّه العتيقه و فى نسخه صديقنا اللاجوردى قد قوبلت بنسخه الشريف الرضى رحمه اللّه هى الوجه الأوّل.

(المروّى): من روّيت فى الأمر ترويه أو من روأت بالهمز إذا نظرت فيه و تفكّرت و أصلها من الرّويّه و هى الفكر و التدبّر. (المداهن): المصانع يقال داهنه مداهنه و أدهنه إذا خدعه و ختله و أظهر له خلاف ما يضمر قال تعالى:

«وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ ».

الاعراب

الباء من بضلالك سببيّه كأن تقول: زيّنت الدّار بالزخرف، و كذا الباء الثانيه، كتاب امرىء عطف على موعظه، جمله ليس له بصر يهديه صفه لقوله امرء و كذلك الجمل التاليه، يهديه صفه للبصر، و يرشده للقائد. الفاء فى فهجر فصيحه و اللتان قبلها للترتيب. لاغطا و خابطا حالان لضمير الفعلين. و ضمير لأنّها للقصّه، كقوله تعالى: «فَإِذا هِيَ شاخِصَهٌ أَبْصارُ الَّذِينَ كَفَرُوا » أو أنّها راجعه إلى البيعه المذكوره فى كتابه عليه السّلام كما سيجىء نقل كتابه بتمامه.

اسناد هذا الكتاب و مداركه و نقل صورته الكامله

و اختلاف الاراء فيه و تحقيق أنيق فى فيصل الامر فى المقام

قد بيّنا فى عدّه مواضع أنّ الشريف الرّضىّ رضوان اللّه عليه إنّما عنى فى النهج اجتباء محاسن كلام أمير المؤمنين عليه السّلام و اجتناء ما تضمّن عجائب البلاغه و غرائب الفصاحه و جواهر العربيّه من كلامه عليه السّلام كما نص عليه فى خطبته على النهج

بقوله: فأجمعت بتوفيق اللّه تعالى على الابتداء باختيار محاسن الخطب، ثمّ محاسن الكتب، ثمّ محاسن الحكم و الأدب - إلخ.

و لذلك ترى كثيرا فى النهج أنّه قدّس سرّه ينقل من كتاب له عليه السّلام شطرا و يدع آخر فدونك الكتاب بتمامه مع ذكر ماخذه القيّمه و اختلاف نسخه المرويّه و بيان الحقّ و فصل الأمر فى ذلك:

فلمّا فرغ جرير من خطبته «قد مضى نقلها فى شرح الكتاب السادس» أمر معاويه مناديا فنادى: الصلاه جامعه، فلمّا اجتمع النّاس صعد المنبر و خطب خطبه و استدعى أهل الشام إلى الطلب إلى دم عثمان فأجابوه و بايعوه على ذلك، و استحثّه جرير بالبيعه بخلافه أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام فقال: يا جرير إنّها ليست بخلسه و أنّه أمر له ما بعده فابلغنى ريقى حتّى أنظر، و دعا ثقاته و استشارهم فى ذلك فأشاروا عليه أن يكتب إلى عمرو بن العاص و كان وقتئذ بالبيع من فلسطين، و كتب كتابا آخر إلى شرحبيل، و دعا أتباعهم و أجمعوا آخر الأمر إلى حرب أهل العراق.

روى نصر بن مزاحم المنقرى التميمى الكوفى فى كتاب صفين (ص ٣٠ إلى ص ٣۴ من الطبع الناصرى) عن محمّد بن عبيد اللّه، عن الجرجانى قال: كان معاويه أتى جريرا فى منزله فقال: يا جرير إنّى قد رأيت رأيا، قال: هاته. قال:

اكتب إلى صاحبك يجعل لى الشام و مصر جبايه، فاذا حضرته الوفاه لم يجعل لاحد بعده بيعه فى عنقى و اسلّم له هذا الأمر و أكتب إليه بالخلافه.

فقال جرير: اكتب بما أردت و أكتب معك، فكتب معاويه بذلك إلى علىّ فكتب علىّ عليه السّلام إلى جرير:

أمّا بعد فانّما أراد معاويه أن لا يكون لى فى عنقه بيعه، و أن يختار من أمره ما أحبّ، و أراد أن يرثيك حتّى يذوق أهل الشّام، و أنّ المغيره بن شعبه قد كان أشار علىّ أن أستعمل معاويه على الشام و أنا بالمدينه فأبيت ذلك عليه، و لم يكن اللّه ليرانى أتّخذ المضلّين عضدا، فان بايعك الرّجل و إلاّ فاقبل.

أقول: كتابه هذا ليس بمذكور فى النهج، و يقال: راث على خبرك من باب باع إذا أبطأ.

قال نصر: و فى حديث صالح بن صدقه قال: أبطأ جرير عند معاويه حتّى اتّهمه الناس و قال علىّ: وقّت لرسولى وقتا لا يقيم بعده إلّا مخدوعا أو عاصيا، و أبطأ على علىّ حتّى أيس منه.

قال: و فى حديث محمّد و صالح بن صدقه قالا: و كتب علىّ عليه السّلام إلى جرير بعد ذلك:

أمّا بعد فإذا أتاك كتابى هذا فاحمل معاويه على الفصل، و خذه بالأمر الجزم ثمّ خيّره بين حرب مجليه أو سلم محظيه، فان اختار الحرب فانبذ له، و إن اختار السلم فخذ بيعته.

أقول: نقل الرّضىّ هذا الكتاب فى النهج و هو الكتاب التالى لهذا الكتاب أعنى الكتاب الثامن من باب المختار من كتبه و رسائله، و سيأتى شرحه إن شاء اللّه تعالى.

فلمّا انتهى الكتاب إلى جرير أتى معاويه فأقرأه الكتاب فقال: يا معاويه إنه لا يطبع على قلب إلّا بذنب، و لا ينشرح إلّا بتوبه، و لا أظنّ قلبك إلّا مطبوعا أراك قد وقفت بين الحقّ و الباطل كأنّك تنتظر شيئا فى يدى غيرك.

فقال معاويه: ألقاك بالفيصل أوّل مجلس إنشاء اللّه.

قال نصر: فلمّا بايع معاويه أهل الشام و ذاقهم قال: يا جرير الحق بصاحبك و كتب إليه بالحرب و كتب فى أسفل كتابه: يقول كعب بن جعيل:

أرى الشام تكره ملك العراق و أهل العراق لهم كارهينا

و كلّا لصاحبه مبغضا يرى كلّ ما كان من ذاك دينا

إذا ما رمونا رميناهم و دنّاهم مثل ما يقرضونا

فقالوا علىّ إمام لنا فقلنا رضينا ابن هند رضينا

و قالوا نرى أن تدينوا لنا فقلنا ألا لا نرى أن ندينا

و من دون ذلك خرط القتاد و ضرب و طعن يقرّ العيونا

و كلّ يسرّ بما عنده يرى غثّ ما فى يديه سمينا

و ما فى علىّ لمستعتب مقال سوا ضمّه المحدثينا

و إيثاره اليوم أهل الذّنوب و رفع القصاص عن القاتلينا

إذا سيل عنه حدا شبهه و عمّى الجواب عن السائلينا

فليس براض و لا ساخط و لا فى النهاه و لا الامرينا

و لا هو ساء و لا سرّه و لا بدّ من بعض ذا أن يكونا

أقول: ما ذكر نصر فى صفين صوره كتاب معاويه إلى أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام بل قال بالإجمال إنه كتب إليه عليه السّلام بالحرب و كتب فى أسفل كتابه أشعار كعب بن جعيل كما قدّمنا، لكن أبا العبّاس محمّد بن يزيد المبرّد نقلها فى الكامل و ابن قتيبه الدّينورى فى الامامه و السياسه.

قال المبرّد: كتب معاويه إلى علىّ عليه السّلام جوابا عن كتابه إليه:

بسم اللّه الرّحمن الرحيم من معاويه بن صخر إلى علىّ بن أبى طالب أمّا بعد فلعمرى لو بايعك القوم الّذين بايعوك و أنت برىء من دم عثمان كنت كأبى بكر و عمر و عثمان، و لكنّك أغريت بعثمان المهاجرين و خذلت عنه الأنصار، فأطاعك الجاهل و قوى بك الضعيف، و قد أبى أهل الشام إلّا قتالك حتّى تدفع إليهم قتله عثمان فإن فعلت كانت شورى بين المسلمين، و لعمرى ليس حجّتك علىّ كحججك على طلحه و الزّبير، لأنّهما بايعاك و لم ابايعك، و ما حجّتك على أهل الشام كحجّتك على أهل البصره، لأنّ أهل البصره أطاعوك و لم يطعك أهل الشام، و أمّا شرفك فى الاسلام و قرابتك من النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلم و موضعك من قريش فلست أدفعه، قال: ثمّ كتب فى آخر كتابه بشعر كعب بن جعيل و هو: أرى الشام تكره ملك العراق - إلخ.

أقول: و قد نقل الدّينورىّ ذيل كتاب معاويه هكذا: فإذا دفعتهم كانت شورى بين المسلمين و قد كان أهل الحجاز الحكّام على النّاس و فى أيديهم الحقّ فلمّا تركوه صار الحقّ فى أيدى أهل الشام، و لعمرى ما حجّتك على أهل الشام كحجّتك على أهل البصره، و لا حجّتك علىّ كحجّتك على طلحه و الزّبير، لأنّ

أهل البصره بايعوك و لم يبايعك أحد من أهل الشام، و أنّ طلحه و الزّبير بايعاك و لم ابايعك، و أمّا فضلك فى الاسلام و قرابتك من النبىّ عليه الصلاه و السّلام فلعمرى ما أدفعه و لا انكره، و ما نقله كان أوفق بكتاب أمير المؤمنين عليه السّلام جوابا عنه كما لا يخفى.

ثمّ النسخ فى إعراب تلك الأبيات مختلفه و نحن اخترنا نسخه الكامل للمبرّد و نسخه صفين لنصر:

«و أهل العراق له كارهونا»

«و كلّ لصاحبه مبغض»

،

«و قلنا

نرى أن تدينوا لنا» «فقالوا لنا لا نرى أن ندينا»

.

ثمّ روى المصراع الثانى من البيت الخامس على وجه آخر و هو:

«و ضرب

و طعن يفضّ الشئونا»

. و قال أبو العباس المبرّد فى كتابه الكامل: و أحسن الروايتين: يفضّ الشئونا، ثمّ أخذ فى شرح كتاب معاويه (و سنذكر صوره كتابه) و الأبيات فقال:

قوله: و لكنّك أغريت بعثمان المهاجرين، فهو من الاغراء، و هو التحضيض عليه، يقال: أغريته به و آسدت الكلب على الصيد اوسده ايسادا، و من قال: أشليت الكلب فى معنى أغريت فقد أخطأ إنّما أشليته دعوته إلىّ، و آسدته أغريته.

و قول ابن جعيل: و أهل العراق لهم كارهينا، محمول على أرى، و من قال و أهل العراق لهم كارهونا، فالرّفع من وجهين أحدهما قطع و ابتداء ثمّ عطف جمله على جمله بالواو و لم يحمله على أرى، و لكن كقولك كان زيد منطلقا و عمرو منطلق، الساعه خبرت بخبر بعد خبر. و الوجه الاخر أن تكون الواو و ما بعدها حالا فيكون معناها إذ كما تقول رأيت زيدا قائما و عمر و منطلق، و هذه الايه تحمل على هذا المعنى و هو قول اللّه عزّ و جلّ: «يَغْشى طائِفَةً مِنْكُمْ وَ طائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ » (آل عمران: ۱۴۸) و المعنى و اللّه أعلم إذ طائفه فى هذه الحال، و كذلك قراءه من قرأ «وَ لَوْ أَنَّ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ » (لقمان: ۲۶) أى و البحر - بالرفع - هذه حاله، و من قرأ البحر - بالنصب - فعلى أنّ و قوله: و دنّاهم مثل ما يقرضونا، يقول: جزيناهم، و قال المفسرون فى قوله عزّ و جلّ: «مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ » قالوا: يوم الجزاء و الحساب، و

من أمثال العرب: كما تدين تدان، و أنشد أبو عبيده (الشعر ليزيد بن الصعق الكلابى):

ص:٢١۴

و اعلم و أيقن أنّ ملكك زائل و اعلم بأنّ كما تدين تدان

و للدّين مواضع منها ما ذكرنا، و منها الطاعه و دين الإسلام من ذلك يقال فلان فى دين فلان أى فى طاعته، و يقال: كانت مكّه بلدا القاحا أى لم يكونوا فى دين ملك، و قال زهير:

لئن حللت بجوّ فى بنى أسد فى دين عمرو و حالت بيننا فدك

فهذا يريد فى طاعه عمرو بن هند، و الدّين العاده، يقال: ما زال هذا دينى و دأبى و عادتى و ديدنى و إجريّاى، قال المثقب العبدى:

تقول إذا درأت لها و ضينى أ هذا دينه أبدا و دينى

أكلّ الدّهر حلّ و ارتحال أما تبقى علىّ و ما يقينى

و قال الكميت بن زيد:

على ذاك إجر يّاى و هى ضريبتى و إن أجلبوا طرّا علىّ و أحلبوا

و قوله: فقلنا رضينا ابن هند رضينا، يعنى معاويه بن أبى سفيان و أمّه هند بنت عتبه بن ربيعه بن عبد شمس بن عبد مناف.

و قوله: أن تدينوا له أى أن تطيعوه، و تدخلوا فى دينه أى فى طاعته.

و قوله: و من دون ذلك خرط القتاد، فهذا مثل من أمثال العرب، و القتاد شجيره شاكه غليظه اصول الشوك فلذلك يضرب خرطه مثلا فى الأمر الشديد لأنّه غايه الجهد.

و من قال: يفضّ الشئونا، فيفضّ يفرّق، تقول: فضضت عليه المال. و الشئون واحدها شأن و هى مواصل قبائل الرأس و ذلك أنّ للرأس أربع قبائل أى قطع مشعوب بعضها إلى بعض فموضع شعبها يقول له الشئون واحدها شأن. و زعم الأصمعىّ قال: يقال إنّ مجارى الدّموع منها، فلذلك يقال: استهلّت شئونه و أنشد قول أوس بن حجر:

لا تحزنينى بالفراق فإننى لا تستهلّ من الفراق شئونى

و من قال: يقرّ العيونا، ففيه قولان: أحدهما للأصمعى و كان يقول: لا يجوز

غیره یقال: قرّت عینه و أقرّها اللّه، و قال إنّما هو بردت من القرّ و هو خلاف قولهم سخنت عینه و أسخنها اللّه، و غیره یقول قرّت هدأت و أقرّها اللّه أهد أها اللّه، و هذا قول حسن جمیل، و الأوّل أغرب و أطرف. انتهی قوله.

کتاب أمیر المؤمنین علی علیه السّلام الی معاویه

کتبه علیه السّلام جواب الکتاب الّذی کتب إلیه معاویه و نقل هذا الکتاب نصر ابن مزاحم فی صفین (ص ۳۳ من الطبع الناصری) و ابن قتیبه الدینوری المتوفی سنه ۲۷۶ فی کتاب الإمامه و السیاسه (ص ۱۰۱ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۷ ه) و أبو العباس المبرّد المتوفی سنه ۲۸۵ ه فی الکامل (ص ۱۹۳ ج ۱ طبع مصر) و هو:

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم من علیّ إلی معاویه بن صخر أمّا بعد فقد أتانی کتاب امرىء لیس له نظر یهدیه، و لا قائد یرشده، دعاه الهوی فأجابه، و قاده فاتّبعه، زعمت أنّه أفسد علیک بیعتی خطیئتی فی عثمان و لعمری ما کنت إلّا رجلا من المهاجرین، أوردت کما أوردوا، و أصدرت کما أصدروا، و ما کان اللّه لیجمعهم علی ضلاله، و لا لیضربهم بالعمی، و ما أمرت فیلزمنی خطیئه الأمر، و لا قتلت فیجب علیّ القصاص.

و أمّا قولک: إنّ أهل الشام هم الحکّام علی أهل الحجاز، فهات رجلا من قریش الشام یقبل فی الشوری أو تحلّ له الخلافه، فان زعمت ذلک کذّبک المهاجرون و الأنصار، و إلّا أتیتک به من قریش الحجاز.

و أمّا قولک: ادفع إلینا قتله عثمان، فما أنت و عثمان، إنّما أنت رجل من بنی امیّه، و بنو عثمان أولی بذلک منک، فان زعمت أنک أقوی علی دم أبیهم منهم فادخل فی طاعتی ثمّ حاکم القوم إلیّ أحملک و إیّاهم علی المحجّه.

و أمّا تمییزک بین الشام و البصره و بینک و بین طلحه و الزّبیر فلعمری ما الأمر فیما هناک إلّا واحد، لأنها بیعه عامّه لا یثنّی فیها النظر، و لا یستأنف فیها الخیار.

و أمّا و لوعک بی فی أمر عثمان فما قلت ذلک عن حقّ العیان و لا بعین الخبر.

و أمّا فضلی فی الإسلام و قرابتی من النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و شرفی فی قریش، فلعمری

لو استطعت دفع ذلک لدفعته.

قال نصر: و أمر - یعنی أمر أمیر المؤمنین علیه السّلام - النجاشی فأجابه فی الشعر، و قال المبرّد: ثمّ دعا النجاشی أحد بنی الحرث بن کعب فقال له: إنّ ابن جعیل شاعر أهل الشام و أنت شاعر أهل العراق فأجب الرّجل، فقال: یا أمیر المؤمنین أسمعنی قوله قال: إذن اسمعک شعر شاعر ثمّ أسمعه فقال النجاشی یجیبه:

دعن یا معاوی ما لم یکونا فقد حقّق اللّه ما تحذرونا

أتاکم علیّ بأهل الحجاز و أهل العراق فما تصنعونا

علی کلّ جرداء خیفانه و أشعث نهد یسرّ العیونا

علیها فوارس تحسبهم کأسد العرین حمین العرینا

یرون الطعان خلال العجاج و ضرب الفوارس فی النقع دینا

هم هزموا الجمع جمع الزبیر و طلحه و المعشر الناکثینا

و قالوا یمینا علی حلفه لنهدی إلی الشام حربا زبونا

تشیب النواصی قبل المشیب و تلقی الحوامل منها الجنینا

فان تکرهوا الملک ملک العراق فقد رضی القوم ما تکرهونا

فقل للمضلّل من وائل و من جعل الغثّ یوما سمینا

جعلتم علیّا و أشیاعه نظیر ابن هند ألا تستحونا

إلی أوّل الناس بعد الرّسول و صنو الرّسول من العالمینا

و صهر الرّسول و من مثله إذا کان یوم یشیب القرونا

و اعلم أنّ بین نسختی صفین و الکامل فی کتاب أمیر المؤمنین علیه السّلام اختلافا فی الجمله فما فی الکامل: فکتب إلیه أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب علیه السّلام جواب هذه الرّساله «یعنی رساله معاویه»: بسم اللّه الرّحمن الرّحیم من علیّ بن أبی طالب..

لیس له بصر یهدیه.. زعمت أنک أنما أفسد... و ما کان اللّه لیجمعهم علی ضلال و لا لیضربهم بالعمی، و بعد فما أنت و عثمان إنّما أنت رجل من بنی امیّه، و بنو عثمان أولی بمطالبه دمه، فان زعمت أنک أقوی علی ذلک فادخل فیما دخل فیه

المسلمون ثمّ حاكم القوم إليّ، و أمّا تمييزك بينك و بين طلحه و الزبير و أهل الشام و أهل البصره فلعمرى ما الأمر فيما هناك إلّا سواء، لأنّها بيعه شامله لا يستثنى فيها الخيار و لا يستأنف فيها النظر، و أمّا شرفى فى الإسلام و قرابتى من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و موضعى من قريش فلعمرى لو استطعت دفعه لدفعته.

أقول: و للّه درّ النجاشى كأنّما روح القدس نفث فى روعه و نطق بلسانه قائلا:

جعلتم عليّا و أشياعه نظير ابن هند ألا تستحونا

و قد قال أمير المؤمنين عليه السّلام كما يأتى فى الكتاب التاسع الّذى كتبه إلى معاويه: فيا عجبا للدّهر إذ صرت يقرن بى من لم يسع بقدمى و لم تكن له كسابقتى الّتى لا يدلى أحد بمثلها إلّا أن يدّعى مدّع لا أعرفه، و لا أظنّ اللّه يعرفه و الحمد للّه على كلّ حال.

و أقول: يا عجبا للدّهر ثمّ يا عجبا للدّهر قد أصبح رأى يراعه تفوه بأنّ لها براعه على يوح، و خنفساء شمخت بأنفها و شمزت من الرّوح. سبحان اللّه، ما للتراب و ربّ الأرباب، ما للّذى عبد اللّه على حرف و الّذى لو كشف الغطاء لما ازداد يقينا، ما لابن آكله الأكباد و الّذى تاهت فى بيداء عظمته عقول العباد.

لحى اللّه هذا الدّهر من شرّ سائس عصاقيره تروى و تظمى قشاعمه

تبّا لأشباه رجال اتّبعوا أهواءهم، فضيّعوا دينهم بدنياهم، فنصروا من اتّخذ المضلّين عضدا حتّى ردّوا الناس عن الإسلام القهقرى.

زعم الشارح البحرانى أنّ ذلك الكتاب المعنون للشرح أعنى الكتاب السابع ملفّق من بعض عبارات كتابين أحدهما ذلك الكتاب المنقول من الثلاثه، و ثانيهما كتاب آخر.

و الحقّ أنّه ليس جزء منهما و إن كانا مشتركين فى بعض الجمل و العبارات و أنّه جزء من كتاب آخر له عليه السّلام جوابا عن كتاب آخر من معاويه كما سيجىء نقلهما، و ذلك الكتاب المنقول من هؤلاء الثلاثه مذكور فى النهج، و احتمال

أنّهما كتاب واحد و جاء الاختلاف من النسخ بعيد عن الصواب، لأنّ بينهما بونا بعيدا، و مجرّد الاشتراك فى بعض الجمل و العبارات لا يجعلهما كتابا واحدا و لا يؤيّد الاحتمال، فدونك ما قاله الشارح البحرانى فى شرح هذا الكتاب:

هذا جواب كتاب كتبه إليه معاويه صورته: من معاويه بن أبى سفيان إلى علىّ بن أبى طالب.

أمّا بعد فلو كنت على ما كان عليه أبو بكر و عمر إذن ما قاتلتك، و لا استحللت ذلك، و لكنّه إنّما أفسد عليك بيعتى خطيئتك فى عثمان بن عفان، و إنّما كان أهل الحجاز الحكّام على الناس حين كان الحقّ فيهم، فلمّا تركوه صار أهل الشام الحكّام على أهل الحجاز و غيرهم من الناس، و لعمرى ما حجّتك على أهل الشّام كحجّتك على أهل البصره، و لا حجّتك علىّ كحجّتك على طلحه و الزّبير، لأنّ أهل البصره قد كان بايعوك و لم يبايعك أهل الشّام، و أنّ طلحه و الزبير بايعاك و لم ابايعك، و أمّا فضلك فى الاسلام و قرابتك من رسول اللّه و موضعك من هاشم فلست أدفعه، و السّلام.

قال: فكتب عليه السّلام جوابه: من عبد اللّه علىّ أمير المؤمنين إلى معاويه بن صخر أمّا بعد فإنّه أتانى كتابك كتاب امرىء - إلى قوله: خابطا، ثمّ يتصل به أن قال: زعمت أنّه إنّما أفسد علىّ بيعتك كما أصدروا، «كذا» و ما كان اللّه ليجمعهم على ضلال و لا يضربهم بعمى، و أمّا ما زعمت أنّ أهل الشام الحكّام على أهل الحجاز فهات رجلين من قريش الشام يقبلان فى الشورى ارتحل لهما الخلافه، فان زعمت ذلك كذّبك المهاجرون و الأنصار، و إلّا فأنا آتيك بهما من قريش الحجاز. و أمّا ما ميّزت بين أهل الشام و أهل البصره و بينك و بين طلحه و الزبير فلعمرى ما الأمر فى ذلك إلّا واحد.

قال: ثمّ يتصل به قوله لأنّها بيعه عامّه إلى آخره، ثمّ يتّصل به: و أمّا فضلى فى الاسلام و قرابتى من الرسول و شرفى فى بنى هاشم فلو استطعت دفعه لفعلت و السّلام.

قال: و أمّا قوله: أمّا بعد فقد أتتنى - إلى قوله: بسوء رأيك، فهو صدر

كتاب آخر أجاب به معاويه عن كتاب كتبه إليه بعد الكتاب الّذى ذكرناه، و ذلك أنه لمّا وصل إليه هذا الكتاب من علىّ عليه السّلام كتب إليه كتابا يعظه فيه و صورته:

أمّا بعد فاتّق اللّه يا علىّ ودع الحسد فانه طالما ينتفع به أهله، و لا تفسد سابقه قديمك بشرّ من حديثك فانّ الأعمال بخواتيمها، و لا تلحدنّ بباطل فى حقّ من لا حقّ لك فى حقّه، فانك إن تفعل ذلك لا تضلل إلّا نفسك، و لا تمحق إلّا عملك، و لعمرى أنّ ما مضى لك من السوابق الحسنه لحقيقه أن تردّك و تردعك عمّا قد اجترأت عليه من سفك الدّماء و إجلاء أهل الحقّ عن الحلّ و الحرام فاقرأ سوره الفلق و تعوّذ باللّه من شرّ ما خلق و من شرّ نفسك الحاسد إذا حسد قفل اللّه بقلبك، و أخذ بناصيتك، و عجّل توفيقك، فانّى أسعد الناس بذلك، و السّلام قال: فكتب عليه السّلام جوابه:

أمّا بعد فقد أتتنى منك موعظه - إلى قوله: سوء رأيك، ثمّ يتصل به و كتاب ليس ببعيد الشبه منك، حملك علىّ الوثوب على ما ليس لك فيه حقّ، و لو لا علمى بك و ما قد سبق من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فيك ممّا لا مردّ له دون انفاذه إذن لو عظتك لكن عظتى لا تنفع من حقّت عليه كلمه العذاب، و لم يخف اللّه العقاب، و لا يرجو اللّه و قارا، و لم يخف له حذارا، فشأنك و ما أنت عليه من الضلاله و الحيره و الجهاله تجد اللّه ذلك بالمرصاد من دنيا المنقطعه و تمنّيك الأباطيل، و قد علمت ما قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فيك و فى أمّك و أبيك، و السّلام.

قال: و ممّا ينبّه على أنّ هذا الفصل المذكور ليس من الكتاب الأوّل أنّ الأوّل لم يكن فيه ذكر موعظه حتّى يذكرها عليه السّلام فى جوابه، غير أنّ السيد رحمه اللّه - أضافه إلى هذا الكتاب كما هو عادته فى عدم مراعاه ذلك و أمثاله.

انتهى كلامه.

أقول: و كذلك نقل هذا الكتاب من معاويه أعنى قوله: أمّا بعد فاتّق اللّه يا على ودع الحسد - إلخ. و جواب أمير المؤمنين عليه السّلام عنه أعنى قوله: أمّا بعد فقد أتتنى منك موعظه موصّله - إلخ، فى بعض الجوامع أيضا على الصوره الّتى

نقله الشارح البحرانى.

و كذا ما نقلنا قبلهما من كتاب معاويه أعنى قوله: من معاويه بن صخر إلى علىّ بن أبى طالب: أمّا بعد فلعمرى لو بايعك القوم - إلخ، و جواب أمير المؤمنين عليه السّلام عنه أعنى قوله: من علىّ إلى معاويه بن صخر: أمّا بعد فقد أتانى كتاب امرىء ليس له نظر - إلخ، كانا فى سائر نسخ الجوامع على تلك الصوره الّتى نقلناها و الاختلاف يسير لا يعبأ به.

و لكن نصر بن مزاحم المنقرى قال فى كتاب صفين (ص ۵۹ من الطبع الناصرى) إنّ معاويه كتب كتابه: أمّا بعد فاتّق اللّه يا على ودع الحسد فانه طالما ينتفع به إلخ - جوابا عن كتاب آخر من أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام كتبه إلى معاويه و هو الكتاب الّذى جعله السيد رحمه اللّه الكتاب العاشر من باب المختار من كتبه و رسائله عليه السّلام أوّله: و كيف أنت صانع إذا تكشّفت عنك جلابيب ما أنت فيه من دنيا قد تبهّجت بزينتها - إلخ، و سيجىء اختلاف النسخ و أقوال اخر فيه أيضا فى شرحه إن شاء اللّه تعالى.

فهذا القول من نصر بن مزاحم يناقض ما ذهب إليه الشارح البحرانى، و نصر كان من الأقدمين قد أدرك الامام سيّد الساجدين علىّ بن الحسين زين العابدين عليه السّلام و كان قريب العهد من واقعه صفين، و كلّما أتى به فى كتابه فهو الأصل فى ذلك و كلّ من أتى بعده و كتب كتابا فى صفين أخذ عنه و اقتبس منه جلّ المطالب المهمّه.

على أنّه نقل فى جوامع الفريقين أنّه عليه السّلام كتب كتابا إلى معاويه جوابا عن كتاب آخر من معاويه إليه و فى ذلك الكتاب من أمير المؤمنين عليه السّلام مذكور جميع ما أتى به السيّد فى المقام أعنى فى هذا الكتاب السابع المعنون للشرح بلا زياده و نقصان أجاب عليه السّلام به عن الأباطيل الّتى أتى بها معاويه فى كتابه إليه فاندفع ما أوردها الشارح البحرانىّ بحذافيرها.

و الحقّ أنّ كتابه عليه السّلام: من علىّ إلى معاويه بن صخر: أمّا بعد فقد أتانى

كتاب امرىء - إلخ، المنقول آنفا من نصر فى صفين و المبرّد فى الكامل و الدينورى فى الإمامه و السياسه ليس بمذكور فى النهج و إن كان فى بعض الجمل و العبارات مشاركا لهذا الكتاب السابع، و إن أبيت إلّا جعلهما كتابا واحدا فما اعترض الشارح البحرانىّ على السيّد فى المقام و ما زعم من أنّ هذا الكتاب ملفّق من صدر كتاب و ذيل آخر فليس بصواب، فعليك بما كتب عليه السّلام جواب كتاب معاويه:

نسخه كتاب أمير المؤمنين على عليه السّلام الى معاويه

جوابا عن كتاب كتبه معاويه اليه

نقلهما غير واحد من رجال الأخبار و السير فى جوامعهم، و نقلهما الفاضل الشارح المعتزلى فى شرحه على النهج، و قد كتبه عليه السّلام إلى معاويه جوابا عن كتاب كتبه معاويه إليه عليه السّلام فى أواخر حرب صفين لمّا اشتدّ الأمر على معاويه و أتباعه و كادوا أن ينهزموا و يولّوا الدّبر.

و كان كتاب معاويه: من عبد اللّه معاويه بن أبى سفيان إلى علىّ بن أبى طالب أمّا بعد فانّ اللّه تعالى يقول فى محكم كتابه «و لقد أوحى إليك و إلى الّذين من قبلك لئن أشركت ليحبطنّ عملك و لتكوننّ من الخاسرين».

و إنّى احذّرك اللّه أن تحبط عملك و سابقتك بشقّ عصا هذه الامّه و تفريق جماعتها.

فاتّق اللّه و اذكر موقف القيامه و اقلع عمّا أسرفت فيه من الخوض فى دماء المسلمين، و إنّى سمعت رسول اللّه يقول: لو تمالأ أهل صنعاء و عدن على قتل رجل واحد من المسلمين لأكبّهم اللّه على مناخرهم فى النّار، فكيف يكون حال من قتل أعلام المسلمين، و سادات المهاجرين، بله ما طحنت رحاء حربه من أهل القرآن و ذى العباده و الإيمان من شيخ كبير، و شابّ غرير، كلّهم باللّه تعالى مؤمن، و له مخلص، و برسوله مقرّ عارف.

فإن كنت أبا حسن إنّما تحارب على الإمره و الخلافه فلعمرى لو صحّت خلافتك لكنت قريبا من أن تعذر فى حرب المسلمين، و لكنّها ما صحّت لك و أنّى

بصـحّتها و أهل الشام لم يدخلوا فيها و لم يرتضوا بها، و خف اللّه و سطواته، و اتّق بأسه و نكاله، و اغمد سيفك عن النّاس، فقد و اللّه أكلتهم الحرب فلم يبق منهم إلاّ كالثمد فى قراره الغدير، و اللّه المستعان.

فكتب أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام جوابا عن كتابه: من عبد اللّه علىّ أمير المؤمنين إلى معاويه بن أبى سفيان.

أمّا بعد فقد أتتنى منك موعظه موصّـله، و رساله محبّره، نمّقتها بضـلالك و أمضـيتها بسوء رأيك، و كتاب امرىء ليس له بصـر يهديه، و لا قائد يرشده، دعاه الهوى فأجابه، و قاده الضلال فاتّبعه، فهجر لاغطا، و ضلّ خابطا.

فأمّا أمرك بالتقوى فأرجو أن أكون من أهلها، و أستعيذ باللّه من أن أكون من الّذين إذا امروا بها أخذتهم العزّه بالإثم.

و أمّـا تحـذيرك إيّـاى أن يحبـط عملى و سـابقتى فى الاسـلام، فلعمرى لو كنت الباغى عليك لكان لك أن تحـذّرنى ذلك، و لكنّى وجـدت اللّه تعـالى يقول «فقـاتلوا الّتى تبغى حتّى تفىء إلى أمر اللّه» ننظرنا إلى الفئتين ما الفئه الباغيه فوجـدناها الفئه الّتى أنت فيهـا، لأـنّ بيعتى بالمـدينه لزمتك و أنت بالشام كما لزمتك بيعه عثمان بالمـدينه و أنت أمير لعمر على الشام، و كما لزمت يزيـد أخـاك بيعه أبى بكر و هو أمير لأبى بكر على الشام، و أمّا شقّ عصا هـذه الامّه فأنا أحقّ أن أنهاك عنه، فأمّا تخويفك لى من قتـل أهـل البغى فـانّ رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله أمرنى بقتـالهم و قتلهم و قـال لأصـحابه: إنّ فيكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله، و أشار إلىّ و أنا أولى من اتّبع أمره.

و أمّا فولك إنّ بيعتى لم تصحّ لأنّ أهل الشام لم يدخلوا فيها، كيف و إنّما هى بيعه واحده تلزم الحاضر و الغائب، لا يستثنى فيها النظر، و لا يستأنف فيها الخيار، الخارج منها طاعن، و المروّى فيها مداهن، فاربع على ظلعك، و انزع سربال غيّك، و اترك ما لا جدوى له عليك، فليس لك عندى إلاّ السيف حتّى تفىء إلى أمر اللّه صاغرا، و تدخل فى البيعه راغما، و السّلام.

المعنى

اشاره

قوله علیه السّلام:(فقد أتتنی منک موعظه موصّله)کأنما شبّه علیه السّلام کتابه بثوب موصّل أی مرقّع و المراد أنّها ملفّقه من کلمات مختلفه و جمل غیر مناسبه وصل بعضها ببعض.

أو المراد أنها موعظه مجموعه ملتقطه من ألفاظ الناس، لا أنّها من منشاته و ممّا تکلّم بها مرتجلا، و کأنّما المعنی الأوّل أظهر.

قوله علیه السّلام:(و رساله محبّره) أی أتتنی منک رساله أتعبت نفسک فی تقریرها و زیّنت ألفاظها بالتکلّف و التصنّع، لما دریت فی بیان اللّغه أنّ المحبّر من یحسّن الشعر و الخطّ و غیرهما، و بالجمله فیه إشاره لطیفه إلی أنّ الرّجل کان فی میدان الکلام راجلا لا مرتجلا.

قوله علیه السّلام:(نمّقتها بضلالک) قد بیّنا فی الاعراب أنّ الباء هذه سببیّه، و المعنی أتتنی رساله زیّنتها و زوّقتها بسبب ضلالک، و سرّ ذلک أنّ کلّ فعل إذا لم یکن علی اعتقاد و حقیقه لا یقع فی محلّه علی ما ینبغی، و لا یصدر من الفاعل علی ترتیب حسن و نظم متین، لأنّه عمل قسریّ خارج عن سجیّه الطبع واقع بالتکلّف فلا یرجی منه حسن الوقوع و النضد، نظیر ما قاله أبو الحسن علیّ بن محمّد التهامیّ:

و مکلّف الأیّام ضدّ طباعها متطلّب فی الماء جذوه نار

فإذا لا بدّ لهذا العامل من أن غیر طویّه الطبع أن ینمّق عمله ثانیا و یزیّنه لیقرب من موقع ما وقع بغیر تکلّف.

فنقول: لمّا کان معاویه عالما بأنّ أمیر المؤمنین علیّا علیه السّلام کان علی بیّنه من ربّه، و أنّ الحقّ کان معه علیه السّلام حیث دار کان کتابه الّذی کتبه إلیه علیه السّلام علی التکلّف و التصنّع لا محاله، فلو لا ضلاله عن الحقّ لما یحتاج کتابه إلی التنمیق لأنّه کان کتابا صادرا بالطبع و لم یکن مضطربا مشوشا حتّی یلوح منه أثر الکلفه المحتاج إلی التزیین.

قوله علیه السّلام:(و أمضیتها بسوء رأیک) أی أنفذت تلک الرساله و بعثتها إلیّ بسبب سوء رأیک بی، و من سوء رأیه به اختلق علیه علیه السّلام بأنه قتل عثمان و أعرض عن

إجماع المهاجرين و الأنصار فى المدينه على بيعته عليه السّلام للخلافه و فعل ما فعل.

قوله عليه السّلام:(و كتاب امرىء ليس له بصر يهديه - إلى قوله: خابطا) عطف على موعظه أى أتانى كتاب امرىء ليس له عقل يهديه إلى الحقّ أى يقوده إليه و الهادى هو الّذى يتقدّم فيدلّ، و الحادى هو الّذى يتأخّر فيسوق.

و إنما حملنا البصر على العقل لا العين لأنّ العقل هو لطيفه مجرّده إلهيّه و جوهره ثمينه نورانيّه ربّانيّه يقود الانسان إلى الرّشاد، و يهديه إلى السداد و يدعوه إلى الاتصاف بالصفات الإلهيّه، و التخلّق بالأخلاق الرّبوبيّه، لأنّ العقل ما عبد به الرّحمن و اكتسب به الجنان، فمن لم يكن له نور العقل ينجيه من المهالك، فلا جرم يتّبع الجهل و الهوى، لأنّ بعد الحقّ ليس إلّا الضلال، و بعد نور العقل ليس إلّا ظلمه الجهل قال عزّ من قائل: «فَما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلالُ » (يونس - ٣٣).

و كما أنّ العاقل يتفوّه و ينطق بما يعنيه و هو فى أقواله و أعماله على الصراط السوىّ، و النهج القويم كذلك تابع الهوى لفقدان بصيرته و عميان سريرته لا بدّ أن يهجر و يهذى فى نطقه و يضلّ عن سبيل اللّه فى فعله و قوله لاقتضاء الهوى ذلك ففاقد البصر يجيب داعى الهوى و يتّبع قائد الضلال فيلزمه أن يهجر لاغطا و يضلّ خابطا، و بذلك ظهر سرّ قول أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام كما رواه الصدوق رضوان اللّه عليه فى الخصال: المؤمن ينقلب فى خمسه من النور: مدخله نور، و مخرجه نور، و علمه نور، و كلامه نور، و منظره يوم القيامه إلى النور.

بحث روائى مناسب للمقام

رواه ثقه الاسلام محمّد بن يعقوب الكلينى قدّس سرّه فى اصول الكافى: أحمد ابن إدريس، عن محمّد بن عبد الجبّار، عن بعض أصحابنا رفعه إلى أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قلت له: ما العقل؟ قال: ما عبد به الرّحمن، و اكتسب به الجنان، قال:

قلت: فالّذى كان فى معاويه؟ فقال: تلك النكراء تلك الشيطنه و هى شبيهه بالعقل و ليست بالعقل.

بیان: سأل أبا عبد اللّه علیه السّلام سائل عن معرفه العقل، و لمّا کان درک حقیقته و عرفان ذاته للسائل فی غایه الصعوبه و التعسّر جدّا، بل قد أعجز الحکماء الراسخین و تحیّر عقول المتألّهین النیل إلی عرفان ذاته و لذا تحیّروا فی تحدیده و اختلفوا فیه، عرّفه ببعض آثاره و خواصّه، و هذا تعریف بالرّسم فی اصطلاح أهل المیزان.

قال المحقّق الطوسیّ فی أوائل شرحه علی منطق الإشارات للشیخ الرئیس:

قد یختلف رسوم الشیء باختلاف الاعتبارات، فمنها ما یکون بحسب ذاته فقط و منها ما یکون بحسب ذاته مقیسا إلی غیره کفعله أو فاعله أو غایته أو شیء آخر مثلا یرسم الکوز بأنه و عاء صفریّ أو خزفیّ کذا و کذا و هو رسم بحسب ذاته، و بأنه آله یشرب بها الماء، و هو رسم بالقیاس إلی غایته و کذا فی سائر الاعتبارات.

انتهی کلامه.

فنقول: تعریفه علیه السّلام العقل فی الحدیث بأنّه ما عبد به الرّحمن و اکتسب به الجنان رسم له بغایته فإنّ ما ینبغی للسائل أن یعرفه أو یتأتّی له عرفانه هذا الرّسم له نحو قوله تعالی: «یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَهِلَّهِ قُلْ هِیَ مَواقِیتُ لِلنّاسِ وَ الْحَجِّ » (البقره آیه ۱۸۷).

و إنّما رسمه بذلک لأنّ اقتضاء العقل الناصع أعنی المجرّد عن شوائب الامور المادیّه الدّنیویّه الموجبه لبعده عن ساحه جناب الرّب جلّ جلاله هو میله و ارتقاءه إلی اللّه تعالی، لأنه من عالم الأمر یرتقی بالطبع إلیه کما أنّ الحجر مثلا بالطبع یهبط إلی مکانه الطبیعی له قضاء لحکم الجنسیّه، و نعم ما أشار إلیه العارف الرّومیّ:

ذرّه ذرّه کاندرین أرض و سما است جنس خود را همچو کاه و کهربا است

جان گشاید سوی بالا بالها تن زده اندر زمین چنگالها

و لذا یستلذّ العقل من استفاضته من عالم القدس، و یقوی و یتّسع وجودا من إفاضه الاشراقات النّوریّه الإلهیّه علیه، فمقتضی طویّته و سجیّته التقرّب إلی

اللّه تعالى و اتّصافه بصفاته العلياء، فهو الهادى إليه تعالى، و لذا قال عليه السّلام: ما عبد به الرّحمن لأنّ العباده فرع المعرفه و لذا فسّروا قوله تعالى: «وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِيَعْبُدُونِ » (الذاريات - ۵۷) بقولهم: ليعرفون، فبالعقل يعرف اللّه و يعبد فهو مبدء جميع الخيرات الموجبه للسعاده الأبديّه، فبه يكتسب الجنان لما دريت من أنّ العقل يهدى إلى سواء السبيل، فالعاقل على الجاده الوسطى و الطريقه المثلى لا يسلك مسلكى الإفراط و التفريط، بل يعمل ما هو رضى اللّه تعالى.

و لذا قال الامام أبو عبد اللّه جعفر بن محمّد الصادق كما رواه ثقه الإسلام الكلينى فى اصول الكافى: من كان عاقلا كان له دين و من كان له دين دخل الجنّه.

فينتج على هيئه قياس منطقى شرطى اقترانى من أعلى ضروب الشكل الاوّل فمن كان عاقلا دخل الجنّه.

ثمّ إنّ قوله عليه السّلام: ما عبد به الرّحمن، إشاره إلى كمال القوّه النظريّه و قوله عليه السّلام: و اكتسب به الجنان إلى العقل العملى، لأنّ الأوّل مقدّم بالرّتبه على الثانى كما عرفت، و بالقوّه النظريّه يعلم المعارف الكليّه الإلهيّه، و الأحكام الشرعيّه. و الأخلاق الحسنه، و بالثانيه يعمل بها، و هاتان القوّتان بمنزله جناحين للعقل يطير بهما من حضيض الناسوت إلى أوج القدس.

و قد تظافرت الأخبار فى العقل و آثاره و خواصّه بعبارات عذبه لطيفه علميّه من خزنه العلم أئمّتنا عليهم السّلام أتى بجلّها المحدّث العالم لخبير الثقه الكلينىّ رضوان اللّه عليه فى الكافى و جعل كتابه الأوّل فى العقل و الجهل، و من تأمّل علم أنّ تلك الأخبار علوم لدنيّه فاضت من سحاب وجود الّذين هم وسائط الفيض بين اللّه تعالى و عباده.

ثمّ السائل سأله عليه السّلام عن الّذى كان فى معاويه بقوله: قلت: فالّذى كان فى معاويه أى فالّذى كان فى معاويه ما هو على أن يكون الموصول مبتداء حذف خبره، و فى بعض النسخ كما فى مرآه العقول للمجلسى - ره فما الّذى كان فى معاويه فعلى هذه النسخه فلا يحتاج إلى تقدير الخبر.

و بالجمله: أنّ السائل لما رأى جربزه معاويه و دهاه و مكره و احتياله فى الامور و طلب الفضول فى الدّنيا التبس عليه الأمر فزعم أنّ تلك الرّويّه الرّديّه الدنيّه الدنيويّه كانت فى معاويه عقلا فعدّه من العقلاء كما يزعم الجهّال لبعدهم عن الأنوار العلميّه من كان له شيطنه فى اقتراف الأغراض الشهوانيّه و الزّخارف الدّنياويّه عاقلا، فأجابه عليه السّلام دفعا لا لتباسه و توضيحا لمسألته أنّ تلك القوّه الحاكمه على معاويه هى النكراء.

و النّكراء بفتح الأوّل و سكون الثانى الدهاء و الفطنه و المنكر، قال الجوهرىّ فى الصحاح: النّكر «بضم الأوّل و سكون» المنكر، قال اللّه تعالى: «لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً نُكْراً» (الكهف - ۷۵) و قد يحرّك مثل عسر و عسر. قال الشاعر: و كانوا أتونى بشىء نكر، و النّكراء مثله. انتهى قوله.

أقول: و المنكر كلّ فعل و قول تقبّحهما العقول الصحيحه الناصعه أو ما تعجز عن درك استحسانه و استقباحه فتتوقف فيه فيحكم بقبحه الشرع، فالنكراء كلّ ما قبّحه العقل أو الشرع.

ثمّ أعاد عليه السّلام اسم الإشاره تأكيدا و تنصيصا بأنّ تلك القوّه النكراء شيطنه أى الأفعال البارزه من معاويه ليست ممّا يأمره العقل لأنّ العقل يسلك إلى ما فيه عباده الرّحمن و اكتساب الجنان، و كلّ ما ليس كذلك فلا يأمر به بل ينكره و ينهى عن ارتكابه، و منهيّات العقل و منكراته ما يوسوس بفعلها الشيطان السائق إلى التمرّد و العصيان.

و لمّا كان الجهّال رأوا أنّ علل المعلولات المختلفه تجب أن تكون مختلفه و زعموا بالقياس أنّ الاثار المتقاربه و المعلولات المتشابهه تجب أن تكون مستنده إلى العلل المتشابهه أيضا، و ما زادهم ذلك القياس إلّا بعدا عن الحقّ، و لذا يعدّون معاويه و أشباهه السفهاء من العقلاء، بيّن الإمام عليه السّلام بأنّ المعلولات المتشابهه قد تكون مستنده إلى العلل المختلفه أيضا. فمجرّد اشتراك القوّتين فى بعض الاثار كجلب نفع و دفع ضرّ و سرعه التفطّن وجوده الحدس و أمثالها لا يوجب

اتّحادهما حقيقه، لأنّ المنافع مثلا قد تتعلّق بالدّنيا كما قد تتعلّق بالاخره فالنفع الّذى يجلبه معاويه إلى نفسه مشوب بالهوى، قاده إليه الشيطنه و الضلال و هو عند اولى الألباب منكر محض و ضرر صرف، فأين هذا من ذاك؟! و لذا قال عليه السّلام: هى شبيهه بالعقل، و آكده توضيحا و صرّح به ثانيا بقوله: و ليست بالعقل، فبينهما بون بعيد و مسافه كثيره. و حرف التعريف فى العقل للعهد أى ليست تلك القوّه الشيطنه النكراء هى تلك اللّطيفه النّوريّه الإلهيّه، أى العقل الّذى عرّفناه بالرّسم بأنّه ما عبد به الرّحمن و اكتسب به الجنان.

قال الجاحظ فى البيان و التبيين (ص ۲۵۸ ج ۳ طبع مصر ۱۳۸۰ ه): قيل لشريك بن عبد اللّه: كان معاويه حليما، قال: لو كان حليما ماسفه الحقّ و لا قاتل عليّا، و لو كان حليما ما حمل أبناء العبيد على حرمه و لما أنكح إلاّ الأكفاء.

قوله عليه السّلام:(لأنها بيعه واحده - إلخ) هذا ردّ على كلام معاويه حيث قال فى كتابه المقدّم ذكره: فلعمرى لو صحّت خلافتك لكنت قريبا من أن تعذر فى حرب المسلمين و لكنّها ما صحّت لك و أنّى بصحّتها و أهل الشام لم يدخلوا فيها و لم يرتضوا به.

و بيان الرّدّ إنّما هو على حذو ما قدّمنا فى شرح الكتاب السادس من أنه عليه السّلام احتجّ على الخصم بما كان يعتقد من أنّ أمر الإمامه و مبنى الخلافه إنّما هو بالبيعه دون النصّ فألزم معاويه بما أثبت به هو و الناس خلافه أبى بكر و عمر و عثمان من أنّ أهل الشورى من المهاجرين و الأنصار و هما أهل الحلّ و العقد من امّه محمد صلّى اللّه عليه و آله، كما اتّفقت كلمتهم على خلافه الثلاث و اتّبعهم الناس و لم ينكروا عليهم و لم يكن للشاهد أن يختار غير من اختاروا، و لا للغائب أن يردّ من بايعوه للإمامه بل إن خرج من أمرهم خارج بطعن أو بدعه ردّوه إلى ما خرج منه، فان أبى قاتلوه على اتّباعه غير سبيل المؤمنين، كذلك اتّفاقهم على إمامته عليه السّلام بعد عثمان حجّه على الشاهد و الغائب، فلا يجوز لمعاويه و أتباعه من

أهل الشام أن يردّوا من نصبه أهل الحلّ و العقد من المهاجرين و الأنصار لأنّها بيعه واحده لا يثنّى فيها النظر و لا يستأنف فيها الخيار كما كان الأمر فى بيعه الناس مع الثلاث كذلك، فقد أهجر معاويه فى قوله: و أنّى بصحّتها و أهل الشام لم يدخلوا فيها و لم يرتضوا بها.

قوله عليه السّلام:(الخارج منها طاعن) أى الخارج من البيعه طاعن فيما اتّفق عليه كلمه أهل العقد و الحلّ و إجماعهم، فعليهم أن يردّوه إلى ما خرج منه فان أبى فعليهم أن يقاتلوه. كأنّما إشاره إلى قوله تعالى: «وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَ طَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقاتِلُوا أَئِمَّهَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لا أَيْمانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ » (التوبه - ١٢).

قوله عليه السّلام:(و المروّى فيها مداهن) أى الّذى يتفكّر و يرتئى فى صحّه البيعه بعد تحقّقها و استقرارها خادع خائن منافق.

الترجمه

اين يكى از نامه هاى أمير المؤمنين على عليه السّلام است كه در جواب نامهٔ معاويه نوشت و بسويش ارسال داشت. اين نامهٔ معاويه و جواب آن در أواخر جنگ صفين وقوع يافت و صورت آن چنين است:

چون معاويه ديد كه على و سربازانش در صفين عرصه را بر او و پيروانش چنان تنگ كردند كه راه گزيرى جز گريز بر ايشان نمانده بود بدر عجز در آمده نامه اى باين مضمون به أمير المؤمنين نوشت:

اين نامه ايست كه بندهٔ خدا معاويه بن أبى سفيان به علىّ بن أبى طالب نوشت أمّا بعد خداوند در كتاب استوارش فرمود «لَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ » (الزّمر: ۶۵) أى پيغمبر بتو و به پيغمبران پيش از تو وحى شد كه اگر شرك آورى عملت تباه خواهد شد و من تو را أى على از خدا تحذير مى نمايم و بيم مى دهم كه مبادا عمل و سابقه ات در اسلام بايجاد شكاف در وحدت أمّت و پراكنده كردن جماعتشان كه همسنگ شرك

است تباه شود. پس از خدا بترس و موقف قیامت را بیاد آر و از ریختن خون این همه مسلمانان دست بدار که من از پیغمبر شنیدم اگر أهل صنعاء و عدن بر کشتن مسلمانی همدست شوند خداوند همهٔ آنانرا برو در آتش جهنم در اندازد، پس چگونه خواهد بود حال کسی که این همه أعلام مسلمین و بزرگان مهاجرین را کشته است.

أی علی دست بدار از جنگی که چون آسیا این همه از أهل قرآن و عبادت کنندگان و أفراد با ایمان از پیرو جوان که مؤمن مخلص و مقرّ و عارف بخدا و پیغمبرش بودند آرد کرده است.

أی أبو الحسن اگر از آن روی خویشتن را أمیر و خلیفه می پنداری جنگی این چنین روا می داری، بجانم سوگند که اگر خلافت تو صحیح بوقوع می پیوست گویا جای آن بود که توان گفت در ریختن خون مسلمانان معذور باشی، و لکن چگونه بصحّت رسیده باشد با این که أهل شام در بیعت تو در نیامدند و بدان راضی نشدند. بترس از خدا و قهرش، و بپرهیز از سخت گیری و گوشمال دادنش و شمشیر را از روی مردم در غلاف نه که آتش جنگ مردمان را در ربود، و از آن دریا لشکر باندازهٔ مشت آبی در تک گودالی بیش نمانده، خدا مستعان است.

أمیر المؤمنین علیه السّلام در جواب او نوشت:

این نامه ایست از بندهٔ خدا علی أمیر مؤمنان بمعاویه پور بو سفیان. أمّا بعد نامه ای باندرز از تو بما آمده که عبارات آن از گفتار این و آن چون جامهٔ پینه دار بهم بر دوخته، و نوشته ای بتکلّف انشاء شده بألفاظ نا مربوط آراسته بود آنرا بگمراهی خود زینت داده ای و باندیشهٔ بد خود فرستاده ای (در شرح گفته ایم که هر عمل در لباس حقیقت نباشد ناچار باید آنرا بیارایند تا بظاهر رنگ حقیقتش دهند و در معرض ترویجش در آورند).

نامهٔ مردی که نه بصیرتی دارد تا هدایتش کند و نه رهبری تا ارشادش نماید هوای نفس دعوتش کرد، و او هم إجابتش، گمراهی افسار او را در دست گرفت و او نیز در پیش روان شد، از این روی ژاژ خایید و یاوه گفت و بانگ بیهوده

بر آورد.

أمّا آنکه مرا بتقوی خوانده ای امیدوارم که اهل آن بوده، و پناه می برم که از کسانی باشم چون بتقوی دعوت شوند حمیّت آنانرا بگناه بدارد (اشاره است بایهٔ کریمهٔ ۲۰۷ سورهٔ بقره: «وَ إِذا قِیلَ لَهُ اتَّقِ اللّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّهُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَ لَبِئْسَ الْمِهادُ ».

و أمّا پاسخ بیم دادنت مرا از خدا که مبادا عمل و سابقهٔ من در اسلام تباه شود این که بجانم سوگند اگر بر تو ستمکار بودم حق داشتی که مرا تحذیر کنی و بیم دهی، و لکن می بینم که خدا می فرماید «فَقاتِلُوا الَّتِی تَبْغِی حَتّی تَفِیءَ إِلی أَمْرِ اللّهِ » (الحجرات - ۹) یعنی پس کارزار کنید با آن فرقه ای که ستم میکنند تا بأمر خدا بر گردند، و فرقهٔ ستم کننده کسانی اند که تو در آنهائی چه بیعت مردم با من در مدینه بر تو نیز که در شام بودی لازم شد چنانکه بیعت با عثمان در مدینه بر تو که از طرف عمر أمیر شام بودی لازم شده بود، و چنانکه برادرت یزید را که از طرف أبو بکر أمیر شام بود بیعت أبو بکر لازم شده بود (کذا).

أمّا پاسخ ایجاد شکاف در وحدت أمّت این که من سزاوارترم که تو را از آن نهی کنم (زیرا که معاویه آتش فتنه بپا کرد و مردم را باختلاف و قتال کشانید).

أمّا پاسخ ترساندنت مرا از کشتن ستمکاران این که پیغمبر صلّی اللّه علیه و آله مرا بکارزار با آنان و کشتنشان امر کرد و فرمود «إنّ فیکم من یقاتل علی تأویل القرآن کما قاتلت علی تنزیله و أشار إلیّ» یعنی در میان شما کسی است که بر تأویل قرآن قتال میکند چنانکه من بر تنزیل آن قتال کردم و إشاره بسوی من فرمود که آن کس علی است.

و أمّا پاسخ گفتارت که بیعتت صحیح بوقوع نپیوست از آن روی که شامیان بیعت نکردند این که آن یک بیعت است و بر حاضر و غائب لازم، نظر در آن دو نمی شود و استیناف در آن راه ندارد، هر که از آن سر پیچید و بدر رفت طعن در بیعت و آئین مسلمانان زد، و هرکه در آن اندیشه ناک و دو دل است خائن و منافق است.

(احتجاج امام علیه السّلام بر سبیل مماشاه به آن چه خصم بدان معتقد است میباشد و گرنه در امام عصمت شرط است که باید از جانب خدا و رسول منصوص و منصوب باشد چنانکه در شرح کتاب ششم گفته ایم).

أی معاویه آرام گیر، و جامهٔ گمرهی از تن بدر کن، و آنچه که در آن تو را سودی نیست ترک گوی، و برای تو در نزدم جز شمشیر چیزی نیست تا این که بأمر خدا بر گردی، و بذلّت در بیعت در آئی، درود بر آنکه سزاوارش است.

و من کتاب له علیه السّلام الی جریر بن عبد اللّه البجلی

اشاره

لما أرسله الی معاویه، و هو الکتاب الثامن من

باب المختار من کتبه علیه السّلام و رسائله

أمّا بعد فإذا أتاک کتابی فاحمل معاویه علی الفصل، و خذه بالأمر الجزم، ثمّ خیّره بین حرب مجلیه، أو سلم مخزیه [أو سلم محظیه - خ ل] فإن اختار الحرب فانبذ إلیه، و إن اختار السّلم فخذ بیعته، و السّلام.

اللغه

(فاحمل معاویه علی الفصل) یقال: حمله علی الأمر إذا أغراه به. و الفصل القطع أی إبانه أحد الشیئین من الاخر حتّی تکون بینهما فرجه یقال: فصلت الشیء فانفصل أی قطعته و انقطع. و القضاء بین الحقّ و الباطل من حیث إنه یفصّل بین الحقّ و الباطل، و منه قوله تعالی «إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ » (الطارق - ۱۴) أی فاصل قاطع، و حدیث و فد عبد القیس: فمرنا بأمر فصل، أی لا رجعه فیه و لا مردّ کما فی النّهایه الأثیریّه.

و قوله تعالى «هذا يَوْمُ الْفَصْلِ » (المرسلات – ۳۸) أى اليوم يبيّن الحقّ من الباطل و يفصّل بين الناس بالحكم، فالمراد: فاحمل معاويه على الحكم القطعىّ من الطاعه أو العصيان و يقرب منه معنى قوله:(و خذه بالأمر الجزم) يقال: جزم الأمر أى قطع به قطعا لا عوده فيه. تقول: أمرته أمرا جزما و هذا حكم جزم و حلف يمينا جزما، فالمراد: خذه بالأمر المقطوع به إمّا الحرب أو السّلم.

(مجليه) من الإجلاء و هو الإخراج من الوطن قهرا. يقال: أجلى فلان القوم عن بلدهم و ديارهم إذا أخرجهم عنها قهرا.

(مخزيه) أى مهينه مذلّه فاضحه من الخزى بالكسر فالسكون بمعنى الهوان و الذّلّ يقال: أخزاه إخزاء إذا أوقعه فى الخزى، و أخزى اللّه فلانا أى فضحه.

و فى نسخه نصر فى كتاب صفين الاتى ذكرها: محظيه. من الحظوه بضمّ الحاء و كسرها، و الحظه كالعده: المكانه و الحظ من الرّزق يقال: أحظاه أى جعله ذا حظوه، و أحظاه به أى تفضّل عليه به، و روى أيضا: مجزيه، بالجيم أى كافيه.

(فانبذ إليه) نبذت الشىء من يدى من باب ضرب إذا طرحته و رميت به.

قال أبو كبير الهذلى (الحماسه ۱۲):

و إذا نبذت له الحصاه رأيته فزعا لوقعتها طمور الأخيل

و النبذ أيضا إلقاء الخبر إلى من لا يعلمه. و قال الفيومىّ فى المصباح: نبذت العهد لهم نقضته: و قوله تعالى: «فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلى سَواءٍ » (الأنفال – ۶۱) معناه إذا هادنت قوما فعلمت منهم النقض للعهد فلا توقع بهم سابقا إلى النقض حتّى تعلمهم أنّك نقضت العهد، فيكون فى علم النقض مستويين ثمّ أوقع بهم.

الاعراب

الفاء الاولى جواب أما، و الثانيه جواب إذا، و الثالثه للتفصيل، و الأخيرتان جوابا الشرط كالاوليين. مجليه صفه للخرب و الحرب تؤنّث و قد تذكّر، قال اللّه تعالى: «حَتّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزارَها » (سوره محمّد – ۶). قال الجوهرىّ فى الصحاح قال المبرّد: الحرب قد تذكّر و أنشد:

و هو إذا الحرب هفا عقابه مرجم حرب تلتقى حرابه

قال الخليل: تصغيرها حريب بلاهاء روايه عن العرب، قال المازنىّ: لأنّه فى الأصل مصدر و قال الفيومىّ فى المصباح: إنّما سقطت الهاء كيلا يلتبس بمصغّر الحربه الّتى هى كالرمح.

مخزيه صفه للسّلم قال الجوهرىّ فى المصباح: السّلم: الصلح، يفتح و يكسر و يذكّر و يؤنّث قال اللّه تعالى: «وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَها » (الأنفال - ۶۴) و فى أقرب الموارد: و يؤنّث حملا على نقيضه الحرب و قال بعض أهل الأدب:

تأنيث الحرب باعتبار المحاربه و السّلم للمسالمه.

ضمير إليه يرجع إلى معاويه. و السّلام مبتداء و خبره محذوف، أى و السّلام لأهله ككتابه الاتى بعد هذا. أو و السّلام على من اتّبع الهدى و نحوهما.

«سند الكتاب»

رواه نصر بن مزاحم المنقرى فى كتاب صفين (ص ۳۲ من الطبع الناصرى) عن محمّد بن عبيد اللّه و صالح بن صدقه مسندا، و على نسخه نصر كان مكان قوله عليه السّلام (أو سلم مخزيه) أو سلم محظيه، و مكان قوله (فانبذ إليه) فانبذ له.

و نقل الكتاب ابن قتيبه الدّينورى المتوفى سنه ۲۷۶ ه فى الإمامه و السياسه على صوره اخرى، قال: و ذكروا أنّ عليّا كتب إلى جرير: أمّا بعد فإنّ معاويه إنّما أراد بما طلب ألّا يكون لى فى عنقه بيعه و أن يختار من أمره ما أحبّ، و قد كان المغيره بن شعبه أشار علىّ و أنا بالمدينه أن أستعمله على الشام فأبيت ذلك عليه و لم يكن اللّه ليرانى أتّخذ المضلّين عضدا، فإن بايعك الرّجل و إلّا فأقبل (ص ۹۵ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۷ ه).

أقول: قد ذكرنا هذا الكتاب فى شرح الكتاب السابع منقولا عن كتاب صفين لنصر بن مزاحم. و بين النسختين اختلاف فى الجمله. ثمّ يمكن أن يكون أنه عليه السّلام أرسل إلى جرير فى تلك الواقعه كتابين أو أنهما كانا كتابا واحدا فتشتّت كما ذكرنا نبذا من نظائره فلا حاجه إلى جعلهما كتابا واحدا. و نقل هذا الكتاب

المجلسیّ رحمه اللّه فی البحار عن کتاب صفین لنصر أیضا (ص ۴۷۰ ج ۸ من الطبع الکمبانی).

المعنی

اشاره

قال أبو العباس المبرّد فی الکامل (ص ۱۹۰ ج ۱ من طبع مصر، أوّل الباب ۲۷): وجّه علیّ بن أبی طالب علیه السّلام إلی معاویه یأخذه بالبیعه له فقال له: إنّ حولی من تری من أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من المهاجرین و الأنصار، و لکنّی اخترتک لقول رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فیک: خیر ذی یمن: ائت معاویه فخذه بالبیعه.

فقال جریر: و اللّه یا أمیر المؤمنین ما أدّخرک من نصرتی شیئا و ما أطمع لک فی معاویه. فقال علیّ علیه السّلام: إنّما قصدی حجّه اقیمها علیه.

و قال الیعقوبیّ فی التاریخ (ص ۱۶۰ ج ۲ طبع النجف ۱۳۵۸ ه): خرج علیّ علیه السّلام من البصره متوجّها إلی الکوفه و قدم الکوفه فی رجب سنه ستّ و ثلاثین و کان جریر بن عبد اللّه علی همذان فعزله، فقال لعلیّ علیه السّلام: وجّهنی إلی معاویه فانّ جلّ من معه قومی فلعلّی أجمعهم علی طاعتک. فقال له الأشتر: یا أمیر المؤمنین لا تبعثه فانّ هواه هواهم. فقال: دعه یتوجّه فإن نصح کان ممّن أدّی أمانته، و إن داهن کان علیه وزر من اوتمن و لم یؤدّ الأمانه و وثق به فخالف الثقه و یا ویحهم مع من یمیلون و یدعوننی فواللّه ما أردتهم إلّا علی إقامه حقّ، و لا یریدهم غیری إلّا علی باطل.

قال المبرّد: فلمّا أتی جریر معاویه دافعه معاویه فقال له جریر: إنّ المنافق لا یصلّی حتّی لا یجد من الصّلاه بدّا، و لا أحسبک تبایع حتّی لا تجد من البیعه بدّا، فقال له معاویه: إنّها لیست بخدعه الصبیّ عن اللّبن، إنه أمر له ما بعده فابلغنی ریقی.

فناظر عمرا - یعنی عمرو بن العاصی - فطالت المناظره بینهما، و ألحّ علیه جریر فقال له معاویه: ألقاک بالفصل فی أوّل مجلس إن شاء اللّه تعالی. ثمّ نقل کتاب معاویه إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام و جوابه علیه السّلام عن کتابه کما ذکرناهما فی

شرح الكتاب السابع.

و قد نقلنا عن نصر فى شرح الكتاب السابق أنّ جريرا أبطأ عند معاويه حتّى انّهمه النّاس، و قال علىّ عليه السّلام: وقتّ لرسولى وقتا لا يقيم بعده إلّا مخدوعا أو عاصيا و أبطأ على علىّ عليه السّلام حتّى أيس منه.

قال نصر: و فى حديث محمّد بن عبيد اللّه و صالح بن صدقه قالا: و كتب علىّ عليه السّلام إلى جرير بعد ذلك: أمّا بعد فإذا أتاك كتابى - إلخ.

و بالجمله لما أتى جرير معاويه يأخذه بالبيعه لأمير المؤمنين عليه السّلام سوّف معاويه و ماطل فى البيعه و لمّا رأى أمير المؤمنين عليه السّلام ذلك كتب إليه ذلك الكتاب قوله عليه السّلام:(فإذا أتاك كتابى فاحمل معاويه على الفصل و خذه بالأمر الجزم) يعنى لا تترك معاويه يسوّف فى البيعه و يماطلك بها و تدعك حيران لا تدرى كيف يعامل بك، بل احمله على الحكم القطعى و الأمر المقطوع به إمّا أن يدخل فى الطاعه فيبايع، و إمّا أن يأذن بالحرب.

قوله عليه السّلام:(ثمّ خيّره بين حرب مجليه أو سلم محظيه)لا يخفى حسن صنيعته عليه السّلام حيث أمر جريرا أن يوقع معاويه بين الخوف و الرجاء و التخويف و الاستعطاف أى إن عصى و تمرّد عن البيعه فلا بدّ له من أن يحاربنا و الحرب تجليه عن الّتى اتّخذها وطنا و هى الشام.

و هذا تهديد و تفزيع له بأنّه إن اختار الحرب يجليه جنود الحقّ أى أنصار أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام و أعوانه عن بلده قهرا، فإسناد الإجلاء إلى الحرب مجاز و إن أسلم فاختار السلم و الصلح فاعزاز و إفضال باطاعته، فنسبه الإحظاء إلى السلم مجاز أيضا فتفسير كلامه عليه السّلام على هذا الوجه بيّن لا غبار عليه و لا يخلو من لطف.

و أمّا على نسخه المخزيه، بالزاء فقيل: السلم المخزيه الصلح الدّالّ على العجز و الخطل فى الرأى الموجب للخزى.

و الظّاهر أنّ مراده من هذا التفسير هو ما ذكره الفاضل الشارح المعتزلىّ حيث قال: و إنّما جعل السلم مخزيه لأنّ معاويه امتنع أوّلا من البيعه، فاذا

دخل فی السلم فإنّما یدخل فیها بالبیعه، و إذا بایع بعد الامتناع فقد دخل تحت الهضیم و رضی بالضیم، و ذلک هو الخزی.

أقول: و علی هذه النسخه عرّض أمیر المؤمنین علیه السّلام له فی قوله هذا بأنه سواء کان بایع أم لم یبایع مهان ذلیل مقهور، لأنّه إن بایع فالسلم تخزیه، و إن أبی و استکبر و أذن بالحرب فالحرب تجلیه، و أمّا علی روایه الجیم فواضح.

قوله علیه السّلام:(فان اختار الحرب - إلخ) هذا تفصیل لقوله: ثمّ خیّره. أی إذا خیّرته بین الحرب و السلم فإن اختار الحرب فارمها إلیه. و إن اختار السلم فخذ بیعته. و السّلام لأهله.

أو أنّ قوله علیه السّلام: فانبذ إلیه، إشاره إلی قوله تعالی: «وَ إِمّا تَخافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِیانَهً فَانْبِذْ إِلَیْهِمْ عَلی سَواءٍ إِنَّ اللّهَ لا یُحِبُّ الْخائِنِینَ » (الأنفال - ۶۱) و ذلک أنّ المراد من الخیانه فی الایه نقض العهد بدلیل سیاق الایات المتقدّمه علیها و نظمها فی ذلک، و إجماع المفسرین علیه.

و الایات المتقدّمه قوله تعالی: «إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّهِ الَّذِینَ کَفَرُوا فَهُمْ لا یُؤْمِنُونَ اَلَّذِینَ عاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ یَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِی کُلِّ مَرَّهٍ وَ هُمْ لا یَتَّقُونَ فَإِمّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِی الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ وَ إِمّا تَخافَنَّ » الایه و النّبذ إلقاء الخبر إلی من لا یعلمه. و بمعنی نقض العهد أیضا کما مرّ.

فمعنی الایه: و إن خفت من قوم معاهدین أی قوم بینک و بینهم عهد لأنّ نقض العهد یدلّ علی تقدّم العهد، نقض العهد لم یظهر منهم بعد، و ذلک لأنّ قوله تعالی: و إن خفت، یدلّ علی عدم ظهوره بل یخاف ذلک منهم بامارات تلوح فیه فانبذ إلیهم علی سواء، أی ألق إلیهم العهد الّذی بینک و بینهم، یعنی أعلمهم جهارا و أخبرهم إخبارا مکشوفا بأنّک قد نقضت ما شرطت لهم علی سواء، أی علی سواء فی العلم بمعنی أن یکون الفریقان متساویین فی العلم بنقض العهد، أو معناه علی طریق قصد مستوفی العداوه و هذا یرجع إلی الأوّل أیضا.

و بالجمله أمره اللّه تعالی أن لا یبدأ القوم بالقتال و هم علی توهّم بقاء العهد

بل يعلمهم إعلاما مكشوفا بنقض العهد أوّلا ثمّ يوقع بهم، فانّ المناجزه قبل الاعلام به خيانه، إنّ اللّه لا يحبّ الخائنين.

فالمراد من قوله عليه السّلام: فان اختار الحرب فانبذ إليه، أنّ معاويه إن اختار الحرب فاطرح إليه عهد الأمان و أعلنه أنت بالحرب أيضا مجاهرا و أخبره إخبارا مكشوفا من غير مداهنه حتّى يتمّ الحجّه عليه بإعلام نقض العهد و لا يتوهّم متوهّم أنّ مناجزتنا إيّاه كانت خيانه و خدعه.

إن قلت: لم يكن بينه عليه السّلام و بين معاويه عقد عهد حتّى يستفاد هذا المعنى من قوله عليه السّلام، فكيف التّوفيق؟.

قلت: قد احتجّ أمير المؤمنين عليه السّلام فى الكتاب السادس عليه بأنّ أهل الشورى من المهاجرين و الأنصار لمّا اجتمعوا على خلافته و إمامته كان ذلك الإجماع للّه تعالى رضى و حجّه على الغائب و الشاهد كما فى الخلفاء الّذين سبقوه عليه السّلام بالزّمان حتّى لو خرج من إجماعهم خارج بطعن أو بدعه كانوا يردّونه على ما خرج منه فإن أبى قاتلوه.

و قد بيّنا فى شرح ذلك الكتاب أنّ هذا الاحتجاج إنّما كان على سبيل المماشاه و الإلزام، و فى اصطلاح أهل الميزان على طريق القياس الجدلى، فلزم معاويه و أتباعه على قبول خلافه أمير المؤمنين عليه السّلام و إمامته و التسليم و الانقياد لأمره على ما عاهده عليه أهل الحلّ و العقد من امّه محمّد صلّى اللّه عليه و آله كما لزمهم قبول خلافه من سبق منه و التسليم لهم، فوقع بين أمير المؤمنين عليه السّلام و بين معاويه عهد.

جرير بن عبد اللّه البجلى من هو؟

قال ابن الأثير فى اسد الغابه: جرير بن عبد اللّه بن جابر البجلى أسلم قبل وفاه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بأربعين يوما، و كان حسن الصوره. و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لمّا دخل عليه جرير فأكرمه: إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه. و كان له فى الحروب بالعراق القادسيّه و غيرها أثر عظيم. و مات فى قرقيسيا، و قيل: مات بالسراه، و روى عنه بنوه: عبيد اللّه، و المنذر، و ابراهيم، و روى عنه قيس بن أبى حازم، و الشعبى، و همام

ابن الحارث، و أبو وائل، و أبو زرعه بن عمرو بن جرير و غيرهم. و أرسله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى ذى الخلصه و هى بيت فيه صنم لخثعم ليهدمه، فخرج فى مائه و خمسين راكبا من قومه فأحرقها.

ثمّ روى ابن الأثير باسناده عن قيس بن أبى حازم، عن جرير بن عبد اللّه قال:

خرج علينا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ليله البدر فقال: إنّكم ترون ربّكم يوم القيامه كما ترون هذا لا تضامون فى رؤيته.

قال: و توفى جرير سنه إحدى و خمسين، و قيل: سنه أربع و خمسين. انتهى ما أردنا من نقل كلام ابن الأثير فى ترجمه جرير ملخّصا.

قال نصر فى صفّين (ص ١٧ من الطبع الناصرى): عن عمر بن سعد، عن نمير بن وعله، عن عامر الشعبى أنّ عليّا عليه السّلام حين قدم من البصره نزع جريرا عن همدان، فجاء حتّى نزل الكوفه فأراد علىّ عليه السّلام أن يبعث إلى معاويه رسولا فقال له جرير: ابعثنى إلى معاويه فانه لم يزل لى مستنصحا و ودّا نأتيه فأدعوه على أن يسلّم لك هذا الأمر و يجامعك على الحقّ على أن يكون أميرا من امرائك و عاملا من عمّالك ما عمل بطاعه اللّه و اتّبع ما فى كتاب اللّه، و أدعو أهل الشام إلى طاعتك و ولايتك، و جلّهم قومى و أهل بلادى و قد رجوت أن لا يعصونى.

قال: فقال له الأشتر: لا تبعثه و دعه و لا تصدّقه فواللّه إنّى لأظنّ هواه هواهم و نيّته نيّتهم.

فقال له علىّ عليه السّلام: حتّى ننظر ما يرجع به إلينا.

نصر: صالح بن صدقه باسناده قال (ص ٣۴): لمّا رجع جرير إلى علىّ عليه السّلام كثر قول الناس فى التهمه لجرير فى أمر معاويه، فاجتمع جرير و الأشتر عند علىّ عليه السّلام فقال الأشتر: أما و اللّه يا أمير المؤمنين لو كنت أرسلتنى إلى معاويه لكنت خيرا لك من هذا الّذى أرخا من خناقه و أقام حتّى لم يدع بابا يرجو روحه إلّا فتحه، أو يخاف غمّه إلّا سدّه.

فقال جرير: و اللّه لو أتيتهم لقتلوك، و خوّفه بعمرو و ذى الكلاع و حوشب

ذی ظلیم و قد زعموا أنک من قتله عثمان.

فقال الأشتر: لو أتیته و اللّه یا جریر لم یعینی جوابها و لم تثقل علیّ محملها و لحملت معاویه علی خطه أعجله فیها عن الفکر. قال: فأتهم إذا. قال: الان و قد أفسدتهم و وقع بینهم الشرّ.

نصر عمر بن سعد، عن نمیر بن و عله، عن عامر الشعبی قال: اجتمع جریر و الأشتر عند علیّ علیه السّلام فقال الأشتر: أ لیس قد نهیتک یا أمیر المؤمنین أن تبعث جریرا و أخبرتک بعداوته و غشّه، و أقبل الأشتر یشتمه و یقول: یا أخا بجیله إنّ عثمان اشتری منک دینک بهمدان، و اللّه ما أنت بأهل أن تمشی فوق الأرض حیّا، إنما أتیتهم لتتّخذ عندهم یدک بمسیرک إلیهم ثمّ رجعت إلینا من عندهم تهدّدنا بهم، و أنت و اللّه منهم، و لا أری سعیک إلاّ لهم، و لئن أطاعنی فیک أمیر المؤمنین لیحبسنک و أشباهک فی محبس لا تخرجوا منه حتّی تستبین هذه الامور، و یهلک اللّه الظالمین.

قال جریر: وددت و اللّه أنک کنت مکانی بعثت إذا و اللّه لم ترجع. قال:

و لمّا سمع جریر ذلک لحق بقرقیسا و لحق به اناس من قیس فسرّ من قومه و لم یشهد صفین من قیس غیر تسعه عشر، و لکن أحمس شهدها منهم سبع مأئه رجل، و خرج علیّ إلی دار جریر فشعث منها، و حرّق مجلسه و خرج أبو زرعه بن عمرو ابن جریر فقال: أصلحک اللّه إنّ فیها أرضا لغیر جریر، فخرج علیّ منها إلی دار ثویر بن عامر فحرّقها و هدم منها و کان ثویر رجلا شریفا و کان قد لحق بجریر.

قال: و قال الأشتر فیما کان من تخویف جریر إیّاه بعمرو و حوشب ذی ظلیم و ذی الکلاع:

لعمرک یا جریر لقول عمرو و صاحبه معاویه الشامی

و ذی کلع و حوشب ذی ظلیم أخفّ علیّ من زفّ النعام

إذا اجتمعوا علیّ فخلّ عنهم و عن باز مخالبه دوام

فلست بخائف ما خوّفونی و کیف أخاف أحلام النّیام

و همّهم الّذی حاموا علیه من الدّنیا و همّی ما أمامی

فان أسلم أعمّهم بحرب يشيب لهو لها رأس الغلام

و إن اهلك فقد قدّمت أمرا أفوز بفلجه يوم الخصام

و قد زادوا إليّ و أوعدونی و من ذا مات من خوف الكلام

و المنقول عن ابن قتيبه فی المعارف أنّ جريرا قدم علی رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله سنه عشر من الهجره فی شهر رمضان فبايعه و أسلم، و كان طوالا ينقل فی ذروه البعير من طوله، و كانت نعله ذراعا، و كان يخضب لحيته بالزّعفران من اللّيل و يغسلها إذا أصبح، فتخرج مثل لون التبر، و اعتزل عليّا عليه السّلام و معاويه و أقام بالجزيره و نواحيها حتی توفّی بالشراه سنه أربع و خمسين فی ولايه الضحاك بن قيس علی الكوفه.

و فی شرح المعتزلی عند شرح قوله عليه السّلام: أما أنه سيظهر عليكم بعدی رجل رحب البلعوم مند حق البطن - إلخ: أنّ أشعث بن قيس الكندی و جرير بن عبد اللّه البجلی يبغضانه و هدم علیّ عليه السّلام دار جرير بن عبد اللّه، قال إسماعيل بن جرير: هدم علیّ عليه السّلام دارنا مرّتين.

و روی الحارث بن حضيره أنّ رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله دفع إلی جرير بن عبد اللّه نعلين من نعاله و قال: احتفظ بهما فإنّ ذهابهما ذهاب دينك، فلما كان يوم الجمل ذهبت إحداهما، فلمّا أرسله علیّ عليه السّلام إلی معاويه ذهبت الاخری. ثمّ فارق عليّا عليه السّلام و اعتزل الحرب.

بحث حكمی عقلی فی ابطال رؤيته تعالی

اشاره

بالابصار فی الدنيا و الاخره و يتبعه بحث روائی فی ذلك

ما روی ابن الأثير عن جرير من حديث الرؤيه أوجب علينا البحث عن معنی الرؤيه و تحقيقها فی المقام، فإنّ ظاهر الروايه يزلّ الأقدام عن صوب الصواب.

قال ابن الأثير فی مادّه «ضمم» من النهايه: فی حديث الرؤيه: لا تضامون فی رؤيته، يروی بالتشديد و التخفيف، فالتشديد معناه لا ينضمّ بعضكم إلی بعض تزدحمون وقت النظر إليه، و يجوز ضمّ التاء و فتحها علی تفاعلون و تتفاعلون

و معنى التخفيف لا ينالكم ضيم فى رؤيته فيراه بعضكم دون بعض، و الضيم: الظلم.

قال الشهرستانىّ فى الملل و النحل عند ترجمه الطائفه الحائطيه (ص ۲۸ طبع ايران ۱۲۸۸ ه): و من ذلك أصحاب أحمد بن حائط، و كذلك الحدثيه أصحاب فضل الحدثى كانا من أصحاب النظام، و طالعا كتب الفلاسفه أيضا، و ضمّا إلى مذهب النظام ثلاث بدع - إلى أن قال: البدعه الثالثه حملهما كلّما ورد فى الخبر من رؤيه البارى تعالى مثل قوله صلّى اللّه عليه و آله «إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليله البدر لا تضامون فى رؤيته» على رؤيه العقل الأوّل الّذى هو أوّل مبدع، و هو العقل الفعّال الّذى منه تفيض الصور على الموجودات، و إيّاه عنى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:

أوّل ما خلق اللّه العقل فقال له: أقبل فأقبل، ثمّ قال له: أدبر فأدبر، فقال و عزّتى و جلالى ما خلقت خلقا أحسن منك، بك اعزّ و بك اذلّ، و بك أعطى، و بك أمنع، فهو الّذى يظهر يوم القيامه و ترتفع الحجب بينه و بين الصور التى فاضت منه، فيرونه كمثل القمر ليله البدر، فأمّا واهب العقل فلا يرى ألبتّه و لا يشبّه إلاّ مبدع. انتهى ما أردنا من نقل كلامه.

و اعلم أنّما تشعّبت الاراء فى رؤيته تعالى على أقوال و كادت أن تنتهى إلى أكثر من عشره أقوال، فذهبت الحكما و الإماميّه و المعتزله إلى استحاله رؤيته تعالى بالأبصار فى الدّنيا و الاخره، لتجرّده تعالى، و هذا هو المذهب المختار الحقّ ذهب إليه جلّ الحكماء المتألّهين، و العلماء الشامخين، و بذلك شهدا العقل و حكم به جميع الأنبياء و المرسلين، و نطق القرآن الكريم، و تواترت الأخبار عن أئمّتنا الهدى صلوات اللّه عليهم أجمعين، و سنذكر طائفه من تلك الأخبار و شرحها بعون اللّه تعالى.

و إنما قيّدنا الرؤيه بالأبصار لأنّ الرؤيه إذا كانت بمعنى الشهود العقلى و الحضور العلمى و الانكشاف التام بالبصيره القلبيّه لا بالبصر الحسىّ و الخيالى فلا كلام فى صحّتها و وقوعها للكمّلين من الموحّدين كما سيتّضح لك فى البحث الاتى عن الأخبار إنشاء اللّه تعالى.

و ذهبت المجسّمه و الكراميه إلى جواز رؤيته بالبصر مع المواجهه فقالت الكراميه و الحنابله: يرى فى جهه فوق.

قال الشهرستانىّ فى الملل و النحل عند ترجمه الفرقه المشبهه (ص ۴۸ طبع ايران ۱۲۸۸ ه): و أمّا مشبّه الحشويّه فحكى الأشعرىّ عن محمّد بن عيسى أنه حكى عن مضر و كهمش و أحمد الهجيمى أنهم أجازوا على ربّهم الملامسه و المصافحه و أنّ المخلصين من المسلمين يعانقونه فى الدنّيا و الاخره إذا بلغوا فى الرياضه و الاجتهاد إلى حدّ الإخلاص و الاتّحاد المحض.

و حكى الكعبىّ عن بعضهم أنه كان يجوّز الرؤيه فى الدّنيا و أن يزوروه و يزورهم.

و حكى عن داور الجوارى أنه قال: اعفونى عن الفرج و اللّحيه و اسألونى عمّا وراء ذلك و قال: إنّ معبوده جسم و لحم و دم و له جوارح و أعضاء من يد و رجل و رأس و لسان و عينين و اذنين، و مع ذلك جسم لا كالأجسام، و لحم لا كاللّحوم، و دم لا كالدّماء، و كذلك سائر الصفات، و هو لا يشبه شيئا من المخلوقات و لا يشبهه شىء.

و يحكى عنه أنه قال: هو أجوف من أعلاه إلى صدره، مصمت ما سوى ذلك و أنّ له وفره سوداء، و له شعر قطط.

و أمّا ما ورد فى التنزيل من الإستواء و اليدين و الوجه و الجنب و المجىء و الاتيان و الفوقيّه و غير ذلك فأجروها على ظاهرها أعنى ما يفهم عند الإطلاق على الأجسام. و كذلك ما ورد فى الأخبار من الصوره فى قوله عليه السّلام: خلق اللّه آدم على صوره الرّحمن. و قوله: حتى يضع الجبّار قدمه فى النار. و قوله: وضع يده أو كفّه على كتفى فوجدت (حتّى وجدت - خ ل) برد أنا مله بين ثديىّ (على كتفى - خ ل) إلى غير ذلك أجروها على ما يتعارف فى صفات الأجسام.

ثمّ قال: و زادوا فى الأخبار أكاذيب و ضعوها و نسبوها إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أكثرها مقتبسه من اليهود، فإنّ التشبيه فيهم طباع حتّى قالوا: اشتكت عيناه

فعادته الملائکه و بکی علی طوفان نوح علیه السّلام حتّی رمدت عیناه. و أنّ العرش لیأط من تحته کأطیط الرّحل الحدید، و أنه لیفضل من کل جانب أربع أصابع.

و روت المشبّهه عنه صلّی اللّه علیه و آله أنه قال: لقینی ربّی فصافحنی و کافحنی و وضع یده بین کتفی حتّی وجدت برد أنامله فی صدری. انتهی ما أردنا من نقل کلامه.

و الأشاعره مع أنهم اعتقدوا تجرّده تعالی قالوا بصحّه رؤیته، و خالفوا بذلک جمیع العقلاء، و لذا قالوا: إنه تعالی یری لا کما قال هؤلاء القائلون بجسمیّته بل یری و لیس فوقا، و لا تحتا، و لا یمینا، و لا شمالا، و لا أماما، و لا وراء، و لا یری کلّه و لا بعضه، و لا هو فی مقابله الرائی، و لا منحرفا عنه، و لا یصحّ الإشاره إلیه إذا رأی و مع ذلک یری و یبصر.

قال بعض الأشاعره: فقال: لیس مرادنا بالرّؤیه الانطباع أو خروج الشعاع بل الحاله الّتی تحصل من رؤیه الشیء بعد حصول العلم به، و تحذلق بعضهم فقال:

معنی الرّؤیه هو أن ینکشف لعباده المؤمنین فی الاخره انکشاف البدر المرئی.

نقلهما الفاضل المقداد فی شرحه الموسوم بالنافع یوم الحشر فی شرح الباب الحادی عشر للعلامه الحلّی قدّس روحهما.

و ذهب ضرار بن عمرو إلی أنّ اللّه تعالی یری یوم القیامه بحاسّه سادسه لا بهذا البصر.

و قال قوم: یجوز أن یحوّل اللّه تعالی قوّه القلب إلی العین فیعلم اللّه تعالی بها، فیکون ذلک الإدراک علما باعتبار أنّه بقوّه القلب، و رؤیه باعتبار أنّه قد وقع بالمعنی الحالّ فی الغیر.

ثمّ القائلون برؤیته یوم القیامه اختلفوا فی أنه هل یحوز أن یراه الکافر؟ فقال أکثرهم: إنّ الکفّار لا یرونه، لأنّ رؤیته کرامه و الکافر لا کرامه له.

و قالت السالمیّه و بعض الحشویّه: إنّ الکفار أیضا یرونه یوم القیامه.

و ذهب قوم إلی أنّهم لا یزالون یرون اللّه تعالی و أنّ الناس کلّهم کافرهم

و مؤمنهم يرونه و لكن لا يعرفونه. و تحذلق بعضهم فقال: لا يجوز أن يرى بعين خلقت للفناء، و إنّما يرى فى الاخره بعين خلقت للبقاء.

هـذه نبذه من الأقوال و الاراء فى رؤيته تعالى و قد تمسّک كلّ فرقه بظاهر بعض الايات و الأخبار، و لم يقدروا على الخروج من حكم الوهم إلى قضاء العقل و التمييز بينهما كما أشار إليه المحقّق خواجه نصير الـدّين الطوسىّ فى كتابه قواعـد العقائـد حيث قال: و عنـد أهل السـنه إنّ اللّه تعالى يصـحّ أن يرى مع امتناع كونه فى جهه من الجهات، و احتجّوا لها بالقياس على الموجودات المرئيّه و بنصوص القرآن و الحديث، انتهى ما أردنا من نقل كلامه.

ثمّ إنـا لو تعرّضـنا لهـدم بنيـان مـا تمسّک بها كلّ فرقه على البسط و التفصـيل لطال بنا الخطب و لخرجنا عن موضوع الكتاب، و لكن نـذكر طـائفه من الاصول الكليّه العقليّه الهادمه لما أسّسوا و بنوا عليها تلك الاراء الردّيه ثمّ نعقّبها بـذكر ما روى عن أئمّتنا المعصومين عليهم السّلام لأنّ مقالاتهم موازين القسط فى كلّ باب، و فيصل الخطاب فى كلّ حكم لاولى الألباب.

و اعلم أنّ المعتمـد فى اصول الايمـان هو العقـل فقط و النقل إن وافقه و إلاّ فإن كان له محمل صـحيح من وجوه الاسـتعارات و الكنايات و غيرهما المتـداوله فى لسان العرب أو غيرهم المؤيّـده بالشواهد و القرائن الّتى لها وجه وجيه و أدركناها فنحمله عليه، و إلاّ إمّـا تتوقّف فى تفسـيره و تقريره كمـا لو كـانت آيه من آى القرآن المخالفه بظاهرها لحكم العقل الصـريح و لم نصل إلى فهم مراده، و لكنّا نعلم أنّ ظاهرها ليس بمراد كما نعلم أنّ لها معنى صـحيحا لو رزقنا ادراكه وجدناه معاضدا لحكم العقل، و إمّا نعرض عنه كالخبر الواحد المخالف للعقل و القرآن.

و هدانا إلى ذلك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أئمّتنا عليهم السّلام فقد روى الشيخ أبو الفتوح الرازى فى تفسيره حديثا عن النبى صلّى اللّه عليه و آله: إذا أتاكم عنّى حديث فاعرضوه على كتاب اللّه و حجّه عقولكم، فان وافقهما فاقبلوه، و إلاّ فاضربوا به عرض الجدار.

و فى باب الأخذ بالسنّه و شواهد الكتاب من الكافى رويت عدّه روايات فى

ذلک عن أهل بیت العصمه و الطهاره حذّروا الناس عن أخذ ما خالف کتاب اللّه، منها:

علیّ بن إبراهیم، عن أبیه، عن النوفلی، عن السکونی، عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:

قال رسول اللّه علیه السّلام: إنّ علی کلّ حقّ حقیقه و علی کلّ صواب نورا، فما وافق کتاب اللّه فخذوه، و ما خالف کتاب اللّه فدعوه.

محمّد بن یحیی، عن عبد اللّه بن محمّد، عن علیّ بن الحکم، عن أبان بن عثمان عن عبد اللّه بن أبی یعفور قال: و حدّثنی حسین بن أبی العلاء أنه حضر ابن أبی یعفور فی هذا المجلس قال: سألت أبا عبد اللّه علیه السّلام عن اختلاف الحدیث یرویه من تثق به، و منهم من لا تثق به، قال: إذا ورد علیکم حدیث فوجدتم له شاهدا من کتاب اللّه أو من قول رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و إلّا فالذی جاءکم به أولی به.

عدّه من أصحابنا عن أحمد بن محمّد بن خالد، عن أبیه، عن النضر بن سوید، عن یحیی الحلبی، عن أیوب بن الحرّ قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول: کلّ شیء مردود إلی الکتاب و السّنه، و کلّ حدیث لا یوافق کتاب اللّه فهو زخرف.

محمد بن یحیی، عن أحمد بن محمّد بن عیسی، عن ابن فضّال، عن علیّ بن عقبه عن أیّوب بن راشد، عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: ما لم یوافق من الحدیث القرآن فهو زخرف.

محمّد بن اسماعیل، عن الفضل بن شاذان، عن ابن أبی عمیر، عن هشام بن الحکم و غیره عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: خطب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بمنی فقال: أیّها الناس ما جاءکم عنّی یوافق کتاب اللّه فأنا قلته، و ما جاءکم یخالف کتاب اللّه فلم أقله.

و فی باب اختلاف الحدیث و الحکم من الکافی باسناده عن أبان بن أبی عیاش عن سلیم بن قیس الهلالی، قال: قلت لأمیر المؤمنین علیه السّلام: إنّی سمعت من سلمان و المقداد و أبی ذرّ شیئا من تفسیر القرآن و أحادیث عن نبیّ اللّه غیر ما فی أیدی الناس، ثمّ سمعت منک تصدیق ما سمعت منهم، و رأیت فی أیدی الناس أشیاء کثیره من تفسیر القرآن و من الأحادیث عن نبیّ اللّه أنتم تخالفونهم فیها و تزعمون أنّ ذلک کلّه باطل، أفتری الناس یکذبون علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله متعمّدین و یفسّرون

القرآن بارائهم؟ قال: فأقبل علیه السّلام علیّ فقال: قد سألت فافهم الجواب إنّ فی أیدی الناس حقّا و باطلا، و صدقا و کذبا، و ناسخا و منسوخا، و عامّا و خاصّا، و محکما و متشابها، و حفظا و وهما، و قد کذب علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی عهده حتّی قام خطیبا فقال: أیّها الناس قد کثرت علیّ الکذّابه فمن کذب علیّ متعمّدا فلیتبوّأ مقعده من النار، ثمّ کذب علیه من بعده و إنّما أتاکم الحدیث من أربعه لیس لهم خامس:

رجل منافق یظهر الایمان متصنّع بالإسلام لا یتأثّم و لا یتحرّج أن یکذب علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله متعمّدا فلو علم الناس أنّه منافق کذّاب لم یقبلوا منه و لم یصدّقوه، و لکنّهم قالوا: هذا قد صحب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و رآه و سمع منه فیأخذون عنه و هم لا یعرفون حاله، و قد أخبر اللّه عن المنافقین بما أخبره و وصفهم بما وصفهم فقال تعالی: «وَ إِذا رَأَیْتَهُمْ تُعْجِبُکَ أَجْسامُهُمْ وَ إِنْ یَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ » ثمّ بقوا بعده فتقرّبوا إلی أئمّه الضلال و الدّعاه إلی النار بالزّور و الکذب و البهتان فولّوهم الأعمال، و حملوهم علی رقاب الناس، و أکلوا بهم الدّنیا، و إنّما الناس مع الملوک و الدّنیا إلّا من عصم اللّه، فهذا أحد الأربعه.

و رجل سمع من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله شیئا لم یحمله علی وجهه و وهم فیه و لم یتعمّد کذبا فهو فی یده یقول به و یعمل به و یرویه فیقول: أنا سمعته من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فلو علم المسلمون أنّه و هم لم یقبلوه، و لو علم هو أنّه و هم لرفضه. الی آخر ما أفاد علیه السّلام.

و أتی بهذه الروایه الرّضی - ره - فی باب الخطب من نهج البلاغه و الصدوق فی الباب الخامس و الأربعین من رسالته فی الاعتقادات و إنما أردنا نقل هذا المقدار من کلامه علیه السّلام لیعلم أنّ الکذّابه قد کثرت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أنّ هؤلاء المتکذبین اختلقوا الأخبار، و افتروا علی اللّه و رسوله فلا یکون کلّ خبر مرویّ علی حیاله حجّه إلّا ما یوافقه شاهد صادق کالعقل و القرآن و الأحادیث الصحیحه.

و أوضح منه فی مقصودنا هذا ما روی عن الحسن بن الجهم، عن الرضا علیه السّلام أتی به الفیض قدّس سرّه فی باب اختلاف الحدیث و الحکم من الوافی (ص ۶۶ ج ۱) قال: قلت له علیه السّلام: یجیئنا الأحادیث عنکم مختلفه، قال: ما جاءک عنّا فاعرضه علی کتاب اللّه عزّ و جلّ و أحادیثنا فان کان یشبههما فهو منّا و إن لم یشبههما فلیس منّا. الحدیث.

و قال ثقه الإسلام أبو جعفر الکلینیّ قدّس سرّه فی أوائل الکافی:

یا أخی أرشدک اللّه أنه لا یسع أحدا تمییز شیء مما اختلف الروایه فیه عن العلماء علیهم السّلام برأیه إلّا علی ما أطلقه العالم علیه السّلام بقوله: اعرضوها علی کتاب اللّه فما وافق کتاب اللّه عزّ و جلّ فخذوه، و ما خالف کتاب اللّه فردّوه.

و قال العالم الرّبانیّ أبو جعفر محمّد بن بابویه الملقب بالصّدوق قدّس سرّه الشریف فی الباب الأوّل من رسالته فی الاعتقادات:

اعلم أنّ اعتقادنا فی التوحید أنّ اللّه تعالی واحد لیس کمثله شیء، قدیم لم یزل و لا یزال سمیعا، بصیرا، علیما، حکیما، حیّا، قیّوما، عزیزا، قدّوسا عالما، قادرا، غنیّا، لا یوصف بجوهر، و لا جسم، و لا صوره، و لا عرض، و لا خط و لا سطح، و لا ثقل، و لا خفّه، و لا سکون، و لا حرکه، و لا مکان، و لا زمان فإنّه تعالی متعال من جمیع صفات خلقه خارج عن الحدّین حدّ الإبطال و حدّ التشبیه و أنه تعالی شیء لا کالأشیاء، أحد صمد لم یلد فیورث، و لم یولد فیشارک، و لم یکن له کفوا أحد، و لا ندّله، و لا ضدّ، و لا شبه، و لا صاحبه، و لا مثل، و لا نظیر، و لا شریک له، لا تدرکه الأبصار و هو یدرک الأبصار، و لا الأوهام و هو یدرکها، لا تأخذه سنه و لا نوم، و هو اللّطیف الخبیر، خالق کلّ شیء لا إله إلّا هو له الخلق و الأمر تبارک اللّه ربّ العالمین، و من قال بالتشبیه فهو مشرک، و من نسب إلی الامامیّه غیر ما وصف فی التوحید فهو کاذب، و کلّ خبر یخالف ما ذکرت فی التوحید فهو موضوع مخترع، و کلّ حدیث لا یوافق کتاب اللّه فهو باطل، و إن وجد فی کتب علمائنا فهو مدلّس و الأخبار الّتی یتوهّمها الجهّال تشبیها للّه تعالی بخلقه فمعانیها محموله

على ما فى القرآن من نظائرها، إلى آخر ما قال.

أقول: للّه درّه فانه - ره - أجاد و أفاد بما قضى به العقل الصريح و النقل الصحيح، إلاّ أنه رحمه اللّه ذهب إلى أنّ من قال بالتشبيه فهو مشرك.

فإن عنى بذلك الشرك المصطلح عند المتشرّعه بأن يكون قائله كافرا بحيث يترتّب عليه أحكامه من النجاسه و عدم حلّ ذبيحته و سائر أحكامه التى دوّنت فى الكتب الفقهيّه كما هو ظاهر كلامه - ره - فلا نسلّم، لأنّ القائل برؤيته تعالى بالأبصار مثلا و إن كان شبّهه تعالى بالجسم و أثبت له صفات المخلوق المركّب المرئىّ إلاّ أنّه ذهب إليه من غير شعور بتلك التوالى الفاسده و اللّوازم الباطله غير اللائقه بذاته تعالى، و لو تنبّه بها أعرض عنها، و ذلك القائل أطاع الوهم من حيث لا يشعر فأضلّه السبيل حيث رأى أنّ الأرض و الماء و الكواكب و غيرها مرئيّه محسوسه أو قابله للرّؤيه، قاده الوهم إلى أنّ كلّ ما هو موجود فهو مرئىّ محسوس فاللّه تعالى موجود فتصحّ رؤيته و ما درى أنّ ذلك القول ينتهى إلى التركيب و الافتقار و سائر صفات الجسم فى اللّه تعالى و لم يعلم من الشرع أنّ القائل بما تترتّب عليه لوازم غير بيّنه من حيث لا يشعر مأخوذ و محكوم بأحكام تلك اللوازم الشرعيّه، بل المعلوم خلافه، نعم لو كانت اللّوازم بيّنه و مع ذلك مال إليها و شبّهه تعالى بما يعلم تواليه الفاسده المترتّبه على رأيه يمكن أن يقال إنه مشبّه مشرك كافر.

و إن عنى معناه اللّغوى العارى عن الأحكام الشرعيّه توسّعا، أو أنّ هذا قول المشرك و هو لا يعلم به أو نظائر هذين الوجهين فلا كلام فيه إلاّ أنّ نحو هذا القائل ليس بمشرك كافر.

و قال - ره - فى باب ما جاء فى الرّؤيه من كتابه القيّم المفيد فى التوحيد (ص ١٠٨ طبع ايران ١٣٢١ ه): و الأخبار الّتى رويت فى هذه المعنى - يعنى فى الرؤيه - صحيحه و إنما تركت إيرادها فى هذا الباب خشيه أن يقرؤها جاهل بمعانيها فيكذب بها فيكفر باللّه عزّ و جلّ و هو لا يعلم.

و الأخبار التی ذکرها أحمد بن محمّد بن عیسی فی نوادره و الّتی أوردها محمّد بن أحمد بن یحیی فی جامعه فی معنی الرّؤیه صحیحه لا یردّها إلا مکذّب بالحقّ أو جاهل به، و ألفاظها ألفاظ القرآن، و لکلّ خبر منها معنی ینفی التشبیه و التعطیل و یثبت التوحید و قد أمرنا الأئمّه صلوات اللّه علیهم أن لا نکلّم الناس إلاّ علی قدر عقولهم.

و معنی الرّؤیه الوارده فی الأخبار العلم، و ذلک أنّ الدّنیا دار شکوک و ارتیاب و خطرات فإذا کان یوم القیامه کشف للعباد من آیات اللّه و اموره فی ثوابه و عقابه ما یزول به الشکوک و یعلم حقیقه قدره اللّه عزّ و جلّ، و تصدیق ذلک فی کتاب اللّه عزّ و جلّ: «لَقَدْ کُنْتَ فِی غَفْلَهٍ مِنْ هذا فَکَشَفْنا عَنْکَ غِطاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ » (ق - ۲۲).

فمعنی ما روی فی الحدیث أنه عزّ و جلّ یری أی یعلم علما یقینیّا کقوله عزّ و جلّ «أَ لَمْ تَرَ إِلی رَبِّکَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ » (الفرقان - ۴۵) و قوله تعالی: «أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِی حَاجَّ إِبْراهِیمَ فِی رَبِّهِ » (البقره - ۲۵۸) و قوله تعالی: «أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ خَرَجُوا مِنْ دِیارِهِمْ وَ هُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ » (البقره - ۲۴۳) و قوله تعالی:

«أَ لَمْ تَرَ کَیْفَ فَعَلَ رَبُّکَ بِأَصْحابِ الْفِیلِ » (الفیل - ۲) و أشباه ذلک من رؤیه القلب و لیست من رؤیه العین. إلی آخر ما أفاد قدّس سرّه و إنّما نقلنا موضع الحاجه من کلامه.

أقول: قوله - ره - فیکفر باللّه عزّ و جلّ و هو لا یعلم، کأنّما أراد به المعنی الثانی من المعنیین المتقدّمین فلا بأس أن یجعل کلامه فی التوحید قرینه علی حمل کلامه فی الاعتقادات علی ذلک أیضا، أی و من قال بالتشبیه فهو مشرک و هو لا یعلم.

فنقول: إنّ ما یدرک بالقوّه الباصره لا بدّ من أن یکون جسما کثیفا، لأنّ للرّؤیه شروطا.

فمنها أن یکون المرئیّ مقابلا للرائی أو فی حکم المقابل، و الثانی کرؤیه

الانسان وجهه فی المرآه و رؤیه الأعراض، لأنّ المقابل حقیقه هو الجسم و اعراضه مقابله للرائی بالتبع فهی فی حکم المقابل.

و منها عدم البعد المفرط.

و منها عدم القرب المفرط.

و منها عدم الصغر المفرط.

و منها عدم الحاجب بین الرائی و المرئی.

و منها أن یکون المرئیّ مضیئا إمّا من ذاته أو من غیره.

و منها أن یکون المرئیّ کثیفا أی مانعا للشعاع من النفوذ فیه فلو لم یکن کثیفا لا یمکن رؤیته.

سواء قیل: إنّ الابصار بخروج الشعاع من العین علی هیئه مخروط رأسه عند مرکز البصر و قاعدته عند سطح المبصر.

إمّا یکون ذلک المخروط مصمتا أو مرکبا من خطوط شعاعیّه مستقیمه أطرافه الّتی یلی البصر مجتمعه عند مرکزه ثمّ تمتدّ متفرّقه إلی البصر، فما ینطبق علیه من المبصر أطراف تلک الخطوط أدرکه البصر و ما وقع بین أطراف تلک الخطوط لم یدرکه.

و إمّا لم یکن الشعاع مخروطا أصلا بل هو خطّ مستقیم خارج من العین فإذا انتهی إلی المرئیّ تحرّک علی سطحه فی جهتی طوله و عرضه حرکه فی غایه السرعه و یتخیّل بحرکته هیئه مخروطه کما یتخیّل القطر النازل خطا مستقیما و النقطه الدائره بسرعه خطا مستدیرا، و هذا قول الریاضیّین ذهب إلی کلّ واحده من الشعب المذکوره طائفه منهم.

و سواء قیل: إنّ الابصار بالانطباع و هو مذهب الطبیعیّین و هو المختار عند أرسطو و أتباعه کالشیخ الرئیس حیث اختاره فی الشفاء.

أو قیل: إنّ المشف الذی بین البصر و المرئی یتکیّف بکیفیّه الشعاع الّذی هو فی البصر و یصیر بذلک آله للإبصار کما ذهب الیه طائفه من الحکماء.

أو قیل: لا انطباع و لا شعاع و إنّما الابصار بمقابله المستنیر للباصره فیقع حینئذ

للنفس علم اشراقیّ حضوریّ علی المبصر کما مال إلیه الشیخ الاشراقی شهاب الّدین السهروردی.

أو أنّ الإبصار بإنشاء صوره مماثله له بقدره اللّه من عالم الملکوت النفسانی مجرّده عن المادّه الخارجیّه حاضره عند النفس المدرکه قائمه بها قیام الفعل بفاعله لا قیام المقبول بقابله.

و بالجمله أنّ المحسوس لکلّ حاسّه هو الصوره الإدراکیّه المفارقه عن المادّه، لا الّتی هی فی مادّه جسمانیّه و مع ذلک لا بدّ فی الإبصار من مقابله البصر لما یقع صورته عند القوّه المدرکه و البصر، و من تحقّق سائر شروط الرؤیه کما ذهب إلیه المولی صدر المتألّهین فی السفر الرابع من الأسفار. و حجّه کلّ طائفه مذکوره فی محالّها و لسنا الان فی ذلک المقام.

و قد أشار إلی تلک الاراء فی کیفیه الابصار الحکیم السبزواریّ قدّس سرّه فی غرر الفرائد بقوله منظوما:

قد قیل الابصار بالانطباع و قیل بالخارج من شعاع

مضطرب الاخر أو مخروطی مصمت أو الّف من خطوط

لدی الجلیدیّه رأسه ثبت قاعده منه علی المرئی حوت

تکیّف المشفّ باستحاله بکیف ضوء العین بعض قاله

و بانتساب النفس و الاشراق منها لخارج لدی الاشراقی

و صدر الاراء هو رأی الصدر فهو بجعل النّفس رأیا یدری

للعضو أعداد إفاضه الصور قامت قیاما عنه کالذی استتر

و کیف کان و لو جازت رؤیته تعالی بالأبصار لزم أن یکون جسما ذا جهه لأنّ المرئی بالعین یجب أن یکون کثیفا مقابلا للرائی. و لیس ذلک إلاّ الأشیاء الّتی قبلنا، فاذن یلزم ترکیبه تعالی و تحدیده و افتقاره و غیرها من التوالی الباطله و المفاسد اللازمه علی هذا الرأی السخیف، تعالی اللّه عما یقول الجاهلون علوّا کبیرا.

فلمّا كانت البراهين العقليّه تمنعنا عن القول برويته تعالى بل برؤيه المفارقات مطلقا سواء كانوا عقولا أو نفوسا بالأبصار فلا يصحّ لنا الأخذ بظواهر الأحاديث المرويّه فى الرّؤيه بل بظاهر الايات القرآنيّه الناطقه فيها، و قد نعلم قطعا أنّ اللّه تعالى و حججه ما أرادوا معانيها الظاهره، و لذلك تصدّى العقلاء إلى درك معانيها الحقيقيّه و حمل ظاهرها على ما يوافقه صريح العقل و صحيح النقل.

مثلا أنهم بيّنوا فى قوله تعالى: «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَةٌ إِلى رَبِّها ناظِرَةٌ » (القيامه - ٢٣) الّذى تمسّك به الأشعرىّ و أتباعه فى القول بالرؤيه وجوها من المعانى الصحيحه التى تناسب حكم العقل و لا يأبى عنها طباع الايه.

روى الصدوق قدّس سرّه فى الباب الحادى عشر من عيون أخبار الرضا عليه السّلام باسناده عن ابراهيم بن أبى محمود قال: قال علىّ بن موسى الرّضا عليه السّلام فى قول اللّه تعالى «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَةٌ إِلى رَبِّها ناظِرَةٌ » يعنى مشرقه ينتظر ثواب ربّها.

و قال علم الهدى السيد المرتضى - ره - فى كتابه غرر الفوائد و درر القلائد (ص ١۶ طبع طهران ١٢٧٢ ه):

إنّ أصحابنا قد اعتمدوا فى إبطال ما ظنّ أصحاب الرّؤيه فى قوله تعالى «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَةٌ إِلى رَبِّها ناظِرَةٌ » على وجوه معروفه، لأنهم بيّنوا أنّ النظر ليس يفيد الرّؤيه و لا الرّؤيه من أجلّ محتملاته. و دلّوا على أنّ النظر ينقسم إلى أقسام كثيره منها تقليب الحدقه الصحيحه حيال المرئى طلبا لرؤيته، و منها النظر الّذى هو الانتظار، و منها النظر الّذى هو التعطف و الرّحمه، و منها النظر الّذى هو الفكر و التأمّل، و قالوا: إذا لم يكن فى أقسام النظر الرؤيه لم يكن للقوم بظاهرها تعلّق و احتجنا جميعا إلى طلب تأويل الايه من غير جهه الرؤيه، و تأوّلها بعضهم على الانتظار للثواب و إن كان المنتظر فى الحقيقه محذوفا و المنتظر منه مذكورا على عاده للعرب معروفه و سلّم بعضهم أنّ النظر يكون الرؤيه بالبصر و حمل الايه على رؤيه أهل الجنّه لنعم اللّه تعالى عليهم على سبيل حذف المرئى فى الحقيقه، و هذا الكلام مشروح فى مواضعه و قد بيّنا ما يورد عليه و ما يجاب عن الشبهه المعترضه فيه فى مواضع كثيره.

قال: و ههنا وجه غريب فى الايه حكى عن بعض المتأخّرين - قيل: إنّ ذلك البعض هو الصاحب بن عباد - لا يفتقر معتمده إلى العدول عن الظاهر أو إلى تقدير محذوف، و لا يحتاج إلى منازعتهم فى أنّ النظر يحتمل الرؤيه أولا يحتملها، بل يصحّ الاعتماد عليه، سواء كان النظر المذكور فى الايه هو الانتظار بالقلب أو الرؤيه بالعين، و هو أن يحمل قوله تعالى «إِلى رَبِّها » على أنه أراد به نعمه ربّها لأنّ الالاء النعم و فى واحدها أربع لغات يقال: ألى مثل قفا، و إلى مثل معى و ألى مثل ظبى، و إلىّ مثل حسىّ: قال الأعشى بكر بن وائل:

أبيض لا يرهب الهزال و لا يقطع رحما و لا يخون إلى

أراد أنه لا يخون نعمه و أراد تعالى بإلى ربّها نعم ربّها، و اسقط التنوين للإضافه.

قال: فإن قيل: أىّ فرق بين هذا الوجه و بين تأويل من حمل الايه على أنه اريد بها إلى ثواب ربّها ناظره يعنى رائيه لنعمه و ثوابه؟ قلنا: ذلك الوجه يفتقر إلى محذوف لأنه إذا جعل إلى حرفا و لم يعلّقها بالربّ تعالى فلا بدّ من تقدير محذوف و فى الجواب الّذى ذكرناه لا يفتقر إلى تقدير محذوف، لأنّ إلى فيه اسم تتعلّق به الرؤيه فلا يحتاج إلى تقدير محذوف غيره، و اللّه أعلم بالصواب، انتهى كلامه رفع مقامه، و ذكر البيت الطبرسى - ره - أيضا فى التفسير و استشهد به بأنّ إلى فى الايه اسم مفرد الالاء.

و جميع الايات الّتى تمسّك بها الأشاعره كان من هذا القبيل، و كذا الأخبار الظاهره فى الرؤيه، و لو كان خبر ناصّا فى مقصودهم بالفرض لرفضناه و نضربه على الجدار لعلمنا بأنّه موضوع و إلّا لما خالف العقل و القرآن.

على أنّ للرّوايات التى تعلّقوا بها أيضا معانى صحيحه كما سنشير إلى نبذه منها عند شرح الأحاديث الاتيه المرويّه عن الأئمه عليهم السّلام فى إبطال رؤيته تعالى بالأبصار.

ثمّ إنّ الأشاعره سلكوا فى قولهم هذا مسلك قولهم فى الكلام النفسى حيث

زعموا فی ماهیّه کلامه تعالی أنه معنی قدیم قائم بذاته لیس بحرف و لا صوت و لا أمر و لا نهی و لا خبر و لا استخبار و غیر ذلک من أسالیب الکلام، لأنهم مع ذهابهم إلی تجرّده تعالی قالوا برؤیته بالأبصار و لکنه یری لا کما یری الاجسام بل یری و لیس فوقا و لا تحتا و لا یمینا - الی آخر ما نقلنا من مذهبهم فی الرؤیه.

ثمّ إنّ بعض الأشاعره لمّا التفتوا إلی سخافه رأی شیخهم فی الرؤیه تصدّی لحمل کلامه علی وجه لعلّه یوافق حکم العقل فقال: لیس مرادنا بالرؤیه الانطباع أو خروج الشعاع، بل الحاله الّتی تحصل من رؤیه الشیء بعد حصول العلم به.

و مراده من کلامه هذا أنه لیس المراد بالرؤیه هو الانکشاف التامّ المسلّم جوزاه عند الکلّ، و لا ارتسام صوره المرئیّ فی العین المسلّم امتناعه عند الکلّ بل أمر آخر وراء ذلک یسمّونه بالحاله الّتی تحصل من رؤیه الشیء بعد حصول العلم کما صرّح به شارح الفصوص المنسوب إلی الفارابی، و الفخر الرازی فی المحصّل و الرجلان من کبار الأشاعره.

فقال الأوّل (ص ۱۲۶ طبع طهران ۱۳۱۸ ه): مذهب أهل الحقّ و هم الأشاعره أنّ اللّه تعالی یجوز أن یری منزّها عن المقابله و الجهه و المکان، و خالفهم فی ذلک سائر الفرق، و لا نزاع للنافین فی جواز الانکشاف التامّ العلمی، و لا للمثبتین فی امتناع ارتسام صوره المرئیّ فی العین، و اتصال الشعاع الخارج من العین بالمرئیّ إنما محلّ النزاع إذا عرّفنا الشمس مثلا بحدّ أو رسم کان نوعا من الإدراک، ثمّ إذا بصرناها و غمضنا العین کان نوعا آخر فوق الأوّل، ثمّ إذا فتحنا العین یحصل لنا من الإدراک نوع آخر فوق الأوّلین نسمیّها الرّؤیه و لا یتعلّق فی الدّنیا إلّا بما هو فی جهه أو مکان، فمثل هذه الحاله الادراکیه هل یصحّ أن یقع بدون المقابله و الجهه و أن یتعلّق بذات اللّه تعالی منزّهه عن الجهه و المکان أم لا فالأشاعره یثبتونها و المعتزله و سائر الفرق ینکرونها. انتهی کلامه.

و لا یخفی علیک أنه لم یأت بما یغنیهم و ینجیهم من مهالک رأیهم الکاسد، و أورد علیه الفخر فی المحصّل اعتراضات کثیره مع أنه حرّر البحث أیضا مثل ذلک

الرّجل و قال: محل النزاع ذلک الأمر الاخر لا الأوّلان، و اختار آخر الأمر أنّ المعتمد فی مسأله الرؤیه الدّلائل السمعیّه.

و نقل کلامه و إن کان مفضیا إلی إطناب، و لکن لمّا کان الرّجل من أعاظم الأشعریّه، و قوله یعتنی به فی تقریر ما ذهبوا إلیه یعجبنی نقله حتّی یعلم منه أنهم لمّا رأوا رکاکه رأی رئیسهم تصدّوا إلی تحصیل مخلص، فتراهم أنّهم فی کلّ و ادیهیمون، فذهب بعضهم الی أنّ المراد من الرؤیه تلک الحاله، و الاخر إلی أنّه الکشف التامّ، و ثالث إلی أنّ المعتمد الدّلائل السمعیّه مع أنّ شیخهم أبا الحسن علیّ ابن إسماعیل الأشعری اعتقد خلاف ما بیّنوه.

قال الشهرستانیّ فی الملل و النحل (ص ۴۵ طبع ایران ۱۲۸۸ ه): و من مذهب الأشعری أنّ کلّ موجود فیصحّ أن یری، فإنّ المصحّح للرؤیه إنّما هو الوجود، و البارئ تعالی موجود فیصحّ أن یری، و قد ورد السمع بأنّ المؤمنین یرونه فی الاخره قال اللّه تعالی «وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ ناضِرَهٌ إِلی رَبِّها ناظِرَهٌ » إلی غیر ذلک من الایات و الأخبار. قال: و لا یجوز أن تتعلّق به الرؤیه علی جهه و مکان و صوره و مقابله و اتّصال شعاع أو علی سبیل انطباع فإنّ ذلک مستحیل.

انتهی قوله.

و أقول: إنّ قول الأشعری یضاهی ما ذهب إلیه الملحدون قدیما و حدیثا حیث قالوا: کلّ ما یری فهو موجود، فلو کان اللّه موجودا کان مرئیّا، فحیث لم نره فلیس بموجود.

علی أنّه یرد علی الأشعری أنّ المعانی و المشمومات و المسموعات و کثیرا من الأجسام کالهواء و الفلک و جمیع المشفّ الذی ینفذ فیه نور البصر لا تصحّ أن تری، اللّهمّ إلاّ أن یقال: إنّ الرّجل لمّا کان یعتقد بالإراده الجزافیّه و یجوّز تخلّف المسبّبات عن الأسباب إلاّ أنّ عاده اللّه جرت باحراق النار و تبرید الماء مثلا لا أنّ النار سبب للإحراق، یقول فی عدم رؤیه تلک الأشیاء أیضا بتخلّفها عن أسبابها و بأنّ إراده اللّه لم تجر برؤیتها.

أمّا كلام الفخر الرازى فى المحصّل فقال (ص ۱۳۷ طبع مصر ۱۳۲۳ ه) «مسأله» اللّه تعالى يصحّ أن يكون مرئيّا، خلافا لجميع الفرق، أمّا الفلاسفه و المعتزله فلا إشكال فى مخالفتهم، و أمّا المشبّهه و الكراميّه فلأنّهم إنما جوّزوا رؤيته لاعتقادهم كونه تعالى فى المكان و الجهه و أمّا بتقدير أن يكون هو تعالى منزّها عن الجهه فهم يحيلون رؤيته، فثبت أنّ هذه الرؤيه المنزّهه عن الكيفيّه مما لا يقول به أحد إلّا أصحابنا.

و قبل الشروع فى الدّلاله لا بدّ فى تلخيص محلّ النزاع.

فإنّ لقائل أن يقول: إن أردت بالرؤيه الكشف التامّ فذلك مسلّم، لأنّ المعارف تصير يوم القيامه ضروريّه، و إن أردت بها الحاله الّتى نجدها من أنفسنا عند اتّصال الشعاع الخارج من العين إلى المرئى أو عن حاله مستلزمه لارتسام الصوره أو لخروج الشعاع و كلّ ذلك فى حق اللّه تعالى محال، و إن أردت به أمرا ثالثا فلا بدّ من إفاده تصوّره، فإنّ التصديق مسبوق بالتصوّر.

و الجواب أنّا إذا علمنا الشىء حال مالا نراه ثمّ رأيناه فانّا ندرك تفرقه بين الحالين. و قد عرفت أنّ تلك التفرقه لا يجوز عودها إلى ارتسام الشبح فى العين، و لا إلى خروج الشعاع منها، فهى عائده إلى حاله اخرى مسمّاه بالرؤيه فندّعى أنّ تعلّق هذه الصفه بذات اللّه جائز، هذا هو البحث عن محلّ النزاع، و المعتمد أنّ الوجود فى الشاهد علّه لصحّه الرؤيه فيجب أن يكون فى الغائب كذلك.

قال: و هذه الدلاله ضعيفه من وجوه:

أحدها أنّ وجود اللّه تعالى عين ذاته، و ذاته مخالف لغيره فيكون وجوده مخالفا لوجود غيره فلم يلزم من كون وجودنا علّه لصحّه الرؤيه كون وجوده كذلك.

سلّمنا أنّ وجودنا يساوى وجود اللّه تعالى و مجرّد كونه وجودا لكن لا نسلّم أنّ صحه الرؤيه فى الشاهد مفتقره إلى العلّه، فإنّا بيّنا أنّ الصحّه ليست أمرا ثبوتيّا فتكون عدميّه، و قد عرفت أنّ العدم لا يعلّل.

سلّمنا أنّ صحّه رؤيتنا معلّله فلم قلت إنّ العلّه هى الوجود؟ قالوا: لأنّا

نرى الجوهر و اللّون قد اشتركا فى صحّه الرؤيه، و الحكم المشترك لابدّ له من علّه مشتركه و لا مشترك إلاّ الحدوث و الوجود، و الحدوث لا يصلح للعلّيه، لأنّه عباره عن وجود مسبوق بالعدم، و العدم نفى محض، و العدم السابق لا دخل له فى التأثير فيبقى المستقلّ بالتأثير محض الوجود، فنقول: لا نسلّم أنّ الجوهر مرئىّ على ما تقدّم.

سلّمناه لكن لا نسلّم أنّ صحّه كون الجوهر مرئيّا يمنع حصولها فى اللّون مرئيّا، فلم لا يجوز أن يقال: الصحّتان نوعان تحت جنس الصحّه، تحقيقه أنّ صحّه كون الجوهر مرئيّا يمتنع حصولها فى اللّون، لأنّ اللّون يستحيل أن يرى جوهرا و الجوهر يستحيل أن يرى لونا، و هذا يدلّ على اختلاف هاتين الصحّتين فى الماهيه سلّمنا الاشتراك فى الحكم فلم قلت: إنه يلزم من الاشتراك فى الحكم الاشتراك فى العلّه؟ بيانه ما تقدّم من جواز تعليل الحكمين المتماثلين بعلّتين.

مختلفتين.

سلّمنا وجوب الاشتراك فلم قلت: إنه لا مشترك سوى الحدوث و الوجود و عليكم الدلاله. ثمّ نحن نذكره و هو الإمكان و لا شكّ أنّ الإمكان مغاير للحدوث فان قلت: الامكان عدمىّ قلت: فامكان الرؤيه أيضا عدمىّ، و لا استبعاد فى تعليل عدمىّ بعدمىّ.

سلّمنا أنه لا مشترك سوى الحدوث و الوجود فلم قلت: إنّ الحدوث لا يصلح قوله لأنه عباره عن مجموع عدم و وجود؟ قلنا: لا نسلّم بل هو عباره عن كون الوجود مسبوقا بالعدم و مسبوقيّه الوجود بالعدم غير نفس العدم. و الدّليل عليه أنّ الحدوث لا يحصل إلاّ فى أوّل زمان الوجود، و فى ذلك الزمان مستحيل حصول العدم فعلمنا أنّ الحدوث كيفيه زائده على العدم.

سلّمنا أنّ المصحّح هو الوجود فلم قلت: إنه يلزم من حصوله فى حقّ اللّه تعالى حصول الصحّه فانّ الحكم كما يعتبر فى تحقّقه حصول المقتضى يعتبر فيه أيضا انتفاء المانع، فلعلّ ماهيّه اللّه تعالى أو ماهيّه صفه من صفاته ينافى هذا الحكم و ممّا يحقّقه إنّ الحياه مصحّحه للجهل و الشهوه، ثمّ إنّ حياه اللّه تعالى لا تصحّحها

إمّا لأنّ الاشتراك ليس إلاّ فى اللفظ، أو اشتراكا فى المعنى لكن ماهيّه ذات اللّه تعالى و ماهيّه صفه من صفاته ينافيهما، و على التقديرين فإنه يجوز فى هذه المسأله ذلك أيضا.

سلّمنا أنه لم يوجد المنافى لكن لم لا يجوز أن يكون حصول هذه الرؤيه فى أعيننا موقوفا على شرط يمتنع تحقّقه بالنسبه إلى ذات اللّه تعالى، فإنّا لا نرى المرئىّ إلاّ إذا انطبعت صوره صغيره متساويه للمرئى فى الشكل فى أعيننا، و فى المحتمل أن يكون حصول الحاله المسمّاه بالرؤيه مشروطا بحصول هذه الصوره أو كان مشروطا بحصول المقابله، و لمّا امتنع حصول هذه الامور بالنسبه إلى ذات اللّه لا حرم امتنع علينا أن نرى ذات اللّه تعالى و المعتمد فى المسأله الدّلائل السمعيّه:

أحدها أنّ رؤيه اللّه تعالى معلّقه باستقرار الجبل و هو ممكن و المعلّق على الممكن ممكن فالرؤيه ممكنه.

و ثانيها أنّ موسى عليه الصلاه و السّلام سأل الرؤيه و لو لم تكن الرؤيه جائزه لكان سؤال موسى عبثا أو جهلا.

و ثالثها قوله تعالى «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَهٌ إِلى رَبِّها ناظِرَهٌ » انتهى ما أردنا من نقل كلامه فى المسأله فعلمت أنه صرّح بأنّ المراد بالرؤيه عند الأشعرى و أتباعه ليس الانكشاف التام، و لا ارتسام صوره المرئى فى العين، لعدم الخلاف فى صحّه الأوّل و بطلان الثانى بل المراد تلك الحاله الإدراكيه الّتى فسّرت.

و لمّا كان هذا المعنى أيضا غير مستقيم بوجوه اشير إلى بعضها عدل عنه الفخر و تمسّك بظاهر الايات الثلاث، مع أنها لا تدلّ على مرادهم.

و العجب من الفخر كيف اعتمد على الايات فى إفاده ذلك المعنى الذى يأبى عنه العقل و النقل أيضا كقوله تعالى «لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ». (الأنعام - ١٠٤) و كيف تدركه الأبصار و هو اللطيف الخبير. و فى كلمه

اللّطیف فی المقام لطائف یفهمها من کان له قلب.

نعم الوجه الأوّل الّذی بیّنه بعض آخر منهم من أنّ معنی الرؤیه عندهم الکشف التامّ أی ینکشف لعباده المؤمنین فی الاخره انکشاف البدر المرئی متین غایه المتانه، لما علمت آنفا من أنّ الدّنیا دار شکوک و ارتیاب، فاذا کان یوم القیامه کشف للعباد ما یزول به الشکوک.

قال بعض المحقّقین کما نقل المولی صدرا عنه فی الفصل الرابع من الموقف السابع من السفر الرابع من الأسفار:

إنّ الإنسان ما دام فی مضیق البدن و سجن الدّنیا مقیّدا بقیود البعد و المکان و سلاسل الحرکه و الزمان، لا یمکنه مشاهده الایات الافاقیّه و الأنفسیّه علی وجه التمام و لا یتلوها دفعه واحده إلّا کلمه بعد کلمه، و حرفا بعد حرف، و یوما بعد یوم و ساعه بعد ساعه.

فیتلو آیه و یغیب عنه اخری، فیتوارد علیه الأوضاع، و یتعاقب له الشئون و الأحوال، و هو علی مثال من یقرأ طومارا و ینظر إلی سطر عقیب آخر، و ذلک لقصور نظره و قوّه إدراکه عن الإحاطه بالتمام دفعه واحده قال تعالی: «وَ ذَکِّرْهُمْ بِأَیّامِ اللّهِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ » (ابراهیم – ۵).

فإذا قویت بصیرته و تکحّلت عینه بنور الهدایه و التوفیق کما یکون عند قیام الساعه فیتجاوز نظره عن مضیق عالم الخلق و الظلمات إلی عالم الأمر و النور فیطالع دفعه جمیع ما فی هذا الکتاب الجامع للایات من صور الأکوان و الأعیان کمن یطوی عنده السجلّ الجامع للسطور و الکلمات، و إلیه الإشاره بقوله تعالی «یَوْمَ نَطْوِی السَّماءَ کَطَیِّ السِّجِلِّ لِلْکُتُبِ » (الأنبیاء – ۱۰۴) و قوله: «وَ السَّماواتُ مَطْوِیّاتٌ بِیَمِینِهِ ».

و إنّما قال بیمینه لأنّ أصحاب الشمال و أهل دار النکال لیس لهم نصیب فی طیّ السماء بالقیاس إلیهم و فی حقّهم غیر مطویّه أبدا، لتقیّد نفوسهم بالأمکنه و الغواشی کما قال تعالی «لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَواشٍ » (الأعراف – ۴۲)

فلو كانت الأشاعره عنوا من قولهم هذا المعنى أعنى ذلك الكشف التامّ الذى بيّنه ذلك البعض، فنعم الوفاق، و إلّا فلا يتصوّر منه إلّا الرؤيه بالبصر و هو باطل عقلا و سمعا، و لكن قد عرفت أنّ هذا المعنى اللّطيف الصحيح ليس بمراد الأشعرى و أتباعه كما صرّح به الرّجلان و الشهرستانى فى الملل و غيرهم.

ثمّ إنّ حمل الحائطيّه و الحدثيّه خبر رؤيه البارى تعالى مثل قوله صلّى اللّه عليه و آله «إنّكم سترون ربّكم كما ترون القمر ليله البدر لا تضامون فى رؤيته» و أشباهه على رؤيه العقل الأوّل كما نقل عنهما الشهرستانىّ فى الملل على ما قدّمنا آنفا فليس بصحيح أيضا.

و ذلك لأنهما حملا كلمه الربّ فى الحديث على العقل الأوّل من حيث إنه مربّ لما دونه من الموجودات و هذا لا بأس به كما برهن فى محلّه أنّ لكلّ نوع من الامور الّتى تلينا فردا مجرّدا عقلائيّا على صورته يسمّى ربّ ذلك النوع و هو تعالى ربّ أرباب النوعيّات، و لكنّهما أخطئا فى هذا الرأى أيضا من حيث إنهما اختاراه حذرا من الإشكال الوارد على ظاهر الحديث أعنى ما يتبارد إليه الذّهن من أنّ كلمه الرّبّ هو اللّه تعالى ربّ العالمين و قد كرّا إلى ما فرّا منه، لأنّ العقل الأوّل لا يمكن رؤيته بالأبصار، لأنّه من الموجودات النوريّه المحضه و المجرّدات الصرفه، و المفارقات مطلقا سواء كانوا عقولا أو نفوسا لا يمكن رؤيتهم بالأبصار، لأنّهم ليسوا بجسم و لا جسمانىّ، و ليس لهم جهه و كثافه و ثقل و غيرها من أوصاف الجسم.

على أنّ الأجسام المشفّه و كثيرا من الأعراض مع كونها فى جهه لا ترى و حكم بما أشرنا إليه العقل و عاضده الشرع، فقد قام البرهان على أنّ الصادر الأوّل لا يكون إلاّ عقلا و العقل لا يكون إلا مجرّدا. و قد قال اللّه تعالى: «ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها » (التوبه - ۲۶) و قال تعالى: «فَأَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَ أَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْها » (التوبه - ۴۰) و قال تعالى: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَهَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ »

«رِيحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها » (الأحزاب – ۱۰) و الجنود فی الایات الملائکه، و ذلک أنّ اللّه تعالی قال: «لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ فِی مَواطِنَ كَثِيرَةٍ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَ ضاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها وَ عَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ذلِكَ جَزاءُ الْكافِرِينَ » (التوبه – ۲۵ و ۲۶).

و من تلک المواطن بدر و قد قال اللّه تعالی: «وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ بِبَدْرٍ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاثَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَهِ مُنْزَلِينَ بَلى إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هذا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَهِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَهِ مُسَوِّمِينَ » (آل عمران ۱۲۱–۱۲۳).

و قال تعالی. «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجابَ لَكُمْ أَنِّی مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلائِكَهِ مُرْدِفِينَ » (الأنفال – ۱۰).

و قد قال أمیر المؤمنین علیه السّلام حین سئل عن العالم العلوی: صور عاریه عن الموادّ، خالیه عن القوّه و الاستعداد، تجلّی لها فأشرقت، و طالعها فتلألأت، ألقی فی هویّتها مثاله، و أظهر عنها أفعاله. الحدیث.

و هذه الصور قد یعبّر عنهم بالعقول، و قد یعبّر عنهم بالملائکه، و إذا کانوا عارین عن الموادّ لا یمکن رؤیتهم بالأبصار، لما أشرنا إلیه آنفا من أنّ المرئیّ بالبصر یجب أن یکون ماديّا کثیفا، و قد قدّمنا فی المباحث السابقه نبذه من الکلام فی ذلک (راجع ص ۷۹ ج ۲ من التکمله).

و أمّا جواب الأقوال الّتی نقلها الشهرستانیّ من أنّ داود الجواری ذهب إلی أنّ معبوده جسم و لحم و دم – إلخ، و أنّ مضر و کهمش و الهجیمی أجازوا علی ربّهم الملامسه و المصافحه، و أنّ المخلصین یعانقونه فی الدّارین و غیرهما من أقوال المشبّهه فهو أنّهم شبّهوه تعالی بأنفسهم.

على حذوما أفاده مولانا الامام الخامس محمّد بن علىّ الباقر عليه السّلام: هل سمّى عالما قادرا إلّا لما وهب العلم للعلماء، و القدره للقادرين؟ و كلّما ميّزتموه بأوهامكم فى أدقّ معانيه فهو مخلوق مصنوع مثلكم.

و فى روايه اخرى عن الصادق عليه السّلام: كلّما ميّزتموه بأوهامكم فى أدقّ معانيه مخلوق مصنوع مثلكم مردود إليكم، و لعلّ النمل الصغار تتوهّم أنّ للّه سبحانه زبانتين، فانّ ذلك كمالها، و تتوهّم أنّ عدمهما نقصان لمن لا يتّصف بهما، و كذا حال العقلاء فيما يصفون اللّه سبحانه و تعالى به.

و أمّا الروايات الموعوده فقد رويت عن أئمّتنا المعصومين عليهم السّلام فى إبطال رؤيته تعالى بالأبصار مطلقا روايات لطيفه دقيقه لو تأمّل فيها من كان له قلب سليم و سرّ نقىّ علم أنّ تلك الدّقائق الحكميّه و المعارف الحقّه الالهيّه، و الاشارات التوحيديّه و الاصول الكليّه العقليّه الّتى لم تبلغ إليها أفكار أوحدى الناس فى تلك الأعصار فضلا عن غيرهم، و لا يدركها الراسخون فى العلوم الالهيّه و المعارف العقليّه إلّا بعد تلطيف سرّ، و تصفيه فكر، و تجريد ذهن، و مدد سماوىّ إنما فاضت من سماء صدور الّذين هم المستضيئون بأنوار الرّحمن، و العارفون ببطون القرآن، و العالمون بالعلوم اللّدنيّه المستفاضه من لدن مبدء العالم عليهم و هم الذين فتحوا أبواب الاستدالال العقلى على العلوم الربوبيّه.

و المتضلّع فى أقوال علماء الشرع و مباحثهم الكلاميّه المنقوله من الخاصّه و العامّه علم أنّ قصارى استدلالهم على اصول العقائد و غيرها كانت مقصوره بمفاهيم الايات و الأحاديث الظاهره و لم يعهد منهم إقامه نحو تلك البراهين العقليه المأثوره عن آل محمّد صلّى اللّه عليه و آله.

فعليك بما رواه عنهم ثقه الإسلام أبو جعفر الكلينى فى الكافى، و الشيخ الأجلّ الصدوق فى التوحيد و الأمالى، و الشيخ الجليل الطبرسىّ فى الاحتجاج، و بما استنبط منها المتألّهون من مطالب عرشيّه رقيقه، و نكات عقليّه أنيقه مما يضىء العقل و يقويه و يحييه.

إذا شئت أن ترضى لنفسك مذهبا و تعرف صدق القول من كذب أخبار

فوال أناسا قولهم و حديثهم روى جدّنا عن جبرئيل عن البارى

و دونك شرح الحكيم المتألّه المولى صدر الشيرازى، و شرح الحكيم المولى محمّد صالح المازندرانى، و شرح الحكيم الفيض فى الوافى على اصول الكافى و شرح الحكيم القاضى السعيد القمى على كتاب التوحيد للصّدوق، و شروح غيرهم من فحول العلماء على الكافى و التوحيد و غيرهما ممّا رويت عن أئمّتنا الطاهرين حتى يتبين لك أنّ المعارف الحقّه فى الاصول الإعتقاديّه هى الّتى أفادوها و بيّنوها لأهلها، و أنّ من حاد عنها فقد سلك طريقه عمياء قاده الهوى إليها، و أطاع الوهم فأضلّه الجادّه الوسطى و أنّ من عزى إلى الإماميّه غير ما هداهم إليها أئمّتهم فقد افترى.

فقد يخلق بنا الان أن نذكر عدّه روايات فى ذلك الموضوع المعنون و نفسّرها بقدر الوسع على الإيجاز و الاختصار، دون التطويل و الإكثار عسى أن ينفع طالب الرّشاد و باغى السداد فنقول و باللّه التوفيق و عليه التكلان:

إنّ الكلينىّ قدّس سرّه قد نقل فى الباب التاسع من كتاب التوحيد من جامعه اصول الكافى المترجم بباب إبطال الرؤيه أحاديث عنهم عليهم السّلام و أتى بطائفه منها الصّدوق قدّس سرّه فى التوحيد و الأمالى، و الشيخ الجليل الطبرسى - ره - فى الاحتجاج، و العلّامه المجلسى فى البحار، و نحن اخترنا منها ما نوردها ههنا و نبحث عن معانيها و نكشف القناع عن دقائقها و لطائفها بعون اللّه تعالى.

الحديث الاول

و هو الحديث الرابع من ذلك الباب من الكافى رواه باسناده عن أحمد بن إسحاق قال: كتبت إلى أبى الحسن الثالث عليه السّلام أسأله عن الرؤيه و ما اختلف فيه الناس، فكتب عليه السّلام: لا يجوز الرؤيه ما لم يكن بين الرائى و المرئى هواء ينفذه البصر فاذا انقطع الهواء عن الرائى و المرئى لم تصحّ الرؤيه، و كان فى ذلك الاشتباه، لأن الرائى متى ساوى المرئىّ فى السبب الموجب بينهما فى الرؤيه وجب الاشتباه

و كان ذلك التشبيه لأنّ الأسباب لا بدّ من اتّصالها بالمسبّبات.

و روى الحديث الصدوق فى باب ما جاء فى الرؤيه من كتابه التوحيد عن الحسين بن أحمد بن إدريس، عن أبيه، عن أحمد بن إسحاق أيضا، و بينهما اختلاف فى الجمله و على ما فى التوحيد: قال: كتبت إلى أبى احسن الثالث عليه السّلام عن الرؤيه و ما فيه الناس - فاذا انقطع الهواء و عدم الضياء بين الرائى - و كان فى فى ذلك التشبيه - إلخ. و قال المجلسىّ - ره - فى مرآه العقول: و فى بعض النسخ لم ينفذه البصر.

و رواه أيضا الشيخ الجليل الطبرسى فى الاحتجاج عن أحمد بن اسحاق عنه عليه السّلام: قال: كتبت إلى أبى الحسن علىّ بن محمّد عليهما السّلام أسأله عن الرؤيه و ما فيه الخلق، فكتب عليه السّلام: لا يجوز الرؤيه، و فى وجوب اتّصال الضياء بين الرائى و المرئى وجوب الاشتباه، و اللّه منزّه عن الاشتباه، فثبت أنه لا يجوز على اللّه تعالى الرؤيه بالأبصار، لأنّ الأسباب لا بدّ من اتّصالها بالمسبّبات.

أقول: يعلم من عقد ذلك الباب فى الكافى و التوحيد و فى الغرر و الدّرر للشريف المرتضى علم الهدى، و فى أوائل المقالات للشيخ الأجلّ المفيد، و فى غيرها من الكتب الكلاميّه و الرّوائيّه، و من سؤال الناس الأئمّه عليهم السّلام عن الرؤيه سيما من سؤال محمّد بن عبيد أبا الحسن الرضا عليه السّلام عن الرؤيه و ما ترويه العامّه و الخاصّه و من سؤال عبد السّلام بن صالح الهروى عنه عليه السّلام رواه الطبرسى فى الاحتجاج و الصدوق فى أوّل الباب الحادى عشر من عيون أخبار الرضا عليه السّلام قال: قلت لعلىّ بن موسى الرضا عليه السّلام: يا ابن رسول اللّه ما تقول فى الحديث الذى يرويه أهل الحديث أنّ المؤمنين يزورون ربّهم إلخ. و من سؤال أحمد بن إسحاق أبا الحسن الثالث عليه السّلام عن الرؤيه و ما اختلف فيه النّاس و غيرها ممّا سيأتى طائفه منها و بيانها أنّ البحث عن الرؤيه كان دارجا و رائجا فى تلك الأعصار جدّا.

قال القاضى نور اللّه نوّر اللّه مرقده فى المجالس عند ترجمه اسماعيل بن علىّ ابن إسحاق بن أبى سهل بن نوبخت البغدادى نقلا عن النجاشى أنه صنّف كتابا فى استحاله

رؤیه القدیم.

اغترّ کثیر من النـاس بظـاهر الایات و الأخبار، و تفنّنت الاراء فیها و کان محضـر الأئمّه مختلف الناس یسألونهم عن الرؤیه و کان الأئمه علیهم السّـلام یقودهم إلی الصـراط السویّ، و یهـدیهم إلی مناهج الصدق ببراهین متقنه متفنّنه علی حسب اختلاف عقول الناس و وسعهم.

ثمّ لمّـا کـان ذلک البحث دائرا و مال غیر فرقه إلی التشبیه و الرؤیه بالأبصار و کانت فطره الناس السـلیمه تأبی عن قبول الرؤیه و التشبیه و أشـباههما التجئوا إلی الأئمّه الهـداه المهـدیّین لعلمهم بأنهم علیهم السّـلام خزنه علمه تعالی و عیبه وحیه، و بأنّ عنـدهم مفاتیح الحکمه و علم الکتاب و فصل الخطاب، فتبصّر ثمّ استقم.

أبو الحسن الثالث هو الإمام العاشر علیّ بن محمّد الهادی العسکری علیه السّلام کما فی روایه الطبرسی فی الاحتجاج.

و أحمـد بن إسـحاق بن سـهل القمی کان ثقه قال الکشـیّ فی الرجال: إنه عاش بعد وفاه أبی محمّد (الحسن بن علیّ العسـکریّ علیهما السّلام).

سأله علیه السّـلام عن الرؤیه هل یجوزها أم لا و عمّا اختلف فیه الناس من جوازها عنـد بعض و اسـتحالتها عند آخر، و المراد أنه سأله علیه السّـلام عن المذهب الحقّ فی ذلک فکتب علیه السّلام إلیه بأنّ رؤیته تعالی بالأبصار مستحیله. لأنّ الرؤیه تلازم تجسّم البـاری و تحیّزه، و ذلـک لأـنّ الرؤیه إنمـا تتحقّق إذا کـان بین الرائی و المرئی هواء نیفـذه البصـر، فإذا انقطع الهواء عن الرائی و المرئی بأن وقع بینهما حائل مثلا لم تصـحّ الرؤیه، فاذا لا بـد أن یکون المرئی شبیها بالرائی من حیث انهما وقعا فی طرفی امتـداد فاصل هو الهواء و تحقّق بینهما الوضع بمعنی تمام المقوله علی هیئه مخصوصه لازمه للإبصار.

و المراد بالاشـتباه هو هـذا المعنی فی المقـام أی کون المرئی شبیهـا بـالرائی فی تلـک الصـفات الخـاصّه بالأجسـام من الوضع و المحاذاه و التقابل و الطرف و الجهه و غیرها یقال: اشتبه الشیئان إذا أشبه کلّ منهما الاخر، و کان ذلک الاشتباه تشبیهه

تعالى بالأجسام و هو منزّه عن ذلك فلا تدركه الأبصار.

و إنّما يجب فى الرؤيه واسطه الهواء بين الرائى و المرئى و كونهما طرفى الواسطه بحيث يساوى أى يسامت الرائى المرئى، و ذلك كلّه يكون موجبا لكون المرئى شبيها بالأجسام، لأنّ الهواء المتوسط سبب للرؤيه، و هى سبب لمسامته الرائى و المرئى فى طرفى الواسطه، و المسامته سبب لكون كل منهما فى حيّز وجهه فهى أسباب لوجوب المشابهه بينه تعالى و الأجسام، و الأسباب لا بدّ أن تكون متصله بمسبّباتها غير منفكّه عنها.

و بالجمله إنه عليه السّلام احتجّ على بطلان رؤيته تعالى بالأبصار بقياسين: أحدهما قياس اقترانىّ مؤلّف من متّصلتين، و الاخر قياس استثنائىّ مؤلّف من شرطيّه هى نتيجه الأوّل و حمليّه، و صورتهما:

كلّما كان الشىء مرئيّا بالأبصار وجب أن يكون طرف الهواء المتوسط و مقابلا للرائى، و كلّما كان كذلك فهو جسم، ينتج كلّما كان الشىء مرئيّا بالأبصار فهو جسم، ثمّ نقول: لو كان اللّه تعالى مرئيّا بالأبصار فهو جسم، لكنّه ليس بجسم فليس بمرئىّ.

إن قلت: قد يرى الأشياء و هى أو الرائى تحت الماء الصافيه فليس بينهما إلّا ماء نيفذها نور البصر، و ليس من شروط الإبصار أن يكون الواسطه هواء ليس إلّا فكيف قال عليه السّلام: ما لم يكن بين الرائى و المرئى هواء ينفذه البصر؟ أقول: المذهب المصنور فى الإبصار سواء كان بخروج الشعاع أو الانطباع أو غيرهما أنه لا بدّ من توسّط جسم شفاف كما سيأتى برهانه، و أمّا كونه هواء فقط فليس بواجب و لكن لمّا كان أكثر ما يبصر بالقوّه الباصره إنّما كان الهواء بينهما متوسّطا و كان انس الناس به آكد لهج به عليه السّلام على سبيل ذكر مصداق لا على سبيل الانحصار.

و ذهب بعض أعاظم العصر إلى أنّ الهواء فى الحديث ليس الهواء الّذى هو أحد العناصر حيث قال: الهواء فى لغه العرب هو الخلاء العرفى قال اللّه تعالى:

«وَ أَفْئِدَتُهُمْ هَواءٌ » أی خالیه من العقل و التدّبر، و قال جریر: و مجاشع قصب هوت أجوافه أی خلت أجوافه، و فی الصحاح کلّ خال هواء، و هدا هو المراد هنا لا الهواء المصطلح للطبیعیّین و هو جسم رقیق شفّاف کما حمله علیه صدر المتألّهین قدّس سرّه و هذا الهواء الّذی هو جسم رقیق عند العرف بمنزله العدم.

و الحاصل أنه لا- بد للرؤیه من فاصله بین الرائی و المرئی، و یتحقّق الفاصله بعدم وجود جسم کثیف، و الأجسام الفلکیّه غیر مانعه للرؤیه لأنّها أشفّ و أرقّ من هذا الهواء المکتنف للأرض، فهی بمنزله الهواء فیکون الهواء فی لغه العرب أقرب من البعد المفطور الّذی یقول به بعض الفلاسفه، انتهی موضع الحاجه من نقل کلامه.

أقول: لا کلام فی أنّ الهواء أحد معانیه ما ذکره کما قدّمنا البحث عن ذلک فی شرح الکتاب السابع، و لکن لیس هذا المعنی بمراد فی الحدیث، لبطلان الخلاء أوّلا، و عدم تحقّق الرؤیه بلا واسطه جسم شفاف بین الرائی و المرئی ثانیا و إن ذهب بعض إلی أنّ الواسطه کلّما کانت أرقّ کانت الرؤیه أولی و أسرع کالمرئی فی الهواء و الماء ثمّ قال بالقیاس فلو کانت الواسطه خلاء محضا لکانت الرؤیه أکمل لکن حجّته داحضه و الحقّ أنّ فی الرؤیه لا بدّ من توسّط جسم شفّاف کما اختاره الحکیم المولی صدرا قدّس سرّه فی آخر الباب الرابع من السفر الرابع من الأسفار، و أقام فیه برهانا بما لا مزید علیه حیث قال:

«فصل» فی أنه لا- بدّ فی الابصار من توسط الجسم الشفّاف. و اعلم أنّ الحجه علی ذلک أنّ تأثیر القوی المتعلقه بالأجسام فی شیء و تأثّرها عنه لا- یکون إلاّ- بمشارکه الوضع و منشأ ذلک أنّ التأثیر و التأثّر لا- یکون إلاّ- بین شیئین بینهما علاقه علّیه و معلولیّه، و هذه العلاقه متحقّقه بالذات بین القوه و ما یتعلّق به من مادّه أو موضوع أو بدن، لأنّها إمّا علّه ذاته أو علّه تشخّصه أو کماله، و متحقّقه بالعرض بینها و بین ماله نسبه وضعیّه إلی ذلک المتعلّق به، فإنّ العلاقه الوضعیّه فی الأجسام بمنزله العلاقه العلّیه فی العقلیّات إذ الوضع هو بعینه نحو وجود الجسم و تشخّصه

فإذا كان الجسمان بحيث يتجاوران بأن يتّصل طرفاهما فكأنّهما كانا جسما واحدا فإذا وقع تأثير خارجيّ على أحدهما فيسرى ذلك التأثير إلى الاخر كما تسخّن بعض جسم بالنار فانه يتسخّن بعضه الاخر أيضا بذلك التسخين، و كما استضاء سطح أحدها بضوء النيّر يستضيء سطح آخر وضعه إلى الأوّل كوضعه إلى ذلك النيّر.

و إنّما قيّدنا التأثير بالخارجى لأنّ التأثير الباطنى الّذى لا يكون بحسب الوضع لا يسرى فيما يجاور الشيء.

فإذا تقرّر هذا فنقول: إنّ الإحساس كالإبصار و غيره هو عباره عن تأثّر القوى الحاسّه من المؤثّر الجسمانى، و هو الأمر المحسوس الخارجى فلا بد ههنا من علاقه وضعيّه بين مادّه القوّه الحاسّه و ذلك الأمر المحسوس، و تلك العلاقه لا يتحقّق بمجرّد المحاذاه من غير توسّط جسم مادّى بينهما إذ لا علاقه بين أمرين لا اتّصال بينهما وضعا و لا نسبه بينهما طبعا، بل العلاقه إمّا ربط عقليّ، أو اتّصال حسّيّ فلا بدّ من وجود جسم و اصل بينهما.

و ذلك الجسم إن كان جسما كثيفا مظلما تسخّن فليس هو فى نفسه قابلا للأثر النورى فكيف يوجب ارتباط المبصر بالبصر أو ارتباط المنير بالمستنير فإنّ الرابط بين الشيئين لا بدّ و أن يكون من قبلهما، لا أن يكون منافيا لفعلهما، فإذا لا بدّ أن يكون بينهما جسم مشفّ غير حاجز و لا مانع لوقوع أحد الأثرين أعنى النور من النيّر إلى المستنير أو من البصر إلى المبصر أو تأديه الشبح من المبصر إلى البصر.

فعلى هذا يظهر فساد قول من قال: المتوسّط كلّما كان أرقّ كان أولى، فلو كان خلاء صرفا لكان الإبصار أكمل حتى كان يمكن ابصارنا النمله على الصّماء.

لا- بما ذكروه فى جوابه بأنّ هذا باطل فليس إذا أوجب رقّه المتوسّط زياده قوّه فى الإبصار لزم أن يكون عدمه يزيد أيضا فى ذلك، فإن الرقّه ليست طريقه إلى عدم الجسم لأنّ اشتراط الرقّه فى الجسم المتوسّط لو كان لأجل أن لا يمنع

نفوذ الشعاع فصحّ أنه إذا كان رقّه الجسم منشأ سهوله النفوش كان عدم الجسم فيما بين أولى فى ذلك و كانت الرقّه على هذا التقدير طريقا إلى العدم.

بل فساده لأنه لو لم يكن بين الرائى و المرئى أمر وجودى متوسّط موصل رابط لم يكن هناك فعل و انفعال.

فان قلت: إنّ الشيخ اعترف بأنّ هذا النوع من الفعل و الانفعال لا يحتاج إلى ملاقات الفاعل و المنفعل، فلو قدّرنا الخلاء بين الحاسّ و المحسوس فأىّ إلى ملاقات الفاعل و المنفعل، فلو قدّرنا الخلاء بين الحاسّ و المحسوس فأىّ محال يلزم من انطباع صوره المحسوس فى الحاسّ، بل الخلاء محال فى نفسه و الملاء واجب.؟ قلنا: إنّ ملاقاتهما، و إن لم يكن واجبا لكن يجب مع ذلك إمّا الملاقاه و إمّا وجود متوسّط جسمانىّ بينهما يكون مجموع المتوسّط و المنفعل فى حكم جسم واحد بعضه يقبل التأثير لوجود الاستعداد فيه، و بعضه لا يقبل لعدم الاستعداد فلو فرض أن ليس بين النار و الجسم المتسخّن جسم متوسّط لم يتحقّق هناك تسخين و تسخّن، لعدم الرابطه، و كذا لو لم يكن بين الشمس و الأرض جسم متوسّط لم يقبل الأرض ضوء و لا سخونه، انتهى كلامه رفع مقامه.

و قد أشار إلى هذا البرهان اجمالا العلامه الخواجه نصير الدين الطوسى فى شرحه على أواخر النمط الثانى من الاشارات للشيخ الرئيس بقوله: الأجسام العنصريّه قد تخلو عن الكيفيّات المبصره و المسموعه و المشمومه و المذوقه و السبب فى ذلك أنّ إحساس الحواسّ الأربعه بهذه المحسوسات إنما يكون بتوسّط جسم مّاكالهواء و الماء - إلخ.

و لعمرى أنّ هذا كلام صدر من معدن تحقيق و فاض من عين صافيه، و عليه جلّ علماء هذه الأعصار من افرنج و غيره أيضا، حيث ذهبوا بأنّ الإترهو حامل النور من الشمس و القمر و الكواكب، و هو منفوش بين السماء و الأرض، فإذا أصاب النور الأجسام الكثيفه كالأرض مثلا ينكسر قهرا، و الانكسار مولّد للحراره كما اختاره الرياضيّون من سالف الدّهر

و بالجمله لو لم يكن بين الرائى و المرئى متوسّط مشفّ لا يمكن الرؤيه، و المتوسّط إمّا هواء أو إتر أو غيرها، و المخالف مكابر.

ثمّ إنّ قوله عليه السّلام: الأسباب لا بدّ من اتّصالها بالمسبّبات. حكم كلّىّ أصيل عقلىّ ردّ على من زعم أنّ القول بتأثير الأسباب و الوسائط ينافى كونه تعالى مستغنيا عن غيره، و يفضى إلى إنكار معجزات الأنبياء عليهم السّلام و الشرك باللّه تعالى و غيرها من الأوهام الباطله.

كما ذهب إليه الأشاعره و قالوا: إنّ استناد الاثار الصادره عن الانسان و عن الطبائع و غيرها من الممكنات جميعا إلى واجب الوجود ابتداء من غير واسطه حتّى تسخين النار و تبريد الماء، فلا النار سبب للإحراق و لا الماء للتبريد و لا الفكر لتحصيل النتيجه و هكذا الكلام فى سائر الأسباب فيقول بجواز تخلّف الاحراق عن النار و التبريد عن الماء و النتيجه عن المقدّمات الفكريّه إلاّ أنّ عاده اللّه جرت بترتّب تلك الاثار عنها من غير تأثير لشىء منها فيها.

و العقل بفطرته الأصليّه يكذّب هذا القول و ينفر عنه و الكلمات الالهيّه تنادى بأعلى صوتها بشناعته، و الموحّد مع أنه يرى الكلّ من اللّه تعالى و يقول بحقائق الايمان: ليس المؤثّر فى الوجود إلاّ اللّه، يقول: أبى اللّه أن يجرى الامور إلاّ بأسبابها، و يرى ما سواه معدّات مسخّرات بأمره تعالى، و المؤثّر فى الحقيقه هو تعالى و مع ذلك يقول: لا يجوز تخلّف المسبّبات عن الأسباب، و نعم ما قاله الحكيم السبزوارى فى اللالى المنتظمه عند الأقوال فى نتيجه القياس:

و الحقّ ان فاض من القدسى الصور و إنما إعداده من الفكر

قال تعالى فى القرآن الكريم: «اَللّهُ الَّذِى يُرْسِلُ الرِّياحَ فَتُثِيرُ سَحاباً فَيَبْسُطُهُ فِى السَّماءِ كَيْفَ يَشاءُ وَ يَجْعَلُهُ كِسَفاً فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلالِهِ » (الروم – ۴۸) فهو تعالى أرسل الرّياح ثمّ أسند اليها أنها تثير سحابا.

و قال تعالى: «وَ هُوَ الَّذِى يُرْسِلُ الرِّياحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِ حَتّى إِذا أَقَلَّتْ سَحاباً ثِقالاً سُقْناهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنا بِهِ الْماءَ فَأَخْرَجْنا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ »

«كَذلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ » (الاعراف – ۵۷).

و الايات الالهيّه من هذا القبيل كثيره، و المخالف يخالف فطرته و يكذّبها و نعم ما قيل:

إذا لم تكن للمرء عين صحيحه فلا غرو أن يرتاب و الصبح مسفر

الحديث الثانى

و هو الثانى من ذلك الباب من الكافى أيضا روى الكلينىّ قدّس سرّه عن أحمد بن إدريس، عن محمّد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى قال: سألنى أبو قره المحدّث أن ادخله إلى أبى الحسن الرّضا عليه السّلام، فاستأذنته فى ذلك فأذن لى فدخل عليه، فسأله عن الحلال و الحرام و الأحكام حتّى بلغ سؤاله إلى التوحيد فقال أبو قره: إنّا روّينا أنّ اللّه قسّم الرؤيه و الكلام بين نبيّين، فقسّم الكلام لموسى و لمحمد الرؤيه، فقال أبو الحسن عليه السّلام: فمن المبلّغ عن اللّه إلى الثقلين من الجنّ و الانس لا تدركه الأبصار و لا يحيطون به علما و ليس كمثله شىء، أليس محمد؟ قال: بلى، قال: كيف يجىء رجل إلى الخلق جميعا فيخبرهم أنّه جاء من عند اللّه و أنّه يدعوهم إلى اللّه بأمر اللّه فيقول: لا تدركه الأبصار و لا يحيطون به علما و ليس كمثله شىء ثمّ يقول: أنا رأيته بعينى و أحطت به علما و هو على صوره البشر، أما تستحيون ما قدرت الزنادقه أن ترميه عليه السّلام بهذا أن يكون يأتى من عند اللّه بشىء ثمّ يأتى بخلافه من وجه آخر.

ثمّ قال أبو قره: فانه تعالى يقول «وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَهً أُخْرى » فقال أبو الحسن عليه السّلام: إنّ بعد هذه الايه ما يدلّ على ما رأى حيث قال «ما كَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأى » يقول ما كذب فؤاد محمّد صلّى اللّه عليه و آله ما رأت عيناه. ثمّ أخبر بما رأى فقال «لقد رأى من آيات ربّه الكبرى» فايات اللّه غير اللّه، و قد قال اللّه: و لا يحيطون به علما، فاذا رأته الأبصار فقد أحاط به العلم و وقعت المعرفه.

فقال أبو قره: فنكذّب بالروايات؟ فقال أبو الحسن عليه السّلام: إذا كانت الروايات مخالفه للقرآن كذّبتها و ما أجمع المسلمون عليه أنّه لا يحاط به علما و لا تدركه

الأبصار و ليس كمثله شيء، انتهى الحديث على ما فى الكافى.

أقول: روى الحديث أبو جعفر محمّد بن بابويه الصدوق فى باب ما جاء فى الرؤيه من كتابه فى التوحيد قال: حدّثنا علىّ بن أحمد بن محمّد بن عمران الدقاق قال: حدّثنا محمّد بن يعقوب الكلينى، عن أحمد بن إدريس - إلخ، و فيه: بين اثنين مكان بين نبيّين. إلى الثقلين الجنّ و الانس، ليس فيه كلمه من الجارّه. قال:

فكيف يجيء رجل، مع كلمه الفاء، و يقول لا تدركه، مكان فيقول لا تدركه. يأتى عن اللّه بشيء، مكان يأتى من عند اللّه بشيء، كذبت بها مكان كذبتها و ما اجتمع المسملون مكان و ما أجمع المسلمون.

و كذا رواه الطبرسى فى الاحتجاج و بين النسخ اختلاف فى الألفاظ فى الجمله و الحديث على ما فى الكافى و التوحيد يكون على مقدار خمس ما فى الأخير.

و قد صرّح الشيخ الطبرسى فى الاحتجاج بأنّ أبا قره المحدّث صاحب شبرمه و قد مضى فى شرح المختار ۲۳۷ فى البحث الروائى عن الأخبار الناهيه عن العمل بالقياس فى الدين أنّ عبد اللّه بن شبرمه القاضى كان يعمل بالقياس، و قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: ضلّ علم ابن شبرمه عند الجامعه إلخ.

و لكن ابن شبرمه هذا لم يدرك أبا الحسن الرضا عليه السّلام قال المحدّث القمى - ره - فى مادّه شبرم من السفينه: ابن شبرمه هو عبد اللّه البجلى الكوفى الضبّى كان قاضيا لأبى جعفر المنصور على سواد الكوفه و كان شاعرا توفى سنه ۱۴۴ ه.

و قال الاستاذ الشعرانى فى تعليقته على شرح المولى صالح المازندرانى على اصول الكافى: أبو قره و شبرمه كلاهما مجهولان و ليس عبد اللّه بن شبرمه المتوفى سنه ۱۴۴ على عهد الصادق عليه السّلام لأنه لم يدرك الرضا عليه السّلام، و قد ذكر ابن حجر فى التقريب موسى بن طارق القاضى المكنى بأبى قره من الطبقه التاسعه و هو معاصر للرضا عليه السّلام فلعله هو. انتهى كلامه مدّ ظله.

و نقل فى شرح المذكور عن بعض الأصحاب أنّ أبا قره هذا هو علىّ بن أبى قره أبو الحسن المحدّث رزقه اللّه تعالى الاستبصار و معرفه هذا الأمر أخيرا، ثمّ

قال الشارح: و انّما وصفه بالمحدّث لئلّا يتوهّم أنه أبو قره النصرانى اسمه يوحنّا صاحب جاثليق.

قوله: فدخل عليه فسأله عن الحلال و الحرام و الأحكام حتّى بلغ سؤاله إلى التوحيد، أقول: قد ذكرنا أنّ هذا الحديث يكون فى الاحتجاج على مقدار خمسه أمثال ما فى الكافى، على أنّ الطبرسىّ لم ينقل الحديث بتمامه و لا بأس بذكره على ما فى الاحتجاج لا شتماله على فوائد عظمى فى مسائل شتّى.

قال الطبرسى - ره -: و عن صفوان بن يحيى قال: سألنى أبو قره المحدّث صاحب شبرمه أن ادخله إلى أبى الحسن الرضا عليه السّلام فاستأذنته فأذن له، فدخل فسأله عن أشياء من الحلال و الحرام و الأحكام و الفرائض حتّى بلغ كلامه «سؤاله - خ ل» إلى التوحيد.

فقال له: أخبرنى جعلنى اللّه فداك عن كلام اللّه تعالى لموسى.

فقال: اللّه أعلم و رسوله بأىّ لسان كلّمه بالسريانيّه أم بالعبرانيّه.

فأخذ أبو قره بلسانه فقال: إنّما أسألك عن هذا اللّسان.

فقال أبو الحسن عليه السّلام: سبحان اللّه ممّا تقول، و معاذ اللّه أن يشبه خلقه أو يتكلّم بمثل ما هم به يتكلّمون، و لكنّه عزّ و جلّ ليس كمثله شىء و لا كمثله قائل فاعل.

قال: كيف ذلك؟ قال: كلام الخالق لمخلوق ليس ككلام المخلوق لمخلوق، و لا يلفظ بشقّ فم و لا لسان، و لكن يقول له كن فكان بمشيّته ما خاطب به موسى من الأمر و النهى من غير تردّد فى نفس.

فقال له أبو قره: فما تقول فى الكتب؟ فقال أبو الحسن عليه السّلام: التوراه و الانجيل و الزّبور و القرآن و كلّ كتاب انزل كان كلام اللّه أنزله للعالمين نورا و هدى و هى كلّها محدثه و هى غير اللّه حيث يقول «أو يحدث لهم ذكرا» و قال «ما يأتيهم من ذكر من ربّهم محدث إلّا استمعوه

و هم يلعبون» و اللّه أحدث الكتب كلّها الّذى أنزلها.

فقال أبو قره: فهل تفنى؟ فقال أبو الحسن عليه السّلام: أجمع المسلمون على أنّ ما سوى اللّه فان و ما سوى اللّه فعل اللّه، و التوراه و الانجيل و الزبور و القرآن فعل اللّه، ألم تسمع الناس يقولون ربّ القرآن و أنّ القرآن يوم القيامه يقول يا ربّ هذا فلان و هو أعرف به منه قد اظمأت نهاره و أسهرت ليله فشفّعنى فيه و كذلك (فكذلك - خ ل» التوراه و الانجيل و الزبور و هى كلّها محدثه مربوبه أحدثها من ليس كمثله شىء هدى لقوم يعقلون، فمن زعم أنهنّ لم يزلن فقد أظهر أنّ اللّه ليس بأوّل قديم و لا واحد و أنّ الكلام لم يزل معه، و ليس له بدؤ و ليس بإله.

قال أبو قره: فإنّا روّينا أنّ الكتب كلّها تجىء يوم القيامه و الناس فى صعيد واحد صفوف قيام لربّ العالمين ينظرون حتّى ترجع فيه لأنّها منه و هى جزء منه فإليه تصير.

قال أبو الحسن عليه السّلام: فهكذا قالت النصارى فى المسيح إنّ روحه جزء منه و يرجع فيه، و كذلك قالت المجوس فى النار و الشمس إنّهما جزء منه و يرجع فيه تعالى ربّنا أن يكون متجزّيا أو مختلفا، و انّما يختلف و يأتلف المتجزّى لأنّ كلّ متجزّ متوهّم و القلّه و الكثره مخلوقه دالّه على خالق خلقها.

فقال أبو قره: فانّاروّينا أنّ اللّه قسّم الرؤيه و الكلام بين نبيّين، فقسّم لموسى الكلام و لمحمد الرؤيه - الى آخر ما نقلناه عن الكافى و بعده: و سأله عن قوله تعالى «سُبْحانَ الَّذِى أَسْرى بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ».

فقال أبو الحسن عليه السّلام: قد أخبر اللّه أنه أسرى به ثمّ أخبر لم اسرى به فقال «لِنُرِيَهُ مِنْ آياتِنا » فايات اللّه غير اللّه فقد أعاد «أعذر - خ ل» و بيّن لم فعل ذلك به و ما رآه، و قال «فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللّهِ وَ آياتِهِ يُؤْمِنُونَ » فأخبر أنه غير اللّه.

فقال أبو قره: فأين اللّه؟

فقال علیه السّلام: الأین مکان و هذه مسأله شاهد عن غائب، فاللّه لیس بغائب و لا یقدمه قادم، و هو بکلّ مکان موجود مدبّر صانع حافظ یمسک السماوات و الأرض.

فقال أبو قره: أ لیس هو فوق السماء دون ما سواها؟ فقال أبو الحسن علیه السّلام: هو اللّه فی السماوات و فی الأرض و هو الّذی فی السماء إله و فی الأرض إله، و هو الّذی یصوّرکم فی الأرحام کیف یشاء، و هو معکم أینما کنتم، و هو الّذی استوی إلی السماء و هی دخان، و هو الّذی استوی إلی السماء فسوّیهنّ سبع سموات، و هو الذی استوی إلی العرش قد کان و لا خلق و هو کما کان إذ لا خلق لم ینتقل مع المنتقلین.

فقال أبو قره: فما بالکم إذا دعوتم رفعتم أیدیکم إلی السماء؟ فقال أبو الحسن علیه السّلام: إنّ اللّه استعبد خلقه بضروب من العباده و للّه مفازع یفزعون إلیه و مستعبد فاستعبد عباده بالقول و العلم و العمل و التوجّه و نحو ذلک استعبدهم بتوجّه الصلاه إلی الکعبه و وجّه إلیها الحجّ و العمره، و استعبد خلقه عند الدّعاء و الطلب و التضرّع ببسط الأیدی و رفعها إلی السماء لحال الاستکانه و علامه العبودیّه و التذلّل.

قال أبو قره: فمن أقرب إلی اللّه الملائکه أو أهل الأرض؟ قال أبو الحسن علیه السّلام: إن کنت تقول بالشبر و الذّراع فانّ الأشیاء کلّها باب واحد هی فعله لا یشتغل ببعضها عن بعض یدبّر أعلی الخلق من حیث یدبّر أسفله و یدبّر أوّله من حیث یدبّر آخره، من غیر عناء و کلفه، و لا مؤنه و لا مشاوره و لا نصب، و إن کنت تقول: من أقرب إلیه فی الوسیله فأطوعهم له، و أنتم ترون أنّ أقرب ما یکون العبد إلی اللّه و هو ساجد، و رویتم أنّ أربعه أملاک التقوا:

أحدهم من أعلی الخلق، و أحدهم من أسفل الخلق، و أحدهم من شرق الخلق و أحدهم من غرب الخلق، فسأل بعضهم بعضا فکلّهم قال: من عند اللّه أرسلنی بکذا و کذا، ففی هذا دلیل علی أنّ ذلک فی المنزله دون التشبیه و التمثیل.

فقال أبو قره: أتقرّ أنّ اللّه محمول؟ فقال أبو الحسن عليه السّلام: كلّ محمول مفعول و مضاف إلى غيره محتاج فالمحمول اسم نقص فى اللّفظ، و الحامل فاعل و هو فى اللّفظ ممدوح، و كذلك قول القائل: فوق و تحت و أعلى و أسفل، و قد قال اللّه تعالى «لِلّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى فَادْعُوهُ بِها » (الأعراف - ۱۸۰) و لم يقل فى شىء من كتبه انّه محمول، بل هو الحامل فى البرّ و البحر و الممسك للسماوات و الأرض، و المحمول ما سوى اللّه و لم نسمع أحدا آمن باللّه و عظّمه قطّ قال فى دعائه: يا محمول.

قال أبو قره: أفتكذّب بالروايه إنّ اللّه إذا غضب إنّما يعرف غضبه أنّ الملائكه الذين يحملون العرش يجدون ثقله على كواهلهم، فيخرّون سجّدا، فإذا ذهب الغضب خفّ فرجعوا إلى مواقفهم؟ فقال أبو الحسن عليه السّلام: أخبرنى عن اللّه تعالى منذ لعن إبليس إلى يومك هذا و إلى يوم القيامه غضبان هو على إبليس و أوليائه أو عنهم راض؟ فقال: نعم هو غضبان عليه.

قال: فمتى رضى فخفّ و هو فى صفتك لم يزل غضبانا عليه و على أتباعه.

ثمّ قال: و يحك كيف تجترىء أن تصف ربّك بالتغيّر من حال إلى حال و أنه يجرى عليه ما يجرى على المخلوقين سبحانه لم يزل مع الزائلين و لم يتغيّر مع المتغيّرين.

قال صفوان: فتحيّر أبو قره و لم يحر جوابا حتّى قام و خرج.

قوله «إنا روّينا» بضم الراء و تشديد الواو المكسوره مبنيّه للمفعول من الترويه قال الشهاب الفيومى فى المصباح المنير: روى البعير الماء يرويه من باب رمى حمله فهو راويه، و الهاء فيه للمبالغه ثمّ اطلقت الراويه على كلّ دابّه يستقى الماء عليها، و منه قيل، رويت الحديث إذا حملته و نقلته و يعدّى بالتضعيف فيقال:

روّيت زيدا الحديث، و يبنى للمفعول فيقال: روّيت الحديث. انتهى كلامه.

قوله: «إنّ اللّه قسّم الرؤيه و الكلام بين نبيين فقسّم الكلام لموسى و لمحمد الرؤيه» فهم أبو قره أنّ المراد بالرؤيه رؤيته تعالى بالأبصار و لذا تصدّى الإمام عليه السّلام

على عدم صحّتها مستدلا عليه بما سيأتى شرحه. فجوابه عليه السّلام إنما كان على حذو زعم أبى قره و إلّا فالرؤيه القلبيّه الّتى هى الانكشاف التام للمخلصين و الكمّلين فلا كلام فى صحّتها كما سيجىء بيانه من الأئمّه الهداه المهديّين عليهم السّلام ثمّ لمّا كان على مشرب العرفان للحقّ سبحانه و تعالى فى كلّ خلق ظهور خاصّ به و هو تعالى متجلّ للعباد على حسب استعداداتهم المتنوعه بالعطايا الأسمائيّه الفائضه عليهم بالفيض المقدّس، بل له تعالى بحسب كلّ يوم هو فى شأن شئونات و تجلّيات فى مراتبه الإلهيّه و قد قال الامام جعفر الصادق عليه السّلام: إنّ اللّه تعالى قد يتجلّى لعباده فى كلامه و لكنّهم لا يعلمون كما نقله عنه عليه السّلام القيصرىّ فى شرحه على فصوص الحكم لمحى الدّين فى أوّل فصّ حكمه سبّوحيّه فى كلمه نوحيّه.

و لمّا كان وجود العالم مستندا إلى الأسماء لأنّ كلّ فرد من أفراد الموجودات تحت تربيه اسم خاصّ من أسماء اللّه تعالى و قد تقرّر فى محلّه أنّ للأسماء دولا- بحسب ظهوراتها و ظهور أحكامها اتّصف كلّ موجود بمقتضى الاسم الخاصّ الغالب عليه، فبتلك الاشارات يعلم إجمالا سرّ اتصاف بعض الأنبياء و الأولياء ببعض الأوصاف دون بعض كما وصف آدم عليه السّلام بصفىّ اللّه، و نوح عليه السّلام بنجىّ اللّه، و إبراهيم عليه السّلام بخليل اللّه، و موسى عليه السّلام بكليم اللّه، و مثل ما وصف الامام علىّ بن الحسين عليهما السّلام بالسجّاد، و ابنه الامام أبو جعفر محمّد عليه السّلام بباقر العلوم.

و لمّا كان خاتم النبيين صلّى اللّه عليه و آله منفردا بمقام الجمعيّه الإلهيّه الّذى ما فوقه إلّا مرتبه الذّات الأحديّه لأنّه صلّى اللّه عليه و آله مظهر اسم اللّه، و هو الاسم الجامع للأسماء و النّعوت كلّها، فتخصيص الكلام و سائر النعوت الكماليّه بموسى عليه السّلام و غيره من الأنبياء غير ثابته بل هى ثابته له صلّى اللّه عليه و آله أيضا.

قوله: «فقال أبو الحسن عليه السّلام فمن المبلّغ عن اللّه الثقلين من الجنّ و الانس لا تدركه الأبصار - الى قوله - و هو على صوره البشر» لمّا زعم أبو قره الرؤيه بالأبصار احتجّ عليه الامام، أبو الحسن الرضا عليه السّلام: بتلك الايات المنزّله من عند اللّه تعالى بلسان نبيّه الخاتم و سأله على صوره الاستفهام للتقرير بأنّ مبلّغها ليس محمّد

صلّى اللّه عليه و آله؟ قال: بلى، أى هو صلّى اللّه عليه و آله مبلّغها.

ثمّ سأله على صوره الاستفهام للإنكار كيف يخبر الخلائق عن اللّه تعالى رسوله المبعوث إليهم بأنّ الأبصار لا تدركه ثمّ يقول هو: و رأيته بعينى كما تكلّم المتكلّمون فى رؤيته صلّى اللّه عليه و آله ربّه تعالى ليله الاسراء، فذهب بعضهم كأبى الحسن الأشعرى أنه صلّى اللّه عليه و آله رآه بعينى رأسه.

ثمّ إنّ ضمير هو فى قوله: و هو على صوره البشر، يرجع إلى اللّه تعالى أعنى أنّ الجمله الأخيره مقوله الرجل أى النبى صلّى اللّه عليه و آله كالاولیين لا أنّها مقوله الامام عليه السّلام حتى تكون حاليّه، و إنّه عليه السّلام رتّب ثلاثه امور على الايات الثلاث على اللّف و النشر المرّتبين فرتّب أنا رأيته بعينى على لا تدركه الأبصار، و أحطت به علما على لا يحيطون به علما، و هو على صوره البشر على ليس كمثله شىء.

أمّا وجه دلاله الايه الاولى على نفى الرؤيه بالعين فلأنّ إدراك كلّ قوّه من قوى ظاهريّه كانت أو باطنيّه على حسبها، فإذا سمعت الاذن كلاما فقد أدركته و إذا رأت العين شيئا فقد أدركته و ان كان المدرك فى الحقيقه هو النفس و القوى آلاتها، لأنّ الادراك إذا تعلّق بما يكون ماديّا تدركه النفس باله تخصّه، و إلّا تدركه النفس بذاتها، و على الأوّل يكون حقيقه ذلك الشىء متمثّله عند المدرك أى النفس بواسطه الحسّ بانتزاعها صورته من نفس حقيقته على تجريد بيّن فى محله.

و لذا قال الشيخ فى الاشاره الثالثه من النمط الثالث من الاشارات: إدراك الشىء هو أن يكون حقيقته متمثّله عند المدرك يشاهدها ما به يدرك، و الفعل فى سياق النفى كالنكره فى سياقه يفيد العموم، فالحجّه أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أخبر عن اللّه بأنه لا تدركه عين فكيف يقول هو: رأيته تعالى بعينى و هل هذا إلّا التناقض فى قوله.

و أمّا الايه الثانيه فوجه الاحتجاج بها أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أخبرهم بأنّهم لا يحيطون به علما، فكيف يقول هو بالتناقض: إنّى أحطت به علما.

سواء كانت تلك الإحاطه بالإبصار لأنّ إبصار الشىء إحاطه مّا علميّه به كما

صرّح به الامام علیه السّلام فی قوله الاتی: فاذا رأته الأبصار فقد أحاط به العلم و وقعت المعرفه.

أو کانت بادراک آخر من غیر إبصار کالوهم و العقل فانّ إحاطته تعالی بأیّه قوّه مدرکه کانت مستحیله، فالایه الثانیه تدلّ علی نفی الرؤیه أیضا.

و أمّا الایه الثالثه فوجه الاحتجاج بها أنّه تعالی أخبرهم بأمره تعالی بأنّه لیس کمثله شیء فکیف یقول: إنّه تعالی علی صوره البشر.

و هذا إشاره إلی ردّما رووا عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من أنّ اللّه تعالی خلق آدم علی صورته کما فی الملل و النحل للشهرستانی عند الکلام فی المشبّهه (ص ۴۸ طبع ایران ۱۲۸۸ ه)، و إلی ردّ ما رووا عنه صلّی اللّه علیه و آله من أنّه قال: رأیت ربّی فی أحسن صوره. نقله الشهرستانیّ أیضا فی ص ۴۹ من الکتاب. و نقل بعضهم عنه صلّی اللّه علیه و آله انّه رآه تعالی لیله المعراج علی صوره شابّ حسن الوجه أو علی صوره الشابّ المراهق و نحوهما من المنقولات الظاهره فی أنّه تعالی علی صوره البشر.

روی فی عیون أخبار الرضا علیه السّلام للصدوق و فی الاحتجاج للطبرسی قدّس سرّهما عن الحسین بن خالد أنه قال: قلت للرضا علیه السّلام: إنّ الناس یقولون: إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قال: إنّ اللّه خلق آدم علی صورته، فقال: قاتلهم اللّه لقد حذفوا أوّل الحدیث إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مرّ برجلین یتسابّان فسمع أحدهما یقول: قبّح اللّه وجهک و وجه من یشبهک فقال صلّی اللّه علیه و آله له: یا عبد اللّه لا تقل هذا لأخیک فانّ اللّه خلق آدم علی صورته.

روی لکلینیّ فی باب النهی عن الصفه بغیر ما وصف به نفسه من جامعه الکافی باسناده عن إبراهیم بن محمّد الخزاز و محمّد بن الحسین قالا: دخلنا علی أبی الحسن الرضا علیه السّلام فحکینا له أنّ محمّدا صلّی اللّه علیه و آله رأی ربّه فی صوره الشاب الموفق فی سنّ أبناء ثلاثین سنه - الی أن قال: ثمّ قال علیه السّلام: یا محمّد إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حین نظر إلی عظمه ربّه کان فی هیئه الشاب الموفق و سنّ أبناء ثلاثین سنه؟! یا محمّد عظم ربّی عزّ و جلّ أن یکون فی صفه المخلوقین - الی أن قال علیه السّلام: یا محمّد ما شهد له الکتاب و السنّه

فنحن القائلون به.

فبما حققّنا دريت أنّ الايه الاولى مطابقه للسؤال عن الرؤيه، و الأخيرتين إنّما ذكرتا على نحو التمثيل و التنظير، و هذا الدأب ليس بعزيز فى الاحتجاجات و إن كان مورد السؤال نفى الرؤيه، على أنّه يمكن إرجاع الايات الثلاث إلى دلالتها على نفى الرؤيه أيضا ضمنا.

أمّا وجه دلاله الاوليين عليه فقد علم، و أمّا دلاله الأخيره عليه فلأنّه لو تعلّق الادراك بالبصر عليه تعالى لزم أن يكون مماثلا لأجسام كثيفه حتّى يتحقّق الرؤيه بالعين، لما علم فى شرح الحديث الأوّل من أنّ الرؤيه انّما تعلّق على الأجسام الّتى لا ينفذ عنها نور البصر، فلا تكون إلاّ كثيفا ذا وضع و جهه فيلزم من القول بالرؤيه أن يكون له تعالى مماثل من الأجسام، لأنّ كلّما يدرك بالأبصار فهو ذو مثل، و هذه الدّقيقه مستفاده ضمنا و يؤيّده قوله عليه السّلام بعد ذا: فاذا رأته الأبصار فقد أحاط به العلم و وقعت المعرفه.

و يحتمل بعيدا أن يرجع ضمير هو فى «و هو على صوره البشر» إلى الرّجل أى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بأن تكون الجمله حاليّه و الايات الثلاث استشهد بها لدلالتها على نفى الرؤيه و منساقه اليه رأسا، لا أنّه يستفاد ضمنا كما ذهب إليه جمّ غفير من شرّاح الحديث.

فيكون المعنى أنه صلّى اللّه عليه و آله أخبرهم عن اللّه تعالى بأمره، لا تدركه الأبصار و لا يحيطون به علما و ليس كمثله شىء، تدلّ كلّ واحده منها على نفى رؤيته تعالى بالأبصار، ثمّ يقول ذلك المخبر أنا رأيت اللّه بعينى و أحطت به علما برؤيتى إيّاه بعينى أيضا و الحال أنّه على صوره البشر أى إذا لم يكن للبشر إدراكه و إحاطته بالأبصار فكيف يجوز له صلّى اللّه عليه و آله و هو من البشر أيضا.

و لكن طبع الحديث يأبى عن هذا الاحتمال جدّا كما لا يخفى على المتدرّب بصناعه الكلام من متن الحديث و اسلوبه، و المختار هو المتعيّن.

و بعض نسخ الكافى بلا ضمير هو، أى و أحطت به علما على صوره البشر فعلى

هـذا الوجه إمّـا أن تتعلّق على بضـمير الفاعل فى أحطت فيكون الرائى أى النبى صـلّى اللّه عليه و آله على صوره البشـر، و إمّا أن تتعلّق بالضمير المجرور فى به فيكون المرئىّ أى اللّه تعالى على صوره البشر.

و بما حقّقناه يعلم أنّ تلك النسخه ليست بصواب و اسقط الضمير من الكاتب و كم له من نظير.

قوله عليه السّلام: «أما تستحيون ما قدرت الزنادقه أن ترميه عليه السّلام بهذا أن يكون يأتى من عند اللّه بشىء ثمّ يأتى بخلافه من وجه آخر» و فى بعض النسخ أما تستحون و هى صحيحه أيضا لأنها مخفّفه الاولى و لغه منها. و كلمه ما فى قوله:

ما قدرت، نافيه.

قوله: أن ترميه عليه السّـلام بهذا أى تنسـبه به و الضـمير يرجع إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال العلامه المجلسى - ره - فى مرآه العقول: و إرجاع الضمير إلى اللّه بعيد جدّا. و أقول: بل هو و هم رأسا لعدم مناسبته الحجّه و لا لفظ الحديث.

قوله: أن يكون «اه» بدل لقوله هذا و بيان و تفصـيل له. و المراد أنّ الزنادقه مع كفرهم و عنادهم لا ينسـبونه صـلّى اللّه عليه و آله إلى مـا نسـبتموه إليه من المنـاقضه فى أقواله و كـذبه على اللّه تـاره يقول من أمر اللّه لاـ تـدركه الأبصـار و تـاره يقول إنى رأيته ببصرى فكيف أنتم مع اعترافكم بنبّوته صلّى اللّه عليه و آله ترمونه به.

قوله: «ثم قال أبو قره فانه تعالى يقول و لقد رآه نزله اخرى» لمّا بيّن الإمام عليه السّـلام استحاله إدراكه تعالى بالأبصار استدلّ أبو قره فى مقـام المعـارضه بقوله تعالى على أنّ رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله رآه تعالى بعينه بناء على أنّ ضـمير المفعول فى رآه راجع إليه تعالى، فأجابه الإمام عليه السّـلام بأنّ القرآن يفسّـر بعضه بعضا و أنّ بعد هذه الايه ما يدلّ على ما رأى حيث قال تعالى «ما كَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأى » و فسّـرها عليه السّلام بقوله ما كذب فؤاد محمّد ما رأت عيناه، ثمّ استشهد بالايه التاليه المبيّنه لما رأت عيناه صـلّى اللّه عليه و آله «ما زاغَ الْبَصَرُ وَ ما طَغى. لَقَدْ رَأى مِنْ آياتِ رَبِّهِ الْكُبْرى » فضمير المفعول فى رآه راجع إلى المخلوق لا إلى الخالق حيث قال: لقد رأى من آيات

ربّه الكبرى و آيات اللّه غير اللّه. ثمّ احتجّ عليه بقوله تعالى «وَ لا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً » ثمّ فسّره زياده توضيح و بيان فى دلاله الايه على نفى الرؤيه بالأبصار بقوله:

فإذا رأته الأبصار فقد أحاط به العلم و وقعت المعرفه.

ثمّ إنّ كثيرا من نسخ مخطوطه و مطبوعه من الكافى متّفقه فى تأنيث فعل أحاط أى «فقد أحاطت به العلم» و لكنها من تصحيف النساخ ظنا منهم أنّ ضمير الفعل راجع إلى الأبصار، و هو و هم لأنّ العلم فاعله و إلّا يلزم أن يكون العلم تميزا و التميز يجب أن يكون نكره.

قال الجوهرىّ فى الصحاح: أحاط به علمه، و أحاط به علما، و أحاطت الخيل بفلان، و احتاطت به أى أحدقت. و فى الوحى الإلهى «وَ لا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً » و «أَنَّ اللّهَ قَدْ أَحاطَ بِكُلِّ شَىْ ءٍ عِلْماً ».

قوله: «فقال أبو قره فتكذّب بالروايات» لمّا استدلّ الامام عليه السّلام بالدليلين العقلىّ و النقلىّ على استحاله رؤيته تعالى بالأبصار و لم يبق لأبى قره دليل يستدلّ به على مطلوبه اعترض على الإمام فقال على صوره الاستفهام للانكا: أ فتكذّب بالروايات؟ يعنى إذا لم تكن تلك الروايات دالّه على رؤيته تعالى لزم تكذيبها أى القول بعدم اسنادها إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

فأجابه الامام بالتزامه فقال: إذا كانت مخالفه للقرآن كذبتها، و ذلك لأنّه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، فهو الأصل الصدق و المعيار الحقّ و لا يعارضه الأخبار المتخالفه المختلفه، و لا يجوز التجاوز فى التوحيد عمّا فى القرآن المجيد و قد أدّب الأئمّه عليهم السّلام أصحابهم بذلك.

ففى الحديث الحادى و الثلاثين من الباب الأوّل من كتاب التوحيد للصدوق - ره - باسناده عن الفضل بن شاذان، عن ابن أبى عمير قال: دخلت على سيّدى موسى ابن جعفر عليهما السّلام فقلت له: يا ابن رسول اللّه علّمنى التوحيد، فقال: يا أبا أحمد لا تتجاوز فى التوحيد ما ذكره اللّه تعالى فى كتابه فتهلك، الحديث.

فما وافقته من الأخبار و إلاّ تضرب بالجدار، و لا يخفى أنّ الأخبار الّتى يمكن الجمع بينها و بين الكتاب ليست بمخالفه له، و نسخه التوحيد للصدوق: كذبت بها، و هى أنسب بقول أبى قره فتكذب بالروايات مطابقه.

قوله: «و ما أجمع المسلمون عليه أنّه لا يحاط به علما، و لا تدركه الأبصار و ليس كمثله شىء» قوله عليه السّلام انّه لا يحاط به علما إشاره إلى قوله تعالى «يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ لا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً » (طه - ١١١).

و لا تدركه الأبصار بعض آيه ١٠۴ من الأنعام قوله تعالى: «لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ».

و «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ ءٌ » بعض آيه ١٠ من الشورى قوله تعالى: «فاطِرُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْواجاً وَ مِنَ الْأَنْعامِ أَزْواجاً يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ ءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ».

و كلمه ما موصوله اسمىّ مبتداء و خبره كلّ واحد من أنّه لا يحاط به علما و لا تدركه الأبصار، و ليس كمثله شىء، و ليست معطوفه على القرآن حتّى يكون التقدير: إذا كانت الروايات مخالفه لما أجمع المسلمون عليه كذّبتها، و لو كانت معطوفه عليه لوجب أن تقدم على كذّبتها.

و معنى العباره أنّ القرآن لمّا كان منزّلا من عند اللّه تعالى و أجمع المسلمون قاطبه على تسليم ما فيه و منه قوله تعالى: لا يحيطون به علما، و لا تدركه الأبصار و ليس كمثله شىء، لم يجز الاعراض عنه و خرقه بروايات تنافيه و تخالفه و من تمسّك بها خالف القرآن و إجماع المسلمين.

و إلى هنا تمّت الحجّه على أبى قره على أتمّ بيان و أكمل برهان فى استحاله إدراكه تعالى بالأبصار ما فاه بشىء من مناقضه أو معارضه فى المسأله أصلا، بل انتقل إلى أساله اخرى قدّمناها من روايه الطبرسى فى الاحتجاج و فى آخرها:

قال صفوان: فتحيّر أبو قره و لم يحر جوابا حتّى قام و خرج.

تقديم مطالب يليق أن يشار اليها

الاول

: أن قوله عليه السّلام: «فمن المبلّغ عن اللّه إلى الثقلين من الجنّ و الإنس و قوله عليه السّلام «كيف يجيء رجل إلى الخلق جميعا» أفادا ثلاثه امور.

الأوّل: أنّ الثقلين بفتحتين هما الجنّ و الانس و عليه إجماع أهل اللغه و التفسير فى قوله تعالى: «سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلانِ » (الرحمن - ٣٣) و يفسّر الثقلين بالجنّ و الانس آيات اخرى من سوره الرحمن كقوله تعالى «خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ صَلْصالٍ كَالْفَخّارِ وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مارِجٍ مِنْ نارٍ » و قوله تعالى «يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ » الايه. و قوله تعالى «فَيَوْمَئِذٍ لا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ ».

قال القاضى البيضاوى فى تفسير أنوار التنزيل: الثقلان الإنس و الجنّ سمّيا بذلك لثقلهما على الأرض، أو لرزانه رأيهم و قدرهم، أو لأنهما مثقلان بالتكليف انتهى قوله.

و الجنّ و الانس يؤنّثان باعتبار أنّهما طائفه أو جماعه، قال المرزوقىّ فى شرح قول إياس بن مالك الطائىّ (الحماسه ١٩۴).

كلا ثقلينا طامع بغنيمه و قد قدّر الرحمن ما هو قادر

قوله: كلا ثقلينا، أى كلّ واحد من جماعتينا، و الثقل «بالتحريك» الجماعه. و الثقلان الجنّ و الانس.

الأمر الثانى: أنّ الجنّ مكلّفون بما كلّف بها الأنس.

الأمر الثالث: أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مبعوث إليهم أيضا، و القرآن الكريم ناطق بذين فى عدّه مواضع.

قال تعالى: «قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ كانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً » (الاسراء - ٩١) وجه الاستدلال بالايه عليه أنّهم لو لم يكونوا مكلّفين بما كلّف بها الانس و لم يكن خاتم النبيّين مبعوثا إليهم أيضا لما تحدّيهم اللّه تعالى بالاتيان

بمثل القرآن.

و قال تعالى: «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً يا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَ قالَ أَوْلِياؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنا بِبَعْضٍ وَ بَلَغْنا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنا قالَ النَّارُ مَثْواكُمْ خالِدِينَ فِيها إِلاّ ما شاءَ اللّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ وَ كَذلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظّالِمِينَ بَعْضاً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آياتِي وَ يُنْذِرُونَكُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا قالُوا شَهِدْنا عَلى أَنْفُسِنا وَ غَرَّتْهُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا وَ شَهِدُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كانُوا كافِرِينَ » (الانعام - ۱۳۰-۱۳۲) أى اذكر يوم يحشرهم اللّه تعالى، بالياء على قراءه حفص عن عاصم، و على قراءه أبى بكر عنه يوم نحشرهم بالنون، و ضميرهم لمن يحشر من الثقلين.

و وجه الاستدلال بهما بيّن، فانّ لهم حشرا و ثوابا و عقابا فهم مكلّفون.

و الايه الأخيره صريحه على أنّ رسلا ارسلوا إليهم، و أمّا أنّ هؤلاء الرسل المبعوثون إلى الانس فلا تدلّ عليه هذه الايه صريحه و إن دلّت على أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مبعوث اليهم، لأنّهم مخاطبون بالقرآن، و لو لا القرآن كتابهم و الرسول صلّى اللّه عليه و آله بعث إليهم ايضا لما خوطبوا به و انّما الكلام فى الرسل الذين كانوا قبله صلّى اللّه عليه و آله.

و انّما قلنا لا تدلّ الايه عليه صريحا، لا مكان ارجاع الضمير فى قوله: رسل منكم إلى الانس خاصّه لما سنشير اليه بعيد هذا، و لكنّ الايه ظاهره فى أنّ لكلّ طائفتين نبيّا من جنسهما.

و قال تعالى فى سوره الملك: «وَ لَقَدْ زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا بِمَصابِيحَ وَ جَعَلْناها رُجُوماً لِلشَّياطِينِ وَ أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذابَ السَّعِيرِ وَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذابُ جَهَنَّمَ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ إِذا أُلْقُوا فِيها سَمِعُوا لَها شَهِيقاً وَ هِيَ تَفُورُ تَكادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّما أُلْقِيَ فِيها فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُها أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ قالُوا بَلى قَدْ جاءَنا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنا وَ قُلْنا ما نَزَّلَ اللّهُ مِنْ شَيْ ءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلاّ فِي ضَلالٍ كَبِيرٍ وَ قالُوا لَوْ كُنّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ ما كُنّا فِي أَصْحابِ السَّعِيرِ فَاعْتَرَفُوا بِذَنْبِهِمْ فَسُحْقاً لِأَصْحابِ السَّعِيرِ ».

فالايات تدلّ على أنّ للجنّ ثوابا و عقابا حيث قال تعالى: و أعتدنا لهم عذاب السعير، ثمّ إنّ لهم نذيرا أيضا حيث قالوا بلى قد جاءنا نذير، و الّذين كفروا يشملهم أيضا بدليل قولهم لو كنّا - نسمع أو نعقل ما كنّا فى أصحاب السعير و قال تعالى أوّلا: و أعتدنا لهم عذاب السعير فأصحاب السعير شامل للكافرين من الجنّ أيضا و تدلّ ايضا على أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعث إليهم بدليل المخاطبه و الانذار، و أمّا أنّ جميع نذرهم هل كانوا منهم أو من الانس فلا تدلّ الايه عليه.

و نظير هذه الايات الدّالّه على أنّه كان لهم نذير فى كلّ زمان قوله تعالى «وَ إِنْ مِنْ أُمَّهٍ إِلاّ خَلا فِيها نَذِيرٌ » (فاطر - ٢٣) لأنّ الجنّه امّه أيضا بلا كلام و القرآن ناطق بذلك.

قال تعالى «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآياتِهِ أُولئِكَ يَنالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتابِ حَتّى إِذا جاءَتْهُمْ رُسُلُنا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قالُوا أَيْنَ ما كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ قالُوا ضَلُّوا عَنّا وَ شَهِدُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كانُوا كافِرِينَ قالَ ادْخُلُوا فِى أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ فِى النّارِ كُلَّما دَخَلَتْ أُمَّهٌ لَعَنَتْ أُخْتَها حَتّى إِذَا ادّارَكُوا فِيها جَمِيعاً قالَتْ أُخْراهُمْ لِأُولاهُمْ رَبَّنا هؤُلاءِ أَضَلُّونا فَآتِهِمْ عَذاباً ضِعْفاً مِنَ النّارِ قالَ لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَ لكِنْ لا تَعْلَمُونَ وَ قالَتْ أُولاهُمْ لِأُخْراهُمْ فَما كانَ لَكُمْ عَلَيْنا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ » الاعراف ٣٧-٣٩) نعم و لقائل أن يقول: إنّ جميع نذرهم لم يكونوا من الانس بدليل قوله تعالى «وَ الْجَانَّ خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نارِ السَّمُومِ » (الحجر - ٢٨).

وجه الاستدلال أنّ الجانّ خلق من قبل خلق الانس من نار السموم، و قال تعالى «وَ إِنْ مِنْ أُمَّهٍ إِلاّ خَلا فِيها نَذِيرٌ » فكان لهم نذير و لم يكن خلق الانسان بعد، و اللّه تعالى أعلم، و ما اوتينا من العلم إلاّ قليلا.

ثمّ إنّ الشياطين فى سوره الملك هم بعض من طائفه الجنّ و كذا قوله تعالى «فَوَ رَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَ الشَّياطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا » (مريم - ٧١).

و ذلک لأنّه تعالی قال: «وَ لِسُلَیْمانَ الرِّیحَ عاصِفَةً تَجْرِی بِأَمْرِهِ إِلَی الْأَرْضِ الَّتِی بارَکْنا فِیها وَ کُنّا بِکُلِّ شَیْ ءٍ عالِمِینَ وَ مِنَ الشَّیاطِینِ مَنْ یَغُوصُونَ لَهُ وَ یَعْمَلُونَ عَمَلاً دُونَ ذلِکَ وَ کُنّا لَهُمْ حافِظِینَ » (الانبیاء - ۸۲ و ۸۳) و کذا قال: «و لقد فتنّا سلیمان - الی قوله: «فَسَخَّرْنا لَهُ الرِّیحَ تَجْرِی بِأَمْرِهِ رُخاءً حَیْثُ أَصابَ وَ الشَّیاطِینَ کُلَّ بَنّاءٍ وَ غَوّاصٍ وَ آخَرِینَ مُقَرَّنِینَ فِی الْأَصْفادِ » (ص، ۳۵-۳۹).

و إذا أضفناها إلی قوله تعالی «وَ لِسُلَیْمانَ الرِّیحَ غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ وَ أَسَلْنا لَهُ عَیْنَ الْقِطْرِ وَ مِنَ الْجِنِّ مَنْ یَعْمَلُ بَیْنَ یَدَیْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ مَنْ یَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنا نُذِقْهُ مِنْ عَذابِ السَّعِیرِ یَعْمَلُونَ لَهُ ما یَشاءُ مِنْ مَحارِیبَ وَ تَماثِیلَ وَ جِفانٍ کَالْجَوابِ وَ قُدُورٍ راسِیاتٍ اعْمَلُوا آلَ داوُدَ شُکْراً وَ قَلِیلٌ مِنْ عِبادِیَ الشَّکُورُ فَلَمّا قَضَیْنا عَلَیْهِ الْمَوْتَ ما دَلَّهُمْ عَلی مَوْتِهِ إِلاّ دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْکُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمّا خَرَّ تَبَیَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ کانُوا یَعْلَمُونَ الْغَیْبَ ما لَبِثُوا فِی الْعَذابِ الْمُهِینِ » (سباء، ۱۲-۱۴) و إلی قوله تعالی: «وَ حُشِرَ لِسُلَیْمانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ وَ الطَّیْرِ فَهُمْ یُوزَعُونَ » (النمل - ۱۹) و إلی قوله تعالی: «قالَ عِفْرِیتٌ مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِیکَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقامِکَ » (النمل - ۴۲) تنتج أنّ هؤلاء الشیاطین کانوا من الجنّ.

و کذا إذا أضفنا قوله تعالی: «وَ لَقَدْ زَیَّنَّا السَّماءَ الدُّنْیا بِمَصابِیحَ وَ جَعَلْناها رُجُوماً لِلشَّیاطِینِ » (الملک - ۶) إلی قوله تعالی: «قُلْ أُوحِیَ إِلَیَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ » - إلی قوله تعالی مخبرا عنهم: «وَ أَنّا لَمَسْنَا السَّماءَ فَوَجَدْناها مُلِئَتْ حَرَساً شَدِیداً وَ شُهُباً وَ أَنّا کُنّا نَقْعُدُ مِنْها مَقاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ یَسْتَمِعِ الْآنَ یَجِدْ لَهُ شِهاباً رَصَداً » (الجن، ۲-۱۰) ینتج أنّ الشیاطین طائفه من الجنّ.

و قال تعالی: «سَنَفْرُغُ لَکُمْ أَیُّهَ الثَّقَلانِ » (الرحمن - ۳۳) أی سنجرّد لحسابکم و جزائکم و ذلک یوم القیامه قال القاضی: و فیه تهدید مستعار من قولک لمن تهدّده: سأفرغ لک فانّ المتجرّد للشیء کان أقوی علیه و أحدّ فیه. و وجه الاستدلال به ظاهر.

و کذا آیه اخری من تلک السوره و هی قوله تعالی «فَیَوْمَئِذٍ لا یُسْئَلُ عَنْ »

«ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ » بل المخاطب فيها الجنّ و الانس فى آيات «فَبِأَىِّ آلاءِ رَبِّكما تُكَذِّبانِ »، بدليل قوله تعالى: «سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلانِ »، و قوله تعالى: «يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ »، و بعض آى اخرى و عليه إجماع المفسرين، و لو لم يكن الرسول صلّى اللّه عليه و آله مبعوثا إليهم أيضا لما خوطبوا بالقرآن الكريم.

و قال تعالى فى سوره الجنّ: «قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقالُوا إِنّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً يَهْدِى إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنّا بِهِ وَ لَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنا أَحَداً » إلى قوله تعالى مخبرا عنهم: «وَ أَنّا مِنَّا الصّالِحُونَ وَ مِنّا دُونَ ذلِكَ كُنّا طَرائِقَ قِدَداً وَ أَنّا ظَنَنّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللّهَ فِى الْأَرْضِ وَ لَنْ نُعْجِزَهُ هَرَباً وَ أَنّا لَمّا سَمِعْنَا الْهُدى آمَنّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلا يَخافُ بَخْساً وَ لا رَهَقاً وَ أَنّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَ مِنَّا الْقاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولئِكَ تَحَرَّوْا رَشَداً وَ أَمَّا الْقاسِطُونَ فَكانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً ».

و قال تعالى آخر الأحقاف: «وَ إِذْ صَرَفْنا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمّا حَضَرُوهُ قالُوا أَنْصِتُوا فَلَمّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ قالُوا يا قَوْمَنا إِنّا سَمِعْنا كِتاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسى مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِى إِلَى الْحَقِّ وَ إِلى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ يا قَوْمَنا أَجِيبُوا داعِيَ اللّهِ وَ آمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُجِرْكُمْ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ وَ مَنْ لا يُجِبْ داعِيَ اللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِى الْأَرْضِ وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءُ أُولئِكَ فِى ضَلالٍ مُبِينٍ ».

وجه الاستدلال بايات هاتين السورتين ظاهر و أنها تدلّ مع كونهم مكلّفين على أنّ القرآن كتابهم أيضا فرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مبعوث اليهم أيضا، بل ما فى الأحقاف تدلّ على أنّ أنبياء السلف من الانس كانوا مبعوثين إليهم أيضا حيث قالوا يا قومنا إنّا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى مصدّقا لما بين يديه، كما تدلّ على أنّ هؤلاء النفر من الجنّ كانوا يهودا ما آمنو بعيسى عليه السّلام.

و لعلّ هؤلاء النفرهم القوم الّذين أخبر اللّه تعالى عنهم: «وَ مِنْ قَوْمِ مُوسى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ » (الأعراف - ۱۶۱) أو أنّ هذه الايه تشملهم

أيضا كقوله الاخر: «وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ » (الأعراف – ۲۸۲) و اللّه تعالى أعلم.

و قال تعالى: «وَ لَقَدْ خَلَقْناكُمْ ثُمَّ صَوَّرْناكُمْ ثُمَّ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السّاجِدِينَ » – الى قوله تعالى: «قالَ اخْرُجْ مِنْها مَذْؤُماً مَدْحُوراً لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ » (الأعراف، ۱۲–۱۹) وجه الاستدلال به أنّ العقاب فرع التكليف، و قال تعالى: لأملأنّ جهنّم منكم أجمعين، عدل عن الغيبه إلى الخطاب ليشمل الحكم و الخطاب كلا الفريقين من الجنّ و الانس.

نظير قوله تعالى أيضا: «وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِيسَ » إلى قوله: «قالَ اذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزاؤُكُمْ جَزاءً مَوْفُوراً » (الاسراء – ۶۴–۶۶) و يفسّره قوله تعالى آيات آخر ص: «فَسَجَدَ الْمَلائِكَهُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلاّ إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَ كانَ مِنَ الْكافِرِينَ » الى قوله تعالى: «قالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ » و قوله تعالى: «وَ تَمَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ » (هود – ۱۲۱) و قوله تعالى:

«وَ لكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّى لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ » (السجده – ۱۵) و قوله تعالى: «وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لا يَفْقَهُونَ بِها » الايه (الأعراف – ۱۸۰).

و كذا يبيّن أنّ المراد كلا الفريقين قول أمير المؤمنين عليه السّلام (الخطبه الاولى من النهج): فقال سبحانه اسجدوا لادم فسجدوا إلاّ ابليس و قبيله – إلخ، و فى بعض النسخ إلاّ ابليس و جنوده.

و بالجمله أنّ الايات القرآنيّه تدلّ على أنّ الجنّ مكلّفون كالإنس و لا ريب أنّ من شرائط التكليف أن يكون المكلّف عاقلا، فلهم عقل و تمييز و لذا هدى هؤلاء النفر من الجنّ عقولهم إلى الهدايه و الرشد حيث قالوا «إِنّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً يَهْدِى إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنّا بِهِ وَ لَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنا أَحَداً » و قال تعالى «وَ لَقَدْ

«ذَرَأْنا » الايه، و القلب فى القرآن بمعنى العقل.

كما تدلّ أنّهم رجال و اناث كالانس حيث قال تعالى مخبرا عنهم: «وَ أَنَّهُ كانَ رِجالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجالٍ مِنَ الْجِنِّ » (الجن – ۷) و أخبر تعالى أنّ بعضهم فرسانا و الاخر مشاه حيث قال: «وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجِلِكَ » (الاسراء – ۶۷).

فالايات تنتج بأنّهم ليسوا بمجرّدين، لأنّ التكثر إنّما يصحّ فيما كان له مادّه.

على أنّ اللّه تعالى صرّح بذلك أيضا فى قوله: «وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مارِجٍ مِنْ نارٍ » (الرحمن – ۱۶) و قوله تعالى: «وَ الْجَانَّ خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نارِ السَّمُومِ » (الحجر – ۲۸) و قوله تعالى: «وَ لَقَدْ فَتَنّا سُلَيْمانَ » – إلى قوله تعالى: «فَسَخَّرْنا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِى بِأَمْرِهِ رُخاءً حَيْثُ أَصابَ وَ الشَّياطِينَ كُلَّ بَنّاءٍ وَ غَوّاصٍ وَ آخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِى الْأَصْفادِ » (الزمر ۳۵–۳۹).

وجه الاستدلال به أنّ كونهم مقرّنين فى الأصفاد إنّما يصحّ مع عدم تجرّدهم، و قال تعالى «وَ تَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِى الْأَصْفادِ » (ابراهيم – ۵۱) و اللّه أعلم.

و كذا القرآن يدلّ على أنّهم يتوالدون، لدلاله النّاريه على ذلك، و قد قال اللّه تعالى: «وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِيسَ كانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَ فَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِى وَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظّالِمِينَ بَدَلاً » (الكهف – ۴۹). و حيث قال عزّ من قائل: «فِيهِنَّ قاصِراتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لا جَانٌّ » (الرحمن – ۵۸).

ثمّ إذا كانت الجنّ ماديّه جسمانيّه و مع ذلك أنّا لا نراهم و هم يرونا كما قال عزّ من قائل: «يا بَنِى آدَمَ لا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطانُ كَما أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّهِ يَنْزِعُ عَنْهُما لِباسَهُما لِيُرِيَهُما سَوْآتِهِما إِنَّهُ يَراكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لا تَرَوْنَهُمْ إِنّا جَعَلْنَا الشَّياطِينَ أَوْلِياءَ لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ » (الاعراف – ۲۸) علمنا أنّهم من الأجسام

اللطيفه و ليس بلازم أن يدرک بالأبصار کلّ ما هو جسم فإنّ بعض الأجسام الّذی قبلنا لا نراه بالعين کالهواء مثلا.

و الشيطان فی الايه هو ابليس و ابليس من الجنّ بدليل قوله تعالی:

«وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِيسَ کانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ » الايه المتقدّمه. و قوله تعالی «وَ کَذلِکَ جَعَلْنا لِکُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا شَياطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ » (الانعام - ۱۱۳). و قوله تعالی «ثُمَّ قُلْنا لِلْمَلائِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِيسَ لَمْ يَکُنْ مِنَ السّاجِدِينَ » - إلی قوله تعالی مخبرا عنه: «قالَ فَبِما أَغْوَيْتَنِی لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَکَ الْمُسْتَقِيمَ » - إلی قوله تعالی: «فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطانُ لِيُبْدِیَ لَهُما ما وُورِیَ عَنْهُما مِنْ سَوْآتِهِما » (الاعراف ۱۲-۲۱).

و کذا إذا أضفنا قوله تعالی: «وَ قالَ الشَّيْطانُ لَمّا قُضِیَ الْأَمْرُ إِنَّ اللّهَ وَعَدَکُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَ وَعَدْتُکُمْ فَأَخْلَفْتُکُمْ وَ ما کانَ لِی عَلَيْکُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلاّ أَنْ دَعَوْتُکُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِی فَلا تَلُومُونِی وَ لُومُوا أَنْفُسَکُمْ » الايه (ابراهيم - ۲۸) إلی قوله تعالی «وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلاّ فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ ما کانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلاّ لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَهِ مِمَّنْ هُوَ مِنْها فِی شَکٍّ » الايه (سبأ - ۲۱) ينتج أنّ الشيطان هو ابليس.

و قوله تعالی: «وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِيسَ » - إلی قوله تعالی «وَ عِدْهُمْ وَ ما يَعِدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلاّ غُرُوراً إِنَّ عِبادِی لَيْسَ لَکَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ وَ کَفی بِرَبِّکَ وَکِيلًا » (الاسراء ۶۴-۶۸) کالصريح بأنّ الشيطان هو ابليس.

فقد تحصّل من الايات المتقدّمه أنّ الجنّ مکلّفون و لهم عقل و تمييز و أنّ رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله مبعوث إليهم أيضا، و أنّ بعضهم مسلم و بعضهم قاسط و کافر کما اعترفوا فی سوره الجنّ بذلک حيث قالوا: «وَ أَنّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَ مِنَّا الْقاسِطُونَ » و قال تعالی فی الايه المتقدّمه من الکهف «فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِيسَ کانَ مِنَ الْجِنِّ » إلخ، و قال تعالی «فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِيسَ أَبی وَ اسْتَکْبَرَ وَ کانَ مِنَ الْکافِرِينَ » (البقره - ۲۴)

فبعض الجنّ كافر.

و أنّ من كان من الجنّ و الإنس شريرا متمرّدا عن اللّه تعالى فهو شيطان قال تعالى: «وَ إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ قالُوا إِنّا مَعَكُمْ » (البقره - ۱۴) و قال تعالى: «وَ كَذلِكَ جَعَلْنا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَياطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ » (الانعام - ۱۳) و أنّ بعض أنبياء الانس مبعوثون إليهم أيضا، و أنّ نذيرا أو نذرا من جنسهم بعثوا إليهم.

ثمّ

ههنا يخلق بنا أن نبحث عن مسائل

:

منها أنّ أنبياء الانس كيف بعثوا إلى الجنّ و هما ليسا من جنس واحد

، و قد مرّ فى شرح الخطبه ۲۳۷ (ص ۷۹-۸۲ ج ۱۶) البحث عن لزوم التناسب و التجانس فى ذلك و قد قال تعالى: «وَ ما مَنَعَ النّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جاءَهُمُ الْهُدى إِلاّ أَنْ قالُوا أَ بَعَثَ اللّهُ بَشَراً رَسُولاً قُلْ لَوْ كانَ فِي الْأَرْضِ مَلائِكَهٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّماءِ مَلَكاً رَسُولاً » (الاسراء - ۹۸).

و حيث أنكر النّاس أن يكون الرّسل بشرا قال تعالى لرسوله صلّى اللّه عليه و آله «قل» جوابا لشبهتهم «لو كان فى الأرض» الايه و ذلك لتمكينهم من الاجتماع بالرسول و التلقّى منه. و قريب من هذه الايه قوله تعالى: «وَ لَوْ جَعَلْناهُ مَلَكاً لَجَعَلْناهُ رَجُلاً » (الأنعام - ۱۰).

و منها أنّ شياطين الإنس و الجنّ كيف يضلّون غيرهم من الجنّ و الانس عن

سواء الصراط

، و على أىّ نحو كان سلطانهم عليهم، و ما معنى قوله تعالى «مِنْ شَرِّ الْوَسْواسِ الْخَنّاسِ اَلَّذِى يُوَسْوِسُ فِى صُدُورِ النّاسِ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ ».

و منها لم بعث بعض الأنبياء من الانس إليهم أيضا

و بعضهم الاخر من جنسهم و ما سرّ التبعيض، أو أنّ قوله تعالى: «يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ » الايه (الانعام - ۱۳۱).

ليس المراد أن بعث إلى كلّ من الثقلين رسل من جنسهم بل إنّما المراد الرّسل من الانس خاصّه، و لكن لما جمعوا مع الجنّ فى الخطاب صحّ ذلك، نظير

ص:۲۹۴

قوله تعالى «يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجانُ » و المرجان يخرج من الملح دون العذب.

أو أنّ الرسل من الجنّ رسل الرسل إليهم لقوله تعالى: «وَلَّوْا إِلى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ».

و منها أنّ الجنّ إذا كانوا مكلّفين فلابدّ لهم فى كلّ زمان من نبىّ

، قال اللّه تعالى «وَ لَوْ أَنّا أَهْلَكْناهُمْ بِعَذابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقالُوا رَبَّنا لَوْ لا أَرْسَلْتَ إِلَيْنا رَسُولاً فَنَتَّبِعَ آياتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَ نَخْزى » (طه – ۱۳۶) و لمّا كان بدؤخلقهم قبل الانس بلا ارتياب فلابدّ من أن يكون لهم نبىّ من جنسهم من قبل بلا كلام، و يحمل قوله تعالى فى سوره الأنعام «أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ » على ظاهره.

و غيرها من المسائل الّتى يحتاج عنوانها و حلّها و البحث عنها و عن الرّوايات المرويّه فى المقام إلى تدوين كتاب على حده، و لعلّنا نبحث عن بعضها فى أثناء مباحثنا الاتيه.

المطلب الثانى

: أنّ احتجاجه عليه السّلام على أبى قره بقوله: إنّ بعد هذه الايه ما يدلّ على ما رأى – إلخ، تحريض النّاس على التدبّر فى آيات القرآن الكريم، و تعليمهم باسلوب التنعم من تلك المأدبه الإلهيّه و قد فهّمنا بعمله هذا أنّ القرآن يفسّر بعضه بعضا.

و قد مضى الكلام من سميّه و جدّه باب مدينه العلم أمير المؤمنين عليه السّلام فى ذلك عند شرحنا على المختار الأوّل من باب الكتب و الرسائل قال عليه السّلام: كتاب اللّه تبصرون به و تنطقون به و تسمعون به يفسّر بعضه بعضا و يشهد بعضه على بعض (ص ۲۵۴ ج ۲ من تكمله المنهاج).

و كذلك قد تبيّن فى (ص ۸۹ منها) أنّ اللّه تعالى نزّل القرآن تبيانا لكلّ شىء، و قال عزّ من قائل: «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْ ءٍ » (النحل – ۹۲) و قال تعالى «ما فَرَّطْنا فِي الْكِتابِ مِنْ شَيْ ءٍ » (الانعام – ۳۹).

فكيف لا يكون تبيانا لنفسه. و اللّه تعالى حثّ عباده على التدبّر فى كلامه، قال عزّ من قائل: «أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً » (النساء – ۸۵). و قال تعالى: «أَ فَلا »

«يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلى قُلُوبٍ أَقْفالُها » (محمّد - ۲۷). و قال سبحانه: «كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ مُبارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آياتِهِ وَ لِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ » (ص - ۳۰).

فممّا بيّنا دريت أنّ من ذهب إلى عدم جواز التدبّر فى آيات اللّه و الأخذ بها إلّا بما ورد تفسيره عنهم عليهم السّلام خالف كتاب اللّه، و قد ذهب إلى هذا القول الأخباريّون على ما نقل الخوانسارى فى روضات الجنّات عند ترجمه محمّد أمين الأخبارىّ الاسترابادىّ عن الشيخ عبد اللّه بن صالح السماهيجىّ البحرانىّ فى الفروق بين المجتهدين و الأخباريّين(۱).

حيث قال: الفرق الخامس عشر إنهم يجوّزون الأخذ بظاهر الكتاب بل يرجّحونه على ظاهر الخبر و الأخباريّون لا يجوّزون الأخذ إلّا بما ورد تفسيره عنهم عليهم السّلام. حتّى أنّ بعض الأخباريّين لا يعدّ الكتاب من الأدلّه أيضا و يقتصر على السنه فقط، و هذا الفرق بينهما فى التمسك بالكتاب و عدمه إنّما هو فى الفروع و أمّا فى الاصول فانّهم لا يجوّزون أخذ العقائد من القرآن و أخبار الاحاد، و الأخباريّون يقولون بعكس ذلك.

و لا يخفى عليك أنّ الأخباريّين سلكوا فى الفروع و الاصول مسلكى الافراط و التفريط. و لو قيل بجواز أخذ الاصول من الكتاب ليلزم الدّور لأنّ اعتقاد أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مبعوث من عند اللّه تعالى مثلا لو كان بأخذ آيه «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً » الايه، مثلا إنّما يصحّ إذا اعتقد أنّه رسول اللّه و كلامه وحى من عنده تعالى، و لو كان الاعتقاد به من نفس هذه الايه و لم يثبت نبوّته بعد مثلا لكان هو الدّور.

المطلب الثالث

: أنّه عليه السّلام فى جواب أبى قره لمّا سأله فتكذّب بالرّوايات؟ قال: إذا كانت الروايات مخالفه للقرآن كذّبتها. و ذلك أنّ القرآن هو معيار

۱- (۱) - نقل ۲۹ فرقا فيما اختلف فيها المجتهدون و الاخباريون من كتاب السماهيجى الموسوم بمنيه الممارسين لا يخلو من فائده فراجع.

الحقّ و ميزان الصّدق، و هو الأصل فى المعارف و ميزان كلّ شىء بحسبه، فاذا كانت روايه لم يمضها القرآن و لو كانت من الكتب الأربعه لا يجوز الأخذ بها.

و ذهب الأخباريّون إلى أنّ جمله ما فيها صحيحه، فلو كانت دعواهم أنّ جميع الروايات المنقوله فيها موافقه لكتاب اللّه ففيه القطع بأنّ بعضها لا يوافقه الكتاب و لا العقل، فمجرّد أنّ الرّوايه منقوله فيها لا يوجب صحّتها و المعيار كتاب اللّه كما قدّمنا البحث عن ذلك فى صدر هذه المسأله فى الرؤيه.

المطلب الرابع

قوله عليه السّلام: و ما أجمع المسلمون عليه الى آخره دليل على حجّيه الاجماع ففى كلّ مسأله تحقّق فيها إجماع المسلمين عليها فلا يجوز التخلّف عنها، و أجمعوا على حجيّه القرآن و هو ناطق بعدم إدراك الأبصار إيّاه تعالى، و المتّبع الإجماع المحقّق.

و العجب من الأخباريّين كيف يقتصرون فى الأدلّه على الكتاب و السنّه بل بعضهم على الثّانى فقط كما دريت و يدعون الإجماع و العقل مع شدّه اهتمامهم بالتمسّك بالأخبار، و هذا هو خبر مروىّ فى الكافى ذهب الأخباريّون إلى أنّ جمله ما فيه صحيحه، و ينادى الامام عليه السّلام بأعلى صوته بأنّ ما أجمع المسلمون عليه لا يجوز الاعراض عنه، فهل هذا إلّا الإعراض عن الكتاب و السنّه.

المطلب الخامس

أنّ أبا قره لمّا زعم من الرؤيه، الرؤيه بالأبصار احتجّ الامام عليه السّلام عليه على مقدار فهمه و حذاء زعمه بعدم رؤيته تعالى بها، و إلّا فسيأتى أخبار اخر فى صحّه رؤيته تعالى بمعنى آخر أدقّ و ألطف لا يعقله إلّا الأوحدى من النّاس.

الحديث الثالث

رواه الكلينىّ قدّس سرّه فى باب إبطال الرؤيه من جامعه الكافى عن محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد، عن أبى هاشم الجعفرى، عن أبى الحسن الرّضا عليه السّلام قال سألته عن اللّه هل يوصف؟ فقال: أما تقرأ القرآن؟ قلت: بلى، قال: أما تقرأ قوله تعالى «لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ » قلت: بلى، قال: فتعرفون

الأبصار؟ قلت: بلى، قال: ماهى؟ قلت: أبصار العيون، فقال: إنّ أوهام القلوب أكبر من أبصار العيون، فهو لا تدركه الأوهام و هو يدرك الأوهام.

و قريب منه روايه اخرى فى ذلك الباب من الكافى أيضا رواها عن محمّد بن أبى عبد اللّه، عمّن ذكره، عن محمّد بن عيسى، عن داود بن القاسم أبى هاشم الجعفرى قال: قلت لأبى جعفر عليه السّلام: لا تدركه الأبصار و هو يدرك الأبصار؟ فقال: يا أبا هاشم أوهام القلوب أدقّ من أبصار العيون، أنت قد تدرك بوهمك السند و الهند و البلدان الّتى لم تدخلها و لا تدركها ببصرك، و أوهام القلوب لا تدركه فكيف أبصار العيون.

و قد رواهما الصّدوق قدّس سرّه فى باب ما جاء فى الرؤيه من كتابه فى التوحيد فروى الأوّل باسناده عن محمّد بن الحسن بن أحمد بن الوليد، عن محمّد بن الحسن الصفار، عن أحمد بن محمّد، عن أبى هاشم الجعفرى، عن أبى الحسن الرّضا عليه السّلام.

و الثانى عن علىّ بن أحمد بن محمّد بن عمران الدقاق، عن محمّد بن أبى عبد اللّه على حذو ما فى الكافى.

و روى فى المجلس الرابع و السّتّين من أماليه عن الحسين بن إبراهيم بن أحمد ابن هشام المؤدب قال: حدّثنا أبو الحسين محمّد بن جعفر الأسدى، قال: حدّثنى محمّد ابن إسماعيل بن بزيع، قال: قال أبو الحسن علىّ بن موسى الرّضا عليه السّلام فى قول اللّه عزّ و جلّ «لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ » قال: لا تدركه أوهام القلوب فكيف تدركه أبصار العيون.

بيان: أبو جعفر عليه السّلام هو الامام التاسع محمّد بن علىّ الرضا، بقرينه روايه أبى هاشم الجعفرى عنه، و صرّح به الصّدوق فى التوحيد حيث قال فى ذلك الاسناد:

عن داود بن القاسم عن أبى هاشم الجعفرى قال: قلت لأبى جعفر ابن الرضا عليه السّلام.

الأوهام جمع و هم و هو يطلق فى الكتب الحكميّه على القوّه الوهميّه الّتى من شأنها إدراك المعانى الجزئيّه المتعلّقه بالمحسوسات كعداوه زيد و محبّه عمرو قال الشيخ فى الشفاء: القوّه المسمّاه بالوهم هى الرئيسه الحاكمه فى الحيوان حكما

ليس فصلا كالحكم العقلى، و لكن حكما تخييلا مقرونا بالجزئيّه و بالصّوره الحسيّه و عنه يصدر أكثر الأفعال الحيوانيّه، انتهى كلامه.

و كما أنّ العقل رئيس الوهم و مخدومه كذلك الوهم رئيس الحواسّ الظاهره و الباطنه و مستعملها و مستخدمها و لذا بيّنوا أنّ آلتها الدّماغ كلّه و لكنّ الأخصّ بها التجويف الأوسط على التفصيل الّذى بيّن فى محلّه.

و لكنّ المراد بالوهم فى تلك الرّوايات معناه اللّغوى أى ما يقع فى القلب من الخاطر. قال الطريحىّ فى مجمع البحرين: الوهم ما يقع فى الخاطر يقال:

و همت الشىء أهمه و هما من باب ضرب أى وقع فى خلدى. و قال الفيومىّ فى المصباح: و همت و هما وقع فى خلدى، و الجمع أوهام.

فالمراد بأوهام القلوب إدراكاتها و منه قول الصّادق و الباقر عليهما السّلام: كلّما ميّزتموه بأوهامكم فى أدقّ معانيه فهو مخلوق مصنوع مثلكم - الحديث الّذى ذكرناه فى صدر هذا البحث.

و قد مرّ غير مرّه أنّ القلب فى الايات و الأخبار بمعنى النفس و العقل. و الوهم بذلك المعنى أعنى الإدراك المتعلّق بالقوّه العقليّه المتعلّقه بالمعقولات فى الأخبار غير عزيز بل شائع ذائع.

و لا يبعد أن يقال: وجه التعبير بالأوهام إنّما كان من جهه عدم إحاطه العقول به تعالى أعنى أنّ هذا التعبير يشير ضمنا إلى أنّ تلك الادراكات فى صفه البارى تعالى أوهام من الوهم بمعنى الغلط و خيالات لا أنّها حقائق و معقولات صحيحه.

و إنّما كان إدراكات القلوب أكبر من أبصار العيون لأنّ القلب أعنى العقل مجرّد و العقل قد لا يحتاج فى إدراكه إلى المادّه و الجهه و غيرهما ممّا يحتاج إليها غيره من القوى المدركه فى إدراكاتها.

و لا يخفى أنّ إدراك البصر مثلا مقصور على ما هو محصور فى المادّه و لا بدّ أن يكون ذا جهه و وضع وضوء و لون و أن لا يكون بعيدا مفرطا عن محسّه الرؤيه و لا قريبا منها كذلك، و أن لا يكون صغيرا جدّا ممّا يحتاج فى رؤيتها إلى الالات

المكبره و أن لا يكون بينهما حاجب ممّا قدّمنا فى صدر هذا البحث من شرائط الابصار و أمّا العقل فيدرك ما هو مجرّد عن المادّه و الجهه و لا يشترط فى رؤيته وجود الواسطه و عدم الظلمه و عدم القرب و البعد المفرطين و لا عدم الحاجب، فانه يدرك مطلقا و لذا قال عليه السّلام: أنت قد تدرك بوهمك أى بعقلك السند و الهند - إلخ، و المجرّد عن المادّه يكون أدقّ و ألطف و أكبر و أعظم وجودا من إدراكات البصر، لأنّ مدركاتها محبوسه محصوره.

و فى نسخه مخطوطه مصحّحه من توحيد الصّدوق موجوده عندنا: أنّ أوهام القلوب أكثر من أبصار العيون، بالثاء المثلّثه و هذا صحيح أيضا، و الكلّ يشير إلى معنى واحد أى أوسع وجودا.

و بالجمله أنّ كلّ ما تدركه أوهام القلوب لا تدركه العيون، بخلاف العكس و أنّ العقل مجرّد عن المادّه و مدركاتها كذلك، و ساير القوى ليست فى مرتبته، و كذلك مدركاتها.

فالمدركات العقليّه أدقّ و أكبر و أكثر وجودا من الحسيّه، قل كلّ يعمل على شاكلته، فاذا لم يكن الوهم قادرا على إدراكه تعالى و الإحاطه به فما ظنّك بالعيون الّتى دون الوهم بمراحل، فنفى إدراكه تعالى بالوهم الّذى هو أوسع وجودا و أتمّ إدراكا يستلزم نفى إدراكه بالأبصار بطريق أولى، فانّ نفى الأعمّ يستلزم نفى الأخصّ، كما أنّ نفى الحيوان يستلزم نفى الانسان على ما بيّن فى صنعه الميزان.

ثمّ لا يخفى على من ساعده التوفيق أنّ هذه الأخبار الصادره من أهل بيت العصمه تشير إلى تجرّد الرّوح الانسانى الّذى به امتاز الانسان عن سائر الحيوانات و به كرّم اللّه بنى آدم عليهم، فالحيوانات و إن كانت قويّه فى إدراكاتها الحسيّه لكنّها عاجزه عن نيل ما رزق به الانسان من تعقّل المعقولات و إدراك الحقائق المجرّده و المعانى اللّطيفه الخفيّه من فعل العقل، و الفرق بين المعانى الحسيّه و بين المعانى العقليّه شرفا كالفرق بين الحاسّه و العقل.

و المراد من سؤال أبی هاشم الجعفری أبا الحسن الرّضا علیه السّلام عن اللّه هل یوصف یعنی هل یدرک سبحانه بالحواسّ و العقول ثمّ یوصف بأن یقال: إنّ اللّه ذاته کذا و صفاته کذا و لا محاله ینجرّ إلی محدودیّته تعالی و إلی وصفه بالصوره و التخطیط و غیرها من صفات خلقه کما یستفاد من الأخبار الوارده فی باب النّهی عن الصّفه بغیر ما وصف به نفسه جلّ و علا کما فی الکافی و التوحید و غیرهما.

ثمّ إنّ هذه الأخبار لا تفسّر الأبصار بالأوهام، بل لمّا انجرّ الکلام إلی إدراک الأبصار الحقّ تعالی قالوا علیهم السّلام: إنّ أوهام القلوب لا تدرکه تعالی فکیف الأبصار تقدر علی إدراکه، و کذا أنّه تعالی یدرک أوهام القلوب مع دقّتها و سعتها فکیف لا یدرک الأبصار و یظهر ما قلنا بأدنی تأمّل فی سیاق تلک الأخبار، فقدوهم من قال إنّها فسّر الأبصار بأوهام القلوب.

نعم روایه اخری منقوله فی باب فی قوله تعالی، «لا تُدْرِکُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ یُدْرِکُ الْأَبْصارَ » من الکافی و فی باب ما جاء فی الرؤیه من توحید الصدوق بسند واحد و متن واحد من غیر اختلاف ظاهره فی أنّها تفسّر الأبصار بأبصار القلوب.

ففیهما باسنادهما عن محمّد بن یحیی العطّار، عن أحمد بن محمّد بن عیسی، عن ابن أبی نجران، عن عبد اللّه بن سنان، عن أبی عبد اللّه علیه السّلام فی قوله «لا تُدْرِکُهُ الْأَبْصارُ » قال: إحاطه الوهم، ألا تری إلی قوله: «قد جاءکم بصائر من ربّکم» لیس یعنی بصر العیون «فمن أبصر فلنفسه» لیس یعنی من البصر بعینه «و من عمی فعلیها» لیس یعنی عمی العیون إنّما عنی إحاطه الوهم کما یقال: فلان بصیر بالشعر، و فلان بصیر بالفقه، و فلان بصیر بالدراهم، و فلان بصیر بالثیاب، اللّه أعظم من أن یری بالعین، انتهی.

و کأنّه علیه السّلام أراد من قوله هذا مفسّرا کما أنّ للعین بصرا کذلک للقلب بصر و بصر القلب یسمّی بصیره، فالمراد من إحاطه الوهم إحاطه بصیره القلب و مع ذلک لا یبعد أن یقال: إنّه علیه السّلام أراد من کلامه هذا التنبیه علی إراده أبصار القلوب بالایه أیضا لا أبصار العیون فقط، أی أنّ الأبصار فی الایه تشمل أبصار العیون

و القلوب كليهما.

و أشار عليه السّلام فى صحّه إراده إدراك القلبى من الأبصار إلى إطلاق البصر على بصيره القلب فى القرآن الكريم بقوله: ألا ترى إلى قوله تعالى «قَدْ جاءَكُمْ بَصائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ » إلخ، و إلى إطلاقه عليها فى العرف أيضا بقوله: كما يقال:

فلان بصير - إلخ. و قوله: إنّما عنى إحاطه الوهم، أى إنّما أراد اللّه من قوله:

«لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ » إحاطه الوهم.

إن قلت: هذه الأخبار تكذّب إدراكه تعالى بأوهام القلب، و قد رويت أخبار اخر أنّ القلوب تدركه بحقائق الايمان فكيف التوفيق؟.

قلت: المراد من الأخبار النافيه، إدراكه تعالى بالاكتناه و الإحاطه، و من الأخبار المثبته إدراكه بوجه بمعنى الانكشاف التّامّ الحضورى و الشهود العلمى من غير اكتناه كما نتلوها عليك مبيّنه.

«الحديث الرابع»

فى الكافى عن محمّد بن أبى عبد اللّه، عن علىّ بن أبى القاسم، عن يعقوب بن إسحاق قال: كتبت إلى أبى محمّد عليه السّلام أسأله كيف يعبد العبد ربّه و هو لا يراه؟ فوقّع عليه السّلام يا با يوسف جلّ سيّدى و مولاى و المنعم علىّ و على آبائى أن يرى، قال: و سألته هل رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ربّه؟ فوقّع عليه السّلام: إنّ اللّه تبارك و تعالى أرى رسوله بقلبه من نور عظمته ما أحبّ.

أقول: هذا هو الحديث الأوّل من باب فى إبطال الرؤيه من اصول الكافى و قريب منه الحديث الثامن منه.

قال: محمّد بن يحيى و غيره عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن ابن أبى نصر، عن أبى الحسن الرّضا عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لمّا اسرى بى إلى السّماء بلغ بى جبرئيل مكانا لم يطأه قطّ جبرئيل فكشف له فأراه اللّه من نور عظمته ما أحبّ و رواه الصّدوق فى التوحيد عن أبيه، عن محمّد العطّار، عن ابن عيسى، عن البزنطى عن الرّضا عليه السّلام.

بیان: محمّد بن أبی عبد اللّه هو الّذی أکثر المشایخ الثلاثه رضوان اللّه علیهم الروایه عنه. و علیّ بن أبی القاسم عبد اللّه بن عمران البرقیّ المعروف أبوه بما جیلویه یکنّی أبا الحسن، و ذهب المولی صالح المازندرانی و المولی صدرا الشیرازی فی شرحهما علی اصول الکافی إلی إنّ یعقوب بن إسحاق هو الشیخ أبو یوسف یعقوب بن إسحاق ابن السّکیت الدورقی، و ابن السکّیت هذا من أکابر علماء العربیّه و عظماء الشیعه و هو من أصحاب الجواد و الهادی علیهما السّلام، و مؤلّف کتاب إصلاح المنطق.

قال ابن خلّکان فی وفیات الأعیان: قال بعض العلماء: ما عبر علی جسر بغداد کتاب من اللّغه مثل إصلاح المنطق و قال: قال أبو العبّاس المبرّد: ما رأیت للبغدادیّین کتابا أحسن من کتاب ابن السکّیت.

و قال الشیخ الجلیل النجاشی فی الفهرست: یعقوب بن إسحاق السکیت أبو یوسف کان مقدما عند أبی جعفر الثانی و أبی الحسن علیهما السّلام و کان یختصّ انه (و کان یخصانه - ظ) و له عن أبی جعفر علیه السّلام روایه و مسائل، و قتله المتوکّل لأجل التشیّع و أمره مشهور، و کان وجیها فی علم العربیّه و اللّغه ثقه مصدق لا یطعن علیه و له کتب ثمّ عدّ کتبه.

قال ابن الندیم فی الفهرست: و کان یعقوب بن السکّیت یکنّی بأبی یوسف و کان مؤدّبا لولد المتوکّل و یقال: إنّ المتوکّل ناله بشیء حتّی مات فی سنه ست و أربعین و مائتین، و لیعقوب ابن یقال له: یوسف نادم المعتضد و خصّ به، انتهی ما أردنا من نقل کلامه.

و فی وفیات الأعیان و کان یمیل فی رأیه و اعتقاده إلی مذهب من یری تقدیم علیّ بن أبی طالب رضی اللّه عنه، قال أحمد بن عبید: شاورنی ابن السکیت فی منادمته المتوکّل فنهیته، فحمل قولی علی الحسد و أجاب إلی ما دعی إلیه من المنادمه فبینما هو مع المتوکّل یوما جاء المعتزّ و المؤیّد فقال المتوکّل: یا یعقوب أیّما أحبّ إلیک ابنای هذان أم الحسن و الحسین؟ فغضّ ابن السکّیت من ابنیه و ذکر الحسن و الحسین رضی اللّه عنهما بما هما أهله، فأمر الأتراک فداسوا بطنه فحمل إلی

داره فمات بعد غد ذلك اليوم، و كان ذلك فى سنه أربع و أربعين و مائتين - إلى أن قال:

و قد روى فى قتله غير ما ذكرته أوّلا، فقيل: إنّ المتوكّل كان كثير التحامل على علىّ بن أبى طالب رضى اللّه عنه و ابنيه الحسن و الحسين رضى اللّه عنهم أجمعين، و كان ابن السكيت من المغالين فى محبّتهم و التوالى لهم، فلمّا قال له المتوكّل تلك المقاله قال ابن السكّيت: و اللّه إنّ قنبر خادم علىّ رضى اللّه عنه خير منك و من ابنيك، فقال المتوكّل: سلّوا لسانه من قفاه، ففعلوا ذلك به فمات و ذلك فى ليله الاثنين لخمس خلون من رجب سنه أربع و أربعين و مائتين، و قيل: سنه ثلاث و أربعين. و بلغ عمره ثمانيا و خمسين سنه.

و قال المجلسى - ره - فى مرآه العقول: و ظنّ أصحاب الرّجال أنّ يعقوب ابن إسحاق هو ابن السكّيت، و الظّاهر أنّه غيره، لأنّ ابن السكيت قتله المتوكّل فى زمان الهادى عليه السّلام و لم يلحق أبا محمّد عليه السّلام. انتهى كلامه - ره -.

أقول: أبو محمّد فى الرّوايات هو الحسن بن علىّ العسكرى الامام الحادى عشر والد الامام المنتظر عليهما السّلام.

قال فى الكافى: ولد أبو محمّد الحسن بن علىّ عليهما السّلام فى شهر رمضان و فى نسخه اخرى فى شهر ربيع الاخر سنه اثنتين و ثلاثين و مائتين، و قبض عليه السّلام يوم الجمعه لثمان ليال خلون من شهر ربيع الأوّل سنه ستّين و مائتين و هو ابن ثمان و عشرين سنه.

و فى الكافى أنّ والده أبا الحسن الثالث علىّ بن محمّد الهادى الامام العاشر عليه السّلام قبض سنه أربع و خمسين و مائتين فكان أبو محمّد عليه السّلام عند وفات أبيه الهادى عليه السّلام ابن اثنتين و عشرين سنه، و عند وفاه ابن السكّيت ابن اثنتين و عشر سنه، فابن السكّيت لحق أبا محمّد عليه السّلام إلّا أنّ نقل ابن السكّيت عنه عليه السّلام مستغرب فى ظاهر الأمر فلا يبعد احتمال المجلسى - ره - عن الصّواب.

فالظّاهر أنّ يعقوب بن إسحاق هذا هو أبو يوسف يعقوب بن إسحاق الكندى فيلسوف الغرب المتوفى - ٢۴۶ ه - و لما كان هو و ابن السكّيت فى الاسم و الكنيه و اسم الوالد مشتركين، و كانا أيضا معاصرين اشتبه على الشرّاح أحدهما بالاخر.

و ممّا يؤيّد هذا الاحتمال الاحتجاج الّذى وقع بين أبى محمّد عليه السّلام و بين الكندى لمّا أخذ فى تأليف تناقض القرآن على زعمه نقله المجلسىّ - ره - فى احتجاجات البحار عن مناقب ابن شهر آشوب قال:

أبو القاسم الكوفى فى كتاب التبديل إنّ اسحاق الكندى كان فيلسوف العراق فى زمانه، أخذ فى تأليف تناقض القرآن و شغل نفسه بذلك و تفرّد به فى منزله و أنّ بعض تلامذته دخل يوما على الامام الحسن العسكرىّ عليه السّلام فقال له أبو محمد عليه السّلام: أما فيكم رجل رشيد يردع استاذكم الكندى عمّا أخذ فيه من تشاغله بالقرآن؟ فقال التلميذ: نحن من تلامذته كيف يجوز منّا الاعتراض عليه فى هذا أو فى غيره؟ فقال أبو محمّد عليه السّلام: أتؤدّى إليه ما ألقيه إليك؟ قال: نعم، قال فصر إليه (فسر إليه - خ ل) و تلطّف فى مؤانسته و معونته على ما هو بسبيله، فاذا وقعت المؤانسه فى ذلك فقل: قد حضرتنى مسأله أسألك عنها فإنّه يستدعى ذلك منك فقل له: إن أتاك هذا المتكلّم بهذا القرآن هل يجوز أن يكون مراده بما تكلّم به منه غير المعانى الّتى ظننتها أنّك ذهبت إليها؟ فانّه سيقول: إنّه من الجائز لأنّه رجل يفهم إذا سمع، فاذا أوجب ذلك فقل له: فما يدريك لعلّه قد أراد غير الّذى ذهبت أنت إليه فتكون واضعا لغير معانيه، فصار الرّجل الى الكندى و تلطّف إلى أن ألقى إليه (عليه - خ ل) هذه المسأله فقال له: أعد علىّ فأعاد عليه فتفكّر فى نفسه و رأى ذلك محتملا فى اللّغه و سائغا فى النظر.

و ممّا يؤيّد هذا الاحتمال أيضا أنّ السؤال عن نحو هذه المسأله أنسب بحال الكندى من ابن السكّيت لأنّه كان فيلسوفا حكيما، و قد عدّ ابن النديم فى الفهرست من كتبه الفلسفيّه أكثر من عشرين كتابا، و كأنّه أراد اختبار الإمام فيه تعالى فأجابه عليه السّلام بما يناسبه.

و لكن مع ذلك كلّه ههنا كلاما يختلج بالبال و هو أنّ علىّ بن أبى القاسم لم يكن ممّن يروى عن الكندى أو يكون أحد تلامذته و لم نجد فى الكتب الرّجاليّه و الفهارس من عدّه من تلامذته أو رواته بل عدّوه من رواه ابن السكيت و منهم المولى

الأردبيلى - ره - فى جامع الرواه.

ثمّ إنّ أبا محمّد عليه السّلام كان عند وفاه الكندى ابن أربع عشره سنه لما مضى من تاريخ وفاتهما، و عند وفاه ابن السكيت ابن اثنتين و عشره سنه كما دريت، فكان الفاصله بين وفاه ابن السكيت و الكندى سنتين، فلو كان نقل ابن السكيت عنه عليه السّلام مستغربا لكان كذلك الكلام فى نقل الكندى عنه كما لا يخفى و قول المجلسى - ره - إنّ ابن السكّيت لم يلحق أبا محمّد ليس بصواب كما علم.

و قال بعضهم فى تعليقه على جامع الرواه المذكور آنفا فى المقام ما هذا لفظه فيه اشتباه لأنّ يعقوب بن إسحاق السكيت لم يروعن أبى محمد جزما إذ كما صرّح المؤلّف أيضا قتله المتوكّل فكيف يمكن روايته عن أبى محمّد عليه السّلام، فالظّاهر أنّه يعقوب بن إسحاق البرقى لأنّه من رواه العسكرى كما صرّح «مح» انتهى قوله.

و فيه أوّلا أنّ ابن السكّيت أدرك أبا محمّد عليه السّلام كما علم.

و ثانيا أنّ يعقوب بن إسحاق البرقى لم يكنّ بأبى يوسف، على أنّه مجهول الحال عدّه الشيخ - ره - فى الفهرست بعنوان يعقوب بن إسحاق من أصحاب الهادى عليه السّلام و بزياده وصفه بالبرقى من أصحاب العسكرى عليه السّلام، و لم يعلم من هو و من روى عنه و لم يذكر أحد أنّ علىّ بن أبى القاسم روى عنه. و اللّه تعالى أعلم.

و أمّا سؤال أبى يوسف أبا محمّد عليه السّلام عن رؤيته تعالى ففيه كلام أيضا، لأنّ السائل إن كان ابن السّكيت فكيف لم يكن استحاله رؤيته تعالى بالأبصار معلومه له و هو أدرك الجواد و العسكريّين عليه السّلام و قال النجاشىّ: و له عن أبى جعفر الثانى عليه السّلام روايه و مسائل.

نعم إن كان السائل الكندى فلا ضير فيه لأنّه سأله اختبارا و كيف كان فأجابه عليه السّلام بأنّ اللّه تعالى جلّ أن يرى بالأبصار، لما دريت آنفا أنّ ما يدرك بالأبصار يجب أن يكون جسما كثيفا له ضوء و لون وجهه و مكان و سائر ما يشترط فى الأبصار حتّى يرى، تعالى اللّه عن ذلك علوّا كبيرا.

ثمّ سأله من باب المكاتبه أيضا بدليل مقابلته بالتوقيع هل رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله

ربّه و إنّما سأل عن ذلك لأنّ طائفه من الرّوايات و بعض آيات النجم تدلّ على أنّه صلّى اللّه عليه و آله رآه تعالى، و يتبادر وهم العامّه فى أمثال هذه المعانى إلى ما يتوهّمونها فى الأجسام فيزعمون أنّ كلّ ما هو موجود فهو مرئىّ فما لم يكن بمرئىّ فليس بموجود، أو أنّ كلّ ما هو مرئىّ فهو مرئىّ بالأبصار فقط، و لا يعلمون أنّ الرؤيه بعين القلب أعنى العقل أتمّ و أكمل و أشرف و أقوى و أبقى من الرؤيه بعين الرأس، و الفرق بين الرؤيتين كالفرق بين المدركين من العقل و العين.

فأجابه عليه السّلام بأتمّ بيان بأنّه تعالى أرى رسوله بقلبه من نور عظمته ما أحبّ نفى رؤيته تعالى بالبصر و قال: أرى رسوله بقلبه ما أحبّ من نور عظمته.

و رؤيه القلب أشرف من رؤيه العين، لعدم احتياجها إلى ما يشترط فى الابصار بالعين، بل هو انكشاف تامّ و وصول لا يتأتى بيانه بالقلم يفهمه من كان له قلب و قال أبو الحسن الرضا عليه السّلام فى الحديث المقدّم ذكره: فكشف له فأراه - إلخ، كأنّه بيان لقول أبى محمّد عليه السّلام أرى بقلبه أى الإرائه ههنا هى الكشف التامّ.

و قوله عليه السّلام: من نور عظمته، بيان لكلمه ما قدّم عليها توسعه للظرف.

و اسلوب الكلام يقتضى إرجاع ضمير أحبّ إليه تعالى لا إلى رسوله.

و قوله عليه السلام: من نور عظمته، بيان لكلمه ما قدّم عليها توسعه للظرف.

و اسلوب الكلام يقتضى إرجاع ضمير أحبّ إليه تعالى لا إلى رسوله.

فبما حقّقنا فى المقام علمت أنّ أبا الحسن عليه السّلام احتجّ على أبى قره فى الحديث المقدّم على زنه معرفته و قدر عقله، و لو وجده الامام أهلا للاشارات الرقيقه لفسّر له قوله تعالى «ما كَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأى » بما رأى الفؤاد كما فى الحديث الاتى.

و علمت أيضا أنّ ما جاء فى الروايات بأنّه صلّى اللّه عليه و آله رآه تعالى، فالمراد رؤيته بالقلب من غير إحاطه لا بالبصر جمعا بين ما حكم به العقل الناصع و بين ظاهر النقل.

فنعم ما أشار إليه العالم الجليل الصدوق - ره - فى باب ما جاء فى الرؤيه من كتابه فى التوحيد حيث قال: حدّثنا محمّد بن الحسن بن أحمد بن الوليد، قال: حدّثنا إبراهيم بن هاشم، عن ابن أبى عمير، عن مرازم، عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: سمعته يقول: رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ربّه عزّ و جلّ - يعنى بقلبه - و تصديق ذلك ما حدّثنا به محمّد بن الحسن بن أحمد بن الوليد، قال: حدّثنا محمّد بن الحسن الصفّار، عن محمّد بن الحسين بن أبى الخطّاب، عن محمّد بن الفضيل قال: سألت أبا الحسن عليه السّلام هل رأى

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ربّه عزّ و جلّ؟ فقال: نعم بقلبه رآه. أما سمعت اللّه عزّ و جل يقول «ما كَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأى » أى لم يره بالبصر و لكن رآه بالفؤاد. انتهى ما أفاده – ره –

الحديث الخامس

فى الكافى: عدّه من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد بن خالد، عن أحمد بن محمّد بن أبى نصر، عن أبى الحسن الموصلى، عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: جاء حبر إلى أمير المؤمنين عليه السّلام فقال: يا أمير المؤمنين هل رأيت ربّك حين عبدته؟ قال فقال: ويلك ما كنت أعبد ربّا لم أره، قال: و كيف رأيته؟ قال: ويلك لا تدركه العيون فى مشاهده الأبصار و لكن رأته القلوب بحقائق الايمان.

أقول: هذه الرّوايه جاءت فى الجوامع بطرق متعدّده بينها اختلاف لفظا و كمّا فى الجمله و ما أتى به الكلينىّ فى هذا الباب من جامعه الكافى جزء ممّا نقل فى الجوامع الاخر.

ثمّ إنّ الظاهر أنّ ذلك الحبر هو ذعلب اليمانى و الحديث بعض حديث دعلب المشهور رواه الخاصّه و العامّه بألفاظ مختلفه متقاربه و أسناده متعدّده.

نعم لا يبعد أن يذهب إلى أنّ ذلك السؤال و الجواب وقع بينه عليه السّلام و بين ذلك الحبر مرّه، و بينه و بين ذعلب مرّه اخرى، و لكن مشاركتهما فى هيئه السؤال و الجواب و نضد الألفاظ تأبيان بظاهرهما عن ذلك الاحتمال.

ففى باب التوحيد من الكافى و فى الوافى ص ۹۵ ج ۱ فى باب جوامع التوحيد و فى مرآه العقول ص ۹۱ ج ۱: محمّد بن أبى عبد اللّه رفعه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال:

بينا أمير المؤمنين يخطب على منبر الكوفه إذ قام إليه رجل يقال له: ذعلب ذو لسان بليغ فى الخطب شجاع القلب فقال: يا أمير المؤمنين هل رأيت ربّك؟ فقال: ويلك يا ذعلب ما كنت أعبد ربّا لم أره.

فقال: يا أمير المؤمنين كيف رأيته؟ قال: ويلك يا ذعلب لم تره العيون بمشاهده هذه الأبصار، و لكن رأته القلوب بحقايق الايمان، ويلك يا ذعلب إنّ ربّى لطيف اللّطافه لا يوصف باللّطف، عظيم

العظمه لا- يوصف بـالعظم، كبير الكبرياء لا يوصف بالكبر، جليل الجلاله لا يوصف بالغلظ، قبل كلّ شـيء لا يقال شـيء قبله، و بعد كلّ شـيء لا يقال له بعد، شاء (شـيأ خ ل) الأشياء لا بهمّه، درّاك لا بخديعه، فى الأشياء كلّها غير متمازج بها و لا بائن منها، ظاهر لا بتأويل المباشره، متجلّ لا باستهلال رؤيه، نائى لا بمسافه، قريب لا بمداناه، لطيف لا بتجسّم، موجود لا بعد عدم، فاعل لا باضـطرار، مقدّر لا بحركه مزيد لا بهامه، سميع لا باله، بصير لا بأداه، لا تحويه الأماكن، و لا تضمنه الأوقات و لا تحدّه الصفات، و لا- تأخـذه السـنات، سبق الأوقـات كونه، و العـدم وجوده، و الابتـداء أزله، بتشـعيره المشـاعر عرف أن لا- مشـعر له، و بتجهيره الجواهر عرف أن لا جوهر له، و بمضادّته بين الأشـياء عرف أن لا ضدّ له، و بمقارنته بين الأشياء عرف أن لا قرين له، ضادّ النّور بالظّلمه، و اليبس بالبلل، و الخشن باللّين، و الصرد بالحرور، مؤلّف بين متعادياتها، مفرّق بين متدانياتها، دالّه بتفريقها على مفرّقها و بتأليفها على مؤلّفها، و ذلك قول اللّه تعالى «وَ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ خَلَقْنا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ».

ففرّق بين قبل و بعـد ليعلم أن لا قبل له و لا بعد، شاهده بغرائزها أن لا غريزه لمغرّزها، مخبره بتوقيتها أن لا وقت لموقّتها، حجب بعضـها عن بعض ليعلم أن لا حجاب بينه و بين خلقه، كان ربّا إذ لا مربوب، و إلها إذ لا مألوه، و عالما إذ لا معلوم و سميعا إذ لا مسموع. انتهى ما فى الكافى.

و رواه الصّدوق فى باب إثبات حدوث العالم من كتابه فى التّوحيد بطريقين و كلّ واحد منهما يشـتمل على أكثر ممّا فى الكافى إلّا أنّ ما فى الكافى واقع فى أثناء الطريق الأوّل و أمّا الطريق الثانى فمبتدأ بما فى الكافى.

فعلى الثانى قال: حـدّثنا علىّ بن أحمـد بن محمّد بن عمران الدقاق - ره - قال: حدّثنا محمّد بن أبى عبد اللّه الكوفى قال: حدّثنا محمّد بن إسماعيل البرمكى قال:

حدّثنا الحسـين بن الحسن قال: حدّثنا عبد اللّه بن زاهر قال: حدّثنى الحسين بن يحيى الكوفى قال: حدّثنى قثم بن قتاده، عن عبد اللّه بن يونس، عن أبى عبد اللّه عليه السّلام

قال: بينا أمير المؤمنين عليه السّلام يخطب على منبر الكوفه إذ قام إليه رجل يقال له ذعلب ذرب اللسان بليغ فى الخطاب شجاع القلب - إلى آخر ما فى الكافى، إلّا أنّ فى التوحيد شائى الأشياء على صوره الفاعل و يمكن أن يكون ما فى الكافى أيضا على اسم فاعل منوّن كرام. و فى التوحيد: لا تصحبه الأوقات. ضاد النور بالظلمه و الجسوّ بالبلل، ليعلم أن لا حجاب بينه و بين خلقه غير خلقه.

و جاء ذيل الحديث بعد قوله و سميعا إذ لا مسموع أبيات على هذا الوجه: ثمّ أنشأ يقول:

و لم يزل سيّدى بالحمد معروفا و لم يزل سيّدى بالجود موصوفا

و كنت إذ ليس نور يستضاء به و لا ظلام على الافاق معكوفا

و ربّنا بخلاف الخلق كلّهم و كلّما كان فى الأوهام موصوفا

و من يرده على التشبيه ممتثلا يرجع أخا حصر بالعجز مكتوفا

و فى المعارج يلقى موج قدرته موجا يعارض طرف الروح مكفوفا

فاترك أخا جدل فى الدين منعمقا قد باشر الشك فيه الرأى موؤفا

و اصحب أخا ثقه حبّا لسيّده و بالكرامات من مولاه محفوفا

أمسى دليل الهدى فى الأرض منتشرا و فى السماء جميل الحال معروفا

قال: فخرّ ذعلب مغشيّا عليه ثمّ أفاق و قال: ما سمعت بمثل هذا الكلام و لا أعود إلى شىء من ذلك، انتهى.

أقول: و الأبيات مذكوره فى الديوان المنسوب إلى الأمير عليه السّلام، و بين النسختين اختلاف فى الجمله.

و أمّا الطّريق الأوّل فالظاهر من التوحيد - إن لم يكن صريحا - أنّ حديث ذعلب إنّما كان من جمله ما قالها عليه السّلام فى أوّل خطبه خطب بها الناس على المنبر بعد ما بايعوه.

قال الصدوق - ره -: حدّثنا أحمد بن الحسن القطّان و علىّ بن أحمد بن محمّد بن عمران الدقاق - ره - قالا: حدّثنا أحمد بن يحيى بن زكريّا القطان، قال:

حدّثنا محمّد بن العبّاس، قال: حدّثنی محمّد بن أبی السری قال: حدّثنا أحمد بن عبد اللّه بن یونس، عن سعد الکنانی، عن الأصبغ بن نباته قال: لمّا جلس علیّ علیه السّلام الخلافه و بایعه النّاس خرج إلی المسجد متعمّما بعمامه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، لا بسا برده رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، متنعّلا نعل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، متقلّدا سیف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فصعد المنبر فجلس علیه متمکّنا ثمّ شبّک أصابعه فوضعها أسفل بطنه ثمّ قال:

یا معاشر النّاس سلونی قبل أن تفقدونی هذا سفط العلم هذا لعاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله هذا ما زقّنی رسول اللّه زقّازقّا، سلونی فانّ عندی علم الأوّلین و الاخرین، أما و اللّه لو ثنّیت لی الوساده فجلست علیها لأفتیت لأهل التوراه بتوراتهم حتّی تنطق التوراه فتقول: صدق علیّ ما کذب لقد أفتاکم بما أنزل اللّه فیّ. و أفتیت أهل الإنجیل بإنجیلهم حتّی ینطق الانجیل فیقول: صدق علیّ ما کذب لقد أفتاکم بما أنزل اللّه فیّ. و أفتیت أهل القرآن بقرآنهم حتّی ینطق القرآن فیقول: صدق علیّ ما کذب لقد أفتاکم بما أنزل اللّه فیّ. و أنتم تتلون القرآن لیلا و نهارا فهل فیکم أحد یعلم ما نزل فیه، و لولا آیه فی کتاب اللّه لأخبرتکم بما کان و ما یکون و ما هو کائن إلی یوم القیامه و هی هذه الایه «یَمْحُوا اللّهُ ما یَشاءُ وَ یُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْکِتابِ ».

ثمّ قال: سلونی قبل أن تفقدونی فو اللّه الّذی فلق الحبّه و برأ النسمه لو سألتمونی عن آیه آیه فی لیل انزلت، أو فی نهارا نزلت، مکیّها، و مدنیّها، سفریها لأخبرتکم.

فقام إلیه رجل یقال له: ذعلب و کان ذرب اللّسان بلیغا فی الخطب شجاع القلب فقال: لقد ارتقی ابن أبی طالب مرقاه صعبه لأخجلنّه الیوم لکم فی مسألتی إیّاه فقال: یا أمیر المؤمنین هل رأیت ربّک؟ قال: ویلک یا ذعلب لم أکن بالّذی أعبد ربّا لم أره قال: فکیف رأیته صفه لنا؟

قال: ویلک یا ذعلب إنّ ربّی لا یوصف بالبعد، و لا بالحرکه، و لا بالسکون و لا بالقیام قیام انتصاب، و لا بمجیء و لا ذهاب، لطیف اللّطافه لا- یوصف باللّطف، عظیم العظمه لا- یوصف بالعظم، کبیر الکبریاء لا- یوصف بالکبر، جلیل الجلاله لا یوصف بالغلظ، رؤوف الرحمه لا- یوصف بالرقّه، مؤمن لا- بعباده، مدرک لا بمحسّه، قائل لا باللّفظ، هو فی الأشیاء علی غیر ممازجه، خارج منها علی غیر مباینه، فوق کلّ شیء فلا یقال شیء فوقه، و أمام کلّ شیء و لا یقال له أمام، داخل فی الأشیاء لا کشیء فی شیء داخل، و خارج منها لا کشیء من شیء خارج.

فخرّ ذعلب مغشیّا ثمّ قال: تاللّه ما سمعت بمثل هذا الجواب و اللّه لا عدت إلی مثلها.

ثمّ قال علیه السّلام: سلونی قبل أن تفقدونی.

فقام إلیه الأشعث بن قیس فقال: یا أمیر المؤمنین کیف یؤخذ من المجوس الجزیه و لم ینزل علیهم کتاب و لم یبعث إلیهم نبیّ؟ قال: بلی یا أشعث قد أنزل اللّه علیهم کتابا، و بعث إلیهم رسولا- حتّی کان لهم ملک سکرذات لیله فدعا بابنته إلی فراشه فارتکبها، فلمّا أصبح تسامع به قومه فاجتمعوا إلی بابه فقالوا: أیّها الملک دنّست علینا ذیننا فأهلکته فاخرج نطهّرک و نقیم علیک الحدّ. فقال لهم: اجتمعوا و اسمعوا کلامی فإن یکن لی مخرج ممّا ارتکبت و إلّا فشأنکم، فاجتمعوا فقال لهم: هل علمتم أنّ اللّه لم یخلق خلقا أکرم علیه من أبینا آدم و امّنا حوّاء؟ قالوا: صدقت أیّها الملک. قال: أ فلیس قد زوّج بنیه بناته و بناته من بنیه؟ قالوا: صدقت هذا هو الدّین فتعاقدوا علی ذلک فمحی اللّه ما فی صدورهم من العلم و رفع عنهم الکتاب، فهم الکفره یدخلون النار بلا حساب و المنافقون أشدّ حالا منهم.

قال الأشعث: و اللّه ما سمعت لمثل هذا الجواب، و اللّه لاعدت إلی مثلها أبدا.

ثمّ قال علیه السّلام: سلونی قبل أن تفقدونی.

فقام إلیه رجل من أقصی المسجد متوکّیا علی عصاه فلم یزل یتخطّی النّاس

حتّى دنا منه، فقال: يا أمير المؤمنين دلّنى على عمل إذا أنا عملته نجانى اللّه من النار.

فقال له: اسمع يا هذا ثمّ افهم ثمّ استيقن قامت الدّنيا بثلاثه: بعالم ناطق مستعمل لعلمه، و بغنىّ لا يبخل بماله على أهل دين اللّه، و بفقير صابر. فاذا كتم العالم علمّه، و بخل الغنىّ، و لم يصبر الفقير فعندها الويل و الثبور، و عندها يعرف العارفون باللّه أنّ الدّار قد رجعت إلى بدئها أى الكفر بعد الايمان.

أيّها السّائل فلا تغترنّ بكثره المساجد و جماعه أقوام أجسادهم مجتمعه و قلوبهم شتّى.

أيّها النّاس إنّما النّاس ثلاثه: زاهد، و راغب، و صابر، فأمّا الزّاهد فلا يفرح بشىء من الدّنيا أتاه و لا يحزن على شىء منها فاته، و أمّا الصّابر فيتمنّاها بقلبه فإن أدرك منها شيئا صرف عنها نفسه لم «لماظ» يعلم من سوء عاقبتها، و أمّا الراغب فلا يبالى من حلّ أصابها أم من حرام.

قال له: يا أمير المؤمنين فما علامه المؤمن فى ذلك الزّمان؟ قال: ينظر إلى ما أوجب اللّه عليه من حقّ فيتولاّه، و ينظر إلى ما خلفه فيتبرّأ منه و إن كان حميما قريبا.

قال: صدقت يا أمير المؤمنين ثمّ غاب الرّجل فلم نره فطلبه النّاس فلم يجدوه فتبسّم علىّ عليه السّلام على المنبر ثمّ قال: ما لكم هذا أخى الخضر عليه السّلام.

ثمّ قال: سلونى قبل أن تفقدونى فلم يقم إليه أحد فحمد اللّه و أثنى عليه و صلّى على نبيّه صلّى اللّه عليه و آله.

ثمّ قال للحسن عليه السّلام: يا حسن قم فاصعد المنبر فتكلّم بكلام لا تجهلك قريش من بعدى فيقولون: إنّ الحسن بن علىّ لا يحسن شيئا، قال الحسن عليه السّلام: يا أبه كيف أصعد و أ تكلّم و أنت فى النّاس تسمع و ترى؟ قال له: بأبى و امّى و أرى «اوارى ظ» نفسى عنك و أسمع و أرى و أنت لا ترانى.

فصعد الحسن عليه السّلام المنبر فحمد اللّه بمحامد بليغه شريفه و صلّى على النبى صلّى اللّه عليه و آله صلاه موجزه ثمّ قال:

أيّها النّاس سمعت جدّی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقول: أنا مدینه العلم و علیّ بابها و هل تدخل المدینه إلّا من بابها، ثمّ نزل، فوثب إلیه علیّ علیه السّلام فحمله و ضمّه إلی صدره.

ثمّ قال للحسین علیه السّلام: یا بنیّ قم فاصعد المنبر و تکلّم بکلام لا تجهلک قریش من بعدی فیقولون: إنّ الحسین بن علیّ لا یبصر شیئا، و لیکن کلامک تبعا لکلام أخیک.

فصعد الحسین علیه السّلام المنبر فحمد اللّه و أثنی علیه و صلّی علی نبیّه صلاه موجزه ثمّ قال:

یا معاشر النّاس سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هو یقول: إنّ علیّا هو مدینه هدی فمن دخله نجی و من تخلّف عنها هلک. فوثب إلیه علیّ علیه السّلام فضمّه إلی صدره و قبّله ثمّ قال: معاشر النّاس اشهدوا أنّهما فرخا رسول اللّه ودیعته الّتی استودعنیها، و أنا أستودعکموها، معاشر النّاس و رسول اللّه سائلکم عنهما. انتهی ما فی التوحید.

و روی هذا الطریق فی أوّل المجلس الخامس و الخمسین من أمالیه بهذا الاسناد فی التوحید.

و اعلم أنّ کلامه علیه السّلام فی جواب ذعلب مذکور فی النهج أیضا، و هو الکلام ۱۷۷ من باب الخطب أوّله: و من کلامه علیه السّلام و قد سأله ذعلب الیمانی فقال: هل رأیت ربّک یا أمیر المؤمنین؟ فقال علیه السّلام: أ فأعبد ما لا أری، قال: و کیف تراه - إلخ.

لکن ما فی النهج یکون قریبا من ثلث ما فی الکافی و التوحید، علی أنّ نسخه النهج لا یوافقهما فی الألفاظ و العبارات و بینهما تفاوت إلّا فی صدر الروایه حیث قال علیه السّلام:

لا تدرکه العیون بمشاهده العیان و لکن تدرکه القلوب بحقائق الایمان. و أمّا سائر کلامه هذا لیس بمذکور فی النهج إلّا أنّ قوله علیه السّلام: قامت الدّنیا بثلاثه: بعالم ناطق مستعمل علمه - إلخ، شبیه بقوله علیه السّلام لجابر بن عبد اللّه الأنصاری: یا جابر قوام الدّنیا بأربعه: عالم مستعمل علمه - إلخ، و هو الحکمه ۳۷۲ من باب المختار من حکمه علیه السّلام من النهج.

تنبيه

: قد قدّمنا فى شرح المختار الأوّل من كتبه عليه السّلام (ص ۳۵۷ ج ۲ من تكمله المنهاج) اختلاف الأقوال فى أوّل خطبه خطبها عليه السّلام بعد ما بويع له بالخلافه و قد حقّقنا هنا لك أنّ الخطب: ۲۱ و ۲۸ و ۱۶۶ و ۱۷۶ من النهج كانت جميعا خطبه واحده، فبما نقلنا من روايه التوحيد ههنا علمت أنّ كلامه فى جواب ذعلب أى ذلك الكلام ۱۷۷ من باب الخطب أيضا كان منها، و أنّ الجميع ممّا قالها فى جلسه واحده حين صعد المنبر بعد ما بويع له عليه السّلام بالخلافه.

و روى الكلينىّ فى ذلك الباب من الكافى حديثا عن أبى جعفر عليه السّلام وقع بينه و بين رجل من الخوارج مثل ما وقع بين أمير المؤمنين عليه السّلام و ذعلب فأجاب الرّجل بما يقرب من كلام أمير المؤمنين عليه السّلام.

قال: علىّ بن إبراهيم عن أبيه، عن علىّ بن معبد، عن عبد اللّه بن سنان، عن أبيه قال: حضرت أبا جعفر عليه السّلام فدخل عليه رجل من الخوارج فقال: يا با جعفر أىّ شىء تعبد؟ قال: اللّه، قال: رأيته؟ قال: بلى لم تره العيون بمشاهده الأبصار و لكن رأته القلوب بحقائق الايمان، لا يعرف بالقياس، و لا يدرك بالحواس، و لا يشبه بالناس، موصوف بالايات، معروف بالعلامات، لا يجور فى حكمه، ذلك اللّه لا إله إلاّ هو، قال: فخرج الرّجل و هو يقول: اللّه أعلم حيث يجعل رسالته. انتهى.

و رواه الصدوق فى المجلس السابع و الأربعين من أماليه و فى باب ما جاء فى الرؤيه من التوحيد أيضا. و أبو جعفر هذا هو محمّد بن علىّ الباقر عليه السّلام لا الامام التاسع بقرينه روايه سنان عنه عليه السّلام صرّح به فى اسناد الأمالى حيث قال: عن عبد اللّه بن سنان عن أبيه قال: حضرت أبا جعفر محمّد بن علىّ الباقر عليه السّلام.

قال الصدوق فى التوحيد بعد نقل حديث ذعلب: فى هذا الخبر ألفاظ قد ذكرها الرضا عليه السّلام فى خطبته، و هذا تصديق قولنا فى الأئمّه عليهم السّلام أنّ علم كلّ واحد منهم مأخوذ عن أبيه حتّى يتّصل ذلك بالنبىّ صلّى اللّه عليه و آله. انتهى قوله رحمه اللّه.

أقول: إنّ ما يجب أن يعتقد و يذعن فيهم عليهم السّلام أنّ علمهم من معدن واحد لا يخالفون الحقّ و لا يختلفون فيه، و لقد أجاد الصدوق رحمه اللّه بما أفاد، و لكن

ذلک الحدیث المرویّ فی الکافی عن أبی جعفر علیه السّلام منسوب إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام علی نسق واحد.

روی الطبرسیّ فی کتاب الاحتجاج فی باب احتجاج أمیر المؤمنین علیه السّلام فیما یتعلّق بتوحید اللّه و تنزیهه عمّا لا یلیق به ما هذا لفظه:

و روی أهل السیر أنّ رجلا جاء إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام فقال: یا أمیر المؤمنین أخبرنی عن اللّه أ رأیته حین عبدته؟ فقال له أمیر المؤمنین: لم أک بالّذی أعبد من لم أره، فقال له: کیف رأیته یا أمیر المؤمنین؟ فقال له: ویحک لم تره العیون بمشاهده العیان، و لکن رأته العقول بحقائق الایمان، معروف بالدّلالات، منعوت بالعلامات لا یقاس بالناس، و لا یدرک بالحواس، فانصرف الرّجل و هو یقول: اللّه أعلم حیث یجعل رسالته، انتهی.

و الناقد فی الأحادیث یری أنّ ذینک الحدیثین واحد قاله أحدهما علیهما السّلام و وقعت تلک الواقعه لأحدهما و تعدّدت من سهو الراوی فتأمّل و اللّه تعالی أعلم.

أمّا بیان الحدیث فیجوز قراءه الأبصار بالفتح و الکسر، فعلی الأوّل جمع و علی الثانی مصدر، و فی نسختی النهج و الاحتجاج بمشاهده العیان، و المراد بالقلوب العقول. کما فی الاحتجاج، و قد بیّنا فی شرح المختار ۲۳۷ من باب الخطب أنّ المراد من القلب فی الایات و الأخبار و اصطلاح الإلهیّین هو اللّطیفه القدسیّه الرّبانیّه الّتی یعبّر عنها بالقوّه العقلیّه، لا الجسم اللّحمیّ الصنوبری.

قوله علیه السّلام: لا تدرکه العیون فی مشاهده الأبصار. قد عرفت فی شرح الأحادیث المتقدّمه أنّ ما تدرکه الأبصار لا بدّ من أن یکون جسما ذا ضوء و لون، و ما یقبل الضوء و اللّون لا بدّ من أن یکون کثیفا، فلزم من رؤیته تعالی بالأبصار کونه جسما، و الجسم مرکّب حادث ذو جهه و وضع، تعالی اللّه عن ذلک علوّا کبیرا.

و أمّا قوله: و لکن رأته القلوب بحقائق الایمان فاعلم أنّ السائل الحبر لما سأله علیه السّلام هل رأیت ربّک حین عبدته و أجابه علیه السّلام ما کنت أعبد ربّا لم أره، حمل الرؤیه علی الرؤیه بالعین، لأنّ المرتکز عند عامّه الناس إنّما تکون الرؤیه

بهذا المعنى لأنّهم يتبادرون إلى الأحكام الّتى تحسّ بمحسّه لحشرهم معها و انسهم بها.

و أمّا التوجّه إلى ما وراء الطبيعه و السير إلى باطن عالم الشهود بقدم المعرفه فلا تيسّر لهم إلّا بعد تنبيه و ايقاظ و إرشاد، و لمّا رأى عليه السّلام أنّه حمل الرؤيه على ذلك بيّن له أنّ المراد من الرؤيه هو الرؤيه القلبيّه لا العينيّه، و قال عليه السّلام رأته القلوب بحقائق الإيمان.

و أمّا الرؤيه القلبيّه بحقائق الايمان فلابدّ من أن نمهّد مقدّمه فى بيانه كى يتّضح المراد و هى:

أنّ حقيقته تعالى غير معلومه لأحد بالعلم الحصولى الصورى كما أنّها غير معلومه لأحد أيضا بالعلم الاكتناهى أعنى إحاطته تعالى بالعقل أو الحسّ أو بغيرهما من القوى المدركه، و اتّفق على امتناع ذينك العلمين به تعالى الحكماء الالهيّون و العرفاء الشامخون.

أمّا الأوّل فلأنّ العلم الحصولى به تعالى إنّما يتمشّى فيما له ماهيّه حتّى يصحّ تعدّد أنحاء الوجود لتلك الماهيّه فيحصل نحو من وجوده فى الأذهان، و العلم الحصولى هو حصول صوره الشىء و ارتسامه فى الذّهن، و العلم بالشىء ليس إلّا نحو وجوده لدى الذات العاقله المجرّده، فهذا الوجود الذهنى نحو من وجود ذلك الشىء الخارجى، غايه الأمر أنّ للذهنى بالنسبه إلى الخارجى تجرّدا ما، و لكن الواجب تعالى لمّا كان حقيقته وجوده العينى الخاص و تعيّنه عين ذاته و إنّيته ماهيّته لا يتطرّق إليه التعدّد و الكثره، فلا يرتسم فى الذهن، فلا يكون معلوما لأحد بالعلم الحصولى.

و أمّا الثّانى فلأنّ ما سواه معلول له، و أنّى للمعلول أن يحيط بعلّته و هو دونها و شأن من شئونها، و هو تعالى لشدّه نوريّه وجوده الغير المتناهى العينى الخاصّ به و نهايه كماله وسعه عظمته و قاهريّه ذاته و تسلّطه على من سواه حجب العقول المجرّده و النفوس الكامله، فضلا عن الأوهام و الأبصار عن الإحاطه به و اكتناه ذاته

لقصورها و فتورها.

و فی الحدیث: إنّ اللّه قد احتجب عن العقول کما احتجب عن الأبصار، و أنّ الملأ الأعلی یطلبونه کما تطلبونه أنتم و فی الکتاب الإلهی «لا یُحِیطُونَ بِهِ عِلْماً وَ عَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَیِّ الْقَیُّومِ » (طه - ۱۱۰) و العلم به تعالی علی ما هو علیه مختصّ به.

سبحان من تحیّر فی ذاته سواه فهم خرد بکنه کمالش نبرده راه

از ما قیاس ساحت قدسش بود چنانک موری کند مساحت گردون ز قعر چاه

و کما أنّ أبصارنا عاجزه عن أن تملأ من نور الشمس المشرقه و عن إحاطه الرؤیه بها و اکتناهها، کذلک بصیرتنا عن اکتناه ذاته تعالی.

علی أنّ هذا التمثیل للتقریب، کیف؟ و هو تعالی أجلّ و أعلی عن التشبیه و التمثیل و القیاس بمخلوقاته «وَ لِلّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلی وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ » (النحل - ۶۱).

ای برون از وهم و قال و قیل من خاک بر فرق من و تمثیل من

نکته

: فاذا کان الأبصار عاجزه عن أن تملأها من نور الشمس المشرقه فما ظنّک برؤیه من هو فی شدّه نوریّته فوق ما لا یتناهی بما لا یتناهی.

و قد روی فی ذلک الکلینیّ فی باب إبطال الرؤیه من جامعه الکافی و الصدوق فی باب ما جاء فی الرؤیه من کتابه فی التوحید عن أحمد بن ادریس، عن محمّد بن عبد الجبّار، عن صفوان بن یحیی، عن عاصم بن حمید، عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: ذاکرت أبا عبد اللّه علیه السّلام فیما یروون من الرؤیه، فقال: الشمس جزء من سبعین جزءا من نور الکرسی، و الکرسیّ جزء من سبعین جزءا من نور العرش، و العرش جزء من سبعین جزءا من نور الحجاب، و الحجاب جزء من سبعین جزءا من نور الستر، فان کانوا صادقین فلیملئوا أعینهم من الشمس لیس دونها سحاب.

فاذا ساقنا البرهان إلی أنّ العلم به تعالی حصولیّا و اکتناهیّا محال، فلا جرم یکون المراد من الرؤیه القلبیّه بحقائق الایمان غیر هذین النحوین من العلم بل هی طور آخر أدقّ و ألطف و هو:

أنّ الرؤيه القلبيّه به تعالى هى الكشف التامّ الحضورى و شهوده تعالى للعبد على مقدار تقرّبه منه تعالى بقدم المعرفه و درج معارف العقل و عقائد حقّانيّه برهانيّه، فإنّه عزّ و جلّ يتجلّى للعبد بقدر و عائه الوجودىّ، لأنّه ربّ العباد و الطرق إلى اللّه بعدد أنفاس الخلائق، و هم فى وجودهم و بقائهم فى جميع الأحوال و العوالم ربط محض و فقر صرف، و الأوّل تعالى لا ينفكّ فيضه عليهم طرفه عين، و يفيض عليهم على مقدار قابليّتهم و سعه وجودهم و تقرّبهم، و العارف السالك يشهده على مقدار حقائق ايمانه لا- بالكنه، و هذا الشهود الوجودى و الانكشاف التامّ الحضورى ذو درجات «يَرْفَعِ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ » (المجادله - ١٢).

و تنتهى هذه الدّرجات إلى مرتبه يقول العبد السالك النائل بها على لسان صدق و قول حق: لو كشف الغطاء لما ازددت يقينا.

قال يعقوب بن إسحاق الكندى فيلسوف العرب: إذا كانت العلّه الاولى متّصله بنا لفيضه علينا و كنّا غير متّصلين به إلّا من جهته، فقد يمكن فينا ملاحظته على قدر ما يمكن للمفاض عليه أن يلاحظ المفيض، فيجب أن لا- ينسب قدر إحاطته بنا إلى قدر ملاحظتنا له، لأنّها أغزر و أوفر و أشدّ استغراقا.

و قال المحقّق الشهرزورىّ فى الشجره الإلهيّه: الواجب لذاته أجمل الأشياء و أكملها، لأنّ كلّ جمال و كمال رشح و فيض و ظلّ من جماله و كماله، فله الجلال الأرفع، و النور الأقهر، فهو محتجب بكمال نوريّته و شدّه ظهوره، و الحكماء المتألّهون العارفون به يشهدونه لا- بالكنه، لأنّ شدّه ظهوره و قوّه لمعانه و ضعف ذواتنا المجرّده النوريّه يمنعنا عن مشاهدته بالكنه كما منع شدّه ظهور الشمس و قوّه نورها أبصارنا اكتناهها، لأنّ شدّه نوريّتها حجابها، و نحن نعرف الحقّ الأوّل و نشاهده، لكن لا نحيط به علما كما ورد فى الوحى الإلهى «و لا- يحيطون به علما و عنت الوجوه للحىّ القيّوم». نقلهما صدر المتألّهين عنهما فى الفصل الثالث من المنهج الثانى من أوّل الأسفار.

و المراد من حقائق الايمان مراتبه لأنّ الايمان به فى كلّ مرتبه كان حقيقه و عقيده حقّه.

فانّ قول الأعرابى حيث سئل عن الدّليل على وجود الصّانع: البعره تدلّ على البعير و آثار الأقدام تدلّ على المسير، أ فسماء ذات أبراج و أرض ذات فجاج لا تدلّ على وجود اللّطيف الخبير، مرتبه من مراتب الايمان، و هو استدلال بالاثار المحوجه إلى السبب الدّالّ على وجوده تعالى، و هو اعتقاد صدق و ايمان حق.

و قد سلك هذا المسلك أمير المؤمنين عليه السّلام فى مقام إرشاد من كان وعاء عقله يقتضى هذا القدر من الخطاب بقوله: البعره تدلّ على البعير، و الروثه تدلّ على الحمير و آثار الأقدام تدلّ على المسير فهيكل علوىّ بهذه اللّطافه، و مركز ثفلىّ بهذه الكثافه كيف لا يدلّان على اللّطيف الخبير؟.

و كأنّ قول الأعرابى مأخوذ من كلامه عليه السّلام كما أشار إليه السيد نعمه اللّه الجزائرى فى تعليقته على أوّل كتابه الموسوم بالأنوار النّعمانيّه.

و استدلال المتكلّمين بحدوث الأجسام و الأعراض على وجود الخالق و بالنظر فى أحوال الخليقه على صفاته تعالى واحده فواحده أيضا مرتبه من الإيمان، و هذه المرتبه حقيقه من حقائق الإيمان.

و هذا طريق إبراهيم الخليل عليه السّلام فى مقام هدايه العباد، فانّه استدلّ بالافول الّذى هو الغيبه المستلزمه للحركه المستلزمه للحدوث المستلزم لوجود الصّانع تعالى.

و ما استدلّ به الحكماء الطبيعيّون من وجود الحركه على محرّك، و بامتناع اتّصال المحرّكات لا إلى نهايه على وجود محرّك أوّل غير متحرّك، ثمّ استدلّوا من ذلك على وجود مبدء أوّل أيضا حقيقه من حقائق الايمان و مرتبه من مراتبه و ما استدلّ به طائفه اخرى من الإلهيّين كالعرفاء الشامخين من ذاته على ذاته من غير الاستعانه بابطال الدّور و التسلسل، أعنى برهان الصديقين حقّ و حقيقه من مراتب حقائق الايمان. و اشير إليه فى الكتاب الإلهى «سَنُرِيهِمْ آياتِنا فِي الْآفاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَ وَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ » (فصّلت - ۵۵) فعرفوا بذاته ذاته و وحدانيّته شهد اللّه أنّه لا إله إلاّ هو، و بذاته عرفوا غيره، أو لم يكف بربّك أنّه على كلّ شيء شهيد.

و اعلم أنّ أظهر الموجودات و أجلاها عند أهل البصيره هو اللّه تعالى، و يستدلّون بذاته على وجود غيره لا بالعكس كما هو دأب من لم يصل إلى تلك المرتبه العلياء و قد نطق ببرهان الصدّيقين على أوضح بيان إمام الموحّدين سيّد الشهداء أبو عبد اللّه الحسين عليه السّلام فى دعاء عرفه: كيف يستدلّ عليك بما هو فى وجوده مفتقر إليك، أ يكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتّى يكون هو المظهر لك، متى غبت حتّى تحتاج إلى دليل يدلّ عليك، و متى بعدت حتّى تكون الاثار هى الّتى توصل إليك - إلخ.

و نعم قال العارف الشبسترى:

رهى نادان كه او خورشيد تابان ز نور شمع جويد در بيابان

و لا- يخفى أنّ أتمّ مراتب الإيمان و حقائقه هذه المرتبه الأخيره، و هى أيضا بحسب مراتب العرفان متفاوته، و قد كان الفائزون بهذه الرتبه العلياء و النائلون بهذه النعمه العظمى يكتمونها عن غير أهلها مخافه أن تزلّ أقدام لم تسلك منازل السائرين، و تضطرب أحلام لم ترق إلى مقامات العارفين.

قد روى الشيخ الجليل السعيد الصدوق قدّس سرّه فى باب ما جاء فى الرؤيه من كتابه فى التوحيد حديثا فى ذلك.

قال: حدّثنا علىّ بن أحمد بن محمّد بن عمران الدقاق، قال: حدّثنا محمّد بن أبى عبد اللّه الكوفى، قال: حدّثنا موسى بن عمران النخعى، عن الحسين بن يزيد النوفلى، عن علىّ بن أبى حمزه، عن أبى بصير، عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قلت له:

أخبرنى عن اللّه عزّ و جلّ هل يراه المؤمنون يوم القيامه؟ قال: نعم و قد رأوه قبل يوم القيامه. فقلت: متى؟ قال: حين قال لهم: «أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى » (الأعراف ١٧٣) ثمّ سكت ساعه ثمّ قال: إنّ المؤمنين ليرونه فى الدّنيا قبل يوم القيامه

أ لست تراه فی وقتک هذا؟ قال أبو بصیر: فقلت له: جعلت فداک فاحدّث بهذا عنک؟ فقال: لا فانّک إذا حدّثت به فأنکره منکر جاهل بمعنی ما نقوله ثمّ قدّر أنّ ذلک تشبیه کفر، و لیست الرؤیه بالقلب کالرؤیه بالعین، تعالی اللّه عمّا یصفه المشبّهون و الملحدون.

بیان: قوله: فاحدّث جمله استفهامیّه أو أنّ أداه الاستفهام محذوفه أی أفاحدّث بهذا عنک؟.

و قوله علیه السّلام: کفر، فعل ماض جزاء للشرط أعنی إذا حدّثت به. و المراد بالکفر، الکفر بأهل البیت علیهم السّلام، لأنّ الجاهل بذلک المعنی الرّقیق الّذی أشار إلیه الامام علیه السّلام یعتقد أنّهم علیهم السّلام قائلون بالتشبیه المحال.

و فی الفتح الرابع من الفاتحه الاولی من شرح المیبدی علی الدیوان المنسوب إلی الأمیر علیه السّلام أبیات منسوبه إلی الإمام السجاد علیه السّلام أنّه قال:

إنّی لأکتم من علمی جواهره کیلا یری الحقّ ذو جهل فیفتنا

و قد تقدّم فی هذا أبو حسن إلی الحسین و وصّی قبله الحسنا

و ربّ جوهر علم لو أبوح به لقیل لی أنت ممّن یعبد الوثنا

و لا ستحلّ رجال مسلمون دمی یرون أقبح ما یأتونه حسنا

أو المراد بالکفر، الکفر باللّه باعتقاد تشبیهه تعالی بسائر المرئیّات بالأبصار کما مرّ فی الحدیث الأوّل عن أبی الحسن الثالث علیه السّلام أنّ الرائی متی ساوی المرئیّ فی السبب الموجب بینهما فی الرؤیه وجب الاشتباه و کان ذلک التشبیه، و کأنّ الکفر بهذا المعنی أنسب بسیاق العباره.

و بما حقّقنا دریت أنّ معنی الرؤیه القلبیّه هو الانکشاف التامّ الحضوری الّذی شهد علی صحّته العقل و النقل، و أنّ الرؤیه البصریّه علی أیّ نحو کانت محاله فی حقّه تعالی بشهاده العقل و النقل أیضا.

فقد أخطأ من فسّر قوله تعالی: «ما کَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأی» (النجم - ۱۲) بقوله: إنّ اللّه تعالی جعل بصر رسول اللّه فی فؤاده أو خلق لفؤاده بصرا حتّی رآه

تعالی رؤیه العین. و نسب هذا الرأی إلی النواوی من العامه.

و یرد علیه جمیع ما یرد علی إدراکه تعالی بالعین، لأنّ الإدراک البصری محال فیه تعالی سواء کانت قوّه الإبصار فی هذه البنیه المخصوصه أعنی العین أو فی غیرها، و جعل العین فی القلب لا یخرج الرؤیه عن الإدراک البصری و لا یدخلها فی الرؤیه القلبیّه، بل هی رؤیه بصریّه بلا کلام.

مثلا رؤیتنا زیدا فی المنام و إن لم تکن بعین الرأس لکن ما یعتبر فیها حاله الیقظه معتبر فی المنام أیضا، فزید المرئیّ فی المنام محدود ذو جهه مسامت للرائی فرؤیته فی المنام بغیر هذه المحسّه أعنی عین الرأس لا تخرج عن أحکام الرؤیه العینیّه و لا تدخل فی الرؤیه القلبیّه المجرّده عن أوصاف الجسم.

و لو أراد هذا القائل من کلامه ذلک المعنی اللّطیف الصّحیح الّذی بیّناه آنفا فنعم الوفاق و لکن صرّح غیر واحد بأنّه لم یرده، و لفظه یأبی عن حمله علیه.

و دریت أیضا أنّ الّذین ذهبوا إلی عکس ما ذهب إلیه النواوی أی إلی جواز أن یحوّل اللّه تعالی قوّه القلب إلی العین فیعلم اللّه تعالی بها فیکون ذلک الادراک علما باعتبار أنّه بقوّه القلب، و رؤیه باعتبار أنّه قد وقع بالمعنی الحالّ فی العین سلکوا طریقه عمیاء أیضا، و یرد علیهم الإیراد من وجوه رأینا الاعراض عنها أجدر.

و لمّا کان هذا البحث الحکمی العقلی حاویا لتلک النکات الأنیقه و المطالب الرقیقه، أکثرها کان مستفادا من کلمات الأئمّه الهداه علیهم السّلام، رأینا أن نشیر إلیها علی حسب ما یقتضی المقام، و لعمری من ساعده التوفیق و أخذت الفطانه بیده اغتنم ذلک البحث العقلی الجامع لکثیر من ضوابط عقلیّه تزیده بصیره و رقیّا فی معرفه اللّه تعالی و فقها فی الأخبار المرویّه فی الرؤیه و غیرها ممّا یغترّ المنتسبون إلی العلم بظاهرها. الحمد للّه الّذی هدانا لهذا و ما کنّا لنهتدی لو لا أن هدانا اللّه.

الترجمه

این نامه ایست که امیر المؤمنین علی علیه السّلام بجریر بن عبد اللّه بجلی گاهی که او را بسوی معاویه گسیل داشت تا از وی بیعت بگیرد، نوشت.

معاویه در بیعت با آن بزرگوار به تسویف و مماطله می گذرانید و ببهانه های بیجا امروز و فردا می کرد، و بدین سبب جریر مدتی دراز در شام سرگردان بود و أمیر المؤمنین علیه السّلام چون دید که معاویه در أمر بیعت دو دل است و به لعلّ و عسی روزگار می گذراند این نامه را بجریر نوشت:

أمّا بعد ای جریر برسیدن نامه ام، معاویه را وادار که قبول بیعت یا امتناع آنرا یکسره کند، و فرا گیرش که در إطاعت یا عصیان بجزم سخن گوید، پس او را میان کارزاری که آواره اش کند، و یا گردن نهادنی که ارجش دهد و بهره اش رساند(۱) ، مخیّر گردان. اگر کارزار را بر گزید عهد أمان بسویش افکن و اعلام جنگ در ده، و اگر بصلح گراید بیعت از وی بستان. و السلام.

و من کتاب له علیه السّلام الی معاویه و هو الکتاب التاسع

اشاره

من باب المختار من کتبه علیه السّلام و رسائله

فأراد قومنا قتل نبیّنا، و اجتیاح أصلنا و همّوا بنا الهموم، و فعلوا بنا الأفاعیل، و منعونا العذب، و أحلسونا الخوف، و اضطرّونا إلی جبل وعر، و أوقدوا لنا نار الحرب، فعزم اللّه لنا علی الذّبّ عن حوزته، و الرّمی من وراء حرمته، مؤمننا یبغی بذلک الأجر، و کافرنا یحامی عن الأصل، و من أسلم من قریش خلو ممّا

۱- (۱) بنا بر نسخه مخزیه: و یا گردن نهادنی که خوارش گرداند و رسوایش سازد.

نحن فيه بحلف يمنعه، أو عشيره تقوم دونه، فهو من القتل بمكان أمن. و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إذا احمرّ الباس، و أحجم النّاس، قدّم أهل بيته، فوقى بهم أصحابه حرّ السّيوف و الأسنّه، فقتل عبيده ابن الحارث يوم بدر، و قتل حمزه يوم أحد، و قتل جعفر يوم موته، و أراد من لو شئت ذكرت اسمه مثل الّذى أرادوا من الشّهاده، و لكنّ آجالهم عجّلت، و منيّته أجّلت (أخّرت - خ ل). فيا عجبا للدّهر إذ صرت يقرن بى من لم يسع بقدمى، و لم تكن له كسابقتى الّتى لا يدلى أحد بمثلها إلّا أن يدّعى مدّع ما لا أعرفه و لا أظنّ اللّه يعرفه، و الحمد للّه على كلّ حال. و أمّا ما سألت من دفع قتله عثمان إليك، فإنّى نظرت فى هذا الأمر فلم أره يسعنى دفعهم إليك و لا إلى غيرك، و لعمرى لئن لم تنزع عن غيّك و شقاقك، لتعرفنّهم عن قليل يطلبونك، لا يكلّفونك طلبهم فى برّ و لا بحر، و لا جبل و لا سهل، إلّا أنّه طلب يسوءك وجدانه، و زور لا يسرّك لقيانه، و السّلام لأهله.

«سند الكتاب و نقله على صورته الكامله

اشاره

و ذكر ما» «وقع من الخلط و الشتات فيه» ما أتى به السيّد رضوان اللّه عليه من كتابه عليه السّلام هذا فملتقط من كتاب طويل هو من محاسن كتابه عليه السّلام بلا كلام كما سيتلى عليك و الرّضىّ - ره - أسقط كثيرا من هذا الكتاب و أتى بشر ذمه قليله منه، و هذه عادته رضوان اللّه عليه، لأنّ غرضه التقاط الفصيح و البليغ من كلامه عليه السّلام.

كتبه عليه السّلام إلى معاويه جواب كتابه إليه، و دفع معاويه كتابه إلى أبى مسلم الخولانى فقدم به على علىّ أمير المؤمنين عليه السّلام الكوفه و الكتابان مذكوران فى كتاب صفين لنصر بن مزاحم المنقرى التميمى الكوفى المتوفّى فى سنّى المائه الثانيه من الهجره (ص ۴۷، الطبع الناصرى ۱۳۰۱ ه) و نقل عنه المجلسى رحمه اللّه فى المجلّد الثامن من البحار (ص ۵۴۷ الطبع الكمبانى) و الرّضىّ توفّى سنه ۴۰۶ من الهجره.

و نحن نورد ما أتى به نصر فى كتاب صفين: نصر: عن عمر بن سعد، عن أبى روق أنّ أبا مسلّم الخولانى قام إلى معاويه فى اناس من قراء أهل الشام فقالوا يا معاويه على ما تقاتل عليّا و ليس لك مثل صحبته و لا قرابته و لا سابقته؟.

قال لهم: ما اقاتل عليّا و أنا أدّعى أنّ لى فى الاسلام مثل صحبته و لا هجرته و لا قرابته و لا سابقته، و لكن خبّرونى عنكم ألستم تعلمون أنّ عثمان قتل مظلوما؟ قالوا: بلى. قال: فليدع إلينا قتلته فنقتلهم به و لا قتال بيننا و بينه. قالوا:

فاكتب كتابا يأتيه بعضنا.

فكتب إلى علىّ هذا الكتاب مع أبى مسلم الخولانى، فقدم به على علىّ.

ثمّ قام أبو مسلم خطيبا، فحمد اللّه و أثنى عليه ثمّ قال: أمّا بعدك فانك قد قمت بأمر و تولّيته و اللّه ما احبّ أنّه لغيرك إن أعطيت الحقّ من نفسك، إنّ عثمان قتل مسلما محرما مظلوما، فادفع إلينا قتلته و أنت أميرنا، فإن خالفك أحد من الناس كانت أيدينا لك ناصره، و ألسنتنا لك شاهده، و كنت ذا عذر و حجّه.

فقال له علىّ: اغد علىّ غدا فخذ جواب كتابك.

فانصرف ثمّ رجع من الغد ليأخذ جواب كتابه، فوجد النّاس قد بلغهم الّذى جاء فيه، فلبست الشيعه أسلحتها، ثمّ غدوا فملئوا المسجد و أخذوا ينادون:

كلّنا قتل ابن عفّان، و أذن لأبى مسلم فدخل على علىّ أمير المؤمنين فدفع إليه جواب كتاب معاويه.

فقال له أبو مسلم: قد رأيت قوما مالك معهم أمر، قال: و ما ذاك؟. قال:

بلغ القوم أنّك تريد أن تدفع إلينا قتله عثمان فضجّوا و اجتمعوا و لبسوا السلاح و زعموا أنّهم كلّهم قتله عثمان.

فقال علىّ عليه السّلام و اللّه ما أردت أن أدفعهم إليك طرفه عين، لقد ضربت هذا الأمر أنفه و عينيه ما رأيته ينبغى لى أن أدفعهم إليك و لا إلى غيرك، فخرج بالكتاب و هو يقول: الان طاب الضراب.

«كتاب معاويه الى أمير المؤمنين على عليه السّلام»

قال نصر بالسند المقدم: و كان كتاب معاويه إلى علىّ عليه السّلام:

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم من معاويه بن أبى سفيان إلى علىّ بن أبى طالب سلام عليك فإنّى أحمد إليك اللّه الّذى لا إله إلّا هو، أمّا بعد فإنّ اللّه اصطفى محمّدا بعلمه و جعله الأمين على وحيه، و الرسول إلى خلقه، و اجتبى له من المسلمين أعوانا أيّده اللّه بهم، فكانوا فى منازلهم عنده على قدر فضائلهم فى الإسلام.

فكان أفضلهم فى إسلامه و أنصحهم للّه و لرسوله الخليفه من بعده و خليفه خليفته و الثالث الخليفه المظلوم عثمان فكلّهم حسدت، و على كلّهم بغيت، عرفنا ذلك فى نظرك الشزر و فى قولك الهجر و فى تنفسك الصعداء، و فى إبطائك عن الخلفاء، تقاد إلى كلّ منهم كما يقاد الفحل المخشوش حتّى تبايع و أنت كاره.

ثمّ لم تكن لأحد منهم بأعظم حسدا منك لابن عمك عثمان و كان أحقّهم أن لا تفعل ذلك به فى قرابته و صهره، فقطعت رحمه، و قبّحت محاسنه، و ألّبت الناس عليه، و بطنت و ظهرت حتّى ضربت إليه آباط الإبل، و قيدت إليه الخيل العراب

و حمل عليه السلاح فى حرم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فقتل معك فى المحلّه و أنت تسمع فى داره الهائعه لا تردع الظنّ و التهمه عن نفسك فيه بقول و لا فعل.

فاقسم صادقا أن لو قمت فيما كان من أمره مقاما واحدا تنهنه النّاس عنه ما عدل بك من قبلنا من النّاس أحد، و لمحى ذلك عندهم ما كانوا يعرفونك به من المجانبه لعثمان و البغى عليه.

و اخرى أنت بها عند أنصار عثمان ظنين إيواءك قتله عثمان، فهم عضدك و أنصارك و يدك و بطانتك، و قد ذكر لى أنّك تنصّل من دمه، فان كنت صادقا فأمكنّا من قتلته نقتلهم به و نحن أسرع إليك، و إلّا فانّه ليس لك و لا لأصحابك إلّا السيف.

و الّذى لا إله إلّا هو لنطلبنّ قتله عثمان فى الجبال و الرمال و البرّ و البحر حتّى يقتلهم اللّه أو لتلحقنّ أرواحنا باللّه، و السّلام.

«جواب أمير المؤمنين عليه السّلام الى معاويه»

قال نصر: فكتب إليه علىّ عليه السّلام:

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم من عبد اللّه علىّ أمير المؤمنين إلى معاويه بن أبى سفيان، أمّا بعد، فإنّ أخا خولان قدم علىّ بكتاب منك تذكر فيه محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و ما أنعم اللّه عليه به من الهدى و الوحى، فالحمد للّه الّذى صدّقه الوعد، و تمّم له النصر و مكّن له فى البلاد، و أظهره على أهل العدى و الشنان من قومه الّذين و ثبوا به (و ثبوا عليه - خ ل) و شنفوا له، و أظهروا له التكذيب، و بارزوه بالعداوه، و ظاهروا على إخراجه و على إخراج أصحابه، و ألّبوا عليه العرب و جامعوهم على حربه، و جهدوا فى أمره كلّ الجهد، و قلّبوا له الامور حتّى ظهر أمر اللّه و هم كارهون، و كان أشدّ النّاس عليه إلبه اسرته و الأدنى فالأدنى من قومه إلّا من عصمه اللّه منهم.

يا ابن هند فلقد خبّأ لنا الدّهر منك عجبا، و لقد قدمت فأفحشت، إذ طفقت تخبرنا عن بلاء اللّه تعالى فى نبيّه محمّد صلّى اللّه عليه و آله و فينا، فكنت فى ذلك كجالب التمر إلى

هجر، أو كداعی مسدّده إلی النضال، و ذکرت أنّ اللّه اجتبی له من المسلمین أعوانا أیّده اللّه بهم فکانوا فی منازلهم عنده علی قدر فضائلهم فی الإسلام، فکان أفضلهم زعمت (کما زعمت - خ ل) فی الإسلام و أنصحهم للّه و رسوله الخلیفه و خلیفه الخلیفه، و لعمری إنّ مکانهما من الإسلام لعظیم، و إنّ المصاب بهما لجرح فی الاسلام شدید، رحمهما اللّه و جزاهما بأحسن الجزاء(۱).

و ذکرت أنّ عثمان کان فی الفضل ثالثا، فان یکن عثمان محسنا فسیجزیه اللّه بإحسانه، و إن یکن مسیئا فسیلقی ربّا غفورا لا یتعاظمه ذنب أن یغفره.

و لعمر اللّه(۲) إنّی لأرجو إذا أعطی اللّه النّاس علی قدر فضائلهم فی الاسلام و نصیحتهم للّه و لرسوله أن یکون نصیبنا فی ذلک الأوفر.

إنّ محمّدا صلّی اللّه علیه و آله لمّا دعا إلی الایمان باللّه و التوحید کنّا أهل البیت أوّل من آمن به و صدّق بما جاء به، فلبثنا أحوالا مجرّمه و ما یعبد اللّه فی ربع ساکن من العرب غیرنا، فأراد قومنا قتل نبیّنا و اجتیاح أصلنا، و همّوا بنا الهموم، و فعلوا بنا الأفاعیل.

فمنعونا المیره، و أمسکوا عنّا العذب، و أحلسونا الخوف، و جعلوا علینا الأرصاد و العیون، و اضطرّونا إلی جبل و عر، و أوقدوا لنا نار الحرب، و کتبوا علینا بینهم کتابا لا یواکلونا، و لا یشاربونا، و لا یناکحونا، و لا یبایعونا، و لا نأمن فیهم حتّی ندفع النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فیقتلونه و یمثّلوا به، فلم نکن نأمن فیهم إلّا من موسم إلی موسم.

فعزم اللّه لنا علی منعه و الذّبّ عن حوزته، و الرّمی من وراء حرمته،

۱- (۱) - فی البحار: و أنصحهم للّه و لرسوله الخلیفه الصدیق، و خلیفه الخلیفه الفاروق و لعمری ذکرت أمرا ان تم اعتزلک کله و ان نقص لم یلحقک ثلمه، و ما انت و الصدیق فالصدیق من صدق بحقنا و أبطل باطل عدونا، و ما انت و الفاروق فالفاروق من فرق بیننا و بین أعدائنا و ذکرت أن عثمان کان فی الفضل - إلخ، منه.

۲- (۲) فی البحار: و لعمری انی لارجو. منه

و القيام بأسيافنا دونه فى ساعات الخوف و اللّيل و النهار، فمؤمننا يرجو بذلك الثواب و كافرنا يحامى به عن الأصل.

فأمّا من أسلم من قريش بعد فانّهم ممّا نحن فيه أخلياء فمنهم حليف ممنوع أو ذو عشيره تدافع عنه، فلا يبغيه أحد بمثل ما بغانا به قومنا من التلف، فهم من القتل بمكان نجوه و أمن، فكان ذلك ما شاء اللّه أن يكون.

ثمّ أمر اللّه رسوله بالهجره، و أذن له بعد ذلك فى قتال المشركين، فكان إذا احمرّ البأس و دعيت نزال، أقام أهل بيته فاستقدموا، فوقى أصحابه بهم حرّ الأسنّه و السيّوف.

فقتل عبيده يوم بدر، و حمزه يوم احد، و جعفر و زيد يوم موته، و أراد للّه من لو شئت ذكرت اسمه مثل الّذى أرادوا من الشهاده مع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله غير مرّه إلاّ أنّ آجالهم عجّلت، و منيّته اخّرت، و اللّه ولىّ الإحسان إليهم، و المنّان عليهم بما قد أسلفوا من الصالحات.

فما سمعت بأحد و لا رأيت فيهم من هو أنصح للّه فى طاعه رسوله، و لا أطوع لرسوله فى طاعه ربّه، و لا أصبر على اللأواء و الضرّاء و حين البأس و مواطن المكروه مع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من هؤلاء النفر الّذين سمّيت لك، و فى المهاجرين خير كثير نعرفه جزاهم اللّه بأحسن أعمالهم.

و ذكرت (فذكرت - خ ل) حسدى الخلفاء و إبطائى عنهم بغيى عليهم، فأمّا البغى فمعاذ اللّه أن يكون. و أمّا الإبطاء عنهم و الكراهه لأمرهم فلست أعتذر منه إلى النّاس، لأنّ اللّه جلّ ذكره لمّا قبض نبيّه صلّى اللّه عليه و آله قالت قريش: منّا أمير و قالت الأنصار: منّا أمير، فقالت قريش: منّا محمّد رسول اللّه فنحن أحقّ بذلك الأمر، فعرفت ذلك الأنصار فسلّمت لهم الولايه و السلطان فاذا استحقّوها بمحمّد صلّى اللّه عليه و آله دون الأنصار فإنّ أولى النّاس بمحمّد صلّى اللّه عليه و آله أحقّ بها منهم و إلاّ فإنّ الأنصار أعظم العرب فيها نصيبا فلا أدرى أصحابى سلموا من أن يكونوا حقّى أخذوا، أو الأنصار ظلموا عرفت أنّ حقّى هو المأخوذ و قد تركته لهم تجاوز اللّه عنهم.

و أمّا ما ذكرت من أمر عثمان و قطيعتى رحمه و تأليبى عليه، فانّ عثمان عمل ما بلغك، فصنع النّاس ما قد رأيت، و قد علمت أنّى كنت فى عزله عنه إلّا أن تتجنّى فتجنّ ما بدا لك.

و أمّا ما ذكرت من أمر قتله عثمان فإنّى نظرت فى هذا الأمر و ضربت أنفه و عينيه، فلم أرد فعهم إليك و لا إلى غيرك، و لعمرى لئن لم تنزع عن غيّك و شقاقك لتعرفنهم عن قليل يطلبونك و لا يكلّفونك أن تطلبهم فى برّ و لا بحر و لا جبل و لا سهل و قد كان أبوك أتانى حين ولّى النّاس أبا بكر فقال: أنت أحقّ بعد محمّد صلّى اللّه عليه و آله بهذا الأمر و أنا زعيم لك بذلك على من خالف عليك، ابسط يدك ابايعك فلم أفعل.

و أنت تعلم أنّ أباك قد كان قال ذلك و أراده حتّى كنت أنا الّذى أبيت لقرب عهد الناس بالكفر، مخافه الفرقه بين أهل الإسلام، فأبوك كان أعرف بحقّى منك فإن تعرف من حقّى ما كان يعرف أبوك تصب رشدك، و إن لم تفعل، فسيغنى (فسيغنينى ظ) اللّه عنك و السّلام.

انتهى كتابه الشريف برمّته على ما أتى به نصر فى صفين و إذا قايست بينه و بين ما نقله الرّضىّ رضوان اللّه عليه فى النهج يظهر لك أنّه - ره - أسقط كثيرا من فصول الكتاب و نقل فى النهج طائفه منه.

ثمّ يوجد بعض فقرات هذا الكتاب فى الكتاب الثامن و العشرين من هذا الباب أوّله قوله: و من كتاب له عليه السّلام إلى معاويه جوابا و هو من محاسن الكتاب، أمّا بعد فقد أنانى كتابك تذكر فيه اصطفاء - إلخ.

اللغه

(الاجتياح) اجوف واوىّ يقال: جاحه من باب قال و اجتاحه بمعنى أى أهلكه و استأصله. و الجوح: الاستيصال و الاهلاك.

(الهمّ) بالفتح: واحد الهموم أى القصد، أو ما تجيل لفعله و إيقاعه فكرك و الهم أيضا مصدر هممت بالشىء من باب نصر إذا نويته و عزمت عليه و قصدته.

(الفعل) بالكسر اسم الحدث جمعه فعال مثل قدح و قداح و يجمع على الأفعال أيضا، و يجمع الأفعال على الأفاعيل. و قيل: الأفاعيل جمع أفعوله و هى

الفعل الذّمّى و يقال لمن أثر آثارا منكره: فعل الأفاعيل.

(العذب) بفتح أوّله و سكون ثانيه: قال الراغب: ماء عذب: طيّب بارد قال تعالى: «هذا عَذْبٌ فُراتٌ سائِغٌ شَرابُهُ » - الفاطر ١٢». عذب الماء عذوبه من باب شرف: ساغ مشربه فهو عذوب و استعذبته رأيته عذبا و جمعه عذاب مثل سهم و سهام. و العذب أيضا: المستساغ من الطّعام. و الطيّب من العيش.

(أحلسونا الخوف)قال المرزوقى فى شرح الحماسه: الحلس واحد من أحلاس البيت. قال: قال الخليل: و هو ما يبسط تحت حرّ المتاع من مسح و جوالق و نحوهما.

و فى الصحاح عن الأصمعى: الحلس للبعير و هو كساء رقيق يكون تحت البرذعه، و أحلاس البيوت ما يبسط تحت حرّ الثياب. و فى الحديث: كن حلس بيتك، أى لا تبرح، و قولهم: نحن أحلاس الخيل أى نقتنيها و نلزم ظهورها، و أحلست البعير أى ألبسته الحلس، و أحلست فلانا يمينا إذا أمررتها عليه. و أحلست السماء أى مطرت مطرا دقيقا دائما.

و فى النهايه الأثيريه: و فى حديث الفتن عدّ منها فتنه الأحلاس، الأحلاس جمع حلس و هو الكساء الّذى يلى ظهر البعير تحت القتب، شبّهها به للزومها و دوامها و منه حديث أبى موسى قالوا: يا رسول اللّه فما تأمرنا؟ قال: كونوا أحلاس بيوتكم أى ألزموها. و منه حديث أبى بكر: كن حلس بيتك حتّى يأتيك يد خاطئه أو ميّته قاضيه.

فتحصّل ممّا قدّمنا فى الحلس أنّ المراد من قوله عليه السّلام «أحلسونا الخوف» أنّهم جعلوا الخوف لهم كالحلس أى جعلوه ملازما لهم من حيث إنّ الحلس ملازم ظهر البغير، و أحلاس البيوت ملازمه لها. أو أنّهم ألبسوهم الخوف و هذا كالأوّل يفيد أنّهم ألزموهم الخوف.

(وعر) بفتح أوّله و سكون ثانيه: المكان الصلب الغليظ ضدّ السهل، يقال و عر و طريق و عر و مطلب و عر و يقال بالفارسيه: دشوار و سخت. قالت كنزه

(الحماسه ۲۴۱):

لهفی علی القوم الّذین تجمّعوا بذی السّید لم یلقوا علیّا و لا عمرا

فان یک ظنّی صادقا و هو صادقی بشمله یحبسهم بها محبسا وعرا

و الوعر أیضا: المکان المخیف الوحش. و الجبل الوعر: الصعب المرتقی.

(الذبّ): الدّفع و المنع. (حوزته) فی الصحاح: الحوزه: الناحیه و حوزه الملک بیضته. (الحرمه) کلقمه: ما لا یحلّ انتهاکه. (یبغی) أی یطلب.

و منه قوله صلّی اللّه علیه و آله: ألا- إنّ اللّه یحبّ بغاه العلم (ج ۱ من الوافی ص ۳۶) أی طلّابه جمع باغ کهداه و هاد. (أحجم النّاس) أی نکصوا و تأخّروا هیبه و کفّوا عن الحرب قال الجوهریّ: حجمته عن الشیء أحجمه - بالضمّ - أی کففته عنه، یقال:

حجمته عن الشیء فأحجم أی کففته فکفّ، و هو من النوادر مثل کببته فأکبّ.

(لم یسع) من السعی.(لا یدلی)واویّ من دل و، یقال: أدلی برحمه أی توسّل بقرابته، و أدلی بحجّته أی أحضرها و احتجّ بها. و أدلی إلی الحاکم بمال أی دفعه إلیه لیجعله وسیله إلی قضاء حاجته منه و فی القرآن الکریم:«وَ لا تَأْکُلُوا أَمْوالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْباطِلِ وَ تُدْلُوا بِها إِلَی الْحُکّامِ »(البقره-۱۸۹) و الأصل فی ذلک من دلوت الدلو و أدلیتها ثمّ استعیر للتوصّل إلی الشیء. و فی الشفاعه یقال: دلوت بفلان أی استشفعت به و لا یقال حینئذ أدلیت به.

قال عصام بن عبید اللّه کما فی الحماسه (الحماسه ۴۰۲) و علی ما فی البیان و التبیین (ص ۳۱۶ ج ۲) قال همّام الرّفاشی:

فقد جعلت إذا ما حاجتی نزلت بباب قصرک أدلوها بأقوام

قال المرزوقیّ فی معناه: إذا اتّفق ما لا بدّ لی منک و من معونتک من حاجه أو عارض سبب فانّی معتمد علی غیری فی التنجّز و الاستعساف، و معنی «أدلوها» من قولک دلوت الدلو إذا أخرجتها من البئر، أی أتسبّب بغیری و أصون من التبذّل عرضی.

(لعمری) العمر بالفتح: الحیاه و الدّین، قال فی أقرب الموارد: و منه

لعمری فی القسم أی لدینی.

(لم تنزع عن غیّک) النزع عن الشیء: الکفّ عنه. (الغیّ): الضلال (الشقاق) الخلاف. التکلیف: الأمر بما یشقّ علیک من الکلفه بمعنی المشقّه.

(زور) بالفتح جاء مصدرا و غیر مصدر و علی الثانی یستوی فیه المفرد و المثّنی و الجمع و المذکّر و المؤنّث. یقال: رجل زور و قوم زور و نساء زور. قال الجوهریّ الزّور، الزائرون یقال: رجل زائر و قوم زور و زوار مثل سافر و سفر و سفار، و نسوه زور أیضا. زاره زورا من باب قال: أتاه بقصد الالتقاء به.

قال زیاد بن حمل کما فی کتاب الحماسه لأبی تمام الطائی (الحماسه ۵۷۷) أو زیاد بن منقذ کما قاله الجوهریّ فی مادّه قزم من الصحاح:

زارت رویقه شعثا بعد ما هجعوا لدی نواحل فی أرساغها الخدم

و قمت للزّور مرتاعا و أرّقنی فقلت أهی سرت أم عادنی حلم

و الأصل فی ذلک زرت فلانا أی تلقّیته بزوری أو قصدت زوره نحو و جهته و الزّور أعلی الصدر.

(لقیان) بضمّ اللّام و کسرها مصدر من لقیت فلانا من باب علم أی صادقته و رأیته.

الاعراب

الضمیران فی حوزته و حرمته یرجعان إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله کما یدلّ علیه سیاق الکلام، و قوله علیه السّلام بعد ذلک «و القیام بأسیافنا دونه فی ساعات الخوف و اللّیل و النهار» علی ما مرّ فی ذکر سند الکتاب.

«و من أسلم» الواو للحال فالجمله حالیّه، أصحابه مفعول لفعل وقی و حرّ السیوف مفعول ثان له.

قوله علیه السّلام «أراد من» من فاعل أراد، و مثل الّذی مفعوله و الضمیر فی منیّته راجع إلی من، و فی أرادوا و آجالهم إلی عبیده و من بعده، و کلمه من فی

من الشهاده بيانيّه تبيّن المثل.

و العمر بالفتح و الضمّ و إن كانا مصدرين بمعنى إلّا أنّ المفتوح منهما يستعمل فى القسم، فاذا أدخلت عليه اللام رفعته بالابتداء و اللّام لتوكيد الابتداء و الخبر محذوف و التقدير لعمرى قسمى أو ما أقسم به، فان لم تأت باللام نصبته نصب المصادر و فتحه الفاء فى «لتعرفنّهم» ليست علامه النصب، بل هى لمكان النون المشدّده المؤكّده، لأنّ آخر الفعل المخاطب المذكّر إذا كان مؤكّدا بنونى التأكيد يفتح لئلّا يلتبس بالجمع المذكّر و المفرد المؤنّث إذا كانا مؤكّدين بهما.

و اختلف فى هذه الفتحه فقال ابن السّراج و المبرّد و الفارسى: بناء للتركيب و قال سيبويه و السيرافى و الزّجاج: عارضه للساكنين و هما آخر الفعل و النون الأولى، و محلّ يطلبونك النصب مفعولا ثانيا لتعرفنّهم بمعنى لتعلمنّهم.

«طلبهم» منصوب، أى لا يكلّفونك فى طلبك إيّاهم فى برّ و لا بحر - إلخ.

«لقيانه» الضمير فيه راجع إلى الزور فان كان الزور مصدرا كما هو الظاهر من سياق الكلام حيث جعل قبال الطلب فالأمر ظاهر، و إن كان اسم جمع بمعنى الزائرين فإفراد الضمير باعتبار إفراد لفظ الزور، و هذا لا يخلو من تكلّف.

المعنى

اشاره

قد أشار عليه السّلام فى هذا الكتاب المستطاب إلى طائفه من فضائله و حمايه أهل بيت النبىّ من المسلم و الكافر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عن الأعداء، و إلى نبذه ممّا دار بين المسلمين و المشركين و غيرها ممّا سنتلوها عليك. و قد أجاب عليه السّلام عن كلّ فصل من كتاب معاويه بفصل و ذلك لما يلى:

قوله عليه السّلام: (بسم اللّه الرّحمن الرّحيم من علىّ أمير المؤمنين - إلى قوله إلّا من عصمه اللّه منهم) قد أشار فى هذا الفصل بعد حمد اللّه و ثنائه إلى ما فعل أهل العدى و الشنان من قومه صلّى اللّه عليه و آله به حيث كذّبوه و بارزوه بالعداوه و شنفوا له أى أبغضوه حتّى ظاهروا على إخراجه من مكّه و حرّضوا العرب على حربه صلّى اللّه عليه و آله، و لم يقصّروا فى شىء كان يؤذيه من قول أو فعل إلّا فعلوه، و كانت عداوتهم به صلّى اللّه عليه و آله و اغره فى

صدورهم حتّى أجمعوا فى قتله، و لكنّ اللّه تعالى صدّقه الوعد، و تمّم له النصر و مكّن له فى البلاد، و أظهره عليهم، قال: عزّ من قائل «كَتَبَ اللّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِى إِنَّ اللّهَ قَوِىٌّ عَزِيزٌ » (المجادله - ٢٢).

ثمّ ذكر أنّ اسرته أى أهله كانوا أشدّ النّاس به صلّى اللّه عليه و آله إلبه و عداوه، و فيه تعريض بما فعل أبو سفيان و شيعته به صلّى اللّه عليه و آله من أنحاء الايذاء و أنواع المعاداه، و كان أبو سفيان يحثّ النّاس و يحرّضهم على قتاله و قتله.

ثمّ استثنى عليه السّلام من الاسره من عصمهم اللّه، أى حفظهم و وقاهم من إيذائه صلّى اللّه عليه و آله، بل وفّقهم اللّه بنصره و عزم لهم على منعه و الذّبّ عن حوزته و المراد من قوله عليه السّلام: «إلّا من عصمهم اللّه منهم» هو من عصمهم اللّه بالاسلام منهم و كانوا يومئذ قليلين، كما فى السيره الهشاميّه (ص ٢۶۴ ج ١ طبع مصر ١٣٧۵ ه) قال ابن اسحاق: فلمّا بادى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قومه بالاسلام و صدع به كما أمره اللّه لم يبعد منه قومه، و لم يردّوا عليه - فيما بلغنى - حتّى ذكر آلهتهم و عابها فلمّا فعل ذلك أعظموه و ناكروه و أجمعوا على خلافه و عداوته إلّا من عصم اللّه تعالى منهم بالإسلام و هم قليل مستخفون.

أو أراد بمن عصمهم اللّه نفسه و أباه أبا طالب و العباس و حمزه ممّن حدب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قام دونه و وقاه عن أذى النّاس و حماه و إن لم يكن بعضهم أسلم بعد كما سيتّضح لك بعيد هذا.

قوله عليه السّلام: (يا ابن هند فلقد - إلى قوله: أن يغفره) أجاب عليه السّلام بهذا الفصل عمّا كتب إليه معاويه من: «أنّ اللّه تعالى اجتبى له صلّى اللّه عليه و آله من المسلمين أعوانا أيّده اللّه بهم فكانوا فى منازلهم عنده على قدر فضائلهم فى الإسلام».

غرضه أنّ هذا الأمر كان له عليه السّلام أوضح و أبين، و أنّه عليه السّلام كان أعلم به من غيره، لأنّه عليه السّلام كان صاحب لواء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى كلّ زحف و كان أوّل من آمن به، و أوّل من صلّى معه، و ما رأى أحد من المسلمين مثل عنائه فى الحروب و لم يشركه أحد فى حمايه الدين و الذبّ عن حوزته و فى خذلان أهل الكفر و العدوان

و إرغام شيعه الشيطان.

و العجب من معاويه يخبره عليه السّلام بذلك و لم يكن له سعى فى الدّين و لذا قال له الأمير عليه السّلام تهكّما به: يا ابن هند فلقد خبأ لنا الدّهر منك عجبا.

قوله عليه السّلام: «كجالب التمر إلى هجر» مثل يضرب به لمن يجيء بالعلم إلى من هو أعلم منه، و يأتى بشيء إلى من كان أصل ذلك الشيء عنده، كما يقال بالفارسيّه: لقمان را حكمت آموخت، قطره بدريا فرستاد، زيره بكرمان برد خرما بعربستان فرستاد، و لا ريب أنّ هذا العمل خطاء و عامله مخطئ.

قال الميدانىّ فى فصل الكاف المفتوحه من الباب الثانى و العشرين من مجمع الأمثال فى بيان مثل «كمستبضع التمر إلى هجر»: قال أبو عبيده: هذا من الأمثال المبتذله و من قديمها و ذلك أنّ هجر معدن التمر و المستبضع إليه مخطئ، و يقال أيضا: كمستبضع التمر إلى خيبر. قال النابغه الجعدى:

و إنّ امرأ أهدى إليك قصيده كمستبضع تمرا إلى أهل خيبرا

و هجر محرّكه اسم بلد معروف باليمن. و قال آخر:

أهدى كمستبضع تمرا إلى هجر أو حامل و شيء أبراد إلى يمن

و قوله عليه السّلام:«أو كداعى مسدّده إلى النضّال» مثل كالأوّل، أى كمن يدعو من يعلّمه الرّمى إلى المناضله أى المراماه.

و الغرض أنّ إخبار معاويه أمير المؤمنين عليّا عليه السّلام بأنّ اللّه اجتبى للرسول أعوانا من المسلمين أيّده اللّه بهم، كمن جلب التمر إلى هجر أو كمن دعى مسدّده إلى النضال، لأنّه عليه السّلام كان لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ظهيرا فى كلّ شدّه و عناء من ابتداء دعوته صلّى اللّه عليه و آله إلى الاسلام إلى لقائه الملك العلاّم.

و لذا قال عليه السّلام: يا ابن هند فلقد خبأ لنا الدّهر منك عجبا، و لقد قدمت فأفحشت إذ طفقت تخبرنا عن بلاء اللّه تعالى فى نبيّه محمّد صلّى اللّه عليه و آله و فينا، فكنت فى ذلك كجالب التمر إلى هجر - إلخ، و لا يخفى لطف كلامه عليه السّلام.

قوله عليه السّلام: «و لعمر اللّه إنّى لأرجو - إلى قوله: نصيبنا فى ذلك الأوفر»

معنى لعمر اللّه، أحلف ببقاء اللّه و دوامه، و الغرض من هذا الفصل جواب عمّا قال معاويه «من أنّ اللّه اجتبى للرسول صلّى اللّه عليه و آله أعوانا - إلى قوله: على قدر فضائلهم فى الاسلام».

و لمّا كان أمير المؤمنين عليه السّلام عونا لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى الشدائد، و لم يبلغ إلى رتبه حمايته عن الدّين و لا إلى قدر فضيلته فى الاسلام وزنه نصيحته للّه و لرسوله أحد، و لا اخال إنسانا ينكرها، قال عليه السّلام: إنّى لأرجو إذا أعطى اللّه الناس على قدر فضائلهم فى الاسلام و نصيحتهم للّه و رسوله أن يكون نصيبنا فى ذلك الأوفر.

قال المسعودىّ فى مروج الذّهب (ص ۴۹ ج ۲ طبع مصر ۱۲۴۶ ه):

و الأشياء الّتى استحقّ بها أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الفضل هى السبق إلى الإيمان، و الهجره، و النصره لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و القربى منه، و القناعه، و بذل النفس له و العلم بالكتاب و التنزيل، و الجهاد فى سبيل اللّه، و الورع، و الزهد، و القضاء و الحكم، و العفّه، و العلم، و كلّ ذلك لعلىّ عليه السّلام منه النصيب الأوفر و الحظّ الأكبر مضافا إلى ما ينفرد به من قول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حين آخى بين أصحابه:

أنت أخى، و هو صلّى اللّه عليه و آله لا ضدّ له و لا ندّ، و قوله صلّى اللّه عليه و آله: أنت منّى بمنزله هارون من موسى إلاّ أنّه لا نبىّ بعدى، و قوله صلّى اللّه عليه و آله: من كنت مولاه فعلىّ مولاه اللّهمّ وال من والاه و عاد من عاداه، ثمّ دعاه صلّى اللّه عليه و آله و قد قدّم إليه أنس الطائر: اللّهمّ ادخل إلىّ أحبّ خلقك إليك يأكل معى من هذا الطائر فدخل عليه علىّ عليه السّلام إلى آخر الحديث، فهذا و غيره من فضائله.

قوله عليه السّلام: «إنّ محمّدا صلّى اللّه عليه و آله لما دعى الى الإيمان باللّه و التوحيد كنّا أهل البيت أوّل من آمن به و صدّق بما جاء به» توافرت الأخبار من الفريقين أنّ عليّا أمير المؤمنين عليه السّلام كان أوّل ذكر أسلم مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أوّل من كان صلّى معه صلّى اللّه عليه و آله. هذا لو سلّمنا أنّه عليه السّلام لم يكن أوّل من أسلم معه فقد قال أبو جعفر الطبرىّ فى التاريخ (ص ۵۶ ج ۲): حدّثنا أبو كريب قال: حدّثنا وكيع عن شعبه، عن عمرو بن مرّه، عن أبى حمزه مولى الأنصار، عن زيد بن أرقم قال:

أوّل من أسلم مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله علىّ بن أبى طالب عليه السّلام. و بهذا الاسناد عن زيد بن أرقم يقول: أوّل رجل صلّى مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله علىّ عليه السّلام.

و فى السيره الهشاميّه (ص ۲۴۵ ج ۱): قال ابن اسحاق: ثمّ كان أوّل ذكر من النّاس آمن برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و صلّى معه و صدّق بما جاءه من اللّه تعالى: علىّ بن أبى طالب بن عبد المطلب بن هاشم رضوان اللّه و سلامه عليه، و هو يومئذ ابن عشر سنين.

و فى السيره الحلبيّه (ص ۳۰۳ ج ۱): فى المرفوع عن سلمان أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: أوّل هذه الامّه وروداً علىّ الحوض أوّلها اسلاما علىّ بن أبى طالب عليه السّلام.

و قال أبو جعفر الطبرى فى التاريخ: حدّثنا ابن حميد، قال: حدّثنا إبراهيم ابن المختار عن شعبه، عن أبى بلج، عن عمرو بن ميمون، عن ابن عباس قال: أوّل من صلّى علىّ.

و قال أيضا: حدّثنا زكريا بن يحيى الضرير قال: حدّثنا عبد الحميد بن بحر قال: أخبرنا شريك عن عبد اللّه بن محمّد بن عقيل، عن جابر قال: بعث النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يوم الاثنين و صلّى علىّ يوم الثلاثاء.

و قال اليعقوبى فى التاريخ: (ص ۱۷ ج ۲): كان أوّل من أسلم خديجه بنت خويلد من النساء، و علىّ بن أبى طالب من الرّجال.

و قال أبو جعفر الطبرى (ص ۵۶ ج ۲): حدّثنا أحمد بن الحسن الترمذى قال: حدّثنا عبيد اللّه بن موسى قال: أخبرنا العلاء عن المنهال بن عمرو، عن عباد بن عبد اللّه قال: سمعت عليا عليه السّلام يقول: أنا عبد اللّه، و أخو رسوله، و أنا الصدّيق الأكبر لا يقولها بعدى إلاّ كاذب مفتر، صلّيت مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قبل الناس بسبع سنين.

و قال: حدّثنى محمّد بن عبيد المحاربى قال: حدّثنا سعيد بن خثيم عن أسد بن عبده البجلى، عن يحيى بن عفيف، عن عفيف قال: جئت فى الجاهليّه إلى مكّه فنزلت على العبّاس بن عبد المطلب قال: فلمّا طلعت الشمس و حلقت فى السّماء و أنا أنظر إلى الكعبه أقبل شابّ فرمى ببصره إلى السماء، ثمّ استقبل الكعبه فقام مستقبلها فلم يلبث حتّى جاء غلام فقام عن يمينه، قال: فلم يلبث حتّى جاءت امرأه فقامت

خلفهما، فركع الشابّ فركع الغلام و المرأه، فرفع الشابّ فرفع الغلام و المرأه فخرّ الشابّ ساجدا فسجدا معه. فقلت: يا عباس أمر عظيم فقال: أمر عظيم، أ تدرى من هذا؟ فقلت: لا. قال: هذا محمّد بن عبد اللّه بن عبد المطلب، ابن أخى، أ تدرى من هذا معه؟ قلت: لا. قال: هذا علىّ بن أبى طالب بن عبد المطلب، ابن أخى. أ تدرى من هذه المرأه الّتى خلفهما؟ قلت: لا. قال: هذه خديجه بنت خويلد زوجه ابن أخى و هذا حدّثنى إنّ ربّك ربّ السّماء أمرهم بهذا الّذى تراهم عليه و أيم اللّه ما أعلم على ظهر الأرض كلّها أحدا على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثه.

أقول: و قد رواه ابن الأثير فى اسد الغابه فى ترجمه عفيف هذا و هو عفيف الكندى.

بيان: قوله: استقبل الكعبه، و اعلم أنّ الكعبه زادها اللّه شرفا لم تكن عندئذ قبله، و أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله صلّى إلى بيت المقدس بعد النبوّه ثلاث عشره سنه بمكّه و تسعه عشر شهرا بالمدينه، ثمّ صرفه اللّه تعالى عن البيت المقدس إلى الكعبه.

و فى السيره الهشاميّه (ص ۶۰۶ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۵ ه). قال ابن اسحاق:

و يقال: صرفت القبله فى شعبان على رأس ثمانيه عشر شهرا من مقدم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المدينه.

و فى إزاحه العلّه فى معرفه القبله لأبى الفضل شاذان بن جبرئيل القمّى: قال معاويه بن عمّار: قلت لأبى عبد اللّه عليه السّلام: متى صرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى الكعبه؟ قال:

بعد رجوعه من بدر و كان يصلّى بالمدينه إلى بيت المقدس سبعه عشر شهرا ثمّ أعيد إلى الكعبه.

و فى القانون المسعودى للعلامه أبى الريحان البيرونى (ص ۲۵۶ ج ۱ طبع حيدر آباد الدكن): صرف القبله عن بيت المقدس إلى الكعبه لصلاه العصر كان فى اليوم السادس عشر من شعبان.

و قول عفيف بأنّه صلّى اللّه عليه و آله قام للصلاه مستقبل الكعبه يوافق ما روى أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله طول مقامه بمكّه كان يجعل الكعبه بينه و بين بيت المقدس إذا أمكن كما

رواه الشيخ الجليل فى الاحتجاج باسناده إلى أبى محمّد العسكرى عليه السّلام.

و فى السيره النبويّه لابن هشام: كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بمكّه و قبلته إلى الشام فكان إذا صلّى بين الركن اليمانى و الحجر الأسود، و جعل الكعبه بينه و بين الشام (ص ۲۹۸ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۵ ه).

و لنا رساله مفرده فى الوقت و القبله أتينا فيها بجميع ما يجب أن يعلم فيهما من طرق معرفه خط الزوال تنتهى إلى ثلاثين طريقا، و طرق تحصيل سمت القبله و بيان أخبارهما و غيرها ببراهين هندسيّه و أدلّه فقهيّه ما إخال بغاه العلم يستغنون عنها أو يبغون لها بدلا.

و قال أبو جعفر الطبرىّ: حدّثنا ابن حميد قال: حدّثنا سلمه عن ابن اسحاق قال: كان أوّل ذكر آمن برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله علىّ بن أبى طالب و هو يومئذ ابن عشر سنين و كان ممّا أنعم اللّه به على علىّ بن أبى طالب عليه السّلام أنّه كان فى حجر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قبل الإسلام.

و قد تظافرت الأخبار بأنّه عليه السّلام قد ربّى فى حجر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قبل الاسلام ففى السيرتين و تاريخ الطبرى و غير واحد من الكتب المدوّنه فى ذلك من الفريقين و قد أتى أبو جعفر الطبرىّ بما أتى به ابن هشام فى السيره من غير تغيير.

قال الطبرىّ: حدّثنا ابن حميد قال: حدّثنا سلمه قال: حدّثنى محمّد بن إسحاق قال. فحدّثنى عبد اللّه بن أبى نجيح عن مجاهد بن جبر أبى الحجاج قال: كان من نعمه اللّه على علىّ بن أبى طالب و ما صنع اللّه له و أراده به من الخير أنّ قريشا أصابتهم أزمه شديده و كان أبو طالب ذا عيال كثير فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله للعبّاس عمّه و كان من أيسر بنى هاشم: يا عباس إنّ أخاك أبا طالب كثير العيال و قد اصاب الناس ما ترى من هذه الأزمه فانطلق بنا فلنحفّف عنه من عياله آخذ من بنيه رجلا و تأخذ من بنيه رجلا فنكفهما عنه.

قال العباس: نعم فانطلقا حتّى أتيا أبا طالب فقالا: إنّا نريد أن نخفّف

عنك من عيالك حتّى ينكشف عن الناس ما هم فيه.

فقال لهما أبو طالب: إذا تركتما لى عقيلا فاصنعا ما شئتما، فأخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عليّا فضمّه إليه، و أخذ العباس جعفرا فضمّه إليه، فلم يزل علىّ بن أبى طالب مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتّى بعثه اللّه نبيّا فاتبعه علىّ فامن به و صدّقه، و لم يزل جعفر عند العباس حتّى أسلم و استغنى عنه.

و قال: حدّثنا ابن حميد قال: حدّثنا سلمه قال: فحدّثنى محمّد بن إسحاق قال: و ذكر بعض أهل العلم أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان إذا حضرت الصّلاه خرج إلى شعاب مكّه و خرج معه علىّ بن أبى طالب مستخفيا من عمّه أبى طالب و جميع أعمامه و سائر قومه، فيصلّيان الصلوات فيها، فاذا أمسيا رجعا، فمكثا كذلك ما شاء اللّه أن يمكثا. ثمّ إنّ أبا طالب عثر عليهما يوما و هما يصلّيان، فقال لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

يا ابن أخى ما هذا الدّين الّذى أراك تدين به؟ قال: أى عمّ هذا دين اللّه و دين ملائكته و دين رسله و دين أبينا إبراهيم، أو كما قال صلّى اللّه عليه و آله بعثنى اللّه به رسولا إلى العباد و أنت يا عمّ أحقّ من بذلت له النصيحه و دعوته إلى الهدى و أحقّ من أجابنى إليه و أعاننى عليه، أو كما قال، فقال أبو طالب: يا ابن أخى إنّى لا أستطيع أن افارق دينى و دين آبائى و ما كانوا عليه، و لكن و اللّه لا يخلص إليك بشىء تكرهه ما حييت انتهى ما رواه أبو جعفر عن ابن اسحاق و فى السيره الهشاميّه أتى بمثل ما أتى به الطبرىّ إلاّ أنّ فيه «ما بقيت» مكان «ما حييت» يعنى أنّ أبا طالب قال له صلّى اللّه عليه و آله و لكن لا يوصل إليك مكروه ما دام لى الحياه و البقاء، أى أدفع عنك شرّ النّاس و أذاهم، و سنشير إلى إسلام أبى طالب إنشاء اللّه تعالى.

و فى السيره و تاريخ الطبرى: ذكروا أنّ أبا طالب قال لعلىّ عليه السّلام: أى بنىّ ما هذا الدّين الّذى أنت عليه؟ فقال: يا أبت، آمنت باللّه و برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و صدّقته بما جاء به، و صلّيت معه للّه و اتّبعته، قالا: فزعموا أنّه قال له: أما إنّه لم يدعك إلاّ إلى خير فالزمه.

فی الإرشاد للمفید قدّس سرّه: فأمّا مناقب أمیر المؤمنین علی علیه السّلام الغتیّه لشهرتها و تواتر النقل بها و إجماع العلماء علیها عن إیراد أسانید الأخبار فهی کثیره یطول بشرحها الکتاب، و فی رسمنا منها طرفا کفایه عن ایراد جمیعها فی الغرض الّذی وضعنا له هذا الکتاب إن شاء اللّه تعالی.

فمن ذلک أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله جمع خاصّه أهله و عشیرته فی ابتداء الدّعوه إلی الإسلام، فعرض علیهم الایمان، و استنصرهم علی أهل الکفر و العدوان، و ضمن لهم علی ذلک الحظوه فی الدّنیا و الشرف و ثواب الجنان، فلم یجبه أحد منهم إلّا أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب علیه السّلام، فنحله بذلک تحقیق الاخوّه و الوزاره، و الوصیّه و الوراثه و الخلافه، و أوجب له به الجنّه.

و ذلک فی حدیث الدّار الّذی أجمع علی صحّته نقّاد (نقله - خ ل) الاثار حین جمع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بنی عبد المطّلب فی دار أبی طالب و هم أربعون رجلا یومئذ یزیدون رجلا أو ینقصون رجلا فیما ذکره الرواه، و أمر أن یصنع لهم طعاما فخذ شاه مع مدّ من برّ و یعدّ لهم صاع من اللّبن، و قد کان الرجل منهم معروفا بأکل الجذعه فی مقام واحد و بشرب الفرق من الشراب فی ذلک المقعد.

فأراد علیه و آله السّلام باعداد قلیل الطّعام و الشراب لجماعتهم إظهار الایه لهم فی شبعهم و ریّهم ممّا کان لا یشبع واحدا منهم و لا یرویه، ثمّ أمر بتقدیمه لهم فأکلت الجماعه کلّها من ذلک الیسیر حتّی تملّوا منه و لم یبن ما أکلوه منه و شربوه فیه فبهرهم بذلک و بیّن لهم آیه نبوّته و علامه صدقه ببرهان اللّه تعالی فیه.

ثمّ قال لهم بعد أن شبعوا من الطعام و رووا من الشراب: یا بنی عبد المطلب إنّ اللّه بعثنی إلی الخلق کافّه و بعثنی إلیکم خاصّه فقال «و أنذر عشیرتک الأقربین» و أنا أدعوکم إلی کلمتین خفیفتین علی اللّسان ثقیلتین فی المیزان، تملکون بهما العرب و العجم، و تنقاد لکم بهما الأمم، و تدخلون بهما الجنّه، و تنجون بهما من النّار: شهاده أن لا إله إلّا اللّه و أنّی رسول اللّه.

فمن یجیبنی إلی هذا الأمر و یوازرنی علیه و علی القیام به یکن أخی و وصیّی

و وزیری و وارثی و خلیفتی من بعدی. فلم یجبه أحد منهم.

فقال أمیر المؤمنین: فقمت بین یدیه من بینهم و أنا إذ ذاک أصغرهم سنّا، و أحمشهم ساقا، و أرمصهم عینا، فقلت: أنا یا رسول اللّه اوازرک علی هذا الأمر.

فقال صلّی اللّه علیه و آله: اجلس. ثمّ أعاد القول علی القوم ثانیه فأصمتوا، فقمت أنا و قلت مثل مقالتی الاولی، فقال: اجلس ثمّ أعاد القول علی القوم ثالثه فلم ینطق أحد منهم بحرف فقمت و قلت: أنا اوازرک یا رسول اللّه علی هذا الأمر، فقال: اجلس فأنت أخی و وصیّی و وزیری و وارثی و خلیفتی من بعدی.

فنهض القوم و هم یقولون لأبی طالب: یا أبا طالب لیهنئک الیوم ان دخلت فی دین ابن أخیک، فقد جعل ابنک أمیرا علیک.

ثمّ قال - ره -: و هذه منقبه جلیله اختصّ بها أمیر المؤمنین علیه السّلام و لم یشرکه فیها أحد من المهاجرین الأوّلین و لا الأنصار و لا أحد من أهل الاسلام، و لیس لغیره عدل لها من الفضل، و لا مقارب علی حال، و فی الخبر بها ما یفید أنّ به علیه السّلام تمکّن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من تبلیغ الرساله، و إظهار الدعوه، و الصدع بالإسلام، و لولاه لم تثبت الملّه، و لا استقرّت الشریعه، و لاظهرت الدّعوه.

فهو علیه السّلام ناصر الإسلام، و وزیر الدّاعی إلیه من قبل اللّه عزّ و جلّ، و بضمانه لنبیّ الهدی علیه و آله السّلام النصره تمّ له فی النبوّه ما أراد و فی ذلک من الفضل ما لا یوازنه الجبال فضلا، و لا تعادله الفضائل کلّها محلا و قدرا. انتهی کلامه - ره - فی الإرشاد.

تنبیه

: ما نقله المفید رحمه اللّه فی الإرشاد أتی به أبو جعفر الطبریّ فی التاریخ فراجع إلی - ص ۶۲ ج ۲ - منه، فتبصّر أنّ خلیفه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کان من بدء الأمر متعیّنا و صرّح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بأنّ علیّا علیه السّلام هو أخوه و وصیّه و وزیره و وارثه و خلیفته من بعده فمن قال بغیره فقد سلک غیر سبیل اللّه و رسوله.

و قال ابن الأثیر فی اسد الغابه: و هو یعنی أمیر المؤمنین علیّا علیه السّلام أوّل الناس

إسلاما فی قول کثیر من العلماء علی ما نذکره - إلی أن قال: حدّثنا محمّد بن عیسی حدّثنا محمّد بن بشار و ابن مثنی قالا: حدّثنا محمّد بن جعفر، حدّثنا شعبه عن عمرو بن مره عن أبی حمزه رجل من الأنصار، عن زید بن أرقم قال: اوّل من أسلم علیّ.

و روی باسناده عن ابی بلخ عن ابن عباس قال: اوّل من أسلم علیّ.

و باسناده عن انس بن مالک قال: بعث النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یوم الإثنین و أسلم علیّ یوم الثلاثاء.

و باسناده عن حبّه العرنی قال: سمعت علیّا یقول: أنا أوّل من صلّی مع النبیّ صلّی اللّه علیه و آله.

و باسناده عن أبی أیّوب الأنصاری قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: لقد صلّت الملائکه علیّ و علی علیّ سبع سنین و ذاک أنّه لم یصلّ معی رجل غیره.

و الروایات من الفریقین فی أنّه علیه السّلام کان أوّل من أسلم و أوّل من صلّی معه صلّی اللّه علیه و آله أکثر من أن یحصی.

فان قلت: قد توجد روایات فی أنّ أبا بکر کان أوّل من أسلم فکیف التوفیق؟ قلت: من تتبّع الجوامع علم أنّ المسلّم عند الفحول من المحقّقین هو ما قدّمنا و من ذهب إلی خلافه فحجّته داحضه بلا مریه و ریب، و لم یرض أحد ممّن جانب المراء و التعصّب بتقدّم إسلام أبی بکر، و کفاک فی ذلک قول جلّ من کبار أهل السنّه بردّ من وهم ذلک.

قال الحلبیّ الشافعیّ فی کتابه انسان العیون فی سیره الأمین و المأمون المعروف بالسیره الحلبیّه (ص ۳۱۱ - ج ۱) بعد ما ذهب إلی أنّه علیه السّلام کان أوّل من أسلم: و قول بعض الحفّاظ أنّ أبا بکر أوّل النّاس إسلاما هو المشهور عند الجمهور من أهل السنّه لا ینافی ما تقدّم من أنّ علیّا أوّل الناس إسلاما بعد خدیجه، ثمّ مولاه زید بن حارثه، لأنّ المراد أوّل رجل بالغ لیس من الموالی أبو بکر، و من الصبیان علیّ و من النساء خدیجه، و من الموالی زید بن حارثه، إلی آخر ما قال.

ثمّ إنّ إسلامه علیه السّلام و هو ابن عشر سنین أو ابن خمس عشر سنه، أو ابن ثمان سنین و إن کان الأخیر فما دونه یخالف المشهور و یضادّ المعروف و روایته شاذّه مطروده إنّما کان لسعه قلبه و کمال عقله و شرح صدره، و لیس ذلک ممّن اجتبیه اللّه تعالی بمستنکر، کیف و قد نطق القرآن الحکیم بنظائره:

قال فی یحیی علیه السّلام: «یا یَحْیی خُذِ الْکِتابَ بِقُوَّهٍ وَ آتَیْناهُ الْحُکْمَ صَبِیًّا » (مریم - ۱۳) و فی عیسی علیه السّلام: «فَأَشارَتْ إِلَیْهِ قالُوا کَیْفَ نُکَلِّمُ مَنْ کانَ فِی الْمَهْدِ صَبِیًّا قالَ إِنِّی عَبْدُ اللّهِ آتانِیَ الْکِتابَ وَ جَعَلَنِی نَبِیًّا وَ جَعَلَنِی مُبارَکاً أَیْنَ ما کُنْتُ وَ أَوْصانِی بِالصَّلاهِ وَ الزَّکاهِ ما دُمْتُ حَیًّا » الایات (مریم ۳۰-۳۴).

فکم ضلّ و نصب العداوه کالناصبه الذاهبه إلی أنّ ایمانه علیه السّلام فی تلک الحاله إنّما کان علی وجه التقلید و التلقین و ما کان بهذه المنزله لم یستحقّ صاحبه المدحه و لم یجب له به الثواب و کان هو حینئذ ابن سبع سنین فلم یکن کامل العقل و لا مکلفا فراجع إلی البحار (ص ۳۲۷ ج ۹ من الطبع الکمبانی).

علی أنّ ظاهر قوله تعالی: «وَ أَنْذِرْ عَشِیرَتَکَ الْأَقْرَبِینَ » یدلّ علی أنّه علیه السّلام کان فی موضع التکلیف و کان ممّن دعاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی الاسلام، و قد تقرّر فی الفقه إمکان من بلغ عشرا عاقلا من الذکور أن یبدو منه بعض آثار التکلیف من إنبات الشعر و حصول الاحتلام و علامه البلوغ لیست بمنحصره فی العدد.

ثمّ لو لم یکن دالا علی أنّه علیه السّلام کان فی موضع التکلیف لیدلّ علی کمال فضله و حصول معرفته باللّه و برسوله و علی أنّه علیه السّلام کان من آیات اللّه الخارقه للعاده و علی اختصاصه و تأهیله لما رسخه اللّه له من الامامه و الحجّه علی الخلق فجری فی خرق العاده مجری عیسی و یحیی علیهما السّلام کما قدّمنا، فلو لا أنّه علیه السّلام کان کاملا و هو من أبناء عشر فما دونها لما کلّفه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من الإقرار بنبوّته، و لا دعاه إلی الاعتراف بحقّه، و لا افتتح به الدّعوه قبل جمیع الرّجال.

قال المسعودیّ فی مروج الذّهب (ص ۴۰۰ ج ۱ طبع مصر ۱۳۴۶ ه): و قد تنوزع فی علیّ بن أبی طالب علیه السّلام، فذهب کثیر من النّاس إلی أنّه لم یشرک باللّه شیئا

فیستأنف الاسلام، بل کان تابعا للنبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی جمیع فعاله، مقتدیا به، و بلغ و هو علی ذلک. و أنّ اللّه عصمه و سدّده و وفّقه لتبعیّته لنبیّه علیه السّلام، لأنهما کانا غیر مضطرین، و لا مجبورین علی فعل الطاعات، بل مختارین قادرین فاختارا طاعه الرّبّ و موافقه أمره و اجتناب منهیّاته.

و منهم من رأی أنّه أوّل من آمن، و أنّ الرّسول دعاه و هو موضع التکلیف بظاهر قوله عزّ و جلّ: «وَ أَنْذِرْ عَشِیرَتَکَ الْأَقْرَبِینَ » و کان بدؤه بعلیّ علیه السّلام إذ کان أقرب الناس إلیه و تبعهم له.

و منهم من رأی غیر ما وصفنا، و هذا موضع قد تنازع الناس فیه من الشیعه و قد احتجّ کلّ فریق لقوله. و منهم من قال بالنصّ فی الامامه و الاختیار. و أرض (کذا) کل فریق و کیفیّه إسلامه و مقدار سنیه قد أتینا علی الکلام فی ذلک علی الشرح و الإیضاح فی کتابنا المترجم بکتاب الصفوه فی الإمامه، و فی کتاب الاستنصار، و فی کتاب الزاهی، و غیره من کتبنا فی هذا المعنی. انتهی کلامه - ره -.

أقول: أمّا قوله - ره -: فذهب کثیر من النّاس إلی أنّه علیه السّلام لم یشرک باللّه شیئا - إلخ، فکلام فی غایه الحسن و الجوده و المتانه لما برهنّا فی شرح المختار ۲۳۷ من باب الخطب أنّ النبیّ و وصیّه یجب أن یکونا معصومین مطلقا فعلا و قولا و ذاتا من جمیع ما یأبی و ینفر عنه الطبع السلیم و العقل الناصع، و من جمیع الذنوب و أنحاء الظلم و الشرک فانّ الشرک لظلم عظیم، و من جمیع ما یعتبر فی التبلیغ کالعصمه عن الخطاء فی تلقّی الوحی و الرساله إن کان نبیّا، و العصمه عن الخطاء فی التبلیغ سواء کان نبیّا أو وصیّا.

و أمّا قوله: و منهم من رأی أنّه أوّل من آمن - إلخ، فقد دریت أنّه هو الحق.

قوله: و أنّ الرسول دعاه و هو موضع التکلیف، فقد دریت تفصیل الکلام فیه و أمّا قوله: و کان بدؤه بعلیّ - إلخ، فنعم ما تمسّک فیه بقوله: إذ کان أقرب الناس إلیه.

و أمّا قوله: و منهم من قال بالنصّ - إلخ، فقد علمت من مباحثنا السالفه يجب أن يكون الإمام منصوبا و منصوصا من اللّه تعالى و رسوله.

و أمّا قوله: و غيره من كتبنا فى هذا المعنى فمن ذلك الغير رساله اثبات الوصيّه لعلىّ بن أبى طالب عليه السّلام و قد عدّها النجاشى و غيره من مصنّفى الكتب الرّجاليه من كتبه و قد طبعت هذه الرّساله فى عاصمه طهران سنه ١٣١٨ ه و قد شكّ فيها بأنّها هل هى تلك الرّساله من المسعودى أو هى غيرها لغيره.

و قد عدّه العامّه من علمائهم و على ظهر كتابه مروج الذّهب المطبوع فى مصر عدّوه من الشافعيّه، و لكنّه و هم، و هو - ره - من كبار علماء الإماميّه و من فقهائهم، و قد نقل أقواله الفقيه صاحب الجواهر قدّس سرّه فى غير موضع. كان رحمه اللّه معاصرا للصدوق و هو منسوب إلى مسعود الصحابى والد عبد اللّه بن مسعود كما فى المقاله الثالثه من الفنّ الثالث من الفهرست لابن النديم فراجع إلى الكتب الرّجاليه للاماميّه كفهرست النجاشى و خلاصه العلاّمه و جامع الرواه للأردبيلى و رجال المامقانى و فى الفائده الثانيه من خاتمه المستدرك للمحدّث النورى ص ٣١٠ و غيرها.

قوله عليه السّلام: «فلبثنا أحوالا مجرّمه و ما يعبد اللّه فى ربع ساكن من العرب غيرنا» الحول: السنه يجمع على الأحوال، و المجرّم التامّ الكامل أى سنين تامّه و الربع: الدار و المحلّه و قيل: الربع المنزل فى الرّبيع خاصّه. و قد مضى الخبر عن أبى جعفر الطبرى آنفا فى أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام صلّى مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قبل الناس بسبع سنين.

قوله عليه السّلام:«فأراد قومنا قتل نبيّنا - إلى قوله و أوقدوا لنا نار الحرب» ما لقى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من قومه من الأذى أكثر من أن يحصى و أشهر من أن يذكر حتّى قال صلّى اللّه عليه و آله: ما اوذى نبىّ مثل ما اوذيت، كيف لا و قد رموه بالسحر و الجنون و هو خاتم النبيّين و أفضل الرّسل و العقل الكلّ.

ففى السيره النبويّه لابن هشام: قال ابن اسحاق: ثمّ إنّ قريشا اشتدّ أمرهم

للشقاء الّذی أصابهم فی عداوه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و من أسلم معه منهم، فأغروا برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله سفهاءهم، فکذّبوه و آذوه و رموه بالشعر و السحر و الکهانه و الجنون، و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مظهر لأمر اللّه لا یستخفی به، مباد لهم بما یکرهون من عیب دینهم و اعتزال أوثانهم و فراقه إیّاهم علی کفرهم (ص ۲۸۹ ج ۱).

ثمّ قال فی عدوان المشرکین و قسوه قریش علی من أسلم: قال ابن إسحاق:

ثمّ إنّهم عدوا علی من أسلم و اتّبع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من أصحابه، فوثبت کلّ قبیله علی من فیها من المسلمین، فجعلوا یحبسونهم و یعذّبونهم بالضرب و الجوع و العطش، و برمضاء مکّه إذا اشتدّ الحرّ من استضعفوا منهم یفتنونهم عن دینهم، فمنهم من یفتن من شدّه البلاء الّذی یصیبه، و منهم من یصلب لهم و یعصمه اللّه منهم، ثمّ ذکر تعذیب قریش بلالا و عمّار بن یاسر و أباه یاسرا و أمّه سمیّه و غیرهم (ص ۳۱۷ ج ۱).

و قال ابن اسحاق کما فی السیره لابن هشام: حدّثنی حکیم بن جبیر عن سعید ابن جبیر قال: قلت لعبد اللّه بن عباس: أ کان المشرکون یبلغون من أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من العذاب ما یعذرون به فی ترک دینهم؟ قال: نعم و اللّه، إن کانوا لیضربون أحدهم و یجیعونه و یعطّشونه حتّی ما یقدر أن یستوی جالسا من شدّه الضرّ الّذی نزل به حتّی یعطیهم ما سألوه من الفتنه حتّی یقولوا له: اللاّت و العزّی إلهک من دون اللّه؟ فیقول: نعم حتّی أنّ الجعل لیمرّ بهم فیقولون له: أ هذا الجعل إلهک من دون اللّه؟ فیقول: نعم اقتداء منهم ممّا یبلغون من جهده. (ص ۳۲۰ ج ۱).

و بالجمله أنّ إیذاء القوم بالمسلمین بلغ إلی غایه، أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المسلمین أن یهاجروا إلی أرض الحبشه، فخرجوا مخافه الفتنه و فرارا إلی اللّه بدینهم و أقام المسلمون بأرض الحبشه حتّی ولد لهم الأولاد و جمیع أولاد جعفر بن أبی طالب و لدوا بأرض الحبشه و لم یزالوا بها فی أمن و سلامه.

و المرویّ عن أحمد فی مسنده عن ابن عبّاس قال: إنّ الملأ من قریش اجتمعوا فی الحجر فتعاهدوا باللاّت و العزّی و مناه الثالثه الاخری، و قد رأینا محمّدا

قمنا إليه قيام رجل واحد فلا يفارقه حتّى يقتله.

قال: فأقبلت فاطمه عليهما السّلام حتّى دخلت عليه صلّى اللّه عليه و آله فأخبرته بقولهم و قالت له لو قد رأوك لقتلوك و ليس منهم رجل إلّا و قد عرف نصيبه من دمك، فقال: يا بنيّ ارينى وضوءا فتوضّا ثمّ دخل عليهم المسجد فلمّا رأوه غضّوا أبصارهم ثمّ قالوا:

هو ذا، ثمّ لم يقم إليه منهم أحد فأقبل صلّى اللّه عليه و آله حتّى قام على رؤوسهم فأخذ قبضه من تراب فحصيهم بها و قال: شاهت الوجوه، فما أصاب رجل منهم شيء إلّا قتل يوم بدر كافرا.

قال أبو جعفر الطبرىّ: حدّثنا ابن حميد قال: حدّثنا سلمه عن محمّد بن إسحاق(۱) قال: لمّا رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ما يصيب أصحابه من البلاء و ما هو فيه من العافيه بمكانه من اللّه و عمّه أبى طالب و أنّه لا يقدر أن يمنعهم ممّا هم فيه من البلاء قال لهم: لو خرجتم إلى أرض الحبشه فانّ بها ملكا لا يظلم أحد عنده و هى أرض صدق حتّى يجعل اللّه لكم فرجا ممّا أنتم فيه.

فخرج عند ذلك المسلمون من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى أرض الحبشه مخافه الفتنه و فرارا إلى اللّه عزّ و جلّ بدينهم، فكانت أوّل هجره كانت فى الاسلام إلى أن قال:

و لمّا استقرّ بالّذين هاجروا إلى أرض الحبشه القرار بأرض النجاشى و اطمأنّوا تامرت قريش فيما بينها فى الكيد بمن ضوى إليها من المسلمين، فوجّهوا عمرو بن العاص و عبد اللّه بن أبى ربيعه بن المغيره المخزومى إلى النجاشى لتسليم من قبله و بأرضه من المسلمين إليهم، فشخص عمرو و عبد اللّه إليه فى ذلك فنفذا لما أرسلهما إليه قومهما فلم يصلا إلى ما أمّل قومهما من النجاشى، فرجعا مقبوحين و أسلم عمر بن الخطّاب.

فلمّا أسلم و كان رجلا جلدا جليدا منيعا، و كان قد أسلم قبل ذلك حمزه بن عبد المطّلب و وجد أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى أنفسهم قوّه و جعل الإسلام يفشو فى القبائل، و حمى النجاشى من ضوى إلى بلده منهم.

۱- (۱) و نقله ابن هشام عن ابن اسحاق فى السيره ص ۳۲۱ ج ۱.

اجتمعت قريش فائتمرت بينها أن يكتبوا بينهم كتابا يتعاقدون فيه على أن لا ينكحوا إلى بنى هاشم و بنى المطّلب و لا ينكحوهم، و لا يبيعوهم شيئا و لا يبتاعوا منهم.

فكتبوا بذلك صحيفه و تعاهدوا و تواثقوا على ذلك، ثمّ علّقوا الصحيفه فى جوف الكعبه توكيدا بذلك الأمر على أنفسهم.

فلمّا فعلت ذلك قريش انحازت بنو هاشم و بنو المطلب إلى أبى طالب، فدخلوا معه فى شعبه و اجتمعوا إليه فى شعبه، و خرج من بنى هاشم أبو لهب عبد العزّى بن عبد المطلب إلى قريش و ظاهرهم عليه فأقاموا على ذلك من أمرهم سنتين أو ثلاثا حتى جهدوا لا يصل إلى أحد منهم شىء إلّا سرّا مستخفيا به ممّن أراد صلتهم من قريش.

و فى السيره النبويّه لابن هشام عن ابن إسحاق: و كان كاتب الصحيفه منصور بن عكرمه، و يقال: النضر بن الحارث، فدعا عليه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فشلّ بعض أصابعه.

قال اليعقوبى فى التاريخ (ص ۲۲ ج ۲): و همّت قريش بقتل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أجمع ملاها على ذلك و بلغ أبا طالب فقال:

و اللّه لن يصلوا إليك بجمعهم حتّى أوسّد فى التراب دفينا

و دعوتنى و زعمت أنّك ناصح و لقد صدقت و كنت ثمّ أمينا

و عرضت دينا قد علمت بأنّه من خير أديان البريّه دينا

فلمّا علمت قريش أنّهم لا يقدرون على قتل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و أنّ أبا طالب لا يسلّمه و سمعت بهذا من قول أبى طالب، كتبت الصحيفه القاطعه الظالمه أن لا يبايعوا أحدا من بنى هاشم و لا يناكحوهم و لا يعاملونهم حتّى يدفعوا إليهم محمّدا صلّى اللّه عليه و آله فيقتلوه و تعاقدوا على ذلك و تعاهدوا و ختموا على الصحيفه بثمانين خاتما، و كان الّذى كتبها منصور بن عكرمه فشلّت يده.

ثمّ حصرت قريش رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أهل بيته من بنى هاشم و بنى المطّلب بن عبد مناف فى الشعب الّذى يقال له: شعب بنى هاشم بعد ستّ سنين من مبعثه. فأقام و معه جميع بنى هاشم و بنى المطلب فى الشعب ثلاث سنين حتّى أنفق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ماله، و أنفق أبو طالب ماله، و أنفقت خديجه بنت خويلد مالها، و صاروا إلى حدّ

الضرّ و الفاقه.

ثمّ نزل جبريل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقال، إنّ اللّه بعث الأرضه على صحيفه قريش فأكلت كلّ ما فيها من قطيعه و لا ـ ظلم «كذا» إلاّ ـ المواضع الّتى فيها ذكر اللّه فخبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أبا طالب بذلك، ثمّ خرج أبو طالب و معه رسول اللّه و أهل بيته حتّى صار إلى الكعبه فجلس بفنائها.

و أقبلت قريش من كلّ أوب فقالوا: قد آن لك يا أبا طالب أن تذكر العهد و أن تشتاق إلى قومك و تدع اللّجاج فى ابن أخيك.

فقال لهم: يا قوم احضروا صحيفتكم فلعلّنا أن نجد فرجا و سببا لصله الأرحام و ترك القطيعه، و أحضروها و هى بخواتيمهم، فقال: هذه صحيفتكم على العهد لم تنكروها؟ قالوا: نعم. قال: فهل أحدثتم فيها حدثا؟ قالوا: اللّهمّ لا. قال: فانّ محمّدا أعلمنى عن ربّه أنّه بعث الأرضه فأكلت كلّما فيها إلاّ ذكر اللّه أ فرأيتم إن كان صادقا ما ذا تصنعون؟ قالوا: نكفّ و نمسك. قال: فان كان كاذبا دفعته إليكم تقتلونه، قالوا: قد أنصفت و أجملت. و فضّت الصحيفه فاذا الأرضه قد أكلت كلّ ما فيها إلاّ مواضع بسم اللّه عزّ و جلّ. فقالوا: ما هذا إلاّ سحر و ما كنّا قطّ أجدّ فى تكذيبه منّا ساعتنا هذه، و أسلم يومئذ خلق من النّاس عظيم، و خرج بنو هاشم من الشعب و بنو المطلب فلم يرجعوا إليه. انتهى كلام اليعقوبى.

و قريب ممّا أتى به اليعقوبى ذكره ابن هشام فى السيره ص ۳۷۷ ج ۱ فعلم بما نقلنا أنّ قريشا حصرت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أهل بيته و فعلت تلك الأفاعيل بحماته و أنصاره ليدفع إليهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فيقتلونه كما قال أمير المؤمنين عليه السّلام فى الكتاب: حتّى ندفع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و يمثّلوا به.

و الظّاهر من سياق الكلام و ما نقله المورّخون فى ما جرى على المسلمين أنّ الجبل الوعر فى كلامه عليه السّلام هو شعب أبى طالب.

و المراد من الموسم فى قوله عليه السّلام: فلم نكن نأمن فيهم إلاّ من موسم إلى

موسم، هو موسم الحجّ و هو من أشهر الحرم و كان أهل الجاهليّه أيضا يحرّمون فيه الظلم و القتال لحرمته.

قوله عليه السّلام:«فمؤمننا يبغى بذلك الأجر» أى من آمن برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من بنى هاشم و بنى المطلب كأبى طالب و حمزه بن عبد المطلب رضوان اللّه عليهما يطلب بما لقى من قريش من الأذى و بالذّبّ و الدّفع سيّما زمن الحصر فى الشعب الأجر من اللّه تعالى قال عزّ من قائل: «مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَياةً طَيِّبَةً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ ما كانُوا يَعْمَلُونَ » (النحل - ۱۰۰) و كان أبو طالب رضوان اللّه عليه سيد المحصورين فى الشعب و رئيسهم و هو الكافل و المحامى و قد عيّنه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بقوله: أنا و كافل اليتيم كهاتين فى الجنّه.

و قد روى الصدوق قدّس سرّه فى المجلس الثالث و الستين من الأمالى (ص ۲۴۴ الطبع الناصرى) عن محمّد بن موسى بن المتوكل، عن محمد بن يحيى العطار، عن سهل بن زياد الادمى، عن سنان، عن عمرو بن ثابت، عن حبيب بن أبى ثابت رفعه قال: دخل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على عمّه أبى طالب و هو مسجّى فقال: يا عمّ كفّلت يتيما، و ربّيت صغيرا، و نصرت كبيرا، فجزاك اللّه عنّى خيرا ثمّ أمر عليّا عليه السّلام بغسله.

«اسلام أبى طالب رضوان اللّه عليه»

قد أجمعت أصحابنا الإماميّه رضوان اللّه عليهم أنّ أبا طالب مات مسلما و قد تظافرت الروايات عن أئمتنا عليهم السّلام بذلك. و إنّ عدم اظهاره الإسلام لم يكن من عناد، بل إنّما كان من حسن تدبيره فى دفع كياد القوم عنه صلّى اللّه عليه و آله و لمصلحه الذبّ عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و التمكّن من حمايته، و لا يخفى أنّه كان بذلك أقدر على إعانه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لأنّه كان زعيما نبيها حازما سيّاسا، فقد قال الشيخ الجليل أبو الفتح الكراجكى فى كنز الفوائد (ص ۸۴ طبع ايران ۱۳۲۲ ه): و روى انّه قيل لأكثم بن صيفى و كان حكيم العرب: إنّك لأعلم أهل زمانك و أحكمهم و أعقلهم و أحلمهم. فقال: و كيف لا أكون كذلك و قد جالست أبا طالب بن

عبد المطلب دهره، و هاشما دهره، و عبد مناف دهره، و قصيّا دهره، و كلّ هؤلاء سادات أبناء سادات فتخلّقت بأخلاقهم، و تعلّمت من حلمهم، و اقتنيت سوددهم و اتّبعت آثارهم.

فقد روى الكلينيّ قدّس سرّه فى الكافى باسناده عن عليّ بن إبراهيم، عن ابن أبى عمير، عن هشام بن سالم، عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّ مثل أبى طالب مثل أصحاب الكهف أسرّوا الإيمان و أظهروا الشرك، فاتاهم اللّه أجرهم مرّتين (الحديث ٢٨ من أبواب تاريخ مولد النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و وفاته من اصول الكافى و ص ٣۶٨ ج ١ من مرآه العقول للمجلسى - ره -، و ص ١۵٩ ج ٢ من الوافى).

و روى هذا الخبر الشيخ الصدوق - ره - فى الأمالى باسناده عن الطالقانى عن أحمد الهمدانى، عن المنذر بن محمّد، عن جعفر بن سليمان، عن عبد اللّه بن الفضل الهاشمى، عن الصادق جعفر بن محمّد عليهما السّلام كما فى البحار ص ١۵ ج ٩ الطبع الكمبانى.

قال العلامه المجلسى فى مرآه العقول فى بيان الحديث: المثل بالتحريك الحال العجيبه، و قيل الايمان: التطوع القلبى بجميع ما جاء به الرّسول فإنّ الأوّل لا يجتمع مع الجحد بخلاف الثانى كما قال تعالى: «جَحَدُوا بِها وَ اسْتَيْقَنَتْها أَنْفُسُهُمْ » (النّمل - ١۴). و أظهروا الشرك أى عند من تجب التقيّه عنده لا عند جميع الناس. مرّتين مرّه للإيمان و مرّه للتقيّه عند وجوبها، فإنها من أفضل الطاعات لا سيّما تقيّه أبى طالب عليه السّلام لأنّها صارت سببا لشدّه اقتداره على إعانه الرّسول صلّى اللّه عليه و آله. و الخبر يدلّ على أنّ أصحاب الكهف كانوا مؤمنين و لم يحدث إيمانهم عند خروجهم، و هو المشهور أيضا بين المفسّرين و غيرهم. انتهى كلامه.

أقول: الظاهر أنّ قوله عليه السّلام: فاتاهم اللّه أجرهم مرّتين، يشير إلى قوله تعالى: «أُولئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِما صَبَرُوا » (القصص آيه ۵۶) و إنّ كلمه مرّتين لا يراد بها حقيقه التثنيه، بل المراد بها كثره الأجر، نظير قولهم: لبّيك سعديك، أى كلّما دعوتنى فأنا ذو إجابه بعد إجابه و ذو ثبات بمكانى بعد ثبات

و قوله تعالى: «ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خاسِئاً وَ هُوَ حَسِيرٌ » (الملک آیه ۵).

و یؤیّد ما ذهب إلیه من أنّ إخفاء أبی طالب إیمانه کان من تقیّه کلام الیعقوبی فی تاریخه المعروف من أنّ معاویه لمّا وجّه بسر بن أرطاه إلی المدینه و أمره أن یقتل من لم یکن لیدخل فی طاعته، انطلق جابر بن عبد اللّه الأنصاری إلی امّ سلمه زوج النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فقال: إنّی قد خشیت أن اقتل و هذه بیعه ضلال قالت: إذا فبایع فإنّ التقیّه حملت أصحاب الکهف علی أن کانوا یلبسون الصلب و یحضرون الأعیاد مع قومهم (ص ۱۷۳ ج ۲ طبع النجف).

و لکنّ إخفاء أبی طالب الإیمان و إن کان لمصلحه الذبّ عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و کان به أقدر علی إعانته لکن عدّه تقیّه لیس بمرضیّ فانّ التقیّه کما عرّفها الشهید - ره - فی القواعد: مجامله الناس بما یعرفون و ترک ما ینکرون حذرا من غوائلهم، و موردها الطاعه و المعصیه غالبا فمجامله الظالم فیما یعتقده ظلما و الفاسق المتظاهر بفسقه اتّقاء شرّهما من باب المداهنه الجائزه لا تکاد تسمّی تقیّه و کیف کان عمله تقیّه و قد ذبّ عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أبی إلاّ أن یحامیه جهارا و أخبر قریشا بأنّه غیر مسلّم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلیهم و لا ترکه لشیء أبدا حتّی یهلک دونه، کما صرّح به المورّخون و أجمعوا علیه و منهم ابن هشام فی السیره «ص ۲۷۲ ج ۱» فتأمل.

و فی الکافی باسناده عن الحسین بن محمّد و محمّد بن یحیی، عن أحمد بن إسحاق عن بکر بن محمّد الأزدی، عن إسحاق بن جعفر، عن أبیه علیه السّلام قال: قیل له:

إنّهم یزعمون أنّ أبا طالب کان کافرا، فقال علیه السّلام: کذبوا کیف کان کافرا و هو یقول:

ألم تعلموا أنّا وجدنا محمّدا نبیّا کموسی خطّ فی أوّل الکتب

ثمّ قال: الکلینیّ: و فی حدیث آخر کیف یکون أبو طالب کافرا و هو یقول:

لقد علموا أنّ ابننا لا مكذّب لدينا و لا يعبأ بقول(۱) الأباطل

و أبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمه للأرامل

أقول: و الخبر مرويّ فى الوافى (ص ۱۵۹ ج ۲) و فى مرآه العقول (ص ۳۶۷ ج ۱) و فى البحار عن الأمالى للصدوق و عن السيد فخار بن معد الموسوى عن شاذان بن جبرئيل باسناده إلى ابن الوليد «ص ۱۵ ج ۹ الطبع الكمبانى».

و المراد أنّ أشعار أبى طالب دالّه على إسلامه و اقراره بنبوّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لا فرق فى ذلك بين الكلام المنظوم و المنثور.

و البيت الأوّل من أبيات قالها أبو طالب رضوان اللّه عليه فى قريش حين تظاهروا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و اجتمعوا و ائتمروا بينهم أن يكتبوا صحيفه يتعاقدون فيها على بنى هاشم و بنى المطلب على أن لا ينكحوا إليهم و لا ينكحوهم، و لا يبيعوهم شيئا و لا يبتاعوا منهم، كما مرّ خبر الصحيفه آنفا.

و قد نقل الأبيات ابن هشام فى السيره النبويّه (ص ۳۵۲ ج ۱ طبع مصر ۱۳۷۵ ه) و هى:

ألا أبلغا عنّى على ذات بيننا لؤيّا و خصّا من لؤىّ بنى كعب

ألم تعلموا أنّا وجدنا محمّدا نبيّا كموسى خطّ فى أوّل الكتب

و أنّ عليه فى العباد محبّه و لا خير ممّن خصّه اللّه بالحبّ

و أنّ الذى ألصقتم من كتابكم لكم كائن نحسا كراغيه السقب

أفيقوا أفيقوا قبل أن يحفر الثرى و يصبح من لم يجن ذنبا كذى الذنب

و لا تتبعوا أمر الوشاه و تقطعوا أو اصرنا بعد المودّه و القرب

و تستجلبوا حربا عوانا و ربّما أمرّ على من ذاقه جلب الحرب

فلسنا و ربّ البيت نسلم أحمدا لعزّاء من عضّ الزّمان و لا كرب

و لمّا تبن منّا و منكم سوالف و أيد أترّت بالقساسيه الشهب

بمعترك ضيق ترى كسر القنا به و النسور الطخم يعكفن كالشرب

كأنّ مجال الخيل فى حجراته و معمه الأبطال معركه الحرب

۱- (۱) (بقیل خ ل)

أ ليس أبونا هاشم شدّ أزره و أوصى بنيه بالطّعان و بالضرب

و لسنا نملّ الحرب حتّى تملّنا و لا تشتكى ما قد ينوب من النكب

و لكنّنا أهل الحفائظ و النّهى إذا طار أرواح الكماه من الرّعب

ثمّ قال ابن إسحاق: فأقاموا على ذلك سنتين أو ثلاثا حتّى جهدوا لا يصل إليهم شىء إلّا سرّا مستخفيا به من أراد صلتهم من قريش.

و البيتان الاخران من أبيات قصيدته اللّاميه الّتى بلغت شهره كالشمس فى رابعه النهار، و القصيده طويله تنتهى إلى أكثر من تسعين بيتا أتى بها ابن هشام فى السيره «ص ٢٨٢ - الى - ٢٧٠ ج ١» بعض أبيات تلك القصيده ما يلى:

قال ابن هشام: فلما خشى أبو طالب دهماء العرب أن يركبوه مع قومه قال قصيدته الّتى تعوّذفيها بحرم مكّه و بمكانه منها و تودّد فيها أشراف قومه و هو على ذلك يخبرهم و غيرهم فى ذلك من شعره أنّه غير مسلّم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لا تاركه لشىء أبدا حتّى يهلك دونه فقال:

و لمّا رأيت القوم لاودّ فيهم و قد قطعوا كلّ العرا و الوسائل

و قد صار حونا بالعداوه و الأذى و قد طاوعوا أمر العدوّ المزايل

و قد حالفوا قوما علينا أظنّه يعضّون غيضا خلفنا بالأنامل

صبرت لهم نفسى بسمراء سمحه و أبيض عضب من تراث المقاول

و أحضرت عند البيت رهطى و إخوتى و أمسكت من أثوابه بالوصائل

إلى أن قال:

كذبتم و بيت اللّه نترك مكّه و نطعن أمركم فى بلابل

كذبتم و بيت اللّه نبزى محمّدا و لمّا نطاعن دونه و نناضل

و نسلمه حتّى نصرّع حوله و نذهل عن أبنائنا و الحلائل

إلى أن قال:

و ما ترك قوم، لا أبالك، سيّدا يحوط الذمار غير ذرب مواكل

و أبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمه للأرامل

ص:٣٥٧

يلوذ به الهلّاك من آل هاشم فهم عنده فی رحمه و فواضل

إلی أن قال:

لعمری لقد کلّفت وجدا بأحمد و إخوته دأب المحبّ المواصل

فلا زال فی الدنیا جمالا لأهلها و زینا لمن والاه ربّ المشاکل

فمن مثله فی الناس أیّ مؤمّل إذا قاسه الحکّام عند التفاضل

حلیم رشید عادل غیر طائش یوالی إلها لیس عنه بغافل

فو اللّه لو لا أن أجیء بسنّه تجرّ علی أشیاخنا فی المحافل

لکنّا اتّبعناه علی کلّ حاله من الدّهر جدّا غیر قول التهازل

لقد علموا أنّ ابننا لا مکذّب لدینا و لا یعنی بقول الأباطل

فأصبح فینا أحمد فی أرومه تقصّر عنه سوره المتطاول

حدبت بنفسی دونه و حمیته و دافعت عنه بالذّرا و الکلاکل

فأیّده ربّ العباد بنصره و أظهر دینا حقّه غیر باطل

و من أبیات تدلّ علی أنّ أبا طالب مات مسلما ما نقله ابن هشام فی السیره أیضا (ص ۲۶۹ ج ۱) قال: فلمّا رأی أبو طالب من قومه ما سرّه فی جهدهم معه و حدبهم علیه جعل یمدحهم و یذکر قدیمهم و یذکر فضل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فیهم و مکانه منهم لیشدّ لهم رأیهم و لیحدبوا معه علی أمره فقال:

اذا اجتمعت یوما قریش لمفخر فعبد مناف سرّها و صمیمها

و إن حصّلت أشراف عبد منافها ففی هاشم أشرافها و قدیمها

و إن فخرت یوما فانّ محمّدا هو المصطفی من سرّها و کریمها

تداعت قریش غثّها و سمینها علینا فلم تظفر و طاشت حلومها

و کنّا قدیما لا نقرّ ظلامه إذا ما ثنوا صعر الخدود نقیمها

و نحمی حماها کلّ یوم کریهه و نضرب عن أحجارها من یرومها

بنا انتعش العود الذّواء و إنّما بأكنافنا تندی و تنمی أرومها

قال الطبرسیّ قدّس سرّه فی مجمع البیان فی تفسیر القرآن: قوله تعالی:

ص:۳۵۸

«وَ هُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ يَنْأَوْنَ عَنْهُ وَ إِنْ يُهْلِكُونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَشْعُرُونَ » (الأنعام آیه ۲۶) قیل: عنی به أبا طالب بن عبد المطلب، و معناه یمنعون النّاس عن أذی النبی صلّی اللّه علیه و آله و لا یتبعونه عن عطا و مقاتل. و هذا لا یصحّ، لأنّ هذه الایه معطوفه علی ما تقدّمها «و منهم من یستمع إلیک و جعلنا علی قلوبهم أکنّه أن یفقهوه و فی آذانهم و قرا و إن یروا کلّ آیه لا یؤمنوا بها حتّی إذا جاءوک یجادلونک یقول الذین کفروا إن هذا إلاّ أساطیر الأوّلین، و هم ینهون عنه - إلخ» و ما تأخّر عنها معطوف علیها «و لو تری إذ وقفوا علی النار - إلخ». و کلّها فی ذمّ الکفّار المعاندین للنبیّ صلّی اللّه علیه و آله هذا.

و قد ثبت إجماع أهل البیت علیهم السّلام علی إیمان أبی طالب و إجماعهم حجّه لأنّهم أحد الثقلین الّذین أمر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بالتمسّک بهما بقوله: إن تمسّکتم بهما لن تضلّوا.

و یدلّ علی ذلک أیضا ما رواه ابن عمر أنّ أبا بکر جاء بأبیه أبی قحافه یوم الفتح إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فأسلم فقال صلّی اللّه علیه و آله: ألا ترکت الشیخ فأتیته و کان أعمی؟ فقال أبو بکر: أردت أن یأجره اللّه تعالی، و الّذی بعثک بالحقّ لأنا کنت باسلام أبی طالب أشدّ فرحا منّی باسلام أبی التمس بذلک قرّه عینک. فقال صلّی اللّه علیه و آله: صدقت.

و روی الطبریّ باسناده أنّ رؤساء قریش لمّا رأوا ذبّ أبی طالب عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله اجتمعوا علیه و قالوا: جئناک بفتی قریش جمالا وجودا و شهامه عماره بن الولید ندفعه إلیک و تدفع إلینا ابن أخیک الّذی فرّق جماعتنا و سفّه أحلامنا فنقتله. فقال أبو طالب: ما أنصفتمونی تعطونی ابنکم فأغذوه و أعطیکم ابنی فتقتلونه بل فلیأت کلّ امرىء منکم بولده فأقتله و قال:

منعنا الرسول رسول الملیک ببیض تلالا کلمع البروق

أذود و أحمی رسول الملیک حمایه حام علیه شفیق

و أقواله و أشعاره المنبئه عن إسلامه کثیره مشهوره لا تحصی فمن ذلک قوله:

أ لم تعلموا أنّا وجدنا محمّدا

- البيت

أ ليس أبو هاشم

، البيت و قوله من قصيده:

و قالوا لأحمد أنت امرؤ خلوف اللّسان ضعيف السبب

ألا إنّ أحمد قد جاءهم بحقّ و لم يأتهم بالكذب

و قوله فى حديث الصحيفه و هو من معجزات النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:

و قد كان فى أمر الصحيفه عبره متى ما يخبّر غائب القوم يعجب

محى اللّه منها كفرهم و عقوقهم و ما نقموا من ناطق الحقّ معرب

و أمسى ابن عبد اللّه فينا مصدّقا على سخط من قومنا غير معتب

و قوله فى قصيده يحضّ أخاه حمزه على اتباع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و الصبر فى طاعته.

فصبرا أبا يعلى على دين أحمد و كن مظهرا للدّين وفّقت صابرا

فقد سرّنى إذ قلت إنك مؤمن فكن لرسول اللّه فى اللّه ناصرا

و قوله من قصيده:

اقيم على نصر النبىّ محمّد اقاتل عنه بالقنا و القنابل

و قوله يحضّ النجاشى على نصر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:

تعلّم مليك الحبش أنّ محمّدا وزير لموسى و المسيح بن مريم

أتى بهدى مثل الّذى أتيابه و كلّ بأمر اللّه يهدى و يعصم

و إنّكم تتلونه فى كتابكم بصدق حديث لا حديث المرجّم

فلا تجعلو اللّه ندّا و أسلموا و إنّ طريق الحقّ ليس بمظلم

و قوله فی قصیده فی وصیته و قد حضرته الوفاه:

اوصی بنصر النبیّ الخیر مشهده علیّا ابنی و شیخ القوم عبّاسا

و حمزه الأسد الحامی حقیقته و جعفرا أن یذودوا دونه الناسا

کونوا فدی لکم أمّی و ما ولدت فی نصر أحمد دون الناس أتراسا

فی أمثال هذه الأبیات ممّا هو موجود فی قصائده المشهوره و وصایاه و خطبه یطول بها الکتاب.

ص:۳۶۰

على أنّ أبا طالب لم ينأ عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله قطّ بل كان يقرب منه و يخالطه و يقوم بنصرته فكيف يكون المعنيّ بقوله: و ينأون عنه.

و قال - ره - فى تفسير قوله تعالى: «إِنَّكَ لا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لكِنَّ اللّهَ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ » (القصص آيه ۵۶) قيل: نزلت قوله «إنك لا تهدى من أحببت» فى أبى طالب فانّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله كان يحبّ إسلامه فنزلت هذه الايه، و كان يكره إسلام وحشى قاتل حمزه فنزل فيه «يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّهِ » الايه (الزّمر - ۵۴) فلم يسلم أبو طالب و أسلم وحشى و رووا ذلك عن ابن عباس و غيره.

و فى هذا نظر كما ترى، فإنّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله لا يجوز أن يخالف اللّه سبحانه فى إرادته كما لا يجوز أن يخالفه فى أوامره و نواهيه، و إذا كان اللّه تعالى على ما زعم القوم لم يرد إيمان أبى طالب و أراد كفره، و أراد النبيّ إيمانه فقد حصل غايه الخلاف بين إرادتى الرسول و المرسل، فكأنه سبحانه يقول على مقتضى اعتقادهم إنك يا محمّد تريد إيمانه و لا اريد إيمانه، و لا أخلق فيه الايمان مع تكلّفه بنصرتك و بذل مجهوده فى إعانتك و الذبّ عنك و محبّته لك و نعمته عليك، و تكره أنت إيمان وحشى لقتله عمّك حمزه و أنا اريد إيمانه و أخلق فى قلبه الايمان و فى هذا ما فيه.

و قد ذكرنا فى سوره الأنعام أنّ أهل البيت عليهم السّلام قد أجمعوا على أنّ أبا طالب مات مسلما، و تظاهرت الروايات بذلك عنهم، و أوردنا هناك طرفا من أشعاره الداله على تصديقه للنبيّ صلّى اللّه عليه و آله و توحيده، فإنّ استيفاء ذلك جميعه لا تتّسع له الطوامير، و ما روى من ذلك فى كتب المغازى و غيرها أكثر من أن يحصى. يكاشف فيها من كاشف النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و يناضل عنه و يصحّح نبوّته.

و قال بعض الثقات: إنّ قصائده فى هذا المعنى الّتى تنفث فى عقد السحر و تعير وجه شعراء الدهر يبلغ قدر مجلّد و أكثر من هذا. و لا شكّ فى أنه لم يختر تمام مجاهره الأعداء استصلاحا لهم و حسن تدبيره فى دفع كيادهم لئلّا يلجئوا الرسول

إلى ما ألجئوه إليه بعد موته. انتهى كلامه - ره - و من تلك الأشعار قوله فى أبيات كثيره:

أنت النبيّ محمّد قرم أعزّ مسوّد

لمسوّدين أكارم طابوا و طاب المولد

ما زلت تنطق بالصواب و أنت طفل أمرد

و من تلك الأبيات قوله يخاطب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يسكّن جاشه و يحضّه على إظهار الدّعوه و يغريه بها:

لا يمنعنّك من حقّ تقوم به أيد تصول و لا سلق بأصوات

فإنّ كفّك كفّى إن مليت بهم و دون نفسك نفسى فى الملمّات

و اعلم أنّ هذه الأشعار إن لم تكن آحادها متواتره فمجموعها يدلّ على تواتر معنوىّ أعنى أنّها تدلّ على أنّ أبا طالب مات مسلما. و نظيره غير عزيز، مثلا- أنّ الأخبار الدالّه على شجاعه أمير المؤمنين عليه السّلام و إن لم تكن آحادها متواتره لفظا، فمجموعها يدلّ على أمر واحد مشترك يفيد العلم الضرورى بشجاعته عليه السّلام، و كذلك الكلام فى سخاء حاتم و نظائرهما.

ثمّ نقول: من جانب المراء و الاعتساف، و نظر نظره فى تلك القصائد بعين العدل و الإنصاف. رأى أنّها ما صدرت إلّا من قلب مؤمن بما قال، فانّ الكلام الصادر عمّن ليس مؤمنا به لا يتجلّى بتلك التجلّيات الساطعه، و لا يسبك بتلك الأساليب الباهره، بل يلوح منه التكلّف و التعسف.

و فى الكافى: علىّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبى نصر، عن إبراهيم بن محمّد الأشعرى، عن عبيد بن زراره، عن أبى عبد اللّه عليه السّلام. قال: لمّا توفى أبو طالب نزل جبرئيل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقال: يا محمّدا خرج من مكّه فليس لك فيها ناصر، و ثارت قريش بالنبىّ صلّى اللّه عليه و آله فخرج هاربا حتّى جاء إلى جبل بمكّه يقال له الحجون فصار إليه.

(الحديث ٣١ من أبواب تاريخ مولد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من اصول الكافى، ص ٣۶٩، ج ١ من مرآه العقول، و فى الوافى فى باب ما جاء فى عبد المطلب و أبى طالب ص ١۶٠ ج ٢).

و روى قريبا من هذه الروايه المجلسىّ - ره - فى البحار نقلا عن إكمال الدين باسناده عن ابن الوليد، عن الصفّار، عن أيوب بن نوح، عن العباس بن عامر، عن علىّ بن أبى ساره، عن محمد بن مروان، عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: إنّ أبا طالب أظهر الشرك و أسرّ الايمان. فلمّا حضرته الوفاه أوحى اللّه عزّ و جلّ إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله اخرج منها فليس لك بها ناصر فهاجر إلى المدينه. (ص ١٧ ج ٩ الطبع الكمبانى) و فى الشرح المعتزلى: روى أنّ علىّ بن الحسين عليهما السّلام سئل عن هذا، فقال:

و اعجبا إنّ اللّه تعالى نهى رسوله أن يقرّ مسلمه على نكاح كافر، و قد كانت فاطمه بنت أسد من السابقات إلى الإسلام، و لم تزل تحت أبى طالب حتّى مات.

أقول: و ذلك أنّ أبا طالب رضوان اللّه عليه توفى فى آخر السنه العاشره من المبعث بعد الخروج من الشعب بشهرين.

و روى أنّ رجلا من رجال الشيعه و هو أبان بن محمود كتب إلى علىّ بن موسى الرضا عليه السّلام: جعلت فداك إنى قد شككت فى اسلام أبى طالب، فكتب إليه «وَ مَنْ يُشاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدى وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ » الايه (النساء - ١١۶) و بعدها، إن لم تقرّ بايمان أبى طالب كان مصيرك إلى النار.

و جمله الأمر أنّ الأخبار من أئمتنا عليهم السّلام متظافره بأنّه مامات إلاّ مسلما كأشعاره الدّالّه على ذلك، و إنما بقى فى المقام أخبار مرويّه من القوم، بأنّه مات كافرا و أتى بطائفه منها المفسّرون منهم فى تفسير قوله تعالى: «ما كانَ لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ كانُوا أُولِى قُرْبى مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحابُ الْجَحِيمِ وَ ما كانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ إِلاّ عَنْ مَوْعِدَهٍ وَعَدَها إِيّاهُ فَلَمّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ » الايه (التوبه - ١١۶).

و فى تفسير قوله تعالى: «وَ هُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ يَنْأَوْنَ عَنْهُ » الايه (الأنعام - ٢۶).

و فى تفسير قوله تعالى: «إِنَّكَ لا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ » الايه (القصص - ۵۶).

و تلك الأخبار المرويّه عنهم تناقض بعضها بعضا و بعضها لا يناسب ذكره فى

نزول الايات أصلا و لا حاجه إلى نقلها و ردّها و لا طائل تحت إطاله الكلام بعد وضوح الحقّ، فلو أنّ بيتا من أبى طالب رضوان اللّه عليه أو روايه تدلّ بظاهر هما على كفره فالجواب عنهما ما ذكرنا من أنّ اظهاره الشرك انّما كان لمصلحه الذّبّ عن رسول اللّه و من حسن تدبيره فى دفع كياد القوم عنه صلّى اللّه عليه و آله.

على أنّ مقابلهما إجماع أهل البيت عليهم السّلام على إسلامه و قد علمت أنّ إجماعهم حجّه، و أشعاره الدالّه صريحه على إسلامه و ما ذا أوجب علينا أن نعرض عن أشعاره المصرّحه المنصوصه على إسلامه و نتمسّك بما هى تنبىء بظاهرها على كفره، و ليست بدالّه عليه و صريحه فيه، بل نعلم أنّه أبطن الإسلام فيها ليتمكّن من نصره النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و القيام دونه جمعا بين الطائفتين من أشعاره على ما هدانا لهذا أهل بيت العصمه. أو أن نعرض عن كلام أهل البيت و هم أدرى بما فى البيت و نأخذ بالمروىّ عن زيد و عمرو المناقض بعضه بعضا.

«سبب اسلام حمزه رضوان اللّه عليه»

و كان سبب إسلامه ما نقل ابن هشام فى السيره النبويه ج ۱ ص ۲۹۱ و ابن الأثير فى اسد الغابه عن ابن إسحاق من أنّ أبا جهل اعترض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عند الصفا فاذاه و شتمه و نال منه بعض ما يكره من العيب لدينه و التضعيف لأمره، فلم يكلّمه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و مولاه لعبد اللّه بن جدعان التميمى فى مسكن لها فوق الصفا تسمع ذلك، ثمّ انصرف عنه فعمد إلى ناد لقريش عند الكعبه فجلس معهم.

فلم يلبث حمزه بن عبد المطلب رضوان اللّه عليه أن أقبل متوشّحا قوسه راجعا من قنص له، و كان صاحب قنص يرميه و يخرج له، و كان إذا رجع من قنصه لم يصل إلى أهله حتّى يطوف بالكعبه، و كان إذا فعل ذلك لم يمرّ على ناد من قريش إلّا وقف و سلّم و تحدّث معهم، و كان أعزّ فتى فى قريش و أشدّ شكيمه، و كان يومئذ مشركا على دين قومه، فلمّا مرّ بالمولاه و قد قام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فرجع إلى بيته، قالت له: يا أبا عماره - و قد كان حمزه يكنّى بابنيه: يعلى و عماره فكنّى بأبى يعلى تاره و بأبى عماره اخرى - لو رأيت ما لقى ابن أخيك محمد آنفا من أبى

الحكم بن هشام - و أبو الحكم هو أبو الجهل - وجده ههنا جالسا فاذاه و سبّه و بلغ منه ما يكره، ثمّ انصرف عنه و لم يكلّمه محمّد.

فاحتمل حمزه الغضب لما أراد اللّه به من كرامته، فخرج يسعى و لم يقف على أحد كما كان يصنع يريد الطواف بالبيت، معدّا لأبى جهل إذا لقيه أن يوقع به، فلمّا دخل المسجد نظر إليه جالسا فى القوم، فأقبل نحوه حتّى إذا قام على رأسه رفع القوس فضربه بها فشجّه شجّه منكره، ثمّ قال: أ تشتمه و أنا على دينه أقول ما يقول، فردّ ذلك علىّ إن استطعت؟ و قامت رجال من قريش من بنى مخزوم إلى حمزه لينصروا أبا جهل فقالوا:

ما نراك يا حمزه، إلّا قد صبأت، فقال حمزه: و ما يمنعنى و قد استبان لى منه ذلك أنا أشهد أنه رسول اللّه و أنّ الذى يقول الحق، فو اللّه لا أنزع فامنعونى إن كنتم صادقين.

فقال أبو جهل: دعوا أبا عماره فإنّى و اللّه لقد سببت ابن أخيه سبّا قبيحا.

و تمّ حمزه رضوان اللّه عليه على إسلامه. فلمّا أسلم حمزه عرفت قريش أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قد عزّ و امتنع، و أنّ حمزه سيمنعه فكفّوا عن بعض ما كانوا ينالون منه.

أقول: و كان قبوله الاسلام قبل حصار الشعب.

قوله عليه السّلام:«و كافر نايحامى عن الأصل» يعنى أنّ رجالا من بنى هاشم و بنى المطلب و إن كانوا كافرين و على دين قومهم لكنّهم كانوا يذبّون عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يحامون عنه و يدفعون كياد القوم عنه و يحولون بينه و بين ما أرادوا من البطش به لا من حيث الحمايه عن الاسلام، بل من حيث المراعاه لأصلهم و المحافظه على نسبهم و قبيلتهم.

و كان بعض هؤلاء المحامين فى حصار الشعب و لم يسلم بعد: العباس، و عقيل ابن أبى طالب، و طالب بن أبى طالب، و نوفل بن الحارث بن عبد المطلب، و ابنه الحارث بن نوفل، و أخوه أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب، و كان أبو لهب ابن عبد المطلب عمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كذلك ابنه يبغضانه، و كانا شديدين عليه

و نزل فی أبی لهب و امرأته امّ جمیل عمّه معاویه حمّاله الحطب قوله تعالی «تَبَّتْ یَدا أَبِی لَهَبٍ » السوره.

و إنّما أجرینا بنی هاشم و بنی المطلب مجری واحدا لأنّهم کانوا یدا واحده لم یفترقوا فی جاهلیّه و لا- إسلام، و کان من المسلمین المحصورین فی الشعب هاشم ابن عبیده بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف.

قوله علیه السّلام:«فأمّا من أسلم - إلی قوله: ما شاء اللّه أن یکون» یعنی أنّ من أسلم من قریش کانوا آمنین ممّا نحن أهل البیت فیه من القتل و البلاء و الأذی و ذلک لأنّ بعضهم کانوا علی حلف و عهد من الکفّار، فمن أجل ذلک کانوا آمنین، و بعضهم الاخر لم یکن لهم العهد و لکنّهم کانوا ذوی عشیره تقوم دونهم و تمنعهم من الأعداء.

فالمراد أنّ البلیّه إنّما کانت متوجّهه إلیه علیه السّلام و إلی سایر بنی هاشم و بنی المطّلب لم یکونوا علی عهد و لم یکن لهم من یقوم دونهم، و بذلک یعلم فضیلتهم فی حمایه رسول اللّه و ذبّه عن کید الأعداء.

قوله علیه السّلام: «ثمّ أمر اللّه رسوله بالهجره» و قد تقدّمت آنفا طائفه من الأخبار فی أنّ أبا طالب رضوان اللّه علیه مات فی آخر السنه العاشره من المبعث بعد الخروج من الشعب بشهرین أنّه لمّا توفّی نزل جبرئیل علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقال:

یا محمّد اخرج من مکّه فلیس لک فیها ناصر. و قد مضی کلامنا فی هجرته صلّی اللّه علیه و آله فی شرح المختار ۲۳۴ من باب الخطب و هو قوله علیه السّلام: فجعلت اتبع مأخذ رسول اللّه - إلخ (ص ۱۲۶ ج ۱۵) فراجع.

قوله علیه السّلام: «و أذن له بعد ذلک فی قتال المشرکین» قال الطبرسیّ فی المجمع: إنّ قوله تعالی «أُذِنَ لِلَّذِینَ یُقاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَ إِنَّ اللّهَ عَلی نَصْرِهِمْ لَقَدِیرٌ اَلَّذِینَ أُخْرِجُوا مِنْ دِیارِهِمْ بِغَیْرِ حَقٍّ » الایه (الحج - ۴۲ و ۴۳) هی أوّل آیه نزلت فی القتال، و کان المشرکون یؤذون المسلمین و لا یزال یجیء مشجوج و مضروب إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و یشکون ذلک إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فیقول لهم

صلوات اللّه علیه و آله: اصبروا فإنی لم اومر بالقتال حتّی هاجر، فأنزل اللّه علیه هذه الایه، انتهی کلامه.

أقول: و قد مضی کلامنا فی نزول الأمر لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی القتال فی شرح المختار ۲۳۴ من باب الخطب أیضا (ص ۱۳۱ ج ۱۵) فراجع.

قوله علیه السّلام:«فکان إذا احمرّ البأس-إلی قوله:حرّ الأسنّه و السیوف»بین البأس و الناس جناس لاحق نحو قوله تعالی:«وَیْلٌ لِکُلِّ هُمَزَهٍ لُمَزَهٍ »و البأس:

الحرب، قال حسّان بن ثابت فی قصیده یعدد فیها أصحاب اللّواء یوم أحد:

ولی البأس منکم إذ أبیتم اسره من بنی قصیّ صمیم

و احمرار البأس کنایه عن شدّه الحرب و ذلک کأنّما شبّهت الحرب بمحارب تلطّخ بالدّم السائل من مقادیم بدنه بکثره ما ورد علیه من طعن السیوف و الأسنه کما أن احمرار القنا کنایه عن شدّه الحرب کأنّه احمرّ من الدّم السائل علیه لکثره الطعن، قال سوّار بن المضرب فی حماسه ۲۳۳:

یدعون سوّارا إذا احمرّ القنا و لکلّ یوم کریهه سوّار

أو أنّ الحرب شبّهت بانسان غضبان احمرّ وجهه و یقال: موت أحمر و میته حمراء و سنه حمراء و سنون حمراوات یراد بها الشدّه، قالت عاتکه بنت زید فی حماسه ۳۹۳:

إذا أشرعت فیه الأسنّه خاضها إلی الموت حتّی یترک الموت أحمرا

أی حتّی یخوض الموت بها فیترکه أحمر أی شدیدا. و یقال: الحسن أحمر، أی طلب الجمال تتجشّم فیه المشاق و الشدائد، قال بشّار بن برد (ص ۲۲۵ ج ۱ من البیان و التبیین للجاحظ طبع مصر ۱۳۸۰ ه):

و خذی ملابس زینه و مصبّغات فهی أفخر

و إذا دخلت تقنّعی بالحمر إن الحسن أحمر

قال الجوهریّ فی الصحاح: و موت أحمر یوصف بالشدّه و منه الحدیث کنّا إذا أحمرّ البأس.

أو أنّ الحرب شبّهت بالنّار و اتّصفت بصفاتها أعنى حمره النار كقوله عليه السّلام آنفا:و أوقدوا لنا نار الحرب.

ففى النهايه الأثيريّه: و فى الحديث لو تعلمون ما فى هذه الأمّه من الموت الأحمر يعنى القتل لما فيه من حمره الدّم أو لشدّته، يقال: موت أحمر أى شديد، و منه حديث علىّ كنّا إذا احمرّ البأس اتّقينا برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أى إذا اشتدّت الحرب استقبلنا العدوّ به و جعلناه لنا وقايه، و قيل أراد إذا اضطرمت نار الحرب و تسعّرت كما يقال فى الشرّ بين القوم: اضطرمت نارهم تشبيها بحمره النار، و كثيرا ما يطلقون الحمره على الشدّه، و منه حديث طهفه أصابتنا سنه حمراء أى شديده الجدب، لأنّ آفاق السماء تحمرّ فى سنى الجدب و القحط و منه حديث حليمه أنّها خرجت فى سنه حمراء قد برت المال انتهى كلامه.

فالمعنى أنّ الحرب إذا اشتدّت و نكص الناس عنها قدّم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أهل بيته إلى القتال فوقى صلّى اللّه عليه و آله بأهل بيته أصحابه من حرّ الأسنّه و السّيوف.

و حرّ السّيوف و الأسنّه كأنّه كنايه عن حدّه جزّهما و شدّه وقوعهما، أو كنايه عن شدّه القتال من حيث إنّهما إذا حرّكتا غير مرّه و قطعت الأبدان و الرءوس بهما و وقعتا على المبارز كثيرا حرّتا و حميتا، لأنّ من شأن الحديد بل مطلق الجسم ذلك، أو كنايه عن تعبهما، ففى النهايه الأثيريّه: و فى حديث علىّ عليه السّلام أنّه قال لفاطمه: لو أتيت النبىّ فسألته خادما تقيك حرّما أنت فيه من العمل، و فى روايه حارّ ما أنت فيه يعنى التعب و المشقّه من خدمه البيت لأنّ الحراره مقرونه بهما كما أنّ البرد مقرون بالراحه و السكون، و الحارّ: الشّاقّ المتعب. انتهى.

و اعلم أنّ المتفق عند الكلّ أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام كان فى جميع الشدائد المتوجّهه إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و المسلمين أسبق و أقدم فى الوقايه و الحمايه، و كان يجاهد مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فيقيه بنفسه و قد أقرّأ عداؤه بشجاعته و سبقه على أقرانه، و ما ولّى قطّ عن أحد مع طول ملاقاته الحروب و كثره من لاقاه

من صناديد الأعداء.

و كان كما قال ابنه الحسن المجتبى كما فى تاريخ اليعقوبى (ص ۱۹۰ ج ۲ طبع النجف) و مروج الذهب للمسعودى (ص ۴۲ ج ۲) و الخرائج و الجرائح للراوندى (ص ۱۴۶ طبع ايران ۱۳۰۱ ه) و الإرشاد للمفيد (ص ۱۷۰ طهران ۱۳۷۷ ه) فى صبيحه اللّيله الّتى قبض فيها أمير المؤمنين عليه السّلام بعد أن حمد اللّه و أثنى عليه و صلّى على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى خطبه خطب بها الناس:

لقد قبض فى هذه اللّيله رجل ما سبقه الأوّلون إلاّ بفضل النبوّه، و لا يدركه الاخرون، و أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان يبعثه المبعث فيكتنفه جبريل عن يمينه و ميكائيل عن يساره فلا يرجع حتّى يفتح اللّه عليه - إلخ.

قوله عليه السّلام:«فقتل عبيده بن الحارث يوم بدر» قال ياقوت الحموىّ فى كتابه المترجم بمراصد الإطلاع فى معرفه الأمكنه و البقاع: بدر بالفتح ثمّ السكون ماء مشهور بين مكّه و المدينه أسفل وادى الصفراء بينه و بين الجار و هو ساحل البحر ليله به كانت الوقعه المشهوره بين النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أهل مكّه.

و قال الجوهرىّ فى الصحاح: بدر موضع يذكّر و يؤنّث و هو اسم ماء، و قال الشعبى: بدر بئر كانت لرجل يدعى بدرا و منه يوم بدر.

أقول: بدر أقرب إلى المدينه من مكّه. و الظاهر أنّ القول بأنّها ماء مشهور و الاخر بأنّها اسم بئر يشيران إلى معنى فارد و إنّما الاختلاف فى التعبير.

و كانت وقعه بدر يوم الجمعه لسبع عشره ليله خلت من شهر رمضان من سنه اثنتين من الهجره و هى المذكوره فى القرآن الكريم حيث يقول جلّ اسمه فى الأنفال:

«كما أخرجك ربّك من بيتك بالحقّ» - إلخ، و المراد بالبيت فى الايه المدينه يعنى خروجه صلّى اللّه عليه و آله منها إلى بدر.

و كان سببها - كما فى تاريخ اليعقوبى - أنّ أبا سفيان بن حرب قدم من الشام بعير لقريش تحمل تجارات و أموالا، فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يعارضه، و جاء الصريخ إلى قريش بمكّه يخبرهم الخبر، و كان الرسول بذلك ضمضم بن عمرو

الغفارى، فخرجوا نافرين مستعدّين و خالف أبو سفيان الطريق فنجى بالبعير، و أقبلت قريش مستعدّه لقتال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و عدّتهم ألف رجل و قيل تسعمائه و خمسون.

«مقتل عبيده بن الحارث رضوان اللّه عليه»

عبيده بضمّ العين و فتح الباء هو عبيده بن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف، يكنّى أبا الحارث و أبا معاويه. و كان أسنّ من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعشر سنين، و كان إسلامه قبل دخول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله دار الأرقم بن أبى الأرقم فى مكّه، و كان لعبيده قدر و منزله كبيره عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و كان عمره حين قتل ثلاثا و ستّين سنه، قتله شيبه بن ربيعه.

ففى الإرشاد: روى علىّ بن هاشم عن محمّد بن عبيد اللّه بن أبى رافع، عن أبيه عن جدّه أبى رافع مولى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال:

لمّا أصبح الناس يوم بدر اصطفّت قريش أمامها عتبه بن ربيعه و أخوه شيبه و ابنه الوليد، فنادى عتبه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقال: يا محمّد اخرج إلينا أكفاءنا من قريش، فبدر إليهم ثلاثه من شبان الأنصار، فقال لهم عتبه: من أنتم؟ فانتسبوا له فقال لهم: لا حاجه بنا إلى مبارزتكم إنّما طلبنا بنى عمّنا.

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله للأنصار: ارجعوا إلى مواقفكم ثمّ قال: قم يا علىّ قم يا حمزه قم يا عبيده، قاتلوا على حقكم الذى بعث اللّه به نبيّكم إذ جاءوا بباطلهم ليطفؤا نور اللّه.

فقاموا فصفّوا للقوم و كان عليهم البيض فلم يعرفوا فقال لهم عتبه: تكلّموا فان كنتم أكفاءنا قاتلناكم، فقال حمزه: أنا حمزه بن عبد المطلب أسد اللّه و أسد رسوله صلّى اللّه عليه و آله، فقال عتبه: كفو كريم. و قال أمير المؤمنين عليه السّلام: أنا علىّ بن أبى طالب ابن عبد المطلب، و قال عبيده: أنا عبيده بن الحارث بن عبد المطلب.

فقال عتبه لابنه الوليد: قم يا وليد فبرز إليه أمير المؤمنين عليه السّلام و كان إذ ذاك أصغرى الجماعه سنّا فاختلفا ضربتين أخطأت ضربه الوليد أمير المؤمنين عليه السّلام

و اتّقى بيده اليسرى ضربه أمير المؤمنين عليه السّلام فأبانتها - فروى أنه عليه السّلام يذكر بدرا و قتله الوليد فقال فى حديثه: كأنّى أنظر إلى و ميض خاتمه فى شماله ثمّ ضربته ضربه اخرى فصرعته و سلبته فرأيت به ردعا من خلوق فعلمت أنه قريب عهد بعرس.

ثمّ بارز عتبه حمزه رضى اللّه عنه فقتله حمزه، و مشى عبيده و كان أسنّ القوم إلى شيبه فاختلفا ضربتين فأصاب ذباب سيف شيبه عضله ساق عبيده فقطعها، و استنقذه أمير المؤمنين و حمزه، و قتلا شيبه، و حمل عبيده من مكانه فمات بالصفراء.

و فى اسد الغابه: قيل: إنّ عبيده كان أسنّ المسلمين يوم بدر فقطعت رجله فوضع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله رأسه على ركبته فقال: يا رسول اللّه لو رآنى أبو طالب لعلم أنى أحقّ بقوله منه حيث يقول:

و نسلمه حتى نصرّع حوله و نذهل عن أبنائنا و الحلائل

و عاد مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من بدر فتوفّى بالصفراء..

بيان: البيض جمع بيضه يقال بالفارسيه: كلاه خود. أصغرى كلمه جمع اسقط نونه بالإضافه. ردعا من خلوق أى أثر منه و الخلوق ضرب من الطيب.

و الصفراء اسم موضع قريب من بدر.

قوله عليه السّلام:«و حمزه يوم احد» أى قتل حمزه فى غزوه احد و احد اسم جبل فى قرب المدينه.

و كان يوم احد يوم بلاء و مصيبه و تمحيص اختبر اللّه المؤمنين و محن به المنافقين ممن كان يظهر الايمان بلسانه و هو مستخف بالكفر فى قلبه، و يوما أكرم اللّه فيه من أراد كرامته بالشهاده من أهل ولايته حتّى خلص العدوّ إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فدثّ بالحجاره حتّى وقع لشقّه فاصيبت رباعيّته، و كلمت شفته و شجّ فى وجهه، فجعل الدّم يسيل على وجهه، و جعل يمسح الدّم و هو يقول:

كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيّهم و هو يدعوهم إلى ربّهم، فأنزل اللّه عزّ و جلّ فى ذلك «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْ ءٌ » الايه (آل عمران - ۱۲۳) كما نقله ابن هشام فى السيره

عن ابن اسحاق و قتل فی ذلک الیوم من المسلمین أحد و ثمانین رجلا، و من المشرکین ثمانیه و عشرون.

و فی السیره لابن هشام أنّ حمزه بن عبد المطلب قاتل یوم احد حتّی قتل أرطاه بن عبد شرحبیل و کان أحد النفر الذین یحملون اللّواء، ثمّ مرّ به سباع بن عبد العزّی فقال له حمزه: هلمّ إلیّ یا ابن مقطعه البظور.

قال ابن هشام: قال وحشی: کنت غلاما لجبیر بن مطعم و کان عمّه طعیمه ابن عدیّ قد اصیب یوم بدر، فلمّا سارت قریش إلی احد قال لی جبیر: إن قتلت حمزه عمّ محمّد بعمّی فأنت عتیق.

قال: وحشی: فخرجت مع الناس و کنت رجلا حبشیا أقذف بالحربه قذف الحبشه قلّما أخطیء بها شیئا، فلمّا التقی الناس خرجت أنظر حمزه و أتبصّره حتّی رأیته فی عرض الناس مثل الجمل الأورق یهدّ الناس بسیفه هدّا، ما یقوم له شیء فو اللّه إنی لأتهیّأ له ارید و استتر منه بشجره أو حجر لیدنو منّی إذ تقدّمنی إلیه سباع بن عبد العزّی، فلمّا رآه حمزه قال له: هلّم إلیّ یا ابن مقطعه البظور قال: فضربه ضربه کأنّ ما أخطأ رأسه.

قال: و هززت حربتی حتّی إذا رضیت منها دفعتها علیه فوقعت فی ثنّته حتّی خرجت من بین رجلیه، و ذهب لینوء نحوی فغلب و ترکته و إیّاها حتّی مات ثمّ أتیته فأخذت حربتی ثمّ رجعت إلی العسکر فقعدت فیه و لم یکن لی بغیره حاجه و إنّما قتلته لاعتق. فلمّا قدمت مکّه اعتقت.

ثمّ أقمت حتّی إذا افتتح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مکّه هربت إلی الطائف، فمکثت بها، فلمّا خرج وفد الطائف إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لیسلموا تعیّت علیّ المذاهب، فقلت: ألحق بالشام، أو الیمن، أو ببعض البلاد.

فواللّه إنّی لفی ذلک من همّی إذ قال لی رجل: و یحک إنّه و اللّه ما یقتل أحدا من الناس دخل فی دینه و تشهّد شهادته، فلمّا قال لی ذلک خرجت حتّی قدمت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المدینه، فلم یرعه إلاّ بی قائما علی رأسه أتشهّد بشهاده الحقّ

فلمّا رآنی قال: أوحشیّ؟ قلت: نعم یا رسول اللّه. قال: اقعد فحدّثنی کیف قتلت حمزه، فحدّثته فلمّا فرغت من حدیثی قال: ویحک غیّب وجهک فلا أرینّک قال:

فکنت أتنکّب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حیث کان لئلّا یرانی حتّی قبضه اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

«هند و تمثیلها بحمزه»

قال ابن اسحاق: و وقعت هند بنت عتبه کما حدّثنی صالح بن کیسان و النسوه اللّاتی معها یمثّلن بالقتلی من أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یجدّ عن الاذان و الانف حتّی اتّخذت هند من آذان الرجال و آنفهم خدما و قلائد، و أعطت خدمها و قلائدها و قرطتها وحشیّا غلام جبیر بن مطعم، و بقرت عن کبد حمزه فلاکتها فلم تستطع أن تسیغها، فلفظتها ثمّ علت علی صخره مشرفه فصرخت بأعلی صوتها فقالت:

نحن جزیناکم بیوم بدر و الحرب بعد الحرب ذات سعر

ما کان عن عتبه لی من صبر و لا أخی و عمّه و بکری

شفیت نفسی و قضیت نذری شفیت وحشیّ غلیل صدری

فشکر وحشیّ علیّ عمری حتی ترمّ أعظمی فی قبری

فأجابتها هند بنت أثاثه بن عبّاد بن المطلب فقالت:

خزیت فی بدر و بعد بدر یا بنت وقّاع عظیم الکفر

صبّحک اللّه غداه الفجر ملها شمیّین الطوال الزهر

بکلّ قطّاع حسام یفری حمزه لیثی و علیّ صقری

إذ رام شیب و أبوک غدری فخضبّا منه ضواحی النحر

و نذرک السوء فشرّ نذر

و قال محمّد بن إسحاق کما فی السیره لابن هشام: و من الشعر الذی ارتجزت به هند بنت عتبه أیضا یوم احد:

شفیت من حمزه نفسی باحد حتّی بقرت بطنه عن الکبد

أذهب عنی ذاک ما کنت أجد من لذعه الحزن الشدید المعتمد

و الحرب تعلوكم بشؤبوب برد تقدم إقداما عليكم كالأسد

بيان: قولها: ملها شمّيين، مخفف من الهاشميّين و حذفت من لكثره استعمالها و لا يجوز ذلك إلّا فيها وحدها.

«حزن الرسول (صلّى اللّه عليه و آله) على حمزه و توعده بالمشركين بالمثله»

قال ابن إسحاق - كما فى السيره لابن هشام -: خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فيما بلغنى يلتمس حمزه بن عبد المطلب فوجده ببطن الوادى قد بقر بطنه عن كبده و مثّل به فجدع أنفه و اذناه.

قال: فحدّثنى محمّد بن جعفر بن الزبير: أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال حين رأى ما رأى: لو لا أن تحزن صفيّه و يكون سنّه من بعدى لتركته حتّى يكون فى بطون السباع و حواصل الطير، و لئن أظهرنى اللّه على قريش فى موطن من المواطن لامثّلنّ بثلاثين رجلا منهم. فلمّا رأى المسلمون حزن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و غيظه على من فعل بعمّه ما فعل قالوا: و اللّه لئن أظفرنا اللّه بهم يوما من الدّهر لنمثّلنّ بهم مثله لم يمثّلها أحد من العرب.

قال ابن هشام: و لمّا وقف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على حمزه قال: لن اصاب بمثلك أبدا، ما وقفت موقفا قطّ أغيظ إلىّ من هذا، ثمّ قال صلّى اللّه عليه و آله. جاءنى جبرئيل فأخبرنى أنّ حمزه ابن عبد المطلب مكتوب فى أهل السماوات السبع حمزه بن عبد المطلب أسد اللّه و أسد رسوله.

«ما نزل فى النهى عن المثله و البحث عنها و رد بعض»

«الروايات المختلفه المنتسبه اليه (صلّى اللّه عليه و آله)»

قال ابن اسحاق - على ما فى السيره لابن هشام -: و حدّثنى بريده بن سفيان ابن فروه الأسلمى عن محمّد بن كعب القرظى، و حدّثنى من لا أتّهم عن ابن عباس أنّ اللّه عزّ و جلّ أنزل فى ذلك من قول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قول أصحابه: «وَ إِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا بِمِثْلِ ما عُوقِبْتُمْ بِهِ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصّابِرِينَ وَ اصْبِرْ وَ ما صَبْرُكَ إِلاّ بِاللّهِ وَ لا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لا تَكُ فِى ضَيْقٍ مِمّا يَمْكُرُونَ » (النحل الايه - ١٢٨) فعفا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و صبر و نهى عن المثله.

قال ابن اسحاق: و حدّثنى حميد الطويل عن الحسن عن سمره بن جندب قال:

ما قام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى مقام قطّ ففارقه حتّى يأمرنا بالصدقه و ينهانا عن المثله أقول: كلّ ما نقلنا عن محمّد بن اسحاق منقول عن الواقدى و غيره أيضا و قد ذكرنا فى ذلك بعض الأقوال فى شرح المختار ۲۳۶ من الخطب (ص ۲۴۶ ج ۱۵).

و سيأتى فى وصيّته عليه السّلام للحسن و الحسين عليهما السّلام لمّا ضربه ابن ملجم، قوله عليه السّلام: و لا يمثّل بالرّجل فانّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول: إيّاكم و المثله و لو بالكلب العقور.

و قال الشارح المعتزلى فى شرحه: فأمّا المثله فمنهىّ عنها أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يمثّل بهبّار بن الأسود لأنّه روّع زينب حتّى اجهضت، ثمّ نهى عن ذلك و قال: لا مثله المثله حرام.

و اعلم أنّ القول المروىّ بأنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: لئن أظهرنى على قريش فى موطن من المواطن لامثّلنّ بثلاثين رجلا منهم كما فى السيره، أو امثّلنّ سبعين رجلا كما فى تفسير الصافى للفيض - ره - ينافى مقام النبوّه و عصمه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

و الصواب أنّ ذلك القول كان من المسلمين دون النبىّ صلّى اللّه عليه و آله كما فى كتاب مجمع البيان لأمين الاسلام الطبرسى - ره - حيث قال: قال المسلمون: لئن أمكننا اللّه منهم لنمثّلنّ بالأحياء فضلا عن الأموات، فنزلت «و إن عاقبتم فعاقبوا» الايه.

و ظاهر الايه حيث خاطب بلفظ الجمع دون المفرد يؤيّده بل يدلّ عليه و أمّا قول ابن اسحاق المذكور آنفا: و حدّثنى من لا أتّهم عن ابن عباس: انّ اللّه عزّ و جلّ أنزل فى ذلك من قول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قول أصحابه: «و ان عاقبتم» الايه، ففيه ما دريت من أنّ النبىّ أجلّ و أعلا من أن يختار ما لم يكن مأذونا فيه و لم ينزل فيه حكم سماوىّ بعد.

قال ابن الأثير فى النهايه: فيه - يعنى فى الحديث - أنّه نهى عن المثله يقال: مثلت بالحيوان أمثل به مثلا إذا قطعت أطرافه و شوّهت به، و مثلت بالقتيل

إذا جذعت أنفه و اذنه أو مذاكيره أو شيئا من أطرافه، و الاسم المثله فأمّا مثّل بالتشديد فهو للمبالغه و منه الحديث نهى أن يمثّل بالدوابّ أى تنصب فترمى أو تقطع أطرافه و هى حيّه، زاد فى روايه: و أن يؤكل الممثول بها.

و قيل: جعل بعض الأعضاء تمثيلا باعتبار كونه مشتقا من المثل فانّ الممثّل يصير بسبب ما فعل الجانى به من الأمر الفظيع مشهورا كالمثل.

ثمّ إنّ النهى عن المثله إنّما يصحّ فيما لم يكن عن قصاص، و أمّا المثله قصاصا فلا بأس فقد روى أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مثل بالعرنيين فقطع أيديهم و أرجلهم و سمل أعينهم لأنّهم قطعوا أيدى الرعاء و أرجلهم و سملوا أعينهم، و إن قيل إنّ ذلك كان قبل تحريم المثله.

و قد قال اللّه تعالى: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصاصُ فِي الْقَتْلى الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَ الْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَ الْأُنْثى بِالْأُنْثى » - الى قوله تعالى: «وَ لَكُمْ فِي الْقِصاصِ حَياةٌ يا أُولِي الْأَلْبابِ » (البقره ۱۷۷).

و قوله تعالى: «اَلشَّهْرُ الْحَرامُ بِالشَّهْرِ الْحَرامِ وَ الْحُرُماتُ قِصاصٌ فَمَنِ اعْتَدى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدى عَلَيْكُمْ وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ » (البقره ۱۹۲) و قوله تعالى: «وَ كَتَبْنا عَلَيْهِمْ فِيها أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَ الْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَ الْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَ الْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَ السِّنَّ بِالسِّنِّ وَ الْجُرُوحَ قِصاصٌ » الايه (المائده ۵۰) و قد أفتى الفقهاء فى قصاص الطرف بذلك و فرّعوا عليه أنّ الاذن الصحيحه تقطع بالصّماء، و الأنف الشام بالأخشم، و ذكر الشابّ بذكر الشيخ، و ذكر المختون بالأغلف، و الفحل بمسلول الخصيتين و كذا يقلع عين الأعور بعين ذى العينين المماثله لها، و إن عمى بذلك الأعور، و الأعور هو ذو العين الواحده خلقه، أو بافه أو قصاص أو جنايه، أى لو كان الجانى بعين واحده و المجنىّ عليه باثنتين قلعت عين الجانى و ان استلزم عماه، فانّ الحقّ أعماه.

كما نطق بذلك خبر عن أبان سأله عليه السّلام عن أعور فقأ عين صحيح فقال عليه السّلام:

تفقأ عينه، قال: قلت: يبقى أعمى فقال: الحقّ أعماه. و غيرها ممّا حرّر فى كتاب القصاص.

و ذهب غير واحد منهم إلى أنّ الجانى إذا جمع بين التمثيل و القتل بضربات يقتصّ الولىّ منه فى الطرف ثم يقتصّ فى النفس.

ففى الكافى و التهذيب و الفقيه عن محمّد بن قيس عن أحدهما عليهما السّلام فى رجل فقأ عينى رجل و قطع أنفه و اذنيه ثمّ قتله، فقال عليه السّلام: إن كان فرّق بين ذلك اقتصّ منه ثمّ يقتل، و إن كان ضربه ضربه واحده ضربت عنقه و لم يقتصّ منه.

و فى التهذيب عن حفص بن البخترى قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن رجل ضرب على رأسه فذهب سمعه و بصره و اعتقل لسانه ثمّ مات فقال عليه السّلام: إن كان ضربه ضربه بعد ضربه اقتصّ منه ثمّ قتل، و إن كان أصابه هذا من ضربه واحده قتل و لم يقتصّ منه.

و المراد بالطرف فى القصاص مادون النفس و إن لم يتعلّق بالأطراف المشهوره من اليد و الرّجل و الاذن و الأنف و غيرها كالجرح على البطن و الظهر و غيرهما.

و كما أنّ النهى عن المثله لا يشمل المثله قصاصا، كذلك لا يشملها اذا كانت عن حدّ مثل قطع الأصابع الأربع ما عدا الابهام من اليد اليمنى للسارق إذا كانت سرقته أوّل مره و قطع رجله اليسرى من مفصل القدم و ترك العقب يعتمد عليه حاله المشى و الصلاه لو سرق ثانيا، قال عزّ من قائل: «وَ السّارِقُ وَ السّارِقَهُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما جَزاءً بِما كَسَبا نَكالاً مِنَ اللّهِ » (المائده ۴۳).

و نظير ما قلنا أيضا ما ورد من النهى عن تعذيب البهائم و قتلها عبثا و مع ذلك إنّ جعفر بن أبى طالب فى غزوه موته إذا الحمه القتال اقتحم عن فرس له شقراء فعقرها، فكان جعفر أوّل رجل من المسلمين عقر فى الإسلام و لم يعب ذلك عليه أحد لأنّه خاف أن يأخذها العدوّ فيقاتل عليها المسلمين.

«صلاه الرسول (صلّی اللّه علیه و آله) علی حمزه رضوان اللّه علیه»

فی الکافی و الفقیه کما فی الوافی (ص ۵۲ ج ۱۳) باسناد عن أبان بن تغلب قال: سألت أبا عبد اللّه علیه السّلام عن الذی یقتل فی سبیل اللّه أ یغسّل و یکفّن و یحنّط؟ قال: یدفن کما هو فی ثیابه بدمه إلّا أن یکون به رمق ثمّ مات فانه یغسّل و یکفّن قال: یدفن کما هو فی ثیابه بدمه إلّا أن یکون به رمق ثمّ مات فانه یغسّل و یکفّن و یحنّط و یصلّی علیه، إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله صلّی علی حمزه و کفّنه و حنّطه لأنّه کان جرّد.

و فی الکافی باسناده عن ابن سنان عن أبان بن تغلب قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول: الذی یقتل فی سبیل اللّه یدفن فی ثیابه و لا یغسّل إلّا أن یدرکه المسلمون و به رمق ثمّ یموت بعد، فانّه یغسّل و یکفّن و یحنّط، إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کفّن حمزه فی ثیابه و لم یغسّله و لکنّه صلّی علیه.

و فی الکافی باسناده عن إسماعیل بن جابر، عن أبی جعفر علیه السّلام قال: قلت له: کیف رأیت الشهید یدفن بدمائه؟ قال. نعم فی ثیابه بدمائه و لا یحنّط و لا یغسّل و یدفن کما هو، ثمّ قال: دفن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عمّه حمزه فی ثیابه بدمائه الّتی اصیب فیها، و رداه النبیّ برداء فقصر عن رجلیه فدعا له بإذخر فطرحه علیه و صلّی علیه سبعین صلاه، و کبّر علیه سبعین تکبیره.

و فی الکافی باسناده عن مثنی بن الولید، عن زراره، عن أبی جعفر علیه السّلام قال:

صلّی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی حمزه سبعین صلاه.

و فیه باسناده عن أبی بصیر عن أبی جعفر علیه السّلام قال: کبّر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی حمزه سبعین تکبیره.

و فی السیره النبویّه لابن هشام قال: قال ابن إسحاق: و حدّثنی من لا أتّهم عن مقسم مولی عبد اللّه بن الحارث عن ابن عباس قال: أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بحمزه فسجّی ببرده ثمّ صلّی علیه فکبّر سبع تکبیرات ثمّ أتی بالقتلی، فیوضعون إلی حمزه فصلّی علیهم و علیه معهم حتی صلّی علیه ثنتین و سبعین صلاه.

أقول: الروایه الاولی ناطقه بأنّ حمزه کان جرّد و کفّنه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله

و الثالثه ناطقه بأنّه صلّی اللّه علیه و آله دفنه فی ثیابه بدمائه التی اصیب فیها و ظاهرها أنّ کفنه کان ثیابه و الثانیه تومئ إلی أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کفّنه بثوب آخر حالکونه فی ثیابه التی اصیب فیها فینافی بعضها بعضا و التوفیق بینها أنّ حمزه رضوان اللّه علیه جرّ دعن بعض ثیابه أی جرّده المشرکون عنه بعد قتله عن بعضها لا عن کلّها حتّی ترک عریانا، و ما بقی علیه من الثیاب لم یکن کافیا لکفنه، فکفّنه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بثوب آخر و لم یجرّده عن ما بقی علیه من الثیاب لم یکن کافیا لکفنه، فکفّنه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بثوب آخر و لم یجرّده عن ما بقی علیه من الثیاب کما تومئ إلیه الثانیه فصحّ أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کفّنه بثوب آخر کما صحّ أنّ حمزه دفن فی ثیابه الّتی اصیب فیها أی دفن فی بعض ثیابه و جرّد عن بعضها.

ثمّ إنّ بین روایات الکافی الناطقه بأنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله صلّی علیه سبعین صلاه و کبّر علیه سبعین تکبیره و بین ما فی السیره من أنّ رسول اللّه صلّی علیه تنتین و سبعین صلاه تنافیا ظاهرا.

فنقول، إنّ روایات الکافی موافقه لما بلغنا من أئمّتنا علیهم السّلام من أنّ التکبیر علی المیّت المؤمن خمس تکبیرات و إنّما انتهی عددها إلی سبعین تکبیره لأنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کبّر علیه خمس تکبیرات ثمّ کلما صلّی لسائر إلی سبعین تکبیره لأنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کبّر علیه خمس تکبیرات ثمّ کلما صلّ لسائر القتلی أشرک حمزه فی صلاتهم کما فی صحیفه الرضا علیه السّلام علی ما نقله الفیض فی الوافی (ص ۶۷ ج ۱۳) باسناده إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام قال: رأیت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله کبّر علی عمّه حمزه خمس تکبیرات و کبّر علی الشهداء بعده خمس تکبیرات فلحق حمزه بسبعین تکبیره و وضع یده الیمنی علی الیسری، انتهی.

فصلّی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی حمزه أربع عشره مره لأنّه یحصل من ضرب خمسه فی أربعه عشر سبعون.

نظیر ذلک صلاه أمیر المؤمنین علیه السّلام علی سهل بن حنیف فانّه علیه السّلام کبّر علیه خمسا و عشرین تکبیره، ففی التهذیب باسناده إلی عمرو بن شمر قال: قلت لجعفر ابن محمّد علیهما السّلام: جعلت فداک إنّا نتحدّث بالعراق أنّ علیا علیه السّلام صلّی علی سهل بن حنیف فکبّر علیه ستّا ثمّ التفت إلی من کان خلفه فقال: إنّه کان بدریّا قال:

فقال جعفر علیه السّلام: إنّه لم یکن کذا و لکنّه صلّی علیه خمسا ثمّ رفعه و مشی به ساعه ثمّ وضعه فکبّر علیه خمسا، ففعل ذلک خمس مرّات حتّی کبّر علیه خمسا و عشرین تکبیره.

و فی الفقیه قال أبو جعفر علیه السّلام: کبّر خمسا خمسا کلّما أدرکه الناس قالوا: یا أمیر المؤمنین لم ندرک الصلاه علی سهل فیضعه فیکبّر علیه خمسا حتّی انتهی إلی قبره خمس مرّات.

و أمّا قول ابن إسحاق من أنّه صلّی اللّه علیه و آله صلّی علیه ثنتین و سبعین صلاه فلا یوافق المذهب الحقّ لأنّه یلزم أن یکبّر علیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أربع تکبیرات و کذا کبّر علی الشهداء بعده أربع تکبیرات فلحق حمزه بثنتین و سبعین تکبیره أی صلّی علیه ثمانی عشره مرّه و هو کما تری مخالف لاجماعنا و الصحاح المستفیضه و غیرها المتواتره و لو معنی من أئمّتنا علیهم السّلام، علی أنّ صلاه جنازه المؤمن خمس تکبیرات فما وردت بالأربع إمّا متأوّله بالحمل علی الصلاه علی المنافقین ففی الکافی و التهذیب باسنادهما عن هشام بن سالم عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال: کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یکبّر علی قوم خمسا و علی قوم آخرین أربعا فإذا کبّر علی رجل أربعا اتّهم بالنفاق.

و فی الکافی باسناده عن محمّد بن مهاجر عن امّه امّ سلمه قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول: کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إذا صلّی علی میّت کبّر فتشهّد، ثمّ کبّر فصلّی علی الأنبیاء و دعا، ثمّ کبّر و دعا للمؤمنین، ثمّ کبّر و انصرف، فلمّا نهاه اللّه عزّ و جلّ عن الصلاه علی المنافقین کبّر فتشهّد، ثمّ کبّر فصلّی علی النبیّین صلّی اللّه علیهم. ثمّ کبّر و دعا للمؤمنین، ثمّ کبّر الرابعه و انصرف و لم یدع للمیّت.

و فی التهذیب عن أبی الحسن الرضا علیه السّلام قال: سألته عن الصلاه علی المیّت فقال: أمّا المؤمن فخمس تکبیرات، و أمّا المنافق فأربع و لا سلام فیها، انتهی.

و لا یخفی علیک أنّ أهل البیت أدری بما فیه.

و إمّا محموله على التقيّه لأنّها مذهب جميع العامّه كما صرّح به شيخ الطائفه قدّس سرّه.

على أنّ صدر قول ابن إسحاق لا يوافق ذيله لأنّه قال أوّلا إنّه صلّى اللّه عليه و آله صلّى عليه فكبّر سبع تكبيرات و لا ينتهى تكرار السبع مرّه بعد اخرى إلى ثنتين و سبعين. اللّهمّ إلاّ أن يقال إنّه صلّى عليه فى الدّفعه الاولى سبع تكبيرات و صلّى ثلاث عشره صلاه اخرى خمس تكبيرات، فلحق حمزه بثنتين و سبعين تكبيره.

نحو ما روى الكشى باسناده عن الحسن بن زيد أنّه قال: كبّر علىّ بن أبى طالب عليه السّلام على سهل بن حنيف سبع تكبيرات و كان بدريّا، و قال: لو كبّرت عليه سبعين لكان أهلا.

و إنّما كبّرا عليهما سبعا تشريفا لهما و إنّما وقع فى واقعه خاصّه لا يجوز التجاوز عنها فتأمّل جيّدا.

فان قلت: قد جاءت روايات على عدم جواز الصلاه على الميّت مرّتين فصاعدا ففى التهذيب باسناده عن محمّد بن أحمد، عن أبى جعفر، عن أبيه، عن وهب بن وهب، عن جعفر، عن أبيه عليهما السّلام أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله صلّى على جنازه فلمّا فرغ جاءه ناس فقالوا: يا رسول اللّه لم ندرك الصلاه عليها فقال: لا يصلّى على جنازه مرّتين و لكن ادعوا لها.

و فيه باسناده عن ابن كلوب، عن إسحاق بن عمار، عن أبى عبد اللّه عليه السّلام أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله صلّى على جنازه فلمّا فرغ جاء قوم فقالوا فاتتنا الصلاه عليها فقال: إنّ الجنازه لا يصلّى عليه مرّتين ادعوا له و قولوا له خيرا.

ثمّ إنّ إطلاق الخبرين أو عمومهما يقتضى عدم الفرق فى المنع بين ما لو صلّيت ثانيا جماعه أو فرادى فكيف التوفيق بين تلك الأخبار؟ قلت: يمكن أن يقال: التعدّد يختصّ بمن له مزيد كرامه، أو يقال إنّ صلاه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على حمزه و علىّ عليه السّلام على سهل إنّما كانت مختصّه بهما فالاحتياط أن يترك التعدّد فى الصلاه على الجنازه.

و لم يذهب أحد منّا إلى القول بحرمه الصلاه على الجنازه الواحده مرّتين فصاعدا، بل ذهب بعضهم إلى القول باستحباب التكرار على الإطلاق لها، و أفتى غير واحد بالجواز لمن لم يدرك الصلاه عليها، و لكنّ المشهور على كراهه الصلاه عليها مرّتين فصاعدا، بل من محكىّ الغنيه الاجماع عليها، للخبرين المنقولين فى التهذيب، و لضعف سندهما حملا على الكراهه.

و فى التهذيب باسناده عن الفطحيّه عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: الميّت يصلّى عليه ما لم يوار بالتراب و إن كان قد صلّى عليه.

و فيه عن يونس بن يعقوب عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: سألته عن الجنازه لم أدركها حتّى بلغت القبر اصلّى عليها؟ قال: إن أدركتها قبل أن يدفن فان شئت فصلّ عليها.

و فيه عن جابر عن أبى جعفر عليه السّلام - فى روايه - إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خرج إلى جنازه امرأه من بنى النجار فصلّى عليها فوجد الحفره لم يمكنوا فوضعوا الجنازه فلم يجىء قوم إلاّ قال لهم: صلّوا عليها. فتأمّل جيّدا.

و إن قلت: فما معنى الصلاه فى قول أبى جعفر المروىّ آنفا من الكافى عن زراره أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله صلّى على حمزه سبعين صلاه و مثله ما فى السيره حتّى صلّى عليه ثنتين و سبعين صلاه؟.

قلت: الصلاه هذه بمعنى الدّعاء أى دعا له سبعين مرّه بعد كلّ تكبيره، و يبيّنه قوله الاخر المروىّ آنفا أيضا من الكافى عن إسماعيل بن جابر أنّه صلّى اللّه عليه و آله صلّى عليه سبعين صلاه و كبّر عليه سبعين تكبيره.

و يعبّر عن الدّعاء للميّت فيما بين التكبيرات بالصلاه ففى التهذيب باسناده عن محمّد بن يزيد، عن أبى بصير قال: كنت عند أبى عبد اللّه عليه السّلام جالسا فدخل رجل فسأله عن التكبير على الجنائز فقال له: خمس تكبيرات، ثمّ دخل آخر فسأله عن الصلاه على الجنائز فقال له: أربع صلوات، فقال الأوّل: جعلت فداك سألتك فقلت خمسا و سألك هذا فقلت أربعا؟ فقال: إنّك سألتنى عن التكبير و سألنى هذا عن الصلاه

ثمّ قال: إنها خمس تكبيرات بينهنّ أربع صلوات، ثمّ بسط كفّه فقال: إنهنّ خمس تكبيرات بينهنّ أربع صلوات.

«حث الرسول (صلّى اللّه عليه و آله) على طلب العلم حتى فى دفن القتلى»

قال ابن هشام فى السيره (ص ۸۹ ج ۲) قال ابن اسحاق: حدّثنى محمد بن مسلم الزهرى، عن عبد اللّه بن ثعلبه بن صعير العذرى حليف بنى زهره أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لمّا أشرف على القتلى يوم احد قال: أنا شهيد على هؤلاء أنّه ما من جريح يجرح فى اللّه إلاّ و اللّه يبعثه يوم القيامه يدمى جرحه اللّون لون دم و الريح ريح مسك انظروا أكثر هؤلاء جمعا للقرآن فاجعلوه أمام أصحابه فى القبر، و كانوا يدفنون الاثنين و الثلاثه فى القبر الواحد.

قوله عليه السّلام:«و جعفر و زيد يوم موته» أى قتلا فى غزوه موته و جعفر هو ابن أبى طالب بن عبد المطلب و كان ثالث الإخوه من ولد أبى طالب أكبرهم طالب، و بعده عقيل، و بعده جعفر، و بعده علىّ أمير المؤمنين عليه السّلام و كلّ واحد منهم أكبر من الاخر بعشر سنين و امّهم جميعا فاطمه بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف.

و كان لجعفر رضوان اللّه عليه فضل كثير، فقال ابن هشام فى السيره النبويّه (ص ۳۵۹ ج ۲): و ذكر سفيان بن عيينه عن الأجلح، عن الشعبى: أنّ جعفر بن أبى طالب رضى اللّه عنه قدم على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يوم فتح خيبر فقبّل رسول اللّه بين عينيه و التزمه و قال: ما أدرى بأيّهما أنا أسرّ: بفتح خيبر، أم بقدوم جعفر.

و كفى فى فضله ما قاله أمير المؤمنين عليه السّلام فى حقّه فى زمره من مدحهم فى هذا الكتاب الذى نقلناه عن نصر من أنّ اللّه وليّ الاحسان إليهم و المنّان عليهم بما قد أسلفوا من الصالحات، فما سمعت بأحد و لا رأيت فيهم من هو أنصح للّه فى طاعه رسوله و لا أطوع لرسوله فى طاعه ربّه و لا أصبر على اللأواء و الضرّاء و حين البأس و مواطن المكروه مع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من هؤلاء النفر - إلخ.

و قال اليعقوبى فى التاريخ (ص ۹۷ ج ۲ طبع النجف): كان المشبّهون برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جعفر بن أبى طالب، قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: أشبهت خلقى

و خلقی. إلخ.

و قال ابن عبد البرّ فی کتاب الاستیعاب: کان سنّ جعفر یوم قتل إحدی و أربعین سنه و قال ابن هشام فی السیره (ص ۳۷۸ ج ۲): و هو ابن ثلاث و ثلاثین سنه.

و مؤته بالهمز و حکی أیضا غیر الهمز قریه من أرض البلقاء من الشام، و قیل: غزوه مؤته تسمّی أیضا غزوه جیش الامراء لکثره جیش المسلمین فیها و ما لاقوه من الحرب الشدید مع الکفار.

و زید هذا هو زید بن حارثه و کان جعفر و زید و عبد اللّه بن رواحه امراء الجیش لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و کان لعبد اللّه قصائد و أراجیز فی غزوه مؤته و تشجیع الناس علی قتال الخصم و سنتلو بعضها علیک.

قال ابن واضح الأخباری فی کتابه المعروف بتاریخ الیعقوبی (ص ۴۹ ج ۲):

و وجّه - یعنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله جعفر بن أبی طالب، و زید بن حارثه، و عبد اللّه بن رواحه فی جیش إلی الشام لقتال الرّوم سنه ثمان و روی بعضهم أنّه صلّی اللّه علیه و آله قال:

أمیر الجیش زید بن حارثه، فان قتل زید بن حارثه فجعفر بن أبی طالب، فان قتل جعفر بن أبی طالب فعبد اللّه بن رواحه، فان قتل عبد اللّه بن رواحه فلیرتض(۱) المسلمون من أحبّوا، و قیل: بل کان جعفر المقدّم، ثمّ زید بن حارثه، ثمّ عبد اللّه بن رواحه.

و صار إلی موضع یقال له مؤته من الشام من البلقاء من أرض دمشق فأخذ زید الرایه فقاتل حتّی قتل. ثمّ أخذها جعفر فقطعت یده الیمنی فقاتل بالیسری فقطعت یده الیسری ثمّ ضرب وسطه. ثمّ أخذها عبد اللّه بن رواحه فقتل.

فرفع لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کلّ خفض، و خفض له کلّ رفع حتی رأی مصارعهم و قال:

رأیت سریر جعفر المقدّم فقلت یا جبریل إنی کنت قدّمت زیدا فقال: إنّ اللّه قدّم جعفرا لقرابتک، و نعاهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقال: أنبت اللّه لجعفر جناحین من

۱- (۱) و فی بعض الکتب: فان قتل فلیتربص المسلمون برجل من بینهم یجعلونه علیهم.

زبرجد يطير بهما فى الجنّه حيث يشاء، و اشتدّ جزعه، و قال: على جعفر فلتبك البواكى. و تأمّر خالد بن الوليد على الجيش.

قالت أسماء بنت عميس الخثعميه و كانت امرأه جعفر و أمّ ولده جميعا: دخل علىّ رسول اللّه و يدى فى عجين فقال: يا أسماء أين ولدك؟ فأتيته بعبد اللّه و محمّد و عون فأجلسهم جميعا فى حجره و ضمّهم إليه و مسح على رؤوسهم و دمعت عيناه، فقلت: بأبى و أمّى أنت يا رسول اللّه لم تفعل بولدى كما تفعل بالأيتام لعلّه بلغك عن جعفر شىء؟ فغلبته العبره و قال: رحم اللّه جعفرا، فصحت و اويلاه و اسيّداه، فقال: لا تدعى بويل و لا حرب و كلّ ما قلت فأنت صادقه، فصحت و اجعفراه و سمعت صوتى فاطمه بنت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فجاءت و هى تصيح و ابن عمّاه، فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يجرّ رداءه ما يملك عبرته و هو يقول: على جعفر فلتبك البواكى، ثمّ قال يا فاطمه اصنعى لعيال جعفر طعاما فانّهم فى شغل فصنعت لهم طعاما ثلاثه أيّام فصارت سنّه فى بنى هاشم.

قال ابن اسحاق كما فى السيره لابن هشام: بعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعثه إلى مؤته فى جمادى الاولى سنه ثمان - إلى أن قال: فتجهّز الناس ثمّ تهيّؤا للخروج و هم ثلاثه آلاف، فلمّا حضر خروجهم ودّع الناس امراء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّموا عليهم - يعنى بالأمراء جعفرا و زيدا و عبد اللّه -.

فلمّا ودّع عبد اللّه بن رواحه من ودّع من امراء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بكى، فقالوا:

ما يبكيك يا ابن رواحه؟ فقال: أما و اللّه ما بى حبّ الدّنيا و لا صبابه بكم، و لكنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقرأ آيه من كتاب اللّه عزّ و جلّ يذكر فيها النار «وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلاّ وارِدُها كانَ عَلى رَبِّكَ حَتْماً مَقْضِيًّا» (مريم - آيه ۷۴) فلست أدرى كيف لى بالصّدر بعد الورود.

فقال المسلمون: صحبكم اللّه و دفع عنكم و ردّكم إلينا صالحين فقال: عبد اللّه ابن رواحه:

لكنّنى أسأل الرحمن مغفره و ضربه ذات فرغ تقذف الزّبدا

أو طعنه بيدى حرّان مجهزه بحربه تنفذ الأحشاء و الكبدا

حتّى يقال إذا مرّوا على جدثى أرشده اللّه من غاز و قد رشدا

قال ابن اسحاق: ثمّ إنّ القوم تهيّؤا للخروج فأتى عبد اللّه بن رواحه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فودّعه ثمّ قال:

فثبّت اللّه ما آتاك من حسن تثبيت موسى و نصرا كالذى نصروا(۱)

إنّى تفرّست فيك الخير نافله اللّه يعلم أنّى ثابت البصر(۲)

أنت الرّسول فمن يحرم نوافله و الوجه منه فقد أزرى به القدر

و هذه الأبيات فى قصيده له ثمّ خرج القوم و خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتّى إذا ودّعهم و انصرف عنهم قال عبد اللّه بن رواحه:

خلف السّلام على امرىء ودّعته فى النخل خير مشيّع و خليل

«تخوف الناس من لقاء هرقل و تشجيع ابن رواحه الناس على القتال»

ثمّ مضوا حتى نزلوا معان من أرض الشام فبلغ الناس أنّ هر قل قد نزل ماب من أرض البلقاء فى مائه ألف من الرّوم و انضمّ اليهم من لخم و جذام و القين و بهراء و بلىّ مائه ألف منهم عليهم رجل من بلىّ ثمّ أحد إراشه يقال له مالك بن زافله فلمّا بلغ ذلك المسلمين أقاموا على معان ليلتين يفكّرون فى أمرهم، و قالوا: نكتب إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فنخبره بعدد عدوّنا فإمّا أن يمدّنا بالرجال و إمّا أن يأمرنا بأمره فنمضى له.

فشجّع الناس عبد اللّه بن رواحه و قال: يا قوم و اللّه إن الّتى تكرهون للّتى خرجتم تطلبون الشهاده و ما نقاتل الناس بعدد و لا قوّه و لا كثره ما نقاتلهم إلّا بهذا الدّين الذى أكرمنا اللّه به، فانطلقوا فانما هى إحدى الحسنيين إمّا ظهور، و إمّا شهاده.

۱- (۱) فالمصراع الثانى فى روايه: فى المرسلين و نصرا كالذى نصروا.

۲- (۲) و المصراع الثانى فى روايه: فراسه خالفت فيك الذى نظروا. يعنى المشركين.

فقال الناس: قدو اللّه صدق ابن رواحه، فمضى الناس حتّى إذا كانوا بتخوم البلقاء لقيتهم جموع هرقل من الرّوم و العرب بقريه من قرى البلقاء يقال لها مشارف ثمّ دنا العدوّ و انحاز المسلمون إلى قريه يقال لها مؤته، فالتقى الناس عندها فتعبّأ لهم المسلمون فجعلوا على ميمنتهم رجلا- من بنى عذره يقال له قطبه بن قتاده، و على ميسرتهم رجلا من الأنصار يقال له عبايه (عباده - خ ل) بن مالك.

ثمّ التقى الناس و اقتتلوا فقاتل زيد بن حارثه برايه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتّى شاط فى رماح القوم.

ثمّ أخذها جعفر فقاتل بها حتّى إذا ألحمه القتال اقتحم عن فرس له شقراء فعقرها، ثمّ قاتل حتّى قتل، فكان جعفر أوّل رجل من المسلمين عقر فى الإسلام.

أقول: و قد مضى كلامنا فى البحث عن المثله آنفا من أنّ جعفرا رضوان اللّه عليه لما ذا عقرها.

قال ابن اسحاق: و حدّثنى يحيى بن عبّاد بن عبد اللّه بن الزبير، عن أبيه عبّاد قال: حدثنى أبى الذى أرضعنى و كان أحد بنى مرّه بن عوف و كان فى تلك الغزوه غزوه مؤته قال: و اللّه لكأنّى أنظر إلى جعفر حين اقتحم عن فرس له شقراء ثمّ عقرها ثمّ قاتل حتّى قتل و هو يقول:

يا حبذا الجنّه و اقترابها طيّبه و باردا شرابها

و الروم روم قد دنى عذابها كافره بعيده أنسابها

علىّ إذ لاقيتها ضرابها

قال ابن هشام: و حدّثنى من أثق به من أهل العلم: أنّ جعفر بن أبى طالب أخذ اللّواء بيمينه فقطعت، فأخذه بشماله فقطعت، فاحتضنه بعضديه حتّى قتل رضى اللّه عنه و هو ابن ثلاث و ثلاثين سنه، فأثابه اللّه بذلك جناحين فى الجنّه يطير بهما حيث شاء.

فلما قتل جعفر أخذ عبد اللّه بن رواحه الرايه ثمّ تقدّم بها و هو على فرسه فجعل يستنزل نفسه و يتردّد بعض التردّد ثمّ قال:

أقسمت يا نفس لتنزلنّه لتنزلنّ أو لتكرهنّه

إن أجلب الناس و شدّ و الرّنّه ما لی أراک تكرهين الجنّه

قد طال ما قد كنت مطمئنّه هل أنت إلاّ نطفه فی شنّه

و قال أيضا:

يا نفس إلاّ تقتلی تموتی هذا حمام الموت قد صليت

و ما تمنّيت فقد اعطيت إن تفعلی فعلهما هديت

يريد بقوله فعلهما صاحبيه جعفرا و زيدا.

ثمّ نزل فلمّا نزل أتاه ابن عمّ له بعرق من لحم فقال: شدّ بهذا صلبك فانك قد لقيت فی أيّامك هذه ما لقيت، فأخذه من يده ثمّ انتهس منه نهسه ثمّ سمع الحطمه فی ناحيه الناس فقال: و أنت فی الدّنيا، ثمّ ألقاه من يده ثمّ أخذ سيفه فتقدّم فقاتل حتّی قتل.

و العرق بالفتح ثمّ السكون: العظم الذی عليه بعض اللّحم.

ثمّ أخذ الرايه ثابت بن أقران أخو بنی العجلان فقال: يا معشر المسلمين اصطلحوا علی رجل منكم. قالوا: أنت، قال: ما أنا بفاعل فاصطلح الناس علی خالد بن الوليد، فلّما أخذ الرايه دافع القوم و حاشی بهم، ثمّ انحاز و انحيز عنه حتّی انصرف بالناس.

«تنبؤ الرسول (صلّی اللّه عليه و آله) بما حدث للمسلمين مع الروم»

قال ابن هشام فی السيره: قال ابن إسحاق: و لما اصيب القوم قال رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله فيما بلغنی: أخذ الرايه زيد بن حارثه فقاتل بها حتّی قتل شهيدا. ثمّ أخذها جعفر فقاتل بها حتّی قتل شهيدا، قال: ثمّ صمت رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله حتّی تغيّرت وجوه الأنصار و ظنّوا أنّه قد كان فی عبد اللّه بن رواحه بعض ما يكرهون، ثمّ قال: ثمّ أخذها عبد اللّه بن رواحه فقاتل بها حتّی قتل شهيدا، ثمّ قال: لقد رفعوا إلیّ فی الجنه فيما يری النائم علی سرر من ذهب فرأيت فی سرير عبد اللّه بن رواحه ازورارا عن سريری صاحبيه، فقلت: عمّ هذا؟ فقيل لی: مضيا و تردّد عبد اللّه بعض التردّد

ثمّ مضى.

ثمّ نقل ابن إسحاق روايه أسماء بنت عميس الّتى نقلناها عن تاريخ اليعقوبى و الروايتان تختلفان فى بعض الألفاظ - إلى أن قال: فقال صلّى اللّه عليه و آله: لا تغفلوا آل جعفر من أن تصنعوا لهم طعاما فانّهم قد شغلوا بأمر صاحبهم.

ثمّ نقل رجوع الجيش إلى المدينه و تلقّى الرسول لهم و غضب المسلمين عليهم فقال: حدّثنى محمّد بن جعفر بن الزبير عن عروه بن الزبير قال: لمّا دنوا من حول المدينه تلقّاهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و المسلمون، قال: و لقيهم الصبيان يشتدّون و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مقبل مع القوم على دابّه، فقال: خذوا الصبيان فاحملوهم و اعطونى ابن جعفر فاتى بعبد اللّه فأخذه فحمله بين يديه قال: و جعل الناس يحثّون على الجيش التراب و يقولون يا فرّار فررتم فى سبيل اللّه قال: فيقول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ليسوا بالفرّار و لكنّهم الكرّار إن شاء اللّه تعالى.

قال ابن إسحاق: و حدّثنى عبد اللّه بن أبى بكر عن عامر بن عبد اللّه بن الزبير، عن بعض آل الحارث بن هاشم و هم أخواله، عن امّ سلمه زوج النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال:

قالت امّ سلمه لامرأه سلمه بن هشام بن العاص بن المغيره: مالى لا أرى سلمه يحضر الصلاه مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و مع المسلمين؟ قالت: و اللّه ما يستطيع أن يخرج كلّما خرج صاح به الناس يا فرّار فررتم فى سبيل اللّه حتّى قعد فى بيته فما يخرج.

و سمّى ابن هشام فى السيره من استشهد يوم مؤته من المسلمين اثنى عشر رجلا منهم جعفر بن أبى طالب، و زيد بن حارثه من بنى هاشم، و عبد اللّه بن رواحه، و عباد بن قيس من الأنصار، ثمّ من بنى الحارث بن الخزرج.

قوله عليه السّلام:«و أراد للّه من لو شئت ذكرت اسمه مثل الذى أرادوا من الشهاده مع النبىّ غير مرّه و لكن آجالهم عجّلت، و منيّته اجّلت» أراد عليه السّلام: بقوله:«من لو شئت ذكرت اسمه» نفسه، و قوله: غير مرّه متعلّق بقوله أراد، و بين عجلّت و اجّلت جناس مضارع نحو بينى و بين كنّى ليل دامس و طريق طامس.

و المراد أنه عليه السّلام أخبر عن نفسه بأنى أردت للّه تعالى الشهاده فى سبيله مع

النبیّ صلّی اللّه علیه و آله غیر مرّه أی فی غزوات عدیده مثل هؤلاء النفر الذین رزقوها لکن آجالهم عجلّت، أی جاء أجلهم و قضوا نحبهم، و منیّتی اجّلت، أی اخّرت فانّ الاجال بید اللّه تعالی قال عزّ من قائل «ما تَسْبِقُ مِنْ أُمَّهٍ أَجَلَها وَ ما یَسْتَأْخِرُونَ » (الحجر - ۷).

و روی الشیخ الجلیل أبو الفتح الکراجکی فی کنز الفوائد (ص ۱۳۷ طبع ایران ۱۳۲۲ ه) باسناده عن خالد بن یزید، عن أبی جعفر محمّد بن علیّ، عن أبیه، عن الحسین بن علیّ، عن أبیه علیهم السّلام قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یوم الأحزاب: اللّهمّ إنّک أخذت منّی عبیده بن الحارث یوم بدر، و حمزه بن عبد المطّلب یوم احد و هذا أخی علیّ بن أبی طالب، ربّ لا تذرنی فردا و أنت خیر الوارثین.

قوله علیه السّلام:«فیا عجبا للدّهر إذ صرت یقرن بی من لم یسع بقدمی و لم تکن له کسابقتی الّتی لا یدلی أحد بمثلها» لمّا ذکر طائفه مما یدلّ علی سابقته فی الإسلام و تقدّمه و أفضلیّته علی من سواه أردفه بالتعجّب من الدّهر حیث أنزله ثمّ أنزله حتّی قرنه بمن لم یکن له سعی فی الدفاع عن الدّین، و حمایه بیضه الاسلام بقدم مثل قدمه علیه السّلام، و لم یکن له سابقه کسابقته الّتی لیس لأحد أن یتوسّل بمثلها، و یحتجّ به.

و قد قدّمنا فی صدر شرح هذا الکتاب أنّ الأشیاء الّتی استحقّ بها أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الفضل هی السبق إلی الإیمان، و الهجره، و النصره لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و القربی منه، و القناعه، و بذل النفس له، و العلم بالکتاب و التنزیل، و الجهاد فی سبیل اللّه، و الورع، و الزهد، و القضاء، و الحکم، و العفّه، و العلم، و کلّ ذلک کان لعلیّ علیه السّلام منه النصیب الأوفر، و الحظّ الأکبر، فأین لابن آکله الأکباد أن یوازنه و یوازیه و یقرن به؟!.

ثمّ إذا کان له علیه السّلام فی جمیع ما یستحقّ أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فضلا النصیب الأوفر و السبق علی من سواه بحیث لا یدلی أحد بمثلها فأنّی لغیره علیه السّلام أن یتقدّمه فی الخلافه؟ فهل هذا إلا ازورارا عن الحقّ؟!.

فبما ذکرنا دریت أنه علیه السّلام أشار بقوله: من لم یسع بقدمی - إلخ، إلی معاویه

ظاهرا، و إلى من تقدّم عليه من الخلفاء تلويحا و قد قال عليه السّلام فى الشقشقيّه: فيا للّه و للشورى متى اعترض الرّيب فىّ مع الأوّل منهم حتّى صرت اقرن إلى هذه النظائر؟ و فى الكافى باسناده عن السّراد عن عبد اللّه بن سنان قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: ثلاثه هم شرار الخلق ابتلى بهم خيار الخلق: أبو سفيان بن حرب أحدهم قاتل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و عاداه، و معاويه قاتل عليّا و عاداه، و يزيد بن معاويه لعنه اللّه قاتل الحسين بن علىّ عليهما السّلام و عاداه حتّى قتله. (الوافى ص ۵۸ ج ۲).

«كلام معاويه بن يزيد بن معاويه بن أبى سفيان فى جده و أبيه»

و يعجبنى أن نذكر فى المقام ما وصف معاويه بن يزيد بن معاويه بن أبى سفيان فى خلافته جدّه و أباه، فانه كان أدرى بما فيهما. نقل كلامه اليعقوبىّ فى التاريخ (ص ۲۲۶ ج ۲ طبع النجف) و العلامه الشيخ بهاء الدين العاملى فى الكشكول و نحن ننقل عن اليعقوبى.

قال: ثمّ ملك معاويه بن يزيد بن معاويه و امّه امّ هاشم بنت أبى هاشم ابن عتبه بن ربيعه أربعين يوما و قيل بل أربعه أشهر، و كان له مذهب جميل فخطب الناس فقال:

أمّا بعد حمد اللّه و الثناء عليه أيّها الناس إنّا بلينا بكم و بليتم بنا، فما نجهل كراهتكم لنا و طعنكم علينا، ألا و إنّ جدّى معاويه بن أبى سفيان نازع الأمرين كان أولى به منه فى القرابه برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أحقّ فى الإسلام، سابق المسلمين، و أوّل المؤمنين، و ابن عمّ رسول ربّ العالمين، و أبا بقيّه خاتم المرسلين، فركب منكم ما تعلمون، و ركبتم منه ما لا تنكرون حتّى أتته منيّته، و صار رهنا بعمله.

ثمّ قلّد أبى و كان غير خليق للخير، فركب هواه، و استحسن خطأه، و عظم رجاؤه فأخلفه الأمل و قصر عنه الأجل، فقلّت منعته، و انقطعت مدّته، و صار فى حفرته رهنا بذنبه، و أسيرا بجرمه، ثمّ بكى و قال: إنّ أعظم الامور علينا علمنا بسوء مصرعه، و قبح منقلبه، و قد قتل عتره الرسول صلّى اللّه عليه و آله، و أباح الحرمه، و حرّق الكعبه

و ما أنا المتقلّد اموركم، و لا المتحمّل تبعاتكم، فشأنكم أمركم، فو اللّه لئن كانت الدّنيا مغنما لقد نلنا منها حظّا. و إن تكن شرّا فحسب آل سفيان ما أصابوا منها.

قوله عليه السّلام:«إلّا أن يدّعى مدّع ما لا أعرفه و لا أظنّ اللّه يعرفه» يعنى أنّ من يدّعى خلاف ما ذكرته فهو كاذب مختلق، و دعواه باطله زاهقه.

و لمّا كان عليه السّلام أفضل الصحابه فى جميع الصفات الكماليّه فما لا يعرفها فهى داحضه، فأشار بقوله: إلّا أن يدّعى مدّع ما لا أعرفه، إلى أنّ ما ادّعاه ممّا لا يعزفه باطل.

و ضمير يعرفه يرجع إلى ما كضمير أعرفه، و المراد أنّ ما ادّعاه مدّع خلاف ما ذكرته غير موجوده و ما ليس بموجود لا تتعلق المعرفه بوجوده و الظن بمعنى العلم و الغرض العلم بالسلب أى اللّه يعلم أنّ ما ادّعاه مدّع ممّا لا أعرفه ليس بموجود.

قوله عليه السّلام:«و الحمد للّه على كلّ حال» تأسّى عليه السّلام فى كلامه هذا برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و هذا القول يؤمى إلى اغتمامه عليه السّلام، و ذلك أنّ ثقه الاسلام الكلينى رضوان اللّه عليه روى فى الكافى باسناده عن محمّد، عن ابن عيسى، عن القاسم، عن جدّه، عن مثنّى الحنّاط عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إذا ورد عليه أمر يسرّه قال: الحمد للّه على هذه النعمه، و إذا ورد عليه أمر يغتمّ به قال: الحمد للّه على كلّ حال.

و روى هذه الروايه الفيض قدّس سرّه فى باب الشكر من أبواب جنود الايمان من الوافى (ص ۶۸ ج ۳) عن الكافى أيضا.

قوله عليه السّلام: «و ذكرت حسدى الخلفاء و إبطائى عنهم، و بغيى عليهم، فأمّا البغى فمعاذ اللّه أن يكون» كلامه هذا إلى قوله: إنّ حقّى هو المأخوذ و قد تركته لهم تجاوز اللّه عنهم، جواب عن قول معاويه فى كتابه: فكلّهم حسدت و على كلّهم بغيت - إلى قوله: و فى إبطائك عن الخلفاء.

و قد مضى كلامنا فى البحث عن الإمامه فى المختار ۲۳۷ أنّ الامام أجلّ شأنا من أن يكون باغيا، فانّ البغى من الذّنوب العظيمه و جميع الذّنوب أربعه

أوجه لا خامس لها: الحرص، و الحسد، و الغضب، و الشهوه، فهذه منفيّه عنه، فراجع إلى (ص ۴۴ من ج ۱۵).

و أمّا اجتماع الناس فی سقیفه بنی ساعده و اختلاف المهاجرین و الأنصار فی البیعه و لم یغسّل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بعد حتّی غصبوا أمیر المؤمنین علیّا علیه السّلام حقّه فقد ذکره الشارح الخوئی قدّس سرّه فی المباحث السالفه، و نحن أشرنا إلی شرذمه منه فی المجلد السادس عشر (ص ۳۸۲).

و الیعقوبی فی التاریخ فی خبر السقیفه (ص ۱۰۲ ج ۲) بعد ما نقل کلام عبد الرحمن بن عوف فی فضل الأنصار قال: و قام المنذر بن الأرقم فقال: ما ندفع فضل من ذکرت و إنّ فیهم لرجلا لو طلب هذا الأمر لم ینازعه فیه أحد - یعنی علیّ بن أبی طالب علیه السّلام. إلی أن قال:

و جاء البراء بن عازب فضرب الباب علی بنی هاشم و قال: یا معشر بنی هاشم بویع أبو بکر، فقال بعضهم: ما کان المسلمون یحدثون حدثا نغیب عنه و نحن أولی بمحمّد صلّی اللّه علیه و آله، فقال العباس: فعلوها و ربّ الکعبه. و کان المهاجرون و الأنصار لا یشکّون فی علیّ علیه السّلام فلمّا خرجوا من الدّار قام الفضل بن العباس، و کان لسان قریش فقال: یا معشر قریش إنه ما حقّت لکم الخلافه بالتمویه و نحن أهلها دونکم، و صاحبنا أولی بها منکم، و قام عتبه بن أبی لهب فقال: - ما کنت أحسب أنّ الأمر منصرف - إلی آخر الأبیاب الّتی نقلنا فی (ج ۱۶ ص ۳۸۳) عن خزیمه بن ثابت الأنصاری.

ثمّ قال الیعقوبی: و تخلّف عن بیعه أبی بکر قوم من المهاجرین و الأنصار و ما لو مع علیّ بن أبی طالب منهم: العباس بن عبد المطلب، و الفضل بن العباس و الزبیر بن العوام بن العاص، و خالد بن سعید، و المقداد بن عمرو، و سلمان الفارسی، و أبو ذر الغفاری، و عمّار بن یاسر، و البراء بن عازب، و ابیّ ابن کعب.

قال: و کان خالد بن سعید غائبا فأتی علیّا فقال: هلمّ أبایعک فو اللّه ما فی الناس أحد أولی بمقام محمّد منک.

قال: فأرسل أبو بكر إلى عمر بن الخطاب و أبى عبيده بن الجراح و المغيره ابن شعبه فقال: ما الرأى؟ قالوا: الرأى أن تلقى العباس بن عبد المطلب، فتجعل له فى هذا الأمر نصيبا يكون له و لعقبه من بعده، فتقطعون به ناحيه علىّ بن أبى طالب حجّه لكم على علىّ إذا مال معكم، فانطلق أبو بكر و عمر و أبو عبيده بن الجراح و المغيره حتّى دخلوا على العباس ليلا.

فحمد أبو بكر اللّه و أثنى عليه ثمّ قال:

إنّ اللّه بعث محمّدا نبيّا، و للمؤمنين وليّا، فمنّ عليهم بكونه بين أظهرهم حتّى اختار له ما عنده، فخلى على الناس امورا ليختاروا أنفسهم فى مصلحتهم مشفقين فاختارونى عليهم واليا، و لامورهم راعيا، فوليت ذلك و ما أخاف بعون اللّه و تسديده و هنا و لا حيره و لا جبنا، و ما توفيقى إلّا باللّه عليه توكلت و إليه انيب. و ما أنفك يبلغنى عن طاعن يقول الخلاف على عامّه المسلمين يتّخذكم لجأ فتكون حصنه المنيع و خطبه البديع، فإمّا دخلتم مع الناس فيما اجتمعوا عليه، و إمّا صرفتموهم عمّا مالوا إليه، و لقد جئناك و نحن نريد أن نجعل لك فى هذا الأمر نصيبا يكون لك و يكون لمن بعدك من عقبك، إذ كنت عمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و إن كان الناس قد رأوا مكانك و مكان صاحبك فعدلوا بالأمر عنكم على رسلكم بنى هاشم فانّ رسول اللّه منّا و منكم.

فقال عمر بن الخطاب: إى و اللّه، و اخرى إنّا لم نأتكم لحاجه إليكم و لكن كرها أن يكون الطعن فى ما اجتمع عليه المسلمون منكم، فيتفاقم الخطب بكم و بهم فانظروا لأنفسكم.

«احتجاج العباس عم رسول اللّه (صلّى اللّه عليه و آله) على أبى بكر و عمر فى أمر البيعه»

قال اليعقوبىّ: فحمد العباس اللّه و أثنى عليه و قال:

إنّ اللّه بعث محمّدا صلّى اللّه عليه و آله كما وصفت نبيّا، و للمؤمنين وليّا، فمنّ على امّته به حتّى قبض اللّه إليه و اختار له ما عنده، فخلى على المسلمين امورهم ليختاروا لأنفسهم مصيبين الحقّ، لا مائلين بزيغ الهوى، فان كنت برسول اللّه فحقّا أخذت

و إن كنت بالمؤمنين فنحن منهم، فما تقدمنا فی أمرک فرطا، و لا حللنا وسطا، و لا برحنا سخطا، و إن كان هذا الأمر إنّما وجب لک بالمؤمنين، فما وجب إذ كنّا كارهين، ما أبعد قولک من أنّهم طعنوا عليک من قولک إنهم اختاروک و ما لو إليک و ما أبعد تسميتک خليفه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من قولک خلی علی الناس امورهم ليختاروا فاختاروک، فأمّا ما قلت إنّک تجعله لی فإن كان حقّا للمؤمنين فليس لک أن تحكم فيه، و إن كان لنا فلم نرض ببعضه دون بعض، و علی رسلک فإنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من شجره نحن أغصانها و أنتم جيرانها، فخرجوا من عنده.

و فی الجمل للمفيد قدّس سرّه (ص ۴۵ طبع النجف) و قد عرفت الخاصه و العامّه ما أظهره أمير المؤمنين عليه السّلام من كراهته من تقدّم عليه و تظلّمه منهم، فقال فی مقام بعد مقام: اللّهم إنّی أستعيذک «أستعديک. ظ» علی قريش فانهم ظلمونی حقّی و منعونی إرثی و تمالوا علیّ. و قال عليه السّلام: لم أزل مظلوما منذ قبض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و قال: و قد عهد إلیّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّ الامّه ستغدر بی من بعده، و قال:

يا عمر لقد ظلمت الحجر و المدر. و قال: اللّهمّ اجز قريشا عنّی الجوازی فقد قطعت رحمی و دفعتنی عن حقّی و أغرت بی سفهاء الناس و خاطرت بدمی.

قوله عليه السّلام: «و أمّا ما ذكرت من أمر عثمان و قطيعتی رحمه و تأليبی عليه - إلی قوله: إلّا أن تتجنّی فتجنّ ما بدا لک» هذا الفصل جواب عن قول معاويه فی كتابه إليه عليه السّلام مخاطبا له بقوله: ثمّ لم تكن لأحد منهم بأعظم حسدا منک لابن عمّک عثمان - إلی قوله: و قد ذكر لی أنک تنصّل من دمه.

و قد ذكرنا فی شرح المختار الأوّل من كتبه و رسائله عليه السّلام الأحداث الّتی أحدثها عثمان ممّا نقمها الناس منه و طعنوا عليه و صارت أسباب قتله (ص ۲۰۳ ج - ۱۶)، و نصح أمير المؤمنين عليه السّلام عثمان فی ص (۳۱۱ ج ۱۶ من) الواقدی و غيره، و كذا قوله عليه السّلام «ما زلت أذبّ عن عثمان حتّی أنّی لأستحی» المنقول من الطبری و غيره فی شرح المختار ۲۳۸ من كلامه فی باب الخطب (ص ۱۸۳ ج ۱۶) و قوله عليه السّلام: و اللّه لقد دفعت عنه حتی خشيت أن أكون آثما.

و قد أشرنا فی (ص ۳۵۱ ج ۱۶) إلی أنّ عثمان قتل نفسه بأحداثه التی أحدثها و أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام قال: اللّه قتله، و أنه علیه السّلام کان فی عزله عن قتله، و أنّه علیه السّلام نصحه و نصره غیر مرّه و ما أراد عثمان منه نصحا و إلّا لتاب من قوادحه حقیقه و لما خدع الناس مرّه بعد مرّه، و أنّ أهل البصره اتّهموا علیّا علیه السّلام بدم عثمان اتباعا لتسویلات شیطانیّه، و أنّ اسناد دم عثمان إلیه تهمه و بهتان لیس إلّا و غیرها ممّا أشرنا إلیها فراجع.

و قال ابن الأثیر فی مادّه عفو من النهایه: قالت امّ سلمه لعثمان: لا تعف سبیلا کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لحبها، أی لا تطمسها.

ثمّ قد بیّنا تفسیر قوله علیه السّلام: «إلّا أن تتجنّی فتجنّ ما بدا لک» فی شرح الکتاب السادس، فراجع.

هنا انتهی المجلد السابع عشر من هذه الطبعه النفیسه فی الیوم الرابع و العشرین من شهر جمادی الثانیه سنه - ۱۳۸۵ - بتصحیح و ترتیب من العبد:

- السید ابراهیم المیانجی - عفی عنه و عن والدیه، و ذلک فی المطبعه المبارکه الاسلامیه بطهران.

و یلیه ان شاء الله المجلد الثامن عشر فی شرح بقیه الکتاب و الحمد لله.

درباره مرکز

بسمه تعالی

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

آیا کسانی که می‌دانند و کسانی که نمی‌دانند یکسانند ؟

سوره زمر/ ۹

مقدمه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان، از سال ۱۳۸۵ هـ .ش تحت اشراف حضرت آیت الله حاج سید حسن فقیه امامی (قدس سره الشریف)، با فعالیت خالصانه و شبانه روزی گروهی از نخبگان و فرهیختگان حوزه و دانشگاه، فعالیت خود را در زمینه های مذهبی، فرهنگی و علمی آغاز نموده است.

مرامنامه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان در راستای تسهیل و تسریع دسترسی محققین به آثار و ابزار تحقیقاتی در حوزه علوم اسلامی، و با توجه به تعدد و پراکندگی مراکز فعال در این عرصه و منابع متعدد و صعب الوصول، و با نگاهی صرفا علمی و به دور از تعصبات و جریانات اجتماعی، سیاسی، قومی و فردی، بر مبنای اجرای طرحی در قالب « مدیریت آثار تولید شده و انتشار یافته از سوی تمامی مراکز شیعه» تلاش می نماید تا مجموعه ای غنی و سرشار از کتب و مقالات پژوهشی برای متخصصین، و مطالب و مباحثی راهگشا برای فرهیختگان و عموم طبقات مردمی به زبان های مختلف و با فرمت های گوناگون تولید و در فضای مجازی به صورت رایگان در اختیار علاقمندان قرار دهد.

اهداف:

۱.بسط فرهنگ و معارف ناب ثقلین (کتاب الله و اهل البیت علیهم السلام)

۲.تقویت انگیزه عامه مردم بخصوص جوانان نسبت به بررسی دقیق تر مسائل دینی

۳.جایگزین کردن محتوای سودمند به جای مطالب بی محتوا در تلفن های همراه ، تبلت ها، رایانه ها و ...

۴.سرویس دهی به محققین طلاب و دانشجو

۵.گسترش فرهنگ عمومی مطالعه

۶.زمینه سازی جهت تشویق انتشارات و مؤلفین برای دیجیتالی نمودن آثار خود.

سیاست ها:

۱.عمل بر مبنای مجوز های قانونی

۲.ارتباط با مراکز هم سو

۳.پرهیز از موازی کاری

۴.صرفا ارائه محتوای علمی

۵.ذکر منابع نشر

بدیهی است مسئولیت تمامی آثار به عهده ی نویسنده ی آن می باشد .

فعالیت های موسسه :

۱.چاپ و نشر کتاب، جزوه و ماهنامه

۲.برگزاری مسابقات کتابخوانی

۳.تولید نمایشگاه های مجازی: سه بعدی، پانوراما در اماکن مذهبی، گردشگری و...

۴.تولید انیمیشن، بازی های رایانه ای و ...

۵.ایجاد سایت اینترنتی قائمیه به آدرس: www.ghaemiyeh.com

۶.تولید محصولات نمایشی، سخنرانی و...

۷.راه اندازی و پشتیبانی علمی سامانه پاسخ گویی به سوالات شرعی، اخلاقی و اعتقادی

۸.طراحی سیستم های حسابداری، رسانه ساز، موبایل ساز، سامانه خودکار و دستی بلوتوث، وب کیوسک، SMS و...

۹.برگزاری دوره های آموزشی ویژه عموم (مجازی)

۱۰.برگزاری دوره های تربیت مربی (مجازی)

۱۱. تولید هزاران نرم افزار تحقیقاتی قابل اجرا در انواع رایانه، تبلت، تلفن همراه و... در ۸ فرمت جهانی:

۱.JAVA

۲.ANDROID

۳.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

۷.CHM

۸.GHB

و ۴ عدد مارکت با نام بازار کتاب قائمیه نسخه :

۱.ANDROID

۲.IOS

۳.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

به سه زبان فارسی ، عربی و انگلیسی و قرار دادن بر روی وب سایت موسسه به صورت رایگان .

درپایان :

از مراکز و نهادهایی همچون دفاتر مراجع معظم تقلید و همچنین سازمان ها، نهادها، انتشارات، موسسات، مؤلفین و همه

بزرگوارانی که ما را در دستیابی به این هدف یاری نموده و یا دیتا های خود را در اختیار ما قرار دادند تقدیر و تشکر می نماییم.

آدرس دفتر مرکزی:

اصفهان -خیابان عبدالرزاق - بازارچه حاج محمد جعفر آباده ای - کوچه شهید محمد حسن توکلی -پلاک ۱۲۹/۳۴- طبقه اول

وب سایت: www.ghbook.ir

ایمیل: Info@ghbook.ir

تلفن دفتر مرکزی: ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

دفتر تهران: ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

بازرگانی و فروش: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور کاربران: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

مرکز تحقیقات رایانه‌ای
قائمیه
اصفهان
www
برای داشتن کتابخانه های تخصصی
دیگر به سایت این مرکز به نشانی
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
مراجعه و برای سفارش با ما تماس بگیرید.
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹